

اتحاف السادة المنفتحين بشرح إحياء علوم الدين

تصنيف خاتمة المحققين وعمدة ذوي الفضائل من المدققين
العلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى
رحمه الله وأثابه من فيض فضله جزيل الرضا آمين .

تنبیه

حيث تحقق أن الشارح لم يستكمل جميع الأحياء في بعض مواضع من شرحه
فتمتيعاً للفائدة وضعنا الأحياء المذكور في هامش هذا الشرح ولأجل زيادة الفائدة
بدأنا في أول الهامش بوضع كتاب تعريف الأحياء بفضائل الأحياء للأستاذ الفاضل
العلامة الشيخ عبد القادر بن شيخ عبد الله بن شيخ بن عبد الله العيدروس باعلوي
قدس الله سره .

وبالهامش أيضاً بعد تمام الكتاب المذكور كتاب الاملا عن اشكالات الاحيا
تصنيف الامام الغزالي رد به على بعض اعتراضات أوردها بعض المعاصرين له على
بعض مواضع من الاحيا وقد صار وضع كتاب الاملا بأول هامش الصحيفة ومتمن
الاحيا بآخره وفصل بينها مجلية .

المزاد الثاني

دار الفكر

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً الحمد لله الفرد الصمد الواحد الاحد * الذى على فضله
المعقول وعلى كرمه المعتمد * الولى الذى هدى وأرشد * ووفق وأسعد * وأبان طريق النجى والرشد *
خلق الانسان ودبر الاكوان وهو على ما كان لا يتغير ولا يتحدد * أجده سبحانه حمد عبد سلك الواضح
الجدد * وتخلى عن ظلمات اللجاج والدد * وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تسدد
قائلها فى كل قبول ورد * وأشهد أن سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله السيد السند * المختار المنتقى
المفضل الامجد * الذى بعث نبينا وآدم بين الروح والجسد * أفضل من لربه عبد * وعلى آله وصحبه
وتابعيه -م ووارثي علومهم صلى الله عليه وعليهم وسلم صلاة وسلاما بدوام الابد * ما يجعل
الداعى وقال أشهد * أنا نوح قمرى على الاراك وغرد * (وبعد) * فهذا شرح * (كتاب ذم الغضب
والحقد والحسد) * وهو الخامس من الربع الثالث من كتاب الاحياء للإمام حجة الاسلام قطب
الاحياء أبى حامد محمد بن محمد الغزالى سقاه الله من رحيق الرضوان * وصب عليه من شآبيب الغفران
بحل جواهر ألفاظه الغريبة * ويدل على اشارات معانيه العجيبة * ويفتح قلاع نواذره المستغربة *
وورد الراغب الى حياض مناهله المستعذبه * مقتبساً من مشكاة أنوار النبوة * مقتصاً من الهام
أسرار الفتوة * مستعينا بالله فى اجازة هذا الامر الخطير معتصماً به فى تيسير كل عسير * لا اله الا هو
عليه توكلت وهو على كل شئ قدير * قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) الذى
يستعان به على كل خلق كريم * ويستعاذ به من كل طبع ذميم (الحمد لله الذى لا يتكل على عفو
ورحمته الا الراجون) الاتكال هو الاعتماد أى لا يعتمد الراجون الا على عفو ورحمته ولولا عفو
ورحمته مات لهم مقام الرجاء (ولا يحذر سوء غضبه وسطوته الا الخائفون) أى لا يخشى الخائفون

(كتاب ذم الغضب والحقد
والحسد وهو الكتاب
الخامس من ربع المهلكات
من كتب احياء علوم
الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله الذى لا يتكل على
عفو ورحمته الا الراجون *
ولا يحذر سوء غضبه
وسطوته الا الخائفون *

كظم الغيظ فيما يغضبون *
ثم خففهم بالمكاره والذات
وأملى لهم لينظر كيف
يعملون * وامتنحن به جهم
ليعلم صدقهم فيما يدعون *
وعرفهم انه لا يخفى عليه شيء
مما يسرون وما يعلنون *
وحذرهم أن يأخذهم
بغته وهم لا يشعرون * فقال
ما ينظرون الا لصحة واحدة
تأخذهم وهم يخصمون *
فلا يستطيعون توصية ولا الى
أهلهم يرجعون * والصلاة
على محمد رسول الله الذي يسير
تحت لوائه النبيون * وعلى
آله وأصحابه الأئمة المهديون *
والسادسة المرضيون * صلاة
بوازي عدد هاء عدد ما كان
من خلق الله وما سيكون *
ويحظى ببركتها الأولون
والآخرون * وسلم تسليما
كثيرا (أما بعد) فإن
الغضب شعله نار اقتبست
من نار الله الموقدة التي
تطلع على الأفئدة * وانها
لمستكنة في طي الفؤاد *
استكان الجمر تحت الرماد
* ويستخرج جها الكبير
الدفين في قلب كل جبار
عنيد * كاستخراج الجمر النار
من الحديد * وقد انكشف
للساطرين بنور اليقين *
ان الانسان ينزع منه عرق
الى الشيطان اللعين * فمن
استقرته نار الغضب فقد
قويت فيه قرابة الشيطان
حيث قال خلقتني من نار

الاسطوته وغضبه وبه تم لهم مقام الخوف فالؤمن بين رجا وخوف واليه الاشارة بقوله تعالى برجون
رجته ويخافون عذابه وقدم الرجاء نظر العموم رجته وشمول عطوه فقد وردت رحتي غضبي (الذي
اسند رج عبادته) أي أخذهم قليلا قليلا على الامهال (من حيث لا يعلمون) أشار به الى قوله تعالى
في آخر الاعراف ان الذين كذبوا بآياتنا سنستدر جهنم من حيث لا يعلمون (وساط عليهم الشهوات)
وهي كل ما تنزع اليه النفوس فيما تريده ولا تمالك منه (وأمرهم بترك ما يشتهون) واجتناب
ماله ينزعون (وابتلاهم بالغضب) وهو تغير يحصل عند ثوران دم القلب لارادة الانتقام (وكلفهم
كظم الغيظ) أي كفه وستره والغيا أشد الحق وكظمه الامساك في النفس على صفع أو غيظ (فما
يغضبون ثم خففهم بالمكاره) جمع مكروه وهو كل ما فيه قبح أو مشقة وخففهم احاط بهم (والذات) جمع
لذة وهي ادراك الملائم من حيث هو ملائم وقيد الحيشة للاحتراز من ادراك الملائم لامن حيث ملائمة
فليس بلذة كالذواء النافع المرافاة ملائم من حيث انه نافع لامن حيث انه لذيق (وأملى لهم) أي أمهل
(لينظر كيف يعملون وامتنحن به جهم ليعلم صدقهم فيما يدعون) هل هم صادقون في دعوى جهم أم
كاذبون (وعرفهم) على السنة رسالة الكرام (انه لا يخفى عليه شيء مما يسرون) أي يخفونه (ويعلنون)
أي يظهره (وحذرهم) أي خوفهم (بان يأخذهم بغتة) أي بغاة على غفلة (وهم لا يشعرون) أشار
به الى قوله تعالى فاخذتهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون (فقال ما ينظرون) أي ما ينتظرون (الاصحبة
واحدة) وهي النسخة الاولى (تأخذهم وهم يخصمون) أي يختصمون في أحوالهم لا يخطر ببالهم أمرا
(فلا يستطيعون توصية) في شيء من أمورهم (ولالى أهلهم يرجعون) فيبر وأحوالهم بل يعودون حيث
نبتهم (والصلاة على) سيدنا (محمد رسول الله الذي يسير تحت لوائه) يوم القيامة (النبيون) اذ هو صلى
الله عليه وسلم قائد جيش الانبياء والمرسلين ويده لواء الحمد (وعلى آله وأصحابه الأئمة) جمع امام وهو
كل من يقتدى به (المهديون) جمع مهدي وهو من اهتدى الى طريق الحق بهداية الله تعالى واكتفى
به عن الهادين اذ كل مهدي في نفسه يتصور منه أن يكون هاديا لغيره واما الهادي فقد يهدي غيره ولا
يهتدي بنفسه (والسادة المرضيون) أي المقبولون عند الله وقد ثبت رضا الله عنهم بنص القرآن (صلاة
بوازي) أي يقابل (عدد هاء عدد ما كان من خلق الله) فيما مضى (وما سيكون) في الحال والآتي
ولا يحيط بعدد ذلك الامن خلقهم (ويحظى ببركتها الأولون) من الامم الماضية (والآخرون) اللاحقون
بهم والحظوة بالضم والكسر رفعة المتزلة (وسلم) تسليما (كثيرا أما بعد) فان الغضب شعله نار
الاضافة بيانية أي شعله من نار (اقتبست من نار الله الموقدة) التي أوقدها الله وما أوقده لا يقدر أن
يطفئه غيره (التي تطلع) أي تعلو (على الأفئدة) أي على أوساط القلوب وتشمل عليها وتخصبها
بالذكر لان الفؤاد الطيف مافي البدن وأشد تالما أولانه منشؤ الاعمال القبيحة (وانها لمستكنة) أي
الخفية (في طي الفؤاد) أي داخل القلب (استكان الجمر) أي خفاه (تحت الرماد) وهو اسم لما اخذ
من النار (ويستخرج جها الكبير) المحيط بالكبد (الدفين في قلب كل جبار عنيد) أي ظالم معاند فالقوة
تظهرها والجبر يخفيها (كاستخراج الجمر النار من الحديد) واصل الكلام كاستخراج الحديد النار من
الجمر والمراد به جمر القداح فاذا ضرب الحديد عليه خرجت النار (وقد انكشف للناظرين بنور اليقين)
حقائق الاشياء على ما هي عليها ومن ذلك (ان الانسان ينزع منه عرق الى الشيطان اللعين) يقال نزع
عرق منه اذا جذب اليه وأشبهه ومنه الخبر العرق نزاع وفي لفظ دساس (فمن استقرته نار الغضب) أي
استخففته (فقد قويت فيه قرابة الشيطان حيث قال خلقتني من نار وخلقته من طين) وكذا قوله تعالى
وخلق الجن من مارج من نار فمن هنا ظهرت القرابة (فان شأن الطين السكون والوقار) والمصوف الى
الارض واذا رمى به الى العلو فلا بد له من نزول الى تحت (وشأن النار التلظى) أي التلهب (والاستعار

وخلة منه من طين فان شأن الطين السكون والوقار * وشأن النار التلظى والاستعار *

والحركة والاضطراب ومن نتائج الغضب الحقد والحسد * وبهما هلك من هلك وقدس من فسد * ومفيضهما مضغة اذا صلب صلح معها سائر الجسد واذا كان الحقد والحسد (٤) والغضب * مما يسوق العبد الى مواطن العطب * فما أحوج به الى معرفة معاطبه ومساويه *

ليحذر ذلك ويتقيه * ويميطه عن القلب ان كان وينفيه * ويعالجه ان رسخ في قلبه ويداويه فان من لا يعرف الشر يقع فيه * ومن عرفه فالعزف لا تكفيه * مالم يعرف الطريق الذي به يدفع الشر ويقصيه ونحن نذكر ذم الغضب وآفات الحقد والحسد في هذا الكتاب ويجمعها بيان ذم الغضب ثم بيان حقيقة الغضب ثم بيان أن الغضب هل يمكن ازاله أصله بالريضة أم لا ثم بيان الاسباب المهيئة للغضب ثم بيان علاج الغضب بعد هيجانه ثم بيان فضيلة كظم الغيظ ثم بيان فضيلة الحلم ثم بيان القدر الذي يجوز الانتصار والتسني به

والحركة والاضطراب) واذا خليت بنفسها طلبت العلو وهذه الاوصاف تضاد أوصاف الطين (ومن نتائج الغضب الحقد) بالكسر وهو الانطواء على العداوة والبغضاء (والحسد) محركة وهو ظلم ذي النعمة بتقبي زوالها وصبر ورتها الى الحاسد (وبهما هلك من هلك وقدس من فسد ومفيضهما مضغة) صنوبرية (اذا صلبت صلح سائر الجسد) واذا فسدت فسد سائر الجسد الا وهى القلب كما ورد ذلك في الخبر (فاذا كان الحقد والحسد والغضب مما يسوق العبد ويحجره الى مواطن العطب) أى الهلاك (فما أحوج به الى معرفة معاطبه) أى مهالكه (ومساويه) جمع مسوي أى مواطنه (ليحذر ذلك ويتقيه) أى يتجنب عنه (ويميطه) أى يزيله (عن القلب ان كان) أى وحده (وينفيه) أى يطرده وفي بعض النسخ وينقيه من التنقية أى يخلصه (ويعالجه ان رسخ في قلبه ويداويه) بما يقلعه عنه (فان من لا يعرف الشر يقع فيه) وهو من الامثال المشهورة وقد نظمها بعض فقال * عرفت الشر لا لك * رلكن لا وفاه * (ومن عرفه فالعزف) وحدها (لا تكفيه مالم يعرف الطريق الذي به يدفع الشر ويقصيه) أى يبعده (ونحن نذكر ذم الغضب وآفات الحقد والحسد في هذا الكتاب ويجمعها بيان ذم الغضب) بالانخبار والآثار (ثم بيان حقيقة الغضب) ماهى (ثم بيان ان الغضب هل يمكن ازاله أصله بالريضة) والتهذيب (أم لا ثم بيان الاسباب المهيئة) أى الباعثة المحركة للغضب (ثم بيان علاج الغضب بعد هيجانه) وتمكنه منه (ثم بيان فضيلة كظم الغيظ ثم بيان فضيلة الحلم) بالصغج والامسالك (ثم بيان القدر الذي به يجوز الانتصار والتسني به من الكلام ثم القول في معنى الحقد ونتائجه) أى ما يتولد منه من القبايح (وفضيلة العفو والرفق ثم القول في ذم الحسد وفي حقيقة وأسابيه ومعالجته وغايه الواجب في ازالته) ودفعه (ثم بيان السبب في كثرة الحسد بين الامثال والاقران والاخوة وبنى العم والاقارب وتأكده وقلته في غيرهم وضعفه ثم بيان الدواء الذي به ينفي) أى يطرد (مرض الحسد عن القلب ثم بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب) * (بيان ذم الغضب) *

(قال الله تعالى) في سورة الفتح (اذجعل الذين كفروا في قلوبهم الجمية) أى الانفة (جمة الجاهلية) التي تمنع اذعان الخلق (فانزل الله سكينته على رسوله) وعلى المؤمنين (الآية) تمامها والزهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شئ عليما (ذم الكفار) يعنى قريش مكة (بما تظاهروا به) في عدم دخوله صلى الله عليه وسلم مع المؤمنين مكة (من الجمة) أى الانفة (الصادرة عن الغضب) والتهور (بالباطل ومدح المؤمنين بما أنعم عليهم من السكينة) أى الثبات والوقار في الصحاح انه صلى الله عليه وسلم لما هم بقتالهم بعثوا اليه سهيل بن عمرو وحويط بن عبد العزى ومكرزا ليسأله أن يرجع من عامه على أن تخلي له قريش مكة من قابل ثلاثة أيام فاجابهم وكتب لهم كتابا الحديث وفيه قال للكتاب اكتب ما يريدون فهم المؤمنون أن يأبوا ذلك ويمطشوا عليهم فانزل الله السكينة عليهم فتوقروا واخلوا (وروى أبو هريرة) رضى الله عنه (ان رجلا قال يا رسول الله مرني بعمل وأقلل قال لا تغضب ثم أعاد عليه فقال لا تغضب) رواه البخارى من طريق أبي حصين الاسدي عن أبي صالح عن أبي هريرة ولم يخرج منه مسلم لان الامم شرواه عن أبي صالح واختلف عليه في اسناده فقبل عنه عن أبي صالح عن أبي هريرة كقول أبي حصين وقبل عنه عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد وقبل عنه عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبو جابر وقبل عنه عن أبي صالح عن رجل من الصحابة لم يسم وأخرجه الترمذى من طريق أبي حصين أيضا ولفظه جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علني شيئا ولا تكثر على لعل أعبه قال لا تغضب فردد

وبالله التوفيق * (بيان ذم الغضب) * قال الله تعالى اذجعل الذين كفروا في قلوبهم الجمة حجة الجاهلية فأمر الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين الآية ذم الكفار بما تظاهروا به من الجمة الصادرة عن الغضب بالباطل ومدح المؤمنين بما أنزل الله عليهم من السكينة وروى أبو هريرة أن رجلا قال يا رسول الله مرني بعمل وأقلل قال لا تغضب

ذلك عليه مرارا كل ذلك يقول لا تغضب وفي رواية أخرى غير الترمذي قال قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة ولا تكثر على قال لا تغضب ورواه أحمد كذلك من حديث أبي هريرة ورواه أحمد أيضا والبعثي والباوردي وابن قانع وابن حبان والطبراني والحاكم والضياع من حديث جارية بن قدامة التميمي هكذا رواه من طريق الأحنف عن عمه جارية بن قدامة ان رجلا قال يا رسول الله قل لي قولا وأقلل علي لعل أعقله قال لا تغضب فأعاد عليه مرارا كل ذلك يقول لا تغضب وفي رواية لا جدان جارية بن قدامة قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم فذكره فهذا يغلب على الظن ان السائل هو جارية بن قدامة لكن ذكر الامام أحمد عن يحيى القطان انه قال هكذا قال هشام يعني ان هشام ذكر في الحديث ان جارية بن قدامة سألت النبي صلى الله عليه وسلم قال يحيى وهم يقولون لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم وكذا قال الجلي وغيره انه تابعي وليس بصحابي ورواه الطبراني في الكبير من حديث سليمان بن عبد الله الثقفي ورواه مسدد والحمالي والضياع من حديث أبي سعيد الخدري وقيل ان السائل هو أبو الدرداء فقد أخرج الطبراني من حديثه قال قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة قال لا تغضب ولك الجنة وسيأتي للمصنف قريباً وأخرج أحمد من طريق الزهري عن جريد بن عبد الرحمن عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت يا رسول الله أوصني قال لا تغضب قال الرجل فذكر حين قال النبي صلى الله عليه وسلم ما قال فاذا الغضب يجمع الشر كله ورواه مالك في الموطأ عن الزهري عن جريد مرسل وقوله لا تغضب يحتمل أمرين أحدهما أن يكون مراده الأمر بالأسباب التي توجب حسن الخلق فان النفس اذا تخلصت بالاخلاق الجميلة وصارت لها عادة أوجب لها ذلك رفع الغضب عند حصول أسبابه والثاني أن يكون المراد لا تعمل بمقتضى الغضب اذا حصل لك بل جاهد نفسك على ترك تنفيذ والعمل بما يأمر به فان الغضب اذا ملك ابن آدم كان كالأمر الناهي له واذا لم يمتثل ما يأمر به غضبه وجاهد نفسه اندفع عنه شر الغضب ورجع عن غضبه وذهب فكأنه حينئذ لم يغضب (وقال ابن عمر) رضي الله عنه (قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم قل لي قولا وأقلل علي أعقله قال لا تغضب فأعدت ذلك عليه مرتين كل ذلك يرجع الى) ويقول (لا تغضب) قال العراقي رواه أبو يعلى باسناد حسن قلت ورواه أيضا ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والسياسة له فهذا يدل على ان السائل في حديث أبي هريرة هو ابن عمر (وعن عبد الله بن عمرو) بن العاصي رضي الله عنهما (أنه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقال (ماذا يبعدني) وفي لفظ يبعدني (من غضب الله قال لا تغضب) هكذا في النسخ وفي بعضها انه سأل رجل رسول الله فباللفظ الاول أخرجه أحمد في المسند فعلى هذا السائل هو عبد الله بن عمرو باللفظ الثاني أخرجه الطبراني في مكارم الاخلاق وابن عبد البر في التمهيد باسناد حسن قاله العراقي قلت وبمثل سياق أحمد أخرجه أيضا ابن أبي الدنيا وابن حبان (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تعدون الصرعة) كهزمة (فيكم قلنا الذي لا تصرعه الرجال) أي لا تغلبه في الصراع بل يصبر عليهم (قال ليس ذلك) بالصرعة (ولكن الذي يملك نفسه عند الغضب) هو الصرعة رواه مسلم باللفظ ولكنه وقد أورده مسند في مقدمة كتاب العلم (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس الشديد) أي القوى (بالصرعة انما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب) رواه البخاري ومسلم ورواه العسكري في الامثال بلفظ ليس الشديد الذي يغلب الناس ولكن الشديد الذي يغلب نفسه عند الغضب (وقال ابن عمر) رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم من كف غضبه ستر الله عورته) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو ودم الغضب وفي الصمت وقد تقدم في آفات اللسان ورواه أيضا باللفظ من كف لسانه ستر الله عورته ومن ملك غضبه وقاه الله عذابه الحديث (وقال سليمان) بن داود عليهما السلام (بابي اياك وكثرة الغضب فان كثرة الغضب تستخف فؤاد الرجل الحليم) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وعن عكرمة) مولى ابن عباس (في قوله تعالى وسيدا وحصورا قال السيد الذي لا يغلبه الغضب)

ثم أعاد عليه فقال لا تغضب وقال ابن عمر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم قل لي قولا وأقلل علي أعقله فقال لا تغضب فأعدت عليه مرتين كل ذلك يرجع الى لا تغضب وعن عبد الله ابن عمر انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ماذا ينقذني من غضب الله قال لا تغضب وقال ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تعدون الصرعة فيكم قلنا الذي لا تصرعه الرجال قال ليس ذلك ولكن الذي يملك نفسه عند الغضب وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس الشديد بالصرعة انما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم من كف غضبه ستر الله عورته وقال سليمان بن داود عليهما السلام (بابي اياك وكثرة الغضب فان كثرة الغضب تستخف فؤاد الرجل الحليم وعن عكرمة في قوله تعالى وسيدا وحصورا قال السيد الذي لا يغلبه الغضب

وقال أبو الدرداء قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة قال لا تغضب وقال يحيى لعيسى عليه السلام لا تغضب قال لا استطيع ان لا أغضب انما أنا بشر قال لا تقن مالا (٦) قال هذا عسى وقال صلى الله عليه وسلم الغضب يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل وقال

ورواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة قال لا تغضب) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا والطبراني في الكبير والوسط باسناد حسن اه قلت ولكن بزيادة ولك الجنة وقال المنذري رواه الطبراني باسنادين أحدهما رجاله ثقات (وقال يحيى لعيسى عليه السلام لا تغضب قال لا استطيع ان لا أغضب انما أنا بشر قال لا تقن مالا قال هذا عسى) ان استطيع عليه رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال صلى الله عليه وسلم الغضب يفسد الايمان كما يفسد الصبر) بفتح الصاد وكسر الموحدة دواء معروف (العسل) قال العراقي رواه الطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب من رواية هز بن حكيم عن أبيه عن جده بسند ضعيف اه قلت لفظ البيهقي يامعاوية اياك والغضب فان الغضب الخ هكذا رواه ابن عساكر في التاريخ ورواه الحكيمة الترمذي بلفظ لا تغضب يامعاوية بن حيدة فان الغضب الخ (وقال صلى الله عليه وسلم) (رجل أي شيء أشد قال غضب الله قال فأي شيء من غضب الله قال لا تغضب) قال العراقي رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمرو بالشطر الاخير وقد تقدم قبله بسنة أحاديث (الآن قال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (يا ابن آدم كلما غضبت ووثبت وشك ان تثب وثبة فتقع في النار) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وعن ذي القرنين) المذكور في القرآن اسمه الاسكندر وليس هو الذي كان وزيره ارسطاطاليس وارجح في ذلك جماعة نبه عليه ابن تيمية في كتاب الفرقان (انه لقي ملكا من الملائكة فقال علمني علما ازاد به ايمانا و يقينا قال لا تغضب فان الشيطان أقدر ما يكون على ابن آدم حين يغضب فرد الغضب بالكظم) أي بالامساك عنه (وسكنه بالتؤدة) أي السكون والرفق (واياك والعجلة فانك اذا عجلت أخطأت حظك وكن سهلا لينا للقريب والبعيد ولا تكن جبارا عنيدا) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وعن وهب بن منبه) رجة الله تعالى (ان راهبا كان في صومعته) يتعبد فيها (فاراد الشيطان أن يضلّه فلم يستطع فجاءه حتى ناداه فقال افخ في فلم يجبه) فقال افخ (فاني ان ذهبت) عنك (ندمت) على عدم فتحك (فلم يلنفت) الراهب (اليه فقال اني أنا المسيح) أي عيسى عليه السلام (قال الراهب وان كنت المسيح ما صنع بك اليس قد أمرتنا بالعبادة والاجتهاد ووعدتنا القيامة فلو جئتنا اليوم بغير ذلك لم نقبله منك قال فقال اني الشيطان وقد أردت ان أضلك فلم استطع فختلت لتسألني عما شئت فأخبرك قال ما أريد ان أسألك عن شيء قال فولي مدبر فقال الراهب ألا تسمع قال بلى قال فأخبرني أي اخلاق بني آدم أهون لك عليهم قال الحدة ان الرجل اذا كان حديدا قلبناه كما يقرب الصبيان الكرة) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو بكر الاسجري حدثنا عبد الله بن محمد العباسي حدثنا ابراهيم بن الجنيد حدثني محمد بن الحسين حدثنا بشر بن أبان حدثني الحسن بن عبيد الله ابن مسلم القرشي عن وهب بن منبه ان راهبا تخلى في صومعته في زمن المسيح عليه السلام فاراده ابليس بكل ديرة فلم يقدر عليه فاتاه تشبها بالمسيح فناده أيها الراهب اشرف على أكلك فقال انطلق لسألك فلست رادا ماضى من عمرى فقال اشرف على فانا المسيح قال فان كنت للمسيح فما لي بك من حاجة اليس قد أمرتنا بالعبادة ووعدتنا القيامة انطلق لسألك فلا حاجة لي فيك قال فانطلق العين عنه وتركه وحدثنا أبي حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا محمد بن سهل حدثنا اسمعيل بن عبد الكريم حدثني عبد الصمد انه سمع وهب بن منبه يقول ان ابليس انى راهبا في صومعته فاستفخ عليه فقال من انت قال أنا المسيح فقال الراهب والله لئن كنت ابليس لأخول بك ولئن كنت المسيح ما عسيت انى اصنع بك اليوم لقد بلغتنا رسالة

صلى الله عليه وسلم ما غضب أحدا الا شفى على وجهه وقال له رجل أي شيء أشد قال غضب الله قال فأي شيء من غضب الله قال لا تغضب (الآن قال الحسن) يا ابن آدم كلما غضبت ووثبت وشك ان تثب وثبة فتقع في النار وعن ذي القرنين انه لقي ملكا من الملائكة فقال علمني علما ازاد به ايمانا و يقينا قال لا تغضب فان الشيطان أقدر ما يكون على ابن آدم حين يغضب فرد الغضب بالكظم وسكنه بالتؤدة و اياك والعجلة فانك اذا عجلت أخطأت حظك وكن سهلا لينا للقريب والبعيد ولا تكن جبارا عنيدا وعن وهب بن منبه أن راهبا كان في صومعته فأراد الشيطان أن يضلّه فلم يستطع فجاءه حتى ناداه فقال له افخ فلم يجبه فقال افخ فاني ان ذهبت ندمت فلم يلنفت اليه فقال انى أنا المسيح قال الراهب وان كنت المسيح فما اصنع بك اليس قد أمرتنا بالعبادة والاجتهاد ووعدتنا القيامة فلو جئتنا اليوم بغيره لم نقبله منك فقال انى الشيطان وقد أردت ان أضلك فلم استطع فختلت لتسألني عما شئت فأخبرك فقال ما أريد

ربك

ان أسألك عن شيء قال فولي مدبر فقال الراهب ألا تسمع قال بلى قال فأخبرني أي اخلاق بني آدم أعون

لك عليهم قال الحدة ان الرجل اذا كان حديدا قلبناه كما يقرب الصبيان الكرة

وقال خبيثة الشيطان يقول كيف يغلبني ابن آدم واذا رضى جثت حتى أكون في قلبه (٧) واذا غضب طرت حتى أكون في رأسه

وقال جعفر بن محمد الغضب مفتاح كل شر وقال بعض الانصار رأس الحق الحدة وقائده الغضب ومن رضى بالجهل استغنى عن الحلم والحلم زين ومنفعة والجهل شين ومضرة والسكوت عن جواب الاحق جوابه وقال مجاهد قال ابليس ما أعجزني بنو آدم فلن يعجزوني في ثلاث اذا سكر أحدهم أخذنا بخزائمه فقدناه حيث شئنا وعمل لنا بما أحببنا واذا غضب قال بما لا يعلم وعمل بما يندم ونجعله بما في يديه وتمنيه بما لا يقدر عليه وقيل لحكيم ما أملك فلانا لنفسه قال اذا لاتذله الشهوة ولا يصصره الهوى ولا يغلبه الغضب وقال بعضهم اياك والغضب فانه يصيرك الى ذلة الاعتذار وقيل اتقوا الغضب فانه يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل وقال عبد الله ابن مسعود انظروا الى حلم الرجل عند غضبه وأمانته عند طمعه وما علمك بحلمه اذا لم يغضب وما علمك بأمانته اذا لم يطمع وكتب عمر بن عبد العزيز الى عامله أن لا تعاقب عند غضبك واذا غضبت على رجل فاحبسه فاذا سكن غضبك فاخرجه فعاقبه على قدر ذنبه ولا تجاوز به خمسة عشر سوطا واحدا (وقال علي بن زيد) بن عبد الله بن زهير بن عبد الله بن جدعان التيمي القرشي البصري وهو المعروف بعلي بن زيد بن جدعان ينسب أبوه الى جدجده ضعيف مات سنة احدى وثلاثين (أغلظ رجل من قريش لعمر بن عبد العزيز فأتى طريق عمر طويلا ثم قال أردت أن يستغفرني الشيطان بعز سلطاني فأنا لك اليوم ما تناله مني غدا) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال بعضهم لابنه) وهو يعظه فاطر في عمر زمانا طويلا ثم قال أردت أن يستغفرني الشيطان بعز السلطان فأنا لك اليوم ما تناله مني غدا وقال بعضهم لابنه

ر بلن وقبلا عنك وشرعت لنا الدين ونحن عليه فاذهب فليست بطاعتك قال له صدقت انا ابليس ولا اريد ضلالتك بعد اليوم ابدافسانى عبدالك اخبرك به قال وأنت صادق قال لا تسألني عن شيء الا صدقتك به قال فاخبرني اى اخلاق بنى آدم اوثق في أنفسكم ان تضلوهم قال ثلاثة أشياء الشح والحدة والسكر وأخرج أيضا من طريق أخرى قصة تشبهها وهى من طريق بكار بن عبد الله سمعت وهبا يقول كان رجل عابدا رآه الشيطان من قبل الشهوة والرغبة والغضب فلم يستطع له شيئا ففساق القصة وفي آخرها قال له الشيطان أفلا تسألني عما أضل به بنى آدم قال بلى قال فاخبرني ما أوثق ما في نفسك ان تضلهم به فقال ثلاثة أخلاق من لم يستطع بشئ منها غلبناه بالشح والحدة والسكر فان الرجل اذا كان شحيحا قلنا ماله في عينه ورغبناه في أموال الناس واذا كان حديدا تداورناه بيننا كما يتداول الصبيان الكرة ولو كان يحبي الموتى بدعوته لم نياس منه فان ما بيني وبينه لنا بكلمة واذا سكر اقتدناه الى كل سوء كما ينقاد من أخذ العنز باذن حيث شاء (وقال خبيثة) بن عبد الرحمن بن أبي سبرة الجعفي السكوني تابعي ثقة يرسل مات بعد الثمانين روى له الجماعة (الشيطان يقول كيف يغلبني ابن آدم واذا رضى جثت حتى أكون في قلبه واذا غضب طرت حتى أكون في رأسه) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال) أبو عبد الله (جعفر بن محمد) بن علي بن الحسين (الغضب مفتاح كل شر) رواه ابن أبي الدنيا في قول بعضهم جماع كل شر أى أن الشرور كلها تنشأ منه وهو يفتح أبوابها (وقال بعض الانصار رأس الحق الحدة وقائده الغضب ومن رضى بالجهل استغنى عن الحلم والحلم زين ومنفعة والجهل شين ومضرة والسكوت عن جواب الاحق جوابه) رواه ابن أبي الدنيا وقد روى بعض ذلك من كلام الشافعي رحمه الله تعالى (وقال مجاهد) رحمه الله تعالى (قال ابليس ما أعجزني بنو آدم فلن يعجزوني في ثلاث) حالات الاولى (اذا سكر أحدهم أخذنا بخزائمه) بالضم اسم الحبل الذي تحزم به الدابة (فقدناه) أى سقناه (حيث شئنا وعمل لنا بما أحببنا) الثانية (اذا غضب قال بما لا يعلم وعمل بما يندم) عليه بعد (و) الثالثة (نجعله بما في يديه) من الاموال (وتمنيه بما لا يقدر عليه) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقيل لحكيم ما أملك فلانا لنفسه قال اذا لاتذله الشهوة ولا يصصره الهوى ولا يغلبه الغضب) رواه ابن أبي الدنيا أى فهذه خواص من ماله نفسه (وقال بعضهم اياك والغضب فانه يصيرك الى ذلة الاعتذار) رواه ابن أبي الدنيا وذلك لان الاعتذار لا يخلو من الكذب فهو ذل في الخبر اياك وما يعتذر منه وعن ابن عون قال اعتذر رجل عن ابراهيم النخعي فقال قد عذرتناك غير معتذران الاعتذار يخالطه الكذب وقال مطرف المعاذر مفاجر (وقيل اتقوا الغضب فانه يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل) وهذا قد روى من حديث معاوية بن حيدة القشيري بلفظ لا تغضب فان الغضب الخ كما تقدم قريبا (وقال عبد الله ابن مسعود) رضى الله عنه (انظروا الى حلم الرجل عند غضبه وأمانته عند طمعه وما علمك بحلمه اذا لم يغضب وما علمك بأمانته اذا لم يطمع) رواه ابن أبي الدنيا (وكتب عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (الى عامله أن لا تعاقب عند غضبك واذا غضبت على رجل فاحبسه فاذا سكن غضبك فاخرجه فعاقبه على قدر ذنبه ولا تجاوز به خمسة عشر سوطا) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا ابن مسعود المقدسي حدثنا محمد بن كثير حدثنا الاوزاعي ح وحدثنا أحمد بن اسحق حدثنا عبد الله بن أبي داود حدثنا علي بن خنيسم حدثنا عيسى بن يونس عن الاوزاعي قال كتب عمر بن عبد العزيز الى بعض عماله لا تعاقب رجلا لمكان جلسائك ولا تغضب عليه ولا تؤدب أحدا من أهل بيتك الا على قدر ذنبه وان لم يبلغ الاسوطة واحدا (وقال علي بن زيد) بن عبد الله بن زهير بن عبد الله بن جدعان التيمي القرشي البصري وهو المعروف بعلي بن زيد بن جدعان ينسب أبوه الى جدجده ضعيف مات سنة احدى وثلاثين (أغلظ رجل من قريش لعمر بن عبد العزيز فأتى طريق عمر طويلا ثم قال أردت أن يستغفرني الشيطان بعز سلطاني فأنا لك اليوم ما تناله مني غدا) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال بعضهم لابنه) وهو يعظه

فان كان للدنيا كان دهاء
ومكرا وان كان للاخرة
كان حلما وعلما فقد قيل
الغضب عدو العقل والغضب
غول العقل وكان عمر رضي
الله عنه اذا خطب قال في
خطبته أفلح منكم من حفظ
من الطمع والهوى والغضب
وقال بعضهم من أطاع
شهوته وغضبه قاداه الى
النار وقال الحسن من
علامات المسلم قوة في دين
وخزم في دين وإيمان في
يقين وعلم في حلم وكيس
في رفق واعطاء في حق
وقصد في غنى وتجمل في
فاقة واحسان في قدرة
وتحمل في رفاقة وصبر في
شدة لا يغلبه الغضب ولا
تجمع به الحمية ولا تغلبه
شهوة ولا تفضح بطنه ولا
يستخفه حرصه ولا تقصر به
نيته فينصر المظلوم و يرحم
الضعيف لا يبخل ولا يبيذر
ولا يسرف ولا يقتر بغير اذا
علم و يعفو عن الجاهل
نفسه منه في عناء والناس
منه في رضاء وقيل لعبد الله
ابن المبارك أجمل لنا حسن
الخلق في كلمة فقال ترك
الغضب وقال نبي من الانبياء
لمن تبعه من يتكفل لي أن
لا يغضب فيكون معي في
درجتي ويكون بعدى
خليفتي فقال شاب من
القوم أنا ثم أعاد عليه فقال
الشاب أنا وفي به فلما مات

(بابي لا يثبت العقل عند الغضب كما لا تثبت روح الحي في التنانير المسجورة) أي الموقودة بالخطب
(فأقل الناس غضبا أعقلهم) أي أكثرهم عقلا (فان كان للدنيا كان دهاء ومكرا وان كان للاخرة
كان حلما وعلما) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقد قيل الغضب عدو العقل والغضب غول العقل)
رواه ابن أبي الدنيا (وكان عمر رضي الله عنه اذا خطب قال في خطبته أفلح منكم من حفظ من الهوى
والطمع والغضب) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت عن عبد الرحمن بن صالح حدثنا أبو بكر بن عياش قال
قال عمر بن الخطاب لا خير فيما دون الصدق من الحديث من يكذب يشجر ومن يفجر يهلك قد أفلح من
حفظ من ثلاث الهوى والطمع والغضب (وقال بعضهم من أطاع غضبه وشهوته قاداه الى النار) رواه
ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (من علامات المسلم) أي الكامل في
اسلامه (قوة في دين وخزم في دين وإيمان في يقين وعلم في حلم وكيس في رفق واعطاء في حق وقصد) أي
اقتصاد (في غنى وتجمل في فاقة) أي حالة فقر (واحسان في قدرة) أي عند القدرة (وصبر في شدة
لا يغلبه الغضب ولا تجمع به الحمية) أي الانفة (ولا تغلبه شهوة ولا يفضح بطنه ولا يستخفه حرصه ولا تقصر
به نيته ينصر المظلوم و يرحم الضعيف ولا يبخل) بما عنده (ولا يبيذر) في ماله (ولا يسرف ولا يقتر بغير
اذا ظلم ويعفو عن الجاهل) اذا جهل عليه (نفسه منه في عناء) أي تعب (والناس منه في رضاء) أي سعة
رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقيل لعبد الله بن المبارك) رحمه الله تعالى (أجل لنا حسن الخلق في
كلمة فقال ترك الغضب) رواه ابن أبي الدنيا وهكذا فسر الامام أحمد وابو اسحق بن راهويه حسن الخلق
بترك الغضب وقد روي ذلك مرفوعا أخرجه محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة من حديث أبي العلاء
ابن الشخير ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم من قبل وجهه فقال يا رسول الله أي العمل أفضل قال
حسن الخلق ثم أتاه عن يمينه فقال يا رسول الله أي العمل أفضل فقال حسن الخلق ثم أتاه عن شماله
فقال يا رسول الله أي العمل أفضل قال حسن الخلق ثم أتاه من بعده يعني من خلفه فقال يا رسول الله أي
العمل أفضل قالت ابنته رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك لا تفقه حسن الخلق هو ان لا تغضب
ان استأجرت وهذا امر سل (وقال نبي من الانبياء) من بني اسرائيل (لمن معه من يتكفل لي ان لا يغضب
ويكون معي في درجتي ويكون بعدى خليفتي فقال شاب من القوم أنا ثم أعاد عليه فقال الشاب أنا وفي به
فلما مات كان في منزله بعده وهو ذو الكفل سمي به لانه كفل بالغضب ووفى به) رواه ابن أبي الدنيا في ذم
الغضب وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم كلهم من طريق عبد الله بن الحرث لكن هذا
السياق لابن أبي الدنيا وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد قال لما اكبر اليسع قال لو اني استخلفت رجلا
على الناس يعمل عليهم في حياتي حتى أنظر كيف عمل فجمع الناس فقال من يتقبل لي بثلاث استخلفه
يصوم النهار ويقوم الليل ولا يغضب فقام منهم رجل شاب قال نعم قال فردهم من ذلك اليوم وقال مثلها
اليوم الاخر فسكت الناس وقام ذلك الرجل فقال أنا فاستخلفه قال فجعل ابليس يقول للشياطين عليكم
بفلان فاعياهم ذلك فقال دعوني واياه ثم أتاه في صورة شيخ كبير فقير فأناه حين أخذ مضجعه للقائلة
وكان لا ينام الليل ولا النهار الا تلك النومة فدق الباب فقال من هذا قال شيخ كبير مظلوم قال فقام ففتح
الباب فجعل يقص عليه ويطول في قصته حتى حضره وقت الراح وذهبت القائلة وقال اذا رحت فانتني
أخذك بحقك فانطلق وراح وكان في مجلسه فجعل ينتظر هل يرى الشيخ فلم يره فقام فلما كان الغد
ورجع الى القائلة وأخذ مضجعه أتاه فدق الباب فقال مثل ما قال في الاولى واعتذرله عن المجيء وفعل
ذلك ثلاث مرات ثم انه رأى كوة في البيت فتسور منها فاذا هو في البيت فاذا هو يدق الباب من داخل
فاستيقظ الرجل فقام الى الباب فاذا هو مغلق واذا الرجل معه في البيت فقال له من أين أتيت فأخبره فعرف
انه عدو الله وقال له أعيتني في كل شيء ففعلت ما ترى لا غضبك فسمي الله ذا الكفل لانه تكفل بأمر

كان في منزله بعده وهو ذو الكفل سمي به لانه كفل بالغضب ووفى به

فوفي به وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال كان قاض في بني إسرائيل فخره الموت فقال من يقوم مقامى على أن لا يغضب فقال الرجل أنا فسمي ذا الكفل فكان ليلة جمعة يصلى ثم يصبح صائماً فيقضى بين الناس وله ساعة يقبلها وكان كذلك فأناه الشيطان عند نومته فقال له أصحابه مالك قال انسان مسكين له على رجل حق وقد غلبني عليه فقالوا كما أنت حتى يستيقظ وهو فوق نائم فجعل يصيح عبدا حتى يغضبه فسمع فقال له مالك فذكر له ما قال قال اذهب قل له يعطيك قال قد أبى قال اذهب انت له فذهب ثم أتاه من الغد فقال مالك قال مضيت اليه فلم يرفع بكلامك رأساً قال اذهب اليه فذهب ثم جاء من الغد حين قال فقال له أصحابه اخرج أنت لا تدعه ينام فجعل يصيح ويقول من أجل أنى مكين لو كنت غنيا تسمع فقال مالك قال ذهبت اليه فضررتنى قال امش حتى أجيء معك فهو ممسك بيده فلما رآه ذهب معه فخر يده منه فذهب ففر وأخرج أبو سعيد النقاش في كتاب القضاة عن ابن عباس قال كان نبي لله جمع أمته فقال أيكم يتكفل لى بالقضاء بين أمتي على أن لا يغضب فقام فتى فقال أنا يا رسول الله فساق الحديث وفيه فأناه الشيطان نصف النهار وهو نائم فناداه حتى أيقظه فاستعداه وفيه فبعث معه الرسول مرتين أو ثلاثاً ثم أخذ الرجل بيده ومشى معه ساعة فلما رأى الشيطان ذلك نزع يده من يده ثم فرسعى ذا الكفل وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن جرة الاكبرانه بلغه ان ملكاً من ملوك بني اسرائيل حضرته الوفاة فساق القصة وفيها فأناه الشيطان في صورة رجل وقد تحين مقيله فممنعه من النوم بالنهار حتى ينام بالليل ففعل ذلك ثلاثاً ويقول قد صنعت ما صنعت لعله يغضب فقال له ذو الكفل انطلق فأنا اذهب معك فانطلق فطاف به ثم قال له أتدري من أنا قال الشيطان تكلفت لصاحبك بأمر فارتدت ان تدع بعضه وان الله قد عصمك (وقال وهب بن منبه) رحمه الله تعالى (للكفر أربعة أركان الغضب والشهوة والخرق والطمع) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا عبدالله بن محمد بن جعفر حدثنا علي بن اسحق حدثنا حسين المروزي حدثنا الهيثم بن جميل حدثنا صالح المري عن أبان عن وهب قال قرأت في الحكمة للكهفر أربعة أركان ركن منه الغضب وركن منه الشهوة وركن منه الطمع وركن منه الخرق

(بيان حقيقة الغضب) *

(اعلم) هداك الله (ان الله تعالى لما خلق الحيوان معرضاً للفساد والموتان) بالضم هو الهلاك الذريع (بأسباب في داخل بدنه وأسباب خارجة عنه أنعم عليه بما يحميه عن الفساد) أى يحفظه عنه (ويدفع عنه الهلاك الى أجل معلوم) مقدر محتوم (سماء في كتابه) وهو اللوح المحفوظ (أما السبب الداخل فهو انه ركبته من الرطوبة والحرارة) وجعلهما حافظين لسكالات البدن وكل منهما يوصف بالغرزية والحرارة الغريزية حتى البسارية في سائر البدن التي بها النضج والطبخ وسائر الافعال وفي المعدة جزء منها به الهضم العسدى ونفض الفضول وفي الكبد جزء منها وكذا في العروق وفي القلب معظمها اذ هو معدنها ومستوقدها ومادتها الدم الوارد من الكبد على البطن الايمن من القلب فيتغير فيه الى البخارية ثم يستحيل الى طبيعة الروح في البطن الايسر منه ويحصل له مزاج يستعد لقبول التولد وكذا في سائر الاعضاء ولاجل انها آلة الطبيعة في افعالها كالجذب والهضم وغير ذلك ينسب اليها كشخصاثة البدن ويقال حرارة غريزية وافلاطون يسميها النار الالهية ولا يقال برودة غريزية ولان مركبها الرطوبة دون الميوسة يقال رطوبة غريزية ولا يقال ييوسة غريزية ثم اختلفوا فيها فقال جالينوس انها الحرارة الاستقيمية النارية التي في البدن وأما الجزء الناري اذا خالط سائر الاستقصاة أفادها طبعها وقواما والتاما ولم يبلغ في الكثرة الى حد الاحراق ولا من القسلة الى القصور عن الانضاج وانما كما تدفع البارد الوارد على البدن المركب بالمضادة تدفع أيضا الحار الغريب الوارد المركب وقال ارسطو وجهور المتأخرين انها حرارة سماء ية أفيضت على البدن مع فيضان النفس ولكل منهما أدلة ذكرت في

وقال وهب بن منبه للكهفر
أربعة أركان الغضب
والشهوة والخرق والطمع
(بيان حقيقة الغضب)
اعلم ان الله تعالى لما خلق
الحيوان معرضاً للفساد
والموتان بأسباب في داخل
بدنه وأسباب خارجة عنه
أنعم عليه بما يحميه عن
الفساد ويدفع عنه الهلاك
الى أجل معلوم سماء في
كتابه * أما السبب الداخل
فهو انه ركبته من الحرارة
والرطوبة

وجعل بين الحرارة والرطوبة عداوة ومضادة فلا تزال الحرارة تحلل الرطوبة وتحففها وتخزها حتى تصير اجزاءها بخارا يتصاعد منها فلولم يتصل بالرطوبة مدد من الغذاء يجبر ما التحل وتخمر من اجزائها لفسد الحيوان فخلق الله الغذاء الموافق لبطن الحيوان ونخلق في الحيوان شهوة تبعه على تناول الغذاء كالوكل به في جبر ما انكسر وسد ما انثلم ليكون ذلك حافظا له من الهلاك بهذا السبب * وأما الاسباب الخارجة التي يتعرض لها الانسان فكالسيف (١٠) والسنان وسائر المهلكات التي يقصدها فافتقر الى قوة وحجة تثور من باطنه فتدفع

مواضعها من كتب الفن (وجعل بين الحرارة والرطوبة عداوة ومضادة فلا تزال الحرارة تحلل الرطوبة وتحففها وتخزها حتى تصير اجزاءها بخارا يتصاعد منها فلولم يتصل بالرطوبة مدد من الغذاء) الموافق (يجبر ما التحل وتخمر من اجزائها لفسد الحيوان فخلق الله الغذاء الموافق لبطن الحيوان ونخلق في الحيوان شهوة تبعه على تناول الغذاء) كالوكل به في جبر ما انكسر وسد ما انثلم ليكون ذلك حافظا له من الهلاك بهذا السبب (ثم ان الرطوبة الغريزية اذا وصل اليها مدد الغذاء تصير وافية لحفظ الحرارة الغريزية فتارة مع حفظها بالزيادة في النمو كافي سن الحداثة وتارة تكون وافية لحفظها فقط كافي سن الشباب وتارة تكون ناقصة من حفظها نقصانا لا يعتد به غير محسوس كافي سن الكهولة وتارة نقصانا ظاهرا وهو الى آخر العمر (وأما الاسباب الخارجة التي يتعرض لها الانسان فكالسيف والسنان وسائر المهلكات التي يقصدها فافتقر الى قوة وحجة تثور من باطنه فتدفع المهلكات عنه فخلق الله الغضب من النار) كما وردت به الاخبار وسيأتي ذكر بعضها (وغرزة في الانسان ومجته بطينته فلهما قصد في غرض من أغراضه ومقصود من مقاصده اشتعلت) أي ارتفعت (نار الغضب ونارت ثورا نا يغلي به دم القلب) كما يغلي الماء في القدر على النار (وينتشر) ذلك الدم (في العروق) (الاوردة منها والشرابين) (ويرتفع الى أعالي البدن) من العروق (كما ترتفع النار) وكما يرتفع الماء الذي يغلي في القدر فلذلك ينصب في الوجه فيحمر الوجه والعين والبشرة لصفائها تحسكي لون ما وراها من حرة الدم كما تحسكي الزجاجة لون ما فيها) ففي حديث أبي سعيد رفعه الان الغضب جرة في قلب ابن آدم اما رأيت الى حرة عينيه وانتفاخ أوداجه وفي مرسل الحسن الغضب جرة في قلب الانسان فوجد ألتري الى حرة عينيه وانتفاخ أوداجه (وانما ينسبط الدم اذا غضب على من دونه واستشعر القدرة عليه فان صدر الغضب عن فوقه) في الرتبة (وكان معه بأس من الانتقام) منه (تولد منه انقباض الدم من ظاهر الجلد الى جوف القلب وصار خفوا ولذلك يصفر اللون) ويخطف (وان كان على نظير يشك فيه تولد منه تردد الدم بين انقباض وانسباط فيحمر ويصفر ويضطرب) فاجراؤه واصفراره من ترجيح أحد الطرفين على الآخر تارة وتارة واضطرابه لا تردد (وبالجملة فتوة الغضب محلها القلب ومعناها غلبان دم القلب لطلب الانتقام وانما تتردد هذه القوة عند ثورانها الى دفع المؤذيات والمهلكات قبل وقوعها والى التشفي والانتقام بعد وقوعها والانتقام فوق هذه القوة وشهوتها وفيه لذتها ولا تسكن الابنه ثم ان الناس في هذه القوة على درجات ثلاث في أول الفطرة التي فطرواعليها (من التفريط والافراط والاعتدال اما التفريط ففقد هذه القوة) من أصلها (أوضحها ذلك مذموم وهو الذي يقال فيه انه لا حيلة له) واليه الاشارة بقوله

ولا خير في حلم اذا لم يكن له * بوادر تحمي صفوه ان يكدر

(ولذلك قال الشافعي) رضى الله عنه (من استغضب فلم يغضب فهو حمار) أي بليد الطبع جافل أخرجه البهيق وغيره بأسانيدهم وسيأتي قريبا (فن فقد قوة الغضب والحجة أصلا فهو ناقص جدا) مناقض لرتبة الكمال (وقد وصف الله سبحانه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالشدة والحجة) في الدين والصلابة

المهلكات عنه فخلق الله طبيعة الغضب من النار وغرزه في الانسان ومجته بطينته فلهما قصد من أغراضه ومقصود من مقاصده اشتعلت نار الغضب ونارت به ثورا نا يغلي به دم القلب وينتشر في العروق ويرتفع الى أعالي البدن كما ترتفع النار وكما يرتفع الماء الذي يغلي في القدر فلذلك ينصب الى الوجه فيحمر الوجه والعين والبشرة لصفائها تحسكي لون ما وراها من حرة الدم كما تحسكي الزجاجة لون ما فيها وانما ينسبط الدم اذا غضب على من دونه واستشعر القدرة عليه فان صدر الغضب على من فوقه وكان معه بأس من الانتقام تولد منه انقباض الدم من ظاهر الجلد الى جوف القلب وصار خفوا ولذلك يصفر اللون وان كان الغضب على نظير يشك فيه تردد الدم بين انقباض وانسباط فيحمر ويصفر ويضطرب وبالجملة فتوة الغضب محلها القلب ومعناها غلبان دم القلب لطلب الانتقام وانما تتوجه هذه القوة

(فقال

عند ثورانها الى دفع المؤذيات قبل وقوعها والى التشفي والانتقام بعد وقوعها والانتقام قوت هذه القوة

وشهوتها وفيه لذتها ولا تسكن الابنه ثم ان الناس في هذه القوة على درجات ثلاث في أول الفطرة من التفريط والافراط والاعتدال * أما التفريط ففقد هذه القوة أوضحها ذلك مذموم وهو الذي يقال فيه انه لا حيلة له ولذلك قال الشافعي رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حمار ن فقد قوة الغضب والحجة أصلا فهو ناقص جدا وقد وصف الله سبحانه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالشدة والحجة

فقال أشد على الكفار ورجاء بينهم وقال النبي صلى الله عليه وسلم جاهد الكفار والمنافقين واغلب عليهم الآية وانما الغلبة والشدة من آثار قوة الحجة وهو الغضب * وأما الإفراط فهو أن تغلب هذه الصفة حتى تخرج عن سياسة (١١) العقل والدين وطاعته ولا يبقى للمرء معها

بصيرة ونظر وفكرة ولا اختيار بل يصير في صورة المضطر وسبب غلبته أمور غريزية وأمور اعتيادية فرب انسان هو بالفطرة مستعد لسرعة الغضب حتى كأن صورته في الفطرة صورة غضبان ويعين على ذلك حرارة مزاج القلب لان الغضب من النار كما قال صلى الله عليه وسلم وانما وردة المزاج تطفئه وتكسر سورته * وأما الاسباب الاعتيادية فهو أن يخالط قوما يتشجعون بتشفي الغيظ وطاعة الغضب ويسمون ذلك شجاعة ورجولية فيقول الواحد منهم أنا الذي لا أصبر على المكر والمحال ولا أجل من أحد أمرا ومعناه لا عقل في ولا حلم ثم يذكروا في معرض الفخر بجهله فنسمعهم رسخ في نفسه حسن الغضب وحب التشبه بالقوم فيقوى به الغضب ومهما اشتدت نار الغضب وقوى اضطرابها أعمت صاحبها وأصمته عن كل موعظة فاذا وعظ لم يسمع بل زاده ذلك غضبا وحنقا على الواعظ (وان استضاء بنور عقله وراجع نفسه) بتأثير الوعظ فيسه يوما ما (لم يقدر) على المراجعة (اذ ينطفئ نور العقل وينمحي في الحال بدخان الغضب) الصاعد من ثوران الدم في القلب (فان معدن الفكر الدماغ) كما تقدم بيانه في باب رياضة النفس (ويتصاعد عند شدة الغضب من غليان دم القلب دخان الى الدماغ مظلم) وسبب اظلامه ثقل الدم وما يتصاعد عن الثقل لا يخالو عن كدرة وظلمة (يستولي على معادن الفكر) ويحاربه فيعطى عليها ويكدرها (وربما يتعدى الى معادن الحس المشترك فتظلم عينه حتى لا يرى بعينه) وانما ذلك الكدر الذي خالط نورها (وتسود عليه الدنيا بأسرها) أي بنمائها فلا يرى الاسود انخالط بالوان كدرة مختلطة (ويكون دماغه) ساعته (على مثال كهف) في جبل (أضمرت فيه نار وأججت فاسود جوه) من فوق (وحي مستقره) من تحت (وامتلأ بالدخان جوانبه) أي أطرافه (وكان فيه سراج ضعيف) تغلب عليه الدخان (فانمحي) أثره (وانطفأ نوره فلا تثبت فيه قدم) لسخونة مستقره (ولا يسمع فيه كلام) لامتلائه بالدخان فيمنع من السماع

(فقال والذين معه أشد على الكفار) أي أقوياء عليهم يحمون حتى الدين بأنفهم (وقال للنبي صلى الله عليه وسلم) يا أيها النبي (جاهد الكفار والمنافقين واغلب عليهم والغلبة والشدة) في الآيتين (من آثار قوة الحجة وهو الغضب) وكذلك قوله تعالى في وصف الصحابة أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين (وأما الإفراط فهو أن تغلب هذه الصفة حتى تخرج عن سياسة العقل والدين وطاعته ولا يبقى للمرء معه بصيرة ونظر في الأمور وفكرة) فيها (ولا اختيار فيها بل يصير في صورة المضطر) والمجا والمكروه (وسبب غلبته أمور غريزية) من أصل الخلقة (وأمور اعتيادية) قدا عتاد عليها (فرب انسان هو بالفطرة) الأصلية (مستعد لسرعة الغضب حتى كان صورته في الفطرة صورة غضبان ويعين على ذلك حرارة مزاج القلب) بان يكون الحار فيه أكثر وهذا هو اعتداله والمزاج كيفية متشابهة من تفاعل عناصر متفقة الاجزاء المماسية بحيث تكسر سورة كل واحد منهما سورة الآخر (لان الغضب من النار كما قال صلى الله عليه وسلم) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي سعيد بسند ضعيف الغضب جرة في قلب ابن آدم ولا يداود من حديث عطية السعدي ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار فيه ابواب القاص واسمه عبد الله بن يحيى قال ابن حبان يروي العجائب ووثقه ابن معين انتهى قلت حديث أبي سعيد رواه أيضا الامام أحمد وحديث عطية السعدي أخرجه أبو داود من طريق عروة بن محمد بن عطية بن عروة بن سعد السعدي عن أبيه عن جده وكذلك رواه الامام أحمد ورأه أبو نعيم في الحلية وابن عساکر من طريق أبي ادريس الخولاني من حديث معاوية بن أبي سفيان ان الغضب من الشيطان والشيطان من النار (فبرودة المزاج تطفئه وتكسر سورته) وأما الاسباب الاعتيادية فهو أن يخالط قوما أي يعاشرهم فيراهم (يتشجعون) أي يفخرون (بتشفي الغيظ وطاعة الغضب ويسمون ذلك شجاعة ورجولية فيقول الواحد منهم أنا الذي لا أصبر على المكر والمحال) أي الماحلة (ولا أجل من أحد) وفي نسخة من أحد أمرا (ومعناه) عند التأمل (لا عقل في ولا حلم) فهو لا يدرك هذا المعنى (ثم) لا يستحي حتى (يذكروا في معرض الفخر) والتبجح (بجهله) وسخافة عقله (فنسمعهم) منهم (رسخ في نفسه حسن الغضب وحب التشبه بالقوم فيقوى به الغضب) ويعتاد عليه مستحاله (ومهما اشتدت نار الغضب وقوى اضطرابها) أي التهاها (أعمت صاحبها) عن رؤية الرشد (وأصمته عن) سماع (كل موعظة) حسنة (فاذا وعظ لم يسمع بل زاده ذلك غضبا) وحنقا على الواعظ (وان استضاء بنور عقله وراجع نفسه) بتأثير الوعظ فيسه يوما ما (لم يقدر) على المراجعة (اذ ينطفئ نور العقل وينمحي في الحال بدخان الغضب) الصاعد من ثوران الدم في القلب (فان معدن الفكر الدماغ) كما تقدم بيانه في باب رياضة النفس (ويتصاعد عند شدة الغضب من غليان دم القلب دخان الى الدماغ مظلم) وسبب اظلامه ثقل الدم وما يتصاعد عن الثقل لا يخالو عن كدرة وظلمة (يستولي على معادن الفكر) ويحاربه فيعطى عليها ويكدرها (وربما يتعدى الى معادن الحس المشترك فتظلم عينه حتى لا يرى بعينه) وانما ذلك الكدر الذي خالط نورها (وتسود عليه الدنيا بأسرها) أي بنمائها فلا يرى الاسود انخالط بالوان كدرة مختلطة (ويكون دماغه) ساعته (على مثال كهف) في جبل (أضمرت فيه نار وأججت فاسود جوه) من فوق (وحي مستقره) من تحت (وامتلأ بالدخان جوانبه) أي أطرافه (وكان فيه سراج ضعيف) تغلب عليه الدخان (فانمحي) أثره (وانطفأ نوره فلا تثبت فيه قدم) لسخونة مستقره (ولا يسمع فيه كلام) لامتلائه بالدخان فيمنع من السماع

بدخان الغضب فان معدن الفكر الدماغ ويتصاعد عند شدة الغضب من غليان دم القلب دخان مظلم الى الدماغ يستولي على معادن الفكر وربما يتعدى الى معادن الحس فتظلم عينه حتى لا يرى بعينه وتسود عليه الدنيا بأسرها ويكون دماغه على مثال كهف اضطربت فيه نار فاسود جوه وحي مستقره وامتلأ بالدخان جوانبه وكان فيه سراج ضعيف فانمحي وانطفأ نوره فلا تثبت فيه قدم ولا يسمع فيه كلام

ولا ترى فيه صورة ولا يقدر على اطفائه لامن داخل ولا من خارج بل ينبغي أن يصبر الى أن يحترق جميع ما يقبل الاحتراق فكذلك يفعل الغضب بالقلب والدماغ وربما تقوى نار الغضب فتقوى الرطوبة التي بها حياة القلب فيموت صاحب غيظا كما تقوى النار في الكهف فينشق وتهد أعاليه على أسفله وذلك لا بطل النار ما في جوانبه من القوة المسكة الجامعة لاجزائه فهكذا حال القلب عند الغضب وبالحقيقة فالسفينه في ملتطم الامواج عند اضطراب الرياح (١٢) في لجة البحر أحسن حالا وأرجى سلامة من النفس المضطربة غيظا اذ في السفينة من يحتمل

لتسكينها وتديرها وينظر لها ويسوسها وأما القلب فهو صاحب السفينة وقد سقطت حيلته اذا عمه الغضب وأصممه من آثار هذا الغضب في الظاهر تغير اللون وشدة الرعدة في الأطراف وخروج الافعال عن الترتيب والنظام واضطراب الحركة والكلام حتى يظهر الزبد على الاشدق وتحمم الاحداق وتقلب المناخر وتستحيل الخلقة ولو رأى الغضبان في حالة غضبه قبح صورته لسكن غضبه حياء من قبح صورته واستحالة خالفته وقبح باطنه أعظم من قبح ظاهره فان الظاهر عنوان الباطن وانما قبح صورة الباطن أولا ثم انتشر قبحها الى الظاهر ثانيا فتغير الظاهر ثمرة تغير الباطن ففسد الثمر بالثمرة فهذا أثره في الجسد أما أثره في اللسان فانتفاخه بالشم والفحش من الكلام الذي يستحي منه ذوالعقل ويستحي منه قائله عند فتور الغضب وذلك مع تحبط النظم واضطراب اللفظ وأما أثره على الاعضاء

(ولا ترى فيه صورة) اطلاقه (ولا يقدر على اطفائه لامن داخل ولا من خارج بل ينبغي أن يصبر الى أن يحترق جميع ما يقبل الاحتراق) ثم بعد ذلك تأكل النار نفسها ان لم تجد مأثما كله (فكذلك يفعل الغضب بالقلب والدماغ وربما تقوى نار الغضب) أي تستدقونها (فتقوى) أي تقاوم (الرطوبة) الغريزية (التي بها حياة القلب فيموت صاحب غيظا) لان حياة القلب انما هي بتعادل كل من الحرارة والرطوبة فاذا غلب أحدهما على الآخر كان سبب زوال صفة الحياة عنها فيموت بموت صاحبه (كما تقوى النار في الكهف فينشق وتهد أعاليه على أسفله وذلك لا بطل النار ما في جوانبه من القوة المسكة الجامعة لاجزائه فهذا حال القلب عند الغضب) فانظر كيف يكون (وبالحقيقة فالسفينه) الكائنة (في ملتطم الامواج عند اضطراب الرياح) واختلافها من الجهات (في لجة البحر) أي وسطه ومعظمه (أحسن حالا وأرجى سلامة من النفس المضطربة غيظا) المتغيرة غضبا (اذ في السفينة من يحتمل لتسكينها) وتعديلها (وتديرها) بطي شراعها أو تنقل مراسيها (وينظر لها ويسوسها) فعسى أن يخف اضطرابها (وأما القلب فهو صاحب السفينة وقد سقطت حيلته) وفسد تديره (اذا عمه الغضب وأصممه ومن آثار هذا الغضب في الظاهر تغير اللون) اما الى الاجرار أو الى الكدرة أو الى الصفرة (وشدة الرعدة) والاضطراب والرعشان (في الاطراف) كاليد والرجل (وخروج الافعال عن الترتيب والنظام) المعهودين (واضطراب الحركة والكلام حتى يظهر الزبد على الاشدق) أي اطراف الفم (وتحمم الاحداق) والوججات (وتقلب المناخر وتستحيل الخلقة) أي تتغير (ولو رأى الغضبان في حال غضبه في المرأة) قبح صورته لسكن غضبه حياء من قبح صورته واستحالة خلقته وقبح باطنه أعظم من قبح ظاهره فان الظاهر عنوان الباطن وانما قبح صورة الباطن أولا ثم انتشر قبحها الى الظاهر ثانيا فتغير الظاهر ثمرة تغير الباطن ففسد الثمر بالثمرة فهذا أثره في الجسد أما أثره في اللسان فانتفاخه بالشم والفحش من الكلام الذي يستحي منه ذوالعقل ويستحي منه قائله عند فتور الغضب وذلك مع تحبط النظم واضطراب اللفظ وأما أثره على الاعضاء

فأضرب والتهميم والتزريق والقتل والجرح عند التمكن من غير مبالاة فان هرب منه المغضوب علمه أوفاته بسبب وعجز عن الشق رجع الغضب على صاحبه فزق ثوب نفسه ويلطم نفسه وقد يضرب بيده على الارض ويعود عدو الواله السكران والمدهوش المتحير وربما سقط صريحا لا يطيق العدو والنهوض بسبب شدة الغضب ويعتريه مثل الغشية وربما يضرب الجادات والحيوانات فيضرب القصة مثلا على الارض وقد يكسر المائدة اذا غضب عليها ويتعاطى أفعال المجانين فيشتم البهيمة ويخاطبها ويقول الى متى منك هذا يا كيت وكيت كأنه يخاطب عاقلا وربما

رفسته دابة فيرفس الدابة ويقابلها بذلك وأما أثره في القلب مع المغضوب عليه فالحقد والحسد وأما أثره في النفس بالمشاآت والحزن بالسرور والعزم على افشاء السر وهتك السر والاستهزاء وغير ذلك من القبايح فهذه ثمرة (١٣) الغضب المفرط وأما أثره في الجبهة الضعيفة

فقلة الانفة مما يؤنف منه من التعرض للحرم والزوجة والامة واحتمال الذل من الاخساء وصغر النفس والقناعة وهو ايضا مذموم اذ من غرته عدم الغيرة على الحرم وهو خنوة قال صلى الله عليه وسلم ان سعدا لغيرور وأنا أغبر من سعدا وان الله أغبر مني وأنا ما خلقت الغيرة لحفظ الانساب ولو تسامح الناس بذلك لأختلطت الانساب ولذلك قيل كل أمة وضعت الغيرة في رجالها وضعت الصيانة في نسائها فمن يتعطفن فالصيانة في النساء تابعة لغيرة الرجال فاذا لم يغاروا رفعت نسائهم حجاب الحياء (ومن ضعف الغضب الخور) بحركة ضعف في القلب ومنه ربح خوار اذا كان ليناسهلا (والسكوت عند مشاهدة المنكرات وقد قال صلى الله عليه وسلم خير أمتي احداؤها) جمع حديد والمعنى أنشطها وأسرعها الى الخير (يعني في الدين) أي ان المراد بالحدة الصلابة في الدين وهي تنشأ من غيرة الايمان حمية للدين لان الحكم اذا نيط بوصف صار علة فيه فخير أمة الايمان من تزايدت حدته عن تزايد قوة الايمان لاعتن كبر وهوى قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط والبيهقي في الشعب من حديث علي بسند ضعيف وزاد الذين اذا غضبوا رجعوا اه قلت ورواه كذلك الديلمي وفيه نعيم بن سالم بن قنبر كذاب وقال ابن حبان يضع الحديث واغظهم خيار أمتي احداؤهم وقد يشهد على كثيرين الحدة بسوء الخلق والفاوق المميز هو الذي ختمه الحديث فالرجوع والصفاء هو الفارق وصاحب الخلق السوء يحقد وصاحب الحدة لا يحقد والغالب انه لا يغضب الا لله وبما يشهد للحديث ما رواه أبو يعلى والطبراني عن ابن عباس رفعه الحدة تعترى خيار أمتي وفي مسند الحسن بن سفيان من حديث أبي منصور الفارسي وله حجة قبيل له لولا حدة فيك فقال ما يسرني بحدتي كذا وكذا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحدة تعترى خيار أمتي وكذا أخرجه البغوي في هجر الصحابة وأبو نعيم في الحلية ولكن رواه المستغفرى فقال عن يزيد بن أبي منصور وكانت له حجة بدلا عن أبي منصور والاولى أكثر (وقال تعالى ولا تأخذكم بهما) أي بالزاني والزانية في حدتهما (رأفة في دين الله) أي شدة رجة وهو دليل لزم التفريط (بل من فقد الغضب عجز عن رياضة نفسه) وتذيبها (اذتم الرياضة بتسليط الغضب على الشهوة حتى يغضب على نفسه عند الميل الى الشهوات الخسيسة ففقد الغضب مذموم وأنا المحمود غضب ينتظر إشارة العقل والدين فينبعث حيث تجب الحمية وينطفئ حيث يحسن الحلم وحفظه على حد الاعتدال هو الاستقامة التي كلف الله بها عباده) وقد تقدم ان المراد بالاستقامة عندهم الوفاء بالعهود و لزوم الصراط المستقيم برعاية حظ الاستواء في كل أمر ديني ودنيوي (وهو الوسط الذي وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال خير الامور أوسطها) رواه البيهقي من حديث مطارف حرسل ورواه الحافظ أبو بكر الجبائي في الاربعين البلدانية من حديث علي بسند ضعيف وقد تقدم الكلام على ذلك (فن مال غضبه الى الفتور حتى أحس من نفسه بضعف الغيرة وخسة النفس في احتمال الذل والضميم في غير محله فينبغي ان يعالج نفسه حتى يقوى غضبه ومن مال غضبه

رفسته دابة فيرفس الدابة) كإرفسته (ويقابلها بذلك) وربما قابلها بعضا أو سلاح ليشتفي غيظه بذلك (وأما أثره في القلب مع المغضوب عليه فالحقد والحسد واضمار السوء والشماتة) أي الفرح (بالمساآت والحزن بالسرور والعزم على افشاء السر وهتك السر والاستهزاء وغير ذلك من القبايح) والردائل (فهذه ثمرة الغضب المفرط) المتجاوز عن الحد (وأما أثره في الجبهة الضعيفة فقلة الانفة مما يؤنف منه من التعرض للحرم والزوجة والامة) وكذا ما سواه من داخل الحجاب (واحتمال الذل من الاخساء) واللؤماء (وصغر النفس) والهمة (والقناعة وهو ايضا مذموم اذ من غرته عدم الغيرة على الحرم وهو خنوة) تضاد الرجولية (قال صلى الله عليه وسلم ان سعدا لغيرور وأنا أغبر من سعد والله أغبر مني) رواه مسلم من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه من حديث المغيرة بنحوه وقد تقدم في كتاب النكاح (وأما خلقت الغيرة لحفظ الانساب) عن المخالطة (ولو تسامح الناس بذلك) وغفلوا عنها (لاختلطت الانساب ولذلك قيل كل أمة وضعت الغيرة في رجالها) فهم يغارون على حرمهم (وضعت الصيانة في نسائها) فمن يتعطفن فالصيانة في النساء تابعة لغيرة الرجال فاذا لم يغاروا رفعت نسائهم حجاب الحياء (ومن ضعف الغضب الخور) بحركة ضعف في القلب ومنه ربح خوار اذا كان ليناسهلا (والسكوت عند مشاهدة المنكرات وقد قال صلى الله عليه وسلم خير أمتي احداؤها) جمع حديد والمعنى أنشطها وأسرعها الى الخير (يعني في الدين) أي ان المراد بالحدة الصلابة في الدين وهي تنشأ من غيرة الايمان حمية للدين لان الحكم اذا نيط بوصف صار علة فيه فخير أمة الايمان من تزايدت حدته عن تزايد قوة الايمان لاعتن كبر وهوى قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط والبيهقي في الشعب من حديث علي بسند ضعيف وزاد الذين اذا غضبوا رجعوا اه قلت ورواه كذلك الديلمي وفيه نعيم بن سالم بن قنبر كذاب وقال ابن حبان يضع الحديث واغظهم خيار أمتي احداؤهم وقد يشهد على كثيرين الحدة بسوء الخلق والفاوق المميز هو الذي ختمه الحديث فالرجوع والصفاء هو الفارق وصاحب الخلق السوء يحقد وصاحب الحدة لا يحقد والغالب انه لا يغضب الا لله وبما يشهد للحديث ما رواه أبو يعلى والطبراني عن ابن عباس رفعه الحدة تعترى خيار أمتي وفي مسند الحسن بن سفيان من حديث أبي منصور الفارسي وله حجة قبيل له لولا حدة فيك فقال ما يسرني بحدتي كذا وكذا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحدة تعترى خيار أمتي وكذا أخرجه البغوي في هجر الصحابة وأبو نعيم في الحلية ولكن رواه المستغفرى فقال عن يزيد بن أبي منصور وكانت له حجة بدلا عن أبي منصور والاولى أكثر (وقال تعالى ولا تأخذكم بهما) أي بالزاني والزانية في حدتهما (رأفة في دين الله) أي شدة رجة وهو دليل لزم التفريط (بل من فقد الغضب عجز عن رياضة نفسه) وتذيبها (اذتم الرياضة بتسليط الغضب على الشهوة حتى يغضب على نفسه عند الميل الى الشهوات الخسيسة ففقد الغضب مذموم وأنا المحمود) الاقصاد منه وهو (غضب ينتظر إشارة العقل والدين فينبعث حيث تجب الحمية وينطفئ حيث يحسن الحلم وحفظه على حد الاعتدال هو الاستقامة التي كلف الله بها عباده) وقد تقدم ان المراد بالاستقامة عندهم الوفاء بالعهود و لزوم الصراط المستقيم برعاية حظ الاستواء في كل أمر ديني ودنيوي (وهو الوسط الذي وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال خير الامور أوسطها) رواه البيهقي من حديث مطارف حرسل ورواه الحافظ أبو بكر الجبائي في الاربعين البلدانية من حديث علي بسند ضعيف وقد تقدم الكلام على ذلك (فن مال غضبه الى الفتور حتى أحس من نفسه بضعف الغيرة وخسة النفس في احتمال الذل والضميم في غير محله فينبغي ان يعالج نفسه حتى يقوى غضبه ومن مال غضبه

الله صلى الله عليه وسلم حيث قال خير الامور أوسطها فن مال غضبه الى الفتور حتى أحس من نفسه بضعف الغيرة وخسة النفس في احتمال الذل والضميم في غير محله فينبغي أن يعالج نفسه حتى يقوى غضبه ومن مال غضبه

الى الافراط حتى تجره الى التهور واقحام الفواحش فينبغي أن يعالج نفسه لينقص من سورة الغضب ويقف على الوسط الحق بين الطرفين فهو الصراط المستقيم وهو أرق من الشعرة وأحد من السيف فان عجز عنه فليطلب القرب منه قال تعالى ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة فليس كل من عجز عن الاتيان بالخير كانه ينبغي أن يأبى بالشركه ولكن بعض الشر أهون من بعض وبعض الخير أرفع من بعض فهذه حقيقة الغضب ودرجاته نسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه انه على ما يشاء قدر * (بيان ان الغضب هل يمكن ازاله أصله بالرياضة أم لا) * (١٤) اعلم انه ظن طائون أنه يتصور نحو الغضب بالكيفية وزعموا أن الرياضة اليه تتوجه وایاه

الى الافراط حتى جره الى التهور واقحام الفواحش فينبغي ان يعالج نفسه لينقص من سورة الغضب ويقف على الوسط الحق بين الطرفين فهو الصراط المستقيم (المذكور في سورة الفاتحة) وهو أرق من الشعرة وأحد من السيف (أى فى غاية الرقة ونهاية الشدة والمجاوزه عليه فى خطر عظيم) فان عجز عنه فليطلب القرب منه (فان القريب من القريب قريب (ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة فليس كل من عجز عن الاتيان بالخير كانه ينبغي أن يأبى بالشركه ولكن) كما قيل (بعض الشر أهون من بعض) وفى معناه (بعض الخير أرفع من بعض فهذه حقيقة الغضب ودرجاته) وما يتعلق به * (بيان ان الغضب هل يمكن ازاله أصله بالرياضة أم لا) *

(اعلم) وقل الله (انه ظن طائون انه يتصور نحو الغضب بالكيفية وزعموا ان الرياضة اليه تتوجه وایاه تقصد) فازالته ممكنة ولا استحالة فيها (وظن آخرون انه أصلا لا يقبل العلاج) ولا ينمى بالكيفية (وهذا رأى من يظن ان الخلق) بضمين (كالخلق) بالفتح (وكلاهما لا يقبل التغيير) والتبديل كما تقدم الكلام عليه فى كتاب رياضة النفس (وكلا الرأيين ضعيف) لا يعول عليه (بل الحق فيه ما ذكره وهو انه ما بق الانسان يحب شيأ ويكره شيأ فلا يخلو من الغيظ والغضب ومادام موافقه شيأ وبخالفه آخر فلا بد وأن يحب ما موافقه ويكره ما يخالفه والغضب يتبع ذلك فانه مهما أخذ منه محبوبه غضب لاحالة (و) كذلك (اذا قصد بكمروه غضب لاحالة الان ما يحبه الانسان ينقسم الى ثلاثة أقسام الاول ما هو ضرورة فى حق الكافة) لا يستغنون عنه بحال (وهو القوت) بقدر ما يسد جوعه (والمسكن) بقدر ما يستكن فيه فى الشتاء والصيف (والملبس) بقدر ما يستر عورته ويصحى صلاته (وصحة البدن) فهذه الأشياء ضرورة فى حق الكافة (فن قصد بدنه بالضرب والجرح فلا بد وان يغضب) اذ وجب عليه حفظ بدنه الى أن يصح (وكذلك اذا أخذ منه ثوبه الذى يستربه عورته) ويصح به صلاته (وكذلك اذا أخرج من داره التى هى مسكنه) أو أخذ من قوته الذى يسد به جوعه (أو أبقى ماؤه الذى هو لعطشه فهذه ضرورات لا يخلو الانسان من كراهة زوالها) وسلبها (و) لا يخلو (من غيظه على من يتعرض لها القسم الثانى ما ليس ضرور بالاحد من الخلق كالجاء والمال الكثير والعلمان والدواب) بأنواعها والحرث والعقارات (فان هذه الأمور صارت محبوبة بالعادة) المستمرة (والجهل بمقاصد الأمور حتى صار الذهب والفضة محبوبين فى أنفسهما فيكثران ويغضب على من يسرقهما وان كان مستغنيا عنهما فى القوت) الذى يسد به كلب الجوع (فهذا الجنس مما يتصور أن ينفلك الانسان من أصل الغيظ) المستكن فى القلب (فاذا كانت له دار زائدة على مسكنه) الذى يأوى اليه (فهدمها ظالم) لسبب من الأسباب (فيجوز أن لا يغضب) على فعله هذا (اذ يجوز أن يكون بصيرا بامر الدنيا فيزهد فى الزيادة على الحاجة فلا يغضب باخذها) أو هدمها (فانه لا يحب وجودها ولو أحب وجودها لغضب على الضرورة باخذها) أو أكثر غضب الناس على ما هو غير ضرورى كالجاء والصيت والشهرة (والتصدر

تقصير ووظن آخرون انه أصل لا يقبل العلاج وهذا رأى من يظن أن الخلق كالخلق وكلاهما لا يقبل التغيير وكلا الرأيين ضعيف بل الحق فيه ما ذكره وهو انه ما بق الانسان يحب شيأ ويكره شيأ فلا يخلو من الغيظ والغضب ومادام موافقه شيأ وبخالفه آخر فلا بد من أن يحب ما موافقه ويكره ما يخالفه والغضب يتبع ذلك فانه مهما أخذ منه محبوبه غضب لاحالة واذا قصد بكمروه غضب لاحالة الان ما يحبه الانسان ينقسم الى ثلاثة أقسام الاول ما هو ضرورة فى حق الكافة كالقوت والمسكن والملبس وصحة البدن فن قصد بدنه بالضرب والجرح فلا بد وأن يغضب وكذلك اذا أخذ منه ثوبه الذى يستربه عورته وكذلك اذا أخرج من داره التى هى مسكنه أو أبقى ماؤه الذى لعطشه فهذه ضرورات لا يخلو الانسان من كراهة زوالها

فى

والقسم الثانى ما ليس ضرور بالاحد من الخلق كالجاء والمال الكثير والعلمان

والدواب فان هذه الأمور صارت محبوبة بالعادة والجهل بمقاصد الأمور حتى صار الذهب والفضة محبوبين فى أنفسهما فيكثران ويغضب على من يسرقهما وان كان مستغنيا عنهما فى القوت فهذا الجنس مما يتصور أن ينفلك الانسان عن أصل الغيظ عليه فاذا كانت له دار زائدة على مسكنه فهدمها ظالم فيجوز أن لا يغضب اذ يجوز أن يكون بصيرا بامر الدنيا فيزهد فى الزيادة على الحاجة فلا يغضب باخذها فانه لا يحب وجودها ولو أحب وجودها لغضب على الضرورة باخذها أو أكثر غضب الناس على ما هو غير ضرورى كالجاء والصيت والتصدر

في المجالس والمباهلة في العلم فن غلب هذا الحب عليه فلا محالة يغضب اذا رآه من ارحم على التصرف في المحافل ومن لا يحب ذلك فلا يبالي ولو جلس في صف النعال فلا يغضب اذا جلس غيره فوقه وهذه العادات الرديئة

(١٥)

هي التي أكثر محاب الانسان ومكارهه فأكثرت

غضبه وكلما كانت الارادات

والشهوات أكثر كان

صاحبها أخطر رتبة وأنقص

لان الحاجة صفة نقص

فهما كثر كثر النقص

والجاهل أبدا جهده في

أن يزيد في حاجاته وفي

شهواته وهو لا يدري انه

مستكثر من أسباب الغم

والحزن حتى ينتهي بعض

الجهال بالعادات الرديئة

ومخالطة قرناء السوء الى

أن يغضب لو قيل له انك

لا تحسن اللعب بالطيور

واللعب بالشارنج ولا تقدر

على شرب الخمر الكثير

وتناول الطعام الكثير وما

يجري مجراه من الرذائل

فالغضب على هذا الجنس

ليس بضروري لان تحببه

ليس بضروري * القسم

الثالث ما يكون ضروري باني

حق بعض الناس دون

البعض كالكتاب مثالا في

حق العالم فانه مضطر اليه

فحببه فيغضب على من يحرقه

ويغرقه وكذلك أدوات

الصناعات في حق المكتسب

الذي لا يمكنه التوصل الى

القوت الا بها فان ماهو

وسيلة الى الضروري

والمحبوب يصير ضروريا

ومحبوبا وهذا يختلف

في المجالس) أي التقدم والارتفاع (والمباهلة بالعلم فن غلب هذا الحب عليه فلا محالة يغضب اذا رآه من ارحم على التصرف في المحافل) أي مجامع الناس (ومن لا يحب ذلك ولا يبالي لو جلس في صف النعال) أي في الصف المؤخر الذي هو موضع خلع النعال (فلا يغضب اذا جلس غيره فوقه وهذه العادات الرديئة هي التي أكثر محاب الانسان ومكارهه فأكثرت غضبه وكلما كانت الارادات والشهوات أكثر كان صاحبها أخطر رتبة وأنقص لان الحاجة صفة نقص فهما كثر كثر النقص) في الانسان (فهما كثر) هذه الصفة (كثرة النقص) لان النقص من لوازم الحاجة فاذا كثر المزوم تبعه اللازم لا محالة في الوصف (والجاهل أبدا جهده في حاجاته وفي شهواته وهو لا يدري انه مستكثر) بذلك (من أسباب الغم والحزن) فانها تجعله على ذلك (حتى ينتهي بعض الجهال بالعادات الرديئة ومخالطة قرناء السوء الى ان يغضب لو قيل له انك لا تحسن اللعب بالطيور) والجام وغيره (واللعب بالشارنج) والتزود وما في معناهما (ولا تقدر على شرب الخمر الكثير وتناول الطعام الكثير وما يجري مجراه من الرذائل) والمستعجبان (فالغضب على هذا الجنس ليس بضروري لان حبه ليس بضروري) بل مستغنى عنه (القسم الثالث ما يكون ضروري باني حق بعض الناس دون البعض كالكتاب مثالا للعالم) فانه مضطر اليه في مطالعته (فحببه) حبة الدينار والدرهم عنده غيره بل أعظم ومن هذا قول بعضهم فمحبوبي من الدنيا كتابي * وهل أبصرت محبوا بآبعار

(فيغضب على من يحرقه ويمزقه) أو يحميه أو يوسخ ورقه أو يكب عليه شيئا من الادهان (وكذلك أدوات الصناعات والآلات في حق المكتسب الذي لا يمكنه التوصل الى القوت الا بها فان ماهو وسيلة الى الضروري المحبوب يصير ضروريا ومحبوبا وهذا يختلف بالاشخاص ولغا الحب الضروري ما أشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله من أصبح آمنا في سربه (بكسر السين المهملة على الاشهر اى نفسه وروى بفتحها في أي مسلكه وقيل بفتحها أي في منزله (معافى في بدنه) وفي رواية في جسده أي يحبب بدنه (وله) وفي رواية وعنده (قوت يومه) أي غداؤه وعشاؤه والذي يحتاج اليه في يومه ذلك (فانما حيزت) بكسر الحاء (له الدنيا) أي ضمت وجمعت (بحذفها) أي بأسرها والمعنى من جع الله له بين عافية بدنه وأمن قلبه حيث توجه وكفاف عيشه بقوت يومه وسلامة أهله فقد جع الله له جميع النعم التي من ملك الدنيا لم يحصل على غيرها فينبغي ان لا يشتغل يومه ذلك الا بشكره بان يستغرقه في طاعة المنعم لا في معصيته ولا يفترعن ذكره واليه أشار بعضهم بقوله

اذا ما القوت يأتي لك والصحة والامن وأصبحت أحارزن * فلا فارقك الحزن

قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه من حديث عبيد الله بن محسن دون قوله بحذفها قال الترمذي حسن غريب اه قلت ورواه كذلك البخاري في الادب والطبراني في الكبير كلهم من طريق مروان الفزاري عن عبد الرحمن بن أبي شملة عن سلمة بن عبيد الله بن محسن عن أبيه مرفوعا قال ابن القطان ولم يصححه الترمذي لان عبد الرحمن لا يعرف حاله وفي الميزان قال أجد سلمة لا أعرفه ولينه العقيلي ثم ساق له هذا الخبر وقال روى من حديث أبي الدرداء أيضا باسنادين وعبيد الله بن محسن الانصاري قال الترمذي له حجة ووقع عند الباوردى عبيد بن محسن غير مضاف وساق له هذا الحديث ووقع عند ابراهيم الحاربي من هذا الوجه عبد الرحمن بن محسن (ومن كان بصيرا بحقائق الامور وسلم له هذه الثلاث يتصور أن لا يغضب في غيرها فهذه ثلاثة أقسام فلنذكر غاية الرياضة في كل واحد منها

بالاشخاص وانما الحب الضروري ما أشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله من أصبح آمنا في سربه وله قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها ومن كان بصيرا بحقائق الامور وسلم له هذه الثلاثة يتصور أن لا يغضب في غيرها فهذه ثلاثة أقسام فلنذكر غاية الرياضة في كل واحد منها

(أما القسم الأول) ليست الرياضة فيه لينعدم غيظ القلب ولكن لكي يقدر على أن لا يطبع الغضب ولا يستعمله في الظاهر الاعلى حد يستحبه الشرع ويستحسنه العقل وذلك يمكن بالمجاهدة وتكاف الحلم والاحتمال مدة حتى يصير الحلم والاحتمال خلقاً مائعاً مائعاً أصل الغيظ من القلب فذلك ليس مقتضى الطبع وهو غير ممكن نعم يمكن كسر سورته وتضعيفه حتى لا يشتد هيجان الغيظ في الباطن وينتهي ضعفه الى أن لا يظهر أثره في الوجه ولكن ذلك (١٦) شديد جداً وهذا حكم القسم الثالث أيضاً لان ما صار ضرورياً في حق شخص فلا يمنع من الغيظ

استغناء غيره عنه فالرياضة فيه تمنع العمل به وتضعف هيجانه في الباطن حتى لا يشتد التألم بالصبر عليه * (وأما القسم الثاني) فيمكن التوصل بالرياضة الى الانفكاك عن الغضب عليه اذ يمكن اخراج حبه من القلب وذلك بأن يعلم الانسان ان وطنه القبر ومستقره الآخرة وأن الدينامعير يعبر عليها ويتزود منها قدر الضرورة وما وراء ذلك عليه وبال في وطنه ومستقره فيزهد في الدنيا ويمحو حباها عن قلبه ولو كان للانسان كلب لا يحبه لا يغضب اذا صر به غيره فالغضب تبع للحب فالرياضة في هذا تنتهي الى قطع أصل الغضب وهو نادر جداً وقد تنتهي الى المنع من استعمال الغضب والعمل بوجبه وهو أهون فان قلت الضروري من القسم الأول التألم بقوات المحتاج اليه دون الغضب فن له شاة مثلاً وهي قوة فماتت عليه (لا يغضب على أحد وان كان يحصل فيه كراهة وليس من ضرورة كل كراهة غضب فالانسان يتألم بالفصد والحماة ولا يغضب) بعد ذلك (على الفصاذا والحماة فن غلب عليه) نور (التوحيد) المطلق الذاتي والفعل (حتى) يرى الاشياء كلها من الله تعالى (فلا يغضب على أحد من خلقه اذ يراه من مسخرين) مدللين منقادين (في قبضة قدرته كالقلم في يد الكاتب ومن وقع ملك) من الملوك (بضر برقبته) مثلاً (لم يغضب على القلم) وأصل التوقيع أثر الكتابة في الكتاب ومنه استعير التوقيع في القصص وذلك بان ترفع رقعة لعمالك فيها شكاية حال أو قصة فيكتب عليها يكون كذا وكذا فيسمى ذلك توقيعاً (فلا يغضب على من يذبح شاة التي هي قوته كلاً لا يغضب على موتها) بحتف أنفها (اذ يرى الموت والذبح من الله تعالى فيندفع الغضب بغلبة) نور (التوحيد) ويندفع أيضاً بحسن الظن بالله وهو ان يرى ان الكل من الله وان الله لا يقدر له الا ما فيه الخير وربما تكون الخيرة في مرضه وجوعه وقلته فلا يغضب كلاً لا يغضب على الفصاذا والحماة لانهم لا يقدر له الا ما فيه الخير (فنعقول هذا على الوجه) المذكور (غير

أما القسم الاول فليست الرياضة فيه لينعدم غيظ القلب) من أصله (ولكن لكي يقدر على أن لا يطبع الغضب) بل يكف نفسه عنه (فلا يستعمله في الظاهر الاعلى حد يستحبه الشرع ويستحسنه العقل وذلك ممكن بالمجاهدة) والرياضة (وتكاف الحلم والاحتمال مدة) من الزمان (حتى يصير الحلم والاحتمال خلقاً) فيه (راسخاً) بعد ان كان مكافاً مائعاً أصل الغيظ من القلب (فذلك مقتضى الطبع) أي يقتضيه الطبع البشري لا ينفك عنه (وهو) أي قوته (غير ممكن نعم يمكن كسر سورته) أي شرهته (وتضعيفه) أي قوته (حتى لا يشتد هيجان الغيظ في الباطن وينتهي ضعفه) (وكم قوته) الى أن لا يظهر أثره في الوجه (ولا في الاطراف وهذا ممكن) (ولكن ذلك شديد جداً) الامن خفف الله عليه (وهذا حكم القسم الثالث أيضاً لان ما صار ضرورياً في حق الشخص فلا يمنع من الغيظ استغناء غيره عنه فالرياضة فيه تمنع العمل به وتضعف هيجانه في الباطن حتى لا يشتد التألم بالصبر عليه) هذا حال القسم الاول والثالث (وأما القسم الثاني) فيمكن التوصل بالرياضة الى الانفكاك عن الغضب عليه اذ يمكن اخراج حبه من القلب) بنوع من الاعتبار (وذلك بان يعلم الانسان ان وطنه القبر ومستقره الآخرة وانما الدنيا) دار عمر لا دار مقر بل هي بمنزلة (معبرة يعبر عليها) ولا يعمرها كدار واه أبو نعيم في الحاشية عن عيسى عليه السلام الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها (ويتزود منها قدر الضرورة) الداعية (وما وراء ذلك عليه وبال) أي ثقل (في وطنه ومستقره فيزهد في الدنيا) ويرغب عنها (ويعمحو حباها من قلبه) وفي بعض النسخ ويمحى بدل ويمحجر (ولو كان للانسان كلب لا يحبه لم يغضب عليه اذا صر به غيره) أي لا يتأثر في قلبه شيء من صر به (فالغضب تبع للحب فالرياضة في هذا قد تنتهي الى قطع أصل الغضب وهو نادر جداً) قليل الوقوع (وقد تنتهي الى المنع من استعمال الغضب) من (العمل بوجبه) ومقتضاه (وهو أهون) بالنسبة الى قطع أصله (فان قلت الضروري من القسم الاول التألم بقوات المحتاج اليه) أي حصول الألم فيه (دون الغضب فن له شاة مثلاً وهي قوته) يشرب من لبنها (فماتت) عليه (لا يغضب على أحد وان كان يحصل منه كراهة) وتألم بمقتضى الطبع (وليس من ضرورة كل كراهة غضب فالانسان يتألم بالفصد والحماة ولا يغضب) بعد ذلك (على الفصاذا والحماة فن غلب عليه) نور (التوحيد) المطلق الذاتي والفعل (حتى) يرى الاشياء كلها من الله تعالى (فلا يغضب على أحد من خلقه اذ يراه من مسخرين) مدللين منقادين (في قبضة قدرته كالقلم في يد الكاتب ومن وقع ملك) من الملوك (بضر برقبته) مثلاً (لم يغضب على القلم) وأصل التوقيع أثر الكتابة في الكتاب ومنه استعير التوقيع في القصص وذلك بان ترفع رقعة لعمالك فيها شكاية حال أو قصة فيكتب عليها يكون كذا وكذا فيسمى ذلك توقيعاً (فلا يغضب على من يذبح شاة التي هي قوته كلاً لا يغضب على موتها) بحتف أنفها (اذ يرى الموت والذبح من الله تعالى فيندفع الغضب بغلبة) نور (التوحيد) ويندفع أيضاً بحسن الظن بالله وهو ان يرى ان الكل من الله وان الله لا يقدر له الا ما فيه الخير وربما تكون الخيرة في مرضه وجوعه وقلته فلا يغضب كلاً لا يغضب على الفصاذا والحماة لانهم لا يقدر له الا ما فيه الخير (فنعقول هذا على الوجه) المذكور (غير

كراهة وليس من ضرورة كل كراهة غضب فان الانسان يتألم بالفصد والحماة ولا يغضب على الفصاذا والحماة فن

غلب عليه التوحيد حتى يرى الاشياء كلها بيد الله ومنه فلا يغضب على أحد من خلقه اذ يراه من مسخرين في قبضة قدرته كالقلم في يد الكاتب ومن وقع ملك بضر برقبته لم يغضب على القلم فلا يغضب على من يذبح شاة التي هي قوته كلاً لا يغضب على موتها اذ يرى الموت من الله عز وجل فيندفع الغضب بغلبة التوحيد ويندفع أيضاً بحسن الظن بالله وهو ان يرى ان الكل من الله وان الله لا يقدر له الا ما فيه الخير وربما تكون الخيرة في مرضه وجوعه وقلته فلا يغضب كلاً لا يغضب على الفصاذا والحماة لانهم لا يقدر له الا ما فيه الخير (فنعقول هذا على الوجه) غير

حال ولكن غلبة التوحيد الى هذا الحد انما تكون كالبرق الخاطف تغلب في أحوال مختطفة ولا تدوم ويرجع القلب الى الالتفات الى الوسائط رجوعا طبيعيا لا يندفع عنه ولو تصور ذلك على الدوام لبشر لتصور لرسول الله صلى (١٧) الله عليه وسلم فانه كان يغضب حتى تحمر وجنتاه حتى

يحيال) فقد يتصور للعباد ان يرتقى الى هذا المقام ويكشف له عن بصيرته في تساوى عنده الذبح والموت فلا يغضب للذبح كما لا يغضب للموت وينكشف له عن حقيقة الحقائق وعن أسرار الربوبية وعما ينتج حسن الظن بالله (وايكن غلبة التوحيد الى هذا الحد انما تكون كالبرق الخاطف يغلب في أحوال مختطفة ولا تدوم) ولا يستمر حكمه مع العارف (و يرجع القلب) بعد ذلك (الى الالتفات الى الوسائط رجوعا طبيعيا لا يندفع عنه) فهو اذا حال لا مقام (ولو تصور ذلك على الدوام) والاستمرار (لبشر لتصور لرسول الله صلى الله عليه وسلم) وهو أفضل الخلق أجمعين وأكمل العباد العارفين (فانه كان يغضب أحيانا حتى تحمر وجنتاه) رواه مسلم من حديث جابر كان اذا غضب اجرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه ولحاكم كان اذا ذكر الساعة اجرت وجنتاه واشتد غضبه وقد تقدم في أخلاق النبوة (حتى قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم انا بشر أغضب كما يغضب البشر فاعلموا مسلم سببته أولعنته أو ضربته فاجعلها منى صلاة عليه وزكاة وقربة تقر به بها اليك يوم القيامة) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة باللفظ اللهم انا بشر دون قوله أغضب كما يغضب البشر وقال جلده بدل ضربته وفي رواية اللهم انما محمد بشر يغضب كما يغضب البشر وأصله متفق عليه وقد تقدم ولمسلم من حديث أنس انما انا بشر أرضى كما يرضى البشر وأغضب كما يغضب البشر ولا يعلو من حديث أبي سعيد وأبي هريرة أو قال ضربته وفيه محمد بن اسحق رواه بالعنعنة (وقال عبد الله بن عمرو بن العاص) بن وائل السهمي القرشي رضى الله عنهما (اكتب عنك كل ما قلت في الغضب والرضا فقال اكتب فوالذي بعثني بالحق ما يخرج منه الا حق وأشار الى لسانه فلم يقل اني لا أغضب ولكن قال ان الغضب لا يخرجني عن الحق أى لا أعمل بموجب الغضب) ومقتضاه (وغضبت عائشة رضى الله عنها (مرة فقال) لها (صلى الله عليه وسلم مالك جاء شيطانك فقالت ومالك شيطان فقال بلى ولكن دعوت الله فأعاننى عليه فاسلم فلا يأمرنى الا بخير) رواه مسلم في أواخر كتابه قبل باب صفة الجنة عن هرون بن سعيد الايلي عن ابن وهب عن أبي خضر عن ابن نسيط حدثه ان عروة حدثه ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حدثته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من عندها ليلا قالت فغرت عليه فجاء فرأى ما منع فقال مالك يا عائشة أغرت فقلت ومالى لا يغار مثلى على مثلك فقال صلى الله عليه وسلم لقد جاء شيطانك قلت يا رسول الله اومع شيطان قال نعم قلت ومع كل انسان قال نعم قلت ومعك يا رسول الله قال نعم ولكن ربي أعاننى عليه فاسلم (فلم يقل) صلى الله عليه وسلم (لا شيطان لى وأراد شيطان الغضب لكن قال لا يحمانى على الشر) وقد ذكر هذا الحديث وتقدم الكلام عليه (وقال على كرم الله وجهه كان صلى الله عليه وسلم لا يغضب للدينا فاذا أغضبه الحق لم يعرفه أحد ولم يرقم لغضبه شئ حتى ينتصر له) رواه الترمذى في الشمائل وقد تقدم في أخلاق النبوة (فكان يغضب على الحق وان كان غضبه لله فهو التفات الى الوسائط على الجملة بل كل من يغضب على من يأخذ ضرورة قوته وحاجته التي لا بد له في دينه منها فاما غضب الله لانه) داخل في انتهاك حرمة الله (فلا يمكن الانفكاك عنه نعم قد يفقد أصل الغيظ فيما هو ضرورى اذا كان القلب مشغولا بضرورى أهم منه فلا يكون للقلب متسع للغضب لاشغاله بغيره فان استغراق القلب ببعض المهمات يمنع الاحساس بماعداه) أى فلا يحس به ولا يشعر لغلبة الاستغراق وذلك اذا أخذ بمجامع قلبه وأحاط به احاطة القشر باللب وقد يتصور مع

(٣ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) الى الوسائط على الجملة بل كل من يغضب على من يأخذ ضرورة قوته وحاجته التي لا بد له في دينه منها فاما غضب الله فلا يمكن الانفكاك عنه نعم قد يفقد أصل الغضب فيما هو ضرورى اذا كان القلب مشغولا بضرورى أهم منه فلا يكون في القلب متسع للغضب لاشغاله بغيره فان استغراق القلب ببعض المهمات يمنع الاحساس بماعداه

وهذا كما ان سلمان لما شتم قال ان خطت موازيني فانا شرما تقول وان ثقلت موازيني لم يضرنى ما تقول فقد كان همه مصر وفا الى الآخرة فلم يتأثر قلبه بالشتم وكذلك شتم الربيع بن خثيم فقال يا هذا قد سمع الله كلامك وان دون الجنة عقبة ان قطعتم لم يضرنى ما تقول وان لم أقطعها فانا شرما تقول وسب رجل أبا بكر رضى الله عنه فقال ما ستر الله عنك أكثر فكأنه كان مشغولا بالنظر في تقصير نفسه عن أن ينقى الله حق تقائه ويعرفه حق معرفته فلم يغضبه نسبة غيره اياه الى نقصان اذ كان ينظر الى نفسه بعين النقصان وذلك لجلالة قدره وقالت امرأة لمالك بن دينار يا امرأتى فقال ما عرفنى (١٨) غيرك فكأنه كان مشغولا بأن ينقى عن نفسه آفة الرياء ومنكرا على نفسه ما يليقه

الشيطان اليه فلم يغضب لما نسب اليه وسب رجل الشيعى فقال ان كنت صادقا فغفر الله لى وان كنت كاذبا فغفر الله لك فهذه الاقاريل دالة فى الظاهر على انهم لم يغضبوا لاشتغال قلوبهم بمهمات دينهم ويحتمل أن يكون ذلك قد أثر فى قلوبهم ولكنهم لم يشتغلوا به واشتغلوا بما كان هو الاغلب على قلوبهم فاذا اشتغال القلب ببعض المهمات لا يبعد أن يمنع هيجان الغضب عند قوافى بعض المحاب فاذا يتصور فقد الغضب اما باستغال القلب بهم (أو بغلبة نظر التوحيد) وهذان السببان قد ذكرنا (وسبب ثالث وهو ان يعلم ان الله يحب منه أن لا يغتاط قطفتى شدة حبه لله غيظه وذلك غير محال فى أحوال نادرة) وعرفت بهذا ان طريق الخلاص من نار الغضب محووب الدنيا ومن أخرج حب المزاي (من القلب تخلص من أكثر أسباب الغضب وما لا يمكن محوه يمكن كسره وتضعيفه فيضعف الغضب بسببه ويهون دفعه) (بيان الاسباب المهيجة للغضب) *

بعض الاستغراق الاحساس بغير ما هو فيه ولكن لا يؤثر عنده (وهذا كما ان سلمان) الفارسي رضى الله عنه (لما شتم قال ان خطت موازيني) أى موازى بن حسنة (فانا شرما تقول وان ثقلت موازيني ما تقول فقد كان) رضى الله عنه (همه مصر وفا الى الآخرة فلم يتأثر قلبه بالشتم) ولم يبال به (وكذلك شتم الربيع بن خثيم) الثورى الكوفى (فقال) له (يا هذا قد سمع الله كلامك وان دون الجنة عقبة) كودا (ان قطعتم لم يضرنى ما تقول وان لم أقطعها فانا شرما تقول) أخرجه أبو نعيم فى الحلية (وسب رجل أبا بكر رضى الله عنه فقال) له (ما ستر الله عنك أكثر فكأنه) رضى الله عنه (كان مشغولا بالنظر فى تقصير نفسه عن أن ينقى الله حق تقائه ويعرفه حق معرفته فلم يغضبه نسبة غيره اياه الى نقصان اذ كان ينظر الى نفسه بعين النقصان وذلك لجلالة قدره) وعظيم منزلته فى المعرفة (وقالت امرأة لمالك بن دينار) البصرى (يا امرأتى فقال ما عرفنى غيرك) أخرجه أبو نعيم فى الحلية (فكأنه كان مشغولا بأن ينقى عن نفسه آفة الرياء ومنكرا على نفسه ما يليق الشيطان اليه فلم يغضب لما نسب اليه) لذلك (وسب رجل) عامر بن شراحيل (الشيعى فقال ان كنت صادقا فغفر الله لى وان كنت كاذبا فغفر الله لك) أخرجه أبو نعيم فى الحلية وقيل لابي يزيد البسطامى لحيته أفضل أم ذنب الكلب فقال ان مت مؤمنا فحيتى والا فذنب الكلب فكان همه مشغولا بحسن الخاتمة (فهذه الاقاريل دالة فى الظاهر على انهم لم يغضبوا لاشتغال قلوبهم بمهمات دينهم ويحتمل أن يكون قد أثر ذلك فى قلوبهم ولكنهم لم يشتغلوا به واشتغلوا بما كان هو الاغلب على قلوبهم فاذا اشتغال القلب ببعض المهمات لا يبعد أن يمنع هيجان الغضب عند قوافى بعض المحاب فاذا يتصور فقد الغيظ اما باستغال القلب بهم (أو بغلبة نظر التوحيد) وهذان السببان قد ذكرنا (وسبب ثالث وهو ان يعلم ان الله يحب منه أن لا يغتاط قطفتى شدة حبه لله غيظه وذلك غير محال فى أحوال نادرة) وعرفت بهذا ان طريق الخلاص من نار الغضب محووب الدنيا ومن أخرج حب المزاي (من القلب تخلص من أكثر أسباب الغضب وما لا يمكن محوه) من لوج القلب (فيمكن كسره وتضعيفه) وتوهينه (فيضعف الغضب بسببه ويهون دفعه)

(بيان الاسباب المهيجة للغضب)

(قد عرفت ان علاج كل علة بحسم مادتها وازالة أسبابها) التى نشأت منها تلك العلة (فلا بد من معرفة أسباب الغضب) أولا حتى يهتدى لازالتها (وقد قال عيسى ليجي عليهم السلام) وهما ابنا الخالة (أى غضب أشد قال غضب الله قال فما يقرب من غضب الله قال ان تغضب) وقد تقدم قريبا باللفظ وما يباعد من غضب الله قال ان لا تغضب (قال ليجي فما يبدى الغضب وما ينبته قال عيسى) عليه السلام (الكبر والفخر والتعزز والحية) رواه ابن أبي الدنيا فى ذم الغضب (فالاسباب المهيجة للغضب هى الزهو

أخرج حب المزاي عن القلب تخلص من أكثر أسباب الغضب وما لا يمكن محوه يمكن كسره وتضعيفه فيضعف الغضب بسببه ويهون دفعه نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه انه على كل شئ قدير والحمد لله وحده * (بيان الاسباب المهيجة للغضب) *

قد عرفت أن علاج كل علة بحسم مادتها وازالة أسبابها فلا بد من معرفة أسباب الغضب وقد قال ليجي عليهم السلام أى شئ أشد قال غضب الله قال فما يقرب من غضب الله قال ان تغضب قال فما يبدى الغضب وما ينبته قال عيسى الكبر والفخر والتعزز والحية والاسباب المهيجة للغضب هى الزهو

والعجب والمزاح والهزل والتعبير والمماراة والمضادة والغدر وشدة الحرص على فضول المال والجاه وهي بأجمعها أخلاق رديئة مذمومة شرعا ولا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الاسباب فلا بد من ازالة هذه الاسباب بأضدادها فينبغي أن تميم الزهو بالتواضع وتيمت العجب بمعرفتك بنفسك كما سيأتي بيانه في كتاب الكبر والعجب وتزيل الفخر بأنك من جنس عبدك اذ الناس يجمعهم في الانتساب أب واحد * وانما اختلفوا في الفضل أشثانا فبنو آدم جنس واحد وانما الفخر بالفضائل والفخر والعجب (١٩) والكبر أكبر الرذائل وهي أصلها ورأسها فاذا لم تحل عنها

والعجب والمزح والهزل والتعبير) أي ذكر عيب الغير ونسبته اليه (والمماراة) أي المخاصمة (والمضادة والغدر وشدة الحرص على فضول المال والجاه وهي بأجمعها الخلاق رديئة مذمومة شرعا ولا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الاسباب فلا بد من ازالة هذه الاسباب بأضدادها) ونقائضها (فينبغي ان يمت الزهو بالتواضع) فان الزهو هو الكبر والرفعة والتواضع ضده (وتيمت العجب بالمعرفة بنفسك) بالذل والقصور (كما سيأتي بيانه في كتاب الكبر والعجب وتزيل الفخر بأنك من جنس عبدك) الذي تملكه (اذ) قال الشاعر (الناس يجمعهم في الانتساب أب * وانما اختلفوا في الفضل أشثانا)

ومثل ذلك قول علي رضي الله عنه الناس من جهة التمثيل اكفاء * أبوهم واحد والام حواء في آيات ذكرت في كتاب العلم (فبنو آدم جنس واحد وانما الفخر بالفضائل) النفسية والعلمية والعملية (والفخر) من غير فضيلة (والعجب) بالنفس (والكبر) على الغير (أكبر الرذائل وهي رأسها وأصلها) أي هذه الثلاثة اساس كل رذيلة (فاذا لم تحل عنها فلا فضل لك على غيرك فلم تفخر وأنت من جنس عبدك من حيث البنية والنسب والاعضاء الظاهرة والباطنة وأما المزح فتريله بالتشاغل بالمهمات الدينية التي تستوعب العمر) وتستغرقه (وتفضل عنه اذا عرفت ذلك) ففيها تشغل شاغل عن المباشرة والمزاح وغيره (وأما الهزل) من القول (فتريله بالجد في طلب الفضائل والاخلاق الحسنة والعلوم الدينية التي تبلغك الى سعادة الآخرة) فالذي يجتهد في تحصيل مثل هذه لا يتفرغ للهزليات (وأما الهز فتريله بالتكريم عن ايداء الناس) فلا يؤذيهم (وبصيانة النفس عن ان يستهزأ بك) فان من استهزأ بغيره استهزأ به (وأما التعبير فبالخذر عن قول القبيح وصيانة النفس عن مر الجواب) وفي بعض النسخ عن مر القول (وأما شدة الحرص على مزايا العيش فتزال بالقناعة) والاكتفاء (بقدر الضرورة) والحاجة الداعية فالدنيا ساعة فاجعلها طاعة (طلب العز الاستغناء وترفع عن ذل الحاجة) فان الاحتياج الى الناس مذلة حاضرة والاستغناء عنهم عز حاضر وقد قال علي رضي الله عنه استغن عن شئت تكن أميره واحتج الى من شئت تكن أسيره (وكل خلق من هذه الاخلاق وصفة من هذه الصفات تفترق في علاجه الى رياضة) وتهذيب (وتحمل مشقة) وكلفة (وحاصل رياضتها يرجع الى معرفة غوائلها) ودسائسها (لترغب النفس عنها وتتفرغ عن قبحها ثم المواظبة على مباشرة أضدادها مدة مديدة حتى تصير بالعادة) مع التكرار (مألوفة هيمنة على النفس فاذا انمخت عن) لوح (النفس فقدرت وطهرت عن هذه الرذائل وتخلصت أيضا عن الغضب الذي يتولد منها) لاحالة فانها اذا ظهرت عن أسباب الغضب لم يكن للغضب اليها سبيل (ومن أشد البواعث للغضب عند أكثر الجهال) من العوام (تسميتهم الغضب شجاعة ورجولية وعزة نفس وكبرهمة وتلقيبه بالالقباب المحموده) المرضية (غباوة وجهلا) بحقائق الامور (حتى يميل النفس اليه وتستحسنه) ويختاره (وقد يتأكد ذلك بحكاية شدة الغضب عن الاكابر في معرض المدح) والاستحسان (بالشجاعة والنفوس ماثلة الى التشبه بالاكابر) والتزيي بزهم (فبهج الغضب في القلب بسببه وتسمية هذا عزة نفس وشجاعة جهل بل هو مرض

فلا فضل لك على غيرك فلم تفخر وأنت من جنس عبدك من حيث البنية والنسب والاعضاء الظاهرة والباطنة وأما المزح فتريله بالتشاغل بالمهمات الدينية التي تستوعب العمر وتفضل عنه اذا عرفت ذلك وأما الهزل فتريله بالجد في طلب الفضائل والاخلاق الحسنة والعلوم الدينية التي تبلغك الى سعادة الآخرة وأما الهز فتريله بالتكريم عن ايداء الناس وبصيانة النفس عن أن يستهزأ بك وأما التعبير فبالخذر عن القول القبيح وصيانة النفس عن مر الجواب وأما شدة الحرص على مزايا العيش فتزال بالقناعة بقدر الضرورة طلب العز الاستغناء وترفع عن ذل الحاجة وكل خلق من هذه الاخلاق وصفة من هذه الصفات يفترق في علاجه الى رياضة وتحمل مشقة وحاصل رياضتها يرجع الى معرفة غوائلها لترغب النفس

عنها وتتفرغ عن قبحها ثم المواظبة على مباشرة أضدادها مدة مديدة حتى تصير بالعادة مألوفة هيمنة على النفس فاذا انمخت عن النفس فقد زكت وطهرت عن هذه الرذائل وتخلصت أيضا عن الغضب الذي يتولد منها ومن أشد البواعث على الغضب عند أكثر الجهال تسميتهم الغضب شجاعة ورجولية وعزة نفس وكبرهمة وتلقيبه بالالقباب المحموده غباوة وجهلا بحقائق الامور حتى يميل النفس اليه وتستحسنه وقد يتأكد ذلك بحكاية شدة الغضب عن الاكابر في معرض المدح بالشجاعة والنفوس ماثلة الى التشبه بالاكابر فيبهج الغضب الى القلب بسببه وتسمية هذا عزة نفس وشجاعة جهل بل هو مرض قلب

الغضب كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب بل ينبغى أن يعالج هذا الجاهل بأن تتلى عليه حكايات أهل الحلم والعفو وما استحسنتهم من كظم الغيظ فإن ذلك منقول عن الأنبياء والأولياء والحكماء والعلماء وأكابر الملوك الفضلاء وضد ذلك منقول عن الأكراذ والأتراك والجاهلة والأغبياء الذين لا عقول لهم ولا فضل فيهم * (بيان علاج الغضب بعد هيجانه) * ماذا كرناهو حسم لمواد الغضب وقطع لا سبابه حتى لا يهيج فإذا جرى سبب هيجه فغندره يجب التثبت حتى لا يضطر صاحبه الى العمل به على الوجه المذموم وإنما يعالج الغضب عند هيجانه بمجموع العلم والعمل * أما العلم فهو سنة أمور * الأول أن يتفكر في الأخبار التي سنوردها في فضل كظم الغيظ والعفو والحلم والاحتمال فيرغب في ثوابه فتمنع عنه شدة الحرص على

أعلم أن (مأذكرناه) آتفا (هو حسم مواد الغضب وقطع لاسبابه) الباعثة له (حتى لا يهيج فاذا جرى سبب هيجه) وأثاره (فعمده يجب التثبت) فيه (حتى لا يضطر صاحبه الى العمل به على الوجه المذموم) شرعا (وانما يعالج الغضب عنده هيجانه بمجون العلم والعمل أما العلم فهو سنة أمور الال أن يتفكر في الاخبار التي سنورها في فضل كظم الغيظ والعفو والحلم والاحتمال فيرغب في ثوابه وما عند الله تعالى (فتمنعه شدة الحرص على ثواب الكظم) والصفع (عن التشقق والانتقام وينطفئ غيظه) وتحمد ناره (قال مالك بن أوس بن الحدنان) محررة النصري بالنون والصاد أبو سعيد المديني له رؤية وروى عن عمر توفي سنة ٩٣ روى له الجماعة (غضب عمر) رضي الله عنه (على رجل وأمر بضربه فقلت يا أمير المؤمنين خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فكان عمر يقول خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فكان يتأمل في الآية وكان وقافا عند كتاب الله مهما تلى عليه كثير التدبر فيه فتدبر فيه وخلق الرجل) أخرجه البخاري في الصحيح بخوه من طريق شعيب عن الزهري عن عبيد الله ابن عباس قال قدم عيينة بن حصن فنزل على الحر بن قيس وكان ممن بدنيهم عمر وكان القراء أصحاب مجلس عمر فقال عيينة لابن أخيه الحر يا ابن أخي هل لك وجه عند هذا الأمير تستأذن عليه قال نعم فأذن له عمر فدخل فقال يا ابن الخطاب ما تعطينا الجزل وما تحكم بيننا بالعدل فغضب عمر حتى هم به فقال الحر يا أمير المؤمنين أنا لله تعالى قال لئيمه خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وان هذا من الجاهلين فوالله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان وقافا عند كتاب الله (وأمر عمر بن عبد العزيز) وجه الله تعالى (بضرب رجل ثم قرأ قوله تعالى والسكاطين الغيث وقال لعلامة نخل عنه) أخرجه أبو نعيم في الحلية

ثواب المكظم عن التشفي والانتقام وينطفئ عنه غيظه قال مالك بن أوس بن الحدثان غضب
عمر على رجل وأمر بضربه فقلت يا أمير المؤمنين خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض
عن الجاهلين فكان عمر يقول خذ العفو وأمر بالعرف
وأعرض عن الجاهلين فكان يتامل في الآية وكان وقافا عند كتاب الله مهما اتلى عليه كثير التدبر فيه فتدبر فيه وخلي الرجل وأمر عمر بن
عبد العزيز بضرب رجل ثم قرأ قوله تعالى والسكاطين الغيط فقال لعلامة خل عنه

* الثاني أن يخوف نفسه بعذاب الله وهو أن يقول قدرة الله على أعظم من قدرتي على هذا الانسان فلو أمضيت غضبي عليه فما آ من أن يغضب الله غضبه على يوم القيامة أخرج ما أكون الى العفو فقد قال تعالى في بعض الكتب القديمة يا ابن آدم اذكرني حين تغضب اذكرني حين أغضب فلا تحمقك فيمن أحق وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيها الى حاجة فأبطأ عليه فلما جاء قال لولا القصاص لا وجعتك أي القصاص في القيامة وقيل ما كان في بني اسرائيل ملك الاومعه حكيم اذا غضب أعطاه صحيفة (٢١) فيها ارحم المسكين واخش الموت

واذكر الآخرة فكان يقرأها حتى يسكن غضبه * الثالث أن يحذر نفسه عاقبة العداوة والانتقام وتشمير العدو لمقابلته والسعي في هدم أغراضه والشماتة بمصائبه وهو لا يخاف من المصائب فيخوف نفسه بعواقب الغضب في الدنيا ان كان لا يخاف من الآخرة وهذا يرجع الى تسليط شهوة على غضب وليس هذا من أعمال الآخرة ولا ثواب عليه لانه متردد على حظوظه العاجلة يقدم بعضها على بعض الا أن يكون محذوره أن تتشوش عليه في الدنيا فراغته للعلم والعمل وما يعينه على الآخرة فيكون مثابا عليه * الرابع أن يتفكر في قبح صورته عند الغضب بان يتذكر صورة غيره في حالة الغضب ويتفكر في قبح الغضب في نفسه ومشابهة صاحبها بالملك الضاري والسيح العادي ومشابهة التارك للغضب بالانبياء والعلماء والحكماء ويخبر نفسه بين أن يشبه الكلاب والسباع وأراذل الناس وبين أن يشبه الانبياء والعلماء في عادتهم لتبجل نفسه الى حب الاقتداء بهم ولأن كان قد بقي معه مسكة من عقل أي بقية منه وذلك لان الغضب غول العقل لا يدع فيه شيئا منه فبعد عليه أن يتصور هذا المعنى في نفسه وهو ان يظن انه من أعقل الناس ولكن لابد من التمرين على هذا التصور تكافا حتى يستأهل لفهمه (الخامس أن يتفكر في السبب الذي يدعو الى الانتقام يمنع من كظم الغيظ ولا بد وأن يكون له سبب مثل قول الشيطان له ان هذا يحمل منك على العجز وصغر النفس والذلة والمهانة وتصير حقيرا في أعين الناس) فاذا علم من نفسه ان الشيطان قد

(الثاني أن يخوف نفسه بعذاب الله وهو أن يقول قدرة الله على أعظم من قدرتي على هذا الانسان فلو أمضيت غضبي عليه فما آ من أن يغضب الله غضبه على يوم القيامة أخرج ما أكون الى العفو) فاذا تأمل هذا المعنى فلا بد وان ينكسر ثوران الغضب عنه في الحال (وقد قال تعالى في بعض الكتب) التي أنزلها على رساله (يا ابن آدم اذكرني حين تغضب اذكرني حين أغضب فلا تحمقك فيمن أحق) أخرجه ابن شاهين في الترغيب وقد تقدم (وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيها) وهو الغلام دون المراهق (الى حاجة فأبطأ عليه فلما جاء قال لولا القصاص لا وجعتك) قال العراقي رواه أبو يعلى من حديث أم سلمة بسند ضعيف اه قلت ورواه ابن سعد في الطبقات بلطفان النبي صلى الله عليه وسلم أرسل وصيها فلبطأ عليه فقال لولا القصاص لا وجعتك بهذا السؤال (أي القصاص في القيامة) ونقل البخاري في الصحيح انه أقاد أبو بكر وعمر وابن الزبير وعلي وسويد بن مقرن من اللطمة وأقاد عمر من ضربه بالدرة وأقاد علي من ثلاثة أسواط واقتص شريح من سوط وخوش وهذا كله رواية عن الامام أحمد ولكن العمل على خلافه لعدم انضباطه وقد أجمع الفقهاء ان لا قصاص الا في الجراح والقتل كما نقله ابن الجوزي وتبعه الذهبي في سيرة عمر بن الخطاب ولكن دعوى الاجماع فيه نظر الا أن يكون الخلاف لفظيا وقد قال الله تعالى فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم (وقيل ما كان في بني اسرائيل ملك الاومعه حكيم اذا غضب أعطاه صحيفة وفيها ارحم المسكين واخش الموت واذا ذكر الآخرة فكان يقرأها فيسكن غضبه) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (الثالث أن يحذر نفسه عاقبة العداوة والانتقام وتشمير العدو لمقابلته والسعي في هدم أغراضه والشماتة بمصائبه وهو لا يخاف من المصائب فيخوف نفسه بعواقب الغضب في الدنيا ان كان لا يخاف من الآخرة) والعلم بهذا مهم للغاية فان عاقبة العداوة وخيمة ومن كان له عدو متشمير في اتصال السوء اليه لا يرتاح في معيشته مطلقا فاذا عصم نفسه من الغضب سلم من هذه الورطة (و) لكن (هذا يرجع الى تسليط شهوة على غضب وليس هذا من أعمال الآخرة ولا ثواب عليه لانه متردد في حظوظه العاجلة يقدم بعضها على بعض الا أن يكون محذوره ان يتشوش عليه في الدنيا فراغته للعلم والعمل وما يعينه على الآخرة فيكون مثابا عليه) حينئذ وأما لو وقف نية على حظوظه فقط فليس له في الآخرة نصيب (الرابع أن يتفكر في قبح صورته عند غضبه) لوراء في المرأة أو (بأن يتذكر صورة غيره في حالة الغضب ويتفكر في قبح الغضب في نفسه ومشابهة صاحبه بالملك الضاري والسيح العادي ومشابهة التارك للغضب بالانبياء والعلماء والحكماء ويخبر نفسه بين أن يشبه الكلاب والسباع وأراذل الناس وبين أن يشبه الانبياء والعلماء في عادتهم لتبجل نفسه الى حب الاقتداء بهم ولأن كان قد بقي معه مسكة من عقل) أي بقية منه وذلك لان الغضب غول العقل لا يدع فيه شيئا منه فبعد عليه أن يتصور هذا المعنى في نفسه وهو ان يظن انه من أعقل الناس ولكن لابد من التمرين على هذا التصور تكافا حتى يستأهل لفهمه (الخامس أن يتفكر في السبب الذي يدعو الى الانتقام يمنع من كظم الغيظ ولا بد وأن يكون له سبب مثل قول الشيطان له ان هذا يحمل منك على العجز وصغر النفس والذلة والمهانة وتصير حقيرا في أعين الناس) فاذا علم من نفسه ان الشيطان قد

بالكلاب والسباع وأراذل الناس وبين أن يشبه الانبياء والعلماء في عادتهم لتبجل نفسه الى حب الاقتداء بهم ولأن كان قد بقي معه مسكة من عقل * الخامس أن يتفكر في السبب الذي يدعو الى الانتقام يمنع من كظم الغيظ ولا بد أن يكون له سبب مثل قول الشيطان له ان هذا يحمل منك على العجز وصغر النفس والذلة والمهانة وتصير حقيرا في أعين الناس

فيقول لنفسه ما أعجبك تأنيبين من الاحتمال الآن ولاتأنيبين من خزي يوم القيامة والافتضاح اذا أخذ هذا بيدك وانتقم منك وتحذرين من أن
تصغري في أعين الناس ولا تحذرين (٢٢) من أن تصغري عند الله والملائكة والنبين فهما كظم الغيظ فينبغي ان يكظمه الله وذلك يعظمه

عند الله فماله وللناس وذلك
من ظلمه يوم القيامة أشد
من ذله لو انتقم الآن أفلا
يجب أن يكون هو القائم
اذا نودي يوم القيامة ليقيم
من أجره على الله فلا يقوم
الامن عفا فهذا أو مثاله من
معارف الاعيان ينبغي ان
يقرره على قلبه * السادس
ان يعلم ان غضبه من تعجبه من
جريان الشيء على وفق
مراد الله لا على وفق مراده
فكيف يقول مرادى أولى
من مراد الله ووشك ان
يكون غضب الله عليه أعظم
من غضبه * وأما العمل
فان تقول بلسانك أعوذ
بالله من الشيطان الرجيم
هكذا أمر رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان يقال عند
الغيظ وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا غضبت
عائشة أخذ بانفها وقال
يا عويش قولي اللهم رب
النبي محمد اغفر لي ذنبي
واذهب غيظ قلبي وأحرفي
من مضلات الفتن فيستحب
أن تقول ذلك فان لم يزل
بذلك فاجلس ان كنت
قائما واضطجع ان كنت
جالسا واقرب من الارض
التي منها خالقت لتعرف
بذلك ذل نفسك واطلب
بالجلوس والاضطجاع
السكون فان سبب الغضب

وسوس له بمثل ذلك (فليقل لنفسه) مخاطبها (ما أعجبك تأنيبين من الاحتمال الآن ولاتأنيبين من
خزي يوم القيامة والافتضاح اذا أخذ هذا بيدك وانتقم منك وتحذرين من أن تصغري في أعين الناس
ولا تحذرين من أن تصغري عند الله وعند الملائكة والنبين) على رؤس الاشهاد (فهما كظم الغيظ
فينبغي أن يكظمه الله وذلك) الذي (يعظمه عند الله فماله وللناس وذلك من ظلمه يوم القيامة أشد من
ذله لو انتقم الآن أفلا يجب أن يكون هو القائم اذا نودي يوم القيامة الاليقيم من أجره على الله فلا يقوم
الامن عفا) عن أخيه في مظلة كما ورد ذلك في الخبر وتقدم ذكره (فهذا أو مثاله من معارف الاعيان
ينبغي أن يقرره على قلبه) ويعرضه عليه مرارا حتى يتقرر فيه (السادس أن يعلم ان غضبه من تعجبه
من جريان الشيء على وفق مراد الله لا على وفق مراده فكيف) يتصوره أو يحظر بهاله ان (يقول
مرادى أولى من مراد الله ووشك أن يكون غضب الله عليه أعظم من غضبه) هذا ما يتعلق بالعلم
(وأما العمل فان تقول بلسانك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن يقال عند الغيظ) قال العراقي متفق عليه من حديث سليمان بن صرد قال كنت جالسا مع النبي صلى
الله عليه وسلم ورجلان يستبان فاحدهما اجر وجهه وانتفخت أوداجه الحديث وفيه لوقال أعوذ
بالله من الشيطان الرجيم لذهب عنه ما يجد فقالوا له ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تعوذ بالله من
الشيطان الرجيم الحديث اه قلت لفظ الحديث عندهما قال استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم ونحن جلوس عنده وأحدهما يسب صاحبه مغضبا قد اجر وجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم
اني لاعلم كلمة لوقالها لاذهبت عنه ما يجد لوقال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقالوا للرجل أما تسمع
ما يقول النبي صلى الله عليه وسلم قال اني لست بمجنون وقد رواه كذلك أبو داود والترمذي والنسائي
وفي رواية لهؤلاء الثلاثة من حديث معاذ اللهم اني أعوذ بك من الشيطان الرجيم قال صاحب سلاح
المؤمن وليس لسليمان بن صرد في الصحيحين سوى حديثين أحدهما هذا وروى ابن عدي من حديث
أبي هريرة اذا غضب الرجل فقال أعوذ بالله سكن غضبه ورواه الطبراني أيضا في الاوسط والصغير من
حديث ابن مسعود بنحوه (وكان صلى الله عليه وسلم اذا غضبت عائشة) رضى الله عنها (أخذ بانفها
وقال يا عويش) صغرا منها للترحم (قولي اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي وأحرفي
من مضلات الفتن) رواه ابن السني في اليوم والليلة من حديثها وقد تقدم في الاذكار والدعوات
(فيستحب أن تقول ذلك فان لم يزل بذلك فاجلس ان كنت قائما واضطجع ان كنت جالسا واقرب من
الارض التي منها خالقت لتعرف بذلك ذل نفسك واطلب بالجلوس والاضطجاع السكون فان سبب
الغضب الحرارة) الغريبة العارضة على الحرارة الغربية التي هي غذاء القلب (وسبب الحرارة الحركة)
فاذا سكن سكنت الحرارة فقل عملها (فقد قال صلى الله عليه وسلم ان الغضب جرة توقد في القلب ألم تروا
الى انتفاخ أوداجه) أي عروق رقبته (وجرة عينيه فاذا وجد أحدكم من ذلك شيئا فان كان قائما فليجلس
وان كان جالسا فليقم) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي سعيد دون قوله وقد رواه بهذه اللفظة
البهقي وقد تقدم اه قلت لفظ الترمذي سيأتي للمصنف قريبا بعد ثلاثة أحاديث وقد روى من حديث
الحسن مرسل الغضب جرة في قلب الانسان توقد الاترى الى جرة عينيه وانتفاخ أوداجه فاذا أحس
أحدكم من ذلك شيئا فليجلس ولا يعدونه الغضب وقد روى ذلك أيضا من حديث سنان بن سعد عن أنس
مرفوعا والمراد انه يحبس في نفسه ولا يعدوه الى غيره بالاذى بالفعل (فان لم يزل ذلك فتوضأ بالماء البارد

الحرارة وسبب الحرارة الحركة فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الغضب جرة توقد في القلب ألم تروا الى

انتفاخ أوداجه وجرة عينيه فاذا وجد أحدكم من ذلك شيئا فان كان جالسا فليجلس وان كان جالسا فليقم فان لم يزل ذلك فليتوضأ بالماء البارد

واغتسل

أو يغتسل فان النار

لا يطغىها الا الماء فقد
قال صلى الله عليه وسلم اذا
غضب أحدكم فليتوضأ
بالماء فانما الغضب من
النار وفي رواية ان الغضب
من الشيطان وان الشيطان
خلق من النار وانما تطغى
النار بالماء فاذا غضب
أحدكم فليتوضأ وقال ابن
عباس قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا غضبت
فاستسقى وقال أبو هريرة كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا غضب وهو قائم
جالس اذا غضب وهو
جالس اضطجع فيذهب
غضبه وقال أبو سعيد
الخدري قال النبي صلى الله
عليه وسلم الا ان الغضب
جرة في قلب ابن آدم الا
تروى الى حجرة عينيه وانتفخ
أوداجه فمن وجد من ذلك
شيأ فليصق خده بالأرض
وكان هذا اشارة الى
السجود وتكبير أعز الاعضاء
من اذل المواضع وهو
التراب تستشعر به النفس
الذل وتزائل به العزة والزهو
الذي هو سبب الغضب
وروى ان عمر غضب يوما
فدعا بماء فاستنشق وقال
ان الغضب من الشيطان
وهذا يذهب الغضب وقال
عروة بن محمد لما استعملت
على اليمن قال لي أبي أوليت
قلت نعم قال فاذا غضبت
فانظر الى السماء فوقك
والى الارض تحتك ثم عظم
خالقهما وروى ان أبا ذر قال

لرجل يا ابن

واغتسل فان النار لا يطغىها الا الماء فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غضب أحدكم فليتوضأ بالماء
فان الغضب من النار وفي رواية ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار وانما تطغى النار
بالماء فاذا غضب أحدكم فليتوضأ قال العراقي رواه أبو داود ومن حديث عطية السعدي دون قوله بالماء
البارد وهو بلفظ الرواية الثانية التي ذكرها المصنف وقد تقدم في مسند أحمد وسنن أبي
داود من طريق عروة بن محمد بن عطية انه كثر جل فاغضبه فقام فتوضأ فقال حدثني أبي عن جدی عطية
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار الحديث وليس
فيه بالماء مع ان التوضؤ لا يكون الا بالماء وأما لفظ البارد فليس في نسخ الكتاب وقد أورد المصنف
ما يدل على الوضوء ولم يورد ما يدل على الاغتسال وقد روى أبو نعيم في الحلية وابن عساکر من حديث
أبي مسلم الخولاني انه كلم معاوية بنشر فغضب ثم نزل فاغتسل ثم عاد الى المنبر فقال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول ان الغضب من الشيطان وان الشيطان من النار والماء يطغى النار فاذا غضب أحدكم
فليغتسل (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غضبت فاستسقى) أى
عن النطق بغير الذكر المشروع لان الغضب يصدر عنه من قبح القول ما يوجب الندم عليه عند سكون سورة
الغضب ولان الانفعال مادام موجودا فنار الغضب تتأجج فاذا سكنت أخذت في الجود قال العراقي رواه أحد
وابن أبي الدنيا والطبراني واللفظ لهما والبيهقي في الشعب وفيه ليث بن أبي سليم اه قلت ولفظ أجد اذا
غضب أحدكم فليستك قاله ثلثا (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا
غضب وهو قائم جلس واذا غضب وهو جالس اضطجع فيذهب غضبه) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا وفيه
من لم يسم ولا حمد باسناد جيد في اثناء حديث فيه وكان أبو ذر قائما ثم اضطجع فقبل له لم تجلس ثم اضطجعت
فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا اذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس فان ذهب عنه الغضب والا
فليضطجع والمرفوع عند أبي داود وفيه عنده انقطاع سقط منه أبو الاسود اه قلت ورواه كذلك البيهقي
قال كان أبو ذر يسقي على حوض فاغضبه رجل فعقد ثم اضطجع فقبل له فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكره قال الهيثمي رجال أجدر بال الصحيح (وقال أبو سعيد الخدري) رضى الله عنه (قال النبي صلى
الله عليه وسلم) في خطبته (الا ان الغضب جرة في قلب ابن آدم الا تروى الى حجرة عينيه وانتفخ أوداجه
فمن وجد من ذلك شيأ فليصق خده بالأرض) قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن اه قلت ورواه
كذلك أجد الا انه قال اجر اربع وقال فمن أحسن من ذلك شيأ فليصق بالأرض (وكان هذا اشارة الى
السجود وتكبير أعز الاعضاء) الذي هو الخد (من أذل المواضع وهو التراب تستشعر به النفس الذل
وتزائل به العزة والزهو الذي هو سبب الغضب) والقصد أن يبعد عن هيئة الوثوب والمسارة للبطش
ما يمكن جسم المادة المبادرة وحمل الطيبي وغيره هذا على التواضع والخفض دون السجود أى لان السجود
لا يكون بالخد (وروى ان عمر) رضى الله عنه (غضب يوما فدعا بماء فاستنشق) به (وقال ان الغضب من
الشيطان وهذا يذهب الغضب) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال عروة بن محمد) بن عطية
السعدي عامل عمر بن عبد العزيز على اليمن مقبول مات بعد العشرين روى له أبو داود وهو الذي روى
عن أبيه عن جده اذا غضب أحدكم فليتوضأ وتقدم قريبا (لما استعملت على اليمن) استعمله عمر بن عبد
العزيز (قال لي أبي) وهو محمد بن عطية بن عروة السعدي تابعي صدوق مات على رأس المائة روى له أبو
داود في السنن والنسائي في مسند مالك وقد روى عن أبيه ووهم من زعم ان له صحبة وأبوه صحابي مشهور
(أوليت قلت نعم قال فاذا غضبت فانظر الى السماء فوقك والى الارض تحتك ثم عظم خالقهما) أخرجه ابن
أبي الدنيا في ذم الغضب عن أحمد بن حنبل أخبرنا ابن المبارك عن حنظلة بن أبي سفيان قال قال عروة بن
محمد فذكره وأخرجه ابن المبارك في الزهد (وروى ان أبا ذر) الغفاري رضى الله عنه (قال لرجل يا ابن

الجرأ في خصوصية بينهم ما بلغ ذلك (٢٤) رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بأذر بلغني أنك اليوم عيرت أخاك بامه فقال نعم فانطلق

أبوذر لي رضي صاحبه فسبقه الرجل فسلم عليه فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بأذر ارفع رأسك فانظر ثم اعلم أنك لست بأفضل من أجرفيها ولا أسود إلا أن تفضل به عمل ثم قال اذا غضبت فان كنت قائما فاقعد وان كنت قاعدا فاتكئ وان كنت متكئا فاضطجع وقال المعتمر بن سليمان كان رجل من كان قبله كم يغضب فيشتد غضبه فكتب ثلاث صحائف وأعطى كل صحيفة رجلا وقال للأول اذا غضبت فأعطني هذه وقال للثاني اذا سكن بعض غضبي فأعطني هذه وقال للثالث اذا ذهب غضبي فأعطني هذه فاشتد غضبه يوما فأعطى الصحيفة الأولى فاذا فيها ما أنت وهذا الغضب أنك لست بأهنا أنت بشر يوشك أن يأكل بعضا فسكن بعض غضبه فأعطى الثانية فاذا فيها ارحم من في الأرض رجلا من في السماء فأعطى الثالثة فاذا فيها خذ الناس بحق الله فإنه لا يصلحهم الا ذلك أي لا تعطل الحدود وغضب المهدي على رجل فقال شبيب لا تغضب لله بأشد من غضبه لنفسه فقال خلوا سبيله * فضيلة كظم الغضب * قال الله تعالى

الجرأ) يريد به جرأ العجان يعني ابن المعجنة (في خصوصية) كانت (بينهم ما بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بأذر بلغني أنك اليوم عيرت أخاك بامه فقال نعم فانطلق أبوذر رضي صاحبه فسبقه الرجل فسلم عليه فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بأذر ارفع رأسك فانظر ثم اعلم أنك لست بأفضل من أجرفيها ولا أسود إلا أن تفضل به عمل) أي صالح (ثم قال اذا غضبت فان كنت قائما فاقعد وان كنت قاعدا فاتكئ وان كنت متكئا فاضطجع) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب باسناد صحيح وستأتي الإشارة الى هذا الحديث في باب ذم المكبر من حديث أبي ذر أيضا قال العراقي ولا جدانه صلى الله عليه وسلم قال له انظر فانك لست بخير من أجرو ولا أسود إلا أن تفضل به تقوى ورجاله ثقات وفي الصحيحين من حديثه كان بيني وبين رجل من اخواني كلام وكانت أمه أعممية فغيرته بامه فشكاني الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا بأذر انك امرؤ فيك جاهلية اه قلت يشير الى ما رواه البخاري عن سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن واصل الاحدب عن المعروف قال لقيت أبازر بالربذة وعليه حلقة وعلي غلامه حلقة فسألته عن ذلك فقال اني سايت رجلا فغيرته بامه فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم يا بأذر أعيرته بامه انك امرؤ فيك جاهلية الحديث هكذا أخرجه في أول الصحيح وأخرجه في كتاب العتق عن آدم عن شعبة عن واصل وفي الأدب عن عمرو بن حفص بن غياث عن أبيه وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان والنذور عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع عن أحمد بن نونس عن زهير عن أبي بكر عن أبي معاوية عن اسحق بن نونس عن عيسى بن نونس كلهم عن الامش عن أبي موسى الزمن وبندار وغندر عن شعبة عن واصل كلاهما عن الوردى وأخرجه أبو داود بنحوه من طريقين (وقال المعتمر بن سليمان) بن طرخان التيمي أبو محمد البصري ثقة مات سنة سبع وثمانين وقد جاوز الثمانين وروى له الجماعة (كان رجلا ممن كان قبلكم يغضب فيشتد غضبه فكتب ثلاث صحائف فأعطى كل صحيفة رجلا وقال للأول اذا غضبت فأعطني هذه الصحيفة وقال للثاني اذا سكن بعض غضبي فأعطني هذه وقال للثالث اذا ذهب غضبي فأعطني هذه فاشتد غضبه يوما فأعطى الصحيفة الأولى فاذا فيها ما أنت وهذا الغضب أنك لست بأهنا أنت بشر يوشك أن يأكل بعضا فسكن بعض غضبه فأعطى الثانية فاذا فيها ارحم من في الأرض رجلا من في السماء فأعطى الثالثة فاذا فيها خذ الناس بحق الله فإنه لا يصلحهم الا ذلك أي لا تعطل الحدود) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وغضب المهدي) محمد بن عبد الله العباسي (على رجل فقال شبيب لا تغضب لله بأشد من غضبه لنفسه فقال خلوا سبيله) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب * (فضيلة كظم الغضب) *

(قال الله تعالى والكظم هو الكف أما بكف النفس أو بالصفح والمعنى المتحملين الغيظ والغيط الغضب السكمن في القلب) (وذكر ذلك في معرض المدح) للمتقين من المؤمنين وتمام الآية والعافين عن الناس والله يحب المحسنين (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كف غضبه كف الله عنه عذابه ومن اعتذر الى ربه قبل الله عذره ومن خزن لسانه ستر الله عورته) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث أنس ورواه كذلك أبو يعلى وابن شاهين والخرائطى في مساوى الاخلاق والضياع المقدسى في المختارة وقال العراقي رواه الطبراني في الاوسط والبيهقى في الشعب واللفظه باسناد ضعيف ولا بن أبي الدنيا من حديث ابن عمر من ملك غضبه وقاه الله عذابه الحديث وقد تقدم في آفات اللسان اه قلت حديث ابن عمر رواه ابن أبي الدنيا في كتابه الصمت وذك الغضب ولفظه من كف لسانه ستر الله عورته ومن ملك غضبه وقاه الله عذابه ومن اعتذر الى ربه قبل الله عذره (وقال صلى الله عليه وسلم أشدكم من غلب نفسه) أي ملكها وقهرها (عند الغضب) بأن لم يكن لها من العمل بغضبه بل يجاهدها

والكظمين الغيظ وذ كر ذلك في معرض المدح وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كف غضبه كف الله عنه عذابه ومن اعتذر الى ربه قبل الله عذره ومن خزن لسانه ستر الله عورته وقال صلى الله عليه وسلم أشدكم من غلب نفسه عند الغضب على

على ترك تنفيذها (وأحكمكم من عفا عند القدرة) وفي اللفظ بعد القدرة أي أثبتكم عقاب من عفا عن جنى عليه بعد تمكنه منه رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث علي قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على قوم رفعون حجرا فقال ما هذا قالوا حجر الأشداء فقال ذلك وسنده ضعيف قال العراقي وروى البيهقي في الشعب بالشطر الأول من رواية عبد الرحمن بن عجلان مرسل باسناد جيد ولا يزال والطبراني في معارج الأخلاق واللفظ له من حديث أنس أشدكم أمالككم لنفسه عند الغضب وفيه عمران القطان مختلف فيه (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا) أي رده ومنعه (ولو شاء أن يفضيه) أي ينفذه (أمضاه) ينفذه (ملا الله قلبه يوم القيامة رضا) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث ابن عمر وفيه مسكين بن أبي سماعة تسلم فيه ابن حبان (وفي رواية) من كتم غيظا وهو يقدر على إنفاذه (ملا الله قلبه أمانا وإيمانا) رواه ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة وفيه من لم يسم ورواه أبو داود ومن حديث رجل من أبناء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن أبيه بزيادة ومن ترك لبس ثوب جال وهو يقدر عليه تواضعا كساه الله حلة الكرامة ومن زوج لله توجبه الله بتاج الملك ورواه بهذه الزيادة أيضا ابن أبي الدنيا فقال عن سويد بن وهب عن أبيه ورواه البغوي في معجم الصحابة عن عبد الجليل النخعي عن عمته وأورده الذهبي في الميزان في ترجمة عبد الجليل وقال قال البخاري لا يتابع عليه (وقال ابن عمر) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جرح عبد جرحه أعظم أحرام من جرحه غيظ كظمها) عبد (ابتغاء وجه الله عز وجل) في الأساس كظم القربة ملاها وشده رأسها وكظم الباب سده ومن المحار كظم الغيظ وعلى الغيظ قال الطيبي يريد أنه استعارة من كظم القربة وقوله من جرحه غيظا استعارة أخرى كالترشح لها شبه جرح غيظا ورده إلى باطنه بتجرع الماء وهي أشد جرحه يتجرعها العبد وأعظمها ثوبا وأرفها درجة تكبس نفسه عن التشنج قال العراقي رواه ابن ماجه بأسناد جيد اه قلت وقال المنذري رواه محتج بهم في الصحيح ولفظه ما من جرحه ورواه أحمد بلفظ ما تجرع عبد أفضل منه عند الله من جرحه غيظا يكظمها ابتغاء وجه الله عز وجل (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لجهنم بابا لا يدخله الا من شفي غيظه بمعصية الله تعالى) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وقد تقدم في آفات اللسان (وقال صلى الله عليه وسلم ما من جرحه أحب إلى الله تعالى من جرحه غيظ يكظمها عبد وما كظمها عبد الا ملاء الله قلبه) وفي اللفظ جوفه (إيمانا) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث ابن عباس وفيه ضعف ويتلفق من حديث ابن عمر وحديث الصحابي الذي لم يسم وقد تقدم قاله العراقي قالت ورواه أحمد بلفظ المصنف الا أنه قال ملاء الله جوفه ثورا وأما حديث الصحابي الذي لم يسم فعند أبي داود أمانا وإيمانا وحديث ابن عباس هذا مستعمل ودعوى التلفيق فيه نظر وروى ابن المبارك في الزهد من حديث الحسن مرسل ما من جرحه أحب إلى الله تعالى من جرحه غيظ يكظمها رجل أو جرحه صبر على مصيبة وما قطرة أحب إلى الله من قطرة دمع من خشية الله أو قطرة دم اهريق في سبيل الله (وقال صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على أن ينفذه دعاه الله على رأس الخلائق ويخيره من أي الحور شاء) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وفي الصمت من حديث معاذ بن أنس ورواه كذلك أحمد وأبو داود والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه والطبراني والبيهقي وقد تقدم في آفات اللسان ورواه أبو نعيم وابن عساکر بزيادة في آخره ومن ترك ثوبا جال وهو قادر على لبسه كساه الله رداء الإيمان يوم القيامة ومن انكح عبدا لله وضع الله على رأسه تاج الملك يوم القيامة * (الأنار) * (قال عز رضى الله عنه من اتقى الله لم يشف غيظه ومن خاف الله لم يفعل ما يريد ولولا يوم القيامة لكان غير ماترون) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب والجله الأولى منه رواها ابن أبي الدنيا في كتاب التقوى من فروع حديث سهل ابن سعد من اتقى الله كل لسانه ولم يشف غيظه ورواه كذلك الديلمي وابن النجار وهو في البلد انيات للسلفي

وأحكمكم من عفا عند القدرة
وقال صلى الله عليه وسلم من
كظم غيظا ولو شاء أن يفضيه
لامضاء ملاء الله قلبه يوم
القيامة رضا وفي رواية ملاء
الله قلبه أمانا وإيمانا وقال
ابن عمر قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما جرح عبد جرحه
أعظم أحرام من جرحه غيظ
كظمها ابتغاء وجه الله تعالى
وقال ابن عباس رضى الله
عنهما قال صلى الله عليه وسلم
ان لجهنم بابا لا يدخله الا من
شفي غيظه بمعصية الله تعالى
وقال صلى الله عليه وسلم
ما من جرحه أحب إلى الله
تعالى من جرحه غيظ
كظمها عبد وما كظمها
عبد الا ملاء الله قلبه إيمانا
وقال صلى الله عليه وسلم من
كظم غيظا وهو قادر على
أن ينفذه دعاه الله على رأس
الخلائق ويخيره من أي
الحور شاء (الأنار) قال
عمر رضى الله عنه من اتقى
الله لم يشف غيظه ومن
خاف الله لم يفعل ما يشاء
ولولا يوم القيامة لكان غير
ماترون

وقال لقمان لابنه يا بني لا تذهب ماء وجهك بالمسألة ولا تشف غيظك بغضيتك واعرف قدرك تنفعلك معيشتك وقال أوب لحلم ساعة يدفع
شرا كثيرا واجتمع سفيان الثوري (٢٦) وأبو خزيمة البر بوعى والفضيل بن عياض فتذاكر والزهد فاجمعوا على أن أفضل

الاعمال الحلم عند الغضب

والصبر عند الجزع وقال

رجل لعمر رضى الله عنه

والله ما تقضى بالعدل ولا

تعطى الجزل فغضب عمر حتى

عرف ذلك في وجهه فقال له

رجل يا أمير المؤمنين ألا

تسمع أن الله تعالى يقول

خذ العفو وأمر بالعرف

وأعرض عن الجاهلين

فهذا من الجاهلين فقال عمر

صدقت فكأنما كانت نارا

فأطفئت وقال محمد بن

كعب ثلاث من كن فيه

استكمل الإيمان بالله إذا

رضي لم يدخله رضاء في

الباطل وإذا غضب لم يخرج

غضبه عن الحق وإذا قدر

يتناول ما ليس له وجاء رجل

إلى سلمان فقال يا عبد الله

أوصني قال لا تغضب قال

لا أقدر قال فان غضبت

فامسك لسانك ويدك

*) (بيان فضيلة الحلم) *

اعلم أن الحلم أفضل من

كظم الغيظ لأن كظم

الغيظ عبارة عن التحلم أى

تكلف الحلم ولا يحتاج إلى

كظم الغيظ الأمن هاج

غيظه ويحتاج فيه إلى

مجاهدة شديدة ولكن إذا

تعود ذلك مدة صار ذلك

اعتبادا فلا يهيج الغيظ

وان هاج فلا يكون في كظمه

تعب وهو الحلم الطبيعي

وقد تقدم للمصنف (وقال لقمان لابنه) وهو يعظه (يا بني لا تذهب ماء وجهك بالمسألة ولا تشف غيظك
بغضيتك واعرف قدرك تنفعلك معيشتك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال أوب) بن أبي
تيمية السخنياني (حلم ساعة يدفع شرا كثيرا) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (واجتمع سفيان
الثوري وأبو خزيمة البر بوعى والفضيل بن عياض) رجعهم الله تعالى (فتذاكر والزهد فاجمعوا على أن
أفضل الأعمال الحلم عند الغضب والصبر عند الطمع) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال رجل
لعمر رضى الله عنه والله ما تقضى بالعدل وما تعطى الجزل) أى الكثير (فغضب عمر حتى عرف) ذلك
(في وجهه فقال رجل يا أمير المؤمنين ألم تسمع أن الله تعالى يقول خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن
الجاهلين فهذا من الجاهلين فقال عمر صدقت فكأنما كانت نارا فانطفأت) أخرجه البخارى في
الصحيح من طريق شعيب عن الزهري عن عبد الله بن عباس قال قدم عيينة بن حصن فنزل على الحر بن
قيس وكان ممن يذنبهم عمر وكان القراء أحباب مجلس عمر فقال عيينة لابن أخيه الحر يا ابن أخى هل لك وجه
عندهذا الأمير تستأذن عليه فاذن له عمر فدخل فقال يا ابن الخطاب ما تعطينا الجزل وما تحكم بيننا بالعدل
فغضب عمر حتى هم به فقال الحر يا أمير المؤمنين إن الله تعالى قال لنبيه خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن
الجاهلين وإن هذا من الجاهلين قال فوالله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان وقافا عند كتاب الله انفرده
البخارى وقد تقدم ذكره قريبا (وقال محمد بن كعب) القرطبي (ثلاث) خصال (من كن فيه) فقد
(استكمل الإيمان بالله) تعالى أحداهن (إذا رضى لم يدخله رضاء في الباطل وإذا غضب لم يخرج به
عن الحق وإذا قدر لم يتناول ما ليس له) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وقدر روى نحوه مرفوعا من
حديث أنس رواه الطبراني في الصغير بلغ ثلاث من أخلاق الإيمان من إذا غضب لم يدخله غضبه في
باطل ومن إذا رضى لم يخرج به رضاء من حق ومن إذا قدر لم يتعاط ما ليس له قال الهيثمى فيه بشر بن
الحسين وهو كذاب (وجاء رجل إلى سلمان) الفارسي رضى الله عنه (فقال له) يا أبا عبد الله أوصنى
فقال لا تغضب قال لا أقدر قال فان غضبت فامسك لسانك ويدك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب
من طريق ميمون بن مهران قال جاء رجل فذكره وفيه أن الرجل قال أمرتنى أن لا أغضب وأنه ليغشاني
مالا أم لك قال فان غضبت فامسك لسانك ويدك وما لك يدك ولسانه هو الذى أشار النبي صلى الله عليه وسلم
بأمره لمن غضب أن يجلس ويضطجع وبأمره أن يسكت

*) (فضيلة الحلم) *

(اعلم أن الحلم أفضل من كظم الغيظ لأن كظم الغيظ عبارة عن التحلم أى تكلف الحلم) لأن صيغة التفعّل
في الأكثر لا تكلف (ولا يحتاج إلى كظم الغيظ الأمن هاج غيظه) أى نار والتهب شراره (ويحتاج فيه)
أى في دفعه (إلى مجاهدة شديدة) ورياضة بليغة (ولكن إذا تعود ذلك مدة صار ذلك اعتيادا فلا يهيج
الغيظ) بقوة (وان هاج) يوما (فلا يكون في كظمه تعب) لخفة وطأته (وهو الحلم الطبيعي) وإذا عبر عنه
بعضهم بأنه الطمأنينة عند سورة الغضب ومنهم من قال هو ضبط النفس والطبع عند هيجان النضب
وفي معناه من قال هو احتمال الأعلى الذى من الأدنى أرفع المؤاخضة عن مستحقها بجناية في حق
مستعظم (وهو دلالة كمال العقل واستيلائه) أى ملكه وقوته (وانكسار قوة الغضب وخضوعها
للعقل) بحيث لا تتور الاحيثما يأمر العقل (ولكن ابتداءه التحلم وكظم الغيظ تكلفا قال صلى الله عليه
وسلم إنما العلم بالتعلم) أى إنما تحصّله بطريق الطلب والاكتساب من أهله وأخذ من منهم حيث كانوا
(و) إنما (الحلم بالتعلم) أى يبعث النفس وتنشيطها اليه (ومن يتحر الخير) أى من يجتهد في تحصيل

الخير

وهو دلالة كمال العقل واستيلائه وانكسار قوة الغضب وخضوعها للعقل ولكن ابتداءه التحلم وكظم
الغيظ تكلفا قال صلى الله عليه وسلم إنما العلم بالتعلم والحلم بالتعلم ومن يتحر الخير

الخير ويقصده (يعطيه) أي يعطيه الله تعالى إياه (ومن يتوق الشر) أي من يحفظ نفسه من الوقوع فيه (يوقه) أي يحفظه الله تعالى منه قال العراقي رواه الطبراني والدارقطني في العلل من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف انتهى قلت ورواه الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية والعسكري في الامثال كلهم من طريق محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني حدثنا الثوري عن عبد الملك بن عمير عن رجاء ابن حيوة عن أبي الدرداء رفعه مثل سابق المصنف بزيادة لم يسكن الدرجات العلا ولا أقول لكم الجنة من تكون أو استقسم أو تطير طيرا يرده من سفر قال الحافظ السخاوي ومحمد بن الحسين كذاب ولكن قد رواه البيهقي في المدخل من طريق هلال بن أبيه عن عبيد الله بن عمرو عن عبد الملك بن عمير به موقوفا على أبي الدرداء انتهى قلت ورواه بهذا السند أيضا الطبراني في الاوسط والخطيب في رياض المتعلمين وفي الباب أبو هريرة وأنس ومعاوية وابن مسعود وشداد بن أوس أما حديث أبي هريرة فقد أخرجه الدارقطني في الافراد وفي العلل والخطيب في التاريخ وأما حديث أنس فأخرجه العسكري من طريق محمد بن الصلت حدثنا عثمان البري عن قتادة عنه مرفوعا به وأما حديث معاوية فأخرجه الطبراني في الكبير وابن أبي عاصم في العلم كلاهما من طريق عتبة بن أبي حكيم عن حدثه عن معاوية رفعه بلفظ يأثم الناس انما العلم بالتعلم والفقه بالتفقه ومن ير الله به خيرا يفقهه في الدين وانما يخشى الله من عباده العلماء وحزم البخاري بتعليقه فقال وقال النبي صلى الله عليه وسلم من ير الله به خيرا يفقهه في الدين وقال انما العلم بالتعلم مع ان اسناده من لم يسم لمحيته من طريق أخرى وقال الحافظ بن حجر اسناد حديث معاوية حسن لان فيه مبهما اعتضد بحجته من وجه آخر وأما حديث ابن مسعود فقد أخرجه البيهقي في المدخل من طريق علي بن الاقر والعسكري في الامثال من طريق أبي الزعراء كلاهما عن أبي الاحوص عنه بلفظ ان الرجل لا يولد عالوا انما العلم بالتعلم وقد روى عنه نحوه موقوفا بسند رجاله موثقون أخرجه البزار في حديث طويل انه كان يقول فعليكم بهذا القرآن فانه مأدبة الله فمن استطاع منكم ان يأخذ من مأدبة الله فليفعل فانما العلم بالتعلم وأما حديث شداد بن أوس فأخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث طويل بلفظ ان رجلا قال يا رسول الله ماذا يزيد في العلم قال التعلم وفي سنده عمر بن صبيح وهو كذاب وقد روى في الباب عن التابعين أخرجه العسكري من طريق حماد عن حميد الطويل قال كان الحسن يقول اذا لم تكن حليما فتعلم واذا لم تكن عالما فتعلم فقلما تشبه رجل يقوم الا كان منهم ومن طريق زافر عن عمرو بن عامر الجبلي قال قال الحسن هو والله أحسن من ذلك رداء وان كان رداؤه حبرة رجل رداء الله الحليم فان لم يكن حليما لا بالك فتعلم فانه من تشبه يقوم لحق بهم (أشار بهذا الى ان اكتساب الحليم طريقه التحلم أولا وتكافئه كما ان اكتساب العلم طريقته التعلم وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم لينوا) أي تواضعوا (لن تعلمون) أي لن يتعلم منكم (ولن تعلمون منه) أي من مشايخكم (ولا تكونوا من جبابرة العلماء فيغلب جهلكم علمكم) قال العراقي رواه ابن السني في رياض المتعلمين بسند ضعيف انتهى قلت ورواه الطبراني أيضا في الاوسط وابن عدي في الكامل بلفظ تعلموا العلم وتعلموا العلم السكينة والوقار وتواضعوا لن تعلمون منه قال الهيثمي فيه عباد بن كثير وهو متروك الحديث ورواه أبو نعيم في الحلية من طريق حيوس بن رزق الله عن عبد المنعم بن بشير عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر ابن الخطاب رفعه تعلموا العلم وتعلموا للعلم الوقار وقال غريب من حديث مالك عن زيد لم نكتبه الا من حديث حيوس عن عبد المنعم وروى الخطيب في الجامع من حديث أبي هريرة تواضعوا لن تعلمون منه وتواضعوا لن تعلمون ولا تكونوا جبابرة العلماء (أشار بهذا الى ان التجبر والكبر هو الذي يهيج الغضب ويمنع من الحلم واللين) وان التواضع والسكون هو الذي يمنع ثوران الغضب وبورث الحلم (وكان

يعطيه ومن يتوق الشر
نوقه وأشار بهذا الى
أن اكتساب الحليم طريقه
التحلم أولا وتكافئه كما ان
اكتساب العلم طريقه
التعلم وقال أبو هريرة قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اطلبوا العلم واطلبوا
مع العلم السكينة والحلم
لينوا لن تعلمون ولن تتعلموا
منه ولا تكونوا من جبابرة
العلماء فيغلب بجهلكم
حكمكم وأشار بهذا الى أن
التكبر والتجبر هو الذي
يهيج الغضب ويمنع من
الحلم واللين وكان

من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغني بالعلم (أى الذى يقرب الى معرفتك) (وزيني بالحلم) أى اجعله زينة لى (واكرمنى بالتقوى) لاكون من أكرم الناس عندك (وجانى بالعافية) ونص سؤال العلم بالاغناء لانه هو القطب وعليه المدار وليس الغنى الا فيه فن كان عاريا عنه فهو الفقير حقيقة والحلم بالزينة لانه أفضل ما يتحلى به الانسان ولا زينة كزينة التقوى بالاكرام لانها أساس كل خير والسبب لسعادة الدارين والعافية بالجمال لانه لا جمال للمرء كجمالها قال العراقي لم أقف له على أصل قلت بل رواه ابن النجار فى التاريخ والرافعى فى تاريخ قزوین من حديث ابن عمر (وقال أبو هريرة رضى الله عنه قال النبى صلى الله عليه وسلم ابتغوا) أى اطلبوا بجد واجتهاد فان الابتغاء مختص بالاجتهاد فى الطلب قاله الراغب وقال الحرانى افعال تكلف البغى وهو أشد الطلب (الرفعة) أى الشرف والمنزلة (عند الله) أى فى دار كرامته (قالوا وما هى يا رسول الله قال تصل من قطعك) أى قطع مواساتك أو زيارتك فلا تقابلها بالقطع (وتعطى من حرمك) أى منعك ما هو لك (وتحلم) بضم اللام (عن جهل) أى سفه (عليك) بأن تحسك لسانك ويدك عنه والسفاهة تسمى جهلا ومنه قول الشاعر

ألا لا يجهان أحدهما * فجهل فوق جهل الجاهلينا

قال العراقي رواه الحاكم والبيهقى وقد تقدم قلت ورواه ابن عدى من حديث ابن عمر بدون قوله تصل من قطعك (وقال صلى الله عليه وسلم خمس من سنن المرسلين) أى من شأنهم وفعالهم (الحياء) الذى هو خجل الروح عن كل عمل لا يحسن فى الملاء الأعلى وذلك لانه يظهر الروح من أسباب النفس (والحلم) الذى هو سعة الصدر وانشرحه لورود النور عليه (والجمامة) لان لادم حرارة وقوة وهو غالب على قلوب المرسلين فاذا لم تنقص أضرت (والسواك) لان الفم طريق الوحى ومحل لنحوى الملك فاهماله تضيق حرمة الوحى (والتعطر) أى استعمال العطر لانه ليس للملائكة حظ مما للبشر الا لريح الطيب وهم يكثر من مخالطة الرسل فيكون الطيب بمنزلة قراهم قال العراقي رواه أبو بكر بن أبى عاصم فى المثانى والآحاد والترمذى الحكيم فى نوادر الاصول بسند ضعيف من رواية ملىح بن عبد الله الخطمى عن أبيه عن جده والترمذى وحسنه من حديث أبي أيوب أربع فاسقط الحلم والجمامة وزاد النكاح انتهى قلت جدملىح بن عبد الله هو حصين بن عبد الله الخطمى له حجة والحديث أيضا رواه البخارى فى التاريخ والبرزاقى المسند والبغوى فى المعجم والطبرانى فى الكبير وأبو نعيم فى المعرفة والبيهقى فى الشعب وقال البيهقى عقب تخريج هذا ذكر البخارى فى التاريخ عن عبد الرحمن بن أبى قديك وهو محمد بن اسمعيل عن عمر بن محمد الاسلمى فعمير ينهر دبه انتهى وعمر قال الذهبى من الجاهيل وكأنه أشار الى ذلك الحافظ العراقي بقوله بسند ضعيف وأما حديث أبي أيوب فأنخرجه كذلك أحمد والبيهقى كلهم من طريق مكحول عن أبي السمال عنه ولفظه أربع من سنن المرسلين الحياء والتعطر والنكاح والسواك وقدر روى فيه الحناء بالنون بدل الحياء فيكون على تقدير مضاف أى استعماله وريح ابن القسيم عن المزى ان صوابه الختان وسقطت النون قال وهكذا رواه الحمادى عن شيخه الترمذى وروى العقيلي والبيهقى من حديث ابن عباس من سنن المرسلين الحياء والعلم والجمامة والسواك والتعطر وكثرة الأزواج (وقال على) رضى الله عنه (قال النبى صلى الله عليه وسلم ان الرجل المسلم يدرك بالحلم درجة الصائم القائم) أى الصائم فى شدة الحر والتجهد بالليل (وانه ليكتب جبارا عنيدا) أى بسبب سوء خلقه (وما ملك الا أهل بيته) قال العراقي رواه الطبرانى فى الاوسط بسند ضعيف انتهى قلت ورواه كذلك أبو الشيخ فى كتاب الثواب قال المنذرى وسنده ضعيف وروى أبو داود وابن حبان والبغوى فى شرح السنة من حديث عائشة ان المؤمن ليدرك بحسن الخلق درجة الصائم (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (ان رجلا قال يا رسول الله ان لى قرابة أصلهم ويقطعونى وأحسن إليهم ولا يسيئون الى ويجهلون على) أى يسفهنون

من دعائه صلى الله عليه وسلم اللهم أغنى بالعلم وزينى بالحلم واكرمنى بالتقوى وجانى بالعافية وقال أبو هريرة قال النبى صلى الله عليه وسلم ابتغوا الرفعة عند الله قالوا وما هى يا رسول الله قال تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتحلم عن جهل عليك وقال صلى الله عليه وسلم خمس من سنن المرسلين الحياء والحلم والجمامة والسواك والتعطر وقال على كرم الله وجهه قال النبى صلى الله عليه وسلم ان الرجل المسلم ليدرك بالحلم درجة الصائم القائم وانه ليكتب جبارا عنيدا وما يملك الا أهل بيته وقال أبو هريرة ان رجلا قال يا رسول الله ان لى قرابة أصلهم ويقطعونى وأحسن إليهم ولا يسيئون الى ويجهلون على

(وأحلم عنهم) أي أصفح وأتجاوز (قال لئن كان كما تقول فكأنما تسفهم المل) يقال سف الدواء
سفاوا أسفه غيره والاسم السفوف بالفتح (ولا يزال معك من الله ظهير مادمت على ذلك) رواه مسلم في
الصحيح (والمل يعني به الرمل) وقيل هو رماذ الفرت (وقال رجل من المسلمين اللهم ليس عندى صدقة
أتصدق بها فأبى رجل أصاب من عرضي شيئا فهو عليه صدقة فأوحى الله إلى النبي صلى الله عليه وسلم
اني قد غفرت له) قال العراقي رواه أبو نعيم في الصحابة والبيهقي في الشعب من رواية عبد المجيد بن أبي
عيسى بن جبر عن أبيه عن جده بإسنادين زاد البيهقي عن علي بن زيد وعلمه هو الذي قال ذلك كلفى
أثناء الحديث وذكر ابن عبد البر في الاستيعاب أنه رواه ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن أبي صالح عن
أبي هريرة عن رجل من المسلمين ولم يسمه قال ولعله أبو ضمضم قلت وليس بأبي ضمضم إنما هو عليه بن
زيد وأبو ضمضم ليست له محبة وإنما هو متقدم انتهى قلت وقد سبق ابن عبد البر في ذلك أجدوا الحاكم
في الكنى وأما عليه بن زيد فهو رجل من الصحابة من ولد مالك بن الأوس وقد ذكره ابن اسحق في السيرة
وابن حبيب في المحبر في البكائين في غزوة تبوك فأما عليه بن زيد فخرج من الليل وصلى وبكى وقال اللهم
إنك قد أمرت بالجهاد ورغبت فيه ولم تجعل عندى ما أتقوى به مع رسولك واني أتصدق على كل مسلم
بكل مظلة أصابني بها في جسد أو عرض فذكر الحديث بغير إسناد وقد ورد موصولا من حديث مجمع
ابن حارثة ومن حديث عمرو بن عوف وأبي عيسى بن جبر ومن حديث علي بن زيد نفسه كما سنبينه
وروي ابن مردويه ذلك من حديث مجمع بن حارثة وروي ابن منجد من طريق محمد بن طلحة عن
عبد المجيد بن أبي عيسى بن جبر عن أبيه عن جده قال كان عليه بن زيد بن حارثة رجلا من أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم فلما حض على الصدقة جاء كل رجل منهم بطاقته وما عنده فقال عليه بن زيد اللهم إنه ليس
عندى ما أتصدق به اللهم اني أتصدق بعرضي على من ناله من خلقك فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
مناديا فنادى أين المتصدق بعرضه البارحة فقدم عليه فقال قد قبلت صدقتك قال الحافظ هكذا وقع
الاسناد وفيه تغيير ونقص وإنما هو عبد المجيد بن محمد بن أبي عيسى والصحبة لأبي عيسى الجبر وقد روي
الطبراني من طريق محمد بن طلحة بهذا الإسناد حديثا غير هذا وروي البزار من طريق صالح مولى التوأمة
عن علي بن زيد نفسه قلح رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصدقة فذكر الحديث قال البزار عليه
هذا رجل مشهور من الانصار ولا يعلم له غير هذا الحديث وقد روي عمرو بن عوف حديثه هذا أيضا قال
الحافظ وأشار إلى ما أسنده ابن أبي الدنيا وابن شاهين من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن
أبيه عن جده نحوه وأخرجه الخطيب من طريق أبي قررة الزبيدي في السنن له قال ذكره ابن جرير عن صالح
ابن زيد عن أبي عيسى الخارثي عن ابن عمه له يتم له عليه بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر
الناس بالصدقة فذكره لكن قال بعد قوله ولكني أتصدق بعرضي على من آذاني وشميتي أو أوزني فهو له
حل فقال له النبي صلى الله عليه وسلم قد قبلت منك صدقتك قال الخطيب كذا في الكتاب عن أبي عيسى
الخارثي والصواب عن أبي عيسى بفتح العين وسكون الموحدة (وقال صلى الله عليه وسلم أيعجز أحدكم أن
يكون كابي ضمضم قالوا وما أبو ضمضم قال رجل كان فيمن قبلكم إذا أصبح يقول اللهم اني أتصدق
بعرضي على من ظلمني) تقدم الكلام عليه في آفات اللسان ولولا التصريح بأنه كان فيمن كان قبلنا
لجوزنا أن يكون عليه بن زيد يعني أبا ضمضم وقد أشرنا آنفا إلى كلام ابن عبد البر والمناقشة معه في قوله
أظنه أبا ضمضم فراجع (وقيل في قوله تعالى كونوا ربانيين أي علماء علماء) وتقدم في كتاب العلم
(وعن الحسن) البصري رحمه الله تعالى (في قوله تعالى وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال علماء ان
جهل عليهم لم يجهلوا) أخرجه عبد بن حماد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عن
الحسن قال يمشون على الأرض هونا الآية قال يمشون علماء منواضعين لا يجهلون على أحد وان جهل

وأحلم عنهم قال ان
كان كما تقول فكأنما
تسفهم المل ولا يزال معك
من الله ظهير مادمت على
ذلك المل يعني به الرمل
وقال رجل من المسلمين اللهم
ليس عندى صدقة أتصدق
بها فأبى رجل أصاب من
عرضي شيئا فهو عليه صدقة
فأوحى الله تعالى إلى النبي
صلى الله عليه وسلم اني قد
غفرت له وقال صلى الله عليه
وسلم أيعجز أحدكم أن
يكون كابي ضمضم قالوا
وما أبو ضمضم قال رجل
من كان قبلكم كان اذا
أصبح يقول اللهم اني
تصدق اليوم بعرضي على
من ظلمني وقيل في قوله
تعالى ربانيين أي علماء
علماء وعن الحسن في قوله
قالوا سلاما قال علماء ان
جهل عليهم لم يجهلوا

عليهم لم يجهلوا وأخرج عبد بن حميد عن الحسن في حديث طويل ذكر فيه فنعتهم الله في القرآن أحسن نعت فقال وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال حلماء لا يجهلون على أحد وان جهل عليهم حملوا وقال مجاهد سلاما أي سدادا من القول واه الفريابي وسعيد بن منصور وابن جرير وقال الفضيل بن عياض سلاما أي ان جهل عليه حلم وان أسيء اليه أحسن وان حرم أعطى وان قطع وصل أخرجه الخرائطي في مكارم الاخلاق وعن سعيد بن جبير قال سلاما أي ودا معروفا أخرجه ابن أبي حاتم (وقال عطاء بن أبي رباح) رحمه الله تعالى (يمشون على الارض هونا أي حلماء) أخرج ابن أبي حاتم عن ابني عمران الجوني قال هونا أي حلماء بالعبرانية وعن ميمون بن مهران قال بالسريانية وقال ابن عباس هونا أي بالطاعة والعقاب والتواضع أخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وقال مجاهد هونا أي بالوقار والسكينة أخرجه عبد الرزاق والفريابي وسعيد بن منصور وابن جرير والبيهقي في الشعب وروى مثله عن الفضيل بن عياض أخرجه الخرائطي في المكارم وقال ابن عباس هونا أي حلماء حلماء أخرجه ابن أبي حاتم وعن زيد بن أسلم هونا لا يشتدون أخرجه ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وعن قتادة هونا أي تواضع العظيمة أخرجه ابن أبي حاتم وعن الحسن هونا حلماء متواضعين أخرجه البيهقي في الشعب (وقال ابن أبي حبيب) هو يزيد بن أبي حبيب أبو رجاء المصري واسم أبيه سو يد ثقة فقيه مات سنة ثمان وعشرين روى له الجماعة (في قوله) تعالى (وكهلا) ومن الصالحين (قال السكهل منتهى الحلم) اعلم ان سن الكهولة هوسن الانحطاط مع بقاء من القوة وهو من الاربعين الى نحو من ستين سنة ثم ان الحلم هنا بالضم بمعنى العقل أي سن الكهولة هو الذي ينتهي اليه كمال العقل ثم لا يزيد والمناسبات لسياق المصنف أن يكون بكسر الحاء بمعنى ضبط النفس عندهيجان الغضب أي هذه القوة منتهاهي في هذا السن فتأمل وسأتي لذلك تحقيق قريبا (وقال مجاهد) في قوله تعالى (واذا مروا بالغومروا كراما أي اذا أودوا صفحوا) أخرجه الفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا في ذم الغضب وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب (وروى ابن مسعود) رضى الله عنه (مربلغو معرضا) ولم يقف (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لقد (اصبح ابن مسعود أو) قال (أمسى كريمًا ثم تلا ابراهيم بن ميسرة) الطائفي نزيل مكة ثبت حافظات سنة اثنتين وثلاثين روى له الجماعة (وهو الراوي) لهذا الحديث (قوله تعالى واذا مروا بالغومروا كراما) قال العراقي رواه ابن المبارك في البر والصلوة باسناد منقطع انتهى قلت وكذلك أخرجه ابن أبي حاتم وابن عساكر كلهم من طريق ابراهيم بن ميسرة قال بالغنى ان ابن مسعود مر بالغوم معرضا ولم يقف فذكره (وقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم لا يدركني ولا أدركه زمان لا يتبعون فيه العليم ولا يستحيون فيه من الخليم قلوبهم قلوب العجم وأسنتهم أسنة العرب) قال العراقي رواه أحمد بن حنبل سهل بن سعد بسند ضعيف انتهى قلت وقدرى نحوه من حديث علي رواه الديلمي ولفظه يأتي على الناس زمان لا يتبع فيه العالم ولا يستحيا فيه من الخليم ولا يوقر فيه الكبير ولا يرحم فيه الصغير يقتل بعضهم بعضا قلوبهم قلوب الاعاجم وأسنتهم أسنة العرب لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا يمشي الصالح منهم مستخفيا أولئك شرار خلق الله لا ينظر الله اليهم يوم القيامة (وقال صلى الله عليه وسلم ليلني) بكسر اللامين وخفة النون من غيرياء قبل النون وبائباتها مع شدة النون على التأكيد هكذا ضبطه النووي بالوجهين وقال الطيبي حق هذا اللفظ ان تحذف منه الباء لانه على صيغة الامر وقد وجد بائبات الباء وسكونها في سائر كتب الحديث والظاهر انه غلط (منكم) أي ليدنون مني منكم يا أصحابي (ذوو الاحلام) وفي لفظ أولو الاحلام أي العقول (والنهي) جمع نهي بالضم وهي العقل الناهي عن القبائح هكذا فسر غير واحد وفيه لزوم التكرار من غير ضرورة داعية والاولى ان يفسر ذوو الاحلام بالبالغين والحلم بالضم ما يراه النائم وقد غلب استعماله فيما رواه

وقال عطاء بن أبي رباح
يمشون على الارض هونا أي
حلماء وقال ابن أبي حبيب في
قوله عز وجل وكهلا قال
السكهل منتهى الحلم وقال
مجاهد واذا مروا بالغومروا
كراما أي اذا أودوا
صفحوا وروى ابن
مسعود مربلغو معرضا
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اصبح ابن مسعود
وأمسى كريما ثم تلا
ابراهيم بن ميسرة وهو الراوي
قوله تعالى واذا مروا بالغومروا
كراما وقال النبي
صلى الله عليه وسلم اللهم
لا يدركني ولا أدركه زمان
لا يتبعون فيه العليم ولا
يستحيون فيه من الخليم
قلوبهم قلوب العجم
وأسنتهم أسنة العرب
وقال صلى الله عليه وسلم
ليلني منكم ذوو الاحلام
والنهي

براه من دلالة البلوغ فدلالته على البلوغ التزامية (ثم الذين يلونهم) أى يقربون منهم فى الوصف كالمراهقين (ثم الذين يلونهم) كالصبيان المميزين (ولا تختلفوا فتختلف) بالنصب (قلوبكم) أى تراصوا فى الصفوف وليقرب بعضهم بعضا ولا يختلف فإن الاختلاف الظاهر يورث اختلاف الباطن (واباكم هيشات الاسواق) جمع هيشة وهى الفتنة والاضطراب أى مختلطات الاسواق وجاعاتها والمعنى لا تكونوا مختلطين اختلاط أهل الاسواق فلا يتميز الذكور من الاناث ولا الصبيان من البالغين والظاهر من سياق المصنف لهذا الحديث ههنا المراد بالاحلام هنا جمع الحلم بالكسر أى أصحاب هذه الصفة أى أهل الوقار والسكينة وهم أشرف الصحابة وسابقوهم ويدل على ذلك حديث ابن مسعود عند الحاكم لم يلق منكم الذين يأخذون عنى يعنى الصلاة أى لشرفهم ومزيد فضلهم وعلى هذا فلا يكون فى الحديث تكرار قال العراقى واه مسلم من حديث أبى مسعود دون قوله ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم فهى عند أبى داود والترمذى وحسنه وهى عند مسلم فى حديث آخر لأبى مسعود اه قلت وكذلك رواه عبد الرزاق والنسائى وابن ماجه والحاكم وقال هو على شرط البخارى وقال الترمذى فى العلل سألت البخارى عن هذا الحديث فقال ارجو ان يكون محفوذا ورواه أحد وابن حبان والطبرانى والنسائى من حديث ابن مسعود (وروى انه وفد الى النبي صلى الله عليه وسلم الاشج) العبدى ويقال له أشج عبد القيس وأشج بنى نصر مشهور بلقبه واسمه المنذر بن عابد بن الحرث قال الواقدي كان قدوم الاشج ومن معه سنة عشر من الهجرة وقبل سنة ثمان قبل فتح مكة (فاناخ راحلته ثم عقلها) أى حبسها بعقال (ثم طرح عنه ثوبين كانا عليه وأخرج من العيبة) وهى شبه الخرج (ثوبين حسنين أبيضين فلبسهما وذلك بعين رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يصنع) أى يمرأى منه وكان قد تخلف عن أصحابه وهو أصغرهم سنا وهم أقبلوا بشباب سفرهم فقبلوا النبي صلى الله عليه وسلم (ثم أقبل عشى الرسول الله صلى الله عليه وسلم) فقبل يده (فقال صلى الله عليه وسلم يا أشج) ناداه بلقبه المشهور به (ان فىك خلقين) بضمين وفى رواية لخصلتين مثنى خصلة (بجبهما الله ورسوله فقال ما هما بأبى أنت وأنى فقال الحلم بالكسر أى العقل (والاناة) بالكسر أى التثب وعدم المجلة (فقال) يا رسول الله (خلقان تخلقتهما) أى تكلفتهما (أو خلقنا جبلت هما) أى جبلنى الله عليهما (قال بلى خلقنا الله عليهما فقال الحمد لله الذى جبانى على خلقين يحبهما الله ورسوله) وهذا لا يناقضه النهى عن مدح المؤمنين فى وجهه فان ما كان من النبوة فهو وحي والوحي لا يجوز كتمه أو انه صلى الله عليه وسلم علم من حاله انه لا يحق به الاحجاب فاخبره بذلك ليزداد لزوما له ويشكر الله على ما منحه قال العراقى متفق عليه * قلت ورواه مسلم فى الامان والترمذى فى البر من حديث ابن عباس ورواه أحمد من حديث الوازع ورواه ابن ماجه من حديث أبى سعيد الا انه قال التؤدة بدل الاتاة وهى بجمعناها (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب الحليم) أى صاحب الحلم (الحى) أى الكثير الحياء (الغنى) عن الناس لقلة حاجته اليهم (المتعفف) عن السؤال لهم (ويبغض الفاحش البذى) خبيث اللسان يتكلم بالهذر من القول (السائل المحف) أى الملح قال العراقى رواه الطبرانى من حديث فاطمة بسند ضعيف دون قوله الغنى ومسلم من حديث سعد ان الله يحب العبد التقي الحفي اه قلت روى أحمد ومسلم من حديث سعد بن أبى وقاص ان الله يحب العبد التقي الغنى الحفى وروى ابن ماجه من حديث عمران ان الله يحب عبده المؤمن الغنى المتعفف وروى أحمد من حديث اسامة ابن زيد ان الله يبغض الفاحش المنفحش وروى أبو نعيم فى الحامية من حديث أبى هريرة ان الله يبغض السائل المحف (وقال ابن عباس) رضى الله عنهما (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث) خصال (من لم تكن فيه) خصلة واحدة منهن (فلا تعدن) أى لا تعتبرن (بشئ من عمله تقوى) أى كف عن المحارم والشبهات (تخبره عن معاصى الله) ومحارمه (وحلم يكف به أذى السفهه) فلا يرد عليه بمثل صنفه بل بالعفو والصغح واحتمال الأذى وتحذلك (وخلق) بضم اللام (يعيش به فى الناس)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جمع الله الخلائق يوم القيامة نادى مناد أين أهل الفضل فيقوم ناس وهم يسير فينطلقون سراعا إلى الجنة فتلقاهم الملائكة فيقولون لهم أنا نراكم سراعا إلى الجنة فيقولون نحن أهل الفضل فيقولون لهم ما كان فضلكم فيقولون كما إذا ظلمنا صبرنا وإذا أسىء البناء عفونا وإذا جهل علينا حلمنا فيقال لهم ادخلوا الجنة فنعلم أحر العاملين (الآثار) قال عمر رضي الله عنه تعلموا العلم وتعلموا العلم السكينة والحلم وقال علي رضي الله عنه ليس الخبير أن يكثر مالك وولده ولكن الخبير أن يكثر علمك ويعظم حلمك وان لا تباهي الناس بعبادة الله وإذا أحسنت حمدت الله تعالى وإذا أسأت استغفرت الله تعالى وقال الحسن اطلبوا العلم وزينوه بالوقار والحلم وقال أكرم بن صفي دعامة العقل الحلم وجاع الامر الصبر وقال أبو الدرداء أدركت الناس ورأيت الاشوك فيه فأصبحوا شوكة لا ورق فيه ان عرفتهم نقدول وان تركتهم لم يتركوا كولا قالوا كيف نصنع قال تفرضهم من عرضك ليوم فقرك وقال علي رضي الله عنه ان أول ما عوّض الخليم من حلمه أن الناس كاهم أعوانه على الجاهل وقال معاوية رحمه الله تعالى لا يبلغ

أن تكون عنده ملكة يقتدروها على مداراتهم ومسالماتهم ليسلم من شرهم قال العراقي رواه أبو نعيم في كتاب الإيجاز بأسناد ضعيف والطبراني من حديث أم سلمة بأسنادين وقد تقدم في آداب الصحبة قلت ورواه البزار من حديث أنس بلفظ ثلاث من كن فيه فقد استوجب الثواب واستكمل الايمان خلق يعيش به في الناس وورع يحجزه عن محارم الله تعالى وحلم يرد به عن جهل الجاهل وفيه عبد الله ابن سليمان تكلم فيه وأخرجه البيهقي من حديث الحسن مرسل بلفظ ثلاث من لم تكن فيه واحدة منهم كان السكب خيرا منه وورع يحجزه عن محارم الله عز وجل أو حلم يرد به جهل جاهل أو حسن خلق يعيش به في الناس (وقال صلى الله عليه وسلم إذا اجتمع الخلائق يوم القيامة) وفي نسخة إذا جمع الله الخلائق يوم القيامة (نادى مناد) من بطنان العرش (ابن أهل الفضل فيقوم ناس وهم يسير) أي قليل (فينطلقون سراعا إلى الجنة) أي مسرعين اليها (فتلقاهم الملائكة فيقولون) لهم (اننا نراكم سراعا إلى الجنة) أي في السبب في ذلك (فيقولون نحن أهل الفضل فيقولون ما كان فضلكم فيقولون كما إذا ظلمنا) أي ظلمنا غيرنا (صبرنا) على ظلمهم (وإذا أسىء البناء عفونا) أي صفحناعن اساءتهم (وإذا جهل علينا حلمنا) أي قابلنا جهلهم بالحلم (فيقال لهم ادخلوا الجنة فنعلم أحر العاملين) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من رواية عمر بن شبيب عن أبيه عن جده قال البيهقي في اسناده ضعف * (الآثار) * (قال عمر رضي الله عنه تعلموا العلم وتعلموا العلم السكينة والوقار) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب ورواه أبو نعيم في الحلية من حديثه مرفوعا وقد ذكر في أول هذا الباب وقد روى بنحوه مرفوعا من حديث أبي الدرداء وقد تقدم أيضا قريبا (وقال علي رضي الله عنه ليس الخبير أن يكثر مالك وولده ولكن الخبير أن يكثر علمك ويعظم حلمك وان تباهي الناس بعبادة الله تعالى وإذا أحسنت حمدت الله وإذا أسأت استغفرت الله) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وأخرجه أبو نعيم في الحلية من قول أبي الدرداء فقال حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن أبي سهل بن عبد الله بن محمد العباسي حدثنا أبو اسامة عن خالد بن دينار عن معاوية بن قرة قال قال أبو الدرداء ليس الخبير أن يكثر مالك وولده فسادك الا انه قال وان تبارى بدل تباهى (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (اطلبوا العلم وزينوه بالوقار والحلم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وأبو نعيم في الحلية وقد روى بنحوه من حديث أبي الدرداء مرفوعا وقد تقدم قريبا (وقال أكرم بن صفي) بن رباح بن الحرث بن مخاش بن معاوية بن شريق بن جرادة بن أسيد بن عمر بن تميم التميمي الحكيم المشهور ذكره ابن السكن في الصحابة والصحيح انه لم يلق النبي صلى الله عليه وسلم بل مات قبل وصوله اليه عطشا وانه أسلم وأودى جماعة بالاسلام وكان من المعمرين عاش مائتين وسبعين سنة ويقال مائة وتسعين وأبوه صفي أيضا من المعمرين وكانت له حكمة وبلاغة فمن جملة حكمه قوله (دعامة العقل الحلم وجاع الامر الصبر) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب والدعامة ما يدعم به الحائط اذا مال أي يسند به يمنع من السقوط ومنه قيل للسيد في القوم هو دعامة قومه كما يقال هو عودهم فجعل الحلم دعامة للعقل يكون سببا لاستقامته وعدم زلته (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه (أدركت الناس ورأيت الاشوك فيه) أي نفع كله (وأصبحوا الآن شوكة لا ورق فيه) أي شر كله (ان عرفتهم نقدول) كما ينقد الدرهم والدينار (وان تركتهم لم يتركوا كولا) قالوا كيف نصنع قال تفرضهم من عرضك ليوم فقرك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن شبل حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا محمد بن قيس حدثنا مسعر عن عوف بن عبد الله عن أبي الدرداء قال من يتفقد يتفقد ومن لا بعد الصبر لفواجع الامور يحجزان قارضا الناس قارضوك وان تركتهم لم يتركوا كولا فقال فتأمرني قال اقض من عرضك ليوم فقرك (وقال علي رضي الله عنه ان أول ما عوّض الخليم من حلمه ان الناس كاهم أعوانه على الجاهل) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال معاوية رحمه الله تعالى لا يبلغ

العبد مبلغ الرأي حتى يغلب حيله جهله وصبره شهوته ولا يبالغ ذلك الا بقوة العلم وقال معاوية لعمر بن الازهر أي الرجال أشجع قال من رده جهله بحيله قال أي الرجال أسخى قال من بذل ديناه لصالح دينه وقال أنس بن مالك في قوله تعالى فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم الى قوله عظيم هو الرجل يشتمه أخوه فيقول ان كنت كاذبا فغفر الله لك وان كنت (٣٣) صادقا فغفر الله لي وقال بعضهم شتمت

فلان من أهل البصرة فلم على فاستعبدني بهارمانا وقال معاوية لعراية بن أوس بم سدت قومك يا عراية قال يا أمير المؤمنين كنت أحلم عن جاهلهم وأعطى سائلهم وأسعى في حوائجهم فمن فعل فعلى فهو مثلي ومن جاوزني فهو أفضل مني ومن قصر عني فأنا خير منه وسب رجل ابن عباس رضي الله عنهما فلما فرغ قال يا عكرمة هل للرجل حاجة فتقضها فنكس الرجل رأسه واستخى وقال رجل لعمر ابن عبد العزيز أشهدك من الفاسقين فقال ليس تقبل شهادتك وعن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم أنه سبه رجل فرمى اليه بحمصة كانت عليه وأمره بألف درهم فقال بعضهم جمع له خمس خصال محمودة الحلم واسقاط الاذى وتخليص الرجل مما يبعده من الله عز وجل وخله على الندم والتوبة ورجوعه الى المدح بعد الذم اشترى جميع ذلك بشئ يسير (قال رجل لجعفر بن محمد) ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم (انه قد وقع بيني وبين قوم منازعة في أمر واحد أريد أن أتركه فأخشى أن يقال ان تركك له ذل فقال جعفر انما الدليل الظالم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال الخليل بن أحمد) القراميدى امام أئمة النجوى (كان يقال من أساء فأحسن اليه جعل له حاجر من قلبه يردعه عن مثل أسأته) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال الاحنف بن قيس) ابن معاوية بن حصين التميمي تابعي ثقة (لست بحليم ولكن أتكلم) أخرجه المزني في التهذيب عن الحسن السكوني قال أتكلم بدل أتكلم (وقال وهب بن منبه) رحمه الله تعالى (من يرحم يرحم ومن يهتكم أي يستك في كثير من الأمور) (يسلم عن الوبال ومن يجهل) أي يسفه على غيره (يغلب) أي يصير مغلوبا لا يعينه

العبد مبلغ الرأي حتى يبلغ حيله جهله وصبره شهوته ولا يبالغ ذلك الا بقوة العلم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال معاوية) رحمه الله تعالى (لعمر بن الازهر) بن سمي بن خالد بن منقر بن عبيد بن مقاعس بن عمرو بن كعب بن زيد مناة بن تميم التميمي المنقري كنيته أبو نعيم ويقال أبو ربيع له حجة وكان خطيبا جبلا بليغا شاعرا شريفا في قومه وكان يقال لشعره الحلال المنتشرة وهو عم شيبة بن سعد بن الازهر والمرفل بن خاقان بن الازهر وخالد بن صفوان بن عبد الله بن الازهر وكاهم من البلغاء المشهور بن (أي) الرجال أشجع قال من رده جهله بحيله قال أي الرجال أسخى قال من بذل ديناه لصالح دينه) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال أنس بن مالك) رضي الله عنه (في قوله تعالى فاذا الذي بينك وبينه عداوة الى قوله عظيم) وتام الآية كأنه ولي حميم وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم (هو الرجل يشتمه أخوه فيقول ان كنت كاذبا فغفر الله لك وان كنت صادقا فغفر الله لي) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال بعضهم شتمت فلانا) لرجل سماء (من أهل البصرة فلم على) أي صفع عني ولم يجازني السيئة (فاستعبدني بهارمانا) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال معاوية) رحمه الله تعالى (لعراية بن أوس) بن قيطي بن عمرو بن زيد بن جشم بن حارثة بن الحارث الاوسي الحارثي قال ابن حبان له حجة قال ابن سعد كان مشهورا بالحدود وله أخبار مع معاوية وفيه يقول الشماخ

اذا مارية رفعت لمجد * تلقاها عراية باليمن

الابيات (بم سدت قومك يا عراية قال يا أمير المؤمنين كنت أحلم عن جاهلهم وأعطى سائلهم وأسعى في حوائجهم فمن فعل مثل فعلى فهو مثلي ومن جاوزني فهو أفضل مني ومن قصر عني فأنا خير منه) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وسب رجل) عبد الله (بن عباس) رضي الله عنه (فلما فرغ) الرجل من سبه (قال يا عكرمة) هو مولاه (هل للرجل حاجة فتقضها له فنكس الرجل رأسه واستخيا) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال رجل لعمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (أشهدك رجل من الفاسقين فقال ليس تقبل شهادتك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وأبو نعيم في الحلية (وعن علي بن الحسين بن علي) بن أبي طالب رضي الله عنهم (انه سبه رجل فرمى اليه بحمصة) وهي كساء أسود مربع (كانت عليه وأمره بألف درهم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وأبو نعيم في الحلية (وقال بعضهم من جمع له خمس خصال محمودة الحلم) أي الصلح والعفو (واسقاط الاذى) أي ترك ما يؤذي به أخوانه (وتخليص الرجل مما يبعده عن الله عز وجل وجهله على الندم والتوبة ورجوعه الى المدح بعد الذم اشترى جميع ذلك بشئ يسير) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (قال رجل لجعفر بن محمد) ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم (انه قد وقع بيني وبين قوم منازعة في أمر واحد أريد أن أتركه فأخشى أن يقال ان تركك له ذل فقال جعفر انما الدليل الظالم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال الخليل بن أحمد) القراميدى امام أئمة النجوى (كان يقال من أساء فأحسن اليه جعل له حاجر من قلبه يردعه عن مثل أسأته) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال الاحنف بن قيس) ابن معاوية بن حصين التميمي تابعي ثقة (لست بحليم ولكن أتكلم) أخرجه المزني في التهذيب عن الحسن السكوني قال أتكلم بدل أتكلم (وقال وهب بن منبه) رحمه الله تعالى (من يرحم يرحم ومن يهتكم أي يستك في كثير من الأمور) (يسلم عن الوبال ومن يجهل) أي يسفه على غيره (يغلب) أي يصير مغلوبا لا يعينه

(٥ - اتحاف السادة المتقين - ثامن)

أن يقال لي ان تركك له ذل فقال جعفر انما الدليل الظالم وقال

الخليل بن أحمد كان يقال من أساء فأحسن اليه فقد جعل له حاجر من قلبه يردعه عن مثل أسأته وقال الاحنف بن قيس لست بحليم ولا كني

أتكلم وقال وهب بن منبه من يرحم يرحم ومن يهتكم يهتكم (يسلم عن الوبال ومن يجهل يغلب)

ومن يهمل يخطئ ومن يحرص على الشر لا يسلم ومن لا يدع المراءى شتم ومن لا يكره الشتم يأثم ومن يكره الشر يعصم ومن يتبع وصية الله يحفظ ومن يحذر الله يأمن ومن يتول الله يمنع ومن لا يسأل الله يفقر ومن يأمن مكر الله يخذل ومن يستعن بالله يظفر وقال رجل لمالك بن دينار بلغني أنك ذكرتني بسوء قال أنت إذا أكرم على من نفسي أذا فعلت ذلك أهديت لك حسنتي وقال بعض العلماء الحلم أرفع من العقل لأن الله تعالى تسمي به وقال رجل (٣٤) لبعض الحكماء والله لا سبيلك سبيل يدخل معك في قبرك فقال معك يدخل لامعي ومرا المسح بن

مريم عليه الصلاة والسلام يقوم من اليهود فقالوا له شرا فقال لهم خيرا فقبل له أنهم يقولون شرا وأنت تقول خيرا فقال كل ينفق مما عنده وقال لقمان ثلاثة لا يعرفون الا عند ثلاثة لا يعرف الحليم الا عند الغضب ولا الشجاع الا عند الحرب ولا الاخ الا عند الحاجة اليه ودخل على بعض الحكماء صديق له فقدم اليه طعاما فخرجت امرأته الحكميم وكانت سيئة الخلق فرفعت المائدة وأقبلت على شتم الحكميم فخرج الصديق مغضا فاتبعه الحكميم وقال له تذكر يوم كفاي من ذلك نطعم فسقطت دجاجة على المائدة فافسدت ما عليها فلم يغضب أحد منا قال نعم قال فاحسب أن هذه مثل تلك الدجاجة فسرى عن الرجل غضبه وانصرف وقال صديق الحكميم الحلم شفاء من كل ألم وضرب رجل قدم حكيم فأوجعه فلم يغضب فقبل له في ذلك فقال أقمته مقام حجر تعثرت به فذبحت الغضب وقال

أحمد (ومن يهمل في الأمور (يخطئ) أي يقع في الخطأ) (ومن يحرص على الشر لا يسلم) من الآفات (ومن لا يدع) أي لا يترك (المراءى) أي الخصامة مع الناس (يشتم ومن لا يكره الشتم يأثم) وفي بعض النسخ الشر بدل الشتم (ومن يكره الشر يعصم) من الوقوع فيه (ومن يتبع وصية الله يحفظ) من الهلاك (ومن يحذر الله يأمن) من العقاب (ومن يتول الله يمنع) جانبه (ومن لا يسأل الله يفقر ومن يأمن مكر الله يخذل ومن يستعن بالله يظفر) بمراة أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال رجل لمالك بن دينار) أي يحيى البصري العابد (بلغني أنك ذكرتني بسوء قال أنت إذا أكرم على من نفسي إذا فعلت ذلك أهديت لك حسنتي) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال بعض العلماء الحلم أرفع) رتبة (من العقل لأن الله تعالى تسمي به) فان من أسمائه الحليم ولا يسمى بالعاقل ولا يجوز إطلاقه عليه (وقال رجل لبعض الحكماء والله لا سبيلك سبيل يدخل معك في قبرك قال معك يدخل لامعي) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (ومرا المسح عيسى بن مريم عليه السلام يقوم من اليهود فقالوا له شرا فقال لهم خيرا فقبل له أنهم يقولون شرا وأنت تقول خيرا فقال كل واحد منا ينفق مما عنده) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (ومن هنا قولهم كل أئمة بما فيه يقطع أو ينضج أو يرشح) (وقال لقمان) الحكميم لابنه يا بني (ثلاثة لا يعرفون الا عند ثلاثة لا يعرف الحليم الا عند الغضب ولا الشجاع الا عند الحرب ولا الاخ الا عند الحاجة اليه) أخرجه القالي في أماليه عن العتيبي قال بلغني ان لقمان كان يقول فذكره (ودخل على بعض الحكماء صديق له فقدم اليه طعاما فخرجت امرأته الحكميم وكانت سيئة الخلق فرفعت المائدة وأقبلت على شتم الحكميم فخرج الصديق مغضا فاتبعه الحكميم وقال له تذكر يوم كفاي من ذلك نطعم فسقطت دجاجة على المائدة فافسدت ما عليها فلم يغضب أحد منا قال نعم قال فاحسب أن هذه مثل تلك الدجاجة فسرى عن الرجل غضبه) أي كشف عنه وسكن (وانصرف وقال صديق الحكميم العلم شفاء من كل ألم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وضرب رجل قدم حكيم فأوجعه فلم يغضب فقبل له في ذلك فقال أقمته مقام حجر تعثرت به فذبحت الغضب) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال محمود الوراق) رحمه الله تعالى

(سألزم نفسي الصلح عن كل مذنب * وان كثرت منه على الجرائم)
(وما الناس الا واحد من ثلاثة * شريف ومشروف ومثل مقادوم)
(فأما الذي فوق فأعرف قدره * وأتبع فيه الحق والحق لازم)
(وأما الذي دوني فان قال صنت عن * اجابته عرضي وان لام لازم)
(وأما الذي مثلي فان زل أو هفا * تفضلت ان الفضل بالغفرا كهم)
(بيان القدر الذي يجوز الانتصار والتشفي به من الكلام) *

(اعلم) وفقه الله تعالى (ان كل ظلم صدر من شخص فلا يجوز مقابله بمثله فلا تجوز مقابله الغيبة بالغيبة ولا التجسس بالتجسس ولا مقابلة السب بالسب وكذا سائر المعاصي) حكمها أن لا تقابل بمثله (وانما

محمود الوراق سألزم نفسي الصلح عن كل مذنب * وان كثرت منه على الجرائم وما الناس الا واحد من ثلاثة * القصاص شريف ومشروف ومثل مقادوم فأما الذي فوق فأعرف قدره * وأتبع فيه الحق والحق لازم وأما الذي دوني فان قال صنت عن اجابته عرضي وان لام لازم وأما الذي مثلي فان زل أو هفا تفضلت ان الفضل بالحلم حاكم * (بيان القدر الذي يجوز الانتصار والتشفي به من الكلام) * اعلم ان كل ظلم صدر من شخص فلا يجوز مقابله بالغيبة ولا التجسس بالتجسس ولا السب بالسب وكذلك سائر المعاصي وانما

القصاص والغرامة على قدر ما ورد الشرع به وقد فصلناه في الفقه وأما السب فلا يقابل بمثله إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن امرؤ
عبرك بما فيه من عيب فلا تعير به بما فيه وقال المستبان ما قالاهو على البادي ما لم يعتد المظالم وقال المستبان شيطانان يتهانان وشتم رجل أبا بكر
الصديق رضي الله عنه وهو ساكت فلما ابتدأ ينتصر منه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر انك كنت ساكنا

لما شتمني فلما تكلمت قت

قال لأن الملك كان يحجب

عني فلما تكلمت ذهب

الملك وجاء الشيطان فلم

أكن لأجلس في مجلس فيه

الشيطان وقال قوم تجوز

المقابلة بما لا كذب فيه

وإنما هي رسول الله صلى

الله عليه وسلم عن مقابلة

التعير بمثله فهي تنزيه

والأفضل تركه ولكنه

لا يعصى به والذي رخص

فيه أن تقول من أنت وهل

أنت الامن بنى فلان كما قال

سعد لابن مسعود وهل أنت

الامن بنى هذيل وقال ابن

مسعود وهل أنت الامن بنى

أمية ومثل قوله يا أحمق قال

مطرف كل الناس أحمق

فما بينه وبين ربه إلا أن

بعض الناس أقل جفاقة

من بعض وقال ابن عمر في

حديث طويل حتى ترى

الناس كلهم حتى في ذات

الله تعالى وكذلك قوله

يا جاهل اذما من احد الا

وفيه جهل فقد آذاه بما

ليس بكذب وكذلك قوله

يا سيئ الخلق يا صفيق الوجه

يا ثلأبا للأعراض وكان

ذلك فيه وكذلك قوله لو كان

فيلك حياء لما تكلمت وما

القصاص والغرامة على ما ورد الشرع به وفصلناه في الفقه في الكتب الاربعة البسيطة والوسيلة
والوجيز والخلاصة (وأما السب فلا يقابل بمثله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن امرؤ عبرك بما فيه من عيب فلا
تعير به بما فيه) رواه أحمد من حديث جابر بن سليم أبي جري الجهمي وقد تقدم في آفات اللسان (وقال) صلى
الله عليه وسلم (المستبان شيطانان يتهانان) رواه أحمد من حديث عياض بن جابر وقد تقدم (وقال) صلى
الله عليه وسلم (المستبان ما قالاهو على البادي ما لم يعتد المظالم) رواه أحمد ومسلم من حديث أبي هريرة
بلفظ حتى يعتدي وتقدم بلفظ ما لم يعتد المظالم (وشتم رجل أبا بكر) رضي الله عنه في مجلس النبي صلى
الله عليه وسلم (وهو ساكت) لا يتكلم (فلما ابتدأ ينتصر منه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال)
له أبو بكر (انك كنت ساكنا لما شتمني فلما تكلمت قت) هـ سب (قال) صلى الله عليه وسلم لأن الملك
كان يحجب عنك ما دمت ساكنا (فلما تكلمت ذهب الملك وجاء الشيطان) فلم أكن لأجلس في مجلس فيه
الشيطان قال العراقي رواه أبو داود من حديث أبي هريرة متصلا ومن سلا قال البخاري المرسل أصح
(وقال قوم) من أهل العلم (تجوز المقابلة بما لا كذب فيه) أجابوا عن حديث جابر بن سليم بأن (نهى صلى
الله عليه وسلم عن التعير بمثله فهي تنزيه) لأنهي تحريم (والأفضل تركه ولكنه) إذا أتى به (لا يعصى
والذي رخص فيه أن يقول من أنت) أو من تكون أنت أو ما الذي يقال لك (وهل أنت الامن بنى فلان)
ينسب له لقبيلته التي هو منها الآن كانت القبيلة تمايز بالآلوم كجاهلة وسلول وهيثم (كما قال سعد) بن
أبي وقاص الزهري (لابن مسعود) رضي الله عنهم في كلام جرى بينهما (وهل أنت الامن هذيل) وهو
ابن مدركة بن الياس بن مضر (فقال ابن مسعود وهل أنت الابن أمية) تصغير أمية وهي الجارية فقد
ذكر ابن قتيبة في المعارف زهرة امرأة ينسب اليها ولدها دون الاب هكذا قال ولا أعلم أحدا وافقه عليها
وشيوخ النسب متفقون على أنه اسم رجل فان صحت النسبة ففيه تقوية لقول صاحب المعارف وو جد
في بعض النسخ وهل أنت الامن بنى أمية فيكون إشارة الى أمه فانها جرة بنت سفيان بن أمية بنت عم
أبي سفيان بن حرب بن أمية (ومثله قوله يا أحمق قال مطرف) بن عبد الله التابعي الثقة (كل الناس
أحمق فيما بينهم وبين ربه إلا أن بعض الناس أقل جفاقة من بعض) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب
(وقال ابن عمر) رضي الله عنه (في حديث طويل) رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم وفيه (حتى ترى
الناس كلهم حتى في ذات الله) عز وجل وقد تقدم في العلم (وكذلك قوله يا جاهل اذما من أحد الا وفيه
جهل) في أموردنية أو دينوية (فقد آذاه بما ليس بكذب وكذلك قوله يا سيئ الخلق) أو يا صفيق الخلق
أو (يا صفيق الوجه) أي رقيقه أو (يا ثلأبا للأعراض) أي وقاها فيها (وكان ذلك فيه) موجودا
(وكذلك قوله لو كان فيك حياء) أو شيء من الحياء أو لو كنت تستحي من الله (ما تكلمت) بكذا (وما
أحقرك في عيني بما) عملت أو فعلت (وخرأك الله) بما يليق بك أو جزأك على الله يا بعيد (وانتقم منك)
بعده (فأما التهمة والغيبة والكذب وسب الوالدين فإرام بالاتفاق لما روى أنه كان بين خالد بن الوليد
ابن المغيرة أبو سليمان المخزومي (وسعد) بن أبي وقاص الزهري رضي الله عنهما) كلام فذكر رجل
خالدا (بسوء) (عند سعد فقال سعد) أي اسكت (ان ما بيننا لم يبلغ ديننا يعني ان يأثم بعضنا في بعض
فلم يسمع السوء فكيف يجوز ان يقول) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (والدليل على جواز ما ليس

أحقرك في عيني بما فعلت وأخرأك الله وانتقم منك فأما التهمة والغيبة والكذب وسب الوالدين فإرام بالاتفاق لما روى أنه كان بين خالد بن
الوليد وسعد كلام فذكر رجل خالدا عند سعد فقال سعد ما بيننا لم يبلغ ديننا يعني أن يأثم بعضنا في بعض فلم يسمع السوء فكيف
يجوز له ان يقول والدليل على جواز ما ليس

بكذب ولا حرام كالنسبة الى الزنا والفحش والسب ما روت عائشة رضي الله عنها ان ارجح النبي صلى الله عليه وسلم ارسل اليه فاطمة فجاءت فقالت يا رسول الله ارسلني اليك ارجحك يسألنيك العدل في ابنة أبي قحافة والنبي صلى الله عليه وسلم ناظم فقال يا بنية أتتجبنين ما أحب قالت نعم قال فاحي هذفر جعت اليهن فاخبرتهن بذلك فقلن ما أغنيت عنا شيئاً فأرسلن زينب بنت جحش قالت وهي التي كانت تساميني في الحب فجاءت فقالت بنت أبي بكر وبنت (٣٦) أبي بكر فإزالته تذكرني وأنا ساكتة أنتظر أن يأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في

الجواب فأذن لي فسيبها حتى جف لساني فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلا انها ابنة أبي بكر يعني انك لا تقاومينها في الكلام قط وقولها سببتا ليس المراد به الفحش بل هو الجواب عن كلامها بالحق ومقابلتها بالصدق وقال النبي صلى الله عليه وسلم المستبان ما قالوا فعلى البادى منهما حتى يعتدى المظلوم فأنبت للمظلوم انتصارا الى أن يعتدى فهذا القدر والذى أباحه هو لا وهو رخصة في الإيذاء جزء على ايذائه السابق ولا تعد الرخصة في هذا القدر ولكن الافضل تركه فانه يجرح الى ما وراءه ولا يمكنه الاقتصار على قدر الحق فيه والسكون عن أصل الجواب لعله أيسر من الشروع في الجواب والوقوف على حد الشرع فيه ولكن من الناس من لا يقدر على ضبط نفسه في فورة الغضب ولكن يعود سريعا ومنهم من يكف نفسه في الابتداء ولكن يحقد على الدوام والناس في الغضب أربعة فبعضهم

بكذب ولا حرام كالنسبة الى الزنا والفحش ما روت عائشة رضي الله عنها ان ارجح النبي صلى الله عليه وسلم ارسل اليه فاطمة فجاءت فقالت يا رسول الله ارسلني ارجحك يسألنيك العدل (أي التسوية) في ابنة أبي قحافة) تعني عائشة بنت أبي بكر نسبها الى جدها (والنبي صلى الله عليه وسلم ناظم) أي مضطجع (فقال يا بنية أتتجبنين ما أحب قالت نعم قال فاحي هذه) يعني عائشة (وكان ذلك في بيتها) (فرجعت اليهن وأخبرتهن بذلك فقلن ما أغنيت عنا شيئاً فأرسلن زينب بنت جحش) أم المؤمنين الاسديّة وأمها عمّة النبي صلى الله عليه وسلم اميمة (قالت) عائشة (وهي التي كانت تساميني في الحب) أي تغالبني (فجاءت فقالت بنت أبي بكر وبنت أبي بكر فإزالته تذكرني) وتعدد علي (وأنا ساكتة أنتظر أن يأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجواب) فأذن لي (فسيبها حتى جف لساني فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلا) حرف ردع وزجر (انها بنت أبي بكر يعني انك لا تقاومينها في الكلام) والمقاومة في الكلام المغالبة رواه مسلم في الصحيح (وقولها) رضي الله عنها (سببتا ليس المراد به الفحش) في الكلام المنهى عنه (بل هو الجواب عن كلامها بالحق ومقابلتها بالصدق) بدل لانه يحضرته صلى الله عليه وسلم وبأذنه (وقال النبي صلى الله عليه وسلم المستبان على ما قالوا حتى يعتدى المظلوم) رواه أحمد ومسلم من حديث أبي هريرة وتقدم للمصنف في آفات اللسان بلفظ ما لم يبتدئ المظلوم (فأنبت للمظلوم انتصارا الى أن يعتدى) أي يتجاوز عن الحد الشرعي المأذون فيه (فهذا القدر هو الذي أباحه هؤلاء) الذين أجازوا والمقابلة (وهو رخصة في الإيذاء جزء على ايذائه السابق ولا تعد الرخصة في هذا القدر ولكن الافضل تركه فانه يجرح الى ما وراءه ولا يمكن الاقتصار على مقدار الحق فيه) فمن حارم حول الحمى أوشك أن يقع فيه (والسكون عن أصل الجواب لعله أيسر من الشروع في الجواب والوقوف على حد الشرع فيه) فتركه أرواح للخاطر (ولكن في الناس من لا يقدر على ضبط نفسه في فورة الغضب) وحدته (ولكن يعود سريعا) الى الرضا (ومنهم من يكف نفسه في الابتداء ولكن يحقد في الدوام) أي يسلك البغضاء في قلبه (والناس في الغضب أربعة فبعضهم كالخلفاء) وزان الجراء نبات معروف الواحدة حلقة (سريع الوقود) خلفته ورخاوته (سريع الجود) أي السكون فيصير كالأشئ (وبعضهم كالغضى) مقصور شجر من أشجار الجبال خشبه من أصلب الخشب ولهذا يكون في فحمة صلابه (بطيء الوقود) لصلابته فلا تؤثر النار فيه سريعا (بطيء الجود) تبق نار مودة لا تنطفئ ولذلك قال الشاعر فسقى الغضى والساكنيه وانهم * شبهوه بين جوانحي وبأضاعي

(وبعضهم بطيء الوقود سريع الجود وهو الاحمد مالم ينته الى فتور الحمية) ضعف (الغيرة) الدينية (وبعضهم سريع الوقود بطيء الجود وهذا هو شرهم وفي الخبر المؤمن سريع الغضب سريع الرضا فهو حمار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان) أخرجه الأبدى والبيهقي وأبو نعيم كلهم في مناقبه بأسانيدهم (وقد قال أبو سعيد الخدري) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ان بني آدم خلقوا على طبقات منهم بطيء الغضب سريع النفي) أي الرجوع (ومنهم سريع الغضب سريع النفي) فذلك

كالخلفاء سريع الوقود سريع الجود وبعضهم كالغضاء بطيء الوقود بطيء الجود وبعضهم بطيء الوقود سريع الجود وهو تلك الاحمد مالم ينته الى فتور الحمية والغيرة وبعضهم سريع الوقود بطيء الجود وهذا هو شرهم وفي الخبر المؤمن سريع الغضب سريع الرضا فهذه تلك وقال الشافعي رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حمار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان وقد قال أبو سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ان بني آدم خلقوا على طبقات شتى فمنهم بطيء الغضب سريع النفي ومنهم سريع الغضب سريع النفي فذلك

[illegible]

بتلك ومنهم سريع الغضب بطيء النفي وألوان خيرهم البطيء الغضب السريع النفي وشرهم السريع الغضب البطيء النفي قد تقدم ذلك ولما كان الغضب في الحال يهيج ويؤثر في كل انسان وجب على السلطان أن لا يعاقب أحدا في حال غضبه عليه لانه ربما يتعدى الواجب أي يتجاوز القدر الواجب في معاقبته (ولانه يكون) في هذه الحالة مشغيا غيظه ومريحا نفسه فيكون صاحب حظه فيه وينبغي أن يكون انتقامه وانتصاره لله لال نفسه فقد روى انه رأى عمر رضي الله عنه سكرانا فأراد أن يأخذه ويعززه تعزيرا شرعيا فشبهه السكران واستطال بلسانه عليه (فرجع عمر) عن أخذه (فقبل له) يأمر المؤمنين لما شتم تركته قال لانه أغضبني ولوعزونه لكان ذلك لغضبي لنفسي ولم أحب أن أضرب مسلما حجة لنفسي أخرجه الاسماعيلى في مناقب عمر (وقال عمر بن عبد العزيز) رجه الله تعالى (لرجل أغضبه ولو لانا لك أغضبتني لعاقمتك) أخرجه أبو نعيم في الحلية

*** (القول في معنى الحق دون تناجحه وفضيلة العفو والرفق) ***

(اعلم) هــذاك الله (ان الغضب اذالزم كظمه) أى كفه وجبسه (العجز عن التشنى) بالغضب عليه (في الحال رجـع الى الباطن واحققن فيه) أى احتبس فصار حقدًا (ومعنى الحقد أن يلزم قلبه استئقاله والبغضه والنغار منه وان بدوم ذلك ويبقى) ولذا قالوا في تعريفه هو الانطواء على العداوة والبغضاء (وقد قال صلى الله عليه وسلم المؤمن ليس بحقد) تقدم في كتاب العلم (فالحقد ثمره الغضب) ونتيجته (والحقد يثمر ثمانية أمور الاول الحسد) محرمة (وهو ان يحملك الحقد على ان تتبى زوال النعمة عنه فتغتم بنعمة أصابها وتسري بصية ان تزل به وهذا من فعل المنافقين أعنى الحسد) لمخالفة الظاهر فيه الباطن (وسأئى ذمه) قريباً (الثانى ان يزيد على أصحاب الحسد فى الباطن فيشمت) أى يفرح بما يصيبه من البلاء الثالث أن تهجره وتصارمه وتنقطع عنه وان طلبك وأقبل عليك) بالملاطفة (الرابع وهو دونه أن تعرض عنه استصغاراه) أى استحقاراً واستذلالاً (الخامس أن تتكلم فيه بما لا يحل من كذب وغيبة وأفشاء سر وهتك سر وغيره السادس ان يحاكيه استهزائه وسخره منه السابع اذاؤه بالضرر وما يؤلم بدنه الثامن ان يمنعه حقه من علة ربحه أو قضاء دين أو رد مظلة وكل ذلك حرام لا يحل لوتكابه وأقل درجات الحقد ان تحترز من الآفات الثمانية المذكورة ولا تخرج بسبب الحقد الى ماتهصى الله به ولكن تستئقله بالباطن ولا تنهى قلبك عن بغضه حتى تمنع عما كنت تتطوع به من البشاشة والرفق والعناية والقيام بحاجاته والمجالسة معه على ذكر الله والمعاونة على المنفعة له أو تبرك الدعاء له أو الثناء عليه) فى المجالس (والخبر بض على ربه ومواساته فهذا كله مما ينقص درجاتك فى الدين ويحول بينك وبين فضل عظيم وثواب جليل وان كان لا يعرضك لعقاب) اليم (ولما حلف أبو بكر) رضى الله عنه (ان لا ينفق على مسطح) بن اناثة بن عباد بن المطلب بن عبد مناف (وكان قريبه) لان أم

تتكام فيه بما لا يحل من كذب وغيبة وإفشاء سر وهتك ستر وغيره * السادس أن تحاكيه استهزاء به وسخرية منه * السابع أن يؤذيه بالضرب وما يؤلم بدنه * الثامن أن تمنعه حقه من قضاء دين أو صلة رحم أو رد مظلمة وكل ذلك حرام وأقل درجات الحقد أن تحترز من الآفات الثمانية المذكورة ولا تخرج بسبب الحقد إلى ما تعصى الله به ولكن تستنقله في الباطن ولا ينتهي قلبك عن بغضه حتى تمنع عما كنت تطوع به من البشاشة والرفق والعناية والقيام بحاجاته والمجالسة معه على ذكر الله تعالى والمعاونة على المنفعة له أو ترك الدعاء له والثناء عليه أو التخريص على بره ومواساته فهذا كله مما ينقص درجتك في الدين ويحول بينك وبين فضل عظيم ونواب خiril وان كان لا يعرضك لعقاب الله والملاحقة أبو بكر رضى الله عنه لأن لا ينفق على مسطح وكان قريبه لكونه

تسكهم في واقعة الاكل
 قول قوله تعالى ولا ياتل
 أولوا الفضل منكم الى قوله
 ألا تحبون أن يغفر الله لكم
 فقال أبو بكر نعم نحب ذلك
 وعاد الى الاتفاق عليه
 والاولى أن يبقى على ما كان
 عليه فان أمكنه أن يزيد في
 الاحسان مجاهدة للنفس
 وارغاماً للشيطان فذلك
 مقام الصديقين وهومن
 فضائل أعمال المقربين
 فله محمود ثلاثة أحوال
 عند القدرة * أحدها ان
 يستوفي حقه الذي يستحقه
 من غير زيادة ونقصان وهو
 العدل * الثاني أن يحسن
 اليه بالعفو والصلة وذلك هو
 الفضل * الثالث أن يظلمه
 بما لا يستحقه وذلك هو الجور
 وهو اختيار الاراذل والثاني
 هو اختيار الصديقين
 والاول هو منتهى درجات
 الصالحين ولندكر الآن
 فضيلة العفو والاحسان
 (فضيلة العفو والاحسان)
 اعلم ان معنى العفو أن
 يستحق حقا فيسقطه ويرى
 عنه من قصاص أو غرامة
 وهو غير الحلم وكظم الغيظ
 فلذلك أفردناه قال الله تعالى
 بخذ العفو وأمر بالعرف
 وأعرض عن الجاهلين وقال
 الله تعالى وأن تغفوا أقرب
 للتقوى * وقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثلاث
 والذي نفسي بيده لو كنت
 بخلاف الخلفاء عليهن ما نقص
 مال من صدقة

مسطح بنت خالة أبي بكر مطلوبة أسلمت قديما وكان أبو بكر يمونه لاجل قرابته (لما تسكهم في واقعة الاكل)
 وخاض معهم في أمر عائشة (نزل قوله تعالى ولا ياتل) أي لا يحلف (أولو الفضل منكم والسعة) ان
 يؤثروا أولى القربي (الى قوله ألا تحبون ان يغفر الله لكم فقال أبو بكر بل نحب ذلك وعاد الى الاتفاق
 عليه) رواه عبد الرزاق وأحمد والبخاري وعبد بن جيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن
 مردويه والبيهقي في الشعب كلهم من حديث عائشة الطويل وفيه لما أنزل الله في برأعي قوله ان الذين
 جاؤا بالافك العشر الايات كلها قال أبو بكر وكان ينفق على مسطح بن اثانة لقرابته منه وفقره والله
 لا أنفق على مسطح شيئا أبدا بعد الذي قال لعائشة ما قال فأنزل الله ولا ياتل أولوا الفضل الى قوله رحيم
 قال أبو بكر بلى والله اني أحب ان يغفر الله لي فرجع الى النفقة التي كان ينفق عليه وقال والله
 لا أنزعها منه أبدا وروى البخاري والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه
 في هذا الحديث قالت خلف أبو بكر ان لا ينفق مسطحاً بنافعة أبدا فأنزل الله ولا ياتل أولوا الفضل
 منكم والسعة يعني أبا بكر ان يؤثروا أولى القربي والمساكين يعني مسطحاً الى قوله ألا تحبون أن يغفر
 الله لكم والله غفور رحيم قال أبو بكر بلى والله انما نحب ان يغفر الله لنا وعادله بما كان يصنع وروى
 البخاري وسعيد بن منصور وابن المنذر من حديث رومان قالت وكان فيمن حدث الحديث رجل كان
 يجديه أبو بكر خاف أبو بكر أن لا يصله فأنزل الله ولا ياتل أولوا الفضل الآية وروى ابن مردويه
 من حديث ابن عباس وكان أبو بكر يعطى مسطحاً أو يصله ويرم خلفه لا يعطيه فتزل ولا ياتل الآية
 وروى الطبراني وابن مردويه من حديث ابن عمر فبعث أبو بكر الى مسطح لا وصلتك بدرهم أبدا ولا
 عطفت عليك بخبر أبدا ثم طرده وأخرجه من منزله فتزل القرآن ولا ياتل الى آخر الآية وروى ابن أبي
 حاتم والطبراني عن سعيد بن جبير كان مسطح من المهاجرين الاولين وكان ابن خالة أبي بكر وكان يتبعها
 في حجره فلما خلف أبو بكر أن لا يصله نزلت في أبي بكر ولا ياتل أي لا يحلف أولوا الفضل منكم يعني في
 الغنى والسعة يعني في الرزق أن يؤثروا أولى القربي يعني مسطحاً قرابة أبي بكر وابن خالته والمساكين
 يعني مسطحاً كان مسكينا والمهاجرين في سبيل الله يعني مسطحاً وليعفوا وليصفحوا يعني ليتجاوزوا
 عن مسطح ألا تحبون الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم أمانت ان يغفر الله لك قال بلى يا رسول الله
 قال فاعف واصفح فقال أبو بكر قد عفوت وصفحت لأمنعه معروفا بعد اليوم (فالاولى ان يبقى على
 ما كان عليه فان أمكنه ان يزيد في الاحسان) والصلة (مجاهدة للنفس وارغاماً للشيطان فذلك هو
 مقام الصديقين وهومن فضائل أعمال المقربين فله محمود ثلاثة أحوال عند القدرة أحداها ان يستوفي
 حقه الذي يستحقه) سواء (من غير زيادة ونقصان وهو العدل) لمافيه من المساواة (والثاني ان يحسن
 اليه بالعفو والصلة وذلك هو الفضل والثالث ان يظلمه بما لا يستحقه) فيأخذ منه فوق حقه (وذلك
 هو الجور وهو اختيار الاراذل) وهم اللئام من الناس (والثاني هو اختيار الصديقين) ولذلك عفا
 أبو بكر عن مسطح ووصله بالبر وأحسن اليه بعد العفو (والاول هو منتهى درجة الصالحين ولندكر
 الآن فضيلة العفو والاحسان) وما أعد الله لصاحبهما من الثواب والغفران

* (فضيلة العفو) *

(اعلم) هداك الله تعالى (ان معنى العفو ان تستحق حقا فتسقطه وتبرأ عنه من قصاص أو غرامة)
 يقال غرمت الدية والكفالة اذا أدبته بعد مالزمت غرما ومغرما وغرامة (وهو غير الحلم وكظم الغيظ
 فلذلك أفردناه وقد قال الله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف الآية) وقد تقدم الكلام عليه في آداب
 الصحبة (وقال تعالى وأن تغفوا أقرب للتقوى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث) خصال
 (والذي نفسي بيده ان كنت حالفا لخلفت عليهن) أي على حقيقتن (مانقصت صدقتهن مال) كذا

في التسخير والمعنى مانقص مال من صدقة فانه وان نقص في الدنيا فنفعه في الآخرة باق فمكانه مانقص وليس معناه ان المال لا ينقص حسا قال ابن عبد السلام ولا أن الله يخلف عليه لان هذا معنى مستأنف (فتصدقوا) ولا تبالوا بالنقص الحسى (ولا عفار جل عن مظلمة) ظلمها (فيتنقى بها وجه الله الازاده الله بها عز يوم القيامة ولا فتح رجل) على نفسه (باب مسألة) يسأل الناس ويظهر لهم الفقر والحاجة وهو بخلاف ذلك (الافتح الله عليه باب فقر) لم يكن له في حساب بان يسلم على ما في يده من الاموال فيتلذذها حتى يعود فقيرا محتاجا على حاله أسوأ مما أذاع عن نفسه جزاء على فعله ولا يظلم ربك أحدا رواه ابن أبي الدنيا هكذا في ذم الغضب من حديث عبد الرحمن بن عوف وفي رواية له ثلاث اقسام عليهن مانقص مال قط من صدقة فتصدقوا ولا عفار جل عن مظلمة ظلمها الا زاده الله بها عز افعوا يزدكم الله ولا فتح رجل على نفسه باب مسألة يسأل الناس الا فتح الله عليه باب فقر وقال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي كبشة الانماري وقال حسن صحيح وسلم وأبي داود نحوه من حديث أبي هريرة انتهت قلت لفظ حديث أبي كبشة ثلاث اقسام عليهن مانقص مال عبد من صدقة ولا ظلم عبد مظلمة صبر عليها الا زاده الله عز وجل عزى ولا فتح عبد باب مسألة الا فتح الله عليه باب فقر وأحدثكم حديثا فاحفظوه انما الدنيا لا ربعة تغرف ذكرا حديثا طويلا وقدر واه أجد بطوله في مسنده وحديث أبي هريرة الذي أشار اليه العراقي لفظه ثلاث اعلم انهن حق ما عفا مرو عن مظلمة الا زاده الله بها عزى ولا فتح رجل على نفسه باب مسألة فيتتنقى بها كثرة الا زاده الله بها فقرا وما فتح رجل على نفسه باب صدقة فيتتنقى بها وجه الله تعالى الا زاده الله كثرة وقدر واه كذلك البيهقي (وقال صلى الله عليه وسلم التواضع لا يزيد العبد الا رفعة) في الدنيا لانه بالتواضع لهم يعظم في القلوب وترتفع منزلته في النفوس (فتواضعوا يرفعكم الله) تعالى في الدنيا بوضع القبول في القلوب واعظام المنزلة في الصدور وفي الآخرة بتكثير الاجر واعظام القدر كما ذكره العلائي وغيره فحمله على الدنيا فقط أو على الآخرة فقط في الثلاثة غير سديد (والعفو لا يزيد العبد الا عزى) لان من عرف بالعفو ساد وعظم في القلوب فهو على ظاهره أو المراد عزه في الآخرة بكثرة الثواب وترك العقاب (فاعفوا يعزكم الله) في الدارين (والصدقة لا تزيد المال الا كثرة) بمعنى انه يبارك فيه وتندفع عنه المفسدات فيجبر نقص الصورة بذلك (فتصدقوا يرفعكم الله) أى يضاعف عليكم رحتيه باضعافه لكم أجراها قالوا وهذا من جوامع الكلم رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث مجاهد بن عمير العبدى وقال العراقي رواه أبو الشيخ الاصبهاني في الترغيب والترهيب والديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف (وقالت عائشة رضی الله عنها ما رأيت) أى ما علمت (رسول الله صلى الله عليه وسلم منتصرا) أى منتقما (من مظلمة) بفتح اللام والميم مأخوذ أو نيل من معصوم عدا وانا سواء كانت في البدن أو العرض أو المال أو الاختصاص (ظلمها) المنصوب على الاول مفعول مطلق وعلى الثانى مفعول به وظم يتعدى لمفعولين كما في القاموس خلافا لمن زعم قصره على واحد فقد ظلم بها (قطا) وانما لم ينتقم صلى الله عليه وسلم منها مع ان مرتكبها قد باء باثم عظيم لانه حق آدمى يسقط بعفوه بخلاف حقوق الله تعالى التي ذكرها بقوله (ما لم تنتهك محارم الله تعالى) أى ترتكب والمحارم جمع محرم أى شئ حرمه الله على عباده فان قلت مظلمته صلى الله عليه وسلم ايداعه وايداعه كفر وهو حينئذ حق الله تعالى فكيف يسقط بعفوه قلت لان سلم ان مطلق ايداعه كفر ألا ترى فيمن جذب رداءه حتى أترقى عنقه فعفا عنه وأعطا جل بعيره والحاصل ان ايداعه لا يصدر الا من مسلم جاف وهذا له نوع عذر فلم يكفر وعطا عنه أو من منافق وقد أمر بحمل أذا هم لثلاثينظر الناس عنه أو من كافر معاهد فصلحة ناله اقتضت عدم واخذته بجرعته أو من حربي وهو غير ملتزم للاحكام (فاذا انتهك من محارم الله شئ كان أشدهم غضبا) فينتقم ان ارتكب ذلك لما علمت انه لا يقبل العفو ومن المحارم التي ينتقم بها

فتصدقوا ولا عفار جل عن مظلمة يتنقى بها وجه الله الا زاده الله بها عز يوم القيامة ولا فتح رجل على نفسه باب مسألة الا فتح الله عليه باب فقر وقال صلى الله عليه وسلم التواضع لا يزيد العبد الا رفعة فتواضعوا يرفعكم الله والعفو لا يزيد العبد الا عزى فاعفوا يعزكم الله والصدقة لا تزيد المال الا كثرة فتصدقوا يرفعكم الله وقالت عائشة رضی الله عنها ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم منتصرا من مظلمة ظلمها قط ما لم ينتهك من محارم الله فاذا انتهك من محارم الله شئ كان أشدهم غضبا في ذلك غضبا

وما خبير بين أمرين إلا
اختار أسيرهما ما لم يكن
انما وقال عقبة لقيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يوما
فابتدرته فأخذت بيده
أوبدني فأخذ بيدي فقال
يا عقبة ألا أخبرك بأفضل
أخلاق أهل الدنيا والآخرة
تصل من قطعك وتعطي من
حرمك وتعفو عمن ظلمك
وقال صلى الله عليه وسلم
قال موسى عليه السلام
يا رب أي عبادك أعز عليك
قال الذي إذا قدر عفا وكذلك
سئل أبو الدرداء عن أعز
الناس قال الذي يعفو إذا
قدر عافوا يعزكم الله
وجاء رجل إلى النبي صلى
الله عليه وسلم يشكو مظلمة
فأمره النبي صلى الله عليه
وسلم أن يجلس وأراد أن
يأخذله بمظلمته فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم ان
المظلومين هم المفكحون يوم
القيامة فأبى أن يأخذها
حين سمع الحديث وقالت
عائشة رضي الله عنها قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
من دعا على من ظلمه فقد
انتصر وعن أنس قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا بعث الله الخلائق
يوم القيامة نادى مناد من
تحت العرش ثلاثة أصوات
يا معشر الموحدين ان الله
قد عفا عنكم فليعف بعضكم

عن بعض

ولا يعفو عنها حق الآدمي إذا هم في طلبه وفي الخلق على العفو والحلم واحتمال الأذى والانتصار لدين
الله تعالى وأنه ليس لكل ذي ولاية الخلق هذا الخلق الكريم فلا ينتقم لنفسه ولا يحمل حق الله تعالى
على أنهم قد أجمعوا أنه لا يجوز للقاضي أن يقضى لنفسه ولا لمن تقبل شهادته له كايه وابنه ولا ينافي
هذا الحديث أمره صلى الله عليه وسلم بقتل ابن خطي ونحوه ممن كان يؤذيه لأنهم كانوا مع ذلك
ينتهكون حرمة الله تعالى أو أن عفوه انما كان في غير ذنب يكفر به مرتكبته ممن رفع صوته عليه
ومن جذبه بردائه حتى أثري رقبته بخلاف أولئك فانهم كفروا بإيذائه فلم يمكنه العفو عنهم ومن ثم
اقتص صلى الله عليه وسلم من نال من عرضه (وماخير) صلى الله عليه وسلم (بين أمرين الاختار أسيرهما)
أما بان يخبره الله تعالى فيما فيه عقوبتان فيختار الأخف أو في قتال الكفار وأخذ الجزية فيختار
أخذها أو في حق أمتيه في المجاهدة في العبادة والاقتصاد فيختار الاقتصاد وأما بان يخبره المنافقون أو
الكفار فعلى هذا يتصور قوله (ما لم يكن مأثما) أي انما يكفي رواية البخاري وفيها أيضا فان كان انما
كان أبعد الناس منه وفي رواية الطبراني ما لم يكن لله فيه سخط وعلى الأول يكون الاستثناء منقطعاً إذ لا
يتصور تخيير الله تعالى الابن جازين رواه الترمذي في الشمائل واللفظه رواه البخاري ومسلم
والحاكم والطبراني بنحوه وعند الحاكم ما لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسلماً بذكر وما ضرب بيده
شيأ قط الا ان يضرب في سبيل الله ولا سئل شيئاً قط فنعاه الا ان يسئل مأثماً ولا انتقم لنفسه من شيء الا ان
تنهك حرمة الله تعالى فيكون لله فينتقم (وقال عقبة بن عامر) الجهني رضي الله عنه (لقيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوما فابتدرته فأخذت بيده أوبدني فأخذ بيدي فقال يا عقبة ألا أخبرك بأفضل أخلاق أهل
الدنيا والآخرة) قلت نعم فقال (تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك) قال العراقي رواه
ابن أبي الدنيا والطبراني في مكارم الاخلاق والبيهقي في الشعب باسناد ضعيف وقد تقدم قلت وقد روى
أحمد والطبراني من حديث معاذ بن أنس أفضل الفضائل أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتصفح
عن ظلمك وقد تقدم أيضا (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال موسى) عليه السلام (يا رب أي عبادك
أعز عليك قال الذي إذا قدر عفا) قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث أبي هريرة
وفيه ابن لهيعة (ولذلك سئل أبو الدرداء) رضي الله عنه (من أعز الناس قال الذي يعفو إذا قدر عافوا
يعزكم الله) وروى نحو ذلك من حديث عبد الرحمن بن عوف رواه ابن أبي الدنيا وقد ذكر قريبا (وجاء
رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو مظلمة) ظلمها (فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يجلس
وأراد أن يأخذله بمظلمته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المظلومين في الدنيا (هم المفكحون) أي
الفاثرون (يوم القيامة) بالاجر الجزيل والنجاة من النار ورفع الدرجات والانتقام لهم من ظلمهم والاخذ
بشارهم من يغي عليهم (فأبى أن يأخذها حين سمع الحديث) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو
عن أبي صالح الحنفي مرسلات ورواه كذلك في كتاب ذم الغضب ورسته في كتاب الايمان وأبو صالح
الحنفي هو عبد الرحمن بن قيس تابعي جليل (وقالت عائشة) رضي الله عنها (قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من دعا على من ظلمه فقد انتصر) أي أخذ من عرض الظالم فنقص من ثواب المظلوم بحسبه
ففيه اخبار بان من انتصر ولو بلسانه فقط استوفى حقه فلاثم عليه ولا أجر له فالحديث تعريض بكراهة
الانتصار وندب العفو ليصير أجره على الله ولمن صبر وغفران ذلك لمن عزم الامور رواه ابن أبي شبة
والترمذي وأبو يعلى وابن أبي الدنيا في ذم الغضب قال الترمذي في العلل انه سئل عنه البخاري فقال
لا أعلم أحدا رواه غير أبي الاحوص لكن هو من حديث أبي حمزة وضعف أباحزة جدا (وعن أنس رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بعث الله الخلائق يوم القيامة نادى مناد من تحت
العرش ثلاثة أصوات يا معشر الموحدين ان الله قد عفا عنكم فليعف بعضكم عن بعض

وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة طاف بالبيت وصلى ركعتين ثم أتى الكعبة فاخذ بعضادى الباب فقال ما تقولون وما تنظنون فقالوا نقول أخ وابن عم حليم رحيم قالوا ذلك ثلاثا (٤١) فقال صلى الله عليه وسلم أقول كما

قال يوسف لا تثر يب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين قال فخرجوا كأنما شروا من القبور فدخلوا في الأسلام وعن سهيل بن عمرو قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وضع يديه على باب الكعبة والناس حوله فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم قال يا معشر قريش ما تقولون وما تنظنون قال قلت يا رسول الله نقول خيرا ونظن خيرا أخ كريم وابن عم رحيم وقد قدرت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقول كما قال أخى يوسف لا تثر يب عليكم اليوم يغفر الله لكم وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وقف العباد نادى مناد ليقيم من أجره على الله فليدخل الجنة قبل من ذا الذى له على الله أجر قال العافون عن الناس فيقوم كذا وكذا ألفا فيدخلونها بغير حساب وقال ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لوالى أمر أن يؤتى بحد الاقامه والله عفو يحب العفو ثم قرأ وليعفووا وليصفحوا الاية

رواه أبو سعيد أجدين ابراهيم المقرئ في كتاب التبصرة والتذكرة بلفظ ينادى مناد من بطنان العرش يوم القيامة يا أمة محمدان الله تعالى يقول ما كان لي قبلكم وهبته لكم وبقيت التبعات فتواها موهبا وادخلوا الجنة برحمتي واسناده ضعيف ورواه الطبراني في الاوسط بلفظ ينادى مناديا أهل الجمع تناركو المظالم بينكم وثوابكم على وله من حديث أم هانئ ينادى مناديا أهل التوحيد ليعف بعضكم عن بعض وعلى الثواب وهو ضعيف أيضا (وعن أبي هريرة) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة طاف بالبيت وصلى ركعتين ثم أتى الكعبة فاخذ بعضادى الباب فقال ما تقولون وما تنظنون فقالوا نقول أخ وابن عم حليم رحيم قالوا ذلك ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقول كما قال يوسف لا تثر يب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين قال فخرجوا كأنما شروا من القبور فدخلوا في الأسلام) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو وفي ذم الغضب ومن طريقه رواه ابن الجوزي في الوفاء وفيه ضعف قاله العراقي قلت ورواه هذا السياق البيهقي في دلائل النبوة (وعن سهيل بن عمرو) بن عبد شمس بن عبدود العامري أحد اشرف قريش وخطبائهم وكان أعلم الشفة وهو الذى تولى أمر الصلح بالحديبية وكلامه ومراجعته للنبي صلى الله عليه وسلم في ذلك في الصحيحين وغيرهما مات بالشام في طاعون عمواس (قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وضع يديه على باب الكعبة والناس حوله فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم قال يا معشر قريش ما تقولون وما تنظنون قال سهيل قلت يا رسول الله نقول خيرا ونظن خيرا أخ كريم وقد قدرت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقول كما قال أخى يوسف لا تثر يب عليكم اليوم يغفر الله لكم) قال العراقي لم أجده قلت بل رواه أجدين زنجويه في كتاب الاموال من طريق ابن أبي حسين قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة دخل البيت ثم خرج فوضع يده على عضادى الباب فقال ماذا تقولون فقال سهيل ابن عمرو نقول خيرا وننطق خيرا أخ كريم وابن عم كريم وقد قدرت فقال أخى يوسف لا تثر يب عليكم وفى الباب عبد الله بن عمرو وابن عباس أما حديث ابن عمرو فقد أخرجه أبو الشيخ الاصبهاني عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال لما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة التفت الى الناس فقال ما تقولون وما تنظنون فقالوا ابن عم كريم فقال لا تثر يب عليكم اليوم يغفر الله لكم وأما حديث ابن عباس فأخرجه ابن مردويه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا أهل مكة ماذا تنظنون ماذا تقولون قالوا نظن خيرا ونقول خيرا فى ابن عم كريم قد قدرت قال فأتى أخى يوسف لا تثر يب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين والتثر يب هو التعيير (وعن أنس) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وقف العباد نادى مناد ليقيم من أجره على الله فليدخل الجنة قبل من ذا الذى أجره على الله قال العافون عن الناس فقام كذا وكذا ألفا فدخلوها بغير حساب) قال العراقي رواه الطبراني في مكارم الاخلاق وفيه الفضل بن بشار ولا يتابع على ذلك حديثه اه قلت وروى ابن عساكر من حديث على ينادى مناد يوم القيامة من بطنان العرش الا فليقيم من كان أجره على الله فلا يقوم الا من عفا عن أخيه (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لوالى أمر أن يؤتى بحد) من حدود الله تعالى (الا اقامه والله عفو يحب العفو ثم قرأ وليعفووا وليصفحوا) قال العراقي رواه أحمد والحاكم وصححه وتقدم في آداب المحبة (وقال جابر) بن عبد الله الانصاري رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث) أى ثلاث خصال (من جاءهن مع الايمان دخل من أى أبواب

وقال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من جاءهن مع ايمان دخل من أى أبواب

الجنة شاهوز وج من الحور العين حيث شاء من أدى ديننا خفيا وقرأ في دبر كل صلاة قل هو الله أحد عشر مرات وعفا عن قاتله قال أبو بكر أو
أحداهن يارسل الله قال أوأحداهن (٤٢) (الأنار) قال إبراهيم التيمي ان الرجل يبطلني فارجعه وهذا احسان ورااه فلولانه يشتغل

قلبه بتعرضه لمعصية الله تعالى
بالظلم وانه يطأ باب يوم
القيامة فلا يكون له جواب
وقال بعضهم اذا اراد الله ان
يتخف عبدا فيضله من يظلمه
ودخل رجل عالى عمر بن
عبد العزيز رحمه الله فجعل
يشكو اليه رجلا ظلمه
ويقع فيه فقال له عمر انك
ان تلقى الله ومظلمتك كما
هى خير لك من أن تلقاه
وقد اقتصصتها وقال يزيد بن
ميسرة ان ظلمت تدعو على
من ظلمك فان الله تعالى يقول
ان آخريدع عليك بانك
ظلمته فان شئت استجبنا لك
وأجبنا عليك وان شئت
آخرتك الى يوم القيامة
فيسعك عفوى وقال مسلم
ابن يسار لرجل دعا على ظالمه
كل الظالم الى ظلمه فانه
أسرع اليه من دعائك عليه
الآن يتداركه بعمل وقن
أن لا يفعل وعن ابن عمر
عن أبي بكر أنه قال بلغنا أن
الله تعالى يأمر مناديا يوم
القيامة فينادى من كان له
عند الله شئ فليقم فيقوم
أهل العفو فيكافئهم الله
بما كان من عفوهم عن
الناس وعن هشام بن محمد
قال أتى النعمان بن المنذر
برجلين قد أذنب أحدهما
ذنباً عظيماً فغفاه عنه
والآخر أذنب ذنباً خفيفاً

الجنة شاء) أى بخير في دخول أيها شاء (وزوج) بالبناء للمفعول أى زوجه الله (من الحور العين) في
الجنة (حيث شاء من أدى ديننا خفيا) الى مستحقه بان لم يكن عالميا به كان ورثه من أبيه ولم يشعر به
(وقرأ في دبر كل صلاة) مكتوبة من الخس كفى رواية (قل هو الله أحد) أى سورتها (عشر مرات وعفا
عن قاتله) بان ضربه ضربا قاتلا فغفاه عنه قبل موته قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط وفي الدعاء
بسند ضعيف اه قلت ورواه أيضا أبو يعلى في مسنده وابن السني في عمل اليوم والليلة وأبو نعيم في
الحلية في ترجمة بشر بن منصور كلهم من طريق عمر بن نهبان عن أبي راشد عن جابر عن النبي صلى الله
عليه وسلم وعمر بن نهبان ضعيف جدا وقيل متروك وعند أبي يعلى زيادة في آخر الحديث (فقال أبو بكر
أوأحداهن يارسل الله قال أوأحداهن) وروى ابن عساكر من حديث ابن عباس بلفظ ثلاث من كن
فيه أو واحدة منهن فليتزوج من الحور العين حيث شاء رجل اتهم على امانة فاداهما حاجة الله عز وجل
ورجل خلى عن قاتله ورجل قرأ في دبر كل صلاة قل هو الله أحد عشر مرات واسناده ضعيف أيضا
(الأنار) (قال إبراهيم) بن زيد (التيمي) الكوفي (ان الرجل يبطلني فارجعه) أخرجه ابن أبي
الدينا في كتاب العفو (وهذا احسان وراء العفولانه يشتغل قلبه بتعرضه لمعصية الله تعالى بالظلم وانه
يطأ باب يوم القيامة فلا يكون له جواب) فهذا سبب رحمة عليه (وقال بعضهم اذا اراد الله أن يتخف
عبدا فيضله) أى ساط عليه (من يظلمه) أخرجه ابن أبي الدنيا أى فاذا ظلمه وصبر على مظلمته ولم ينتصر منه
كان سيما لمزيد الاجور له (ودخل رجل على عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (فجعل يشكو اليه
رجلا) قد (ظلمه ويقع فيه) أى يتكلم فيه بالسوء (فقال له عمر انك أن تلقى الله ومظلمتك كماهى)
باقية (خير لك من أن تلقاه وقد اقتصصتها) أى أخذت اقتصاصها أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال
يزيد بن ميسرة) الحضرمي أخو عبد الرحمن (ان ظلمت تدعو على من ظلمك فان الله يقول ان آخريدعو
عليك انك ظلمته فان شئت استجبنا لك وأجبنا عليك وان شئت آخرتك الى يوم القيامة فليسعك عفوى)
أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وقال مسلم بن يسار) البصري نزى مكة أبو عبد الله الفقيه ثقة
عابد مات سنة مائة روى له أبو داود والنسائي وابن ماجه (لرجل دعا على ظالمه كل الظالم الى ظلمه فانه
أسرع عليه من دعائك الآن يتداركه بعمل) صالح (وقن أن لا يفعل) فيكون هلاكه منه أخرجه ابن
أبي الدنيا (وعن ابن عمر عن أبي بكر) رضى الله عنهما (انه قال بلغنا أن الله تعالى يأمر مناديا يوم
القيامة فينادى من كان له عند الله شئ فليقم فيقوم أهل العفو فيكافئهم الله بما كان من عفوهم عن
الناس هكذا أخرجه ابن أبي الدنيا وهذا حكم المرفوع فان الصحابي اذا قال بلغنا فانما يعنى به عن النبي
صلى الله عليه وسلم وفي الاحاديث المرفوعة مما تقدم بعضها يشهد لهذا الاثر (وقال هشام بن محمد) بن
السائب الكلابي أبو المنذر قال الذهبي في الضعفاء قال الدارقطني وغيره متروك (أتى النعمان بن المنذر)
الغساني من بني ماء السماء (برجلين أحدهما قد أذنب ذنباً عظيماً فغفاه عنه والآخر أذنب ذنباً صغيراً
فغفاه وقال

تغفوا الملوكة عن العظيمة * من الذنوب بفضلها * ولقد تعاقب في اليسيرة وليس ذاك لجهلها
الا يعرف حملها * ويخاف شدة نكاحها

أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وعن مبارك بن فضالة) البصري صدوق يدرس روى له البخاري
تعليقاً وأبو داود والترمذي وابن ماجه (قال أوفدني) أى أقدمني (سواد بن عبد الله) بن قدامة التميمي
البري البصري قاضي البصرة صدوق مجود السيرة تسلم فيه الثوري لدخوله في القضاء وحفيده سوار

في وفد من أهل البصرة الى أبي جعفر قال فكنت عنده اذ أتى برجل فأمر بقتله فقلت يقتل رجل من المسلمين وأنا حاضر فقلت يا أمير المؤمنين ألا أحدئك حديثا سمعته من الحسن قال وما هو قلت سمعته يقول اذا كان يوم القيامة جمع الله عز وجل الناس في صعيد واحد حيث يسعهم الداعي وينفذهم البصر فيقوم مناد فينادي من له عند (٤٣) الله يد فليقم فلا يقوم الا من عفا فقال والله

لقد سمعته من الحسن فقلت والله لسمعته منه فقال خلتنا عنه وقال معاوية عليكم بالحلم والاحتمال حتى تكتسبوا الفرصة فاذا أمكنتم فليكن بالصنيع والافضل وروى أن راهبا دخل على هشام بن عبد الملك فقال للراهب أرايت ذا القرنين أكان نبيا فقال لا ولكنه انما أعطى ما أعطى بأربع خصال كن فيه كان اذا قدر عفا واذا وعد وفى واذا حدث صدق ولا يجمع شغل اليوم لغد وقال بعضهم ليس الخليم من ظلم فلم حتى اذا قدر انتقم ولكن الخليم من ظلم فلم حتى اذا قدر عفا وقال زياد القدرة تذهب الحفيظة يعنى الحقد والغضب وأتى هشام برجل بلغه عنه أمر فلما أقيم بين يديه جعل يتكلم بحجته فقال له هشام وتكلم أيضا فقال الرجل يا أمير المؤمنين قال الله تعالى يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها أفنجد الله ولا نتكلم بين يديك فقال هشام بلى ويحك تكلم أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وقال بعضهم ليس الخليم من ظلم فلم حتى اذا قدر انتقم ولكن الخليم من ظلم فلم حتى اذا قدر عفا وقال زياد القدرة تذهب الحفيظة يعنى الحقد والغضب وأتى هشام برجل بلغه عنه أمر فلما أقيم بين يديه جعل يتكلم بحجته فقال له هشام وتكلم أيضا فقال الرجل يا أمير المؤمنين قال الله عز وجل يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها أفنجد الله ولا نتكلم بين يديك كلاما قال هشام بلى ويحك تكلم وروى أن سارقا دخل خباء عمار بن

ابن عبد الله بن سوار قاضى الرضا ثقة روى له أبو داود والترمذى والنسائى (في وفد) أى جماعة (من أهل البصرة الى أبي جعفر) عبد الله العباسى (فكنت عنده اذ أتى برجل فأمر بقتله فقلت يقتل رجل من المسلمين وأنا حاضر فقلت يا أمير المؤمنين ألا أحدئك حديثا سمعته من الحسن) يعنى البصرى (قال وما هو قال سمعته يقول اذا كان يوم القيامة جمع الله الناس في صعيد واحد حيث يسعهم الداعي وينفذهم البصر فيقوم مناد فيقول من له عند الله تعالى يد فليقم فلا يقوم الا من عفا) عن أخيه في مظلة (فقال والله لسمعته من الحسن فقلت والله لسمعته منه فقال خلتنا عنه) وفى نسخة خلتنا عنه أخرجه ابن أبي الدنيا فى كتاب العفو (وقال معاوية) رحمه الله تعالى (عليكم بالحلم والاحتمال) أى احتمال الاذى (حتى تمكنكم الفرصة فاذا أمكنتمكم) الفرصة وقدرتم على الانتقام (فليكن بالصنيع والافضل) أخرجه ابن أبي الدنيا فى كتاب العفو (روى ان راهبا) من عباد بنى اسرائيل (دخل على هشام بن عبد الملك) بن مروان أيام خلافته (فقال للراهب أرايت ذا القرنين) المذكور قصته فى القرآن (كان نبيا فقال لا) لم يكن نبيا (ولكنه) كان رجلا صالحا (انما أعطى ما أعطى بأربع خصال كن فيه كان اذا قدر عفا) ولم ينتقم لغضبه (واذا وعد) وفى) بما وعد (واذا حدث صدق) فى حديثه ولم يكذب (ولا يجمع شغل اليوم لغد) أخرجه ابن أبي الدنيا فى كتاب العفو (وقال بعضهم ليس الخليم من ظلم فلم حتى اذا أمكنته الفرصة و (قرر) عليه (انتقم) منه (ولكن الخليم من ظلم فلم ثم قدر عفا) عنه أخرجه ابن أبي الدنيا فى كتاب العفو (وقال زياد بن عبد الله) النخعي البصري روى له الترمذى وقد ضعف (القدرة تذهب الحفيظة يعنى الحقد والغضب) وهو اسم من أحفظه اذا اغضبه يعنى اذا قدر على من أغضبه وتمكن من الانتقام منه يتراجع فلا يبقى معه حقد فى قلبه وعمل الى العفو والصفح والمعنى من شأن القدرة أن يكون كذلك والافهم من قادر على التمكن يبادر الى الانتقام ولا يعفو (وأتى هشام) بن عبد الملك (برجل بلغه عنه أمر) كرهه (فلما أقيم بين يديه جعل يتكلم بحجته) ويبرئ نفسه (فقال له هشام وتكلم أيضا) أى مع جنائلك (فقال الرجل يا أمير المؤمنين قال الله تعالى يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها أفنجد الله ولا نتكلم بين يديك فقال هشام بلى ويحك تكلم) أخرجه ابن أبي الدنيا فى كتاب العفو (وروى أن سارقا دخل خباء عمار بن ياسر) رضى الله عنه بسرق منه شيئا وذلك (بصفين) وكان مع على رضى الله عنه فأخذ السارق (فقبل له اقطعه) أى اقطع يده (فانه من أعدائنا قال بل استر عليه لعل الله يستر علينا يوم القيامة) فان من ستر على مؤمن فى الدنيا ستر الله عليه فى الآخرة وانما لم يطمع عمار عليه الحد لكونه لم يتحقق منه سرقة وانما كان قصده ان يسرق فى مثل هذا العفو والستر حسن أو انه خاف أن يكون فى اقامة الحد عليه منتصر النفس لاسيما وقد قالوا انه من أعدائنا (وجلس ابن مسعود) رضى الله عنه (فى السوق يبتاع) أى يشتري (متاعا فابتاع) أى اشترى (متاعا ثم طلب الدراهم وكانت فى عمامته) أى مصرورة (فوجد هاقدا حلت) واختمت الدراهم (فقال قد جلست وانما المعى فجعلوا يدعون على من أخذها ويقولون اللهم اقطع يد السارق الذى أخذها اللهم افعل به كذا فقال عبد الله) رضى الله عنه (اللهم ان كان جملته على أخذها حاجة) اضطرته (فبارك له فيها وان كان جملته جراءة على الذنب) أى من غير حاجة اليها (فاجعله آخر عقوبة) أخرجه ابن أبي الدنيا فى كتاب العفو (وقال الفضيل) بن

ياسر بصفين فقبل له اقطعه فانه من أعدائنا فقال بل استر عليه لعل الله يستر على يوم القيامة وجلس ابن مسعود فى السوق يبتاع طعاما فابتاع ثم طلب الدراهم وكانت فى عمامته فوجد هاقدا حلت فقال لقد جلست وانما المعى فجعلوا يدعون على من أخذها ويقولون اللهم اقطع يد السارق الذى أخذها اللهم افعل به كذا فقال عبد الله اللهم ان كان جملته على أخذها حاجة فبارك له فيها وان كان جملته جراءة على الذنب فاجعله آخر عقوبة وقال الفضيل

مارأيت أزهـد من رجل
 من أهل خراسان جلس
 الى في المسجد الحرام ثم قام
 ليطوف فسرق دنائير كانت معه فجعل يبكي فقلت له
 كان معك فسرقت دنائير
 كانت معه فجعل يبكي فقلت
 أعلى الدنائير تبكي فقلت
 لا ولكن مثلتي ويايه بين
 يدي الله عز وجل فأشرف
 عقلي على ادحاض حخته
 فبكائي رجلة وقال مالك
 ابن دينار أتينا منزل الحكم
 ابن أيوب املا وهو على
 البصرة أمير وجاء الحسن
 وهو خائف فدخلنا معه عليه
 فساكع الحسن الامتلة
 الفرار يج فذكر الحسن
 قصة يوسف عليه السلام
 وما صنع به اخوته من بيعهم
 اياه وطرحهم له في الحب
 فقال باعوا أنحاهم وأخزنوا
 أباهم وذكر ما لقي من كيد
 النساء ومن الحبس ثم قال
 أم الامير ماذا صنع الله به
 أداله منهم ورفع ذكره وأعلى
 كلمته وجعله على خزائن
 الارض فماذا صنع حين
 أكمل له أمره ووجه له أهله
 قال لا تريب عليكم اليوم
 يغفر الله لكم وهو أرحم
 الراحمين يعرض للحكم بالعفو
 عن أصحابه قال الحكم وأنا
 أقول لا تريب عليكم اليوم
 ولولم أجد الاثوبي هذا
 لواريتكم تحته وكتب ابن
 المقفع الى صديق له يسأله
 العفو عن بعض اخوانه فلان
 هارب من زلته الى عفوكم
 لا ثم منك بل واعلم انه لن

عاض رجسه الله تعالى (مارأيت أزهـد من رجل من أهل خراسان جلس الى في المسجد الحرام ثم قام
 ليطوف فسرق دنائير كانت معه فجعل يبكي فقلت له (اعلى) ذهاب (الدنائير تبكي قال لا ولكن مثلتي
 ويايه بين يدي الله) أي مثلت نفسي ويايه (فأشرف عقلي على ادحاض حخته) أي بطلانها (فبكائي رجلة له)
 حيث لا يجد جوابا يخص به بين يدي الله فالنظر في هذا غاية الزهد في الدنيا حيث لم تخطر الدنائير في البال مع
 كمال احتياجه اليها وزهد عنها أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو وأبو نعيم في الحلية (وقال مالك بن دينار) أبو
 يحيى البصري العابد رحمه الله تعالى (أتينا منزل الحكم بن أيوب) بن يحيى بن الحكم بن أبي عقيل بن مسعود
 الثقفي ابن عم الحجاج بن يوسف بن الحكم (وهو على البصرة) والباعلمها وقد ذكر الذهبي في ذيل الضعفاء
 الحكم بن أيوب هذا وقال هو ابن عم الحجاج وروى عن أبي هريرة بجهول (ليلا) أي أتيناها بالليل (وجاء
 الحسن وهو خائف) وذلك لان أهل البصرة كانوا قد خلعوابيعة عبد الملك وأنكر واولية الحجاج عليهم
 وبايعوا عبد الرحمن بن الأشعث وفيهم القراء والمشجعة وانضم اليهم قراء الكوفة وكان الحجاج قد عاملهم
 بالظلم وعذبهم في أخذ الخراج أشد العذاب وكان ممن بايعه من القراء عقبة بن عامر الكوفي ومن معه
 وميمون بن أبي شبيب وماهان الاعور القاضي وعبد الرحمن بن أبي ليلى والفضل بن مروان وأبو الجحترى
 الطائي وسعيد بن جبيرة وعامر الشعبي وسفيان بن سلمة وابراهيم التيمي وابراهيم التيمي وحر وجابر
 الجعفي والمعرور بن مؤيد وحمزة بن المغيرة بن شعبة وسلمة بن كهيل ومعبدا الجهمي وأيوب بن القرية فجاء
 الحجاج بعساكر وأمدده عبد الملك باهل الشام وحاصر البصرة مدة حتى ملكها وهرب ابن الأشعث فقتل من
 قتل من القراء في الحرب وهرب الباقيون ولا يزالون يتبعون ويؤخذون الى ان كان آخر من أخذ منهم
 سعيد بن جبيرة وماهان الاعور فقتلوا فهذا كان سبب خوف الحسن (فدخلنا عليه مع الحسن فساكع له الا
 بمنزلة الفرار يج) وهي صغار الدجاج (فذكر الحسن) للامير (قصة يوسف) عليه السلام (وما صنع به
 اخوته من بيعهم اياه وطرحهم له في الحب فقال باعوا أخاهم وأخزنوا أباهم وذكر ما لقي) يوسف عليه
 السلام (من كيد النساء ومن الحبس) مما هو مذكور في القرآن (ثم قال يا أم الامير ماذا صنع الله به اداله
 منهم ورفع ذكره وأعلى كلمته وجعله) أمينا (على خزائن الارض فماذا صنع حين أكمل له أمره وجعه له
 أهله) وحضر وابين يديه (قال لهم لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم يعرض) الحسن (للكم بالعفو عن
 أصحابه) من القراء اذ كان فيهم من الملامع ابن الأشعث (قال الحكم وأنا أقول لا تريب عليكم فيغفر الله
 لكم ولولم أجد الاثوبي لسترتكم به) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وكتب ابن المقفع) تقدم ذكره
 وكان أحد الباغاء (الى صديق له يسأله العفو عن اخوانه) مالفظة (فلان هارب من زلته الى عفوكم
 لا ثم منك بل واعلم انه لن يزداد الذنب عظما الا زادا العفو فضلا) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وأنى
 عبد الملك بن مروان باسارى ابن الأشعث) وهو عبد الرحمن بن قيس بن محمد بن الأشعث بن قيس بن معدى
 كرب الكندي جده الأشعث صحابي وكان مع علي رضي الله عنه في حروبه ووجه أبو بكر رضي الله عنه
 أخته أم فروة بنت أبي قحافة فولد له منها محمد يكنى أبا القاسم وهو تابعي ثقة حديثه في السنن مات سنة
 سبع وستين وولده قيس بن محمد كوفي مقبول روى له أبو داود ودوله عبد الرحمن كوفي مجهول الحال روى له
 أبو داود وهو صاحب الواقعة ويعرف بابن الأشعث نسبة الى جده الاعلى ومختصر خبره ان الحجاج بن يوسف
 كان قد أرسل ابن الأشعث الى بلاد الترك فاوغل فيها وفتح حصونها فبلغ اليه عن الحجاج ما سوءه فخاف
 طاعته وطاعة عبد الملك ورجع بالعساكر الى العراق وملك البصرة وجعل قراء المصريين فاجتمع له نحو
 مائة ألف غير الموالى وجعل الحجاج الجيوش عليه والتقي في دبر الجاهم واستمر الحرب مائة يوم وذلك
 سنة ثلاث وثمانين من الهجرة فانكسر ابن الأشعث وهرب الى ملك الترك واستجار به فاجاره فلم يزل الحجاج
 يتوعدده ويتهدده فامسكه وأهل بيته ووضع السواجير في أعناقهم وأرسلهم الى عمارة بن تميم وإلى سجستان

فقال لرجاء بن حيوة ما ترى قال ان الله تعالى قد أعطاك ما تحب من الظفر فاعط الله ما تحب من (٤٥) العفو ففعلهم وروى ان زيادا

أخذ رجلا من الخوارج فأفلت منه فأخذ أخاه فقال له ان جئت باخيك والاضربت عنقك فقال أرايت ان جئت بكاب من أمير المؤمنين تخلي سبيلي قال نعم قال فأنأ آت بك بكاب من العزير الحكيم وأقيم عليه شاهد بن ابراهيم وموسى ثم تلام لم ينبا بما في صحف موسى و ابراهيم الذي في الأتزر وازرة وزر أخرى فقال زياد دخلوا سبيله هذارجل قد لقن حجة وقيل مكتوب في الانجيل من استغفر لمن ظلمه فقه - د هزم الشيطان

* (فضيلة الرفق) *

اعلم ان الرفق محمود وبضاده العنف والحدة والحدة والعنف نتيجة الغضب والفظاظة واللين نتيجة العفو والرفق واللين نتيجة حسن الخلق واللسلاسة وقد يكون سببه شدة الحرص واستيلاؤه على القاب (بحيث يدهش عن التفكير ويمنع من التثبت) في الامور فالرفق في الامور ثمرة لا يثمرها الاحسن الخلق ولا يحسن الخلق الا بضبط قوة الغضب (وقوة الشهوة وحفظهما على حد الاعتدال) من مرتبتي التفريط والافراط (ولاجل هذا انى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرفق وبالغ فيه فقال يا عائشة انه من أعطى حظه من الرفق أعطى حظه من خير الدنيا والآخرة ومن حرم حظه من الرفق حرم حظه من خير الدنيا والآخرة) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب والحكيم في النوادر وأبو نعيم في الحلية والخرايط في مكارم الاخلاق وابن الجار وقال العراقي رواه أحمد والعقيلي في الضعفاء في ترجمة عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي وضعفه عن القاسم عن عائشة وفي الصحيحين من حديثها ان الله يحب الرفق في الامر كله اه قلت رواه عبد الرحمن بن أبي بكر بن أبي مليكة عن القاسم ابن محمد عن عائشة وقد رواه من هذا الطريق أيضا العسكري في الامثال والقضاعي في مسند الشهاب وهو عند العسكري فقط من حديث ابن أبي مليكة عن عائشة بلا واسطة لكن بلفظ آخر سبب أنى ذكره وعند أحمد في سياق هذا الحديث زيادة في آخره وهي وصلة رحم وحسن الخلق وحسن الجوار يعمرن الديار وورد في الاعيان وقد روى هذا الحديث من غير تلك الزيادة أحمد أيضا والترمذي وقال حسن صحيح والطبراني في الكبير والقضاعي والبيهقي من حديث يعلى بن مملك عن أم الدرداء عن أبي الدرداء لكن بدون قوله الدنيا والآخرة في الموضعين والحديث الذي عزاه للخارى ان الله يحب الرفق في الامر كله له سبب ذكره البخارى وهوان اليهود لما قالوا السام عليك قالت بل عليكم السام والعنة فقال لها صلى الله عليه وسلم يا عائشة ان الله الحديث وقد أخرجه مسلم كذلك في كتاب الاستئذان وكذلك أحمد

حظه من خير الدنيا والآخرة ومن حرم حظه من الرفق فقد حرم حظه من خير الدنيا والآخرة

فالق ابن الاشعث نفسه من قصر عالى فبات وقتل عمارة جماعة منهم وبعث برؤسهم مع بقية الاسارى الى الخراج وبعث بهم الى عبد الملك (فقال) عبد الملك (لرجاء بن حيوة) بن حنبل بن الاحنف بن السميط ابن امرئ القيس الكندى الفلمسطى يكنى أبا المقدم ويقال أبا نصر قال ابن سعد ثقة فاضل كثير العلم وقال المحلى والنسائى ثقة وقال مسلمة بن عبد الملك هو من ينزل به الغيث وينصر به على العدومات سنة اثنتى عشرة ومائة روى له البخارى تعليقا ومسلم والاربعة (ما ترى قال ان الله قد أعطاك ما تحب من الظفر فاعط الله ما تحب من العفو ففعلهم) أخرجه ابن أبي الدنيا فى كتاب العفو (وروى ان زيادا) هو الى العراقيين ويعرف بابن أبيه وابن سمية وابنه عبيد الله وهو الذى تولى حرب الحسين رضى الله عنه (أخذ رجلا من الخوارج فأفالت منه) وهرب (فأخذ) زياد (أحاله فقال ان جئت باخيك والاضربت عنقك فقال أرايت ان جئت بكاب من أمير المؤمنين تخلي سبيلي قال نعم قال فأنأ آت بك بكاب من العزير الحكيم) جل جلاله (وأقيم عليه شاهد بن) عدلين (ابراهيم وموسى عليهم السلام أم لم ينبا بما فى صحف موسى و ابراهيم الذى فى الأتزر وازرة وزر أخرى فقال زياد دخلوا سبيله هذارجل قد لقن حجة) أخرجه ابن أبي الدنيا فى كتاب العفو (وقيل مكتوب فى الانجيل من استغفر لمن ظلمه فقد هزم الشيطان) أخرجه ابن أبي الدنيا فى كتاب العفو وبما يستحسن ابراده هنا ما ذكره صاحب خلاصة التواريخ ان المهلب بن أبى صفرة وكان يكنى أباسعيد بلغه عن رجل شئ كرهه فقال له جلساؤه ألا تأمر بقتله فقال ما عرفنى بدوائه فبعث اليه خمسة آلاف درهم وتختان من ثياب وطيب ثم دخل المهلب على ابن زياد فلقبه الرجل فقبل يده فقال يدك يديتى بها الذم ويكسب بها الحد ويقتل بها العدو فبلغ ابن زياد ذلك فقال كان المهلب اعلم بدوائه

* (فضيلة الرفق) *

بالكسر هو حسن الانقياد لما يؤدى الى الجليل (اعلم) هذالك الله (ان الرفق محمود وبضاده العنف والحدة والعنف نتيجة الغضب والفظاظة) وهى غاظة القاب (والرفق واللين نتيجة احسن الخلق والسلاسة) وهى السهولة (وقد يكون سبب الحدة الغضب) وهو الاكثر (وقد يكون سببه شدة الحرص واستيلاؤه على القاب (بحيث يدهش عن التفكير ويمنع من التثبت) في الامور فالرفق في الامور ثمرة لا يثمرها الاحسن الخلق ولا يحسن الخلق الا بضبط قوة الغضب (وقوة الشهوة وحفظهما على حد الاعتدال) من مرتبتي التفريط والافراط (ولاجل هذا انى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرفق وبالغ فيه فقال يا عائشة انه من أعطى حظه من الرفق أعطى حظه من خير الدنيا والآخرة ومن حرم حظه من الرفق حرم حظه من خير الدنيا والآخرة) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب والحكيم في النوادر وأبو نعيم في الحلية والخرايط في مكارم الاخلاق وابن الجار وقال العراقي رواه أحمد والعقيلي في الضعفاء في ترجمة عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي وضعفه عن القاسم عن عائشة وفي الصحيحين من حديثها ان الله يحب الرفق في الامر كله اه قلت رواه عبد الرحمن بن أبي بكر بن أبي مليكة عن القاسم ابن محمد عن عائشة وقد رواه من هذا الطريق أيضا العسكري في الامثال والقضاعي في مسند الشهاب وهو عند العسكري فقط من حديث ابن أبي مليكة عن عائشة بلا واسطة لكن بلفظ آخر سبب أنى ذكره وعند أحمد في سياق هذا الحديث زيادة في آخره وهي وصلة رحم وحسن الخلق وحسن الجوار يعمرن الديار وورد في الاعيان وقد روى هذا الحديث من غير تلك الزيادة أحمد أيضا والترمذي وقال حسن صحيح والطبراني في الكبير والقضاعي والبيهقي من حديث يعلى بن مملك عن أم الدرداء عن أبي الدرداء لكن بدون قوله الدنيا والآخرة في الموضعين والحديث الذي عزاه للخارى ان الله يحب الرفق في الامر كله له سبب ذكره البخارى وهوان اليهود لما قالوا السام عليك قالت بل عليكم السام والعنة فقال لها صلى الله عليه وسلم يا عائشة ان الله الحديث وقد أخرجه مسلم كذلك في كتاب الاستئذان وكذلك أحمد

والترمذي وابن ماجه وابن حبان كلهم من حديث عائشة ومعنى قوله في الامر كله أى في أمر الدين والدنيا حتى في معاملة المرء مع نفسه ويتأكد ذلك في معايشة من لا بد للانسان من معايشته كزوجة وخادم وولد (وقال صلى الله عليه وسلم اذا أحب الله أهل بيت ادخل عليهم الرفق) بان يرفق بعضهم ببعض فيستد امرهم قال العراقي رواه أحمد بسند جيد والبيهقي بسند ضعيف من حديث عائشة اه قلت ولفظ أحمد اذا أراد الله باهل بيت خير ادخل عليهم الرفق ورواه العسكري في الامثال من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة بهذا اللفظ ورواه كذلك البخاري في التاريخ والبخاري من حديث جابر بسند صحيح وعند البيهقي من حديث عائشة بسند ضعيف اذا أراد الله بعبيد خيرا رزقهم الرفق في معاشهم واذا أراد بهم شرار رزقهم الخرق في معاشهم (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يعطى على الرفق مالا يعطى على الخرق) بالضم اسم من خرق كتعب اذا عمل شيئا فلم يرفق فيه فهو أخرق وهى خرقاء (واذا أحب الله عبدا أعطاه الرفق) أى في أمره كله (ومامن أهل بيت يحرمون الرفق الاحبة الله تعالى حرموا) قال العراقي رواه الطبراني في الكبير من حديث جابر باسناد ضعيف اه قلت وروى البخاري من حديث جابر بالجملة الثانية منه باللفظ اذا أراد الله باهل بيت خيرا ادخل عليهم الرفق وكذلك رواه أحمد وقد تقدم قبله (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله رقيق) أى لطيف بعباده يريد بهم اليسر ولا يريد بهم العسر فيكافهم فوق طاقتهم بل يسامحهم ويلطف بهم ولا يجوز اطلاق الرفق عليه سبحانه اسماء لان اسماءه انما تتأق من النقل المتواتر ولم يوجد هكذا ذكره بعض العلماء والاصل فيه قول القاضي حيث قال الرفق هو اللطف وأخذ الامر باحسن الوجوه وأيسرها والظاهر انه لا يجوز اطلاقه عليه تعالى اسماء لانه لم يتواتر ولم يستعمل هنا على قصد التسمية وانما أخبر به عنه تهييدا للحكم الذي بعده اه ولكن قال النووي الاصح جواز تسميته تعالى رقيقا وغيره مما ثبت بخبر الواحد (يحب الرفق) بالكسر أى لين الجانب بالقول والفعل والاخذ بالاسهل أى يحب أن يرفق بعضهم ببعض وزعم ان المراد يحب أن يرفق بعباده لا يلائم سياق المصنف وهو قوله (ويعطى عليه) في الدنيا من الثناء الجليل ونيل المطالب وتسهيل المقاصد في العقبي من الثواب الجزيل (ملا يعطى على العنف) بالضم الشدة والمشقة نية به على وطاعة الاخلاق وحسن المعاملة وكمال المجاملة ووصف الله تعالى بالرفيق ارشادا وحثا ليعالى الرفق في كل أمر فهو خارج مخرج الاخبار لا التسمية كما تقرر قال العراقي رواه مسلم من حديث عائشة قلت ولكن بزيادة في أوله يا عائشة وفي آخره ومالا يعطى على ما سواه وأخرجه من غير تلك الزيادة البخاري في كتاب الادب المفرد وأبو داود من حديث عبد الله بن مغفل وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة وأحمد والبيهقي من حديث علي والطبراني في الكبير من حديث أبي امامة والبخاري من حديث أنس في حديث علي أبو خليفه لم يضعفه أحد وبقية رجاله ثقات وحديث أبي امامة فيه صدقة السمين صدقة الجمهور ووثقة أبو حاتم وبقية رجاله ثقات وحديث أنس رواه البخاري باسنادين رجال أحدهما ثقات وفي بعضهم خلاف وروى البيهقي في مناقب الشافعي قال رأيت أبي وأنا أعجل في بعض الامر فقال يا بني رفقار فقا فان العجلة تنقص الاعمال وبالرفق تدرك الآمال وقد سمعت عروة يقول سمعت أبا هريرة رفعه ان الله يحب الرفق ويعطى عليه مالا يعطى على العنف (وقال صلى الله عليه وسلم يا عائشة ارفقي فان الله اذا أراد باهل بيت كرامة دلهم على باب الرفق) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن عطاء بن يسار مرسلًا وقال العراقي رواه أحمد من حديث عائشة وفيه انقطاع وصله أبو داود مقتصر على قوله يا عائشة ارفقي (وقال صلى الله عليه وسلم من يحرم) من الحرمان وهو متعد الى مفعولين الاول الضمير العائد الى من والثاني (الرفق) والفيه لتعريف الحقيقة (يحرم الخير كله) بالبناء للمجهول أى صار محرورا ومن الخير ولا ماله للعهد الذهني وهو الخير الحاصل من الرفق قال العراقي رواه مسلم من حديث جابر دون قوله كله فهى

وقال صلى الله عليه وسلم اذا أحب الله أهل بيت ادخل عليهم الرفق وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يعطى على الرفق مالا يعطى على الخرق واذا أحب الله عبدا أعطاه الرفق ومامن أهل بيت يحرمون الرفق الا حرموا محبة الله تعالى وقالت عائشة رضى الله عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله رقيق يحب الرفق ويعطى عليه مالا يعطى على العنف وقال صلى الله عليه وسلم يا عائشة ارفقي فان الله اذا أراد بأهل بيت كرامة دلهم على باب الرفق وقال صلى الله عليه وسلم من يحرم الرفق يحرم الخير كله

عند أبي داود اه قلت ورواه أيضا الطيالسي وأحمد وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان وهو عند
العسكري في الامثال من طريق عبد الرحمن بن هلال عن جرير بن عبد الله بن جابر عن جابر بن عبد الله بن جابر
الكثير في اثناء حديث ومن يحرم الرفق يحرم الخير ورواه مسلم باسناد آخر بلفظ من حرم الرفق حرم
الخير (وقال صلى الله عليه وسلم ايمان والولي) على قوم (فلان) لهم أي لاطفهم بالقول والفعل (ورفق)
بهم وساسهم باطف (رفق الله به يوم القيامة) في الحساب والعقاب ومن عومل بالرفق في ذلك المقام فهو
من السعداء بلا كلام رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث عائشة وقال العراقي رواه مسلم من
حديث عائشة في حديث فيه ومن ولي من أمر أمي شيئا فرفق بهم فارق به قلت وروى ابن أبي الدنيا أيضا
في ذم الغضب من حديثها بن رفق بأمي رفق الله به ومن شق على أمي شق الله عليه (وقال صلى الله
عليه وسلم تدرن من يحرم على المار كل حين لين سهل قريب) قال العراقي رواه الترمذي من حديث ابن
مسعود وقد تقدم في آداب الصحبة قلت ورواه كذلك الطبراني ولفظهما الا أخبركم من تحرم عليه النار
هذا على كل حين لين قريب سهل وقدرناه كذلك أبو يعلى من حديث جابر ورواه ابن النجار من حديث
أبي هريرة بلفظ يحرم على النار الخ (وقال صلى الله عليه وسلم الرفق بمن) أي بركة (والخرق) بالضم
(شؤم) قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث ابن مسعود والبيهقي في الشعب من حديث
عائشة وكلاهما ضعيف اه قلت في اسناد الطبراني المعلى بن عرفان وهو متروك وقد رواه كذلك
العسكري وعده من الامثال والحكم وفي رواية والرغب شؤم وهو الشره والنهم والحرص على الدنيا
(وقال صلى الله عليه وسلم الثاني من الله والعجلة من الشيطان) قال العراقي رواه أبو يعلى من حديث
أنس ورواه الترمذي وحسنه من حديث سهل بن سعد بلفظ الاناة من الله وقد تقدم (وروي أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أتاه رجل فقال يا رسول الله ان الله قد بارك لجميع المسلمين فيك فاحصني منك
بخير فقال الحمد لله مرتين أو ثلاثا ثم أقبل عليه فقال هل أنت مستوص مرتين أو ثلاثا فقال نعم قال اذا
أردت أمر افند برعاقبته) بان تتفكر وتأمل ما يصلحه ويبدده وتدقق النظر في عواقبه (فان كان
رشدا) أي غير منهى عنه شرعا وفي رواية خيرا (فامضه) أي فافعله وفي رواية فوجه من الوجه وهو
السرعة أي تسرع اليه (وان كان سوى ذلك فانتبه) أي كف عنه ولاتأته قال العراقي رواه ابن المبارك
في الزهد والرفائق من حديث أبي جعفر مرسل وأبو جعفر هذا اسمه عبد الله بن مسور الهاشمي ضعيف
جد اولاي نعيم في كتاب الایجاز من رواية اسمعيل الانصاري عن أبيه عن جده اذ هممت بامر فاجلس
فتدبر عاقبته واسناده ضعيف اه قلت ومن طريق ابن المبارك ٧ أخرجه في ذم الغضب وأبو جعفر
الذي كور هو عبد الله بن مسور بن عوف بن جعفر بن أبي طالب قال الذهبي في المغني قال أحمد وغيره
أحاديثه موضوعة وقال النسائي والدارقطني متروك وبما يشهد له ما رواه رجل من بني قال انطلقت مع
أبي الى النبي صلى الله عليه وسلم فناداه أبي دوني فقلت لابي ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال قال لي اذا أردت أمرا فعليك بالتؤدة حتى يرى لك الله منه المخرج رواه الطيالسي في المسند والبخاري
في الادب المفرد وابن أبي الدنيا في ذم الغضب والخرائط في مكارم الاخلاق والبيهقي في الشعب فهذا
شاهد جيد وهو حسن * (تنبيه) * قال أبو القاسم الراغب يحتاج الرأي الى أربعة أشياء اثنتان من جهة
الزمان في التقديم والتأخير أحدهما أن يعيد النظر فيما رقبه ولا يعجل امضاه فقد قيل اياك والرأي
الخطير وأكثر من يستعمل في ذلك ذوو النفوس الشهمة والامزجة الحارة والثاني أن لا يدافع بعد
احكامه فقد قيل أحزم الناس من اذا وضع له الامر صدع فيه وأكثر من يدافع ذلك ذوو النفوس المهمة
والامزجة الباردة واثنتان من جهة الناس أحدهما ترك الاستبداد بالرأي فان الاستبداد به من فعل
المحب بنفسه وقد قيل الاحق من قطعه الحب بنفسه عن الاستشارة والاستبداد عن الاستشارة
والثاني أن يتخير من تحسن مشاورته

وقال صلى الله عليه وسلم
ايمان والولي فرفق ولان
رفق الله تعالى به يوم القيامة
وقال صلى الله عليه وسلم
تدرن من يحرم على النار
يوم القيامة كل حين لين
سهل قريب وقال صلى
الله عليه وسلم الرفق بمن
والخير شؤم وقال صلى
الله عليه وسلم الثاني من الله
والعجلة من الشيطان
وروي أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أتاه رجل
فقال يا رسول الله ان الله
قد بارك لجميع المسلمين فيك
فاحصني منك تحير فقال
الحمد لله مرتين أو ثلاثا ثم
أقبل عليه فقال هل أنت
مستوص مرتين أو ثلاثا
قال نعم قال اذا أردت أمرا
فتدبر عاقبته فان كان رشدا
فامضه وان كان سوى ذلك
فانتبه

فما كل ذى نصيح بمؤتيك نصحه * ولا كل مؤت نصحه بلبيب
ولكن اذا ما استجمعنا عند صاحب * فحق له من طاعة بنصيب

ومن دخل في أمر بعد الاحتراز من هذه الاربعة أحكم تدبيره فان لم ينجح عمله لم تلحقه مذمة (وعن عائشة) رضي الله عنها (انها كانت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر على بعير صعب فجعلت تصرفه يميناً وشمالاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة عليك بالرفق) أي اللين والملاطفة (فانه لا يدخل) أي الرفق (في شيء الا زانه) اذ هو سبب لكل خير (ولا ينزع من شيء الا شانه) أي عابه قال العراقي رواه مسلم في صحيحه قلت رواه من طريق شعبة عن المقدم بن شرح بن هاني عن أبيه عن عائشة بالحديث فقط من غير قصة ولفظه ان الرفق لا يكون في شيء الا زانه ولا ينزع من شيء الا شانه ومن وجه آخر عن شعبة بالقصة ولفظها ركبت عائشة بعيراً فكانت فيه صعوبة فجعلت تردده فقال لها فذكره وأخرجه البخاري في الادب المفرد من طريق شعبة بلفظ كنت على بعير فيه صعوبة فجعلت تردده فقال لها فذكره وأخرجه البخاري في الحديث ورواه أحمد في آخر من منهم أبو داود وابن أبي الدنيا في ذم الغضب وابن حبان والخرائطي في مكارم الاخلاق بلفظ يا عائشة عليك بتقوى الله والرفق فان الرفق لم يكن في شيء قط الا زانه ولا ينزع من شيء الا شانه ورواه العسكري في الامثال من طريق عبد الرزاق عن معمر بن ثابت عن أنس رفعه ما كان الرفق في شيء الا زانه ولكنه كان الخرق قط في شيء الا شانه * (تمة) * نذكر فيها الاحاديث الواردة في الرفق فن ذلك يا عائشة ان الرفق لو كان خلقاً ما رأى الناس خلقاً أحسن منه ولو كان الخرق خلقاً ما رأى الناس خلقاً أقبح منه ورواه الطبراني والحاكم في الكنى من حديث عائشة ورواه العسكري في الامثال بذكر قصته من سلام اليهود وردوها عليهم ومن ذلك حديث عائشة ما كان الرفق في قوم الا نفعهم ولا كان الخرق في قوم الا ضرهم ورواه العسكري في الامثال من طريق معمر بن هشام بن عروة عن أبيه عنها ومن ذلك حديث جابر الرفق في العيشة خير من بعض التجارة رواه الدارقطني في الافراد والاسماعيل في معجمه والطبراني في الاوسط والبيهقي في الامثال للعسكري من طريق حجاج بن سليمان الرعي قال قلت لابن لهيعة كنت اسمع بمخاض المدينة يقان ان الرفق في المعيشة خير من بعض التجارة فقال حدثني محمد بن المنكدر عن جابر رفعه به ورواه الطبراني من حديث جابر بالرفق زيادة بركة وفي لفظه بزيادة البركة ومن يحرم الرفق يحرم الخير وروى القاضي في مسند الشهاب من حديث جابر بالرفق رأس الحكمة ورواه أبو الشيخ في الثواب والعسكري من طريق عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه قال بلغني انه مكتوب في التوراة ان الرفق رأس الحكمة ورواه كذلك ابن أبي عاصم وروى أحمد والطبراني من حديث أبي الدرداء من فقه الرجل رفعه في معيشته ولفظ ابن عدى من فقهك رفقك في معيشتك * (الآثار) (روى انه) (بلغ عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان جماعة من عماله) جمع عامل وهم الذين ولاهم على بعض الاعمال (اشتكوا) أي شكاهم بعض الرعايا (فامرهم أن يوافوه) أي يلاقوه (فلما أتوه قام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أيها الرعية ان لنا عليكم حقاً) أي حقان سقطت الثمن للاضافة أحدهما (النصيحة بالغيب) أي ينصون ولاة الامور على غيبتهم (و) الثاني (المعاونة على الخير) أي يعاون بعضهم بعضاً في أمور الخير (أيها الرعية) أي الولاة والعمال (ان للرعية عليكم حقاً واعلموا انه لا حلم أحب الى الله ولا أعز من حلم امام ورفقه وليس جهل أبغض الى الله ولا أغم من جهل امام وخرقه واعلموا انه من يأخذ بالعافية فيمن بين ظهريه برزق العافية ممن هو دونه وقال وهب بن منبه الرفق بنى الحلم وفي الخبر موقوفاً ومرفوعاً العلم خليل المؤمن والحلم وزيره

وعن عائشة رضي الله عنها انها كانت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر على بعير صعب فجعلت تصرفه يميناً وشمالاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة عليك بالرفق فانه لا يدخل في شيء الا زانه ولا ينزع من شيء الا شانه (الآثار) (بلغ عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن جماعة من رعيته اشتكوا من عماله فامرهم أن يوافوه فلما أتوه قام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أيها الناس أيها الرعية ان لنا عليكم حقاً النصيحة بالغيب والمعاونة على الخير أيها الرعية ان للرعية عليكم حقاً فاعلموا انه لا شيء أحب الى الله ولا أعز من حلم امام ورفقه وليس جهل أبغض الى الله ولا أغم من جهل امام وخرقه واعلموا انه من يأخذ بالعافية فيمن بين ظهريه برزق العافية ممن هو دونه وقال وهب بن منبه الرفق بنى الحلم وفي الخبر موقوفاً ومرفوعاً العلم خليل المؤمن والحلم وزيره

والعقل دليله والعمل قيمه والرفق والده واللين أخوه والصبر أمير جنوده وقال بعضهم ما أحسن الإيمان بزينه العلم وما أحسن العلم بزينه العمل وما أحسن العمل بزينه الرفق وما أضيف شيء إلى شيء مثل حلم إلى علم (٤٩) وقال عمرو بن العاص لابن عبد الله

ما الرفق قال أن تكون ذائناً فتلاين الولاية قال فما الخرق قال معاداة أهلك ومناوأة من يقدر على ضررك وقال سفيان لأصحابه تدرؤن ما الرفق قالوا قل يا أبا محمد قال أن تضع الأمور موضعها واللين في موضعه

والسيف في موضعه والسوط في موضعه وهذه إشارة إلى أنه لابد من مزيج الغلظة باللين والفظاظة بالرفق كما قيل

وضع الندي في موضع السيف بالعلم مضر كوضع السيف في موضع الندي

فالمحمود وسط بين العنف واللين كما في سائر الأخلاق ولكن لما كانت الطباع إلى العنف والحدة أميل كانت الحاجة إلى ترغيبهم في جانب الرفق أكثر فلذلك كثرت نداء الشرع على جانب الرفق دون العنف وإن كان العنف في محله حسناً كما أن الرفق في محله حسن فإذا كان الواجب هو العنف فقد وافق الحق الهوى وهو الذم الزبد بالشهد بالضم وهكذا قال عمرو بن عبد العزيز رحمه الله وروى أن عمرو بن العاص كتب إلى معاوية يعاتبه في التآني

معينه المتحمل لا ثقاله ويستعين به على أموره الدينية والدنيوية ولهذا قيل ما ضم شيء إلى شيء أحسن من العلم إلى العلم (والعقل دليله) أي يرشده من جهله (والعمل قيمه) وفي رواية قائده أي القائم بحفظ أصله والمراد به العمل بمقتضى كل من العلم والحلم والعقل (والرفق والده) لا يصدر في أمر إلا بما رجعته وطاعته رجاء بركتها والمراد أصله الذي نشأ منه ويتفرع عليه وكل من كان سبباً لإيجاد شيء أو إصلاحه أو ظهوره يسمى أباً (واللين أخوه) لا ينفصل ولا يتصل ولا يستقل دونه (والصبر أمير جنوده) جعل ما تقدم جنوداً وأميرها الصبر لا يعمل كل منها فيما أهل له إلا به لأن عجلة النفس وخفتها تفسد كل خلق حسن ما لم يتقدم الصبر أمامها وبصر أمامها قال العراقي رواه أبو الشيخ في كتاب الثواب وفضائل الأعمال من حديث أنس بسند ضعيف ورواه القاضي في مسند الشهاب من حديث أبي الدرداء وأبي هريرة وكلاهما ضعيفان اه قلت رواه ابن أبي الدنيا هكذا موقوفاً ومرفوعاً ورواه البيهقي عن الحسن البصري مرسلاً ولفظه العلم خليل المؤمن والعقل دليله والعمل قيمه والحلم وزر بره والصبر أمير جنوده والرفق والده واللين أخوه وفيه سوار بن عبد الله العنبري قاضي البصرة وقد تقدم أنه ثقة لكن تكلم فيه الثوري لأجل دخوله في القضاء وفيه عبد الرحمن بن عثمان أبو بحر البكري قال أجد طرح الناس حديثه وقال الحارثي في نوادر الأصول عن ابن عباس قال كنت ذات يوم ردياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا أعلمك كلمات يفعلك الله بهن قلت بلى قال عليك بالعلم فإن العلم خليل المؤمن والحلم وزر بره والعقل دليله والعمل قيمه والرفق أبوه واللين أخوه والصبر أمير جنوده (وقال بعضهم ما أحسن الإيمان بزينه العلم وما أحسن العلم بزينه العمل وما أحسن العمل بزينه الرفق وما أضيف شيء إلى شيء مثل حلم إلى علم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال عمرو بن العاص) بن وائل السهمي القرشي (لأنه عبد الله) رضى الله عنهما (ما الرفق قال أن تكون ذائناً) بالكسر اسم من التآني وهو التثبت في الأمور وعدم التسرع فيها (وتلاين الولاية) أي تلاطفهم وتسانعهم في القول والعمل (قال فما الخرق قال معاداة أهلك) أي ولي الأمر (ومناوأة) أي معارضة (من يقدر على ضررك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال سفيان) بن عيينة (لأصحابه تدرؤن ما الرفق قالوا قل يا أبا محمد قال أن تضع الأمور موضعها واللين في موضعه والسيف في موضعه والسوط في موضعه) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب ومخط من زعم أنه سفيان الثوري فإن الثوري يكفي أبا عبد الله (وهذا إشارة إلى أنه لابد من مزيج الغلظة باللين والفظاظة بالرفق كما قيل) قاله أبو الحسين أحمد بن الحسين المنبجي

(وضع الندي في موضع السيف بالعلم * مضر كوضع السيف في موضع الندي) * (فالمحمود) من ذلك (وسط بين العنف واللين كما في سائر الأخلاق) على ما سبق ذكره في كتاب رياضة النفس (ولكن لما كانت الطباع إلى العنف والحدة أميل كانت الحاجة إلى ترغيبهم في جانب الرفق أكثر فلذلك كثرت نداء الشرع على جانب الرفق) في أخبار تقدم ذكرها (دون العنف) بل ورد فيه ما يصرح بدمه وتقبحه (وإن كان العنف في محله) حيث أمره الشرع (حسناً كما أن الرفق في محله حسن فإذا كان الواجب هو العنف فقد وافق الحق الهوى وهو الذم الزبد بالشهد بالضم وهو الغسل الأبيض) هكذا قاله عمرو بن عبد العزيز (كما أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب) وروى أن عمرو بن العاص كتب إلى معاوية (رضي الله عنهما) يعاتبه في التآني) ويحضه على اغتنام الفرصة في أمر كان قصده (فكتب إليه معاوية) في الجواب (أما بعد فإن التفهم في الخير زيادة) علم (ورشد) من الضلالة (وإن الرشيد من رشد عن العجلة) أي استبصر فلم يجعل في أمره (وإن الخائب من خاب عن

فكتب إليه معاوية أما بعد فإن التفهم في الخير زيادة ورشد وإن الرشيد من رشد عن العجلة وإن الخائب من خاب عن

الاناء وان المتثبت مصيب أو كاد أن يكون مصيباً وان العجل مخطئ أو كاد أن يكون مخطئاً وان من ينفعه الرفق بضربه الخرق ومن لا ينفعه التجارب لا يدرك المعالي وعن أبي عون (٥٠) الانصاري قال ماتكم الناس بكلمة صعبة الا والى جانبها كلمة ألين منها تجرى

مجرها وقال أبو حزة الكوفي لا تتخذ من الخدم الاما لا بد منه فان مع كل انسان شيطاناً واعلم انهم لا يعطونك بالشدة شيئاً الا أعطوك باللين ما هو أفضل منه وقال الحسن المؤمن وقاف متأن وليس كحاطب ليل فهذا انشاء أهل العلم على الرفق وذلك لانه محمود ومفيد في أكثر الاحوال وأغلب الامور والحاجة الى العنف قد تقع ولكن على الندور وانما الكامل من يميز مواقع الرفق عن مواقع العنف فيعطى كل امر حقه فان كان قاصر البصيرة أو أشكل عليه حكم واقعة من الوقائع فليكن ميله الى الرفق فان النجس معه في الاكثر

* القول في ذم الحسد وفي حقيقة مبعته وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في ازالته * (بيان ذم الحسد) اعلم ان الحسد أضامن نتائج الحقد والحقد من نتائج الغضب فان الانسان اذا غضب حقدوا اذا حقد حسد (فهو) أي الحقد (فرع فرعه) أي نتيجته بالواسطة (والغضب أصل أصله) الذي ينشأ منه (ثم الحسد) مع كونه فرعاً (من الفروع الذميمة ما لا يكاد يحصى وقد ورد في ذم الحسد خاصة أخبار كثيرة) منها (قال صلى الله عليه وسلم الحسد) أي المذموم وهو تسخط قضاة الله والاعتراض عليه (يا كل الحسنات) قال الطيبي الاكل هنا استعارة لعدم القبول وان حسناته مردودة عليه وليست بثابتة في ديوان عمله الصالح حتى تحبط (كياتاً كل النار الحطب) فتعدهم وتمحوه وذلك لان الحسد اعتراض على الله فيما لا عذر للعبد فيه لانه لا تضره نعمة الله على عبده والله لا يعيب ولا يضع الشيء في غير محله فكأنه نسب ربه للجهل والسفه ولم يرض بقضائه فلذلك ردت حسناته من ديوان الاعمال قال العراقي رواه أبو داود من حديث أبي هريرة وابن ماجه من حديث أنس وقد تقدم قلت وعند ابن ماجه والصدقة تطفي الخطيئة كما يطفئ الماء النار والصوم والايام جنبته من النار سنده ضعيف وقد تقدم الكلام في ذلك وأخرجه الخطيب بسند حسن (وقال صلى الله عليه وسلم في النهي عن الحسد وأسبابه وثمراته لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله اخواناً) فان التباغض من أسباب الحسد والتقاطع والتدابير من ثمراته ونتيجته أخرجه أحمد والبخاري ومسلم وفي رواية لمسلم لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله اخواناً

الاناء) بالكسر اسم من التأنى (وان المتثبت) في أمره (مصيب) أي واجد الصواب (أو كاد أن يكون مصيباً وان العجل في) الامور (مخطئ) عن طريق الصواب (أو كاد أن يكون مخطئاً وان من لا ينفعه الرفق بضربه الخرق ومن لا ينفعه التجارب لا يدرك المعالي) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وعن أبي عون الانصاري) الاور والشامي اسمه عبد الله بن أبي عبد الله مقبول روى له النسائي (قال ماتكم الناس بكلمة صعبة الا والى جانبها كلمة ألين منها تجرى مجراها) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال أبو حزة الكوفي) اسمه سيار مقبول روى له البخاري في كتاب الادب المفرد وأبو داود والترمذي وابن ماجه ووقع في الاسناد عن سيار أبي الحكم عن طارق بن شهاب والصواب عن سيار أبي حزة فانه هو الذي روى عن طارق بن شهاب وأما سيار أبو الحكم العنزي فانه لم تثبت روايته عن طارق نبيه عليه الحافظ في مختصر التهذيب (لا تتخذ من الخدم الاما لا بد منه فان مع كل انسان شيطاناً) فاكثار الخدم اكثار من الشياطين (واعلم انهم لا يعطونك بالشدة شيئاً الا أعطوك باللين ما هو أفضل منه) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (المؤمن وقاف) أي كثير الوقوف والتثبت (متأن) في اموره (وليس كحاطب ليل) اذا لا يخوض فيما لا يعنيه فان الذي يجمع الحطب بالليل يوشك أن يلم ما يؤذيه من حية وغيرها بظنه حطبا أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (فهذا انشاء أهل العلم على الرفق وذلك لانه محمود) العاقبة (مفيد في أكثر الاحوال وأغلب الامور والحاجة الى العنف قد تقع ولكن على الندور) (وانما الكامل من يميز مواقع الرفق عن مواقع العنف) بحسن تبصرة (فيعطى كل امر حقه فان كان قاصر البصيرة) عن التمييز (أو أشكل عليه حكم واقعة من الوقائع فليكن ميله الى الرفق) دون العنف (فان النجس معه) أي مع الرفق (في الاكثر) وان لم يصب فلا تلحقه مذمة والله اعلم

* القول في ذم الحسد وفي حقيقة مبعته وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في ازالته *

* (بيان ذم الحسد) *

(اعلم) هذا الله (ان الحسد) ايضامن نتائج الحقد والحقد من نتائج الغضب) فان الانسان اذا غضب حقدوا اذا حقد حسد (فهو) أي الحقد (فرع فرعه) أي نتيجته بالواسطة (والغضب أصل أصله) الذي ينشأ منه (ثم الحسد) مع كونه فرعاً (من الفروع الذميمة ما لا يكاد يحصى وقد ورد في ذم الحسد خاصة أخبار كثيرة) منها (قال صلى الله عليه وسلم الحسد) أي المذموم وهو تسخط قضاة الله والاعتراض عليه (يا كل الحسنات) قال الطيبي الاكل هنا استعارة لعدم القبول وان حسناته مردودة عليه وليست بثابتة في ديوان عمله الصالح حتى تحبط (كياتاً كل النار الحطب) فتعدهم وتمحوه وذلك لان الحسد اعتراض على الله فيما لا عذر للعبد فيه لانه لا تضره نعمة الله على عبده والله لا يعيب ولا يضع الشيء في غير محله فكأنه نسب ربه للجهل والسفه ولم يرض بقضائه فلذلك ردت حسناته من ديوان الاعمال قال العراقي رواه أبو داود من حديث أبي هريرة وابن ماجه من حديث أنس وقد تقدم قلت وعند ابن ماجه والصدقة تطفي الخطيئة كما يطفئ الماء النار والصوم والايام جنبته من النار سنده ضعيف وقد تقدم الكلام في ذلك وأخرجه الخطيب بسند حسن (وقال صلى الله عليه وسلم في النهي عن الحسد وأسبابه وثمراته لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله اخواناً) فان التباغض من أسباب الحسد والتقاطع والتدابير من ثمراته ونتيجته أخرجه أحمد والبخاري ومسلم وفي رواية لمسلم لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله اخواناً

وقال أنس كذا ما جالسوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يطلع عليكم الآن من هذا الفج رجل من أهل الجنة قال فطلع رجل من الأنصار ينفض لحيته من وضوئه قد علق فعليه في يده الشمال فسلم فلما

(٥١)

ذلك فطلع ذلك الرجل
وقاله في اليوم الثالث فطلع
ذلك الرجل فلما قام النبي
صلى الله عليه وسلم تبعه
عبد الله بن عمرو بن العاص
فقال له اني لاحيت أبي
فاقسمت أن لا أدخل عليه
ثلاثا فان رأيت أن تؤويني
اليك حتى تمضي الثلاث
فعلت فقال نعم فبات عنده
ثلاث ليال فلم يره يقوم من
الليل شيئا غير أنه اذا قلب
على فراشه ذكر الله تعالى
ولم يرقم حتى يقوم لصلاة
الفجر قال غير أني ما سمعته
يقول لا خير اذ لم يمت
الثلاث وكنت أن أحتقر
عمله قلت يا عبد الله لم يكن
بينى وبين والدى غضب ولا
هجرة واسكني سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول كذا وكذا فاردت
أن أعرف علك فلم أرك
تعمل عملا كثيرا الذي
بلغ بك ذلك فقال ما هو الا
ما رأيت فلما وليت دعاني
فقال ما هو الا ما رأيت غير
أنى لأجد على أحد من
المسلمين في نفسى غشا ولا
حسد على خير أعطاه الله
اياها قال عبد الله فقلت له
هى التى بلغت بك وهى
التى لا تطيق وقال صلى الله
عليه وسلم ثلاث لا ينجون منهن

المسلم أخو المسلم الحديث بطوله وبلغ المصنف رواه ابن أبي شيبة في المصنف من حديث أبي بكر وقد
تقدم الكلام فيه في كتاب آداب الصحبة (وقال أنس) رضى الله عنه (كذا ما جالسوا عند رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال يطلع عليكم الآن من هذا الفج) وهو الطريق في الجبل (رجل من أهل الجنة
قال فطلع رجل من الأنصار تنظف) أى تقطر (لحيته من وضوئه قد علق فعليه في يده الشمال فسلم فلما
كان من الغد قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك فطلع ذلك الرجل وقاله في اليوم الثالث فطلع ذلك
الرجل فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم تبعه عبد الله بن عمرو بن العاص) وقد كان حاضرا في تلك
الجماس في المرات الثلاثة يسمع منه صلى الله عليه وسلم قوله فيه (فقال) لذلك الرجل (اني لاحيت أبي)
أى خاصمته في أمر (فاقسمت أن لا أدخل عليه ثلاثا) أى ثلاث ليال (فان رأيت أن تؤويني اليك)
أى تضمينى الى بيتك (حتى تمضي) الثلاث ليال (فعلت فقال نعم فبات عنده ثلاث ليال) براعى أحواله
في حركته وسكاته (فلم يره يقوم من الليل شيئا غير أنه اذا انقلب على فراشه ذكر الله تعالى ولا يقوم
حتى يقوم لصلاة الفجر قال) عبد الله بن عمرو (غير أنى لم أسمع يقول الا خيرا فلما مرت الثلاث) الليال
(وكنت أن أحتقر عمله قلت يا عبد الله) ناداه باعم أسمائه فان الخلق كلهم عبد الله (لم يكن بينى وبين
والدى غضب ولا هجرة) أى مهاجرة (ولكنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا
فأردت أن أعرف علك فلم أرك تعمل عملا كثيرا) بوجوب تلك البشارة (فما الذى بلغ بك ذلك قال ما هو
الا ما رأيت فلما وليت) بظهورى (دعاني فقال ما هو الا ما رأيت غير أنى لا أجد على أحد من المسلمين في نفسى
عنتا ولا حسدا على خير أعطاه الله اياه فقال عبد الله) بن عمرو (فقلت له هى التى بلغت بك وهى التى
لا تطيق) رواه ابن أبي الدنيا هكذا في كتاب ذم الحسد وقال العراقي رواه أحمد بسند صحيح على شرط
الشيخين ورواه البزار وسماه الرجل في رواية له سفيان فيها ابن لهيعة انتهى قلت وجدت بخط الحافظ
في هامش المغنى عند قوله صحيح على شرط الشيخين ما لفظه له علة فان الزهرى لم يسمعه عن أنس فيما يقال
اه والمسمى بسفيان في الأنصار من الصحابة ثلاثة سفيان بن نسر بن زيد الخزرجي وسفيان بن ثابت
الانصارى وسفيان بن أمية الظفرى فأنه أعلم أنهم أرادوا البزار (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ينجون منهن
أحد الظن) أى سوء الظن بالناس (والطيرة) أى التطير وهو التشاؤم (والحسد) لذوى النعم على
ما منحهم الله تعالى (وسأحدثكم بالخروج من ذلك) قالوا أخبرنا يا رسول الله قال (اذا ظننت فلا تحقق)
مقتضى ظنك (واذا تطيرت) من شئ (فامض) لمقصودك (واذا حسدت فلا تبغ) أى لا تجاوز الحد رواه
ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الحسد من حديث أبي هريرة وفيه يعقوب بن محمد الزهرى وموسى بن يعقوب
الزمنى ضعفهما الجهور (وفي رواية ثلاث لا ينجون منهن أحد وقل من ينجو منهن) رواها ابن أبي الدنيا
أيضا من رواية عبد الرحمن بن معاوية وهو مرسل ضعيف وقد قدم في آفات اللسان حديث حارثة بن
النعمان ثلاث لازمت لامتى سوء الظن والحسد والطيرة فاذا ظننت فلا تحقق واذا حسدت فاستغفر الله
تعالى واذا تطيرت فامض رواه أبو الشيخ في التوبيخ والطبراني في الكبير وروى رسته في كتاب الايمان
له من مرسل الحسن بلفظ ثلاث لم تسلم منها هذه الامة الحسد والظن والطيرة ألا أنشكم بالخروج منها اذا
ظننت فلا تحقق واذا حسدت فلا تبغ واذا تطيرت فامض (فأثبت في هذه الرواية إمكان النجاة وقال صلى
الله عليه وسلم دب اليكم داء الامم قبلكم الحسد والبغضاء) كانوا يتحاسدون ويتباغضون (والبغضة هى
الحالقة لا أقول حالقة الشعور ولكن حالقة الدين والذى نفسى بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولن

أحد الظن والطيرة والحسد وسأحدثكم بالخروج من ذلك اذا ظننت فلا تحقق واذا تطيرت فامض واذا حسدت فلا تبغ وفي رواية
ثلاثة لا ينجون منهن أحد وقل من ينجو منهن فثبت في هذه الرواية إمكان النجاة وقال صلى الله عليه وسلم دب اليكم داء الامم قبلكم
الحسد والبغضاء والبغضة هى الحالقة لا أقول حالقة الشعور ولكن حالقة الدين والذى نفسى بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولن

تؤمنوا حتى تحابوا ألا أنبئكم بما يثبت ذلك لكم أفشوا السلام بينكم
وعبد بن حنبل والترمذي وابن أبي الدنيا والشاشي وابن قانع وابن عبد البر في جامع العلم والبيهقي والضياء
المقدس كلهم من طريق مولى للزبير عن الزبير بن العوام مرفوعاً (وقال صلى الله عليه وسلم كاد الفقر
أى مع الاضطراب إلى ما لا يدمنه كما سبأني للمصنف (أن يكون كفراً) أى قارب أن يقع في الكفر لانه
يحمل على حسد الاغنياء والحسد يأتى كل الحسنات وعلى النذال لهم بما يدنس به عرضه ويثلم به دينه
وعلى عدم الرضا بالقضاء وتسخط الرزق وذلك ان لم يكن كفراً فهو جار اليه وقيل المراد كاد أن يكفر نعمة
الفقر لثقل تحملها على النفس وذلك لان الفقر نعمة من الله داع إلى الانابة والالتجاء اليه والطلب منه وهو
حلية الانبياء وزينة الاولياء وزي الصالحين ومن ثم ورد في الخبر اذا رأيت الفقر مقبلاً فقل مرحباً بشعار
الصالحين فهو نعمة جليلة بيد أنه مؤلم شديد التحمل (وكاد الحسد أن يغلب القدر) أى كاد الحسد في قلب
الحاسدان يغلب العلم بالقدر فلا يرى ان النعمة التي حسد عليها انما صارت اليه بقدر الله وقضائه كما
أنها لا تزول الا بقضائه وقدره وغرض الحاسد زوال نعمة المحسود ولو تحقق لم يحسده واستسلم وعلم ان
الكل بقدر قال العراقي رواه أبو مسلم الكشي والبيهقي في الشعب من رواية يزيد الرقاشي عن أنس
وزيد ضعيف ورواه الطبراني في الاوسط من وجه آخر بلفظ كادت الحاجة أن تكون وفيه ضعف أيضاً
انتهى قلت قال الخافض السخاوي في المقاصد رواه أحمد بن منيع من طريق يزيد الرقاشي عن
الحسن أو أنس به مرفوعاً وهو عند أبي نعيم في الحلية وأبي مسلم الكشي وأبي علي بن السكن في مصنفه
والبيهقي في الشعب وابن عسدي في الكامل من طريق يزيد بن الحسن بلا شك وفي لفظ عند بعضهم ان
يسبق بدل ان يغلب ويزيد ضعيف ورواه الطبراني من طريق عمر بن عثمان الكلابي عن عيسى بن
يونس عن سليمان التيمي عن أنس مرفوعاً ولغضه كاد الحسد ان يسبق القدر وكادت الحاجة ان
تكون كفراً وفيه ضعف أيضاً انتهى قلت وفي الميزان يزيد الرقاشي تالف وقدر رواه أبو نعيم من طريق
المسيب بن واضح عن يوسف بن أسباط عن سليمان بن حجاج بن الفرافصة عن يزيد وحجاج قال أبو زرعة
ليس بقوي وقال الزركشي لكن يشهد له ماخرجه النسائي وابن حبان وصححه من طريق أبي الهيثم
عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً انه كان يقول اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفقر فقال رجل ويعتدلان
قال نعم انتهى وفي الحلية في ترجمة عكرمة ان لقمان قال لابنه قد ذقت المرار فليس شيء أمر من الفقر وقال
العسكري في الامثال ولا تكاد العرب تجتمع بين كادوان وبذلك نزل القرآن ولكن كذا برويه أصحاب
الحديث هكذا نقله السخاوي وفي الانصاف لابن الانباري لا تستعمل ان مع كاد في اختيار ولذلك لم يأت
في القرآن ولا في كلام فصيح فأما حديث كاد الفقر أن يكون كفراً فان صح فزيادته ان من كلام الراوي
انتهى وقال النووي اثبات ان مع كاد جائز ولكنه قليل وقال ابن مالك وقوع خبر كاد مقروناً بان قد نحفي
على أكثر النجاة والصحيح جوازه لكنه قليل ولذلك لم يقع في القرآن لكن عدم وقوعه فيه لا يمنع من
استعماله قياساً * (لطيفة) * قال المناوي في شرحه قد أغزأ أبو العلاء المعري في لفظة كاد فقال

أتخو هذا العصر ما هي لفظة * حزن في لسان جرهم وغود

اذا ما نلت والله أعلم أثبتت * وان أثبتت قامت مقام محود

قال الشهاب الحجازي فلم أر أحداً أجاب فقلت

لقد كاد هذا الغز يصدئ فكرتي * وما كنت أشقى علمي بورود

وهذا جواب يرتضيه ذوو النهى * وممنع عن فهم كل بليد

وهذا الجواب لغز أيضاً وقد أوضحه بعضهم بقوله

أشار الحجازي الامام الذي حوى * علوماً ركت من طارف وتليد

تؤمنوا حتى تحابوا ألا
أنبئكم بما يثبت ذلك
لكم أفشوا السلام
بينكم وقال صلى الله عليه
وسلم كاد الفقر أن يكون
كفراً وكاد الحسد أن يغلب
القدر

الى كذا فصالح الذي الفضل والنهي * وأبهم أفكارا لكل بليد

(وقال صلى الله عليه وسلم انه سيبص أمتي داء الامم قالوا) يا رسول الله (ومأداء الامم قال الاشر) محرمة
 أى كفر النعمة (والبطر) محرمة أى الطغيان عند النعمة (والتكاثر) من جمع المال (والتنافس
 فى الدنيا والتباعد والتحاسد حتى يكون البغى) أى مجاوزة الحد (ثم يكون الهرج) بفتح فسكون أى
 القتل وهذا أخذ برشد من التنافس فى الدنيا والتحاسد عليها فان ذلك أصل الفتن وعنه ينشأ الشرور
 قال العراقي ر واه الطبراني فى الاوسط من حديث أبي هريرة بأسناد جيد انتهى قلت ورواه كذلك ابن
 أبي الدنيا فى ذم الحسد والحماكم وصححه وأقره الذهبي وفى اسناد الطبراني أبو سعيد الغفارى لم يرو عنه
 غير جيد بن هانئ ورجاله وثقوا وهذا السياق الذى ساقه المصنف لابن أبي الدنيا ولفظ الجماعة والتشاحن
 فى الدنيا والتباعد والتحاسد وليس عندهم ثم يكون الهرج (وقال صلى الله عليه وسلم لا تظهر السمات
 لاخيك) فى الدين كذا هو باللام فى سائر الروايات والمشهور باخيل بالباء الموحدة والسمات الفرح
 ببلية من يعاديك أو تعاديه (فيعافيه الله) وفى رواية فيرجسه الله أى يرغمه لانفك (ويبتليك) حيث
 زكيت نفسك ورفعت منزلتك وشمخت بانفك وشمته قال الطيبي وحله فيرجسه الله نصب جوابا للنهي
 ويبتليك عطف عليه وهذا معدود من جوامع الحكم قال العراقي ر واه الترمذى من حديث وثالثه
 الاسقع وقال حسن غريب وفى رواية ابن أبي الدنيا فيرجسه الله انتهى قلت وأورده الترمذى من طريقين
 أحدهما من حديث عمر بن اسمعيل بن مجاهد عن حفص بن غياث عن يزيد بن سنان عن مكحول عن
 وثالثه والآخر من طريق القاسم بن أمية الخذا عن حفص بن غياث به وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات
 وقال عمر بن اسمعيل كذاب كذبه ابن معين وغيره والقاسم لا يجوز الاحتجاج به ولا أصل للحديث ومن تبع
 ابن الجوزى القزويني فانتقده على المصابيح وزعم وضعه ونازعهما العلالى والحق مع العلالى فان
 القاسم بن أمية صدوق وضعيف ابن حبان له بلا مسند فالحديث له أصل لا كما قاله ابن الجوزى (وروى
 ان موسى) عليه السلام (لما تجل الى ربه رأى فى ظل العرش رجلا فغبطه بمكانه) أى تخفى أن يكون
 مثله (وقال ان هذا الكريم على ربه فسأل ربه أن يخبره باسمه فلم يخبره باسمه وقال أحدك من عمله
 بثلاث) خصال (كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله وكان لا يعق والديه وكان لا يعشى
 بالنميمة) أورده القشيري فى الرسالة مختصرا ولفظه رأى موسى عليه السلام رجلا عند العرش فغبطه
 فقال ما صنعت فقبل كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله انتهى وقد وقع نظيره لنبينا صلى
 الله عليه وسلم وذلك فيما ذكره العلماء فى قصة المعراج انه رأى رجلا فى نور العرش الحديث وفيه ولم يكن
 عاقلا والديه أخرجه ابن أبي الدنيا من حديث أبي المخارق مرسل وحسنه المنذرى فى الترغيب والترهيب
 (وقال زكريا صلوات الله عليه قال الله تعالى الحاسد عدو لنعمتى مسخط لقضائى غير راض بقسمتى التى
 قسمت بين عبادى) قال القشيري فى الرسالة قال بعضهم الحاسد جاحل لانه لا يرضى بقضاء الواحد قال وفى
 بعض الكتب الحسود وعدو نعمتى (وقال صلى الله عليه وسلم أخوف ما أخاف على أمتي أن يكترفهم المال
 فيحاسدون ويقتلون) أخرجه ابن أبي الدنيا فى كتاب ذم الحسد من حديث أبي عامر الأشعري وفيه
 ثابت بن أبي ثابت جهله ابن أبي حاتم قال العراقي وفى الصحيحين من حديث أبي سعيدان ما أخاف عليكم
 من بعدى ما يفتخ عليكم من زهرة الدنيا وزينتها ولهما من حديث عمرو بن عوف البسدى والله ما الفقر
 أخشى عليكم ولكنى أخشى ان تبسط عليكم الدنيا الحديث واسلم من حديث عبد الله بن عمرو اذا فحمت
 عليكم فارس والروم الحديث وفيه يتنافسون ثم يحاسدون ثم يتدانون الحديث ولا جسد والبرار من
 حديث عمر لا تفتح الدنيا على أحد الا ألقى الله بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة وفيه ابن لهيعة (وقال
 صلى الله عليه وسلم استعينوا على قضاء الحوائج وفى رواية على قضاء حوائجكم) (بالكتمان) أى كونوا

وقال صلى الله عليه
 وسلم انه سيبص أمتي داء
 الامم قالوا ومأداء الامم قال
 الاشر والبطر والتكاثر
 والتنافس فى الدنيا والتباعد
 والتحاسد حتى يكون البغى
 ثم الهرج وقال صلى الله عليه
 وسلم لا تظهر السمات
 لاخيك فيعافيه الله ويبتليك
 وروى ان موسى عليه
 السلام لما تجل الى ربه
 تعالى رأى فى ظل العرش
 رجلا فغبطه بمكانه فقال ان
 هذا الكريم على ربه فسأل
 ربه تعالى ان يخبره باسمه فلم
 يخبره وقال أحدك من عمله
 بثلاث كان لا يحسد الناس
 على ما آتاهم الله من فضله
 وكان لا يعق والديه ولا يعشى
 بالنميمة وقال زكريا
 عليه السلام قال الله تعالى
 الحاسد عدو لنعمتى مسخط
 لقضائى غير راض بقسمتى
 التى قسمت بين عبادى
 وقال صلى الله عليه وسلم
 أخوف ما أخاف على أمتي
 ان يكترفهم المال
 فيحاسدون ويقتلون
 وقال صلى الله عليه وسلم
 استعينوا على قضاء الحوائج
 بالكتمان

لها كاتمين عن الناس واستعينوا بالله على الظفر بها ثم عسل طلب الكتمان بقوله (فان كل ذي نعمة محسود) أي ان أظهرتم حوائجكم للناس حسدوكم قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا والطبراني من حديث معاذ بسند ضعيف انتهى قلت حديث معاذ أخرجه العقيلي وابن عدي والطبراني وأبو نعيم والبيهقي فالعقيلي رواه عن محمد بن خزيمة عن سعيد بن سالم العطاز عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ والباقون من طريق العقيلي ثم قال أبو نعيم غريب من حديث خالد تفرد به عنه ثور حدث به عمر بن يحيى البصري عن شعبة عن ثور اه وقد أورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال سعيد كذاب قال البخاري يذكر بوضع الحديث وتابعه حسين بن علوان وضاع وقد أخرجه ابن أبي الدنيا أيضاً بهذا الاسناد وقال ابن حبان سعيد يضع الحديث وقال العقيلي لا يعرف الا بسعيد ولا يتابع عليه وقال الهيثمي ان ابن معدان لم يسمع معاذ فهو منقطع وفي الباب ابن عباس رواه الخطيب في التاريخ عن ابراهيم ابن مخلد عن اسمعيل بن علي الخطيب عن الحسين بن عبد الله الابزازي عن ابراهيم بن سعيد الجوهري عن المأمون عن الرشيد عن المهدي عن أبيه عن جده عن عطاء عن ابن عباس قال ابن الجوزي موضوع من عمل الابزازي وسئل أحمد وابن معين عنه فقالا يضع وقال ابن أبي حاتم هو أي حديث ابن عباس هذا منكسر لا يعرف وعمر بن الخطاب رواه أبو بكر الخرائطي في اعتلال القلوب عن علي بن حرب عن حابس بن عمر وعمر بن ابن جريج عن عطاء عنه وهو ضعيف أيضاً وعلي بن أبي طالب رواه الخليلي في فوائده عن أحمد بن محمد بن الحجاج عن أحمد بن محمد القرسياني عن أحمد بن عبد الله عن غندر عن شعبة عن مروان الاصفر عن الثعالبي بن سبرة عنه وقال الحافظ السخاوي في المقاصد رواه الطبراني في معاجزه الثلاثة وعنه وعن غيره أبو نعيم في الحلية من حديث سعيد بن سالم العطاز عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ رفعه وكذا أخرجه ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب والعسكري في الامثال والخللي في فوائده والقضاعي في مسنده وسعيد كذبه أحمد وغيره وقال العجلي لا بأس به ولكن قد أخرجه العسكري أيضاً من غير طريقه بسند ضعيف أيضاً عن وكيع عن ثور ولفظه استعينوا على طلب حوائجكم بكتمائكم فان لكل نعمة حسدة ولو ان امراً كان أقوم من قذح لكان له من الناس غاثر وهو مع ذلك منقطع فخالد لم يسمع من معاذ وله طريق أخرى عند الخليلي في فوائده من حديث مروان الاصفر عن الثعالبي بن سبرة عن علي رفعه أي بلفظ المصنف الا انه زاد في آخره لهائهم قال وفي الباب جماعة منهم عمر قلت وبما ذكر يظهر ان الحديث ضعيف لاموضوع وابن الجوزي يتساهل كثيراً كما تقدمت الإشارة اليه ثم ان الاحاديث الواردة في التحدث بالنعمة محمولة على ما بعد وقوعها فلا تكون معارضة لهذا نعم ان ترتب على التحدث بها حسد فالكتمان أولى والله أعلم (وقال صلى الله عليه وسلم ان لنعم الله اعداء قبل ومن أولئك قال الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله) قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث ابن عباس ان لاهل النعم حسداً فاحذروهم وسنده ضعيف (وقال صلى الله عليه وسلم ستة يدخلون النار قبل الحساب قيل يا رسول الله من هم قال الامراء بالجور) أي الظلم على الرعية (والعرب) وهم سكان البادية (بالعصية) الجاهلية (والدهاقين) جمع دهقان بالكسر وهو رئيس القرية (بالتكبر) على أهل قريته (والتجار بالخيانة) في معاملاتهم (وأهل الرستاق) أي السواد (بالجهالة) في أمور الدين (والعلماء بالحسد) قال العراقي رواه الديلمي من حديث ابن عمر وأنس بسندين ضعيفين اه قلت لفظ الديلمي من حديث أنس ستة يعذبهم الله بذنوبهم يوم القيامة الامراء بالجور والعلماء بالحسد والعرب بالعصية وأهل الاسواق بالخيانة والدهاقين بالتكبر وأهل الرستاق بالجهل وأما حديث ابن عمر فخرجه أبو نعيم في الحلية بلفظ ستة يدخلون النار بغير حساب الامراء بالجور والعرب بالعصية والدهاقين بالتكبر والتجار بالكذب والعلماء بالحسد والاغنياء بالبخل

فان كل ذي نعمة محسود وقال صلى الله عليه وسلم ان لنعم الله اعداء فويل ومن هم فقال الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله وقال صلى الله عليه وسلم ستة يدخلون النار قبل الحساب بسنة قبل يا رسول الله من هم قال الامراء بالجور والعرب بالعصية والدهاقين بالتكبر والتجار بالخيانة وأهل الرستاق بالجهالة والعلماء بالحسد

(الانار) قال بعض
السلف أول خطيئة كانت
هي الحسد حسد ابليس
آدم عليه السلام على رقبته
فأبى أن يسجد له فخمله
الحسد على المعصية وحكى
أن عون بن عبد الله دخل
على الفضل بن المهلب وكان
يومئذ على واسط فقال اني
أريد أن أعظلك بشئ فقال
وما هو قال اياك والكبر فانه
أول ذنب عصي الله به ثم قرأ
واذ قلنا للملائكة اسجدوا
لآدم فسجدوا الا ابليس
الآية واياك والحرص فانه
أخرج آدم من الجنة أمكنه
الله سبحانه من الجنة عرضها
السموات والارض يأكل
منها الاشجرة واحدة نهاه
الله عنها فأكل منها فخرجه
الله تعالى منها ثم قرأ اهبطوا
منها الى آخر الآية واياك
والحسد فأتى قتل ابن آدم
أخاه حين حسده ثم قرأ
واتل عليهم نبأ ابني آدم
بالحق الآية واذا ذكر
أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فامسك واذا
ذكر القدر فاسكت واذا
ذكرت النجوم فاسكت
وقال بكر بن عبد الله كان
رجل يغشى بعض الملوك
فيقوم بحذاء الملك فيقول
أحسن الى المحسن باحسانه
فان المسمى سيكفيه اساءته
فحسده

ومما جاء في المرفوع الحسد يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل رواه الديلمي من حديث معاوية بن
حيدة وعن ابن مسعود رفعه اياكم والكبر فان ابليس جلله الكبر على ان لا يسجد لآدم واياكم
والحرص فان آدم جلله الحرص على أكل الشجرة واياكم والحسد فان ابني آدم اتما قتل أحدهما
صاحبه حسدا فنهى أصل كل خطيئة أخرجه القشيري في الرسالة وابن عساكر في التاريخ من حديثه
* (الانار) * (قال بعض السلف ان أول خطيئة كانت) أي وجدت (هي الحسد) وذلك انه (حسد
ابليس آدم) على ما شرفه وآتاه من فضله (فأبى أن يسجد له فخمله على المعصية) وهو مأخوذ من حديث
ابن مسعود الذي تقدم ذكره قريبا وأورده القشيري في الرسالة بسنده وفيه فنهى أصل الخطيئة (وحكى
ان عون بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود الهذلي المسكن عابدة نقة روى له مسلم والاربعة مات قبل العشرين
ومائة (دخل على الفضل) كذا في النسخ والصواب المفضل (بن المهلب) بن أبي صفرة ظالم بن سراق
الغسقي أبو غسان البصري صدوق من مشاهير الامراء روى له أبو داود والنسائي ووالده المهلب يكنى
أبا سعيد بصرى من ثقات الامراء وله رواية مرسله قال أبو اسحق السبيعي ما رأيت أميرا أفضل منه مات
سنة اثنتين وثمانين على الصحيح وخلف ثلاثة وعشرين ذكرار روى له أبو داود والترمذي والنسائي
(وكان يومئذ بواسط) مدينة بالعراق اختطها الخجاج وكان عاملا عليها من طرف أخيه يزيد بن المهلب
وكان أخوه يزيد والباعلى البصرة بل على العراق جميعه فلما كان سنة اثنتين ومائة نذب يزيد بن عبد
الملك أخاه مسلمة بن عبد الملك في جيش كثيف الى قتال يزيد بن المهلب اذ باغاه انه دعا الناس الى نفسه
والا تقيا يوم الجمعة منتصف صفر بعقر بابل فقتل يزيد ومن معه من اخوته وأولادهم وعدتهم ثمانية
وعشرون انسانا الا المفضل فان ابنه احتال عليه بان قال الامير يعني يزيد قدمضى ويقول لك اتبعنى
فانصرف عند ذلك واما عرف الخبر انكر على ابنه فعله وشده عليه بالسيف وقال ما أراك الا أن تفضح
شيخنا مثلى وكان معاوية بن يزيد اذ ذاك بواسط فاخذ عيال أبيه وثقله وانحدر الى البصرة ولحق بهم
المفضل ومن معه واجتمع بها آل المهلب وانفذ مسلمة بن عبد الملك مالا بن أحوز المازني في طلب من هرب
من آل المهلب وأمره بقتل كل من بلغ منهم فقتل المفضل بن المهلب وسائر ولد المهلب الباقي ولم يدع بالغا
منهم الا قتله (فقال اني أريد ان أعظلك بشئ فقال ماذا قال اياك والكبر فانه أول ذنب عصي الله به
ثم قرأ واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا واياك والحرص فانه أخرج آدم من الجنة أمكنه الله من
جنة عرضها السموات والارض يأكل منها الاشجرة واحدة نهاه الله عنها فأكل منها فخرجه ثم قرأ اهبطوا
منها جيعا الى آخر الآية واياك والحسد فانه قتل ابن آدم أخاه حين حسده ثم قرأ واتل عليهم نبأ ابني
آدم بالحق واذا ذكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسكت) أي لا تذكرهم بسوء (واذا ذكر
القدر فاسكت) فانه سر من أسرار الله لا ينبغي الخوض فيه (واذا ذكرت النجوم فاسكت) وأول هذا
الثر قد روى مرفوعا من حديث ابن مسعود قال القشيري في الرسالة أخبرنا أبو الحسن الأهوازي أخبرنا
أحمد بن عبيد البصري حدثنا اسمعيل بن الفضل حدثنا يحيى بن مخلد حدثنا معاذ بن عمران عن الحرث
ابن شهاب عن معبد بن أبي قلابة عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة هن أصل كل
خطيئة فاتقوهن واحذروهن اياكم والكبر فان ابليس جلله الكبر على أن لا يسجد لآدم واياكم
والحرص فان آدم جلله الحرص على أن يأكل من الشجرة واياكم والحسد فان ابني آدم اتما قتل أحدهما
صاحبه حسدا وقد تقدم ذلك وأخرج الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود ومن حديث ثوبان اذا
ذكر أصحابي فامسكوا واذا ذكرت النجوم فامسكوا واذا ذكر القدر فامسكوا ورواه أيضا ابن عدى من
حديث ابن عمر (وقال بكر بن عبد الله) المزني (كان رجل يغشى بعض الملوك) أي يدخل عليه (فيقوم
بحذاء الملك) أي في مقابلته (فيقول أحسن الى المحسن باحسانه فان المسمى سيكفيه اساءته فحسده

رجل على ذلك المقام والكلام فسعى به الى الملك فقال ان هذا الذي يقوم بهذا لك ويقول ما يقول زعم ان الملك أنجز فقال له الملك وكيف يصح ذلك عندي قال تدعوه اليك فانه اذا دنا منك وضع يده على أنفه لئلا يشم ريح الجرح فقال له انصرف حتى أنظر فخرج من عند الملك فدعا الرجل الى منزله فأطعمه طعاما فيه (٥٦) ثم فخرج الرجل من عنده وقام بهذا الملك على عادته فقال أحسن الى

رجل على ذلك المقام من الملك (والكلام فسعى به الى الملك فقال ان هذا الذي يقوم بهذا لك ويقول ما يقول زعم ان الملك أنجز فقال له الملك وكيف يصح ذلك عندي قال تدعوه اليك فانه اذا دنا منك وضع يده على أنفه لئلا يشم ريح الجرح فقال له انصرف حتى أنظر) فخرج من عند الملك فدعا الرجل الى منزله فأطعمه طعاما فيه ثم فخرج الرجل من عنده وقام بهذا الملك فقال (أحسن الى المحسن باحسانه والمسيء مستكفيا مساويه فقال له الملك ادن مني فدنا فوضع يده على فيه مخافة ان يشم الملك منه رائحة الثوم فقال الملك في نفسه ما أرى فلانا الا قد صدق قال وكان الملك لا يكتب بخطه الا بجايزة أو صلة فكتب له كتابا بخطه الى عامل من عماله اذا أتاك حامل كتابي فاذبحه واسلحه واحش جلدته تبنوا وبعث به الى فاخذ الكتاب وخرج فلقبه الرجل الذي سعى به فقال ما هذا الكتاب فقال خط الملك الى بصله فقال هو لك فاخذه ومضى الى العامل فقال العامل في كتابك ان أذبحك واسلحك قال ان الكتاب ليس هو لي الله في أمري حتى أرجع الى الملك قال ليس لكتاب الملك مراجعة فذبحه وسلحه وحشا جلده تبنوا وبعث به ثم عاد الرجل الى الملك كعادته وقال مثل قوله فتعجب الملك وقال ما فعل الكتاب فقال لقيني فلان واستوهبه مني فوهبته له فقال الملك انه ذكر لي انك تزعم اني أنجز قال ما فعلت قال فلم وضعت يدك على أنفك قال كان اطعمني طعاما فيه ثم فكرت أن تشمه قال صدقت أرجع الى مكانك فقد كفالك المسيء أسأته) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا محمد بن حنبل حدثنا علي بن سهل حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة عن حميد عن بكر بن عبد الله قال كان فحين كان قبلكم ملك وكان له حاجب يقربه ويدينه وكان هذا الحاجب يقول أيها الملك أحسن الى المحسن ودع المسيء تكفياه أسأته قال فحسده رجل على قربه من الملك فسعى به فقال أيها الملك ان هذا الحاجب عدو يخبر الناس انك أنجز قال وكيف لي بان اعلم ذلك قال اذا دخل تدنيه تكلمه فانه يقبض على أنفه قال فذهب الساعي فدعا الحاجب الى دعوته واتخذ مرقعة وأكثف فيها الثوم فلما كان من الغد دخل الحاجب فأدناه الملك يكلمه بشئ فقبض على فيه فقال له تخرج فدعا بالدواة وكتب له كتابا وخبثه وقال اذهب بهذا الى فلان وكانت جائزته مائة ألف فلما ان خرج استقبله الساعي فقال أي شئ هذا قال قد دفعه الى الملك فاستوهبه فوهبه فاخذ الكتاب ومرو فلما ان فتحوا الكتاب دعوا بالذباحين فقال اتقوا الله يا قوم فان هذا غلط وقع على وعادوا الملك فقالوا لا يتبأ لنا معاودة الملك وكان في الكتاب اذا أتاكم حامل كتابي هذا فاذبحوه واسلخوا جلده واحشوه بالتبن ووجهوه الى فذبحوه وسلخوا جلده ووجهوه فلما ان رآه الملك تعجب فقال تعال وحدثني واصدقني لم اذ أدنيتك قبضت على أنفك فقال أيها الملك ان هذا دعائي الى دعوته واتخذ مرقعة وأكثف فيها الثوم واطعمني فلما أدناني الملك قلت يتأذى الملك بريح الثوم فقال أرجع الى مكانك وقل ما كنت تقول ووصله بمال عظيم أو كذا كره (وقال محمد بن سيرين) رحمه الله تعالى (ما حسدت أحدا على شئ من أمر الدنيا لانه ان كان من أهل الجنة فكيف أحسده على الدنيا وهي حقيرة في الجنة وان كان من أهل النار فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو يصير الى النار) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد (وقال رجل للحسن البصري رحمه الله تعالى هل يحسد المؤمن قال ما أنسأك بني يعقوب عليه السلام حين حسدوا يوسف لكانته

المحسن باحسانه فان المسيء سيكفيه أسأته فقال له الملك ادن مني فدنا منه فوضع يده على فيه مخافة ان يشم الملك منه رائحة الثوم فقال الملك في نفسه ما أرى فلانا الا قد صدق قال وكان الملك لا يكتب بخطه الا بجايزة أو صلة فكتب له كتابا بخطه الى عامل من عماله اذا أتاك حامل كتابي فاذبحه واسلحه واحش جلدته تبنوا وبعث به الى فاخذ الكتاب وخرج فلقبه الرجل الذي سعى به فقال ما هذا الكتاب فقال خط الملك الى بصله فقال هو لك فاخذه ومضى الى العامل فقال العامل في كتابك ان أذبحك واسلحك قال ان الكتاب ليس هو لي الله في أمري حتى أرجع الى الملك فقال ليس لكتاب الملك مراجعة فذبحه وسلحه وحشا جلده تبنوا وبعث به ثم عاد الرجل الى الملك كعادته وقال مثل قوله فتعجب الملك وقال ما فعل الكتاب فقال لقيني فلان واستوهبه مني فوهبته له قال الملك انه ذكر لي انك تزعم اني أنجز قال ما فعلت قال فلم وضعت يدك على أنفك قال كان اطعمني طعاما فيه ثم فكرت أن تشمه قال صدقت أرجع الى مكانك فقد كفالك المسيء أسأته) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا محمد بن حنبل حدثنا علي بن سهل حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة عن حميد عن بكر بن عبد الله قال كان فحين كان قبلكم ملك وكان له حاجب يقربه ويدينه وكان هذا الحاجب يقول أيها الملك أحسن الى المحسن ودع المسيء تكفياه أسأته قال فحسده رجل على قربه من الملك فسعى به فقال أيها الملك ان هذا الحاجب عدو يخبر الناس انك أنجز قال وكيف لي بان اعلم ذلك قال اذا دخل تدنيه تكلمه فانه يقبض على أنفه قال فذهب الساعي فدعا الحاجب الى دعوته واتخذ مرقعة وأكثف فيها الثوم فلما كان من الغد دخل الحاجب فأدناه الملك يكلمه بشئ فقبض على فيه فقال له تخرج فدعا بالدواة وكتب له كتابا وخبثه وقال اذهب بهذا الى فلان وكانت جائزته مائة ألف فلما ان خرج استقبله الساعي فقال أي شئ هذا قال قد دفعه الى الملك فاستوهبه فوهبه فاخذ الكتاب ومرو فلما ان فتحوا الكتاب دعوا بالذباحين فقال اتقوا الله يا قوم فان هذا غلط وقع على وعادوا الملك فقالوا لا يتبأ لنا معاودة الملك وكان في الكتاب اذا أتاكم حامل كتابي هذا فاذبحوه واسلخوا جلده واحشوه بالتبن ووجهوه الى فذبحوه وسلخوا جلده ووجهوه فلما ان رآه الملك تعجب فقال تعال وحدثني واصدقني لم اذ أدنيتك قبضت على أنفك فقال أيها الملك ان هذا دعائي الى دعوته واتخذ مرقعة وأكثف فيها الثوم واطعمني فلما أدناني الملك قلت يتأذى الملك بريح الثوم فقال أرجع الى مكانك وقل ما كنت تقول ووصله بمال عظيم أو كذا كره (وقال محمد بن سيرين) رحمه الله تعالى (ما حسدت أحدا على شئ من أمر الدنيا لانه ان كان من أهل الجنة فكيف أحسده على الدنيا وهي حقيرة في الجنة وان كان من أهل النار فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو يصير الى النار) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد (وقال رجل للحسن البصري رحمه الله تعالى هل يحسد المؤمن قال ما أنسأك بني يعقوب عليه السلام حين حسدوا يوسف لكانته

فك قال لانه أطعمني طعاما فيه ثم فكرت أن تشمه قال صدقت أرجع الى مكانك فقد كفالك المسيء أسأته) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا محمد بن حنبل حدثنا علي بن سهل حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة عن حميد عن بكر بن عبد الله قال كان فحين كان قبلكم ملك وكان له حاجب يقربه ويدينه وكان هذا الحاجب يقول أيها الملك أحسن الى المحسن ودع المسيء تكفياه أسأته قال فحسده رجل على قربه من الملك فسعى به فقال أيها الملك ان هذا الحاجب عدو يخبر الناس انك أنجز قال وكيف لي بان اعلم ذلك قال اذا دخل تدنيه تكلمه فانه يقبض على أنفه قال فذهب الساعي فدعا الحاجب الى دعوته واتخذ مرقعة وأكثف فيها الثوم فلما كان من الغد دخل الحاجب فأدناه الملك يكلمه بشئ فقبض على فيه فقال له تخرج فدعا بالدواة وكتب له كتابا وخبثه وقال اذهب بهذا الى فلان وكانت جائزته مائة ألف فلما ان خرج استقبله الساعي فقال أي شئ هذا قال قد دفعه الى الملك فاستوهبه فوهبه فاخذ الكتاب ومرو فلما ان فتحوا الكتاب دعوا بالذباحين فقال اتقوا الله يا قوم فان هذا غلط وقع على وعادوا الملك فقالوا لا يتبأ لنا معاودة الملك وكان في الكتاب اذا أتاكم حامل كتابي هذا فاذبحوه واسلخوا جلده واحشوه بالتبن ووجهوه الى فذبحوه وسلخوا جلده ووجهوه فلما ان رآه الملك تعجب فقال تعال وحدثني واصدقني لم اذ أدنيتك قبضت على أنفك فقال أيها الملك ان هذا دعائي الى دعوته واتخذ مرقعة وأكثف فيها الثوم واطعمني فلما أدناني الملك قلت يتأذى الملك بريح الثوم فقال أرجع الى مكانك وقل ما كنت تقول ووصله بمال عظيم أو كذا كره (وقال محمد بن سيرين) رحمه الله تعالى (ما حسدت أحدا على شئ من أمر الدنيا لانه ان كان من أهل الجنة فكيف أحسده على الدنيا وهي حقيرة في الجنة وان كان من أهل النار فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو يصير الى النار) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد (وقال رجل للحسن البصري رحمه الله تعالى هل يحسد المؤمن قال ما أنسأك بني يعقوب عليه السلام حين حسدوا يوسف لكانته

عند أبيهم (نعم ولكن غمة في صدرك وأنه لا يضرك ما لم تعد به بدا أولسانا) أي تجاوز زعماني صدرك إلى عمل
 اليد أو اللسان أخرجه أبو نعيم في الحلية عن عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا محمد بن نصير حدثنا سمعيل
 ابن عمر حدثنا مالك بن مغول أراه عن عبد الملك بن عمير قال قال أبو الدرداء ما أكثر ذكر الموت قل فرحه
 وقل حسده ورواه أيضا عن عبد الرحمن بن العباس حدثنا إبراهيم بن اسحق الحاربي حدثنا عبد الله بن عمر
 حدثنا ابن خراش عن العوام عن إبراهيم التيمي عن أبي الدرداء فذكره (وقال معاوية) رضى الله عنه
 (كل الناس أقدر على رضاه الأحاسد نعمة فانه لا يرضيه إلا زوالها) أخرجه القشيري في الرسالة من غير
 اسناد (ولذلك قيل * كل العداوة قد ترجى أماتها) وروى مودتها (الاعداوة من عاداك من حسد)
 أو رده القشيري في الرسالة (وقال بعض الحكماء الحسد حرج لا يبرأ وحسب الحسود ما يليق) أي من الألم في
 قلبه في الدنيا والعذاب في الآخرة (وقال اعرابي ما رأيت ظالما أشبه بظالم من حاسدانه يرى النعمة
 عليك غمة عليه) وقدرى نحو ذلك من قول عمر بن عبد العزيز ما رأيت ظالما أشبه بظالم من الحاسد غم
 دائم ونفس متتابع كذا في الرسالة القشيرية وروى أيضا من قول الخليل بن أجد ما رأيت ظالما أشبه بظالم
 من حاسد نفسه دائم وعقل هائم وحنن لا ثم رواه البيهقي في الشعب (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى
 (يا ابن آدم لم تحسد أخاك فان كان الذي أعطاه لكرامة عليه فلم تحسد من أكرمه الله تعالى وإن كان
 غير ذلك فلم تحسد من مصيره إلى النار) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد (وقال بعضهم الحاسد لا ينال
 من المجالس الامامة وذلا ولا ينال من الملائكة الالجنة وبغض ولا ينال من الخلق الا جزعا ونحما ولا ينال
 عند الفرع الا شدة وهولا ولا ينال عند الموقف الا فضيحة ونكالا) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد وما يلقى
 من الآثار ما يدخل في الباب قال الاحنف بن قيس لراحة الحسود أخرجه البيهقي في الشعب وروى ابن
 عمران ابليس قال لنوح اثنتان أهلك به ما بين آدم الحسد وبالحسد لعنت وجعلت شيطاننا جيماء والحرص
 ابج آدم بالجنة كلها فاصبت حاجتي منه بالحرص أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد قيل الحسود لا يسود
 رواه القشيري في الرسالة وهو صحيح المعنى والمشهور على الاسنة الحسود لا يسود أبدا والخييل تأكل ماله
 العداوة في الرسالة وقيل في قوله تعالى قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن قيل ما بطن الحسد قلت
 والمشهور ما بطن من معاصي القلب من حسد وغيره كالعجب والحقد وسوء الظن قال وقيل أثر الحسد يستبين
 فيك قبل ان يتبين في عدوك وقال الاصمعي رأيت اعرابيا أتت عليه مائة وعشرون سنة فقلت ما أطول
 عمرك قال تركت الحسد فبقيت وقال ابن المبارك الحديث الذي لم يجعل في قلب امرئ ما جعله في قلب
 حاسدي وفي بعض الآثار ان في السماء الخامسة ملكا يمر به عمل عبده ضوء كضوء الشمس فيقول له الملك
 قفه فان ملك الحسد أضرب به وجه صاحبه فانه حاسدو يقال الحاسد ظالم غشوم لا يبق ولا يذرو قيل من
 علامات الحاسد ان يتملق اذا شهدو يغتاب اذا غابو يشتم بالمصيبة اذا تزلت وقال معاوية ليس في خلال
 الشرخلة اعدل من الحسد يقتل الحاسد غما قبل المحسود وقيل أوحى الله الى سليمان بن داود عليه
 السلام أو صيكت بسبعة أشياء لا تغتابن صالح عبادي ولا تحسدن أحدا من عبادي فقال سليمان عليه
 السلام يا رب حسبي وقيل الحاسد اذا رأى نعمة بهت واذا رأى عثرة شمت وقيل اذا أردت ان تسلم من
 الحاسد فليس عليك أمرك وقيل الحاسد مغتاط على من لا ذنب له بخيل بما لا يملكه وقيل اياك ان تعتني في
 مودة من يحسدك فانه لا يقبل احسانك وقيل اذا أراد الله سبحانه ان يسلط على عبد عدو له لا يرجه سلط
 عليه حاسده وقال ابن المعتز قل للحسود اذا تنفس صعدة * يا ظالما وكافا مظلوم

وقال غيره واذا أراد الله نشر فضيلة * طويت أتاح لها لسان حسود

(بيان حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه) *

(اعلم) وقل الله تعالى (انه لا حسد الا على نعمة فاذا أنعم الله على أخيك) في الدين (بنعمة فذلك فيها

نعم ولكن غمة في صدرك فانه لا يضرك ما لم تعد به بدا أولسانا وقال أبو الدرداء ما أكثر عبد ذكر الموت الا قل فرحه وقل حسده وقال معاوية كل الناس أقدر على رضاه الأحاسد نعمة فانه لا يرضيه إلا زوالها ولذلك قيل

كل العداوة قد ترجى أماتها الاعداوة من عاداك من حسد وقال بعض الحكماء الحسد حرج لا يبرأ وحسب الحسود ما يليق وقال اعرابي ما رأيت ظالما أشبه بظالم من حاسدانه يرى النعمة عليك غمة عليه وقال الحسن يا ابن آدم لم تحسد أخاك فان كان الذي أعطاه لكرامة عليه فلم تحسد من أكرمه الله وان كان غير ذلك فلم تحسد من مصيره إلى النار وقال بعضهم الحاسد لا ينال من المجالس الامامة وذلا ولا ينال من الملائكة الالجنة وبغض ولا ينال من الخلق الا جزعا ونحما ولا ينال عند الفرع الا شدة وهولا ولا ينال عند الموقف الا فضيحة ونكالا

(بيان حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه) *

اعلم انه لا حسد الا على نعمة فاذا أنعم الله على أخيك بنعمة فذلك فيها

تذكره تلك النعمة

وتحب زوالها وهذه

الحالة تسمى حسدا والحسد

حده كراهة النعمة وحب

زوالها عن المنعم عليه الحالة

الثانية أن لا تحب زوالها

ولا تذكره وجودها ودوامها

ولكن تشتهي لنفسك

مثلها وهذه تسمى غبطة

وقد تختص باسم المنافسة

وقد تسمى المنافسة حسدا

والحسد منافسة ووضع

أحد الطرفين موضع الآخر

ولا يجزى في الاسامي بعد فهم

المعاني وقد قال صلى الله

عليه وسلم إن المؤمن يغبط

والمنافق يحسد فأما الأول

فهو حرام بكل حال الانعمة

أصلها فاجر أو كافر وهو

يستعين بها على تهيج

الفتنة وافساد ذات البين

وايذاء الخلق فلا يضرك

كراهتك لها ومحبتك

لزوالها فانك لا تحب زوالها

من حيث هي نعمة بل من

حيث هي آلة الفساد ولو

أمنت فسادك لم يعمك

بنعمته وبدل على تحريم

الحسد الاخبار التي نقلناها

وأن هذه الكراهة تسخط

لقضاء الله في تفضيل بعض

عباده على بعض وذلك لا عذر

فيه ولا رخصة وأي معصية

تزيد على كراهتك لراحة

مسلم من غير أن يكون لك

منه مضرة وإلى هذا أشار

القرآن بقوله إن تمسككم

حسنة تسوهم وإن تصبكم

سيئة يفرحوا بها وهذا

حالتان احدهما أن تذكره تلك النعمة وتحب زوالها وهذه الحالة تسمى حسدا والحسد حده كراهة النعمة وحب زوالها عن المنعم عليه الحالة الثانية أن لا تحب زوالها ولا تذكره وجودها ودوامها ولكن تشتهي لنفسك مثلها وهذه تسمى غبطة وقد تختص باسم المنافسة وقد تسمى المنافسة حسدا والحسد منافسة ووضع أحد الطرفين موضع الآخر ولا يجزى في الاسامي بعد فهم المعاني وقد قال صلى الله عليه وسلم إن المؤمن يغبط والمنافق يحسد فأما الأول فهو حرام بكل حال الانعمة أصلها فاجر أو كافر وهو يستعين بها على تهيج الفتنة وافساد ذات البين وايذاء الخلق فلا يضرك كراهتك لها ومحبتك لزوالها فانك لا تحب زوالها من حيث هي نعمة بل من حيث هي آلة الفساد ولو أمنت فسادك لم يعمك بنعمته وبدل على تحريم الحسد الاخبار التي نقلناها وأن هذه الكراهة تسخط لقضاء الله في تفضيل بعض عباده على بعض وذلك لا عذر فيه ولا رخصة وأي معصية تزيد على كراهتك لراحة مسلم من غير أن يكون لك منه مضرة وإلى هذا أشار القرآن بقوله إن تمسككم حسنة تسوهم وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها وهذا

كفار احسدوا من عند أنفسهم وقال تعالى (وددوا لو تكفرون كما كفروا فتكفونون سواء) أي مساوين في الكفر (فاخبر ان حبههم زوال نعمة الايمان حسدود كرا لله تعالى حسداخوة يوسف) عليهم السلام وهم عشرة لامهات شتى بني يعقوب عليه السلام وهم يهوذا وروبل وشمعون ولاوي ورديا لون وبشعر وندية بنت خالته تزوجها يعقوب أولا فلما توفيت تزوج أختها راحيل فولدت له بنيامين ويوسف وأربعة آخرين نينال وجاد واشر من سريتين زلفة وفلحص (وعبر عما في قلوبهم بقوله قالوا ليوسف وأخوه) يعني بنيامين وهو أخوه لاه وأبيه واختصاصه بالاضافة لاختصاصه بالاخوة من الطرفين (أحب الى أبنائنا ونحن عصبة) أي والحال اناجاعة أقرباء أحق بالمحبة من صغيرين لا كفاية فيهما (ان أبا نافي ضلال مبين) لتفضيله الفضول أولئك العدل في المحبة روى انه كان أحب اليه لما يرى فيه من الخبايا وكان اخوته يحسدونه فلما رأى الرضا عاف له المحبة بحيث لم يصبر عنه فتبالغ حسدهم حتى جعلهم على التعرض له (اقتلوا يوسف وأطرحوه أرضا) بعيدة من العمران وهو معنى تنكبرها وإهمامها (يخل لكم وجه أبيكم) أي يصف لكم فيقبل عليكم بكلمته ولا يلتفت عنكم الى غيركم (فلما كرهوا حب أبيه له) وعدم صبره عنه (سأهم ذلك وأحبوا زواله عنه فغيبوه عنه) بما هو مذكور في القرآن (وقال تعالى ولا يجردون في صدورهم حاجة مما أوتوا أي لا تضيق به صدورهم ولا يغمنون) من رزية ما آتاهم الله من فضله (فأثنى الله عليهم بعدم الحسد) وهو عدم ضيق الصدور من رزية النعمة (وقال تعالى في معرض الانكار) على أهل الكتب (أم يحسدون الناس) أي بل يحسدون وانما قدرت أم هنا بل لان المراد هنا اثبات الحسد لهم لا الاستفهام عنه لا بالانكار ولا بغيبه واذ كان هذا المراد تعين أن يكون التقدير بل يحسدون ويشهد لذلك قوله تعالى ودكثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا الآية وقد سبق قريبا لا يقال الانكار يتضمن الاثبات وزيادة لانا نقول تلك الزيادة لدليل عليها بل ولا يقتضها المقام فظهر ان الاظهر في أم هنا ان معناها بل فقط وفي قوله يحسدون دلالة على ان المضارع حقيقة في الحال لانه أطلق في يحسدون وأريد الحال لانهم كانوا حاسدين وقت وقوع اللفظ عليهم ولم يرد انهم يحسدون في المستقبل واذ أطلق وأريد الحال كان حقيقة لان الاصل في الاطلاق الحقيقة وهذا عند التحقيق خلاف من يدعي صلاحية الحال والاستقبال كابن مالك لانه يجعله موضوعا للقدر المشترك الآن يقال التواطؤ يقع على افراد الحقيقة قال التاج السبكي في قواعد وأنا أقول بالفصل في ذلك في المشكل وتساوي الافراد وفي الآية دلالة على ان مفهوم العموم من باب الحكاية لامن باب الكل لانه تعالى قد ذمهم على الحسد فأما أن يكون الحسد المذموم عليه الحسد من حيث هو أو الحسد من حيث العموم بمعنى ان كل واحد مذموم على الحسد القائم به من غير نظر الى القائم بغيره ولا خامس لهذه الاقسام عقلا ولا سبيلا الى الاول لان الحسد من حيث هو ليس من فعل المكاف لا يلام عليه ولا الى الثاني لان حسد غيره ليس من فعله فكيف يلام على فعل غيره ولا الى الثالث أيضا لانه كذلك فتعين الرابع وهو أن يكون الحكم ثابتا لكل فردا ثباتا وسلبا غير منظور فيه الى غيره بنفي ولا اثبات وفي الآية أيضا دليل على جواز التكليف بما لا يطاق لانه تعالى لامهم على الحسد وهو أمر يقوم بالحسد لا يقدر على دفعه ونظيرها أقبل ولا تخف ولا يقال انما دام على تعاطي أسبابه للاجتماع على ان الحسد في نفسه مذموم ولان الخلل والحسد شيان في كونهما مما لا يطاق وقد ذمهم على الخلل قبل ذلك في قوله أم لهم نصيب من الملك الآية وكذلك في قوله الذين يخلون والخل والحسد مشتركان في ان صاحبهما يرد منع النعمة عن الغير ثم يتميز الخل بعدم دفع ذي النعمة شيئا والحسد تمنى أن لا يعطى أحد سواء شيئا وفي الآية أيضا دلالة على ان الحسد حرام ثم يختلف باختلاف المحسود فان كان نبيا فهو أيضا كفر والا فلا ينتهي الى الكفر فان قلت ما وجه دلالة على التحريم قلت التوعد عليه في قوله تعالى وكفى

كفار احسدوا من عند أنفسهم
فاخبر تعالى أن حبههم زوال
نعمة الايمان حسد وقال
عز وجل وددوا لو تكفرون
كما كفروا فتكفونون سواء
وذ كر الله تعالى حسداخوة
يوسف عليه السلام وعبر
عما في قلوبهم بقوله تعالى
اذ قالوا ليوسف وأخوه أحب
الى أبنائنا ونحن عصبة ان
أبا نافي ضلال مبين اقلوا
يوسف وأطرحوه أرضا
يخل لكم وجه أبيكم فلما
كرهوا حب أبيهم له سأهم
ذلك وأحبوا زواله عنه
فغيبوه عنه وقال تعالى
ولا يجردون في صدورهم
حاجة مما أوتوا أي لا تضيق
صدورهم به ولا يغمنون
فأثنى الله عليهم بعدم الحسد
وقال تعالى في معرض الانكار
أم يحسدون الناس

على ما اتاهم الله من فضله
وقال تعالى كان الناس أمة
واحدة الى قوله الا الذين
أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات
بغيا بينهم قيل في التفسير
حسدا وقال تعالى وما
تفرقوا الا من بعد ما جاءهم
العلم بغيا بينهم فانزل الله
العلم ليجمعهم ويؤلف بينهم
على طاعته وأمرهم أن
يتألفوا بالعلم فتحاسدوا
واختلفوا اذا أراد كل واحد
منهم أن يتفرد بالرياسة
وقبول القول فرد بعضهم
على بعض قال ابن عباس
كانت اليهود قبل أن يبعث
النبي صلى الله عليه وسلم
اذا قاتلوا قوما قالوا نسألك
بالنبي الذي وعدتنا أن
ترسله وبالكتاب الذي تنزله
الا ما نصرتنا فكلنا يؤنصرون
فلما جاء النبي صلى الله عليه
وسلم من ولدا سمع عليه
السلام عرفوه وكفروا به
بعد معرفتهم اياه فقال
تعالى وكانوا من قبل
يستفتخون على الذين كفروا
فلما جاءهم ما عرفوا كفروا
به الى قوله أن يكفروا بما
أنزل الله بغيا أي حسدا
وقالت صفية بنت حيي للنبي
صلى الله عليه وسلم جاء أبي
وعمي من عندك لوما فقال
أبي لعمي ما تقول فيه قال
أقول انه النبي الذي بشره
موسى قال فأتى قال أرى
معاداته أيام الحياة فهذا
حكم الحسد في التحريم
* وأما المنافسة فليست

بجهنم سعيها مع السياق المؤذن بذلك وفي التواعد كفاية فانه كالنص في التحريم فان قلت فما وجه دلالة
على مطلق الحسد والكلام على الحسد انما هو في حسدهم النبي صلى الله عليه وسلم على ما سيذكر من ان
المراد بالناس النبي صلى الله عليه وسلم قلت قوله يحسدون الناس فانه دال على ان العلة في الذم للحسد على
الاثبات من الفضل وهذا شامل لكل محسود على نعمة أو تبهان من فضل الله وفيها دلالة على صحة إطلاق اسم
الجميع وإرادة الواحد لان المراد بالناس النبي صلى الله عليه وسلم يروي ذلك عن ابن عباس والشافعي
والأكثريين وتقرر بذلك انه لو لم يرد بالناس بعض المؤمنين وأراد كلهم لناقض قوله انهم لم يحسدوا آل
ابراهيم لكنه لا يناقضه لاستحالة الناقض على كلام الله فدل على انه أراد البعض وما هو الا محمد صلى الله
عليه وسلم لان القائل قائلان قائل بان المراد جميع المؤمنين وقائل بان المراد النبي عليه السلام والاول
مندفع بان مدعيه يدعي زيادة الاصل والاصل عدمه لان هذا اللفظ قد ثبت انه استعمل في الخصوص فليحمل
على التيقن وعلى من ادعى ما وراء الدليل فثبت الثاني وقد كان يمكن أن يقال ان المراد بالناس آل
النبي كآل ابراهيم والمعنى انهم يحسدون آل النبي لكونه بعث من أنفسهم ويكون النبي هو الفضل
الذي أوتي به أهله وحسدوا عليه ولكن هذا القول لم يزل من قال به (على ما اتاهم الله من فضله) من النبوة
والرسالة والكتاب والنصرة والاعزاز وجعل النبي الموعود منهم وتمايم الآية فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب
والحكمة واتيناهم ما لمكانا عظيما فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيرا (وقال) تعالى
(كان الناس أمة واحدة الى قوله الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم) قيل في التفسير
حسدا أي فسر والبغى بالحسد فانه تجاوز من الحق الى الباطل (وقال) تعالى (وما تفرقوا الا من بعد
ما جاءهم العلم بغيا بينهم) أي حسدا (فانزل الله العلم) في صدورهم (ليجمعهم) أي يجمع شملهم
(ويؤلف بينهم على طاعته) الواجبة عليهم (وأمرهم أن يتألفوا بالعلم فتحاسدوا) وتباغضوا وتدابروا
(واختلفوا) واراد كل واحد منهم أن يتفرد بالرياسة والتقدم (وقبول القول فرد بعضهم على بعض قال
ابن عباس) رضى الله عنه (كانت اليهود الذين بالمدينة قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم اذا قاتلوا
قوما قالوا نسألك بالنبي الذي وعدتنا ان ترسله وبالكتاب) الذي وعدتنا (ان تنزله الا ما نصرتنا على
هذا القوم فكلنا) يستجاب دعاؤهم و(ينصرون) على عدوهم (فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم من
ولدا سمع عليه السلام عرفوه) حق المعرفة (وكفروا به بعد معرفتهم اياه فقال تعالى) في حقهم
(وكانوا من قبل يستفتخون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به الى قوله ان يكفروا بما
أنزل الله بغيا أي حسدا) قال العراقي رواه ابن اسحق في السيرة فيما بلغه عن عكرمة أوعن سعيد بن
جبير عن ابن عباس ان اليهود كانوا يستفتخون على الاوس والخزرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكره بخوه وهذا منقطع انتهى قلت قد رواه ابن أبي حاتم في تفسيره من طريق الضحاك عن ابن
عباس ولا انقطاع فيه (وقالت صفية بنت حيي) بن أخطب بن سعة الأسريلية أم المؤمنين رضى الله
عنها اصطفاها النبي صلى الله عليه وسلم من سبي خيبر وجعل عنقها صداقها وقسم لها وكانت من عقلاء
النساء لها شرف في قومها (للنبي صلى الله عليه وسلم جاء أبي وعمي من عندك يوما فقال أبي لعمي ما تقول فيه
قال أقول انه النبي الذي بشره موسى) صلى الله عليه وسلم (فأتى) أنت (قال أرى معاداته أيام الحياة)
أي مدة الحياة قال العراقي رواه ابن اسحق في السيرة قال حدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم
قال حدثت صفية فذكره نحوه وهو منقطع أيضا (فهذا حكم الحسد في التحريم وأما المنافسة فليست
بحرام بل هي اما واجبة) كما اذا كانت في الامور الدينية (أو مباحة) كما اذا كانت في الغضائل (وقد
يستعمل لفظ المنافسة بدل الحسد والحسد بدل المنافسة) توسعا (قال فثم بن العباس) بن عبد المطلب له
تجته ورواية ولم يعقب استشهد بعد الخسنيين وله ذكر في اللباس في صحيح البخاري ان النبي صلى الله عليه

قال فقيم من العباس لما أراه وروى الفضل أن يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيسأله أن يؤمرهما على الصدقة قال لعلي حين قال لهما لا تذهبا إليه فإنه لا يؤمر كما علم بافقالاه ما هذا منك الانفاضة والله لقد روي جئت ابنته فما (٦١) نفسنا ذلك عليك أي هذا منك حسد وما

حسدناك على تزويجه
اياك فاطمة والمنافسة في
اللغة مشتقة من المنافسة
والذي يدل على اباحة
المنافسة قوله تعالى وفي ذلك
فليتنافس المتنافسون وقال
تعالى سابقوا الى مغفرة من
ربكم وانما المسابقة عند
خوف الفوت وهو كالعبدين
يتسابقان الى خدمة مولاهما
اذ يجزع كل واحد ان
يسبقه صاحبه فيحظى عند
مولاه بمنزلة لا يحظى هو بها
فيكيف وقد صرح رسول
الله صلى الله عليه وسلم بذلك
فقال لاحسد الا في اثنتين
رجل آناه الله مالا فسلطه
على هلكته في الحق ورجل
آناه الله علما فهو يعمل به
ويعلم الناس ثم فسر ذلك
في حديث أبي كبشة
الانباري فقال مثل هذه
الامة مثل أربعة رجل آناه
الله مالا وعلما فهو يعمل
بعلمه في ماله ورجل آناه
الله علما ولم يؤته مالا فيقول
رب لو أن لي مالا مثل مال
فلان لكنت أعمل فيه مثل
عمله فهم في الاجرسواء
وهذا منه حب لان يكون له
مثل ماله فيعمل مثل ما
يعمل من غير حب زوال
النعمة عنه قال ورجل آناه
الله مالا ولم يؤته علما فهو
ينفق في معاصي الله ورجل

وسلم حله بين يديه وكان يشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم وكان أحبا الحسين من الرضا عة توفي بسمرقند وله
مقام هناك نزار روى له النسائي في خصائص علي (لما أراد هو) أخوه (الفضل بن العباس) وهو أكبر
ولدا العباس استشهد في خلافة عمر روى له الجماعة (ان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيسأله أن يؤمرهما على الصدقة قال لعلي حين قال لهما لا تذهبا إليه فإنه لا يؤمر كما
عليها) أي على الصدقات فإنه علم انهما أوساخ ولا يرضى لهما العمل على مثلها (فقال له ما هذا منك) يا علي
(الانفاضة والله أقدر ورجل ابنته) فاطمة (فما نفسنا) بكسر الفاء أي ماضنا (ذلك عليك أي هذا منك
حسد وما حسدناك على تزويجه اياك فاطمة) رضى الله عنها قال العراقي هكذا وقع للمصنف انهما قثم
والفضل وانما هما الفضل والمطلب بن ربيعة كزاره مسلم من حديث المطالب بن ربيعة بن الحرث قال
اجتمع ربيعة بن الحرث والعباس بن عبد المطلب فقالا والله لو بعثنا هذين الغلامين قال لي والفضل بن العباس
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكما هاهنا ذكر الحديث (والمنافسة مشتقة في اللغة من المنافسة) وقد
نفس الشيء بالضم منافسة كرم فهو نفيس وأنفس انفاضا مثله فهو منفيس ونفست به مثل ضمنت انفاسته
وزناو معنى (والذي يدل على اباحة المنافسة قوله تعالى وفي ذلك) أي الرقيق والنعيم (فليتنافس
المتنافسون) أي ليرتغب المرتغبون (وقال) تعالى (سابقوا الى مغفرة من ربكم) وجنة عرضها السموات
والارض (وانما) تكون (المسابقة عند خوف الفوت) كما سبأني (وهو كالعبدين يتسابقان
الى خدمة مولاهما اذ يجزع كل واحد ان يسبقه صاحبه فيحظى) أي ينال الخطوة وهي الشرف
والكرامة (عند مولاه أي سيده بمنزلة لا يحظى هو بها وكيف وقد صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم
بذلك فقال لاحسد الا في اثنتين رجل آناه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق ورجل آناه الله علما فهو
يعمل به ويعلم الناس) أخرجه الائمة الستة في كتبهم سوى أبي داود من حديث سفيان بن عيينة عن
الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لاحسد الا في اثنتين رجل
آناه الله القرآن فهو يقوم به آناه الليل وآناه النهار ورجل آناه الله مالا فهو ينفق آناه الليل وآناه النهار
رواه كذلك أجدوا بن حبان وقدر روى من طريق عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي داود عن الزهري
باللفظ السابق ورواه أجدوا والشيخان وابن ماجه وابن حبان من حديث ابن مسعود بنحوه ورواه
أيضا أجدوا والخاريزمي من حديث أبي هريرة بنحوه وروى أبو يعلى والضياء من حديث أبي سعيد بنحوه
ورواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة من حديث ابن عمر بنحوه وقد ذكر تفصيل ذلك في كتاب العلم (ثم
لوفر ذلك في حديث أبي كبشة الانباري) المذحجي رضى الله عنه مشهور بكينته واختلف في اسمه على
أقوال فقل سعيدين عمرو أو عمرو بن سعيد وقل عمرو أو عامر بن سعد نزل حصروا له أبو داود والترمذي
وابن ماجه وروى عن أبي بكر روى عنه عمرو بن روبة وغيره (فقال مثل هذه الامة مثل أربعة رجل
آناه الله مالا وعلما فهو يعمل بعلمه في ماله) ينفق في حقه (ورجل آناه الله علما ولم يؤته مالا فيقول رب
لو أن لي مالا لكنت أعمل فيه بمثل عمله فهم في الاجرسواء) قال المصنف (وهذا منه حب لان يكون له مثل
ما كان له من غير حب زوال النعمة عنه) ثم رجع الى بقية فقال (قال) الراوي (ورجل آناه الله مالا
ولم يؤته علما فهو ينفق في معاصي الله) وفي رواية فهو يتخبط في ماله ينفق في غير حقه (ورجل لم يؤته
الله مالا ولا علما فيقول لو أن لي مال فلان كنت أعمل بمثل عمله فهم في الوزرسواء) قال العراقي رواه
الترمذي وابن ماجه وقال الترمذي حسن صحيح انتهى قلت ورواه كذلك أجدوا وهناد والطبراني في
الكبير والبيهقي في الشعب (فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة تحبب للمعصية لامن جهة حبه

لم يؤته علما ولم يؤته مالا فيقول لو أن لي مال فلان لكنت أنفق في مثل ما أنفق فيه من المعاصي
فهم في الوزرسواء فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة تحبب للمعصية لامن جهة حبه

أن يكون له من النعمة مثل ماله فأذا أخرج على من يغبط غيره في نعمة ويشتهى لنفسه مثلها مهما لم يحب زوالها عنه ولم يكره دوامها له نعم أن كانت تلك النعمة نعمة دينية واجبة كالإيمان والصلاة والزكاة فهذه المنافسة واجبة وهو أن يحب أن يكون مثله لأنه إذا لم يكن يحب ذلك فيكون راضيا بالمعصية وذلك حرام وإن كانت النعمة من الفضائل كاتفاق الأموال في المكارم والصدقات فالمنافسة فيها مندوب إليها وإن كانت نعمة يتنعم بها على وجه مباح فالمنافسة فيها مباحة وكل ذلك يرجع إلى إرادة مساواته والحق به في النعمة وليس فيها كراهة النعمة وكأن تحت هذه النعمة أمرين أحدهما راحة (٦٣) المنعم عليه والآخر ظهور نقصان غيره وتخلفه عنه وهو يكره أحد الوجهين وهو

تخلف نفسه ويحب مساواته له ولا يخرج على من يكره تخلف نفسه ونقصانها في المباحات نعم ذلك ينقص من الفضائل ويناقض الزهد والتوكل والرضا ويحجب عن المقامات الرفيعة ولكنه لا يوجب العصيان وههنا دقيقة غامضة وهو أنه إذا أيس من أن ينال مثل تلك النعمة وهو يكره تخلفه ونقصانه فلا محالة يجب زوال النقصان وانما يزول نقصانه إما بان ينال مثل ذلك أو بأن تزول نعمة المحسود فإذا انسأ أحد الطريقين فيكاد القلب لا ينفك عن شهوة الطريق الآخر حتى إذا زالت النعمة عن المحسود كان ذلك أشهى عنده من دوامها إذ يزولها يزول تخلفه وتقدم غيره وهذا يكاد لا ينفك القلب عنه فإن كان بحيث لو ألقى الأمر إليه ورد إلى اختياره لسعى في إزالته النعمة عنه فهو حسود (تدعه) أي عنه (التقوى عن إزالته) ذلك فيعني عنه فيما يجده في طبعه من ارتياح إلى زوال النعمة عن محسوده بها كان كارهًا لذلك من نفسه بعقله ودينه ولعله المعنى (أي المراد بقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث) خصال (لا ينفك المؤمن عنهن) أي فانهن لازمات (الحسد والظن والطيرة ثم قال وله منهن مخرج إذا حسدت فلا تبغ) تقدم قريبا (أي أن وجدت في قلبك شيئا فلا تعمل به) أي بمقتضاه (و بعيدان يكون الإنسان مریدا للحاق باخيه في النعمة فيجزع عنهما ينفك عن ميل إلى زوال النعمة إذ يجب للاحالة له ترجيحاً على دوامها) الأمن عهده الله عنه (فهذا الحسد المنافسة تراحم) أي يقابل (الحسد الحرام فينبغي أن يحتاط فيه فانه موضع الخطر ولأحد الآخر يرى) وفي نسخة وما من إنسان إلا وهو يرى (نفسه) فوق جماعة من معارفه وأقرانه) وفي نسخة وهو يرى فوق نفسه من معارفه وأقرانه (من يحب أن يساويه) وفي نسخة مساواتهم (ويكاد ينجر) وفي نسخة يجره (ذلك إلى الحسد المخطوران لم يكن قوى الإيمان رزين التقوى) أي شديد صلبه (ومهما كان محركه خوف التفاوت وظهور نقصانه من غيره

أن يكون له من النعمة مثل ماله فأذا أخرج على من يغبط غيره في نعمة ويشتهى لنفسه مثلها مهما لم يحب زوالها عنه ولم يكره دوامها له نعم أن كانت تلك النعمة نعمة دينية واجبة كالإيمان والصلاة والزكاة) فهذه المنافسة واجبة وهو أن يحب أن يكون مثله (لأنه ان لم يحب) ذلك فيكون راضيا بالمعصية وذلك حرام وإن كانت النعمة من الفضائل الخالصة (كاتفاق الأموال في المكارم والصدقات) للفقراء (فالمنافسة فيها مندوب إليها) لأنها تبث على مكارم الأخلاق (وإن كانت نعمة يتنعم بها على وجه مباح) قد أباح له الشرع في التمتع بها (فالمنافسة فيها مباحة) فالمنافسة تتبع ما غبط فيه حرمة وإباحة وجوباً وندباً (وكل ذلك يرجع إلى إرادة مساواته والحق به في النعمة وليس فيها كراهة النعمة وكأن تحت هذه النعمة أمرين أحدهما راحة المنعم عليه والآخر ظهور نقصان غيره وتخلفه عنه وهو يكره أحد الوجهين وهو تخلف نفسه) عن الحقوق (ويحب مساواته له ولا يخرج على من يكره تخلف نفسه ونقصانها في المباحات) مالم يحب نقصان غيره (نعم ذلك ينقص من الفضل ويناقض الزهد والتوكل والرضا) والتسليم والقناعة وهن أحوال شريفة (ويجب عن المقامات الرفيعة) المقدار (ولكنه لا يوجب العصيان) في ظاهر الشرع (وههنا دقيقة غامضة) خفية المدرك (وهو أنه إذا أيس من أن ينال مثل تلك النعمة وهو يكره تخلفه ونقصانه) عن نفسه (فلا محالة يجب زوال النقصان وانما يزول نقصانه) بأحد أمرين (إما بان ينال مثل ذلك أو بان تزول نعمة المحسود فإذا انسأ أحد الطريقين فيكاد القلب لا ينفك من شهوة الطريق الآخر) وهو زوال نعمة المحسود (حتى إذا زالت النعمة عن المحسود كان ذلك أشهى عنده من دوامها عليه إذ يزولها يزول تخلفه وتقدم غيره) الذي هو المطلوب (وهذا يكاد لا ينفك القلب عنه فإن كان بحيث لو ألقى الأمر إليه ورد إلى اختياره لسعى في إزالته النعمة عنه فهو حسود حسدا مذموما وإن كان) ممن (تدعه) أي عنه (التقوى عن إزالته) ذلك فيعني عنه فيما يجده في طبعه من ارتياح إلى زوال النعمة عن محسوده بها كان كارهًا لذلك من نفسه بعقله ودينه ولعله المعنى (أي المراد بقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث) خصال (لا ينفك المؤمن عنهن) أي فانهن لازمات (الحسد والظن والطيرة ثم قال وله منهن مخرج إذا حسدت فلا تبغ) تقدم قريبا (أي أن وجدت في قلبك شيئا فلا تعمل به) أي بمقتضاه (و بعيدان يكون الإنسان مریدا للحاق باخيه في النعمة فيجزع عنهما ينفك عن ميل إلى زوال النعمة إذ يجب للاحالة له ترجيحاً على دوامها) الأمن عهده الله عنه (فهذا الحسد المنافسة تراحم) أي يقابل (الحسد الحرام فينبغي أن يحتاط فيه فانه موضع الخطر ولأحد الآخر يرى) وفي نسخة وما من إنسان إلا وهو يرى (نفسه) فوق جماعة من معارفه وأقرانه) وفي نسخة وهو يرى فوق نفسه من معارفه وأقرانه (من يحب أن يساويه) وفي نسخة مساواتهم (ويكاد ينجر) وفي نسخة يجره (ذلك إلى الحسد المخطوران لم يكن قوى الإيمان رزين التقوى) أي شديد صلبه (ومهما كان محركه خوف التفاوت وظهور نقصانه من غيره

ارتياح إلى زوال النعمة عن محسوده مهما كان كارهًا لذلك من نفسه بعقله ودينه ولعله المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث حرة لا ينفك المؤمن عنهن الحسد والظن والطيرة ثم قال وله منهن مخرج إذا حسدت فلا تبغ أي أن وجدت في قلبك شيئا فلا تعمل به و بعيد أن يكون الإنسان مریدا للحاق باخيه في النعمة فيجزع عنهما ينفك عن ميل إلى زوال النعمة إذ يجب للاحالة له ترجيحاً على دوامها فهذا الحسد المنافسة تراحم الحسد الحرام فينبغي أن يحتاط فيه فانه موضع الخطر وما من إنسان إلا وهو يرى فوق نفسه جماعة من معارفه وأقرانه يحب مساواتهم ويكاد ينجر ذلك إلى الحسد المخطوران لم يكن قوى الإيمان رزين التقوى ومهما كان محركه خوف التفاوت وظهور نقصانه عن غيره

جزء ذلك الى الحسد المذموم والى ميل الطبع الى زوال النعمة عن أخيه حتى ينزل هو الى مساواته اذ لم يقدر هو ان يرتقى الى مساواته بادر الى
النعمة وذلك لارخصة فيه أصلا بل هو حرام سواء كان في مقاصد الدين أو مقاصد الدنيا ولكن يعنى عنه في ذلك ما لم يعمل به ان شاء الله تعالى
وتكون كراهته لذلك من نفسه كفارته فهذه حقيقة الحسد وأحكامه * وأما رتبته (٦٣) فأربع (الاولى) أن يحب زوال النعمة عنه

وان كان ذلك لا ينتقل اليه
وهذا غاية الخبث (الثانية)
ان يحب زوال النعمة اليه
لرغبته في تلك النعمة مثل
رغبته في دار حسنة أو امرأة
جميلة أو ولاية نافذة أو سعة
ناله أغيرة وهو يجب أن
تكون له ومطلوبه تلك
النعمة لازوالها عنه
ومكر وهه فقد النعمة لا تنعم
غيره بها (الثالثة) أن لا
يشتهي عينها لنفسه بل
يشتهي مثلها فان عجز عن
مثلها أحب زوالها كي لا يظهر
التفاوت بينهما (الرابعة)
أن يشتهي لنفسه مثلها فان
لم تحصل فلا يحب زوالها عنه
وهذا الأخير هو المعفو عنه
ان كان في الدنيا والمندوب
اليه ان كان في الدين والثالثة
فيها مذموم وغير مذموم
والثانية أخف من الثالثة
والاولى مذموم محض
وتسميه الرتبة الثانية حسدا
فيه تحوز وتوسع ولكنه
مذموم لقوله تعالى ولا تمنوا
ما فضل الله به بعضكم على
بعض فتمنوه مثل ذلك غير
مذموم وأما تنبه عين ذلك
فهو مذموم * (بيان أسباب
الحسد والمنافسة) * اما
المنافسة فسيبها حب ما فيه
المنافسة فان كان ذلك أمرا
دينيا فسيبها حب الله تعالى
وحب طاعته وان كان

جزء ذلك الى الحسد المذموم والى ميل الطبع الى زوال النعمة عن أخيه حتى ينزل هو الى مساواته اذ لم يقدر هو ان يرتقى الى مساواته بادر الى
النعمة وذلك لارخصة فيه أصلا بل هو حرام سواء كان في مقاصد الدين أو مقاصد الدنيا ولكن يعنى عنه ما لم يعمل به ان شاء الله تعالى
السابق (وتكون كراهته لذلك من نفسه كفارته) قال التاج السبكي في قواعد في الكلام على قوله
تعالى أم يحسدون الناس الآية وفيها دلالة على ان الحسد كبيرة عند من يقول الكبيرة ما هدد عليه أو
توعده وفيها دلالة على انه اذا لم يظهره اللسان بل أضمره الجنان لا يعاقب صاحبه الى يوم القيامة فلا يعزرفي
الدنيا ولا يؤخذ لانه من أعمال القلوب التي لا اطلاع عليها فلا يؤخذ بها ما لم يظهره بقول أو فعل ونظير
المسئلة قول الشيخ أبي حامد ان من يتعين قتله ولا يظهر ذلك بقول ولا فعل لا يقدح في شهادته لان ما في
القلب لا يمكن الاحتراز عنه والله أعلم (فهذه حقيقة الحسد وأحكامه * وأما رتبته فهي أربعة * الاولى أن
يحب زوال النعمة عنه وان كان ذلك لا ينتقل اليه وهذا غاية الخبث * الثانية أن يحب انتقال الرغبته في
تلك النعمة مثل رغبته في دار حسنة أو امرأة جميلة أو ولاية نافذة (أو سعة) العيش (ناله أغيرة
وهو يجب أن تكون له ومطلوبه تلك النعمة لازوالها عنه ومكر وهه) أي ما يكرهه (فقد النعمة) من
أصلها (لا تنعم غيره بها) * الثالثة أن لا يشتهي عينها بل يشتهي لنفسه مثلها فان عجز عن مثلها أحب زوالها
كي لا يظهر التفاوت بينهما * الرابعة أن يشتهي لنفسه مثلها فان لم يحصل له ذلك (فلا يحب زوالها عنه
وهذا الأخير هو المعفو عنه ان كان في الدنيا والمندوب اليه ان كان في الدين والثالثة فيها مذموم) وهو
محبة زوالها (وغير مذموم) وهو طلب مثلها (والثانية) التي هي محبة زوال النعمة (أخف من الثالثة)
التي هي محبة زوالها ان لم يحصل له مثلها هكذا في النسخ والاولى العكس (والاولى) التي هي محبة زوالها عنه
وان لم تنتقل اليه (مذموم محض) وقد سماه غاية الخبث (وتسميه الرتبة الثانية) هكذا في النسخ والاولى
الرابعة (حسدا فيه تجوز وتوسع) وذلك سائغ في كلام العرب (ولكنه مذموم قال تعالى ولا تمنوا ما
فضل الله به بعضكم على بعض) للرجال نصيب مما كتبوا للنساء نصيب مما كتبوا للنساء (أخف من الثالثة)
فضله ان الله كان بكل شيء عليما وقال تعالى لكل أجل كتاب وكل شيء عنده بمقدار (فتمنوه مثل ذلك غير مذموم
أما تنبه عين ذلك فمذموم) فانه يقتضى زوال ذلك العين عنه

* (بيان أسباب الحسد والمنافسة) *

(اما المنافسة فسيبها حب ما فيه (المنافسة) مما تنتهي اليه الرغبات (فان كان ذلك مراد ادنيا
فسيبها حب الله تعالى وحب طاعته) فهما اللذان الجئنا الى التنافس فيه (وان كان دنيويا فسيبها حب
مباحات الدنيا والتنعم بها) والتمتع بعلاقتها وهذا ظاهر في كونه مباحا (وانما ننظرنا الآن في الحسد المذموم
ومداخله كثيرة جدا ولكن يحصر جلها سبعة أبواب) وماءداه متفرع عنها وأبوابها هي (العداوة
والتعزز والكبر والتجبر والخوف من قوت المقاصد المحبوبة وحب الرياسة وحب النفس وبخلها) فهذا
من أصول الاسباب ثم ذكر وجه الحصر في هذه السبعة فقال (فانه انما يكره النعمة على غيره اما لانه
عدوه) اما بسبب ديني أو دنيوي (فلا ير بدله الخير) مطلقا (وهذا) هو السبب الاول وقد قالوا الذي له
عدو ما هدد وذلك (لا يختص بالامثال) والاقتران (بل) قد (يحسد الحسيس) أي الذي في (الملك)
أو الأمير (يعنى انه يحب زوال نعمته عنه لكونه مبغضه بسبب اساعته اليه أو) اساعته (الى من

دنيويا فسيبها حب مباحات الدنيا والتنعم فيها وانما ننظرنا الآن في الحسد المذموم ومداخله كثيرة جدا ولكن يحصر جلها سبعة أبواب
العداوة والتعزز والكبر والتجبر والخوف من قوت المقاصد المحبوبة وحب الرياسة وبخلها فانما يكره النعمة على غيره اما
لانه عدوه فلا ير بدله الخير وهذا لا يختص بالامثال بل يحسد الحسيس الملك يعنى انه يحب زوال نعمته لكونه مبغضه بسبب اساعته اليه أو الى من

يحبسه وأما أن يكون من حيث يعلم أنه يستكبر بالنعمة عليه وهو لا يطبق احتمال كبره وتفاخره لعز نفسه وهو المراد بالتعزز وأما أن يكون في طبعه أن يتكبر على المحسود ويمتنع ذلك عليه لنعمة وهو المراد بالتكبر وأما أن تكون النعمة عظيمة والمنصب عظيمًا فيجب من فوز مثله بمثل تلك النعمة وهو المراد بالتعجب وأما أن يخاف من فوات مقاصده بسبب نعمته بأن يتوصل بها إلى مزاjectه في أغراضه وأما أن يكون يحب الرياسة التي تنبئ على الاختصاص بنعمة لا يساوي فيها وأما أن لا يكون بسبب من هذه الأسباب بل لخبث النفس وشبهها بالخير لعباد الله تعالى ولا بد من شرح هذه الأسباب * (السبب ٦٤) (الاول) * العداوة والبغضاء وهذا أشد أسباب الحسد فان من آذاه شخص بسبب من

الاسباب وخالفه في غرض بوجه من الوجوه أبغضه قلبه وغضب عليه ورسخ في نفسه الحقد والحقد يقتضي التشنى والانتقام فان عجز المبعوض عن أن يتشنى بنفسه أحب أن يتشنى منه الزمان وربما يحيل ذلك على كرامة نفسه عند الله تعالى ففهما أصابت عدوه ببلية فرح بها وطنهما مكافأة من جهة الله على بغضه وانما لاجله ومهما أصابته نعمة ساء ذلك لانه ضد مراده وربما يخطر له انه لا منزلة له عند الله حيث لم ينتقم له من عدوه الذي آذاه بل أنعم عليه وبالجملة فالحسد يلزم البغض والعداوة ولا يفارقهما وانما غاية النسق أن لا يبغى وأن يكره ذلك من نفسه فأما أن يبغض انسانا ثم يستوى عنده مسرته ومساغته فهذا غير ممكن وهذا ما وصف الله تعالى الكفار به أعنى الحسد بالعداوة اذ قال تعالى واذا القومك قالوا آمنة واذا خلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ قل موقوا بغيطكم ان الله علم بذات الصدور انتم تسسكم حسنة الآية) وقد تقدم تمامها (وكذلك قال تعالى في حقهم) ودواما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم الآتية والحسد بسبب البغض ربما يفضى الى التنازع) أى الخصام (والتقاتل) بالسلاح (واستغراق العمر في إزالة النعمة بالحيل) والخذاع (وبالسعاية وهتك الستر وما يجري مجراه السبب الثانى التعزز وهو أن يشغل عليه أن يرفع عليه غيره فاذا أصاب بعض) من أقرانه (ولا ية لمنصب أو مالا أو علما خاف أن يتكبر عليه وهو لا يطبق تكبره ولا تسميح نفسه باحتمال صلفه وتفاخره عليه فليس من غرضه أن يتكبر بل من غرضه أن يدفع كبره فانه قد رضى بمساواته مثلا ولكن لا رضى بالترفع عليه) وفي نسخة بترفعه عليه (السبب الثالث أن يكون في طبعه أن يتكبر عليه ويستصغره) ويستحقره

يحبسه) فهو يبغضه لاجل ذلك ويحسده بالمعنى المذكور (وأما أن يكون من حيث يعلم أنه يستكبر بالنعمة عليه وهو لا يطبق احتمال كبره وتفاخره لعز نفسه وهو المراد بالتعزز) وهذا هو السبب الثانى (وأما أن يكون في طبعه أن يتكبر على المحسود ويمتنع ذلك عليه بنعمته وهو المراد بالتكبر) وهذا هو السبب الثالث (وأما أن تكون النعمة عظيمة والمنصب كبيرا فيجب من فوز مثله بمثل تلك النعمة وذلك المنصب هو التعجب) وهذا هو السبب الرابع (وأما أن يخاف من فوات مقاصده بسبب نعمته بأن يتوصل بها إلى مزاjectه في أغراضه) وهذا هو السبب الخامس (وأما أن يكون يحب الرياسة التي تنبئ على الاختصاص بنعمة لا يساوي فيها) وهذا هو السبب السادس (وأما أن لا يكون لسبب من هذه الأسباب بل لخبث النفس وشبهها بالخير لعباد الله) وهذا هو السبب السابع (ولا بد من شرح هذه الأسباب) وتفصيلها (السبب الاول العداوة والبغضاء وهذا أشد أسباب الحسد فان من آذاه انسان بسبب من الاسباب وخالفه في غرض بوجه من الوجوه أبغضه قلبه وغضب عليه ورسخ في نفسه الحقد المستكن في ضميره (والحقد يقتضي التشنى والانتقام فان عجز المبعوض عن أن يتشنى بنفسه أحب أن يتشنى منه الزمان) باصابة نكبة من نكباته (وربما يحيل ذلك على كرامة نفسه عند الله تعالى) أى انه كريم عند الله وما صار له من الانتقام بسبب كرامته عليه (فهما أصابت عدوه ببلية فرح) واستبشر (وطنه مكافأة من جهة الله تعالى له على بغضه وانه لاجله) وقد يكتم ذلك في نفسه فلا يظهر ذلك لاحد وقد لا يكتم بل يتجج به عند الناس ويخبرهم بذلك (ومهما أصابته نعمة) أو عرض له سرور (ساء ذلك لانه ضد مراده وربما يخطر له انه لا منزلة له عند الله حيث لم ينتقم له من عدوه الذى آذاه بل أنعم عليه) وهذه الحالة فالناس واقعون فيها (وبالجملة فالحسد يلزم البغض والعداوة ولا يفارقهما وانما غاية النسق أن لا يبغى) بالقول أو الفعل (وأن يكره ذلك من نفسه فأما أن يبغض انسانا ثم يستوى عنده مسرته ومساغته) على حد سواء (فهذا غير ممكن) اذ لا بد من ترجيح أحدهما على الآخر (وهذا ما وصف الله الكفار أعنى الحسد بالعداوة اذ قال تعالى في حقهم) واذا القومك قالوا آمنة واذا خلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ) وكل من يغتاظ بعض على أنامله (قل موقوا بغيطكم ان الله علم بذات الصدور انتم تسسكم حسنة الآية) وقد تقدم تمامها (وكذلك قال تعالى في حقهم) ودواما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم الآتية والحسد بسبب البغض ربما يفضى الى التنازع) أى الخصام (والتقاتل) بالسلاح (واستغراق العمر في إزالة النعمة بالحيل) والخذاع (وبالسعاية وهتك الستر وما يجري مجراه السبب الثانى التعزز وهو أن يشغل عليه أن يرفع عليه غيره فاذا أصاب بعض) من أقرانه (ولا ية لمنصب أو مالا أو علما خاف أن يتكبر عليه وهو لا يطبق تكبره ولا تسميح نفسه باحتمال صلفه وتفاخره عليه فليس من غرضه أن يتكبر بل من غرضه أن يدفع كبره فانه قد رضى بمساواته مثلا ولكن لا رضى بالترفع عليه) وفي نسخة بترفعه عليه (السبب الثالث أن يكون في طبعه أن يتكبر عليه ويستصغره) ويستحقره

بغيطكم ان الله علم بذات الصدور انتم تسسكم حسنة تسوهم الآية وكذلك قال تعالى ودواما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر والحسد بسبب البغض ربما يفضى الى التنازع والتقاتل واستغراق العمر في إزالة النعمة بالحيل والسعاية وهتك الستر وما يجري مجراه * (السبب الثانى) * التعزز وهو أن يشغل عليه أن يرفع عليه غيره فاذا أصاب بعض أمثاله ولا ية أو علما أو مالا خاف أن يتكبر عليه وهو لا يطبق تكبره ولا تسميح نفسه باحتمال صلفه وتفاخره عليه وليس من غرضه أن يتكبر بل من غرضه أن يدفع كبره فانه قد رضى بمساواته مثلا ولكن لا رضى بالترفع عليه * (السبب الثالث) * التكبر وهو أن يكون في طبعه أن يتكبر عليه ويستصغره

ويستخدمه ويتوقع منه الانقياد له والمتابعة في اغراضه فاذا نال نعمة خاف ان لا يحتمل تكبره ويرفع عن متابعتها أو ربما يشوّف الى مساواته
أولى أن يرتفع عليه فيعود متكبرا بعد ان كان متكبرا عليه ومن التّعزز والتكبر كان حسداً كثيراً الكفار لرسل الله صلى الله عليه وسلم
اذ قالوا كيف يتقدم علينا غلام يتيم وكيف نطأ طي رؤسنا فقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أى كان لا يشغل علينا
ان نتواضع له ونتمعه اذ كان عظيماً وقال تعالى يصف قول قريش أهولاً من الله عليهم من بيننا كالاستحقار لهم والالفة منهم * (السبب
الرابع) * التعجب كما أخبر الله تعالى عن الامم السالفة اذ قالوا ما أنتم الا بشر مثنا وقالوا (٦٥) أنؤمن لبشر مثنا ولئن أطعتم بشراً

مثلكم انكم اذ الخاسرون
فتعجبوا من أن يفوز برتبة
الرسالة والوحي والقرب
من الله تعالى بشراً مثلهم
فسدوهم وأحبوا زوال
النبوة عنهم خزاً أن يفضل
عليهم من هو مثلهم في
الخلق لا عن قصد تكبر
وطلب رياسة وتقدم
عداوة أو سبب آخر من سائر
الاسباب وقالوا متعجبين أبعث
الله بشراً رسلاً وقالوا لولا
أنزل علينا الملائكة وقال
تعالى أو تعجبتم أن جاءكم
ذكر من ربكم على رجل
منكم الآية * (السبب
الخامس) * الخوف من
فوت المقاصد وذلك يختص
بمتراجين على مقصود واحد
فان كل واحد يحسد صاحبه
في كل نعمة تكون عوناً له
في الانفراد بمقصوده ومن
هذا الجنس تحاسد الضرات
في التزاحم على مقاصد
الزوجية وتحاسد الاخوة في
التزاحم على نيل المنزلة في
قلب الابوين للتوصل به الى
مقاصد الكرامة والمال
وكذلك تحاسد التلميذين

(ويستخدمه ويتوقع منه الانقياد له) في أموره (والمتابعة في اغراضه فاذا نال نعمة خاف أن لا يحتمل
تكبره ويرفع عن متابعتها وربما يشوّف) أى يتطلع (الى مساواته) أولى أن يرتفع عليه فيعود
متكبراً بعد ان كان متكبراً عليه ومن التّعزز والتكبر كان حسداً كثيراً الكفار لرسل الله صلى الله عليه
وسلم اذ قالوا كيف يتقدم علينا غلام يتيم (من أبويه) وكيف نطأ طي رؤسنا فقالوا لولا نزل هذا
القرآن على رجل من القريتين (يعنى مكة والطائف) عظيم أى كان لا يشغل علينا أن نتواضع له ونتمعه
ويتقدم علينا (اذا كان عظيماً) قال ابن اسحق في السيرة ان قائل ذلك الوليد بن المغيرة أينزل على محمد
واترك وأنا كبير قريش ويترك أبو مسعود عمرو بن عبد المطلب سيد ثقيف فحقن عظيمي القريتين فانزل
الله فيهما بلغنى هذه الآية ورواه أبو محمد بن أبي حاتم وابن مردويه في تفسيرهما من حديث ابن عباس
الاخما قال مسعود بن عمرو وفي رواية لابن مردويه حبيب بن عبد المطلب وهو ضعيف نقله العراقي
(وقال الله تعالى يصف قول قريش أهولاً من الله عليهم من بيننا) يشير الى من اتبعه صلى الله عليه
وسلم من المؤمنين (كالاستحقار لهم والالفة منهم) جلهم على ذلك التّعزز والتكبر والخبروت (السبب
الرابع) التعجب كما أخبر الله تعالى عن الامم الماضية اذ قالوا ما أنتم الا بشر مثنا وقالوا أنؤمن لبشر
مثنا وقومهم لنا عابدون ولئن أطعتم بشراً مثلكم انكم اذ الخاسرون فتعجبوا من أن يفوز برتبة الرسالة
والوحي والقرب من الله بشراً مثلهم فسدوهم وأحبوا زوال النبوة عنهم خزاً (أى خوفاً) أن
يفضل عليهم من هو مثلهم في الخلقة (لا عن قصد تكبر وطلب رياسة وتقدم عداوة أو سبب
آخر من سائر الاسباب) أى باقيا (وقالوا متعجبين أبعث الله بشراً رسلاً وقالوا لولا أنزل علينا الملائكة
فقال تعالى) رداعليهم تعجبهم (أو تعجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم السبب الخامس الخوف
من فوت المقاصد) المحبوبة (وذلك يختص بمتراجين على مقصود واحد فان كل واحد يحسد صاحبه
في كل نعمة تكون عوناً له في الانفراد بمقصوده ومن هذا الجنس تحاسد الضرات) جمع ضرة وقد تجمع
على الضرائر (في التزاحم على مقاصد الزوجية) فيطلب كل منهما الانفراد بالزوج من غير مشاركة
(وتحاسد الاخوة في التزاحم على نيل المنزلة في قلوب الابوين للتوصل به الى مقاصد الكرامة والمال)
فيطلب كل منهم أن يكون مكرماً عندهما وان يختصا بالمال دون غيره (وكذلك تحاسد التلميذين لاستاذ
واحد في نيل المنزلة من قلب الاستاذ) بان يختص به دون رفيقه (وتحاسد ندماء المالك وخواصة في نيل
المنزلة من قلبه للتوصل به الى الجاه والمال) وقضاء الاغراض (وكذلك تحاسد الواعظين المتراجين على
أهل بلدة واحدة اذا كان غرضهم نيل المال) واصابة الدنيا (بالقبول عندهم وكذلك) تحاسد العالمين
(المتراجين على طائفة من المنفعة محصورين اذ يطلب كل واحد منزلة في قلوبهم للتوصل بهم الى اغراض
له السبب السادس حب الرياسة وطلب الجاه لنفسه من غير توصل به الى مقصود وذلك كالرجل يريد أن
يكون عديم النظير في فن من الفنون اذا غلب عليه حب الشناء) الحسن عليه (واستغزه الفرح بما يمدح

(٩ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن) لاستاذ واحد على نيل المرتبة من قلب الاستاذ وتحاسد ندماء
المالك وخواصة في نيل المنزلة من قلبه للتوصل به الى المال والجاه وكذلك تحاسد الواعظين المتراجين على أهل بلدة واحدة اذا كان غرضهم
نيل المال بالقبول عندهم وكذلك تحاسد العالمين المتراجين على طائفة من المنفعة محصورين اذ يطلب كل واحد منزلة في قلوبهم للتوصل بهم
الى أغراض له * (السبب السادس) * حب الرياسة وطلب الجاه لنفسه من غير توصل به الى مقصود وذلك كالذي يريد أن يكون عديم النظير
في فن من الفنون اذا غلب عليه حب الشناء واستغزه الفرح بما يمدح

به من انه واحد الدهر وفر يد العصر في فنه وانه لا نظير له فانه لو سمع بنظيره في أقصى العالم لساء ذلك وأحب موته أوزوال النعمة عنه التي بها يشاركه في المنزلة من شجاعة أو علم أو عبادة أو صناعة أو جلال أو ثروة أو غير ذلك مما يفرده هو به ويفرح بسبب تفرده وليس السبب في هذا عداوة ولا تعززا ولا تكبرا على المحسود ولا خوفا من فوات مقصود سوى محض الرياسة بدعوى الانفراد وهذا راء ما بين احاد العلماء من طلب الجاه والمنزلة في قلوب الناس للتوصل الى مقاصد سوى الرياسة وقد كان علماء اليهود ينكرون معرفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يؤمنون به خيفة من أن تبطل رياستهم واستتباعهم (٦٦) مهمانسخ علمهم (السبب السابع) خبث النفس وشحها بالخير اعباد الله تعالى فانك تجد

به من انه واحد الدهر وفر يد العصر في فنه وانه لا نظير له فانه لو سمع بنظيره في أقصى العالم ساء ذلك وأحب موته أوزوال النعمة التي بها يشاركه في المنزلة من شجاعة أو علم أو عبادة أو صناعة أو جلال أو ثروة أو غير ذلك مما يفرده هو به ويفرح بسبب تفرده وليس السبب في هذا عداوة ولا تعززا ولا تكبرا على المحسود ولا خوفا من فوات مقصود سوى محض الرياسة بدعوى الانفراد وهذا راء ما بين احاد العلماء من طلب الجاه والمنزلة في قلوب الناس للتوصل الى مقاصد سوى الرياسة وقد كان علماء اليهود (ينكرون معرفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يؤمنون) مع تحققتهم انه نبي أرسله الله بالحق (خيفة من أن تبطل رياستهم) وتقدمهم (واستتباعهم مهمانسخ علمهم السبب السابع) خبث النفس وشحها بالخير على عباد الله فانك تجد من لا يشتغل برياسة وتكبر ولا طلب مال اذا وصف عنده حسن حال عبد من عباد الله فيما أنعم الله به عليه شق عليه ذلك) وساءه (واذا وصف له اضطراب أمور الناس وادبارهم وفوات مقاصدهم وتنقص عيشهم) أي تكدره بسبب من الاسباب (فرح به فهو أبدا يحب الادبار لغيره ويخل بنعمة الله على عباده كأنهم يأخذون ذلك من ملكه وخزائنه ويقال البخيل من يخل بملك نفسه والشحج من يخل بملك غيره) وقيل البخيل هو الذي يمنع الواجب مع حرص وقيل البخيل من يخل على عياله دون نفسه والشحج من يخل على نفسه وعياله وقيل غير ذلك (فهذا يخل بنعمة الله على عباده الذين ليس بينهم وبينه عداوة ولا رابطة وهذا ليس له سبب ظاهر الا خبث في النفس ورذالة في الطبع عليه وقعت الجبلة) ومعالجته شديدة لان الحسد الثابت بسائر الاسباب عارضة يتصور زوالها فيقطع في ازالتها) بالمعالجات (وهذا خبث في الجبلة لاعت سبب عارض فتعسر ازالته اذ يستحيل في العادة ازالته فهذه هي أسباب الحسد وقد يجتمع بعض هذه الاسباب أو أكثرها أو جميعها في شخص واحد فيعظم فيه الحسد لذلك ويقوى قوة لا يقوى معها على الاخطاء والمجاملة بل ينهك حجاب المجاملة) لقوة تلك الاسباب (وتظهر العداوة بالكاشفة) أي المجاهرة (وأكثر المحاسدات) التي بين الناس (تجتمع فيها جملة من هذه الاسباب ولما يتجرد سبب واحد منها) لان بعضها يجبر بعضا.

(بيان السبب في كثرة الحسد بين الامثال والاقران)

(والاخوة وبنى العم والاقارب وتأكده وقلته في غيرهم وضعفه اعلم) وفقك الله (ان الحسد انما يكثر بين قوم تكثر بينهم الاسباب التي ذكرناها وانما يقوى بين قوم تجتمع جملة من هذه الاسباب فهم وتظاهر) أي تتقوى (اذا الشخص الواحد يجوز أن يحسد لانه يمنع من قبول التكبر ولانه يتكبر ولانه عدو ولا غير ذلك من الاسباب) المذكورة (وهذه الاسباب انما تكثر بين أقوام تجمعهم روابط يجتمعون بسببها في مجالس المخاطبات ويتواردون على الأغراض فاذا خالف واحد منهم صاحبه في غرض

من لا يشتغل برياسة وتكبر ولا طلب مال اذا وصف عنده حسن حال عبد من عباد الله تعالى فيما أنعم الله به عليه يشق ذلك عليه واذا وصف له اضطراب أمور الناس وادبارهم وفوات مقاصدهم وتنقص عيشهم فرح به فهو - وأبدا يحب الادبار لغيره ويخل بنعمة الله على عباده كأنهم يأخذون ذلك من ملكه وخزائنه ويقال البخيل من يخل بملك نفسه والشحج من يخل بملك غيره هو الذي يخل بملك غيره فهذا يخل بنعمة الله تعالى على عباده الذين ليس بينهم وبينه عداوة ولا رابطة وهذا ليس له سبب ظاهر الا خبث في النفس ورذالة في الطبع عليه وقعت الجبلة ومعالجته شديدة لان الحسد الثابت بسائر الاسباب أسبابه عارضة يتصور زوالها فيقطع في ازالتها وهذا في الجبلة لاعت سبب عارض فتعسر ازالته اذ يستحيل في العادة ازالته

فهذه هي أسباب الحسد وقد يجتمع بعض هذه الاسباب أو أكثرها أو جميعها في شخص واحد فيعظم فيه الحسد بذلك ويقوى قوة لا يقدر معها على الاخطاء والمجاملة بل ينهك حجاب المجاملة وتظهر العداوة بالكاشفة وأكثر المحاسدات تجتمع فيها جملة من هذه الاسباب ولما يتجرد سبب واحد منها *(بيان السبب في كثرة الحسد بين الامثال والاقران والاخوة وبنى العم والاقارب وتأكده وقلته في غيرهم وضعفه)* اعلم ان الحسد انما يكثر بين قوم تكثر بينهم الاسباب التي ذكرناها وانما يقوى بين قوم تجتمع جملة من هذه الاسباب فهم وتظاهر اذا الشخص الواحد يجوز أن يحسد لانه يمنع من قبول التكبر ولانه يتكبر ولانه عدو ولا غير ذلك من الاسباب وهذه الاسباب انما تكثر بين أقوام تجمعهم روابط يجتمعون بسببها في مجالس المخاطبات ويتواردون على الأغراض فاذا خالف واحد منهم صاحبه في غرض

من الاغراض نظر طبعه عنه وأبغضه وثبت الحق في قلبه فعند ذلك يريد أن يستحقه ويكفر عليه ويكافئه على مخالفته لغرضه ويكره تمكنه من النعمة التي توصله الى أغراضه وتترادف جملة من هذه الاسباب اذ لا رابطة بين شخصين في بلدتين متنايتين فلا يكون بينهما محاسبة وكذلك في محلتين نعم اذا تجاوزا في مسكن أو سوق أو مدرسة أو مسجد أو رباط أو على مقاصد تتناقض فيها أغراضهما فيثور من التناقض التنافر والتباغض ومنه تثار بركة أسباب الحسد ولذلك ترى العالم يحسد العالم دون العابد والعابد يحسد العابد والعالم والتاجر يحسد التاجر بل الاسكاف يحسد الاسكاف ولا يحسد البزاز لا بسبب آخر سوى الاجتماع في الحرفة (٦٧) ويحسد الرجل أخاه وابن عمه أكثر مما

يحسد الا الجانب والمرأة تحسد ضرتها وسرية زوجها أكثر مما تحسد أم الزوج وابنته لان مقصد البزاز غير مقصد الاسكاف فلا يتراجعون على المقاصد اذ مقصد البزاز الثروة ولا يحصلها الا بكثرة الزبون وانما يذاع فيه بزاز آخر اذ حريف البزاز لا يطلبه الاسكاف بل البزاز ثم مزاجية البزاز المجاور له أكثر من مزاجية البعيد عنه الى طرف السوق فلا حرم يكون حسده للجار أكثر وكذلك الشجاع يحسد الشجاع ولا يحسد العالم لان مقصده أن يذكر بالشجاعة ويشتهر بها وينفرد به - ذه الخصلة ولا مزاجية العالم على هذا الغرض وكذلك يحسد العالم ولا يحسد الشجاع ثم حسد الواعظ للواعظ أكثر من حسده للفقير والطبيب لان التراحم بينهما على مقصود واحد - فاصل هذه المحاسن العداوة وأصل العداوة

من الاغراض نظر طبعه وأبغضه (وثبت الحق فيه) أي رسخ في باطنه (فعند ذلك يريد أن يستحقه) ويستدله (ويكفر عليه ويكافئه على مخالفته لغرضه ويكره تمكنه من النعمة التي توصله الى اغراضه وتترادف جملة الاسباب اذ لا رابطة بين شخصين في بلدتين متقابلتين فلا تكون بينهما محاسبة وكذلك في محلتين) في بلدة واحدة (نعم اذا تجاوزا في مسكن) بان كانا في محلة واحدة (أو سوق أو مسجد أو مدرسة أو رباط أو على مقاصد تتناقض فيها اغراضهما فيثور من التناقض التنافر) في الطباع (والتباغض ومنه تثار بركة أسباب الحسد) اذ هو أساس تلك الاسباب (فلذلك ترى العالم يحسد العالم دون العابد والعابد يحسد العابد دون العالم والتاجر يحسد التاجر بل الاسكاف) وهو الخراز (يحسد الاسكاف ولا يحسد البزاز) الذي يبيع القماش من البزاز (الاسباب آخر سوى الاجتماع في الحرفة) أي الصنعة (ويحسد الرجل أخاه وابن عمه أكثر مما يحسد الا الجانب) أي الاباعد (والمرأة تحسد ضرتها) أي زوجة بعلمها (وسرية زوجها) أي جاريته (أكثر مما تحسد أم الزوج) أي حاتمها (وابنته) وأخته (لان مقصد البزاز غير مقصد الاسكاف فلا يتراجعون على المقاصد اذ مقصد البزاز الثروة) أي وفرة المال (ولا يحصلها الا بكثرة الزبون) وهو المشتري لانه يربح غيره أي يدفعه عن أخذ المبيع وهي مولدة ليس من كلام أهل البادية (وانما يذاع فيه بزاز آخر اذ حريف البزاز) أي معاملته والجمع حرفاء كشريف وشرفاء (لا يطلبه الاسكاف بل البزاز ثم مزاجية البزاز المجاور له أكثر من مزاجية البعيد عنه الى طرف السوق فلا حرم يكون حسده للمجاور أكثر) لقربه منه (وكذلك الشجاع) وهو الجريء في الحروب (يحسد الشجاع مثله ولا يحسد العالم) لاختلاف المقاصد (لان مقصده أن يذكر بالشجاعة ويشتهر بها) بين الناس (وينفرد به هذه الخصلة) وهي الشجاعة (ولا مزاجية العالم على هذا الغرض وكذلك يحسد العالم العالم ولا يحسد الشجاع) لما ذكرنا لاختلاف المقاصد (ثم حسد الواعظ على الكرسى) على الواعظ أكثر من حسده للفقير والطبيب لان التراحم بينهما (أي بين الواعظين) (على مقصود واحد) هو (أخص فاصل هذه المحاسن العداوة) والبغضاء (وأصل العداوة) والبغضاء (التراحم على غرض واحد والغرض الواحد لا يجمع متباعين بل متناسبين فلذلك يكثر الحسد بينهم) أي بين المتناسبين (نعم من اشتد حرصه على الجاه) أي على حصوله عند عامة الناس (وأحب الصيت) أي رفع الذكر (في جميع أطراف العالم بما هو فيه فانه يحسد كل من هو في العالم وان بعد عنه من يساهمه) أي يشاركه (في الخصلة التي يتفاخر بها ومنشأ جميع ذلك حب الدنيا) وحبها رأس كل خطيئة كلورد (فان الدنيا هي التي تضيق على المتراجين أما الآخرة فلا تضيق فيها وانما مثال الآخرة نعمة العلم النافع فلا حرم من يحب معرفة الله ومعرفة صفاته وملائكته وأنبيائه وملكوته أرضه وسماؤه فلا يحسد غيره) وفي نسخة لم يحسد غيره (اذا عرف ذلك أيضا لان المعرفة لا تضيق على العارفين باختلاف طبقاتهم في المعرفة بل المعلوم الواحد يعلمه ألف ألف عالم ويفرح بمعرفته ويلتذبه ولا تنقص

اتراحم بينهما على غرض واحد والغرض الواحد لا يجمع متباعين بل متناسبين فلذلك يكثر الحسد بينهما نعم من اشتد حرصه على الجاه وأحب الصيت في جميع أطراف العالم بما هو فيه فانه يحسد كل من هو في العالم وان بعد من يساهمه في الخصلة التي يتفاخر بها ومنشأ جميع ذلك حب الدنيا فان الدنيا هي التي تضيق على المتراجين أما الآخرة فلا تضيق فيها وانما مثال الآخرة نعمة العلم النافع فلا حرم من يحب معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وملائكته وأنبيائه وملكوته سماؤه وأرضه لم يحسد غيره اذا عرف ذلك أيضا لان المعرفة لا تضيق على العارفين بل المعلوم الواحد يعلمه ألف ألف عالم ويفرح بمعرفته ويلتذبه ولا تنقص

لذة واحد بسبب غيره بل يحصل بكثرة العارفين زيادة الانس وثمره الافادة والاستفادة فلذلك لا يكون بين علماء الدين محاسنة لان مقصدهم معرفة الله تعالى وهي بحر واسع لا ضيق فيه وغرضهم المنزلة عند الله تعالى ولا ضيق أيضا فيما عند الله تعالى لان أجل ما عند الله سبحانه من النعيم لذة لقائه وليس فيها ممانعة ومزاجية ولا يضيق بعض الناظرين على بعض بل يزيد الانس بكثرتهم نعم اذا قصد العلماء بالعلم المال والجاه تحاسدوا لان المال أعيان وأجسام (٦٨) اذا وقعت في يد واحد خلت عنها يد الآخر ومعنى الجاه ملك القلوب ومهما امتلأ قلب

شخص بتعظيم عالم انصرف عن تعظيم الآخر ونقص عنه لاحتاله فيكون ذلك سببا للمحاسنة واذا امتلأ قلب بالفرح بمعرفة الله تعالى لم يمنع ذلك أن يحتل قلب غيره به أو أن يفرج بذلك والفرق بين العلم والمال أن المال لا يحل في يد مالم يرتحل عن اليد الاخرى والعلم في قلب العالم مستقر ويحل في قلب غيره بتعليمه من غير أن يرتحل من قلبه والمال أجسام وأعيان ولهانهاية فلو ملك انسان جميع مافي الارض لم يبق بعده مال يتملكه غيره والعلم لانهاية له ولا يتصور استيعابه فنعود نفسه الفكري في جلال الله وعظمته وملكوته أرضه وسمائه صار ذلك عنده ألنمن كل نعيم) أخرج أبو نعيم في الحلية عن مالك بن دينار قال خرج أهل الدين من الدنيا ولم يبقوا طيب شيئا فيها قالوا ما هي يا أبا يحيى قال معرفة الله عز وجل (ولم يكن ممنوعا عنه ولا مضافا فيه فلا يكون في قلبه حسد لاحد من الخلق لان غيره أيضا لو عرف مثل معرفته لم ينقص من لذته بل زادت لذته بمؤانسته فتكون لذة هؤلاء في مطالعة عجائب الملكوت على الدوام أعظم من لذة من ينظر الى أشجار الجنة وبساتينها بالعين الظاهرة فان نعيم العارف وحنته معرفته التي هي صفة ذاته يأمن زوالها وهو أبدي لا يخبى ثمارها) ويقطف أنوارها (فهو بروحه وقلبه مغتذ بها كهيئة علمه) وثمره معرفته وفهمه (وهي فاكهة) شهية (غير مقطوعة ولا ممنوعة بل قاطوهة دائمة) أي قربية التناول سهلة المأخذ (فهو وان غمض العين الظاهرة فروحه أبدا ترتفع في جنة عالية) أي رفيعه المقدار (ورياض زاهرة) أي ذات زهر وثمار وأنيعة مضيئة (فاذا فرض كثرة في العارفين لم يكونوا متحاسدين) بعضهم لبعض (بل كانوا كما قال فيهم رب العالمين) جل وعز (وترعنا ما في صدورهم من غل) أي حقد وحسد (أخوانا على سرر متقابلين فهذا حالهم وهم في) عالم (الدنيا فما تظن بهم عند انكشاف الغطاء) ورفع الحجاب (ومشاهدة المحبوب في العقبي فاذا لا يتصور أن يكون في الجنة محاسنة ولا أن يكون بين أهل الجنة

لذة واحد بسبب غيره) لعدم التلازم (بل يحصل بكثرة العارفين زيادة الانس) في المعرفة (وثمره الافادة للغير والاستفادة من الغير فلذلك لا يكون بين علماء الدين) الذين هم في صدر علوم الآخرة (محاسنة) أصلا (لان مقصدهم) من اشتغالهم بالعلم تحصيل (معرفة الله) تعالى من طريق الصفات (وهو بحر واسع لا ضيق فيه) ولا تراحم عليه وأما قولهم المورد العذب كثير الزحام فالمراد به كثرة الواردين عليه من غير تراحم فيه فان المورد العذب من حيث هو عذب برد عليه القاصي والداني ولا تراحم أحد صاحبه لسعته هذا ان كان المراد به معرفة الله سبحانه والافلا وارد العذبة سواها من شأنها أن يتراحم عليها (وغرضهم المنزلة عند الله) والحظوة لديه (ولا ضيق أيضا فيما عند الله لان أجل ما عند الله من النعيم لذة لقائه وليس فيها ممانعة ولا مزاجية ولا يضيق بعض الناظرين على بعض) كما ورد في الخبر هل تضامون في رؤية القمر في ليلة البدر الحديث (بل يزيد الانس بكثرتهم نعم اذا قصد العلماء بالعلم المال والجاه تحاسدوا) لان المال هو أعيان وأجسام اذا وقعت في يد واحد خلت عنها يد الآخر) فهذا سبب التحاسد (ومعنى الجاه ملك القلوب ومهما امتلأ قلب شخص بتعظيم عالم انصرف عن تعظيم الآخر) أو نقص منه لاحتاله فيكون ذلك سببا للمحاسنة (ثم ينجر الى المنافرة) واذا امتلأ قلب بالفرح بمعرفة الله لم يمنع ذلك أن يحتل قلب غيره به أو أن يفرج به فالفرق بين العلم والمال ان المال لا يحل في يد مالم يرتحل عن اليد الاخرى والعلم في قلب العالم مستقر لا يحول ولا يزول (ويحل في قلب غيره بتعليمه من غير أن يرتحل عن قلبه وان المال أجسام وأعيان ولهانهاية) ينتهي اليها (ولو ملك الانسان جميع مافي الارض لم يبق بعده مال يتملكه غيره والعلم لانهاية له ولا يتصور استيعابه) على وجه الاحاطة والكمال (فن عود نفسه الفكري في جلال الله وعظمته وملكوته أرضه وسمائه صار ذلك عنده ألنمن كل نعيم) أخرج أبو نعيم في الحلية عن مالك بن دينار قال خرج أهل الدين من الدنيا ولم يبقوا طيب شيئا فيها قالوا ما هي يا أبا يحيى قال معرفة الله عز وجل (ولم يكن ممنوعا عنه ولا مضافا فيه فلا يكون في قلبه حسد لاحد من الخلق لان غيره أيضا لو عرف مثل معرفته لم ينقص من لذته بل زادت لذته بمؤانسته فتكون لذة هؤلاء في مطالعة عجائب الملكوت على الدوام أعظم من لذة من ينظر الى أشجار الجنة وبساتينها بالعين الظاهرة فان نعيم العارف وحنته معرفته التي هي صفة ذاته يأمن زوالها وهو أبدي لا يخبى ثمارها) ويقطف أنوارها (فهو بروحه وقلبه مغتذ بها كهيئة علمه) وثمره معرفته وفهمه (وهي فاكهة) شهية (غير مقطوعة ولا ممنوعة بل قاطوهة دائمة) أي قربية التناول سهلة المأخذ (فهو وان غمض العين الظاهرة فروحه أبدا ترتفع في جنة عالية) أي رفيعه المقدار (ورياض زاهرة) أي ذات زهر وثمار وأنيعة مضيئة (فاذا فرض كثرة في العارفين لم يكونوا متحاسدين) بعضهم لبعض (بل كانوا كما قال فيهم رب العالمين) جل وعز (وترعنا ما في صدورهم من غل) أي حقد وحسد (أخوانا على سرر متقابلين فهذا حالهم وهم في) عالم (الدنيا فما تظن بهم عند انكشاف الغطاء) ورفع الحجاب (ومشاهدة المحبوب في العقبي فاذا لا يتصور أن يكون في الجنة محاسنة ولا أن يكون بين أهل الجنة

من لذته من ينظر الى أشجار الجنة وبساتينها بالعين الظاهرة فان نعيم العارف وحنته معرفته التي هي صفة ذاته يأمن زوالها وهو أبدي لا يخبى ثمارها فهو بروحه وقلبه مغتذ بها كهيئة علمه وهي فاكهة غير مقطوعة ولا ممنوعة بل قاطوهة دائمة فهو انية فهو وان غمض العين الظاهرة فروحه أبدا ترتفع في جنة عالية ورياض زاهرة فان فرض كثرة في العارفين لم يكونوا متحاسدين بل كانوا كما قال فيهم رب العالمين وترعنا ما في صدورهم من غل أخوانا على سرر متقابلين فهذا حالهم وهم بعد في الدنيا فاذا بطن بهم عند انكشاف الغطاء ومشاهدة المحبوب في العقبي فاذا لا يتصور أن يكون في الجنة محاسنة ولا أن يكون بين أهل الجنة

في الدنيا بحساسة لان

الجنة لا مضايقة فيها ولا
مراجة ولا تنال الا بمعرفة
الله تعالى التي لا مضايقة فيها
في الدنيا أيضا فهل الجنة
بالضرورة برآء من الحسد
في الدنيا والآخرة جميعا بل
الحسد من صفات المبغدين
عن سعة عليين الى مضيق
سجين ولذلك وسم به
الشیطان اللعين وذكر من
صفاته انه حسد آدم عليه
السلام على ما خص به من
الاجتناب ولما دعى الى
السجود استكبر و أبى
وترد وعصى فقد عرفت انه
لحسد الا لتوارد على
مقصود يضيق عن الوفاء
بالكل ولهذا ترى الناس
يتحاسدون على النظر الى
زينة السماء ويتحاسدون
على رؤية البساتين التي هي
جزء يسير من جملة الارض
وكل الارض لا وزن لها
بالاضافة الى السماء ولكن
السماء لسعة الاقطار وافية
بجميع الابصار فلم يكن
فيها تراحم ولا تحاسد
أصلا فعليك ان كنت بصيرا
وعلى نفسك مشفقاً ان
تطلب نعمة لازجة فيها ولذا
لا كدر لها ولا يوجد ذلك
في الدنيا الا في معرفة الله
عز وجل ومعرفة صفاته
وأفعاله وعجائب ملكوت
السموات والارض ولا ينال
ذلك في الآخرة الا بهذه
المعرفة أيضا فان كنت لا

في الدنيا بحساسة لان الجنة لا مضايقة فيها ولا محاسدة ولا تنال) أى الجنة (الاب معرفة الله التي لا مضايقة فيها
في الدنيا أيضا فهل الجنة بالضرورة برآء من الحسد) وغيره من أوصاف النقص (في الدنيا والآخرة جميعا
بل الحسد من صفات المبغدين) المطرودين (عن سعة عليين الى مضيق سجين) والعليون درجة من
درجات الجنة والسجين طبقة من طبقات الجحيم (ولذلك وسم به الشيطان اللعين) أى علم به اذ هو أول
من حسد (وذكر من صفاته انه حسد آدم) عليه السلام (على ما خص به من الاجتناب) والاختصاص
(ولما دعى الى السجود استكبر و أبى وترد وعصى) وانما حمله على ذلك وصف الحسد (فقد عرفت انه
لحسد الا لتوارد على مقصود يضيق عن الوفاء بالكل ولهذا لا ترى الناس يتحاسدون على النظر الى
زينة السماء) وما فيها من عجائب الصنع (ويتحاسدون على البساتين التي هي جزء يسير من جملة الارض
وكل الارض لا وزن لها بالاضافة الى السماء) لان عجائب ملكوت السماء أكثر من عجائب ملكوت
الارض فلهذه النسبة لا وزن للارض اذا قوبلت بالسماء وقد ألف بعضهم في المفاخرة بينهما رسالة والا
فالجزء اليسير منها هو التي ضمت جسد النبي صلى الله عليه وسلم توازن السموات كلها والعرش كما صرح
به العلماء (ولكن السماء لسعة الاقطار وافية بجميع الابصار فلم يكن فيها تراحم ولا تحاسد أصلا)
وقد يقال ان سبب التحاسد على الجزء اليسير من الارض كالبساتين مثلاً إنما هو لكونه مما تملكه اليد
وهو مظنة التراحم وأما عجائب السماء فانما ليست كذلك فلا مظنة للتراحم فيها الا لكونها واسعة الاقطار
فتأمل ذلك (فعليك) أي المتأمل المسترشد (ان كنت بصيرا) بعين قلبك (وعلى نفسك مشفقاً ان
تطلب نعمة لازجة فيه ولذا لا كدر لها ولا يوجد ذلك في الدنيا الا في معرفة الله ومعرفة صفاته وأفعاله
وعجائب ملكوت السماء والارض) فان النظر فيها مما يقوى المعرفة بالله (ولا ينال ذلك في الآخرة أيضا
الا بهذه المعرفة أيضا) اعلم انه لا يحيط بخلق من ملاحظة حقيقة ذات الله تعالى الا بالحيرة والدهشة
ونهاية معرفة العارفين يحجزهم عن المعرفة ومعرفتهم بالحقيقة هي انهم لا يعرفونه وانهم لا يمكنهم البتة
معرفته وانه يستحيل أن يعرف الله المعرفة الحقيقية المحيطة بكنهه صفاته الربوبية الا الله تعالى فاذا انكشف
ذلك انكشف ابرهانيا كما سنده فقد عرفوه أى بلغوا المنتهى الذي يمكن في حق الخلق من معرفته
وأما اتساع المعرفة فيكون في معرفة أسمائه وصفاته والخلق متفاوتون فيها بقدر ما انكشف من معلومات
الله وعجائب مقدوراته وبدائع آياته في الدنيا والآخرة والملك والملكوت تزداد معرفتهم بالله تعالى
وتقرب معرفتهم من معرفة الحقيقة والمقرر بين من معاني الاسماء والصفات حظوظ ثلاثة * الاول معرفة
هذه على سبيل المكاشفة والمشاهدة حتى تتضح لهم حقائقها بالبرهان الذي لا يجوز فيه الخطأ وينكشف
لهم اتصاف الله انكشافا يجري في الوجود والبيان مجرى اليقين الحاصل للانسان بصفاته الباطنة
التي لا يدركها الا بمشاهدة باطنة لا باحساس ظاهرة * الثاني استعظامهم ما ينكشف لهم من صفات الجلال
على وجه ينبعث منه شوقهم الى الاتصاف بما يمكنهم من تلك الصفات ليقر بوابهم من الحق قريبا بالصفة
لا بالمكان فيأخذوا من الاتصاف بها شهابا من الملائكة المقربين عند الله تعالى * الثالث السعي في اكتساب
الحسنى من تلك الصفات والتخلي بحسبها وبه يصير العبد رافيا للملائكة الاعلى من الملائكة فانهم على
بساط القرب فمن قرب الى شبه من صفاتهم نال شيئا من قربهم بقدر ما نال من أوصافهم المقربة له من الحق
فمن كملت له هذه الحظوظ الثلاثة فهو الذي نال نعيم الازجة فيه ولذا لا كدر لها فاما من كان حظه من
معاني ما يتعلق بالله تعالى بان يسمع لفظا ويفهم تفسيره في اللغة ووضعه ويعتقد بالقلب وجود معناه لله
تعالى فهو مخوس الحظ نازل الدرجة وهو نقص ظاهر بالاضافة الى ذروة الكمال (فان كنت لا تشاق
الى معرفة الله ولا تجد لذتها وتمر عنك أليك وضعفت فيها رغبتك فانت في ذلك معذور) فلن يتصور أن
يمتلئ القلب بالمعرفة الا ويتبعها شوق وعشق للصفة التي كانت بابا لتلك المعرفة وحرص على التخلي بها لو كان

تشاق الى معرفة الله تعالى ولم تجد لذتها وتمر عنك أليك وضعفت فيها رغبتك فانت في ذلك معذور

إذا العنين لا يشتهى إلى لذة الوقع والصبي لا يشتهى إلى لذة الملك فان هذه لذات يختص بأدراكها الرجال دون الصبيان والمختشين فكذلك لذة المعرفة يختص بأدراكها الرجال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ولا يشتهى إلى هذه اللذة غيرهم لان الشوق بعد الذوق ومن لم يذوق لم يعرف ومن لم يعرف لم يشتهى ومن لم يشتهى لم يطلب ومن لم يطلب لم يدرك ومن لم يدرك بقي مع المحر ومن في أسفل السافلين ومن يعيش عن

ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين * (بيان الدواء الذي به ينفي مرض الحسد عن القلب) * اعلم أن الحسد من الامراض العظيمة للقلوب ولا تدوى امراض القلوب الا بالعلم والعمل والعلم النافع لمرض الحسد هو أن تعرف تحقيقاً أن الحسد ضرر عليك في الدنيا والدين وأنه لا ضرر فيه على المحسود في الدنيا والدين بل ينتفع به فيهما ومهما عرفت هذا عن بصيرة ولم تكن عدو نفسك وصدق عدوك فارت الحسد لا محالة أما كونه ضرراً عليك في الدين فهو أنك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى وكرهت نعمته التي قسمها بين عباده وعدله الذي أقامه في ملكه بخفي حكمته فاستمكرت ذلك واستبشعته وهذه جناية على حدة التوحيد وقضى في عين الايمان وناهيك به ما جناية على الدين وقد انضاف إلى ذلك أنك غششت وجلا من المؤمنين وتركت نصيحتهم وفارقت أولياء الله وأنبياءه في حبهم الخير لعباده تعالى وشاركت ابليس وسائر الكفار في محبتهم للمؤمنين البلياء والمصائب والحن وزوال النعم (وهذه خبايا في القلوب تأكل حسنات القلب كأتا كل النار الخطب) كما رواه ابن ماجه من حديث أنس وتقدم (وتعوهها) أي تنسخها وتريلها (كما يحو الليل النهار) وأما كونه ضرراً في الدنيا عليك فهو أنك تتألم بحسدك في الدنيا وتتعب به ولا تزال في كد وغم (وحن) (إذا عداؤك) الذين تحسدهم (لا يخليهم الله عز وجل عن نعم يفيضها عليهم) ظاهرة وباطنة (فلا تزال تتعذب بكل نعمة تراها وتتألم لكل بلية تنصرف عنهم فتبقي معموماً) مكموماً (محروماً متشعب القلب) أي متفرقة (ضيق الصدر كما تشتهي لاعدائك وكما تشتهي اعدائك

ذلك ممكناً بكالها والا فينبعث الشوق إلى القدر الممكن منها لا محالة ولا يخلو عن الشوق أصلاً الا لأحد أمرين اما الضعف اليقين بكون الوصف المعلوم من أوصاف الجلال والكمال واما الكون القلب ممثلاً بشوق آخر مستغرقاً به (فالعين) الذي لا شهوة له (لا يشتهى إلى شهوة الوقع والعبي) الذي لم يكمل تمييزه (لا يشتهى إلى لذة الملك فان هذه لذات يختص بأدراكها الرجال دون الصبيان والمختشين) المتشبهين بالنساء (وكذلك لذة المعرفة يختص بعرفتها الرجال) المقربون للحضرة الالهية فلهم فيها حظ وافر (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) فهي عندهم في مرتبة التحقيق والانكشاف وعند غيرهم على الاهام والتشبيه والمشاركة في الاسم كما يقال للعنين الوقع لا يذو كالسكر فهو يصدقه ولكن تلك الالة لا تشبه هذه البتة ولكن تشاركها في الاسم (ولا يشتهى إلى هذه اللذة غيرهم لان الشوق) يكون (بعد الذوق) فمن ذاق اشتاق (ومن لم يذوق لم يعرف) واليه أشار بعض العارفين بقوله

من ذاق طعم شراب القوم يدريه * ومن دراه غدا بالروح بشره (ومن لم يعرف لم يشتهى) لفقدان الذوق الذي هو أصل الشوق واليه أشار القائل ولو يذوق عاذلي صبابتي * صبابتي اكنه ماذا فا

(ومن لم يشتهى لم يطلب) لان طلب الشيء لا يكون الا بعد الاشتياق اليه كما ان الاشتياق لا يتم الا بالذوق والذوق سبيل المعرفة (ومن لم يطلب لم يدرك) المطلوب (ومن لم يدرك بقي مع المحر ومن لا يشتهي المطرودين في أسفل السافلين) واليه الإشارة بقوله تعالى (ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين) * (بيان الدواء الذي به ينفي مرض الحسد عن القلب)

(اعلم) أرشدك الله تعالى (ان الحسد من الامراض العظيمة للقلوب) أي هو مرض باطني غاية ضرره يتعلق بالقلب (ولا تدوى امراض القلب الا بالعلم والعمل والعلم النافع لمرض الحسد هو أن تعرف تحقيقاً أن الحسد ضرر عليك في الدنيا والدين وأنه لا ضرر فيه على المحسود في الدنيا والدين بل ينتفع به في الدنيا والدين ومهما عرفت هذا عن بصيرة) ومعرفة كسفية (ولم تكن عدو نفسك وصدق عدوك فارت الحسد لا محالة) أما كونه ضرراً عليك في الدين فهو أنك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى الذي قضاه على عباده (وكرهت نعمته التي قسمها لعباده وأبى عدله الذي أقامه في ملكه بخفي حكمته واستمكرت ذلك واستبشعته) أي استفجته (وهذه جناية على حدة التوحيد وقضى في عين الايمان وناهيك به ما جناية على الدين) قال صاحب المجلد ناهيك كلمة تعجب واستعظام كما يقال حسبك وتأويلها انه غاية تنهاك عن طلب غيره (وقد انضاف اليه أنك غششت رجلاً من المؤمنين وتركت نصيحتهم) التي أوجهاها الله عليك (وفارقت أولياء الله وأنبياءه في حبهم الخير لعباده الله وشاركت ابليس وسائر الكفار في محبتهم للمؤمنين البلياء والمصائب والحن وزوال النعم (وهذه خبايا في القلوب تأكل حسنات القلب كأتا كل النار الخطب) كما رواه ابن ماجه من حديث أنس وتقدم (وتعوهها) أي تنسخها وتريلها (كما يحو الليل النهار) وأما كونه ضرراً في الدنيا عليك فهو أنك تتألم بحسدك في الدنيا وتتعب به ولا تزال في كد وغم (وحن) (إذا عداؤك) الذين تحسدهم (لا يخليهم الله عز وجل عن نعم يفيضها عليهم) ظاهرة وباطنة (فلا تزال تتعذب بكل نعمة تراها وتتألم لكل بلية تنصرف عنهم فتبقي معموماً) مكموماً (محروماً متشعب القلب) أي متفرقة (ضيق الصدر كما تشتهي لاعدائك وكما تشتهي اعدائك

خبايا في القلوب تأكل حسنات القلب كأتا كل النار الخطب وتتعوهها كما يحو الليل النهار وأما كونه ضرراً عليك في الدنيا فهو أنك تتألم بحسدك في الدنيا وتتعب به ولا تزال في كد وغم إذا عداؤك لا يخليهم الله تعالى عن نعم يفيضها عليهم فلا تزال تتعذب بكل نعمة تراها وتتألم بكل بلية تنصرف عنهم فتبقي معموماً محروماً متشعب القلب ضيق الصدر وقد نزل بك ما يشتهي الاعداء

لك وتشبهه لا عدائك فقد كنت تريد المحنة لعدوك فتجنزت في الحال بحبنتك ونعمتك نقدا ومع هذا فلا تزول النعمة عن المحسود بحسبك ولولم تكن تؤمن بالبعث والحساب لكان مقتضى الفطنة ان كنت عاقلا أن تحذرن من الحسد لما فيه من ألم القلب ومساوئه مع عدم النفع فكيف وأنت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة فما أعجب من العاقل كيف يتعرض لسخط الله تعالى من غير نفع يناله بل مع ضرر يحتمله وألم يقاسيه فذلك دينه ودينه من غير جدوى ولا فائدة وأمانه لا ضرر على المحسود في دينه ودينه فواضح ان النعمة تدور على محسبك بل ما قدره الله تعالى من اقبال ونعمة فلا بد أن يدوم الى أجل معلوم قدره (٧١) الله سبحانه فلا حيلة في دفعه بل كل

شيء عنده بمقدار ولكل أجل كتاب ولذلك شكاني من الانبياء من امرأه طامسة مستولية على الخلق فأوحى الله اليه فمن قدامها حتى تنقضي أيامها أي ما قدرناه في الازل لاسبيل الى تغييره فاصبر حتى تنقضي المدة التي سبق القضاء بدوام اقبالها فيها ومهما لم تزل النعمة بالحسد لم يكن على المحسود ضرر في الدنيا ولا يكون عليه اثم في الآخرة ولعلك تقول ليت النعمة كانت تزول عن المحسود بحسدي وهذا غاية الجهل فإنه بلا تشبيه أولا لنفسك فأنك أيضا لا تخلو عن عدو بحسبك ولو كانت النعمة تزول بالحسد لم يبق لله عليك نعمة ولا على الخلق اذ ما من أحد الا وهو محسود (ولان نعمة الايمان أيضا) وهو من أكبر النعم (لان الكفار يحسدون المؤمنين على نعمة الايمان) وغالب بعضهم أباهم لذلك (قال تعالى ودن طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون الا أنفسهم) وقال تعالى وكثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم (اذ ما يريد المحسود لا يكون) ولا يتم ولا يكون الا ما يريد المولى عز شأنه (نعم هو يضل) أي المحسود يقوم به وصف الضلال (بارادته الضلال لغيره فان ارادة الكفر كفر) فمن نوى أنه سيكفر غدا مثلا كفر في الحال (فمن اشتبهى أن تزول النعمة عن المحسود بالحسد فكانه يريد أن يسلب نعمة الايمان بحسد الكفار) فانه من نص الآية يريدون ذلك (وكذا سائر النعم) مما دق وجل (وان اشتهيت أن تزول النعمة عن الخلق بحسبك ولا تزول عنك بحسد غيرك فهذا غاية الجهل والغباء) وسوء الفهم (فان كل واحد من جنس الحساد أيضا يشتهي أن يخص بهذه الخاصية وليست بأولى من غيرك فنعمة الله عليك في ان لم تزل النعمة بالحسد مما يجب شكرها وأنت بجهلك تكبرها وأما ان المحسود ينتفع به في الدين والدنيا فواضح أما منفعة في الدين فهو انه مظلوم من جهتك لاسيما اذا أخرجك الحسد الى القول باللسان والفعل بالغيبة والقدر فيه وهتك ستره وذكرك مساويه) وعيوبه بين الناس (فهو بمنزلة

لك) أن تكون كذلك (فقد كنت تريد المحنة) والبليسة (لعدوك فتجنزت) أي حصلت ناجزة (في الحال بحبنتك ونعمتك نقدا ولا تزول النعمة عن المحسود بحسبك) اذ ليس ذلك بيدك (ولولم تكن تؤمن بالبعث) والنشور (والحساب) والجزاء (لكان مقتضى الفطنة ان كنت عاقلا أن تحذرن من الحسد) أي من الاتصاف به (لما فيه من ألم القلب) الذي لا ينفعك عنه (ومساوئه) وانقباضه (مع عدم النفع) فيه (فكيف وأنت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة) والوعيد والتهديد (فما أعجب من العاقل كيف يتعرض لسخط الله) وغضبه ومقته (من غير نفع يناله) في أجله أو عاجله (مع ضرر يحتمله وألم يقاسيه) طول حياته (فذلك بذلك دينه ودينه من غير جدوى ولا فائدة) تعود اليه منه (وأما انه لا ضرر على المحسود في دينه ودينه فواضح ان النعمة لا تزول عنه بحسبك بل ما قدره الله من اقبال) وحظ (ونعمة) ومصرة (فلا بد وأن يدوم) ويستمر (الى أجل) معلوم (قدره الله فلا حيلة الى دفعه) وبما نعتي (بل كل شيء عنده بمقدار ولكل أجل كتاب) قد أحصاه وضبطه فلا يتقدم ولا يتأخر (ولذلك شكاني من الانبياء) من نبي اسرائيل (من امرأة طامسة) سليطة اللسان (مستولية على الخلق فأوحى الله تعالى اليه فمن قدامها حتى تنقضي أيامها أي ما قدرناه في الازل لاسبيل الى تغييره) وتبدله (فاصبر حتى تنقضي المدة التي سبق القضاء بدوام اقبالها فيها ومهما لم تزل النعمة بالحسد لم يكن على المحسود ضرر في الدنيا ولا يكون عليه اثم في الآخرة ولعلك تقول ليت النعمة كانت تزول عن المحسود بحسدي) عليه (وهذا غاية الجهل) ونهاية الحاقة (فانه بلا تشبيه أولا لنفسك فأنك لا تخلو أيضا عن عدو بحسبك فلو كانت النعم تزول بالحسد لم يبق لله عليك نعمة ولا على الخلق) اذ ما من أحد الا وهو محسود (ولان نعمة الايمان أيضا) وهو من أكبر النعم (لان الكفار يحسدون المؤمنين على نعمة الايمان) وغالب بعضهم أباهم لذلك (قال تعالى ودن طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون الا أنفسهم) وقال تعالى وكثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم (اذ ما يريد المحسود لا يكون) ولا يتم ولا يكون الا ما يريد المولى عز شأنه (نعم هو يضل) أي المحسود يقوم به وصف الضلال (بارادته الضلال لغيره فان ارادة الكفر كفر) فمن نوى أنه سيكفر غدا مثلا كفر في الحال (فمن اشتبهى أن تزول النعمة عن المحسود بالحسد فكانه يريد أن يسلب نعمة الايمان بحسد الكفار) فانه من نص الآية يريدون ذلك (وكذا سائر النعم) مما دق وجل (وان اشتهيت أن تزول النعمة عن الخلق بحسبك ولا تزول عنك بحسد غيرك فهذا غاية الجهل والغباء) وسوء الفهم (فان كل واحد من جنس الحساد أيضا يشتهي أن يخص بهذه الخاصية وليست بأولى من غيرك فنعمة الله عليك في ان لم تزل النعمة بالحسد مما يجب شكرها وأنت بجهلك تكبرها وأما ان المحسود ينتفع به في الدين والدنيا فواضح أما منفعة في الدين فهو انه مظلوم من جهتك لاسيما اذا أخرجك الحسد الى القول باللسان والفعل بالغيبة والقدر فيه وهتك ستره وذكرك مساويه) وعيوبه بين الناس (فهو بمنزلة

يضل بارادته الضلال لغيره فان ارادة الكفر كفر فمن اشتبهى أن تزول النعمة عن المحسود بالحسد فكان كما يريد أن يسلب نعمة الايمان بحسد الكفار وكذا سائر النعم وان اشتهيت أن تزول النعمة عن الخلق بحسبك ولا تزول عنك بحسد غيرك فهذا غاية الجهل والغباء فان كل واحد من جنس الحساد أيضا يشتهي أن يخص بهذه الخاصية وليست بأولى من غيرك فنعمة الله تعالى عليك في ان لم تزل النعمة بالحسد مما يجب شكرها وأنت بجهلك تكبرها وأما ان المحسود ينتفع به في الدين والدنيا فواضح أما منفعة في الدين فهو انه مظلوم من جهتك لاسيما اذا أخرجك الحسد الى القول والفعل بالغيبة والقدر فيه وهتك ستره وذكرك مساويه فهذه منزلة

هداياتهم اليه أعنى انك بذلك تهدي اليه حسناتك حتى تلقاه يوم القيامة مغلسا بحرمها ومعن النعمة كما حرمت في الدنيا عن النعمة فكانك أردت زوال النعمة عنه فلم تنل نعم كان الله عليه نعمة اذ وفقت للحسنات فنقلتها اليه فأضفت اليه نعمة وأضفت الى نفسك شقاوة الى شقاوة وأما منفعة في الدنيا فهو أن أغراض الخلق مساةة الاعداء ونعمهم وشقاوتهم وكونهم معذبين مغمومين ولا عذاب أشد مما أنت فيه من ألم الحسد وغاية أمانك أن يكونوا في نعمة وأن تكون في غم وحسرة بسببهم وقد فعلت بنفسك ما هو مرادهم ولذلك لا يشتهي عدوك موتك بل يشتهي أن تطول حياتك (٧٢) ولكن في عذاب الحسد لتتظاير الى نعمة الله عليه في منقطع قلبك حسدا ولذلك قيل

لامات أعداؤك بل خلدوا حتى يروافيك الذي يكمد لازلت محسودا على نعمة فانما الكامل من يحسد ففرح عدوك بغمك وحسدك أعظم من فرحه بنعمته ولوعلم خلاصك من ألم الحسد وعذابه لكان ذلك أعظم مصيبة وبلية عنده فما أنت فيما تلازمه من غم الحسد الا كاشتهيه عدوك فاذا اذا تأملت هذا عرفت انك عدو نفسك وصديق عدوك اذا تعاطيت ما تضررت به في الدنيا والآخرة وانتفع به عدوك في الدنيا والآخرة وصرت مذبذوبا عند الخلق والخلق شقيا في الحال والمآل ونعمة المحسود والمآل ونعمة المحسود دائمة شئت أم أبيت باقية ثم لم تقتصر على تخصيص عدوك حتى وصلت الى ادخال أعظم سرور على ابليس الذي هو أعدى أعدائك لانه لما رأك محروما من نعمة العلم والورع والجاه والمال الذي اختص به عدوك عنك خاف أن

هداياتهم اليه أعنى انك بذلك تهدي اليه حسناتك حتى تلقاه يوم القيامة مغلسا بحرمها ومعن النعمة كما حرمت في الدنيا عن النعمة فكانك أردت زوال النعمة عنه فلم تنل نعم كان الله عليه نعمة اذ وفقت للحسنات فنقلتها اليه فأضفت اليه نعمة وأضفت الى نفسك شقاوة الى شقاوة وأما منفعة في الدنيا فهو أن أغراض الخلق مساةة الاعداء ونعمهم وشقاوتهم وكونهم معذبين مغمومين ولا عذاب أشد مما أنت فيه من ألم الحسد وغاية أمانك أن يكونوا في نعمة وأن تكون في غم وحسرة بسببهم وقد فعلت بنفسك ما هو مرادهم ولذلك لا يشتهي عدوك موتك بل يشتهي أن تطول حياتك (٧٢) ولكن في عذاب الحسد لتتظاير الى نعمة الله عليه في منقطع قلبك حسدا ولذلك قيل

(لامات أعداؤك بل خلدوا * حتى يروافيك الذي يكمد)

اي يورث فيهم الكمد والحزن (لازلت محسودا على نعمة * فانما الكامل من يحسد

ففرح عدوك بغمك وحسدك أعظم من فرحه بنعمته ولوعلم خلاصك من ألم الحسد وعذابه لكان ذلك أعظم مصيبة وبلية عنده فما أنت فيما تلازمه من غم الحسد الا كاشتهيه عدوك فاذا اذا تأملت هذا عرفت انك عدو نفسك وصديق عدوك اذا تعاطيت ما تضررت به في الدنيا والآخرة وانتفع به عدوك في الدنيا والآخرة وصرت مذبذوبا عند الخلق والخلق شقيا في الحال والمآل ونعمة المحسود دائمة شئت أم أبيت باقية ثم لم تقتصر على تخصيص عدوك حتى وصلت الى ادخال أعظم سرور على ابليس الذي هو أعدى أعدائك (لانه لما رأك محروما عن العلم والورع والجاه والمال الذي اختص به عدوك عنك خاف أن تحب ذلك له فتشاركه في الثواب بسبب المحبة) له (لان من أحب الخير للمسلمين كان شريكا في الخير) ويشهد له ما رواه الخطيب من حديث جابر من أحب قوما على أعمالهم حشر يوم القيامة في زميرتهم فحوسب بحسابهم وان لم يعمل بأعمالهم (ومن فاته اللحاق بدرجة الا كبر في الدين) من عباد الله الصالحين (لم يفته ثواب الحب لهم مهما أحب ذلك خاف ابليس أن يحب ما أنعم الله به على عبده من صلاح دينه ودنياه فتغور بشواب الحب فيغضه اليك حتى لا تلحقه بحبك) له (كلمة الحق بعمالك وقد قال اعرابي) أي رجل من البادية (للنبي صلى الله عليه وسلم الرجل يحب القوم ولا يلحق بهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب) أي في الدنيا والآخرة ففي الدنيا بالطاعة والادب الشرعي وفي الآخرة بالعافية والقرب المشهدي فمن لم يتحقق بهذا وادعى المحبة فدعواه كاذبة قال العراقي متفق عليه من حديث ابن مسعود اه قلت ولكن لفظه عندهما المرء مع من أحب قال العلائي والحديث مشهور وأما ذكره لكثره طرقة (وقام اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقال ما أعددت لها قال ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام الا اني أحب الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم أنت مع من أحببت) أي في زميرتهم وان لم تعمل بعملهم

تجب ذلك له فتشاركه في الثواب بسبب المحبة لان من أحب الخير للمسلمين كان شريكا في الخير ومن فاته اللحاق بدرجة الا كبر في الدين لم يفته ثواب الحب لهم مهما أحب ذلك خاف ابليس ان يحب ما أنعم الله به على عبده من صلاح دينه ودنياه فتغور بشواب الحب فيغضه اليك حتى لا تلحقه بحبك كلمة الحق بعمالك وقد قال اعرابي للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله الرجل يحب القوم ولا يلحق بهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب وقام اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقال يا رسول الله ما أعددت لها قال ما أعددت لها من كثير صلاة ولا صيام الا اني أحب الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم أنت مع من أحببت

قال أنس فإفرح المسلمون بعد إسلامهم كفرحهم يومئذ إشارة إلى أن أكبر بغيتهم كانت حب الله ورسوله قال أنس فحينئذ يحب رسول الله وأبا بكر وعمر ولا يعمل مثل عملهم ونرجو أن نكون معهم وقال أبو موسى قلت يا رسول الله (٧٣) الرجل يحب المصلين ولا يصلي ويحب الصوام ولا يصوم حتى عد

أشياء فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو مع من أحب وقال رجل لعمر بن عبد العزيز زانه كان يقال ان استطعت ان تكون عالما فكن عالما فان لم تستطع ان تكون عالما فكن متعلما فان لم تستطع ان تكون متعلما فأحبهم فان لم تستطع فلا تبغضهم فقال سبحان الله لقد جعل الله لنا مخرجا فانظر الآن كيف حسدك ابليس ففوت عليك ثواب الحب ثم لم يقنع به حتى بغض اليك أخاك وجعلك على الكراهية حتى أئمت وكيف لا وعساك تحاسد رجلا من أهل العلم وتحب ان تخطي في دين الله تعالى وينكشف خطؤه لينفضح وتحب ان يخسر لسانه حتى لا يتكلم أو يعرض حتى لا يعلم ولا يتعلم وأي أثم يزيد على ذلك فليتك اذ فأتاك المحاق به ثم اغتممت بسببه سلمت من الأثم وعذاب الآخرة وقد جاء في الحديث أهل الجنة ثلاثة المحسن والمحب له والكاف عنه أي من يكف عنه الأذى والحسد والبغض والكراهية فأنظر كيف أبعدك ابليس عن جميع المداخل الثلاثة حتى

(قال أنس) رضى الله عنه (فإفرح المسلمون بعد إسلامهم كفرحهم يومئذ إشارة إلى أن أكبر بغيتهم كان حب الله ورسوله قال أنس) رضى الله عنه (فحينئذ يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر ولا يعمل مثل عملهم ونرجو أن نكون معهم) أي في زميرهم قال العراقي متفق عليه من حديث أنس فأتى وكذلك رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وعند بعضهم قال أنس فإفرح المسلمون بشئ فرحهم بهذا الحديث ورواه الدارقطني في السنن بزيادة وله ما كتسب وذ كرسببه ان اعرابي جاء في المسجد فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بكانه فاحتفر فصب عليه دلو فقال الاعرابي يا رسول الله المرء يحب القوم ولا يعمل عملهم فذكره (وقال أبو موسى) الاشعري رضى الله عنه (قلت يا رسول الله الرجل يحب المصلين ولا يصلي ويحب الصوم ولا يصوم حتى عد أشياء فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو مع من أحب) قال العراقي متفق عليه بلفظ آخر مختصر الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم قال المرء مع من أحب انتهى قلت ووجد بخط الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى وأما هذا اللفظ عن عتبة بن عمر مرسلا (وقال رجل لعمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (انه كان يقال ان استطعت ان تكون عالما فكن عالما فان لم تستطع ان تكون عالما فكن متعلما فان لم تستطع ان تكون متعلما فأحبهم فان لم تستطع فلا تبغضهم فقال) عمر بن عبد العزيز (سبحان الله لقد جعل الله لنا مخرجا) وقد أخرجه البرزاني المسند والطبراني في الاوسط من حديث أبي بكره أغد عالما أو متعلما أو مستمعاً أو محبباً ولا تكن الخامسة فتهلك قال عطاء قال في مسعر زدت الخامسة لم تكن عندنا والخامسة ان تبغض العلم وأهله وقال ابن عبد البر هي معاداة العلماء وبغضهم ومن لم يحبهم فقد أبغضهم أو قارب وفيه الهلاك قال الولي العراقي في المجامع الثالث والاربعين بعد الخمسة من أماليه بعد ان واه من طريق الطبراني عن محمد بن الحسين الانطاقي عن عبيد بن جنادة الحلبي عن عطاء بن مسلم عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن أبي بكره عن أبيه فذكره ان هذا الحديث ضعيف ولم يخرج له أحد من أصحاب الكتب الستة وعطاء بن مسلم هو الخفاف وهو ضعيف وعن أبي داود ليس بشئ (فانظر الآن كيف حسدك ابليس ففوت عليك ثواب الحب ثم لم يقنع به حتى بغض اليك أخاك وجعلك على الكراهية حتى أئمت) أي وقعت في الأثم (وكيف لا) يكون ذلك (وعساك تحاسد رجلا من أهل العلم وتحب) فيه (ان تخطي) لوما في مسئلة (في دين الله وينكشف خطؤه لينفضح) بين الناس (وتحب ان يخسر لسانه حتى لا يتكلم أو يعرض حتى لا يعلم ولا يتعلم وأي أثم يزيد على ذلك) اذا تأملت فيه (فليتك اذ فأتاك المحاق به ثم اغتممت بسببه سلمت من الأثم وعذاب الآخرة وقد جاء في الحديث أهل الجنة ثلاثة المحسن والمحب له والكاف عنه) قال العراقي لم أجده أصلا (أي من يكف عنه الأذى والحسد والبغض والكراهية) فلا يؤذيه بقول ولا فعل ولا يحسده على نعمة أو تها ولا يبغضه ولا يكرهه وروى الديلمي من طريق عبد الله بن أحمد بن عامر الطائفي عن أبيه عن علي بن موسى الرضا عن آباءه عن علي رفعه أربعة أنالهم شفيع يوم القيامة المكرم لذريق والقاضي لهم حوائجهم والساعي لهم في أمورهم عند ما اضطروا اليه والمحب لهم بقلبه ولسانه وقد سمعت هذا الحديث من لفظ الشريف الاجل عميد السادة ابن قناع محمد بن مقاعس بن أبي نجي الحسين رحمه الله تعالى بمصر (فانظر كيف أبعدك ابليس عن جميع المداخل الثلاثة حتى لا تدور بها ألبنة) وهو ان يعمل عملهم أو يحبهم أو تكف عنهم (فقد نفذ) فيك (حسد ابليس وما نفذ حسدك على عدوك بل على نفسك) خاصة (بل لو كوشفت بحالك في يقظة أو منام لرأيت نفسك أهما الحاسد في صورة من يرى حجر إلى عدوه ليصيبه مقتله) أي الموضع الذي اذا أصابه ذلك الحجر قتله

(١٠ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) لا تكون من أهل واحد منها البتة فقد نفذ فيك حسد ابليس ومائة حسدك في عدوك بل على نفسك بل لو كوشفت بحالك في يقظة أو منام لرأيت نفسك أهما الحاسد في صورة من يرى سها إلى عدوه ليصيبه مقتله

فلا يصيبه بل يرجع الى حدقته البني فيقلعها فيز يدغضه فيعود ثانية فيرى أشد من الاولى فيرجع الى عينه الاخرى فيعمها فيزداد غيظه فيعود ثالثة فيعود على رأسه فيشجبه وعدوه سالم في كل حال وهو اليه راجع مرة بعد أخرى وأعداؤه حوله يفرحون به ويضحكون عليه وهذا حال الحسد وسخرية الشيطان منه بل حاله في الحسد أقبح من هذا لان الرمية العائدة لم تفوت الا لعينين ولو بقيتا لفاتتا بالموت للاحالة والحسد يعود بالاثم والاثم لا يفوت بالموت ولعله يسوقه الى غضب الله والى النار فلان تذهب عينه في الدنيا خيره من ان تبقى له عين يدخل بها النار فيقلعها لهيب النار فانظر كيف (٧٤) انتقم الله من الحاسد اذ أراد زوال النعمة عن المحسود فلم يزلها عنه ثم أزال نعمة الحاسد

السلامة من الاثم نعمة والسلامة من الغم والكمد نعمة وقد رأتنا تصديقا لقوله تعالى ولا يحق المكر السيئ الا بأهله وربما يتلى بعين ما يشتهيه لعدوه وقلما يشمت شامت بمساءة الا ويبتلى بمثلها حتى قالت عائشة رضي الله عنها ماتتني لعثمان شيئا أنزل بي حتى لو غنيت له القتل لقتلت فهذا اثم الحسد نفسه فكيف ما يجزى اليه الحسد من الاختلاف وجود الحق واطلاق اللسان واليد بالفواحش في التشقي من الاعداء وهو الداء الذي فيه هلك الالم السالفة فهذه هي الادوية العلمية فهما تفكر الانسان فيها بذهن صاف وقلب حاضر انطفاة نار الحسد من قلبه وعلم انه مهلك نفسه ومفرح عدوه ومسخط ربه ومنغص عيشه وأما العمل النافع فيه فهو ان يحكم الحسد في كل ما يتقاضاه الحسد من قول وفعل فينبغي ان يكاف نفسه بنقيضه فان بعثه الحسد على القدر في

(فلا يصيبه بل يرجع على حدقته البني فيقلعها فيز يدغضه) ثانيا (فيعود و يرميه أشد من الاول) فيرجع الحجر على عينه الاخرى (فيعمها فيزداد غيظه فيعود) مرة (ثالثة) فيرى الحجر (فيعود على رأسه فيشجبه) و يدميه (وعدوه سالم في كل حال) لم يصبه شيء (وهو اليه راجع مرة بعد أخرى وأعداؤه حوله يفرحون به ويضحكون عليه وهذا حال الحسد وسخرية الشيطان منه بل حاله في الحسد أقبح من هذا لان الحجر العائد بعد الرمي لم يفوت الا لعين ولو بقيت لفاتت بالموت للاحالة والحسد يعود بالاثم والاثم لا يفوت بالموت ولعله يسوقه الى غضب الله والى النار) ان لم يقب منه (فلان تذهب عينه في الدنيا خيره من ان تبقى له عين يدخل بها النار فيقلعها لهيب النار) وفي نسخة فيقلعها لهيب النار (فانظر كيف انتقم الله من الحاسد اذ أراد زوال النعمة عن المحسود فلم يزلها عنه ثم أزال نعمة الحاسد اذ السلامة من الاثم نعمة من الله تعالى و) كذا (السلامة من الغم والكمد نعمة) من الله تعالى (وقد رأتنا تصديقا لقوله تعالى ولا يحق المكر السيئ الا بأهله وربما يتلى) الحاسد (بعين ما يشتهيه لعدوه وقلما يشمت شامت بمساءة الا ويبتلى بمثلها) في الخبر لا تظهر السماة بأخيل فيعاقبه الله ويبتلى وتقدم قريبا (قالت عائشة رضي الله عنها ماتتني لعثمان رضي الله عنه شيئا أنزل بي حتى لو غنيت له القتل لقتلت) وكان سبب كلامها فيه لكثر ما كان يبلغها من الشكاية في حقه من قبل جور عماله وبقائهم على أعمالهم فكانت كغيرها من الصحابة يغضبون بذلك منه (فهذا اثم الحسد نفسه فكيف ما يجزى اليه الحسد من الاختلاف وجود الحق واطلاق اللسان واليد بالفواحش في التشقي من الاعداء) والانتصار منهم (وهو الداء الذي به هلك الالم السالفة فهذه هي الادوية العلمية فهما تفكر الانسان فيها بذهن صاف) عن كدر الغش (وقلب حاضر انطقا من قلبه نار الحسد) في الحال (وعلم انه مهلك نفسه ومفرح عدوه ومسخط ربه ومنغص عيشه) ومشتت حاله وقد تقدم بيان ذلك (وأما العمل النافع فيه فهو ان يحكم الحسد في كل ما يتقاضاه الحسد من قول وفعل فينبغي أن يكاف نفسه بنقيضه وضده فان بعثه الحسد على القدر فيه كاف نفسه المدح له والثناء عليه) فالقدر والمدح نقيضان اذا حل أحدهما ارتحل الثاني (وان حمله على التكبر عليه ألزم نفسه التواضع له والاعتذار اليه وان بعثه على كفا الانعام عليه ألزم نفسه الزيادة في الانعام عليه فهما فعل ذلك عن تكاف وعرفه المحسود طاب قلبه وأحبه ومهما ظهر حبه عاد الحاسد وأحبه وتولد من ذلك الموافقة التي تقطع مادة الحسد لان التواضع و) حسن (الثناء والمدح واطهار السرور بالنعمة يستجاب قلب المنعم عليه ويستترقه ويستعطفه ويحمله على مقابلة ذلك بالاحسان ثم ذلك الاحسان يعود الى الاول فيطيب قلبه) ويصفو ظاهره (ويصبر ما تكلفه أولا) أي في أول مرة (طبعاً آخر) أي في آخر مرة (ولا يصدنه) أي لا يمنعه (من ذلك قول الشيطان له) فيمأ يوسوس اليه (لو تواضعت وأثبتت عليه حله العدو على) العجز منك (أو على النفاق والخوف وان ذلك مذلة ومهانة فان ذلك من خدع الشيطان ومكايده) فالتواضع المقصود الشيطان أن تكون العداوة والبغضاء بين

المسلمين محسود كلف لسانه المدح له والثناء عليه وان حمله على التكبر عليه ألزم نفسه التواضع له والاعتذار اليه وان بعثه على كفا الانعام عليه ألزم نفسه الزيادة في الانعام عليه فهما فعل ذلك عن تكاف وعرفه المحسود طاب قلبه وأحبه ومهما ظهر حبه عاد الحاسد فاحبه وتولد من ذلك الموافقة التي تقطع مادة الحسد لان التواضع والثناء والمدح واطهار السرور بالنعمة يستجاب قلب المنعم عليه ويستترقه ويستعطفه ويحمله على مقابلة ذلك بالاحسان ثم ذلك الاحسان يعود الى الاول فيطيب قلبه ويصبر ما تكلفه أولا طبعاً آخر ولا يصدنه عن ذلك قول الشيطان له لو تواضعت وأثبتت عليه حله العدو على العجز أو على النفاق أو الخوف وان ذلك مذلة ومهانة وذلك من خدع الشيطان ومكايده

بل المجاملة تسكفا كانت أو طبعاً تكسر سورة العداوة من الجانبين وتعمل غرماً وتعود القلوب التآلف والتحاب وبذلك تستريح القلب من ألم الحسد وغم التباعد فهذه هي أدوية الحسد وهي نافعة جداً إلا أنها صرة على القلوب جداً ولكن النفع في الدواء المرفق لم يصبر على مرارة الدواء لم يبدل حلالة الشفاء وانما شتهون مرارة هذا الدواء أعنى التواضع للاعداد والتقرب اليهم بالمدح والثناء بقوة العلم بالمعاني التي ذكرناها وقوة الرغبة في ثواب الرضا بقضاء الله تعالى وحب ما أحبه وعزة النفس وترفعها (٧٥) عن أن يكون في العالم شيء على خلاف

مرادها جهل وعند ذلك مرئيد ما لا يكون اذ لا مطمع في أن يكون ما يريد وفوات المراد ذل وخسة ولا طريق الى الخلاص من هذا الذل الا باحد أمرين اما بان يكون ما تريد أو بان تريد ما يكون والاقل ليس اليك ولا مدخل للتكاف والمجاهدة فيه وأما الثاني فلا مجاهدة فيه مدخل وتحصيله بالرياسة يمكن فيجب تحصيله على كل عاقل هذا هو الدواء الكلبي فأما الدواء المفصل فهو تتبع أسباب الحسد من الكبر وغيرة وعزة النفس وشدة الحرص على ما لا ينبغي وسيأتي تفصيل مداواة هذه الأسباب في مواضعها ان شاء الله تعالى فانها مواد هذا المرض ولا ينقمع المرض الا بقمع المادة فان لم تنقمع المادة لم يحصل بمآذ كراهه الاتسكين وتطفئة ولا يزال يعود مرة بعد أخرى ويطول الجهد في تسكينه مع بقاء مواده فانه مادام يحب اللجاء فلا بد وأن يحسد من استأثر بالجاه وانزلة في قلوب الناس دونه

المسلمين على الابد (بل المجاملة) على أي حال (تسكفا كانت أو طبعاً تكسر سورة العداوة) أي شدتها وثورتها (من الجانبين ويفل) أي يكسر (غرماً) أي حدتها (وتعود القلوب) أي يحركها (الى التآلف والتحاب) والتوادد (وبه تستريح القلوب من ألم الحسد وغم التباعد فهذه هي أدوية الحسد) علماً وعملاً (وهي نافعة جداً إلا أنها صرة على القلوب من ألم الحسد وغم التباعد فهذه هي أدوية الحسد) حلالة الشفاء وانما شتهون مرارة هذا الدواء أعنى التواضع للاعداد والتقرب اليهم بالمدح والثناء) أو ببذل الاحسان وغير ذلك (بقوة العلم بالمعاني التي ذكرناها بان يتحقق بها حتى تنكشف له انكشافاً براهنا وقوة الرغبة في ثواب الرضا بقضاء الله وقدره) والتسليم لا امره (وحب ما أحبه وعزة النفس وترفعها عن أن يكون في العالم شيء على خلاف مرادها) أي النفس (جهل) وغباوة (وعند ذلك يريد ما لا يكون) مما تبذره القدرة (اذ لا مطمع في أن يكون ما يريد وفوات المراد ذل وخسة ولا طريق الى الخلاص من هذا الذل الا باحد أمرين اما بان يكون ما تريد أو بان تريد ما يكون والاقل ليس اليك ولا مدخل للتكاف والمجاهدة فيه أبداً) ومن ذلك قوله -م الرب يريد والعبد يريد ولا يكون في السكون الا ما يريد (وأما الثاني فلا مجاهدة فيه مدخل وتحصيله بالرياسة يمكن فيجب تحصيله على كل عاقل وان يمرن نفسه بحربها تحت مجاري الاقدار ويكافها بالرضا والتسليم حتى تكون ارادتها تابعة لارادة الحق سبحانه) وترضى بما يكون (هذا هو الدواء الكلبي) بطريق الاجمال (فأما الدواء المفصل فهو تتبع أسباب الحسد من الكبر وعزة النفس وشدة الحرص على ما لا ينبغي) والتناظر والبغضاء وغير ذلك فينأصلها من أصلها (وسيأتي تفصيل مداواة هذه الأسباب في مواضعها) الاثقة من هذا السكاب (فانها) أي تلك الأسباب (مواد هذا المرض ولا ينقمع المرض الا بقمع المادة) التي منها نشأ ذلك المرض (فان لم تنقمع المادة لم يحصل بمآذ كراهه الاتسكين) في الجملة (وتطفئة ولا يزال) المرض (يعود مرة بعد أخرى ويطول الجهد في تسكينه مع بقاء مواده فانه مادام يحب الحياة فلا بد وأن يحسد من استأثر بالجاه وانزلة في قلوب الناس دونه وبعده ذلك لاجماله وانما غايته ان يهون الغم عن نفسه) ويخفيه (ولا يظهر بلسانه ويده فاما الخلو عنمر أسافلا يمكنه والله الموفق)

(بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب)

(اعلم) هذا الله تعالى (ان المؤذى ممقوت بالطبع) أي يبغضه الناس طبعاً (ومن آذاك) بوجه من الوجوه في نفسك أو من عليه حياطتك (فلا يمكنك أن لا تبغضه غالباً فاذا تيسرت له نعمة) من الله تعالى (فلا يمكنك أن لا تكرهها) حتى يستوى عندك حسن حال عدوك وسوء حاله بل لا تزال تدرك في النفس بينهما تفرقة وتمييزاً (ولا يزال الشيطان ينازعك الى الحسد له) ويسؤل لك في تحسينه (ولكن ان قوى ذلك فيك حتى بعثك) أي حلك (على اظهار الحسد بقول أو فعل بحيث يعرف ذلك من ظاهرك بأفعالك الاختيارية فأنت) حينئذ (حسود عاص بحسودك وان كفت ظاهرك) من القول والفعل (بالكفاة الا انك بباطنك تحب زوال النعمة) عن المحسود (وليس في نفسك كراهة لهذه الحالة فأنت أيضاً) في

ويعمه ذلك لاجماله وانما غايته ان يهون الغم على نفسه ولا يظهر بلسانه ويده فاما الخلو عنمر أسافلا يمكنه والله الموفق) *(بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب)* اعلم ان المؤذى ممقوت بالطبع -م من آذاك فلا يمكنك ان لا تبغضه غالباً فاذا تيسرت له نعمة فلا يمكنك أن لا تكرهها له حتى يستوى عندك حسن حال عدوك وسوء حاله بل لا تزال تدرك في النفس بينهما تفرقة ولا يزال الشيطان ينازعك الى الحسد له ولكن ان قوى ذلك فيك حتى بعثك على اظهار الحسد بقول أو فعل بحيث يعرف ذلك من ظاهرك بأفعالك الاختيارية فأنت حسود عاص بحسودك وان كفت ظاهرك بالكفاة الا انك بباطنك تحب زوال النعمة وليس في نفسك كراهة لهذه الحالة فأنت أيضاً

حسودعاص لان الحسد صفة القلب لصفة الفعل قال الله تعالى ولا يجردون في صدورهم حاجة مما أوتوا وقال عز وجل ودوا لو تكفروا ككفر
كفر واقتكفونون سواء وقال ان تمسككم حسنة تسوهم أما الفعل فهو غيبه وكذب وهو عمل صادر عن الحسد وليس هو عين الحسد بل محل
الحسد القلب دون الجوارح نعم هذا (٧٦) الحسد ليس مظلمة يجب الاستحلال منها بل هو معصية بينك وبين الله تعالى وانما يجب

الاستحلال من الاسباب
الظاهرة على الجوارح
فأما اذا كففت ظاهرك
وألزمت مع ذلك قلبك
سكراهة ما يترشح منه
بالطبع من حب زوال
النعم حتى كأنك تحقت
نفسك على ما في طبعها
فتكون تلك السكراهة من
جهة العقل في مقابلة الميل
من جهة الطبع فقد أدت
الواجب عليك ولا تدخل
تحت اختيارك في أغلب
الأحوال أكثر من هذا
فأما تغيير الطبع ليستوى
عنده المؤذى والمحسن
ويكون فرجه أو غمه بما
ينسب له من نعمة أو
تنصب عليه من بلية سواء
فهذا مما لا يطاوع الطبع
عليه مادام ملتفتا الى حظوظ
الدنيا الآن بصير مستغرقا
بحسب الله تعالى مثل
السكران الواله فقد ينتهي
أمره الى أن لا يلتفت قلبه
الى تفاصيل أحوال العباد
بل ينظر الى الكل بعين
واحدة وهي عين الرجة
و يرى الكل عباد الله
وأفعالهم أفعاله و أراهم
مستخزين وذلك ان كان
فهو كالبرق الخاطف لا يدوم

هذه الحالة (حسودعاص فان الحسد صفة القلب لصفة الفعل قال تعالى ولا يجردون في صدورهم حاجة
مما أوتوا وقال تعالى (ودوا لو تكفروا ككفر واقتكفونون سواء وقال تعالى (ان تمسككم حسنة
تسوهم) الآية فهذه الآيات دالة على ان الحسد من صفات القلب (أما الفعل فهو غيبه وكذب وهو
عمل صادر عن الحسد وليس هو عين الحسد بل محل الحسد القلب دون الجوارح) فالقلب مستقره
والجوارح مظاهرها (نعم هذا الحسد ليس مظلمة يجب الاستحلال منها) كما قلنا في الغيبة (بل هي
معصية بينك وبين الله تعالى وانما يجب الاستحلال من الاسباب الظاهرة على الجوارح) كالغيبة والمنجسة
والشتم ونحوها (فأما اذا كففت ظاهرك وألزمت مع ذلك قلبك سكراهة ما يترشح منه بالطبع من حب
زوال النعمة حتى كأنك مقت نفسك على ما في طبعها فتكون تلك السكراهة من جهة العقل في مقابلة
الميل من جهة الطبع فقد أدت الواجب عليك) وأنت بالمسور منه (ولا بدخل تحت اختيارك في أغلب
الأحوال أكثر من هذا فأما تغيير الطبع ليستوى عنده المؤذى والمحسن ويكون فرجه أو غمه مما ينسب
لهما من نعمة أو ينصب عليه من بلية سواء فهذا مما لا يطاوع الطبع عليه مادام ملتفتا الى حظوظ
الدنيا) ومختلطا بدواعيها (الآن يكون مستغرقا بحسب الله تعالى) مستغتربا ذكره (مثل السكران الواله
فقد ينتهي أمره الى أن لا يلتفت قلبه الى تفاصيل أحوال العباد بل ينظر الى الكل بعين واحدة وهي عين
الرجة و يرى الكل عباد الله وأفعالهم أفعاله و أراهم مستخزين) ولا يتم ذلك الا بعد الترقى من حضوض
المجاز الى ارتفاع الحقيقة واستكمال المعراج فيرى ما ذكره بالشهادة العيانة وتنتفي عنه الكثرة بالسكينة
ويستغرق بالفردانية المحضة فلا يبقى فيه متسع لغير الله تعالى ثم في نظره الى الكل بعين الرجة تفصيل
فان كان من يصرف الغافلين الى الله تعالى بطريق اللطف وينظر الى العصاة لابعين الأزدراء فهو في تجلي
اسمه الرحمن وان كان من لا يدع فاقة لاحتاج الاسد ها بقدر طاقته أو شاركه في الحزن بسبب حاجته فهو في تجلي
اسمه الرحيم (وذلك ان كان) أي وجد (فهو كالبرق الخاطف لا يدوم) مع العارف ولا يستقر بل تارة وتارة
(ويرجع القلب بعد ذلك الى طبعه) الذي جبل عليه (و يعود العبد الى منازعته أعنى الشيطان فانه
ينازع بالوسوسة) ويسوق له ما يوافق هوى النفس (فهو ما قبل ذلك بكراهته وألزم قلبه هذه الحالة فقد
أدى ما كافه) فان هذا القدر هو الذي يدخل تحت الاختيار (وقد ذهب ذاهبون الى انه لا يأثم اذ لم يظهر
الحسد عن جوارحه كإروى عن الحسن) البصري رحمه الله تعالى (انه سئل عن الحسد فقال غمه فانه
لا يضرك ما لم تبذه) تقدم قريبا بلفظ سأل رجل الحسن هل يحسدك المؤمن قال ما أنساه بنى يعقوب نعم
ولكن غمه في صدرك وانه لا يضرك ما لم تعد به يدا أولسانا (وروى عنه موقفا) عليه (ومرفوعا الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاث لا يخلو منهن مؤمن وله منهن مخرج فمن خرج من الحسد ان لا ينبغي) أما
الموقوف وهو مرسل الحسن فر واه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد ورسته في كتاب الايمان له بلفظ ثلاث لم
تسلم منها هذه الامة الحسد والظن والطيرة ألا أنبئكم بالخروج منها اذا ظننت فلا تحقق واذا حسدت فلا
تبغ واذا تطيرت فامض وأما المرفوع بلفظ ثلاث لازمت لامتى سوء الظن والحسد والطيرة فاذا ظننت فلا
تحقق ولذا حسدت فاستغفر الله واذا تطيرت فامض هكذا رواه أبو الشيخ في كتاب التوبخ والطبراني
في الكبير من حديث حارثة بن النعمان وقد تقدم ذكر كل من اللقطين قريبا (والاولى ان يحتمل هذا

ثم يرجع القلب بعد ذلك الى طبعه و يعود العدو الى منازعته أعنى الشيطان فانه ينازع بالوسوسة فهو ما قبل ذلك
بكراهته وألزم قلبه هذه الحالة فقد أدى ما كافه وقد ذهب ذاهبون الى أنه لا يأثم اذ لم يظهر الحسد على جوارحه لما روى عن الحسن انه سئل
عن الحسد فقال غمه فانه لا يضرك ما لم تبذه و روى عنه موقفا ومر فوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاث لا يخلو منهن مؤمن وله منهن
مخرج فمن خرج من الحسد ان لا ينبغي والاولى أن يحتمل هذا

على ما ذكرناه من أن يكون فيه كراهة من جهة الدين والعقل في مقابلة حب الطابع لزوال (٧٧) نعمة العدو وتلك الكراهة نعمة

من البغي والأيذاء فان جميع ما ورد من الاخبار في ذم الحسد يدل ظاهره على أن كل حاسد آثم ثم الحسد عبارة عن صفة القلب لاعتن الافعال فكل من يحب اساءة مسلم فهو حاسد فاذا كونه آثما بمجرد حسد القلب من غير فعل هو في محل الاجتهاد والظاهر ما ذكرناه من حيث ظواهر الآيات والاخبار ومن حيث المعنى اذ بعيدان يعني عن العبد في ارادته مساءة مسلم واشتماله بالقلب عليها من غير كراهة لها (وقد عرفت من هذا ان لك من أعدائك ثلاثة أحوال احدها ان تحب مساءتهم بطبعك) من حيث مجانسته بالنفس (وتكره) حبك لذلك وميل قلبك اليه بعقلك (وتقت نفسك) أي تبغضها (عليه وتودلو كانت لك حيلة في ازالة ذلك الميل عنك وهذا معنوق عنه قطعاً) أي من غير شك فيه (لانه لا يدخل تحت الاختيار أكثر منه الثانية ان تحب ذلك وتظهر الفرح بمسأته) ونعمه (اما بالنسبة) بالقدح والشم ونحوه (أو بجوارحك) أي بفعلها (فهذا هو الحسد المحذور قطعاً) أي من غير شك فيه (الثالثة وهو بين الطرفين ان تحسد بالقلب من غير مقتك لنفسك على حسدك ومن غير انكار منك على قلبك) ولا الكراهة له (ولكن تحفظ جوارحك عن طاعة الحسد في مقتضاها) من القول والعمل (وهذا محل الخلاف) فمن ذهب الى انه لا يآثم ومن ذهب الى انه يآثم (والظاهر انه لا يخلو من آثم بقدر قوة ذلك وضعفه) فاذا كان حبه له قويا كان الآثم كذلك وان كان ضعيفاً كان الآثم كذلك والله أعلم وبه تم كتاب ذم الغضب والحقد والحسد والجدل الذي بنعمته تتم الصالحات وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد أفضل الخلق وأعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كان الفراغ منه في الاول من نهار الثلاثاء سادس عشر صفر الخير من شهر رسة مائتين وألف على يد مسوّد محمد مرتضى الحسيني غفر له بمه وكرمه أمين والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً

الحمد لله الذي أصدق قلوب الاصفياء بالمجاهدات * وأسعد قلوب الاولياء بالمشاهدات * وخلص أشباح المتقين من ظلم الشهوات * وأخلص أرواح الموقنين عن ظلم الشهوات * أجده حمد من رأى آيات قدرته الباهرة * وشاهد شواهد فردانيته القاهرة * فأنكشفت له عجائب المقدورات * وأشكره شكر من اعترف بمجده وكما * واغترف من بحر جوده وافضاله * نفوذب بأسرار المنازلات * وأشهد أن لا اله الا الله الها واحد اور باقادر افاطر الارضين والسموات * شهادة تؤذن باخلاص الضمائر والطويات * وتبهر مطالع أنوارها غيايب الشكوك وسدف الدجانات * وأشهد أن سيدنا ومولانا محمد اعبده ورسوله * وحببيه وخطيله * المبعوث الى كافة البريات بالآيات الباهرات * المنعوت بأشرف الخلال الزاكيات * صلى الله عليه وعلى آله الأئمة الهداة * وأصحابه الفضلاء الثقات * وعلى أتباعهم باحسان ما هبت في الاسحار النسمات وسلم كثيراً كثيراً * (و بعد) * فهذا شرح (كتاب ذم الدنيا) وهو السادس من الاربعة الثالث من كتاب الاحياء للإمام الرافعي حجة الاسلام الغزالي أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي * نفع الله بأسرار علومه * وأفاض علينا من افاضات أنوار فهو * حلت فيه عقدة ألفاظه الغريبة * ورفعت من جوه معانيها حجب الخفاء والريبه مع تتبع تحريج ما ورد فيه من الاخبار والآثار وما نقل من أقوال الصالحين ومن أحوال الاخبار على وجه غير محمل ولا ممل ان لم يصبه وابل فطل * مستعين بالله في سائر الامور * سائل الله الامداد وشرح الصدور * فنعم المولى ونعم النصير * وهو على كل شيء قدير * قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي عرف أولياءه غوائل الدنيا) أي ذواهبها

والظاهر أنه لا يخلو من آثم بقدر قوة ذلك الحب وضعفه والله تعالى أعلم والحمد لله رب العالمين وحسبنا الله ونعم الوكيل * (كتاب ذم الدنيا وهو الكتاب السادس من ربيع المهلكات من كتب احياء علوم الدين) * بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي عرف أولياءه غوائل الدنيا

وأفانهم وكشف لهم عن عيوبهم وعوراتهم حتى نظروا في شواهد ما آياتها ووزوا بحسناتها سيئاتها فعملوا أنه يزيد من شكرها على معرفتها ولا
يفي مرجوها بخوفها ولا يسلم طلوعها من (٧٨) كسوفها ولكنها في صورة امرأة مليحة تستميل الناس بحمالها ولها أسرار سوء قبايح

تهلك الراغبين في وصالها
ثم هي فرارة عن طلابها
شحيحة باقبالها وإذا أقبلت
لم يؤمن شرها ووبالها
أحسن ساعة أساعت سنة
وان أساعت مرة جعلتها
سنة فزوا ترأقبا لها على
التقارب دائرة وتجارة بنينا
خاسرة باثرة وأفاتها على
التوالي بصدور طلابها
راشقة وتجاري أحوالها بذل
طالبها ناطقة بكل مغرور
بها إلى الذل مصيره وكل
متكبر بها إلى التخرس
مسيرة شامها الهرب من
طالبها والطاب لها من
خدمتها فاتته ومن أعرض
عنها واتته لا يخلصها
عن شوائب الكدورات
ولا ينفك سرورها عن
المنغصات سلامتها تعقب
السقم وشبابها يسوق إلى
الهرم ونعيمها لا يثمر إلا
الحسرة والندم فهي خداعة
مكاره طيارة فرارة لا تزال
تتزين لطلابها حتى إذا
صاروا من أحبابها كشرت
لهم عن أنيابها وشوشت
عليهم مناظم أسبابها
وكشفت لهم عن مكنون
عجائبها فإذا قتلهم قوائ
سهمها ورشقتهم بصواب
سهمها بينما أحبابها منها
في سرور وانعام اذولت عنهم

قاله الكسائي وقيل الغائلة الفساد والنسر (وأفانهم وكشف لهم عن عيوبها وعوراتها) أصل العورة
السوء سميت به القبح انكشافها والنظر إليها وكل شيء يستره الإنسان أنفة وحياء فهو عورة (حتى نظروا
في شواهد ما آياتها) الدالة عليها (وزوا بحسناتها سيئاتها فعملوا أنه يزيد من شكرها على معرفتها) المنكر
ما أنكره العقل والشرع والمعروف ضده (ولا يفي) من الوفاء (مرجوها بخوفها) أي مخوفها يزيد على
مرجوها (ولا يسلم طلوعها من كسوفها) أي من تغيرها ووزوالها (ولكنها في صورة امرأة مليحة) الصورة
(تستميل الناس) أي تصرفهم إليها (بحمالها) أي زينتها أشار بذلك إلى ما ذكر صاحب القوت أنه قد كشف
بها بعض الأولياء في صورة امرأة رأى أكن الخلق مدودة إليها وهي تجعل في أيديهم شيئا قال وطائفة
تمر عليها مكنون في الأيدي لا ينظرون إليها فلا تعطيم شيئا (ولها أسرار سوء قبايح ثم لك الراغبين في وصالها)
أي مواصلتها (ثم هي فرارة) أي كثيرة الفرار والشرود (عن طلابها) جمع طالب (شحيحة باقبالها)
أي شحيحة به أن هي أقبلت على أحدهم لم تعطه من اقبالها شيئا (وإذا أقبلت لم يؤمن شرها) أي ضررها
ونكايتها (وبالها) أي وجهها وسوء عاقبتها (ان أحسنت) إلى أحد (ساعة) من الدهر (أساعت سنة)
وهي عند العرب أربعة أرمئة (وان أساعت مرة) واحدة (جعلتها) أي الساعة (سنة) متباعدة لا تنفني
عنها (فدوائر اقبالها على التقارب دائرة) أي تدور دوائرها بالهالك متقاربة (وتجارة بنينا) أي
أولادها (خاسرة) غير رابحة (باثرة) من البوار وهو الهالك (وأفانهم على التوالي) أي على تعاقب الزمن
(بصدور طلابها راشقة) كما ترشق السهام بالأغراض (وتجاري أحوالها بذل طالبها ناطقة) أي
مصرحة بلسان حالها (فكل متعزب بها إلى الذل مصيره) أي مرجعه وعاقبته (وكل متكبر بها إلى التخرس)
أي التلغف (مسيرة شامها الهرب من طالبها) أي تفر من يطلبها (والطلب لها رجا) أي تطلب من
هرب عنها ولاها بظهوره (من خدمتها) وفي نسخة من قصدها (فاتته) ومن أعرض عنها واتته) أي وافقته
(لا يخلصها عن شوائب الكدورات) والشوائب هي الادناس والافذار واحدها شائبة قاله الجوهري
(ولا ينفك سرورها عن المنغصات) أي المكدرات (سلامتها تعقب السقم) أي المرض (وشبابها يسوق
إلى الهرم) أي الضعف والكبر (ونسبها لا يثمر إلا الحسرة والندم فهي خداعة) كثيرة الخداع
(مكاره) كثيرة المكر (طيارة) كثيرة الطيران (فرارة) كثيرة الفرار فهي كما قال بعضهم وأجاد ان
حلت أو جلت أو حلت أو حلت أو كشت أو كشت (لا تزال تتزين لطلابها) بأنواع الزين (حتى إذا
ركنوا) اليها (صاروا من أحبابها كشرت لهم عن أنيابها) أي أفضحت لهم بالعداوة والشر كما كان
الكلب إذا هرع على أحد كشر عن أنيابه أي أظهر (وشوشت) أي غبرت وخلطت (عليهم مناظم
أسبابها) أي الأسباب المنظومة في سلك الاعتدال (وكشفت لهم عن مكنون عجائبها فإذا قتلهم قوائ
سهمها) جمع سم (ورشقتهم بصواب سهمها) أي رميتهم بسهامها الصائبة التي لا تنكاد تخطئ (بينما
أحبابها منها في سرور وانعام اذولت عنهم) أي أدبرت (كانها أضغاث أحلام) كناية عن الشيء كأنه
لم يكن (ثم كرت) أي رجعت (عليهم بدواهيها) أي شدائدتها (فطعنهم طعن الحصيد) أي الزرع
المحصول (ووارثهم) أي سترتهم (في أكنافهم تحت الضعيف) أي وجه الأرض (ان ملكك واحدا
جميع ما طلعت عليه الشمس جعته حصيدا) أي محصودا ومكسرا (كان لم يغن بالامس غنى أصحابها
سرور وتعددهم غرورا) أي تغرهم في وعدتها (حتى يؤملون كثيرا وينون قصورا) أي ابنية مرتفعة
(فتصبح قصورهم قبورا) أي تؤل إليها (وجعهم بورا) أي هلاكا (وسعيهم هباء) ما يرى في ضوء الشمس

(منثورا)

كانها أضغاث أحلام ثم عكرت عليهم بدواهيها فطعنهم طعن الحصيد ووارثهم في أكنافهم تحت

الضغائن ملكك واحد منهم جميع ما طلعت عليه الشمس جعلته حصيدا كان لم يغن بالامس غنى أصحابها سرورا وتعددهم غرورا
حتى يأملون كثيرا وينون قصورا فتصبح قصورهم قبورا وجعهم بورا وسعيهم هباء

منشورا ودعاؤهم ثبورا هذه صفاتها وكان أمر الله قدره مقدورا (والصلاة على محمد عبده ورسوله المرسل إلى العالمين بشير أو نذير أو سر) إلهاميا وعلى من كان من أهله وأصحابه في الدين ظهيرا وعلى الظالمين نصيرا وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فإن الدنيا عدوة لله وعدوة لآله الله وعدوة لأعداء الله وأعداؤه الله فأنها قطعت الطريق على عباد الله ولذلك لم ينظر الله إليهم منذ خلقها وأعادوا ونها أولياء الله عز وجل فأنها تزينت لهم بزينة وعظمهم بزهرتها ونضارتها حتى تجرعوامراة (٧٩) الصبر في مقاماتها وأعادوا وتها

لأعداء الله فأنها استدرجتهم بمكرها وكيدها فافتنتهم بشبكاتها حتى وثقوا بها وعولوا عليها فخذلتهم أحوج ما كانوا إليها فاجتنوا منها حسرة تنقطع دونها إلا بكاء ثم حرمهم السعادة أبد الآباد فهم على فراقها يتحسرون ومن مكيدها يستغيثون ولا يغاثون بل يقال لهم اخسؤا فيها ولا تسكاهون أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصرون وإذا عظمت غوائل الدنيا وشروها فلا بد أولا من معرفة حقيقة الدنيا وما هي وما الحكمة في خلقها مع عداوتها وما مدخل غرورها فأن من لا يعرف الشر لا يتقيه ويوشك أن يقع فيه ونحن نذكر ذم الدنيا وأمثلتها وحقيقتها وتفصيل معانيها وأصناف الاشغال المتعلقة بها ووجه الحاجة إلى أصولها وسبب انصراف الخلق عن الله بسبب التشاغل بفضولها ان شاء الله تعالى وهو المعين على ما يرتضيه

(منشورا) أي مبددا (وكان أمر الله قدره مقدورا) وهذا السياق منترع من خطبة لعلي رضي الله عنه ذكرها صاحب نهج البلاغة وسيأتي ذكر بعضها (والصلاة على) سيدنا (محمد عبده ورسوله المرسل إلى العالمين) أي كافة الخلق أجمعين (بشيرا) لاهل الايمان بالجنان (ونذيرا) أي منذر الاهل الكفر بالنيران (وعلى من كان من آله وأصحابه في الدين ظهيرا) أي معينا في اقامته (وعلى الظالمين) الذين طلبوا أنفسهم بالكفر والفتن (نصيرا) أي ناصرا (وسلم) تسليما كثيرا (أما بعد) فإن الدنيا عدوة لله وعدوة لآله الله وعدوة لأعداء الله وأعداؤه الله فأنها قطعت الطريق على عباد الله (ولذلك) أي لاجل عداوتها لله (لم ينظر الله إليها) نظر عناية (منذ خلقها) كما ورد ذلك في الخبر وسيأتي بيانه (وأما عداوتها لآله وأولياء الله فأنها تزينت لهم بزينة وعظمهم) أي شملتهم (بزهرتها ونضارتها) وهي متاعها وزينتها (حتى تجرعوامراة الصبر في مقاماتها) وقطعوا النظر عن زينتها (وأما عداوتها لأعداء الله فأنها استدرجتهم) أي أخذتهم درجدة (بمكرها ومكيدتها) افتنتهم (بشبكاتها) وهي محرقة آله الصبر (حتى وثقوا بها) أي اطعموا نواحيها (وعولوا) أي اعتمدوا (عليها فخذلتهم) أحوج ما كانوا إليها فاجتنوا منها حسرة تنقطع دونها إلا بكاء ثم حرمهم السعادة أبد الآباد (أي إلى آخر الدهر) فهم على فراقها يتحسرون أي يتلهفون (ومن مكيدها يستغيثون ولا يغاثون) أي ولا ينصرون (بل يقال لهم اخسؤا) أي ذلوا (فيها) ولا تسكاهون أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصرون) وهذا مقتبس من كلام عمر بن عبد العزيز فيما أخرجه صاحب الخلية أنه كتب إلى عامله عدى بن اوطاة أما بعد فإن الدنيا عدوة أولياء الله وعدوة أعدائه فأما أولياء الله فغممهم وأما أعداء الله فغوتهم (وإذا عظمت غوائل الدنيا وشروها فلا بد أولا من معرفة حقيقة الدنيا وما هي وما الحكمة في خلقها مع عداوتها وما مدخل غرورها فأن من لا يعرف الشر لا يتقيه ويوشك أن يقع فيه) وهو لا يشعر (ونحن نذكر ذم الدنيا وأمثلتها وحقيقتها وتفصيل معانيها وأصناف الاشغال المتعلقة بها ووجه الحاجة إلى أصولها وسبب انصراف الخلق عن الله بسبب التشاغل بفضولها ان شاء الله تعالى وهو المعين على ما يرتضيه) * (بيان ذم الدنيا) *

(الآيات الواردة في ذم الدنيا وأمثلتها كثيرة) وأكثر القرآن مشتمل على ذم الدنيا وصرف الخلق عنها ودعوتهم إلى الآخرة بل هو مقصود الانبياء عليهم السلام ولم يبعثوا الا لذلك فلا حاجة إلى الاستشهاد بآيات القرآن لظهورها وانما نورد بعض الاخبار الواردة فيها فقد روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على شاة مبيتة شائلة برجلها وفي لظ بجدي أجرب ميت (فقال أترون هذه الشاة هينة على أهلها قالوا من هو أنها ألقوها قال والذي نفسي بيده للدنيا أهون على الله من هذه الشاة على أهلها ولو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ماسق كافر منها شربة ماء) قال العراقي رواه ابن ماجه والحاكم وصححه اسناده من حديث سهل بن سعد وأخرجه الترمذي وقال حسن صحيح وروى الترمذي وابن ماجه من حديث المسور بن مخرمة دون هذه القطعة الأخيرة وسلم نحوه من حديث جابر اه قلت رواه ابن ماجه والحاكم في المستدرک من طريق أبي يحيى زكريا بن منظور وحديثنا أبو حازم عن سهل بن سعد به

الآيات الواردة في ذم الدنيا وأمثلتها كثيرة وأكثر القرآن مشتمل على ذم الدنيا وصرف الخلق عنها ودعوتهم إلى الآخرة بل هو مقصود الانبياء عليهم السلام ولم يبعثوا الا لذلك فلا حاجة إلى الاستشهاد بآيات القرآن لظهورها وانما نورد بعض الاخبار الواردة فيها فقد روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على شاة مبيتة شائلة برجلها وفي لظ بجدي أجرب ميت (فقال أترون هذه الشاة هينة على أهلها قالوا من هو أنها ألقوها قال والذي نفسي بيده للدنيا أهون على الله من هذه الشاة على أهلها ولو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ماسق كافر منها شربة ماء

ولفظه كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذى الخليفة فاذا هو بشاة ميتة شائلة برجلها فقال أترون
هذه ميتة على صاحبها قال الذي نفس بيده لا دنيا أهون على الله من هذه على صاحبها ولو كانت الدنيا ترن
عند الله جناح بعوضة ماسق كافر أمنا فطرة أبدا وقال الخا كم صحيح الاسناد وهو متعقب فابن منظور ضعيف
وأما الجلة الأخيرة من الحديث فقط بلفظ المصنف فقد أخرجهما الترمذي من طريق عبد الجيد بن
سليمان عن أبي حازم عن سعد بن سعد رفعه به وقال صحيح غريب من هذا الوجه وهو من هذا الوجه عند
الطبراني وأبي نعيم ومن طريقهما أورده الضياء في المختارة وكذلك رواه البيهقي في الشعب وأخرجه كذلك
القضاعي في مسند الشهاب من طريق أبي جعفر محمد بن أحمد بن أبي عوف حدثنا أبو مصعب عن مالك عن
نافع عن ابن عمر رفعه لو كانت الدنيا الخ وكذلك رواه الخطيب عن رواة مالك وفي الباب عن أبي هريرة
أشار إليه الترمذي (وقال صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن) بالنسبة لما أعدله في الآخرة من النعيم
المقيم (وجنة الكافر) بالنسبة لما أمامه من عذاب الخيم وقال بعضهم معنى قوله الدنيا سجن المؤمن أى
لانه ممنوع من شهواته المحرمة فكانه في سجن والكافر عكسه فكانه في جنة وقال بعض العارفين الدنيا
سجن المؤمن ان شعره وضيق فيه على نفسه طلبت السراح منه الى الآخرة فيسعد ومن لم يشعر بانها
سجن فوسع فيها على نفسه طلبت البقاء فيها وليست باقية فيشقى قال العراقي رواه مسلم مر حديث أبي
هريرة اه قلت رواه من طريق الدراوردي عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعا
وكذلك رواه أحمد والترمذي وابن ماجه وكذا هو في حديث مالك عن العلاء في الباب عن ابن عمر وسليمان
وابن عمر وأما حديث ابن عمر فأخرجه البزار والعسكري والقضاعي من طريق موسى بن عبيدة بن عبد الله
ابن دينار عنه ولفظه كسياق حديث أبي هريرة وأخرجه الطبراني وأبو نعيم واللفظه من حديث ابن عمر
مرفوعا يا أباذر الدنيا سجن المؤمن والجنة مصيره يا أباذر ان الدنيا جنة الكافر والقبر عذابه والنار
مصيره المؤمن من لم يخرج من ذلك دنياه الحديث وأما حديث سليمان فرواه الطبراني في الكبير والحاكم
في المستدرک ولفظه لفظ حديث أبي هريرة وأخرجه العسكري في الامثال من طريق عامر بن عطية قال
رأيت سلمان أكره على طعام فقال حسبي اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أطول
الناس جوعا يوم القيامة أكثرهم شبعافي الدنيا يا سلمان انما الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وأما حديث
ابن عمر فأخرجه أحمد والطبراني وأبو نعيم والحاكم من طريق أبي عبد الرحمن الحبلي عنه بلفظ الدنيا
سجن المؤمن وسنته فاذا فارق الدنيا فارق السجن والسنة ورواه البغوي في شرح السنة ورجال أحمد رجال
الصحيح غير عبد الله بن جنادة وهو ثقة ورواه ابن المبارك في الزهد وزاد مثل المؤمن حين تخرج نفسه
كمثل رجل كان في سجن فخرج منه فجعل يتقلب في الارض ويتفجع فيها وقد روى عن الحسن مرسل
أخرجه العسكري في الامثال من طريق سعيد بن سليمان عن ابن المبارك قال كان الحسن يقول قال
النبي صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فالؤمن ينزود والكافر يتمتع والله ان أصبح
فيها مؤمن الاخرين وكيف لا يحزن من جاءه من الله انه وارد جهنم ولم يأت به انه صادر عنها (وقال صلى
الله عليه وسلم الدنيا ملعونة) لانها غرت النفوس بزهرتها ونضارتها فاما التماس العبودية الى الهوى
حتى ساءت غير طريق الهدى (ملعون ما فيها) ويحتمل أن يكون المراد باللعن الترك اي متروكة
متروك ما فيها وقد يقال انها متروكة الانبياء والاصفياء كما في الخبر الاخر لهم الدنيا ولنا الآخرة (الاما كان
الله منها) قال العراقي رواه الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي هريرة وزاد الاذكر الله وما
والاه وعالم أومتعلم اه قلت سياق المصنف أخرجه أبو نعيم في الحلية والضياء في المختارة من حديث
جابر بلفظ الاما كان منها الله عز وجل واسناده حسن وأما حديث أبي هريرة فرواه كذلك الطبراني في
الوسط من حديث ابن مسعود وقال لم يروه عن ثوبان عن عبدة الأبنو المطرف المغيرة بن مطرف ولفظه

وقال صلى الله عليه وسلم
الدنيا سجن المؤمن وجنة
الكافر وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الدنيا ملعونة
ملعون ما فيها الا ما كان الله
منها

وعالمنا أو متعلما والمغيرة بن مطرف لا يعرف وقد رواه البراز من هذا الطريق بلفظ الأمر المعروف أو نهيا
عن منكره وذكر الله ورواه الطبراني في الكبير من حديث أبي الدرداء بلفظ الأمر المتعني به وجه الله قال
المنذري أسنده لا بأس به (وقال أبو موسى الأشعري) رضي الله عنه (من أحب ديناه أضرب آخرته)
لأن حب الدنيا يشغله عن تفرغ قلبه لحب ربه وإسائه لذكره فيضرب آخرته ولا بد (ومن أحب آخرته
أضرب ديناه) لأن حب الآخرة يعطل عليه أسباب الكسب والمعاش فيضرب ديناه ولا بد والباع في القريبتين
للتعدي (فأثروا) أي اختاروا (ما يبقى على ما يبقى) قال العراقي رواه أحمد والبراز والطبراني وابن
حبان والحاكم وصححه على شرط الشيخين قلت وهو منقطع بين المطلب بن عبد الله وبين أبي موسى
أه قلت سابقه إلى ذلك الذهبي وقد رواه كذلك القضاعي في مسند الشهاب والبيهقي في الشعب وقال
المنذري رجال أحدثناهم وعند بعضهم ألفا أثروا بزيادة ألا التنبيهية (وقال صلى الله عليه وسلم حب
الدنيا رأس كل خطيئة) لأنه يقع في الشهات ثم في المكروه ثم في التحريم وإطالما أوقع في الكفر بل جميع
الأمم المكذبة لا نبياهم إنما جعلهم على كفرهم حب الدنيا هكذا رواه الديلمي في الفردوس من حديث علي
وبعض سندوه ولم يخرجوه ولده في المسند وقال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا والبيهقي في الشعب
من طريقه عن الحسن مرسل أه قلت قول البيهقي بعد أن أورد هذا ما لفظه ولا أصل له من حديث النبي
الأمين مراسيل الحسن أه ومراسيل الحسن عندهم شبه الريح كما نقله العراقي في شرح الألفية ولذا أورد
ابن الجوزي في الموضوعات ورد عليه الحافظ ابن حجر بن أبي المديني أنني على مراسيل الحسن وقال إذا
رواه عنه الثقات صحاح ٧ وهذا فلا سند إليه حسن أه وقال أبو زرعة كل شيء يقول الحسن قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم وجدته أصلا نابتا مخرجا أربعة أحاديث وليسته ذكرها وهذا القول عند الباقي في
الزهد وأبي نعيم في ترجمة الثوري من الحلية من قول عيسى بن مريم عليه السلام وعند ابن أبي الدنيا في
مكايد الشيطان له من قول مالك بن دينار وعند ابن يونس في ترجمة سعد بن مسعود التميمي في تاريخ مصر
له من قول سعد هذا وخرم ابن تيمية أنه من قول جندب الجلي رضي الله عنه (وقال زيد بن أرقم) بن زيد
يونس الانصاري الخرزجي رضي الله عنه صحابي مشهور أول مشاهدته الخندق وأنزل الله تصديقه في سورة
المنافقين مات سنة ست وستين روى له الجماعة (كلمع أبي بكر رضي الله عنه فدعا بشراب فأتى بماء
وعسل) أي ماء ممزوج بعسل (فلما أدناه أي قرب به من فيه بكى حتى أبكى أصحابه وما سكت ثم عاد
وبكى حتى ظنوا أنهم لا يقدر على مسأله قال ثم مسح عينيه) كناية عن سكوتيه من البكاء فان من سكت
مسح عينيه (فقالوا) أي قال من حضر المجلس (يا خليفة رسول الله ما بك بكاء قال كنت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فرأيت يده يدفع عن نفسه شيئا ولم أرمعه أحد فقلت يا رسول الله ما الذي تدفع عن
نفسك قال هذه الدنيا مثالي) أي صورت لي (فقلت لها إليك عني) أي اذهبي عني فذهبت (ثم
رجعت فقالت انك إن أفلت مني) أي خلصت (لم يفلت مني من بعدك) قال العراقي رواه البراز
بسند ضعيف بخوه والحاكم وصححه أسنده وابن أبي الدنيا والبيهقي من طريقه بالفظه أه قلت قال أبو
نعيم في الحلية حدثنا أحمد بن إسحق حدثنا أبو بكر بن أبي عاصم حدثنا الحسن بن علي والفضل بن داود
قالا حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا عبد الواحد بن زيد حدثنا أسلم عن مرة الطيب عن زيد بن
أرقم أن أبا بكر رضي الله عنه استسقى فأتى بانهاء فيسما وعسل فلما أدناه من فيه بكى وأبكى من حوله
فسكت وما سكتوا ثم عاد فبكى حتى ظنوا أن لا يقدر على مسأله ثم مسح وجهه فافاق فقالوا ما هاجك
على هذا البكاء قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم وجعل يدفع عنه شيئا إليك عني إليك عني ولم أرمعه
أحد فقلت يا رسول الله أراك تدفع عنك شيئا ولا أرى معك أحد قال هذه الدنيا مثالي لم يفلت مني فقلت
لا إليك عني ففكت وقالت أما والله لئن أنفقت مني لا ينفقت مني من بعدك نفشت أن تكون قد لحقتني

وقال أبو موسى الأشعري
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من أحب ديناه أضرب
بآخرته ومن أحب آخرته
أضرب ديناه فأثروا ما يبقى
على ما يبقى وقال صلى الله
عليه وسلم حب الدنيا رأس
كل خطيئة وقال زيد بن أرقم
كنا مع أبي بكر الصديق
رضي الله عنه فدعا بشراب
فأتى بماء وعسل فلما أدناه
من فيه بكى حتى أبكى
أصحابه وسكتوا وما سكت
ثم عاد وبكى حتى ظنوا أنهم
لا يقدر على مسأله قال
ثم مسح عينيه فقالوا يا خليفة
رسول الله ما بك بكاء قال
كنت مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فرأيت يده يدفع
نفسه شيئا ولم أرمعه أحد
فقلت يا رسول الله ما الذي
تدفع عن نفسك قال هذه
الدنيا مثالي فقلت لها
إليك عني ثم رجعت فقالت
انك إن أفلت مني لم يفلت
من من بعدك

وقال صلى الله عليه وسلم يا عبادي كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسعي لدار الغرور وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على منزلة فقال
 هلموا إلى الدنيا وأخذ خرقاً قد بليت على (٨٢) تلك المنزلة وعظماً قد نخرت فقال هذه الدنيا وهذه إشارة إلى أن زينة

الدنيا ستخلق مثل تلك الخرق وأن الأجسام التي ترى بها استصير عظاماً بالية وقال صلى الله عليه وسلم إن الدنيا حلوة خضرة وإن الله مستخلفكم فيها فانظروا كيف تعملون إن بني إسرائيل لما بسطت لهم الدنيا ومهدت ناهوا في الحليمة والنساء والطيب والثياب وقال عيسى عليه السلام لا تتخذوا الدنيا رزقاً فالتفتوا على عبيدكم عبيداً أكثروا كنزكم عندكم من لا يضيعه فإن صاحب كنز الدنيا يخاف عليه الآخرة وصاحب كنز الله لا يخاف عليه الآخرة وقال عليه أفضل الصلاة والسلام أيضاً يا معشر الحواريين إنني قد أكتبت لكم الدنيا على وجهها فلا تنعشوها بعدى فإن من خبث الدنيا أن عصي الله فيها وإن من خبث الدنيا أن الآخرة لا تدرك إلا بتركها ألا فاعبروا الدنيا ولا تعمروها واعلموا أن أصل كل خطيئة حب الدنيا ورب شهوة ساعة ورثت أهلها حزناً طويلاً وقال أيضاً بطعت لكم الدنيا وجاستم على ظهرها فلا ينزعكم فيها الملوك والنساء فاما الملوك فلا تنزعوهم الدنيا فانهم إن يعرضوا لكم ما تركتموهم

فذلك الذي أبكاني وهكذا هو لفظ الحاكم واليهيقي والذي ساقه المصنف هو لفظ ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا وتبعه صاحب القوت والمصنف أخذ من سياق القوت (وقال صلى الله عليه وسلم يا عبادي كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسعي لدار الغرور) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا من حديث أبي جعفر مرسلات هو عبد الله بن المسعود المدائني الهاشمي كذاب يضع الحديث وقد تقدم ذكره في الكتاب الذي قبله (وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على منزلة) وهي الموضع الذي يرمى فيه الكفاة والزبالة (فقال ها هو إلى الدنيا وأخذ) منها (خرقاً قد بليت) من كثرة الاستعمال (على تلك المنزلة وعظماً قد نخرت) أي تفتت (فقال هذه الدنيا) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا واليهيقي في شعب الإيمان من طريقه من رواية أبي ميمون اللخمي مرسلات قال العراقي وفيه ببيعة بن الوليد وقد ضعفه وهو مدلس قلت قال الذهبي في الضعفاء أبو ميمون عن رافع بن خديج مجهول (وهذه إشارة إلى أن زينة الدنيا ستخلق مثل تلك الخرق وأن الأجسام التي تنزع بها استصير عظاماً بالية) وقال صلى الله عليه وسلم إن الدنيا حلوة خضرة (أي مشتهة موفقة تعجب من رآها) (وإن الله مستخلفكم فيها فانظروا كيف تعملون) إن بني إسرائيل لما بسطت لهم الدنيا ومهدت ناهوا في الحليمة والنساء والطيب والثياب (رواه ابن أبي الدنيا من حديث الحسن مرسلات هكذا به هذه الزيادة) في آخره قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد دون قوله إن بني إسرائيل إلى آخره والشرط الأول متفق عليه اه قلت ورواه كذلك مسلم والنسائي وآخرون من طريق سعيد بن زيد أبي سلمة عن أبي نضرة عن أبي سعيد وعمن رواه عن أبي نضرة خليف بن جعفر وسليمان بن طرخان التميمي وعلي بن زيد بن جديع وحديثه عند ابن ماجه والترمذي وقال حسن والمستمير بن ريان وهو عند العسكري من حديث عبيد الله بن عمر عن نافع عن أبي هريرة مرفوعاً بالفظ الدنيا خضرة حلوة من أخذها بحقها بورك له فيه بأورب مخفوض في مال الله ورسوله له النار يوم القيامة وقد عزا الديلمي حديث الدنيا خضرة حلوة وإن رجلاً يتخوضون إلى البخاري عن خولة والذي فيه من حديثها الجلة الثانية خاصة نعم فيه حديث حكيم بن حزام أن هذا المال خضرة حلوة فمن أخذ به خاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه بأشراف نفس لم يبارك له فيه الحديث وفي الباب عن ميمون عن أبي يعلى والطبراني والراهمري في الأمثال وعن عبد الله بن عمر وعند الطبراني فقط رفعا الدنيا حلوة خضرة (وقال عيسى عليه السلام لا تتخذوا الدنيا رزقاً فالتفتوا على عبيدكم عبيداً أكثروا كنزكم عندكم من لا يضيعه فإن صاحب كنز الدنيا يخاف عليه الآخرة وصاحب كنز الله لا يخاف عليه الآخرة) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا (وقال عليه السلام أيضاً يا معشر الحواريين إنني قد أكتبت لكم الدنيا على وجهها فلا تنعشوها بعدى فإن من خبث الدنيا أن عصي الله فيها وإن من خبث الدنيا أن الآخرة لا تدرك إلا بتركها ألا فاعبروا الدنيا ولا تعمروها واعلموا أن أصل كل خطيئة حب الدنيا ورب شهوة ساعة ورثت أهلها حزناً طويلاً وقال أيضاً بطعت لكم الدنيا وجاستم على ظهرها فلا ينزعكم فيها الملوك والنساء فاما الملوك فلا تنزعوهم الدنيا فانهم إن يعرضوا لكم ما تركتموهم

الدنيا

و دنياهم وأما النساء فآفة وهن بالصوم والصلاة وقال أيضاً الدنيا طالبة ومطلوبة فطالب الآخرة فطالب الدنيا حتى يستكمل فيها رزقه وطالب

الدنيا تطلبه الآخرة حتى يحيى الموت فيأخذ بعنقه) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا وقدرها صاحب الحلية من حديث ابن مسعود مرفوعا قال حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا جبرون بن عيسى المصري حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا فضيل بن عياض عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي عبد الرحمن السلمي عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسرف قلبه حب الدنيا التناط فيها ثلاث شقاء لا ينفذ وحرص لا يباع مناه وأمل لا يباع منتهاه فالدنيا طالبة ومطلوبة فمن طلب الدنيا طلبته الآخرة حتى يأتيه الموت فيأخذ بعنقه ومن طلب الآخرة طلبته الدنيا حتى يستوفي منها رزقه قال أبو نعيم غريب من حديث فضيل والأعمش وحبيب لم نكتبه إلا من حديث جبرون عن يحيى (وقال موسى بن يسار) القرشي المطالي المدني مولى قيس بن مخزومة وهو عم محمد بن اسحق بن يسار قال ابن معين ثقة وذكره ابن حبان في كتاب الثقات استشهد به البخاري وروى له الباقون سوى الترمذي (قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله جل ثناؤه لم يخلق خلقا أبغض إليه من الدنيا وأنه منذ خلقها لم ينظر إليها) نظر رضا والافهون ينظر إليها نظر تدير ولولا ذلك لاضحمت رواه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا عن موسى أنه بلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فذكره قال العراقي ورواه البيهقي في الشعب من طريقه وهو مرسل قلت ورواه الحاكم في التاريخ مرفوعا من حديث أبي هريرة باغض أن الله لم يخلق خلقا أبغض إليه من الدنيا وما نظر إليها منذ خلقها بغض الها وفي أسناده داردين المخبر قال أحمد والنسائي متروك وروى ابن عساكر في التاريخ من مرسل علي بن الحسين بن علي أن الله تعالى لما خلق الدنيا أعرض عنها فلم ينظر إليها من هوأنا عليه ومن حديث أبي هريرة مرفوعا أن الله لما خلق الدنيا نظر إليها ثم أعرض عنها ثم قال وعزني وجلالي لأتزلزلنك إلا في شرار خلق (وروى ابن سليمان بن داود عليهم السلام مرفي موكبه) أي في زينته وحشمته مع عسكره (والطبر تظله) عن حر الشمس (والجن والأنس عن يمنه وشماله) قال فرج بعابد من عباد بني إسرائيل فقال والله يا ابن داود لقد آتاك الله ما كاعظيما قال فسمع سليمان) عابيه السلام ذلك (فقال التسبيحة في صحيفة مؤمن خير مما أعطى ابن داود) يعني نفسه (فإن ما أعطى ابن داود يذهب والتسبيحة تبقى) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا وقال صاحب الحلية حدثنا أحمد بن جعفر حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا أحمد بن محمد بن أيوب حدثنا أبو بكر بن عباس عن إدريس بن وهب حدثني أبي قال كان لسليمان عليه السلام ألف بيت من قوارير وأسفله حديد فركب الريح يوما فمر بحراث فنظر إليه الحراث فقلد أرقى آل داود ما كاعظيما فحملته لريح سليمان قال فنزل حتى فقال اني سمعت قولك لتسبيحة واحدة لله تعالى منك خير مما أعطيه ابن داود فقال الحراث ذهب همك كما ذهب همي (وقال صلى الله عليه وسلم الهالك التكاثر يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك إلا ما أكنت فافنيت أولبت فابليت أو تصدقت فامضيت) قال العراقي رواه مسلم من حديث عبد الله بن الشخير انتهى قلت وكذلك رواه الطيالسي وسعيد بن منصور وأحمد وعبد بن حيدر والترمذي والنسائي وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وابن حبان وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية كلهم من طريق مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه ولفظهم انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ الهالك التكاثر وفي لفظ وقد أنزلت عليه الهالك التكاثر وهو يقول ابن آدم الخ وأخرج أحمد وعبد بن حيدر ومسلم وابن مردويه من حديث أبي هريرة يقول العبد مالي مالي وأغله من ماله ثلاثة ما كل فافني ومالبس فإلى أو تصدق فإبقى وما سوى ذلك فهو ذاهب وتارك للناس وأخرج عبد بن حيدر عن الحسن مرسل مرفوعا يقول ابن آدم مالي مالي وماله من ماله إلا ما كل فافني أو لبس فإلى أو أعطى فامضى (وقال صلى الله عليه وسلم إن الدنيا دار من لادار له) قال الطبراني لما كان القصد الأول من الدار الإقامة مع عيش هي أبدى والدنيا بخلافه لم تستحق أن تسمى دارا فمن داره الدنيا فلا دار

الدنيا تطلبه الآخرة حتى يحيى الموت فيأخذ بعنقه وقال موسى بن يسار قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل لم يخلق خلقا أبغض إليه من الدنيا وأنه منذ خلقها لم ينظر إليها وروى أن سليمان بن داود وعليهما السلام مرفي موكبه والطبر تظله والجن والأنس عن يمنه وشماله قال فرج بعابد من بني إسرائيل فقال والله يا ابن داود لقد آتاك الله ما كاعظيما قال فسمع سليمان وقال لتسبيحة في صحيفة مؤمن خير مما أعطى ابن داود فأن ما أعطى ابن داود يذهب والتسبيحة تبقى وقال صلى الله عليه وسلم الهالك التكاثر يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك إلا ما أكنت فافنيت أولبت فابليت أو تصدقت فابليت وقال صلى الله عليه وسلم الدنيا دار من لادار له

هنا بياض بالأصل

ومال من لاملاله ولها يجمع
من لاعقل له وعليها يعادى
من لاعلم له وعليها يحسد من
لا فقه له ولها يسعى من لا يقين
له وقال صلى الله عليه وسلم
من أصبح والدنيا أكبرهمه
فليس من الله في شيء والزم
الله قلبه أربع خصال هما
لا ينقطع عنه أبدا وشغلا
لا يتفرغ منه أبدا وفقرا
لا يبلغ غناه أبدا وأملا لا يبلغ
منتهاه أبدا وقال أبو هريرة
قال لي رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا أبا هريرة ألا
أريك الدنيا جميعها بما
فيها قلت بلى يا رسول الله
فأخذ بيدي وأتى بي واديا
من أودية المدينة فاذا مضى به
فهارؤس أناس وعذرات
ونخري وعظام ثم قال يا أبا
هريرة هذه الرؤس كانت
تحرص كحرصكم وتأمل
كأملكم ثم هي اليوم عظام
بلا جادتها هي صائرة رمادا
وهذه العذرات هي ألوان
أطعمتهم اكتسبوها من
حيث اكتسبوها ثم قذفوها
من بطونهم فأصبحت والناس
يتحامونها وهذه الخرق
البالية كانت رياشهم
ولباسهم فأصبحت والرياح
تصفقها وهذه العظام عظام
دوابهم التي كانوا ينتجعون
عليها أطراف البلاد فن
كان باكيما على الدنيا فليكن
قال فبارحنا حتى اشتد
بكأؤنا روى أن الله عز
وجل لما أهبط آدم إلى
الأرض قال له ابن الخراب
ولد للفناء

له أن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون قال عيسى عليه السلام من ذا الذي يبني على البحر
دارا ذللك الدنيا فلا تتخذوها قرارا (ومال من لاملاله) لأن القصد من المال الانفاق في وفرة القرب
فن أتلغه في شهواته واستيفاء لذاته ففريق بان يقال لاملاله وما الحياة الدنيا الامتاع الغرور ولذلك
قدم الظرف على عامله في قوله (ولها يجمع من لاعقل له) لغفلته عما يجمع في الآخرة ويراد منه في
الدنيا والعقل انما يجمع للدار الآخرة وتزودوا فان خير الزاد التقوى (وعليها يعادى من لاعلم عنده
وعليها يحسد من لا فقه له ولها يسعى من لا يقين له) قال العراقي رواه أحمد من حديث عائشة مقتصر على
قوله دار من لادار له ولها يجمع من لاعقل له دون بقيته وزاد ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من
طريقه ومال من لاملاله انتهى قلت رواه أحمد من طريق ذؤيد عن أبي اسحق عن عروة عن عائشة
ورجال الصبح غير ذؤيد وهو ثقة ورأه البيهقي أيضا من حديث ابن مسعود موقوفا قال المنذري
واسناده جيد (وقال صلى الله عليه وسلم من أصبح والدنيا أكبرهمه فليس من الله في شيء) أي لاحظ له
في قربه ومحبة ورضاه رواه ابن أبي الدنيا من حديث أنس ورواه الطبراني في الاوسط من حديث أبي
ذر الخاظم من حديث حذيفة قال العراقي وكلها ضعيفة ورأه أيضا عن حذيفة وعند الخاظم من
حديث ابن مسعود بسند فيه تالف بلفظ من أصبح وهمه غير الله فليس من الله ومن أصبح لا يهتم بالمسلمين
فليس منهم ورواه البيهقي وابن النجار من حديث أنس بلفظ وأكبرهمه (وقال صلى الله عليه وسلم من
أصبح والدنيا أكبرهمه ألزم الله قلبه أربع خصال) لا ينقطع من واحدة حتى يأتيه انوث (هما
لا ينقطع منه أبدا وشغلا لا يتفرغ منه أبدا وفقرا لا يبلغ غناه أبدا وأملا لا يبلغ منتهاه أبدا) رواه
الديلمي في الفردوس من حديث ابن عمر قال العراقي واسناده ضعيف والمصنف خلط الحديثين فجعلهما
حديثا واحدا (وقال أبو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة ألا أريك
الدنيا جميعا بما فيها قلت بلى يا رسول الله فأخذ بيدي وأتى بي واديا من أودية المدينة فاذا مضى بها
رؤس ناس وعذرات) جمع عذرة على وزن كلمة الخرق ولا يعرف تخفيفها (ونخري وعظام ثم قال يا أبا
هريرة هذه الرؤس كانت تحرص كحرصكم وتأمل كأملكم ثم هي اليوم عظام بلا جلد ثم هي صائرة رمادا
وهذه العذرات ألوان أطعمتهم اكتسبوها من حيث اكتسبوها ثم قذفوها من بطونهم فأصبحت
والناس يتحامونها) أي يتباعدون عنها (وهذه الخرق البالية كانت رياشهم ولباسهم فأصبحت والرياح
تصفقها وهذه العظام عظام دوابهم التي كانوا ينتجعون عليها أطراف البلاد) أي يسرون ويقطعون
(فن كان باكيما على الدنيا فليكن قال فبارحنا حتى اشتد بكأؤنا) قال العراقي لم أجده أصلا قلت لكن
أورده صاحب القوت عن الحسن مرسل بنحوه وسألت في أمثلة الدنيا (وروى أن الله عز وجل لما
أهبط آدم عليه السلام إلى الأرض قال له) (ابن الخراب ولد للفناء) روى البيهقي في الشعب من
رواية مؤمل بن اسمعيل عن حماد بن سلمة عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن عبد الرحمن بن أبي عمرة
عن أبي هريرة مرفوعا أن ملكا بباب من أبواب السماء ينادي يا بني آدم لدوا للموت وابنوا للخراب
وروى أيضا من طريق موسى بن عبيدة عن محمد بن ثابت عن أبي حكيم مولى الزبير عن الزبير رفعه
ما من صباح يصبح على العباد الا صارخ بصرخ لدوا للموت واجعوا للفناء وابنوا للخراب وموسى وشيخه
ضعيفان وأبو حكيم مجهول ولا بد في الحلية من حديث ابن وهب عن يحيى بن أيوب عن عبيد الله
ابن زحران أبان قال تلدون للموت وتبنون للخراب وتؤثرون ما يفنى وتتركون ما يسيق وهو موقوف
منقطع وقدر رواه أحمد في الزهد له من رواية ابن المبارك عن أبي أيوب فادخل بين عبيد الله وأبي ذر رجلا
وأخرج الثعلبي في التفسير وفي القصص باسناده جده عن كعب الاحبار قال صاح ورشان عند
سلميان بن داود عليهما السلام فقال أندرون ما يقول هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال يقول لدوا للموت

وقال داود بن هلال مكتوب في صحف ابراهيم عليه السلام ياد نبأ ما أهونك على الاررار الذين تصنع وتزيت لهم اني قد ذقت في قلوبهم - بم بغضك والصدود عندك وما خلقت خلقا أهون على منك كل شأنك - وغير والى الفناء بص - بر قضيت عليك يوم خلقتك ان لا ندوى لاحد ولا يدوم لك أحد وان يحل بك صاحبك وشيع عليك طوبى للاررار الذين اطلعوني من قلوبهم (٨٥) على الرضا ومن ضميرهم على الصدق والاستقامة طوبى لهم

والاستقامة طوبى لهم
مالهم عندى من الجزاء
اذا وفدوا الى من قبورهم
الا النور يسعى امامهم
والملائكة حافون بهم حتى
ابلاغهم ما رجون من رضى
وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الدنيا موقوفة
بين السماء والارض منذ
خلقها الله تعالى لم ينظر
اليها وتقول يوم القيامة
يا رب اجعلنى لادنى
أوليائك اليوم نصيبا
فيقول اسكتى يا لائى انى
لم أرضك لهم فى الدنيا
أرضك لهم اليوم وروى
فى أخبار آدم عليه السلام
أنه لما أكل من الشجرة
تحركت معدته لخروج
الثفل ولم يكن ذلك مجعولا
فى شئ من أطعمة الجنة الا
فى هذه الشجرة فلذلك نهى
عن أكلها قال فجعل يدور
فى الجنة فامر الله تعالى
ملكاً يخاطبه فقال له قل له
أى شئ تريد قال آدم
أريد أن أضع مافى بطنى
من الاذى فقبل للملك قل
له فى أى مكان تريد أن
تضعه أعلى الفرش أم على
السراى أم على الانهار أم

وابنوا للخراب وأخرج أجدنى الزهد من طريق عبد الواحد بن زياد قال قال عيسى بن مريم عليه السلام
يا بنى آدم لدوا للموت وابنوا للخراب تفتى نفوسكم وتبلى دياركم وقد قيل فى معنى ذلك
له ملك ينادى كل يوم * لدوا للموت وابنوا للخراب
وللحافظ ابن حجر فى المعنى بنى الدنيا أف لو اللهم فيها * فما فيها يؤل الى الفوات
بناء للخراب وجمع مال * ليفنى والتوالد للممات
(وقال داود بن هلال) لم أجده ترجمة (مكتوب فى صحف ابراهيم عليه السلام ياد نبأ ما أهونك على الاررار
الذين تصنع وتزيت لهم اني قد ذقت فى قلوبهم بغضك والصدود عندك وما خلقت خلقا أهون على منك كل
شأنك صغير والى الفناء تصير ين قضيت عليك يوم خلقتك ان لا ندوى لاحد ولا يدوم أحدك وان يحل بك
صاحبك وشيع عليك طوبى للاررار الذين اطلعوني من قلوبهم على الرضا ومن ضميرهم على الصدق والاستقامة
طوبى لهم مالهم عندى من الجزاء اذا وفدوا الى من قبورهم الا النور يسعى امامهم والملائكة حافون
بهم حتى ابلاغهم ما رجون من رضى) أخرجه ابن أبى الدنيا فى كتاب ذم الدنيا (وقال صلى الله عليه وسلم
الدنيا موقوفة بين السماء والارض منذ خلقها الله تعالى لا ينظر اليها وتقول يوم القيامة يا رب اجعلنى
لادنى أ وليائك اليوم نصيبا اليوم فيقول اسكتى يا لائى انى لم أرضك لهم فى الدنيا أرضك لهم اليوم) ولفظ
القوت وجاء فى الخبر ان الدنيا موقوفة بين السماء والارض لا ينظر الله اليها منذ خلقها الى ان يفنىها
تقول يا رب لم تبغضنى لم تمقتنى فيقول تعالى اسكتى يا لائى وفى لفظ آخر أنت وأهلك الى النار وفى الحديث
الاخر زيادة انها تبعث يوم القيامة فيقول تعالى ميز واما كان منها لى والقواسم ترها فى النار فتقول يا رب
اجعلنى اليوم لادنى عبادك فى الجنة منزلة فيقول اسكتى يا لائى انما أرضك لهم فى الدنيا أرضك لهم
اليوم عندى فى دار كرامتى انتهى وأخرج أبو نعيم فى الحلية من طريق هشام بن سعد عن زيد بن أسلم
عن علي بن الحسين قال قال علي بن أبى طالب اذا كان يوم القيامة أتت الدنيا باحسن زينتها ثم قالت يا رب
هبنى لبعض أوليائك فيقول الله لها يا لائى اذهبي فانت لائى أنت أهون من أن أهبك لبعض أوليائى
فتطوى كما يطوى الثوب الخلق فتلقى فى النار وسبأ للمصنف بعض هذا فى هذا الباب وفيه التصريح بانه
من قول أبى هريرة وقال العراقى تقدم بعضهم من رواية موسى بن يسار ولم أجده باقية انتهى قلت ووجد
بخط الحافظ بن حجر مانعه لابن ماجه نحوه عن ثوبان (وروى فى أخبار آدم عليه السلام انه لما أكل
من الشجرة تحركت معدته لخروج الثفل) بالضم الثخين الذى يبقى أسفل الصافى (ولم يكن ذلك مجعولا
فى شئ من أطعمة الجنة الا فى هذه الشجرة فلذلك نهى عن أكلها قال فجعل يدور فى الجنة فامر الله ملكاً
يخاطبه فقال قل له أى شئ تريد قال) له (آدم أريد أن أضع مافى بطنى من الاذى فقبل للملك قل له فى أى
مكان تضعه على الفرش أم على السراى أم على الانهار أم تحت ظلال الاشجار هل ترى ههنا موضعاً يصلح
لذلك ولكن اهبط الى الدنيا) قال فلطف الله تعالى بهذا المعنى فأهبط الى الارض فمكأن أول ما صنع فى
الارض ان أحدث فصارت الدنيا كنيف العقلاء وسجن النبلاء هكذا أورد صاحب القوت (وقال صلى
الله عليه وسلم ليجيئ أقوام يوم القيامة توأما لهم كجبال تهاجمة) أى عظيمة (فيؤمرهم الى النار قالوا
يا رسول الله مصلين قال نعم كانوا يصلون ويصومون يأخذون هنية من الليل) أى كانوا يجوعون من
الليل قليلاً (فاذا عرض لهم من الدنيا شئ وثبوا عليه) قال العراقى رواه أبو نعيم فى الحلية من حديث سالم

تحت ظلال الاشجار هل ترى ههنا مكاناً يصلح لذلك اهبط الى الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم ليجيئ أقوام يوم القيامة وأعمالهم كجبال
تهاجمة فيؤمرهم الى النار قالوا يا رسول الله مصلين قال نعم كانوا يصلون ويصومون يأخذون هنية من الليل فاذا عرض لهم شئ من الدنيا
وثبوا عليه

وقال صلى الله عليه وسلم في بعض خطبه المؤمنين بين مخافتين بين أجل قدمضى لا يدري ما الله صانع فيه وبين حل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه فليتزود العبد من نفسه لنفسه ومن ديناه (٨٦) لا آخره ومن حياته لموته ومن شبابه له رمة فان الدنيا خلقت لكم وأنتم خلقتم للآخر

والذي نفسي بيده ما بعد الموت من مستعقب ولا بعد الدنيا من دار الجنة أو النار وقال عيسى عليه السلام لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن كما لا يستقيم الماء والنار في إناء واحد وروى ابن جبريل عليه السلام قال لنوح عليه السلام يا أطول الأنبياء عمرا كيف وجدت الدنيا فقال كدار لها بابان دخلت من أحدهما وخرجت من الآخر وقبل لعيسى عليه السلام لو اتخذت بيتا يكثر قال يكفيني خلقان من كان قبلنا وقال نبينا صلى الله عليه وسلم احذرو الدنيا فانها أسحر من هاروت وماروت وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على أصحابه فقال هل منكم من يريد أن يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيرا لانه من رغب في الدنيا وطال أمه فيها عمى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر فيها أمه أعطاه الله علما بغير تعلم وهدى بغير هداية لانه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل والتجبر ولا الغنى الا بالفقر والجذل ولا المحبة الا باتباع الهوى الا في الزمان منكم فصبر لا فقر وهو يقدر على الغنى وصبر للبغضاء وهو يقدر على المحبة وصبر على الذل وهو يقدر على العز لا يريد بذلك الاوجه الله أعطاه الله عز وجل ثواب خسين صديقا قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه هكذا مرسل وفيه ابراهيم بن الاسعث تكلم فيه أبو حاتم انتهى قلت ورواه من هذا الطريق أيضا أبو نعيم في الحلية بلغاهل منكم أحد يريد أن يؤتبه الله علما من غير

مولى أبي حذيفة وأبو منصور الديلجي من حديث أنس وهو ضعيف أيضا انتهى قلت قال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن أحمد بن علي حدثنا أحمد بن الهيثم حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا بشر بن مطر بن حكيم بن دينار النطعي قال سمعت عمرو بن دينار وكيل آل الزبير يحدث مالك بن دينار قال حدثني شيخ من الانصار يحدث عن سالم مولى أبي حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليجاءن باقوام يوم القيامة معهم من الحسنات مثل جبال شهامة حتى اذا جئ بهم جعل الله أعمالهم هباء ثم قذفهم في النار فقال سالم يا رسول الله يا بني أنت وأمي حل لنا هؤلاء الاقوام حتى نعرفهم فوالذي بعثك بالحق اني أخشع أن أكون منهم قال يا سالم أما انهم كانوا يصومون ويصلون ولكنهم كانوا اذا عرض لهم شيء من الحرام وثبوا عليه فادحض الله أعمالهم فقال مالك بن دينار هذا والله النفاق فاخذنا المعلى بن زياد بلحيمته فقال صدقت والله ابا يحيى انتهى وكذلك رواه سمويه في فوائده والخطيب في المتفق والمفروق وأورده صاحب القوت فقال حدثنا عبد الواحد بن زيد عن الحسن بن الحسن عن أنس فذكره مثل سباق المصنف ثم قال وروى بينهما من طريق آخر فذكره نحو سباق صاحب الحلية وهو في الحلية أيضا في ترجمة الفضيل بن عياض عنه عن عمران بن حسان عن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه ذات يوم فقال هل منكم من أحد الحديث الى قوله خسين صديقا ثم قال لا أعلم رواه هذا اللفظ الا الفضيل عن عمران وعمران يعد من أصحاب الحسن لم يتابع على هذا الحديث قلت وما تقدم عن القوت يظهر ان عبد الواحد بن زيد تابعه على ذلك والله أعلم (وقال صلى الله عليه وسلم في بعض خطبه المؤمنين بين مخافتين بين أجل قدمضى لا يدري ما الله صانع فيه وبين أجل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه فليتزود العبد لنفسه من نفسه ومن ديناه لا آخره ومن حياته لموته ومن شبابه له رمة فان الدنيا خلقت لكم وأنتم خلقتم للآخر من مستعقب ولا بعد الموت من دار الجنة أو النار) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من رواية الحسن بن علي عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وفيه انقطاع (وقال عيسى عليه السلام لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن كما لا يستقيم الماء والنار في إناء واحد) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وروى ابن جبريل) عليه السلام (قال لنوح عليه السلام يا أطول الأنبياء عمرا كيف وجدت الدنيا قال كجابين دخلت من أحدهما وخرجت من الآخر) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقيل لعيسى عليه السلام لو اتخذت بيتا) تآوى اليه (فقال يكفيني خلقان من كان قبلنا) يقال ثوب خلق وجعه خلقان أي بال (وقال نبينا صلى الله عليه وسلم احذرو الدنيا فانها أسحر من هاروت وماروت) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه من رواية أبي الدرداء الزهري وقال البيهقي ان بعضهم قال عن أبي الدرداء عن رجل من الصحابة قال الذي لا يدري من أبو الدرداء وقال هذا منكرو الأصل (وعن الحسن) البصري (قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على أصحابه فقال هل منكم من يريد أن يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيرا لانه من رغب في الدنيا وطال أمه فيها عمى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر أمه فيها أعطاه الله علما بغير تعلم وهدى بغير هداية الا انه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل والتجبر ولا الغنى الا بالفقر والجذل ولا المحبة الا باتباع الهوى الا في الزمان منكم فصبر لا فقر وهو يقدر على الغنى وصبر للبغضاء وهو يقدر على المحبة وصبر على الذل وهو يقدر على العز لا يريد بذلك الاوجه الله أعطاه الله عز وجل ثواب خسين صديقا قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه هكذا مرسل وفيه ابراهيم بن الاسعث تكلم فيه أبو حاتم انتهى قلت ورواه من هذا الطريق أيضا أبو نعيم في الحلية بلغاهل منكم أحد يريد أن يؤتبه الله علما من غير

تعلم

الزمان منكم فصبر على الفقر وهو يقدر على الغنى وصبر على البغضاء وهو يقدر على المحبة وصبر على الذل وهو يقدر على العز لا يريد بذلك الاوجه الله تعالى أعطاه الله ثواب خسين صديقا

وروي ان عيسى عليه السلام اشتد عليه المطر والبرد والبرق يوما فجعل يطلب شيئا يلجأ اليه فوقعت عينه على خيمة من بعيد فانها فاذا فيها امرأة فغاد عنها فاذا هو بكهف في جبل فانها فاذا فيه أسد فوضع يده عليه وقال الهسي جعلت لكل شيء مأوى ولم تجعل لي مأوى فأوحى الله تعالى اليه مأواك في مستقر رحتي لا زوجتك يوم القيامة مائة حوراء خلقتن ايدي ولا طعمن في عرسك أربعة آلاف عام يوم منها كعمر الدنيا ولا تمرن مناديا ينادي أين الزهاد في الدنيا زوروا عرس الزهاد في الدنيا عيسى بن مريم وقال (٨٧) عيسى بن مريم عليه السلام ويل لصاحب

الدنيا كيف عوت ويتر كها وما فها وتغره ويأمنها ويتق بها وتخذله ويل للمغترين كيف أرتهم ما يكرهون وفارقهم ما يحبون وجاءهم ما وعدون ويل لمن الدنيا همه والخطايا عمله كيف يقتض غدا بذنبه وقيل أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام يا موسى مالك والدار الظالمين انما ليست لك بدار أخرج منها همك وفارقها بعقلك فبست الدار هي الا لعامل بعمل قها فتعنت الدار هي يا موسى اني مرصد للظالم حتى آخذ منه المظلوم وروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة ابن الجراح فجاءه بمال من البحر بن فسمعت الانصار بقدم أبي عبيدة فوافوا صلاة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف فتعرضوا له فبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأيهم ثم قال أظنكم سمعتم أن أبا عبيدة قدم بشي قالوا أجل يا رسول الله قال فابشروا وأملوا ما يسركم فوائله ما الفقرا وأخشي عليكم أن وليكني أخشي عليكم أن

تعلم وهدى بغير هداية هل منكم أحد يريد أن يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيرا لا من رغب في الدنيا الحديث بما وله وأخرج أبو عبد الرحمن السلمي في كتاب المواعظ والوصايا من حديث ابن عباس من رغب في الدنيا فأطال أمه فيها أعى الله قلبه على قدر رغبته فها من زهد في الدنيا وقصر فيها أمه أعطاه الله علما من غير تعلم وهدى من غير هداية وأخرج أبو نعيم في الحلية والديلمي في مسند الفردوس من حديث علي من زهد في الدنيا علمه الله بلا تعلم وهداه بلا هداية وجعله بصيرا وكشف عنه العمى واستأدهما ضعيف (وروي ان عيسى عليه السلام اشتد عليه المطر والبرد والبرق يوما فجعل يطلب شيئا يلجأ اليه فرفعت له خيمة) وفي نسخة فوقعت عينه على خيمة (من بعيد فانها فاذا فيها امرأة فغاد عنها) أي مال (فاذا هو بكهف في جبل فاذا فيه أسد فوضع يده عليه وقال الهسي لكل شيء مأوى) أي موضع يأوي اليه (ولم تجعل لي مأوى فأوحى الله اليه مأواك في مستقر رحتي لا زوجتك يوم القيامة مائة حوراء خلقتن ايدي ولا طعمن في عرسك أربعة آلاف عام يوم منها كعمر الدنيا ولا تمرن مناديا ينادي أين الزهاد في الدنيا زوروا عرس الزاهد عيسى بن مريم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال عيسى عليه السلام ويل لصاحب الدنيا كيف عوت ويتر كها ويأمنها ويتق بها وتغره ويأمنها ويتق بها وتخذله ويل للمغترين كيف أرتهم ما يكرهون وفارقهم ما يحبون وجاءهم ما وعدون ويل لمن الدنيا همه والخطايا عمله كيف يقتض غدا بذنبه) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقيل أوحى الله الى موسى عليه السلام يا موسى مالك والدار الظالمين انما ليست لك بدار أخرج منها همك وفارقها بعقلك فبست الدار هي الا لعامل يعمل فيها فتعنت الدار هي يا موسى اني مرصد للظالم حتى آخذ منه المظلوم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة عامر (بن الجراح) أحد العشرة رضي الله عنهم (فجاءه بمال من البحر بن) ناحية بالبصرة (سمعت الانصار بقدم أبي عبيدة) بالمال (فوافوا صلاة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف فتعرضوا له فبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأيهم ثم قال أظنكم سمعتم أن أبا عبيدة قدم بشي فلو أجل يا رسول الله قال فابشروا وأملوا ما يسركم فوائله ما الفقرا وأخشي عليكم ولكن أخاف أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتملككم كما أهلكتهم) متفق عليه من حديث عمرو بن عوف البدرى (وقال أبو سعيد الخدري) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الارض فقل ما بركات الارض فقال زهرة الدنيا) متفق عليه (وقال صلى الله عليه وسلم لا تشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا) لان الله يغار على قلب عبده أن يشتغل بغيره رواه ابن أبي الدنيا ومن طريقه البيهقي في الشعب من رواية محمد بن النضر الحارثي مرسل (فنهى عن ذكرها فضلا عن اصابه عينها) ففيه تشديد (وقال عمار بن سعيد) كذا في النسخ ولم أجده ترجمة (مرعيسى عليه السلام بقرية فاذا أهلها موتي في الاقنية) جمع فناء بالكسر وفناء الدار ما حولها (والطرق فقال لهم يا معشر الخواريين ان هؤلاء ما تواعن سخطة ولو ما تواعن غير ذلك لتدافنوا) أي الذين بعضهم بعضا (فقالوا يا روح الله وددنا اننا علمنا خبرهم فسأل ربه

تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها فتنافسوها كما أهلككم قال أبو سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الارض فقل ما بركات الارض فقال زهرة الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم لا تشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا فنهى عن ذكرها فضلا عن اصابه عينها وقال عمار بن سعيد مرعيسى عليه السلام بقرية فاذا أهلها موتي في الاقنية والطرق فقال يا معشر الخواريين ان هؤلاء ما تواعن سخطة ولو ما تواعن غير ذلك لتدافنوا فقالوا يا روح الله وددنا اننا علمنا خبرهم فسأل الله تعالى

الله فقال ما حالكم وما قصتكم قال بتنا نحن في عافية وأصبحنا في الهاوية قال وكيف ذلك قالوا بحبنا الدنيا وطاعتنا أهل المعاصي قال وكيف كان حبكم للدنيا قال وكيف قال لا يصحون في قال لانهم ملجمون بلجهم من نار ما يدى ملائكة غلاظ شداد قال فكيف أجبتني أنت من بينهم قال لاني كنت فيهم ولم أكن منهم فلما نزل بهم العذاب أصابني معهم فأنام على شفير جهنم لا أدري أنجو منها أم أكبكب فيها فقال المسبح للحواريين لا كل خير بالشعر بالمخ الجريش ولبس المسوح) جمع مسوح بالكسر وهو الصوف الاسود (والنوم على المزابل كثير مع عافية الدنيا والآخرة) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا عبد الله بن محمد بن زكريا حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا سهل بن عاصم حدثنا عبد الله بن محمد بن عقبة حدثني عبد الرحمن أبو طالوت حدثنا مهاجر الاسدي عن وهب بن منبه قال مر عيسى عليه السلام بقرية فسايق بخور من سباق المصنف وفيه قال ما كان جنائيتكم قال عبادة الطاغوت وحب الدنيا قال وما كانت عبادتكم الطاغوت قال الطاعة لاهل معاصي الله وفيه قال عيسى عليه السلام وما الهاوية قال سجين قال وما سجين قال جرة من نار مثل اطباق الدنيا كلها دفنت أرواحنا فيها وفيه وأنام على بشعة في الهاوية لا أدري أكرس في النار أم أنجو فقال عيسى عليه السلام بحق أقول لكم لا كل خير بالشعر بالمخ الجريش ولبس المسوح والنوم على المزابل مع الكلاب الكثير مع عافية الدنيا والآخرة (وقال أنس) رضي الله عنه (كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم العضباء لتسبق) أي لتجارها النوق في سرعة السير (فجاء اعرابي بناقته) وفي رواية على فعودله (فسبقها فشق ذلك على المسلمين) أي اشتد كي في رواية (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه حق) وفي رواية ان حقا (على الله ان لا يرفع شيئا من أمر الدنيا الا وضعه) ورواه أحمد وعبد بن حنبل والبخاري وأبو داود وابن حبان والدارقطني والنسائي وروى بخط السكال الدميري قال أفادني بعض طلبة العلم انه سمع بعض الحفاظ يقول الاعرابي الذي جاء على فعودله سبق ناقة النبي صلى الله عليه وسلم هو جبريل عليه السلام (وقال عيسى عليه السلام من ذا الذي يبني على موج البحر دارا تلكم الدنيا فلا تتخذوها قارا) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقيل لعيسى عليه السلام علمنا عملا واحدا يحبنا الله عليه قال ابغضوا الدنيا يحبك الله) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ولهانت عليكم الدنيا ولا تترتم الآخرة) قال العراقي رواه الطبراني دون قوله ولهانت الخ زاد ونخر جثم الى الصعدات الحديث وزاد الترمذي وابن ماجه من حديث أبي ذر وماتلذذتم بالنساء على الفرش وأول الحديث متفق عليه من حديث أنس وفي أفراد البخاري من حديث عائشة اه قلت قد تقدم الكلام على هذا الحديث وتتمام الحديث عند الطبراني بعد قوله ونخر جثم الى الصعدات تجارون الى الله لا تدرن تجون أولا تجون وقد رواه الحاكم والبيهقي كذلك وعند ابن عساكر من حديث أبي الدرداء لو تعلمون ما أنتم لا قون بعد الموت ما أكلتم طعاما على شهوة أبدا ولا شربتم شرابا على شهوة أبدا ولا دخلتم بيوتا تستظلون به واررتم الى الصعدات تلذمون صدوركم وتبكون على أنفسكم ورواه أبو نعيم في الحلية من قوله وعند الحاكم من حديث أبي ذر لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ولهانت عليكم الدنيا ولا تترتم الآخرة في ترجمة العلاء بن زياد عن أبي ذر مثل سنان الترمذي وابن ماجه بزيادة وددت اني شجرة تعضد وأما صدر الحديث فرواه أيضا من حديث أنس أحمد والدارقطني والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان ورواه من حديث أبي هريرة أحمد والبخاري والترمذي وهو

علمنا واحدا يحبنا الله عليه قال ابغضوا الدنيا يحبك الله تعالى وقال أبو الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ولهانت عليكم الدنيا ولا تترتم الآخرة

وهو

الانجبت سرائركم ولو
 اجتمعتم على البر لتيابتم
 مالكم تناصحون في أمر
 الدنيا ولا تناصحون في أمر
 الآخرة ولا يملك أحدكم
 النصيحة لمن يحبسه ويعينه
 على أمر آخرته ما هذا الا
 من قلة الايمان في قلوبكم
 لو كنتم توفقون بخير الآخرة
 وشرها كما توفقون بالدنيا
 لا تثرثم طلب الآخرة لانها
 أمالك لاموركم فان قلتم حب
 العاجلة غالب فانا نراكم
 تدعون العاجل من الدنيا
 لا لاجل منها تاكدون
 أنفسكم بالمشقة والاحتراف
 في طلب أمر لعلكم لا
 نذركونه فبئس القوم أنتم
 ما حققتم ايمانكم بما يعرف
 به الايمان البالغ فيكم فان
 كنتم في شك مما جاء به محمد
 صلى الله عليه وسلم فاقولنا
 لنبيين اياكم وانزيكم من
 النور ما تطعمن اليه قلوبكم
 والله ما أنتم بالمنقوصة
 عقولكم فغذركم انكم
 تستبينون صواب الرأي في
 دنياكم وتأخذون بالحزم
 في أموركم مالكم تفرحون
 باليسير من الدنيا تصيبونه
 وتخرقون على اليسير منها
 يفوتكم حتى تبين ذلك في
 وجوهكم ونظاهر على

(١٢ -) (اتحاف السادة المتقين) - (ثامن) ألسنتكم وتسمونها المصاب وتقيمون فيها المآثم وعامة
 غم لا يتبين ذلك في وجوههم ولا يتغير حالكم انى لارى الله قد تبرأ منكم يلقى بعضكم بعضا بالسرور وكلكم يكره
 ان يستقبله صاحبه بمثله فأصبحتم على الغل ونبت مراعيكم على الدمن ونصافيتم على رفض الاجل ولوددت ان الله
 عن أحب رؤيته ولو كان حيا لم يصاركم فان كان فيكم خبر فقد سمع عنكم وان تطلبوا ما عند الله تجدوه يسيرا وب

(١٢ -) (اتحاف السادة المتقين) - (نامن) ألسنتكم وتسمعون المصائب وتقيمون فيها المآثم وعامةكم قد تركوا كثير من دينهم ثم لا يتبين ذلك في وجوهكم ولا يتغير حالكم اني لارى الله قد تبرأ منكم بلقي بعضكم بعضا بالسرور وكلكم يكره أن يستقل صاحبه بما يكره مخافة ان يستقبله صاحبه بمثله فأصبحتم على الغل وبنيت مراعيكم على الدمن ونصايتهم على رفض الاجل ولوددت ان الله تعالى أراحني منكم وألحقني بن أحب ربيته ولو كان حيال يصاركم فان كان فيكم خبر فقد سمع عنكم وان تطلبوا ما عند الله تجدوه بسيرا وباللله أشعيب على نفسي وعليكم

وقال عيسى عليه السلام يا معشر (٩٠) الحوار بين ارضوا بدني الدنيا مع سلامة الدين كارضى أهل الدنيا بدني الدين مع سلامة

الدنيا وفي معناه قيل
أرى رجلا بآدنى الدين قد
قنعوا
وما أراهم رضوا في العيش
بالدون

فاستغن بالدين عن دنيا
الملوك كما استغن

استغن الملوك بدنياهم عن
الدين * وقال عيسى عليه
السلام يا طالب الدنيا
لتبتر ترك الدنيا أبر وقال
نبينا صلى الله عليه وسلم
لتأتينكم بعدى دنيا تاتى كل
إيمانكم كما تاتى كل النار
الخطب وأوحى الله تعالى
الى موسى عليه السلام
يا موسى لا تركز الى حب
الدنيا فلن تأتيني بكبيرة
هى أشد منها وموسى
عليه السلام برجل وهو
يبكى ورجع وهو يبكى فقال
موسى يا رب عبدك يبكى
من مخافتك فقال يا ابن
عمران لو سال دماغه مع

دموع عينيه ورفع يديه حتى
يسقط ظمأه غمر له وهو يحب
الدنيا * (الأنار) قال
على رضى الله عنه من جع
فيه ست خصال لم يدع للجنة
مطلباً ولا عن النار مهراً
أولها من عرف الله فاطاعه
وعرف الشيطان فعصاه
وعرف الحق فاتبعه وعرف
الباطل فاتقاه وعرف الدنيا
فرفضها وعرف الآخرة
فطلبها وقال الحسن رحمه
الله أقواما كانت الدنيا

نسبتهم ما ذكرتم وأمتهم ما حذرتهم فبان منكم راء يكتم وتشتت عليكم أمركم لو ددت ان الله فرق بيني وبينكم
والحقنى عن هو أحق لى منكم ومما رواه ابن المبارك عن الاوزاعى عن حسان بن عطية ان أبا الدرداء كان
يقول لا تزولن بخير ما أحببتكم خياركم وما قبل فيكم الحق فقبلتموه فان عارف الحق كعامله ومما رواه
المسعودى عن أبي الهيثم قال قال أبو الدرداء لا تكافوا من الناس ما لم تكافوا ولا تحاسبوا الناس دون ربه
ابن آدم عليك نفسك فانه من يتبسط ما يرى فى الناس يطل حزنه ولا يشف غيظه ومما رواه أبو بكر بن أبي
شيبه بسنده اليه قال اعبدوا الله كأنكم ترونه وعدوا أنفسكم من الموتى واعلموا ان قليلا يغنيكم خير من
كثير يلهمكم واعلموا ان البر لا يلبى وان الاثم لا ينسى ومما رواه يزيد بن عمرو عن جوير عن النخاع عنه قال
قال يا أهل دمشق أنتم الاخوان فى الدنيا والجيران فى الدار والانصار على الاعداء ما منعكم من مودتى وانما
مؤتى على غيركم ما لى أرى علماءكم يذهبون وجهالكم لا يتعلمون وأراكم قد أقبلتم على ما تكفل لكم
به وتركتم ما أمرتم به الا ان قوما بنوا شديدا وجعوا كثيرا وأملوا بعيدا فصاح بنياهم قبوراً وأملهم غروراً
وجعهم بوراً ومما رواه أحمد بن حنبل بسنده اليه انه كان يقول ويل لكل جاع فاعرفاه كانه يجنون يرى
ما عند الناس ولا يرى ما عنده لو يستطبع لوصل الليل بالنهار ويله من حساب غليظ وعذاب شديد ومما رواه
خالد بن يزيد عن سعيد بن هلال عنه انه كان يقول يا معشر أهل دمشق لا تستحيون تجمعون مالا تاكلون
وتبنون مالا تسكنون وتأمولون ما لا تبلغون قد كان القرون من قبلكم يجمعون فيوعون ويأملون
فيطيلون ويبنون فيوثقون فاصبح جمعهم بوراً وأملهم غروراً وبنوتهم قبوراً هذه عاد قداميات ما بين عدن الى
عمان أموالاً وأولاداً فى يشترى منى تركة عاد بدرهمين ومما رواه صفوان بن عمرو عنه انه كان يقول
يا معشر أهل الاموال ردوا على جلودكم بن أموالكم قبل أن تكونوا ياكم فيها سوا علبس الا أن تنظر وا
فيها ونظر فيها معكم انى أخاف عليكم شهوة خفية فى نعمة ملهية وذلك حين تشبعون من الطعام وتجوعون
من العلم الى غير ذلك من غير ركلامه مما هو مذكور فى الحلية وغيرها والله أعلم (وقال عيسى عليه السلام
يا معشر الحوار بين ارضوا بدني الدنيا) أى حقيرها (مع سلامة الدين كارضى أهل الدنيا بدني الدين مع
سلامة الدنيا) أخرجه ابن أبي الدنيا فى ذم الدنيا (وفى معناه قد قيل)

(أرى رجلاً بآدنى الدين قد قنعوا * ولا أراهم رضوا فى العيش بالدون)

(فاستغن بالدين عن دنيا الملوك كما استغن الملوك بدنياهم عن الدين)

وقال عيسى عليه السلام يا طالب الدنيا لتبتر (أى لتضرب برأىها) (ترك الدنيا أبر) أى أكثر برا
أخرجه ابن أبي الدنيا فى ذم الدنيا (وقال نبينا صلى الله عليه وسلم لتأتينكم بعدى دنيا تاتى كل إيمانكم كما
تاتى كل النار الخطب) قال العراقى لم أحله أصلاً (وأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام يا موسى
لا تركزن الى حب الدنيا فلن تأتيني بكبيرة أشد عليك منها) أخرجه صاحب الحلية (من طريق سفيان عن
منصور بن المعتمر عن مجاهد عن كعب قال قال الرب تعالى لموسى يا موسى لا تركزن الى حب الدنيا فانك ان تلقانى
بكبيرة من الكبر ترا أخسر عليك من الركون الى الدنيا) (ومر موسى عليه السلام برجل وهو يبكى ورجع)
عليه (وهو يبكى فقال موسى يا رب عبدك يبكى من مخافتك فقال يا ابن عمران لو نزل دماغه مع دموع عينيه
ورفع يديه حتى تسقط ظمأه غمر له وهو يحب الدنيا) أخرجه ابن أبي الدنيا فى ذم الدنيا * (الأنار الواردة) *
فى ذمها (قال على رضى الله عنه من جع ست خصال لم يدع للجنة مطلباً ولا عن النار مهراً بأولها من عرف
الله فاطاعه وعرف الشيطان فعصاه وعرف الحق فاتبعه وعرف الباطل فالقاه) أى اجتنبه (وعرف
الدنيا فرفضها) أى تركها (وعرف الآخرة فطلبها) أخرجه ابن أبي الدنيا فى ذم الدنيا (وقال الحسن
البصرى) رجه الله تعالى (رحم الله أقواما كانت الدنيا عندهم ودعة فادوها الى من اتهمهم عليها ثم
راحوا خفافاً) نقله صاحب القوت (وقال أيضاً من نافسك فى دينك فنافسه) أى فان المنافسة فى أمور الدين

ومن نافسك في دنياك فالتها في نحره وقال لقمان لابنه يا بني ان الدنيا بحر عميق وقد غرق فيه ناس كثير فلتكن سفينةك فيها تقوى الله عز وجل وحشوها بالاعمان بالله تعالى وشراعها التوكل على الله عز وجل لعلك تنجو وما أراك ناجيا وقال الفضيل طالت فكري في هذه الآفة انا جعلنا ماعلى الارض زينة لهن النبوه ثم أتهم أحسن عملا وانما الجامعون ماعليها صعب جدا حرزا (٩١) وقال بعض الحكماء انك لن تصبح في شئ

من الدنيا الا وقد كان له أهل قبلك وسبكون له أهل بعدك وليس لك من الدنيا الا عشاء ليلة وغداء يوم فلا تهلك في أكلة وصم عن الدنيا وافطر على الآخرة وان رأس مال الدنيا الهوى وربحها النار وقيل لبعض الرهبان كيف ترى الدهر قال يخلق الابدان ويحدد الآمال ويقرب المنيّة ويبعد الامنيّة قبل فاحال أهلها قال من ظفر به تعب ومن فاته نصب وفي ذلك قبل ومن يحمد الدنيا لعيش

يسره

فسوف لعمري عن قليل

يلومها

إذا أدبرت كانت على المرء

حسرة

وان أقبلت كانت كثيرا

همومها * وقال بعض

الحكماء كانت الدنيا ولم

أكن فيها ونذهب الدنيا

ولا أكون فيها فلا أسكن

اليها فان عيشها نكد

وصفوها كدر وأهلها منها

على وجل اما بنعمة زائلة أو

بلمية نازلة أو منية قاضية وقال

بعضهم من عيب الدنيا انها

لا تعطى أحدا ما يستحق

لكنها اما ان تزيد واما أن

مندوب اليها (ومن نافسك في دنياك فالتها في نحره) نقله صاحب القوت (وقال لقمان لابنه) وهو يعظه (يا بني ان الدنيا بحر عميق وقد غرق فيه ناس كثير فلتكن سفينةك فيها تقوى الله وحشوها بالاعمان بالله وشراعها التوكل على الله لعلك تنجو وما أراك ناجيا) نقله صاحب القوت وقد روى نحو ذلك عن وهب بن منبه وهو في الحلية قال يا بني اتخذ طاعة الله تجارة تريد بها الدنيا والآخرة والاعمان بالله سفينةك التي تحمل عليها والتوكل على الله دقلها والدنيا بحرك والايام موجك والاعمال المفروضة تجارتك الى آخر ما قال (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (طالت فكري في هذه الآفة انا جعلنا ماعلى الارض) من الحيوان والنبات والمعادن (زينة لها) لاهلها (النبوه) أي الخبزهم (أتهم أحسن عملا) في تعاطيه وهو من زهد فيه ولم يغتر به وقنع منه بما يرضى أيامه وصرفه على ما ينبغي وفيه تسكين لرسول الله صلى الله عليه وسلم (وانما الجامعون ماعليها صعبا حرزا) تزهيد فيه والجرز الذي قطع نباته من الجرز وهو القطم والمعنى انما لنعبد ماعليها من الزينة ترابا مستويا بالارض ونجعلها كصعيد امس لانبات فيه (وقال بعض الحكماء انك لن تصبح في شئ من الدنيا الا وقد كان له أهل قبلك ويكون له أهل بعدك وليس لك من الدنيا الا عشاء ليلة وغداء يوم فلا تهلك في أكلة وصم عن الدنيا وافطر على الآخرة وان رأس مال الدنيا الهوى وربحها النار) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقيل لبعض الرهبان كيف ترى الدهر قال يخلق الابدان) أي يبلها (ويحدد الآمال ويقرب المنيّة) أي الموت (وبيعد الامنيّة قال فاحال أهلها قال من ظفر به تعب ومن فاته نصب) يقال نصب الماء في الارض اذا غار (وقد قيل) في معنى ذلك

(ومن يحمد الدنيا بعيش يسره * فسوف لعمري عن قليل يلومها)

(إذا أدبرت كانت على المرء حسرة * وان أقبلت كانت كثيرا همومها)

وقال بعض الحكماء كانت الدنيا ولم أكن فيها ونذهب الدنيا ولا أكون فيها فلا أسكن اليها فان عيشها نكد) أي عسر وتعب (وصفوها كدر وأهلها منها على وجل) أي خوف (اما بنعمة زائلة) أي ستزول قريبا (أو بلمية نازلة) ستزل قريبا (أو منية قاضية) أي محتمة (وقال بعضهم من عيب الدنيا انها لا تعطى أحدا ما يستحق لكنها اما ان تزيد) فوق استحقاقه (واما ان تنقص) من استحقاقه روى ذلك من كلام علي رضي الله عنه (وقال سفيان) الثوري رحمه الله تعالى (أما ترى النعم كأنهم مغضوب عليها قد وضعت في غير أهلها) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (من طلب الدنيا على المحبة لم يعط منها شيئا الا أراد أكثر) مما طلب (ومن طلب الآخرة على المحبة لهالم يعط منها شيئا الا أراد أكثر) مما طلب (وليس لهذا غاية ولا لهذا غاية) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال رجل لابي حازم) سلمة بن دينار الاعرج المدني التابعي رحمه الله تعالى (أشكو اليك حب الدنيا وليست لي بدار فقال انظر ما آتاك الله عز وجل منها فلا تأخذ الامن حله) أي من حيث هو حلال (ولا تضعه الا في حقه ولا يضرك حب الدنيا) أخرجه ابن أبي الدنيا (وانما قال هذا لانه لو آخذ نفسه بذلك لا تعبته حتى يتبرم) أي يتضجر (بالدنيا وطلب الخير وج منها) وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال قلت لابي حازم يوما اني لاجد شيئا يحزنني قال وما هو يا ابن أخي قلت حب الدنيا قال لي اعلم يا ابن أخي ان هذا الشئ ما أعاتب نفسي على بعض شئ حبيبه الله الى لان الله تعالى قد حجب هذه الدنيا

تنقص وقال سفيان اما ترى النعم كأنهم مغضوب عليها قد وضعت في غير أهلها وقال أبو سليمان الداراني من طلب الدنيا على المحبة لهالم يعط منها شيئا الا أراد أكثر ومن طلب الآخرة على المحبة لهالم يعط منها شيئا الا أراد أكثر وليس لهذا غاية ولا لهذا غاية وقال رجل لابي حازم أشكو اليك حب الدنيا وليست لي بدار فقال انظر ما آتاك الله عز وجل منها فلا تأخذ الامن حله ولا تضعه الا في حقه ولا يضرك حب الدنيا وانما قال هذا لانه لو آخذ نفسه بذلك لا تعبته حتى يتبرم بالدنيا وطلب الخير وج منها

وقال يحيى بن معاذ الدنيا حانوت الشيطان فلا تسرق من حانوته شيئا فيجيء في طلبه فيأخذك وقال الفضيل لو كانت الدنيا من ذهب يفتني والآخرة من خرف يبق لكأن (٦٢) ينبغي لنا أن نخترنا خرفا يبق على ذهب يفتني فكيف وقد اخترنا خرفا يفتني على ذهب يبق وقال

أبو حازم أياكم والدنيا فإنه بلغني أنه لو وقف العبد يوم القيامة إذا كان معظما للدنيا فيقال هذا عظم ما حقره الله وقال ابن مسعود ما أصبح أحد من الناس إلا وهو ضيف وماله عارية فالضيف مرتحل والعارية مردودة وفي ذلك قيل

وما المال والأهلون إلا ودائع ولا بد يوما أن ترد الودائع وزار أربعة أصحابهم فذكروا الدنيا فاقبلوا على ذمها فقالت اسكتوا عن ذكرها فلو لا موقعها من قلوبكم ما أكثرتم من ذكرها ألا من أحب شيئا أكثر من ذكره ذكره وقيل لأبراهيم بن أدهم كيف أنت فقال

ترفع دنيانا بتزيق ديننا فلا ديننا يبق ولا ما ترفع فطوبى لعبدا ترائته به وجاد بدنيا ما يتوقع وقيل أيضا في ذلك

أرى طالب الدنيا وإن طال عمره

ونال من الدنيا سرورا ونعما كان بني بنيانه فأقامه فلما استوى ما قد بناه ثم دما وقيل أيضا في ذلك

هب الدنيا تساق اليك عنوا أليس مصير ذلك إلى انتقال

الينا ولكن معا تبتنا أنفسنا في غير هذا إن لا يدعونا حبه إلى أن نأخذ شيئا بشئ يكرهه الله تعالى ولا نمنع شيئا من شئ أحبه الله تعالى فاذن نحن فعلنا ذلك لم يضرنا حبنا إياها (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (الدنيا حانوت الشيطان) أي دكانته الذي فيه متاعه (فلا تسرق من حانوته شيئا فيجيء في طلبه فيأخذك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (لو كانت الدنيا من ذهب يفتني والآخرة من خرف يبق لكأن ينبغي لنا أن نخترنا) لأنفسنا (خرفا يبق على ذهب يفتني فكيف وقد اخترنا خرفا يبق على ذهب يبق) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال أبو حازم) سلمة ابن دينار الأعرج رحمه الله تعالى (أياكم والدنيا فإنه بلغني أنه لو وقف العبد يوم القيامة إذا كان معظما للدنيا فيقال هذا عظم ما حقره الله تعالى) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا وأبو نعيم في الحلية (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (ما أصبح أحد من الناس إلا وهو ضيف وماله عارية والضيف مرتحل والعارية مردودة) أخرجه الطبراني ومن طريقه أبو نعيم في الحلية من رواية الضحاك بن مزاحم قال قال عبد الله مأمناكم الاضيف وماله عارية فالضيف مرتحل والعارية مؤداة لاهلها (وقد قيل) في معنى ذلك (وما المال والأهلون إلا ودائع * ولا بد يوما أن ترد الودائع)

(و) يحكى أنه (زار رابعة) بنت اسمعيل العدوية البصرية (أصحابها) من كان يتردد عليها (فذكروا الدنيا فاقبلوا على ذمها فقالت اسكتوا عن ذكرها فلو لا موقعها من قلوبكم ما أكثرتم من ذكرها ألا من أحب شيئا أكثر من ذكره) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا وقولها من أحب شيئا أكثر من ذكره حديث مرفوع أخرجه أبو نعيم ثم الدليلي من طريق مقاتل بن حبان عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن عائشة به (وقيل لأبراهيم بن أدهم كيف أنت فقال) منشدا

(ترفع دنيانا بتزيق ديننا * فلا ديننا يبق ولا ما ترفع)

(فطوبى لعبدا ترائته به * وجاد بدنيا ما يتوقع)

أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق يعلى بن عبيد قال دخل إبراهيم بن أدهم على أبي جعفر أمير المؤمنين فقال كيف شأنكم يا أبا اسحق قال يا أمير المؤمنين

ترفع دنيانا بتزيق ديننا * فلا ديننا يبق ولا ما ترفع

ومن طريق أبي عمير عن حمزة قال دخل إبراهيم بن أدهم على بعض الولا فقال له هم معيشتك قال ترفع دنيانا الخ فقال أخرجه فقد استقبل (وقيل أيضا) في المعنى

(أرى طالب الدنيا وإن طال عمره * ونال من الدنيا سرورا ونعما)

(كأن بني بنيانه فأقامه * فلما استوى ما قد بناه ثم دما)

وفي نسخة فاتمه بدل فأقامه (وقيل أيضا) في المعنى

(هب الدنيا تساق اليك عفو * أليس مصير ذلك إلى انتقال)

(وما دنياك إلا مثل فيء * أطلقك ثم آذن بالزوال)

وفي نسخة للزوال (وقال لقمان لابنه) وهو يعظه (يا بني بع دنياك بائس خرتك ترجعها جيعا ولا تبسج آخرتك بدنياك فتخسرهما جميعا) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال مطرف بن) (الشخير) بن عوف العامري التابعي العابد ولا يبه صحبة وقد ذكر (لا تنظر إلى خفض عيش الملوكة ولين رياشهم ولكن انظر إلى سرعة طعنه وسوء منقلبهم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال ابن عباس

وقال لقمان لابنه يا بني بع دنياك بائس خرتك ترجعها جيعا ولا تبسج دنياك بدنياك فتخسرهما جميعا وقال مطرف بن الشخير لا تنظر إلى خفض عيش الملوكة ولين رياشهم ولكن انظر إلى سرعة طعنه وسوء منقلبهم وقال ابن عباس

عباس ان الله تعالى جعل الدنيا ثلاثة أجزاء جزء للمؤمن و جزء للمنافق و جزء للكافر فالؤمن يتزود و المنافق يتزين و الكافر يتمتع وقال بعضهم الدنيا جيفة فمن أراد منها شيئاً فليصبر على معاشرتها الكلاب وفي ذلك قيل (٩٣) يا خاطب الدنيا الى نفسها * تخع عن خطبتها تسلم ان التي تخطب غدارة

عباس) رضى الله عنه (ان الله جعل الدنيا ثلاثة أجزاء جزء للمؤمن و جزء للمنافق و جزء للكافر فالؤمن يتزود منها لا آخرته (والمنافق يتزين) بمتاعها (والكافر يتمتع) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال بعضهم الدنيا جيفة) أى بمنزلة جيفة فى هوانها و تنفها (فن أراد منها شيئاً فليصبر على معاشرتها الكلاب) رواه صاحب القوت من قول على رضى الله عنه وقال على مزاحمة الكلاب بدل معاشرتها وفي هذا المعنى قال الشافعى رحمه الله تعالى

وما هى الا جيفة مستحيلة * عليها كلاب همهن اجتذاها

ومن هنا يؤخذ القول المشهور على الاسنة الدنيا جيفة و طلائها كلاب وفي القوت ولقد أشهد ذلك بعض المكاشفين فقال رأيت الدنيا فى صورة جيفة و رأيت ابليس فى صورة كب وهو هائم عليها و نادى ينادى من فوق أنت كلب من كلابى وهذه جيفة من خلقى ولقد جعلتها نصيبك فمن نازعك شيئاً منها فقد سلطتك عليه (وقد قيل فى هذا المعنى)

(يا خاطب الدنيا الى نفسها * تخع عن خطبتها تسلم)

(ان التي تخطب غدارة * قريبة العرس الى الماتم)

وقال ابو محمد الحربرى يا خاطب الدنيا الدنيا انما * شرك الردى وقرارة الاكدار

دارمنى ما أضحكك أبكت * غدارة تبالها من دار

فى آيات أخذ كرها فى مقاماته (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (من هوان الدنيا على الله ان لا يعصى الا فيها ولا ينال ما عنده الا بتركها) أخرجه ابن أبي الدنيا فى ذم الدنيا و ذكره صاحب نهج البلاغة من كلام على رضى الله عنه (وقيل) فى معنى ذلك وهو أحسن ما سمع فى تشبيه الدنيا

(اذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت * له عن عدو فى ثياب صديق)

(وقيل أيضاً) فى معناه

(ياراقد الليل مسرورا بآله * ان الحوادث قد يطرqn اسجارا)

(أفنى القرون التي كانت منعمة * كسر اللبالي اقبالا وادبارا)

(يا من يعانق دنيا لابقاء لها * يمسى و يصبح فى دنياه سفارا)

أى كثير السفر لاجل تحصيلها

(هلا تركت من الدنيا معانقة * حتى تعانق فى الفردوس ابكارا)

(ان كنت تبغى جنان الخلد تسكنها * فينبغى لك ان لاتأمن النارا)

وقيل فى هذا المعنى ياراقد الليل انتبه * ان الخطوب لها سرى

ثقة الفتى بزمانه * ثقة بحللة العرى

(وقال أبو امامة) صدى بن عجلان (الباهلى) رضى الله عنه (لما بعث محمد صلى الله عليه وسلم أتت ابليس جنوده فقالوا قد بعث نبي وأخرجت أمته قال يحبون الدنيا قالوا نعم قال ائمن كانوا يحبونها ما أبالي ان لا يعبدوا الاوثان وأنا أغدو عليهم وأروح بثلاث أخرا مال من غير حقه وانفاقه فى غير حقه وامساكه عن حقه والشركاء لهذا تبع) أخرجه ابن أبي الدنيا فى ذم الدنيا (وقال رجل لعلى بن أبى طالب) رضى الله عنه (يا أمير المؤمنين صف لنا الدنيا فقال وما أصف لك من دار من صرح فيها ما لمن ومن سقم فيها ندم ومن افتقر فيها حزن ومن استغنى فيها فتن فى حلالها الحساب وفى حرامها العذاب) أخرجه ابن أبي الدنيا

لئن كانوا يحبون الدنيا ما أبالي ان لا يعبدوا الاوثان وانما أغدو عليهم وأروح بثلاث أخذ المال من غير حقه وانفاقه فى غير حقه وامساكه عن غير حقه والشركاء من هذا تبع وقال رجل لعلى كرم الله وجهه يا أمير المؤمنين صف لنا الدنيا قال وما أصف لك من دار من صرح فيها سقم ومن أمن فيها ندم ومن افتقر فيها حزن ومن استغنى فيها فتن فى حلالها الحساب وفى حرامها العقاب ومتشابه العتاب

قريبة العرس من الماتم
وقال أبو الدرداء من هوان
الدنيا على الله انه لا يعصى الا
فيها ولا ينال ما عنده الا
بتركها وفى ذلك قيل

اذا امتحن الدنيا لبيب
تكشفت

له عن عدو فى ثياب صديق
وقيل أيضاً

ياراقد الليل مسرورا بآله

ان الحوادث قد يطرqn رقن

اسجارا

أفنى القرون التي كانت

منعمة

كرا الجديدين اقبالا وادبارا

كم قد أبادت صروف الدهر

من ملك

قد كان فى الدهر رفعا

وضارا

يا من يعانق دنيا لابقاء لها

يمسى و يصبح فى دنياه سفارا

هلا تركت من الدنيا معانقة

حتى تعانق فى الفردوس

ابكارا

ان كنت تبغى جنان الخلد

تسكنها

فينبغى لك ان لاتأمن النارا

وقال أبو امامة الباهلى

رضى الله عنه لما بعث محمد

صلى الله عليه وسلم أتت

ابليس جنوده فقالوا قد بعث

نبي وأخرجت أمته قال

يحبون الدنيا قالوا نعم قال

وقيل له ذلك مرة أخرى فقال أطول (٩٤) أم أقصر فقبل قصر فقال حلالها حساب وحرامها عذاب وقال مالك بن دينار اتقوا السجارة

فإنها تسحر قلوب العلماء
يعني الدنيا وقال أبو سليمان
الداراني إذا كانت الآخرة
في القلب جاءت الدنيا تراجمها
فإذا كانت الدنيا في القلب
لم تراجمها الآخرة لان
الآخرة كريمة والدنيا البسيطة
وهذا تشديد عظيم ورجو
أن يكون ماذكره سيار بن
الحكم أصح اذ قال الدنيا
والآخرة يجتمعان في
القلب فاجم ما غلب كان
الآخر تبعاله وقال مالك بن
دينار بقدر ماتحزن للدنيا
يخرج هم الآخرة من
قلبك وبقدر ماتحزن للآخرة
يخرج هم الدنيا من
قلبك وهذا اقتباس مما قاله
على كرم الله وجهه حيث
قال الدنيا والآخرة ضربتان
فبقدر ماترضى احدهما
تسخط الاخرى وقال الحسن
والله لقد أدركت أقواما
كانت الدنيا أهون عليهم
من التراب الذي تمشون
عليه ما يبطلون أشرفت
الدنيا أم غربت ذهبت الى
ذا أو ذهبت الى ذا وقال رجل
للحسن ماتقول في رجل
آناه الله مالا فهو يتصدق
منه ويصل منه أحسن له
أن يتعيش فيه يعني يتنعم
فقال لولو كانت له الدنيا
كأها ما كان له منها الا
الكفاف ويقدم ذلك ليوم

في ذم الدنيا وكذلك ذكره صاحب نهج البلاغة ولفظه ما أصف من دار أولها عناء وآخرها فناء وفي حلالها
حساب وفي حرامها عقاب من استغنى فيها فتن ومن افتقر فيها حزن من سعاها فاتته ومن قعد عنها وافته
ومن أبصر ما بصرته ومن أبصر اليها أعمته (وقيل له ذلك مرة أخرى) أي سؤال وصف الدنيا (فقال
أطول أم أقصر فقبل قصر فقال حلالها حساب وحرامها عذاب) أخرجه أيضا ابن أبي الدنيا وسيأتي
ذلك في المرفوع (وقال مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى (اتقوا السجارة فإنها تسحر قلوب
العلماء يعني الدنيا) رواه صاحب الحلية من طريق سيار بن حاتم العنزي بن سلمة البصري عن جعفر بن
سليمان عن مالك بن دينار وفي ترجمة مالك بن دينار اتقوا السجارة مرة واحدة وفي ترجمة جعفر بن
سليمان عن مالك مرتين اه (وقال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى (إذا كانت الآخرة في
القلب جاءت الدنيا تراجمها) (فإذا كانت الدنيا في القلب لم تراجمها الآخرة) (لكرمها) (لان
الآخرة كريمة والدنيا البسيطة) نقله صاحب القوت وقال معناه ان يسير الدنيا يخرج كثير الآخرة وكثير
من شأن الآخرة لا يخرج يسيرا من الدنيا وان كثيرا من أمر الآخرة قد تزيله قليل من أمر الدنيا وان
قليل من أمر الدنيا قد لا يزيله الكثير من أمر الآخرة هـ ذال عزه شأن الآخرة وقلة النصيب منها وللوم
شأن الدنيا ودنايتها وكثرة النصيب منها وعظم البأسوى بها قال المصنف (وهذا تشديد عظيم ورجو أن
يكون ماذكره سيار بن الحكم) كذا في النسخ كلها والصواب سيار أبو الحكم العنزي الواسطي البصري
وهو سيار بن أبي سيار واسمه وردان وقيل ورد وقيل دينار يقال انه أخو شاور الوراق لأمه قال أحمد
صدوق ثقة ثبت في كل المشايخ وقال ابن معين والنسائي ثقة وقال الحافظ ابن حجر ولبس هو الذي يروي
عن طارق بن شهاب مات سنة ١٢٢ روى له الجماعة (أصح اذ قال الدنيا والآخرة يجتمعان في
القلب فأيهما غلب كان الآخر تبعاله) أي فالحكم للغالب وهذا لا يمنع من حاجة الدنيا مع الآخرة (وقال
مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى (بقدر ماتحزن للدنيا يخرج هم الآخرة من قلبك وبقدر
ماتحزن للآخرة يخرج هم الدنيا من قلبك) (نقله صاحب القوت) (وهذا اقتباس مما قاله على رضى الله
عنه حيث قال) في تشبيه الدنيا والآخرة (الدنيا والآخرة ضربتان فبقدر ماترضى احدهما تسخط
الآخرة) (وقد روى ذلك أيضا من قول وهب بن منبه كفى الحلية ومثله قول عون بن عبد الله المسعودي
الدنيا والآخرة في العبد ككفتي الميزان ترج احدهما فتخف الآخرة (وقال الحسن) البصري رحمه
الله تعالى (والله لقد أدركت أقواما كانت الدنيا أهون عليهم من التراب الذي يمشون عليه ما يبطلون
أشرفت الدنيا أم غربت ذهبت الى ذا أم ذهبت الى ذا) نقله صاحب القوت (وقال رجل للحسن) البصري
(ماتقول في رجل آناه الله مالا فهو يتصدق منه ويصل منه ويحسن فيه أنه ان يتعيش فيه يعني التنعم
فقال لا) يجوز له (لو كاس له الدنيا كلها ما كان له منها الا الكفاف ويقدم ذلك ليوم فقره) نقله
صاحب القوت بلفظ سئل عن الرجل يوسع عليه في رزقه هل له ان يتسع في الشهوات فقال لا والله اذا
لو كانت له الدنيا لم يكن ينبغي ان يأخذ من ماله الا للحاجة والكفاية من غير سرف ولا تبذير ويقدم
فضول ذلك للآخرة ذخيرة له اه والكفاف هو ما يكف به نفسه فيما لا بد له منه فهذا هو الذي لا يعد
من الدنيا (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (لوان الدنيا بحذا فيرها) أي بحملتها (عرضت
على حلالها أحاسب بها في الآخرة لكانت أتقذرها كما يتقذرون أحدكم الجيفة اذا مر بها ان تصيب ثوبه)
أخرجه أبو نعيم في الحلية عن محمد بن جعفر بن يوسف حدثنا محمد بن جعفر حدثنا سمعيل بن يزيد حدثنا
ابراهيم بن الأشعث قال سمعت الفضيل يقول فذكره (وقيل قدم عمر رضى الله عنه الشام) قدمته الاولى
(فاستقبله أبو عبيدة) عامر (بن الجراح) رضى الله عنه (على ناقه مخطومة بحبل) أي مخطومة من حبل

الليف

وقال الفضيل لوان الدنيا بحذا فيرها عرضت على حلالها أحاسب علمها في الآخرة لكانت أتقذرها

كما يتقذرون أحدكم الجيفة اذا مر بها ان تصيب ثوبه وقيل لما قدم عمر رضى الله عنه الشام فاستقبله أبو عبيدة بن الجراح على ناقه مخطومة بحبل

فسلم وسأله ثم أتى منزله فلم يرفيه إلا سيفه وترسه ورحله فقال له عمر رضي الله عنه لو اتخذت متاعا فقال يا أمير المؤمنين ان هذا يبلغنا المقيبل وقال
سفيان خذ من الدنيا بدينك وخذ من الآخرة لقلبك وقال الحسن والله لقد عبدت بنو إسرائيل الأصنام بعد عبادتهم الرحمن بحبهم للدنيا
وقال وهب قرأت في بعض الكتب الدنيا غنيمة الا يكاس وغفلة الجهال لم يعرفوها حتى (٩٥) خرجوا منها فساوا الرجعة فلم

يرجعوا وقال لقمان
لأبني يا بني انك استدبرت
الدنيا من يوم نزلتها واستقبلت
الآخرة فأت الى دار تقرب
منها قرب من دار تباعد
عنها وقال سعيد بن مسعود
اذا رأيت العبد تزداد دنياه
وتنقص آخرته وهو به
راض فذلك المغبون الذي
يلعب بوجهه وهو لا يشعر
وقال عمرو بن العاص على
المنبر والله ما رأيت قوما
قط أرغب فيما كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يزهدهم منكم والله
ما مر برسول الله صلى الله
عليه وسلم ثلاث الا والذي
عليه أكثر من الذي له
وقال الحسن بعد أن تلا
قوله تعالى فلا تعرنكم
الحياة الدنيا من قال ذاقه
من خلقها ومن هو أعلم
بها اياكم وما شغل من
الدنيا فان الدنيا كثيرة
الاشغال لا يفتخر رجل على
نفسه باب شغل الا أو شغل
ذلك الباب أن يفتخ عليه
عشرة أبواب وقال أيضا
مسكين ابن آدم رضى بدار
حلالها احساب وحرامها
عذاب ان أخذ من حله
حوسب به وان أخذ من
حرام عذب به ابن آدم

الاميف (فسلم) عليه (وسأله) ثم أتى منزله فلم يرفيه إلا سيفه وترسه ورحله فقال له عمر رضي الله عنه لو اتخذت
متاعا فقال يا أمير المؤمنين ان هذا يبلغنا المقيبل قال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد
ابن شبل حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو خالد الجراح وحدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله
ابن أحمد بن حنبل حدثني أبي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر قال حدثنا هشام بن عروة عن أبيه قال
دخل عمر بن الخطاب على أبي عبيدة بن الجراح فاذا هو مضطجع على طنفسة ورحله متوسدا الحقيبة فقال له
عمر ألا اتخذت ما اتخذ أصحابك فقال يا أمير المؤمنين هذا يبلغني المقيبل وقال معمر في حديثه لما قدم عمر
السام تلقاه الناس وعظماء أهل الأرض فقال عمر أين أنحى قالوا من قال أبو عبيدة قالوا لا يا أبا تيبك فلما
أنه نزل فاعتنقه ثم دخل عليه بيته فلم يرفيه إلا سيفه وترسه ورحله ثم ذكر نحوه (وقال سفيان الثوري)
رحمه الله تعالى (خذ من الدنيا لبدنك) أى قدر ما تقسيم به عبادة البدن لاداء ما كلفت به (وخذ من
الآخرة لقلبك) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (والله لقد عبدت بنو
اسرائيل الأصنام بعد عبادتهم الرحمن بحبهم للدنيا) أى بسبب حبهم لها (فأوقعهم في الشرك) نقله
صاحب القوت (وقال وهب) بن منبه البهاني رحمه الله تعالى (قرأت في بعض الكتب) أى السماوية
(الدنيا غنيمة الا يكاس) أى العتلاء (وغفلة الجهال لم يعرفوها) لجهلهم بها (فسألو الرجعة) اليها
(فلم يرجعوا) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال لقمان لأبني) وهو يعظه (يا بني انك استدبرت الدنيا من
يوم نزلتها) أى من بطن أمك (واستقبلت الآخرة فأت الى دار تقرب منها أقرب من دار تباعد عنها)
أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال سعيد بن مسعود اذا رأيت العبد تزداد دنياه وتنقص آخرته وهو به راض
فذلك المغبون الذي يلعب بوجهه) وهو لا يشعر سعيد بن مسعود هذا لم أجده ترجعه في رجال الحديث
وهو هكذا في سائر نسخ الكتاب وفي الزهد والرقائق من مرسل سعيد بن أبي سعيد اذا رأيت كلما طلبت
شأ من أمر الآخرة وابتغيته يسر عليك واذا طلبت شأ من أمر الدنيا وابتغيته عسر عليك فاعلم انك على
حال حسنة واذا رأيت كلما طلبت شأ من أمر الآخرة وابتغيته عسر عليك واذا طلبت شأ من أمر الدنيا
وابتغيته يسر لك فأنت على حال قبيحة (وقال عمرو بن العاص) رضى الله عنه (على المنبر والله ما رأيت قوما
قط أرغب فيما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزهدهم منكم والله ما مر برسول الله صلى الله عليه وسلم
ثلاث الا والذي عليه أكثر من الذي له) قال العراقي رواه الحاكم وصححه ورواه أحمد وابن حبان بنحوه
(وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (بعد ان تلا قوله تعالى فلا تعرنكم الحياة الدنيا) ولا يعرنكم بالله
الغرور (من قال ذاقه من خلقها) بقدرته (من هو أعلم بها اياكم وما شغل) عن الله (من الدنيا
فان الدنيا كثيرة الاشغال لا يفتخر رجل على نفسه باب شغل الا أو شغل ذلك الباب ان يفتخ عليه عشرة
أبواب) نقله صاحب القوت (وقال الحسن) أيضا مسكين ابن آدم رضى بدار حلالها احساب وحرامها
عذاب ان أخذ من حله حوسب بنعمته وان أخذ من حرام عذب به) نقله صاحب القوت وفيه أيضا
مسكين (ابن آدم يستقل ماله ولا يستقل عمله يفرح بمصيبته في دينه ويحز في مصيبته في دنياه وكتب
الحسن الى عمر بن عبد العزيز) زجهما الله تعالى (سلام عليك أبا بعد فكانك يا آخر من كتب عليه الموت
قد مات فأجابه عمر سلام عليك) اما بعد (كانك بالدنيا لم تسكن وكانك بالآخرة لم تزل) أخرجه أبو نعيم في
الحلية وأعاد المصنف في كتاب ذم الجاه والرياء (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (الدخول في

يستقل ماله ولا يستقل عمله يفرح بمصيبته في دينه ويحز في مصيبته في دنياه وكتب الحسن الى عمر بن عبد العزيز زسلام عليك أبا بعد فكانك
يا آخر من كتب عليه الموت قد مات فأجابه عمر سلام عليك كانك بالدنيا لم تسكن وكانك بالآخرة لم تزل وقال الفضيل بن عياض الدخول في الدنيا
هين ولكن الحر وج منها شديدا وقال بعضهم عجبنا ان يعرف أن الموت

حق كيف يفرح وعجب المن يعرف أن النار حق كيف بضحك وعجب المن رأى قلب الدنيا باهله كيف يطعم من الهوا وعجب المن يعلم أن القدر حق كيف ينصب وقدم على معاوية رضي الله عنه رجل من نجران عمره مائتة فسأله عن الدنيا كيف وجدها فقال سنين بلا عوسنيات رخاء يوم فيوم وليلة فليلة (٩٦) ولولا دلوهم لك هالك فلولا المولود لبدا الخلق ولولا الهالك ضاقت الدنيا بمن

فها فقال له سئل ما شئت قال عمر مضى فترده أو أجل حضر فندفعه قال لا أملك ذلك قال لا حاجة لي اليك وقال داود الطائي رحمه الله يا ابن آدم فرحت ببلوغ أملك وانما بلغته بانقضاء أجلك ثم سوفت بعمالك كان منفعته لغيرك وقال بشر من سأل الله الدنيا فأنما يسأله طول الوقوف بين يديه وقال أبو حازم مافي الدنيا شيء يسرك الا وقد أصق الله اليه شيئا يسوءك وقال الحسن لا تخرج نفس ابن آدم من الدنيا الا بحسرات ثلاث انه لم يجمع مما جمع ولم يدرك ما أمل ولم يحسن الزاد لما يقدم عليه وقيل لبعض العباد قد نلت الغنى فقال انما نال الغنى من عتق من رق الدنيا وقال أبو سليمان لا يصبر عن شهوات الدنيا الا من كان في قلبه ما يشغله بالآخرة وقال مالك بن دينار اصطالحنا على حب الدنيا فلا يأمربعضنا بعضا ولا ينهى بعضنا بعضا ولا يدعنا الله على هذا فليت شعري أي عذاب الله ينزل علينا وقال أبو حازم يسير الدنيا يشغل عن كثير

الدنيا هي ولكن التخلص منها شديد) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال بعضهم عجب المن يعرف ان الموت حق كيف يفرح وعجب المن يعلم ان النار حق كيف بضحك وعجب المن يرى قلب الدنيا باهله كيف يطعم من الهوا وعجب المن يعلم ان القدر (حق) كأن (كيف ينصب) أي يتعبد وروى ابن عدي والبيهقي من حديث ابن مسعود عجت لطالب الدنيا والموت يطالبه وعجت لغافل وليس بمغفل عنه وعجت لضاحك مل فيه ولا يدري أرضى عنه أم سخط (وقدم على معاوية) رضى الله عنه في أيام ولايته (رجل من نجران) بلد من بلاد همدان باليمن قال البكري سمي باسم أبيها نجران بن زيد بن يشجب ابن يعرب بن قحطان (عمره مائتة سنة فسأله عن الدنيا كيف وجدها فقال سنين بلا عوسنيات رخاء) جمع سنه تصغير سنة (يوم فيوم وليلة فليلة ولولا دلوهم لك هالك فلولا المولود بادا الخلق أي فني ولولا الهالك ضاقت الدنيا بمن ما شئت قال عمر) قد (مضى فترده) على (وأجل حضر فندفعه) عني (قال) معاوية (لا أملك ذلك قال لا حاجة لي اليك) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال داود) بن نصير (الطائي) رحمه الله تعالى (يا ابن آدم فرحت ببلوغ أملك وانما بلغته بانقضاء أجلك ثم سوفت بعمالك كان منفعته لغيرك) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال بشر) بن الحرث (الحافى) رحمه الله تعالى (من سأل الله الدنيا فأنما يسأله طول الوقوف بين يديه) نقله صاحب القوت أي أطول حسابه ان كانت حلالا أو حراما (وقال أبو حازم) سلمة بن دينار الأعرج (مافي الدنيا شيء يسرك الا وقد ألزق اليه شيء يسوءك) رواه أبو نعيم في الحلية من طريق ابن مطرف عنه بلفظ ما يسوءك (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (لا تخرج نفس ابن آدم من الدنيا الا بحسرات ثلاث انه لم يجمع مما جمع منها من متاعها (ولم يدرك ما أمل) أي منتهى أمله (ولم يحسن الزاد لما قدم اليه) نقله صاحب القوت (وقيل لبعض العباد قد نلت الغنى فقال انما نال الغنى من عتق من رق الدنيا) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى (لا يصبر عن شهوات الدنيا الا من كان في قلبه ما يشغله بالآخرة) نقله صاحب القوت (وقال مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى (اصطالحنا على حب الدنيا فلا يأمربعضنا بعضا ولا ينهى بعضنا بعضا ولا يدعنا الله على هذا فليت شعري أي عذاب الله ينزل علينا) رواه أبو نعيم في الحلية عن محمد ابن علي بن حبيش عن أحمد بن يحيى عن يحيى بن معين عن سعيد بن عامر عن جعفر بن سليمان عنه (وقال أبو حازم) سلمة بن دينار الأعرج رحمه الله تعالى (يسير الدنيا) أي قليلها (يشغل عن كثير الآخرة) وانك تجد الرجل يشغل نفسه بهم غيره حتى لهو وأشدا همما من صاحب الهم بهم نفسه هكذا رواه صاحب الحلية بتلك الزيادة من طريق عتيبة بن سعيد عن يعقوب بن عبد الرحمن عنه (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (أهينوا الدنيا فوالله ما هي لاحد باهنا منها لمن أهانها) نقله صاحب القوت بلفظ فوالله لا هناما تكون حين تهينها (وقال أيضا اذا أراد الله بعبد خيرا أعطى له عطية ثم يمسك فاذا نفذ أعاد عليه واذا هان عليه عبد بسط له الدنيا بسطا) وكان يحلف بالله ما أعز عبد الدنيا الا أذل دينه وما أعز عبد دينه الا هانت عليه الدنيا وبعضهم يقول من أكرم الدنيا أهانته غدا ومن أهانها اليوم أكرمه غدا (وكان بعضهم يدعو) أي يقول في دعائه (يا مسك السماء ان تقع على الارض أمسك الدنيا عني) وهذا خاف الاقتتان على نفسه منها فطلب الامساك عنها (وقال) أبو عبد الله (محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهدير التيمي القرشي المدني ابن خال عائشة الصديقة رضي الله عنها (أرأيت لو أن رجلا صام الدهر

لا

الآخرة وقال الحسن أهينوا الدنيا فوالله ما هي لاحد باهنا منها لمن أهانها وقال أيضا اذا أراد الله بعبد خيرا

أعطاه من الدنيا عطية ثم يمسك فاذا نفذ أعاد عليه واذا هان عليه عبد بسط له الدنيا بسطا وكان بعضهم يقول في دعائه يا مسك السماء أن تقع على الارض الا بذنك أمسك الدنيا عني وقال محمد بن المنكدر أرأيت لو أن رجلا صام الدهر

لا يبطر وقام الليل لا ينام وتصدق بماله وجاهد في سبيل الله واجتنب محارم الله غير أنه يؤتي به يوم القيامة فيقال إن هذا عظيم في عينه ما صغره الله وصغره في عينه ما عظمه الله كيف ترى يكون حاله فمن مناليس هكذا الدنيا عظيمة عنده مع ما اقترفنا من الذنوب والخطايا وقال أبو حازم اشتدت مؤنة الدنيا والآخرة فامؤنة الآخرة فانك لا تجد عليها أعواناً وأمؤنة الدنيا فانك (٩٧) لا تضرب بيدك إلى شيء منها الا ووجدت

فأجر قد سبقك اليه وقال أبو هريرة الدنيا موقوفة بين السماء والأرض كالشن البالي تنادي ربهامند خلقها إلى يوم يفنيها يارب يارب لم تبغضني فيقول لها اسكني بالاشئ وقال عبد الله ابن المبارك حب الدنيا والذنوب في القلب قد احتوشته فتبصل الخير اليه وقال وهب بن منبه من فرح قلبه بشئ من الدنيا فقد أخطأ الحكمة ومن جعل شهوته تحت قدميه فرق الشيطان من ظله ومن غلب علمه هو الغالب ومن غلب الشيطان من ظله فهو الغالب وقيل لبشر مات فلان فقال جمع الدنيا وذهب إلى الآخرة ضيع نفسه قيل له إنه كان يفعل ويفعل وذكروا أنو با تبغض الدنيا نفسها ونحن نخبئها مع ذلك فكيف لو تحببت الدنيا أخرجه ابن أبي الدنيا (وقيل لحكيم الدنيا لمن هي قال إن تركها فقل الآخرة لمن هي فقال إن طلبها) وفي ذلك قيل كل من لا قيت بشئ كحواله * ليت شعري هذه الدنيا لمن هذه الدنيا لمن طلقها * ورضي منها بقوت وكفن وقال حكيم الدنيا دار خراب وأخر منقلب من يعمرها والجنة دار عمران وأعمر منها قلب من يطلبها) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال أبو القاسم الجنيدي) بن محمد البغدادي قدس سره (كان الشافعي) رحمه الله تعالى (من المؤيدين الناطقين بلسان الحق في الدين) بروي أنه (وعظ أحواله في الله) أي في ذات الله عز وجل (وخوفه في الله فقال يا أيها الناس الدنيا دار محض مزلّة) الدحض هو الذي تزلق فيه الاقدام ولا تثبت والمزلة بعنائه (ودار مزلّة) أي دار هوان وذل (عمرانها إلى الخراب صائر) أي راجع (وساكنها إلى القبور زائر) أي مما قريب يزور القبور ويسكنها (شملها) أي جمعها (على الفرقة) أي الافتراق (موقوف وعناها) أي نعها (إلى الفقر مصروف الاكثر فيها اعسار) أي فقر (والاعسار منها يسار) أي غنى (فانزع إلى الله) أي الجأ إليه (وارض برزق الله) مما قدره لك في الازل (لا تستلف) أي لا تستقرض (من دار بقائك) من الآخرة (في دار فنائك) من الدنيا (فان عيشك في دار زائل)

لا يبطر وقام الليل لا ينام (أي لا يكسل) وتصدق بماله وجاهد في سبيل الله واجتنب محارم الله غير أنه يؤتي به يوم القيامة فيقال أما إن هذا عظيم في عينه ما صغره الله وصغره في عينه ما عظمه الله كيف ترى يكون حاله فمن مناليس هكذا الدنيا عظيمة عنده مع ما اقترفنا من الذنوب والخطايا) نقله صاحب القوت (وقال أبو حازم) سلمة بن دينار رحمه الله تعالى (اشتدت مؤنة الدنيا والآخرة فامؤنة الآخرة فانك لا تجد عليها أعواناً وأمؤنة الدنيا فانك لا تضرب بيدك إلى شيء منها الا ووجدت فاجر قد سبقك اليه) قال أبو نعيم في الخلية حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق وحدثنا محمد بن الصباح حدثنا سفيان قال قال أبو حازم اشتدت مؤنة الدنيا والدين قالوا يا أبا حازم هذا الدين فكيف الدنيا قال لانك لا تمديدك إلى شيء الا ووجدت فاجر قد سبقك اليه (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (الدنيا موقوفة بين السماء والأرض كالشن البالي) أي القرية المتخربة (تنادي ربهامند خلقها إلى يوم يفنيها يارب يارب لم تبغضني لم تمقتني فيقول لها اسكني بالاشئ اسكني بالاشئ) تقدم في أول الباب (وقال عبد الله بن المبارك) رحمه الله تعالى (حب الدنيا والذنوب في القلب قد احتوشته) أي استولت عليه وسدت عليه طريق الخير (فتبصل الخير اليه) أخرجه أبو نعيم في الخلية (وقال وهب بن منبه) رحمه الله تعالى (من فرح قلبه بشئ من الدنيا فقد أخطأ الحكمة ومن جعل شهوته تحت قدميه فرق الشيطان من ظله ومن غلب علمه هو الغالب) رواه أبو نعيم في الخلية عن حبيب بن الحسن حدثنا أبو شعيب الحراني حدثنا جدى أحمد بن أبي شعيب حدثنا القشيري عن محمد بن زياد عن وهب قال من جعل شهوته تحت قدميه فزع الشيطان من ظله ومن غلب علمه هو الغالب وذلك العالم الغلاب ومن طريق جعفر بن سليمان قال سمعت مالك بن دينار يقول من غاب شهوة الدنيا فذاك الذي يفرق الشيطان من ظله (وقيل لبشر من الحرث) الخافى رحمه الله تعالى (مات فلان فقال جمع الدنيا وذهب إلى الآخرة ضيع نفسه قيل انه كان يفعل ويفعل وذكروا أنو با تبغض الدنيا نفسها ونحن نخبئها مع ذلك) فكيف لو تحببت الدنيا) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقيل لحكيم الدنيا لمن هي قال إن تركها فقل الآخرة لمن هي فقال إن طلبها) وفي ذلك قيل

كل من لا قيت بشئ كحواله * ليت شعري هذه الدنيا لمن

هذه الدنيا لمن طلقها * ورضي منها بقوت وكفن

(وقال حكيم الدنيا دار خراب وأخر منقلب من يعمرها والجنة دار عمران وأعمر منها قلب من يطلبها) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال أبو القاسم الجنيدي) بن محمد البغدادي قدس سره (كان الشافعي) رحمه الله تعالى (من المؤيدين الناطقين بلسان الحق في الدين) بروي أنه (وعظ أحواله في الله) أي في ذات الله عز وجل (وخوفه في الله فقال يا أيها الناس الدنيا دار محض مزلّة) الدحض هو الذي تزلق فيه الاقدام ولا تثبت والمزلة بعنائه (ودار مزلّة) أي دار هوان وذل (عمرانها إلى الخراب صائر) أي راجع (وساكنها إلى القبور زائر) أي مما قريب يزور القبور ويسكنها (شملها) أي جمعها (على الفرقة) أي الافتراق (موقوف وعناها) أي نعها (إلى الفقر مصروف الاكثر فيها اعسار) أي فقر (والاعسار منها يسار) أي غنى (فانزع إلى الله) أي الجأ إليه (وارض برزق الله) مما قدره لك في الازل (لا تستلف) أي لا تستقرض (من دار بقائك) من الآخرة (في دار فنائك) من الدنيا (فان عيشك في دار زائل)

(١٣ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) المؤيدين الناطقين بلسان الحق في الدنيا وعظ أحواله في الله وخوفه بالله

فقال يا أيها الناس الدنيا دار محض مزلّة ودار مزلّة عمرانها إلى الخراب صائر وساكنها إلى القبور زائر شملها على الفرقة موقوف وعناها إلى الفقر مصروف الاكثر فيها اعسار والاعسار فيها يسار فانزع إلى الله وارض برزق الله لا تستلف من دار بقائك إلى دار بقائك فان عيشك في دار زائل

وجدوا مائل أكثر من عملك واقصر من أملك وقال إبراهيم بن أدهم لرجل أدرهم في المنام أحب إليك أم دينار في البيضة فقال دينار في البيضة فقال كذبت لأن الذي تحبه في الدنيا (٩٨) كانك تحبه في المنام والذي لا تحبه في الآخرة كانك لا تحبه في البيضة وعن اسمعيل بن عباس

قال كان أصحابنا يسمون الدنيا خنزيرة فيقولون إليك عنايا خنزيرة فلو وجدوها اسمها أقبح من هذا سموها به وقال كعب بن الجهم البكري الدنيا حتى تعبدوها وأهلها وقال يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله العقلاء ثلاثة من ترك الدنيا قبل أن تتركه وبني قهبره قبل أن يدخله وأرضى خالقه قبل أن يلقاه وقال أيضاً الدنيا بائع من شئونها أن تمنحك لها يهلك عن طاعة الله فكيف الوقوع فيها وقال بكر بن عبد الله من أراد أن يستغنى عن الدنيا بالدنيا كان كطغى النار بالتين وقال بندار إذا رأيت أبناء الدنيا يتكلمون في الزهد فاعلم أنهم في سخرة الشيطان وقال أيضاً من أقبس على الدنيا أحرقته نيرانها يعني الحرص حتى يصبر وما داوم أقبيل على الآخرة صفته نيرانها فصار سبيكة ذهب ينتفع به ومن أقبس على الله عز وجل أحرقته نيران التوحيد فصار جواهر الاحد لقيته وقال على كرم الله وجهه انما الدنيا بائع أشياء مطعوم ومشروب ومنكوح ومشتم فاشرف

أى ظل بزول قريباً (وجدوا مائل) لا يعتمد (أكثر من عملك) الصالح (واقصر من أملك) وقال إبراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (لرجل أدرهم في المنام أحب إليك أم دينار في البيضة فقال دينار في البيضة فقال كذبت لأن الذي تحبه في الدنيا كانك تحبه في المنام والذي تحبه من الآخرة كانك لا تحبه في البيضة) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وعن اسمعيل بن عباس) بن سالم العنسي بالنون الحصى يكنى أبا عتبة صدوق في روايته عن الشاميين مغلط في غيرهم مات سنة إحدى وعشرين عن بضع وتسعين سنة روى له البخاري في كتاب رفع اليدين له والاربعة (قال كان أصحابنا يسمون الدنيا خنزيرة فيقولون إليك عنايا خنزيرة فلو وجدوها اسمها أقبح من هذا سموها به) ولفظ القوت وقال أبو راشد التنوخي سمعت أصحابنا إذا أقبلت إلى أحدهم الدنيا قالوا إليك إليك يا خنزيرة استأخري عنا حاجة لنا فيك أنا نعرف الهنا اه وقد أورد صاحب القوت في أوائل شرح مقام الزهد عن يزيد بن ميسرة وهو الصواب قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أحمد بن جعفر حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا داود بن عمر والضيبي سمعت اسمعيل بن عباس حدثني أبو راشد التنوخي عن يزيد بن ميسرة قال كان أصحابنا يسمون الدنيا الدنية ولو وجدوا اسمها شرامنه لسموها به وكانوا إذا أقبلت إلى أحدهم دنيا قالوا إليك إليك عنايا خنزيرة لنا حاجة لنا فيك أنا نعرف الهنا (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (العقلاء ثلاثة من ترك الدنيا قبل أن تتركه ومن بني قهبره قبل أن يدخله ومن أرضى خالقه قبل أن يلقاه) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال أيضاً الدنيا بائع من شئونها أن تمنحك لها يهلك عن طاعة الله فكيف الوقوع فيها) أخرجه كذلك في الحلية (وقال بكر بن عبد الله المزني التابعي الثقة (من أراد أن يستغنى عن الدنيا بالدنيا كان كطغى النار بالتين) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال) أبو الحسين (بندار) بن الحسين الشيرازي صاحب الشبلي مات بارجان سنة ٣٥٣ (إذا رأيت أبناء الدنيا يتكلمون في الزهد فاعلم أنهم في سخرة الشيطان) يعني لا يتكلم في الزهد الا من كان زاهداً حتى يكون لكلامه التأثير ولذلك لما خطب بشر بن مروان على منبر الكوفة قال رافع بن خديج انظروا أميركم يعظ الناس وعليه ثياب القساق فقلت وما كان عليه قال ثياب رفاق ولما جاء عبد الله بن عامر القرشي إلى أبي ذر رضي الله عنه في زنته وجعل يتكلم في الزهد وضع أبو ذر راحته على فيه وجعل يضربه فغضب ابن عامر فأتى ابن عمر فشد كاليه وقال ألم تر ما لقيت من أبي ذر قال وما ذاك قال جعلت أقول في الزهد فأخذهم زأني فقال ابن عمر انت صنعت بنفسك تأتي أباذر في هذه البرزة وتتكلم في الزهد (وقال) بندار (أيضاً من أقبس على الدنيا أحرقته نيرانها يعني الحرص حتى يصبر وما داوم أقبيل على الآخرة صفته نيرانها فصار سبيكة ذهب ينتفع به ومن أقبس على الله عز وجل أحرقته نيران التوحيد فصار جواهر الاحد لقيته) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال على رضي الله عنه انما الدنيا بائع أشياء مطعوم ومشروب وما يوس ومنكوح ومشتم فاشرف المطعومات العسل وهو مذقة ذباب) أي مما تلقى النحل فيها (وأشرف المشروبات الماء يستوى فيه البر والفاجر وأشرف الملبوسات الحرير وهو نسج دودة وأشرف المركوبات الفرس عليه تقتل الرجال وأشرف المنكوحات المرأة وهي مبال في مبال) أي طرف بول في طرف بول (والله ان المرأة لترين أحسن شيء منها ويراذاً أقبح شيء منها وأفضل المشهورات المسك وهو دم الغزال) قال أبو القاسم الراغب في كتاب الذريعة جميع اللذات تنقسم عشرة أقسام مأكلة ومشرب وملبس ومشتم ومسمع ومبصر ومنكوح وخادم ومرفق من الآلات وما يشبهها وقد جعل ذلك سبعة وأدخل الخادم والمركب والمرفق وما يجري مجرى ذلك في جملة المبصرات وعلى ذلك ما روى عن أمير المؤمنين علي بن

أبي ذباب وأشرف المشروبات الماء يستوى فيه البر والفاجر وأشرف الملبوسات الحرير وهو نسج دودة وأشرف المركوبات الفرس وعليه يقتل الرجال وأشرف المنكوحات المرأة وترين أحسن شيء منها ويراذاً أقبح شيء منها وأشرف المشهورات المسك وهو دم

ونسبان الاجل ولا تتركوا
الى الدنيا فانها غدارة خداعة
قد ترخفت لىكم بغرورها
وفتنتكم بامانيها وترينت
لخطاياها فصحت كالعروس
الجميلة العيون اليها ناظرة
والقلوب عليها عاكفة
والنفوس لها عاشقة فكم
من عاشق لها قتلت ومطمئن
اليها اخذت فانظر واليهما
بعين الحقيقة فانها اذار
كثير بواقعها وذمها خالقها
جديدها يبلى وملكها يغنى
وعز يزها يذل وكثيرها يقل
وحبها يموت وخيرها يفوت
فاستيقظوا رحمكم الله من
غفلتكم وانتهوا من
رقدتكم قبل أن يقال فلان
عليل أو مدنف ثقيل فهل
على الدواء من دليل أو هل
الى الطبيب من سبيل قد دعى
لك الأطباء ولا يرجى لك
الشفاء ثم يقال فلان أوصى
ولمسه أحصى ثم يقال قد
نقل لسانه فيايكم اخوانه
ولا يعرف جيرانه وعرق
عند ذلك جبينك وتتابع
أعينك وثبت يمينك وطمعت
حقوقك وصدقت ظنونك
وتلجلج لسانك وبكى اخوانك
وقيل لك هذا ابنك فلان
وهذا أخوك فلان ومنعت
من الكلام فلا تنطق وختم
على لسانك فلا ينطق ثم
حل بك القضاء وانتزعت
نفسك من الاعضاء ثم عرج

أبي طالب رضى الله عنه حيث قال لعمار بن ياسر وقد رأى بنفسه يعمار على ماذا تنفسك ان كان على الآخرة
فقد رجحت وان كان على الدنيا فقد خسرت صفقتك فاني قد وجدت لذاتهم السبعة المأكولات والمشروبات
والمنكوحات والملبوسات والمشيمومات والمسموعات والمبصرات فاما المأكولات فافضلها العسل وهو ضعة
ذباب واما المشروبات فافضلها الماء وهو مباح أهون موجود وأعز مفعود واما المنكوحات فبالب في مبال
وحسبك ان المرأة ترين أحسن شئ فيها أو يراد أفتح شئ فيها واما الملبوسات فافضلها الديساج وهو نسج دودة
وأما المشيمومات فافضلها المسك وهو دم قارة وأما المسموعات فريح هابة في الهواء وأما المبصرات فخيالات
صايرت الى الغناء فالراغب وقد ذكر الله تعالى أصل ذلك في قوله زين للناس حب الشهوات من النساء
والبنين الآسية فالشار اليه بحرث الدنيا الى هذه الاشياء السبعة على ما ذكره على رضى الله عنه والعشرة على
ما ذكره غيره وكلا القولين في التحصيل واحد * (بيان المواعظ في ذم الدنيا ووصفها) *

(قال بعضهم) في موعظته (يا أيها الناس اعملوا على مهل) أى في مهلة من عمركم (وكونوا من الله)
علا وجل (على وجل) أى خوف منه ولله در من قال

كن من مواهب ذاالكريم * علا وجل على وجل

* واعلم بان قضاءه * حتم أجل وله أجل

(ولا تغتروا بالامل ونسبان الاجل ولا تتركوا الى الدنيا فانها غدارة) كثيرة الغدر (خداعة) كثيرة
الخداع (قد ترخفت لىكم بغرورها وفنتكم بامانيها وترينت لخطاياها فصحت كالعروس الجميلة)
عند اهدائهم الى وجهها (العيون اليها ناظرة والقلوب عليها عاكفة) أى مقبضة مجبوسة (والنفوس
لها عاشقة فكم من عاشق لها قتلت ومطمئن اليها اخذت فانظر واليهما بعين الحقيقة فانها اذار كثير بواقعها
أى دواهيها (وذمها خالقها) فهو أعرف بها منا (جديدها يبلى وملكها يغنى وعز يزها يذل
وكثيرها يقل وحبها يموت وخيرها يفوت) أى لا يستمر (فاستيقظوا من غفلتكم وانتهوا من رقدتكم
قبل ان يقال فلان عليل أى مريض (أو مدنف) كسكر من لازمه الدنف محرقة أى المرض وقد
دنف كعلم وأدنف وأدنفه المرض (فقبل فهل على الدواء من دليل وهل الى الطبيب من سبيل فيدعى لك
الاطباء ولا يرجى لك الشفاء ثم يقال فلان أوصى) بكذا وكذا (ولمسه أحصى) أى ضبط (ثم يقال قد نقل
لسانه فيايكم اخوانه ولا يعرف جيرانه وعرق عند ذلك جبينك وتتابع أعينك) وهو صوت المريض
وتتابعه تعاقبه (وثبت يمينك وطمعت جفونك وصدقت ظنونك وتلجلج لسانك وبكى اخوانك وقيل لك
هذا ابنك فلان وهذا أخوك فلان منعت الكلام فلا تنطق) لشدة ما تزل بك (وختم على لسانك فلا ينطق
ثم حل بك القضاء المحتوم) وانتزعت نفسك من الاعضاء ثم عرج بها الى السماء فاجتمع عند ذلك
اخوانك وأحضرت لكفانك ففسلوك وكفنوك فانقطع عوادك (الذين كانوا يهودونك أيام المرض
(واستراح حسادك وانصرف أهلك الى مالك وبقيت مريمنا) أى مجبوسا (بأعمالك) ان خير الخيرة وان
شرا شر وفي كلام على رضى الله عنه فى أثناء خطبته بينا هو يضحك الى الدنيا وتضحك اليه فى ظل عيش
غفول اذ وطأ الدهر به حسكه ونقصت الايام قواه ونظرت اليه الحقوق من كثف نفاطه من لا يعرفه
ومحاه منهم ما كان يحبه وتولدت فيه فترات على انسى ما كان يصحته ففرغ الى ما كان عوده الاطباء من تسكين
الحار القار وتغريك البارد بالحار فلم يطفئ ببارد الا نور حرارة ولا حرك بحار الا هيج برودة ولا اعتدل بمزاج
للك الطبائع الا أمد منها كل ذات داء حتى فتر معاله وزهد مرضه وتعايا أهله بصفة ذائه وخرسوا عن جواب
السائلين عنه وتنازع دونه شجائير يكتمونه فقال هو لمسه ومن لهم ايااب عاقبته ومصبر لهم على فقره
يدكر لهم أسى الماضين من قبله فيبينها هو كذلك على جناح من اف الدنيا وترك الاحبة اذ عارض

بها الى السماء فاجتمع عند ذلك اخوانك وأحضرت لكفانك ففسلوك وكفنوك فانقطع عوادك واستراح حسادك وانصرف أهلك الى
مالك وبقيت مريمنا بأعمالك

وقال بعضهم لبعض الملوك ان أحق الناس بدم الدنيا وقلاها من بسط له فيها وأعطى حاجته منها لانه يتوقع آفة تعدو على ماله فتحتاجه أو على جمعه فتفرقه وتأتي سلطانه فتهدمه من القواعد أو تدب الى جسمه فتسقيه أو تنفجعه بشئ هو ضنين به بين أحبابه فالدينيا أحق بالدم هي الآخذة ما تعطى الرجعة فيما تبينها تضحك صاحبها إذا تضحكت منه غيره وبينها هي تبكي له إذا بكى عليه وبينها هي تبسط كفه بالأعطاء إذ بسطها بالاسترداد فتعقد التاج على رأس صاحبها اليوم وتعفره بالتراب غدًا أي بعد ان تجعله رئيسا مملكا إذا هو معفر تحت التراب سواء عليها ذهاب ما ذهب وبقاء ما بقي تجد في الباقي من الذاهب خطفا وترضى من كل بدلان هذا وصفه فهو حري بان يقلى ويذم أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا هكذا (وكتب الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (الى عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى يعظه في كتابه حين ولي الخلافة (أما بعد فان الدينيا دار طعن) أي سفر (ليست بدار إقامة وإنما أنزل آدم عليه السلام اليها عقوبة) لمصدر منه (من مخالفة الأمر) وفي الحلية في ترجمة الفضل قال ليست الدار دار إقامة وإنما أهبط آدم اليها عقوبة ألا ترى كيف يزعمه ويهاجونه ويغروها عليه (فاحذر يا أمير المؤمنين فان الزاد منها تركها والغنى منها فقرها لها في كل حين قاتل من أعزها وتفقر من جمعها كالسم يأكله من لا يعرفه وهو خفية) أي موته

وإنما أنزل آدم عليه السلام من الجنة اليها عقوبة فاحذر يا أمير المؤمنين فان الزاد منها تركها والغنى منها فقرها لها في كل حين قاتل من أعزها وتفقر من جمعها كالسم يأكله من لا يعرفه وفيه خفية فكيف فيها كالداوي خراجه يحتمى قليلا مخافة ما يكره طويلًا وبصر على شدة الدواء مخافة طول الداء فاحذر هذه الدار الغدرة الختلة الخداعة التي قد ترينت بتجدها وقتت بغرورها وحلت بآمالها وسوفت بخطاياها فأصبحت كالعروس الحليمة العيون اليها ناظرة والقلوب عليها والهة والنفوس لها عاشقة وهي لازواجها كلهم قاتلة فلا الباقي بالماضي معتبر ولا الآخر بالاول مزيج ولا العارف بالله عز وجل حين أخبر عنها مذكر فعاشق لها قد طفر منها بحاجة فاعتر وطغى ونسى المعاد فشغل فيها به حتى زلت به

(وقال بعضهم لبعض الملوك ان أحق الناس بدم الدنيا وقلاها) أي بغضها (من بسط له فيها وأعطى حاجته منها لانه يتوقع آفة تعدو على ماله فتحتاجه) أي تستأصله بالهلاك (أو على جمعه فتفرقه وتأتي سلطانه فتهدمه من القواعد) فلا يثبت له سلطانه (أو تدب الى جسمه فتسقيه) أي تعرضه (أو تنفجعه بشئ هو ضنين به) أي تخيل (من أحبابه فالدينيا أحق بالدم هي الآخذة ما تعطى الرجعة فيما تبينها تضحك صاحبها إذا تضحكت منه غيره وبينها هي تبكي له إذا بكى عليه وبينها هي تبسط كفه بالأعطاء إذ بسطها بالاسترداد فتعقد التاج على رأس صاحبها اليوم وتعفره بالتراب غدًا) أي بعد ان تجعله رئيسا مملكا إذا هو معفر تحت التراب سواء عليها ذهاب ما ذهب وبقاء ما بقي تجد في الباقي من الذاهب خطفا وترضى من كل بدلان هذا وصفه فهو حري بان يقلى ويذم أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا هكذا (وكتب الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (الى عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى يعظه في كتابه حين ولي الخلافة (أما بعد فان الدينيا دار طعن) أي سفر (ليست بدار إقامة وإنما أنزل آدم عليه السلام اليها عقوبة) لمصدر منه (من مخالفة الأمر) وفي الحلية في ترجمة الفضل قال ليست الدار دار إقامة وإنما أهبط آدم اليها عقوبة ألا ترى كيف يزعمه ويهاجونه ويغروها عليه (فاحذر يا أمير المؤمنين فان الزاد منها تركها والغنى منها فقرها لها في كل حين قاتل من أعزها وتفقر من جمعها كالسم يأكله من لا يعرفه وهو خفية) أي موته (فكن فيها كالداوي خراجه يحتمى قليلا مخافة ما يكره طويلًا وبصر على شدة الدواء مخافة طول البلاء فاحذر هذه الدار الغدرة الختلة) أي الكثيرة الختل (الخداعة التي قد ترينت بتجدها وقتت بغرورها وحلت بآمالها وسوفت بخطاياها) وفي نسخة سوفت بخطاياها (فأصبحت كالعروس الحليمة المزينة فالعيون اليها ناظرة والقلوب عليها والهة والنفوس لها عاشقة وهي لازواجها كلهم قاتلة) وفي نسخة قاتلة أي باغضة (فلا الباقي بالماضي معتبر ولا الآخر بالاول مزيج ولا العارف بالله عز وجل حين أخبر عنها مذكر فعاشق لها قد طفر منها بحاجة فاعتر وطغى ونسى المعاد فشغل فيها به حتى زلت به) زلت قد طفر منها بحاجة فاعتر وطغى ونسى المعاد فشغل فيها به حتى زلت به

قدمه فغطت ندامته وكثرت حسرته واجتمعت عليه سكرات الموت وتألم وحسرات الفوت بغضته وراغب فيها لم يدرك منها ما طلب ولم يروح نفسه من التعب فخرج بغير زاد وقدم على غير مهاد فاحذر يا أمير المؤمنين وكن أسر ما تكون فيها أحذر ما تكون لها فان صاحب الدنيا كلما طمأن منها الى سرور أو شغصته الى مكر وه السارفي أهلها غار والنافع فيها غدار وضاد وصل الرخاء منها بالبلاء وجعل البقاء فيها الى فناء فسرورها مشوب بالآخزان لا يرجع منها ما ولي وأدبر ولا يدري ما هو آت فينتظر أمانها كاذبة وآمالها باطلة وصفوها كدر وعيشها نكد وابن آدم فيها على خطر ومن البلاء على حذر فلو كان الخالق لم يخبر عنها خبرا ولم يضرب لها مثلا لكانت الدنيا قد أيقظت النائم ونهت الغافل فكيف وقد جاء من الله عز وجل عنها جرح وفيها وعاظ فقالها عند الله قدر) أي قيمة

وما نظر اليها منذ خلفها ولقد عرضت على نبيك صلى الله عليه وسلم فلما تجها وخزائنها لا ينقصه ذلك عند الله جناح بعوضة فإني أن يقبلها
اذكره أن يخالف على الله أمره أو يحب ما أبغضه خالقه أو يرفع ما وضع ملكه (١٠١) فزواها عن الصالحين اختيارا وبسطها

لاعدائهم اغترارا فيظن
المغرور بهم المقتدر عليها
انه أكرم بها ونسى ما صنع
الله عز وجل بمحمد صلى
الله عليه وسلم حين شد
الحجر على بطنه ولقد جاءت
الرواية عنه عن ربه جل
وعزانه قال لموسى عليه
السلام اذ أرايت الغنى
مقبلا فقل ذنب عجلت
عقوبته واذا أرايت الفقر
مقبلا فقل مرحبا بشعار
الصالحين وان شئت
اقتديت بصاحب الروح
والسكامة عيسى بن مريم
عليه السلام فانه كان يقول
ادأى الجوع وشعاري
الخوف ولباسي الصوف
وصلاتي في الشتاء مشارف
الشمس وسراجي القمر
ودأبتي رجلاي وطعائي
وفاكهتي ما أنبت الارض
أيت وليس لي شيء وأصبح
وليس لي شيء وليس على
الارض أحد أغنى مني
وقال وهب بن منبه لما
بعث الله عز وجل موسى
وهرون عليهما السلام الى
فرعون قال لا يروعنكما
لباسه الذي ليس من الدنيا
فان ناصيته بيدي ليس
ينطق ولا يطرف ولا يتنفس
الا باذن ولا يعجبكم ما تمنع
به منها فانما هي زهرة الحياة

(وما نظر اليها منذ خلفها) نظر رضا كما ورد ذلك في الخبر وتقدم (وقد عرضت على نبيك صلى الله عليه وسلم) فلما تجها وخزائنها لا ينقص ذلك عند الله جناح بعوضة فإني أن يقبلها) قال العراقي هكذا اورد ابن
أبي الدنيا مرسل ورأه أجدوا الطبراني متصلا من حديث أبي موسى في أثناء حديث فيه اني قد أعطيتك
خزائن الدنيا والحمد لله ثم الجنة الحديث وسنده صحيح والترمذي من حديث أبي امامة عرض على ربي ليعمل
لي بطعام كتهذا الحديث وقال حسن وعلى بن زيد يضعف في الحديث (اذكره ان يخالف على الله أمره
أو يحب ما أبغض خالقه أو يرفع ما وضع ملكه) فزواها عن الصالحين اختيارا وبسطها لاعدائهم اغترارا
وقدر وي ذلك، ن كلام على رضى الله عنه قال في بعض خطابه في ذكر النبي صلى الله عليه وسلم قد حقر الدنيا
وصغرها وأهونها وهونها وعلم ان الله زواها عنه اختيارا وبسطها على غيره احتقارا فأعرض عن الدنيا
بقبله وأما ذكرها عن نفسه وأحب أن تغيب زينتها عن عينه اثلا يتخذ منها رياسا أو يرجو منها معاشا
(فيظن المغرور بها المقتدر عليها انه أكرم بها) حيث أعطيتها (ونسى ما صنع الله عز وجل بمحمد صلى
الله عليه وسلم حين شد الحجر على بطنه) هكذا رواه ابن أبي الدنيا وللبخاري من حديث جابر قام وبطنه
معصوب بحجر والترمذي من حديث أنس رفعنا عن بطوننا عن حجر حجر فرفع رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن حجرين وقال حديث غريب وقد تقدم (ولقد جاءت الرواية عنه عن ربه تبارك وتعالى انه قال
لموسى عليه السلام اذ أرايت الغنى مقبلا فقل ذنب عجلت عقوبته واذا أرايت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار
الصالحين) ذكره صاحب القوت مع زيادة جملة قبله ورواه أبو عثمان الصابوني من طريق محمد بن أبي
الازهر قال سمعت فضيل بن عياض يقول قبل لموسى عليه السلام يا موسى اذ أرايت فساقه مثل سباق
المصنف واخرجه صاحب الحلية من طريق مجاهد عن كعب قال ان الرب تعالى قال لموسى عليه السلام
فساقه (فان شئت اقتديت بصاحب الروح والسكامة عيسى بن مريم عليه السلام حيث كان يقول ادأى
الجوع وشعاري الخوف ولباسي الصوف وصلاتي) أي دفاني يقال صلى بالنار والشمس اذا تدفأ بها (في
الشتاء مشارف الشمس وسراجي القمر ودأبتي رجلاي وطعائي وفاكهتي ما أنبت الارض أيت وليس
لي شيء وأصبح وليس لي شيء وليس على الارض أحد أغنى مني) وفي خطبة على رضى الله عنه كما في نهج البلاغة
ولقد كان لك في رسول الله صلى الله عليه وسلم ٧ كن لك فيه الاسوة ودليل لك على ذم الدنيا وعيوبها وكثرة
نغارها اذ قبضت عنه أطرافها ووطئت لغيره أكافها وفطم من رضاعها وزوى عن زخارفها وان شئت
ثبت بموسى كلم الله عليه السلام اذ يقول رب اني لما أنزلت الي من خير فقير والله ما سال الا خيرا يا كاه
لانه كان يأكل بقلة الارض ولقد كانت خضرة البقلة ترى من صفيق بطنه اهزله وتسا كل لجه وان شئت
ثابت بدو عليه السلام كان يعمل شقائق الخوص بيده ويقول لجاسائه أيكم يكفيني بيعها ويا كل قرص
الشعير من ثمنها وان شئت اقتديت بعيسى عليه السلام فلقد كان يتوسد الحجر ويلبس الخشن وادامه الجوع
وسراجه بالليل القمر وصلاته في الشتاء مشارف الشمس ومغاريها وفاكهته ما تنبت الارض للبهائم ولم تسكن
له زوجة ولا ولد ولا يعز ما لا يمكن يذله دأبته رجلاه وخادمه يداها (وقال وهب بن منبه لما بعث الله موسى
وهارون عليهما السلام الى فرعون) كان فيهما (قال) له اسمع كلامي واسمع وصيتي (لا يروعنكما لباسه
الذي ليس من الدنيا) أي لا يعجبكما (فان ناصيته بيدي ليس ينطق) بحرف (ولا يطرف) بلحظ (ولا
يتنفس الا باذن ولا يعجبكم ما تمنع به منها) ولا تمدا الى ذلك أعينكما (فانما هي زهرة الحياة الدنيا وزينة
المرتين ولو شئت ان أرينكما بزيينة من الدنيا يعرف فرعون حين يراها أن مقدرة تجزعها أو تبتها
لعمركم وليكني أرفع بكم عن ذلك فازوى) أي أقبض (ذلك عنكما وكذلك أفعل بأوليائي اني لا ذووهم)

الدنيا وزينة المرفين فلو شئت أن أرينكما بزيينة من الدنيا يعرف فرعون حين يراها أن قدرته تجزعها
أو تبتها لعمركم وليكني أرفع بكم عن ذلك فازوى ذلك عنكما وكذلك أفعل بأوليائي اني لا ذووهم

عن نعيمها كما يذود الراعي الشفيق غنمه عن مراتع الهلكة وإنى لاجنبهم ملاذها كما يجنب الراعي الشفيق ابله عن منازل العرة وما ذاك لهُواهم
على ولكن ليستكملوا نصيبهم من كرامتي سالماء وفرانما يتزين لي أوليائي بالذل والخوف والخضوع والتقوى تثبت في قلوبهم وتظهر على
أجسادهم فهي ثيابهم التي يلبسون وثمارهم الذي يظهرون وضميرهم الذي يستشعرون ونجاتهم التي هم يفتخرون ورجاؤهم الذي آياه
يأملون ومجدهم الذي به (١٠٢) يفخرون وسميائهم التي هم يعرفون فاذا القيتهم فاحفض لهم جناحك وذلل لهم قلبك ولسانك

أي أسوقهم (عن نعيمها كما يذود الراعي الشفيق) أي المشفق (غنمه عن مواقع الهلكة) محرمة أي الهلاك
(وإنى لاجنبهم ملاذها ورفاءها كما يجنب الراعي الشفيق ابله عن مبارك العرة) بالضم وهي الجرب (وما ذاك
لهُواهم على ولكن ليستكملوا نصيبهم من كرامتي سالماء وفرانما يتزين لي أوليائي بالذل والخوف والخضوع والتقوى تثبت في قلوبهم وتظهر على
أجسادهم فهي ثيابهم التي يلبسون وثمارهم الذي يظهرون وضميرهم الذي يستشعرون ونجاتهم التي
هم يفتخرون ورجاؤهم الذي آياه يأملون ومجدهم الذي به يفخرون وسميائهم التي هم يعرفون) أولئك هم
أوليائي حقاً (فاذا القيتهم فاحفض لهم جناحك وذلل لهم قلبك ولسانك) هكذا أورد قول وهب هذا
صاحب الحلية وصاحب القوت (واعلم) ياموسى (أنه من أخاف لي وليا فقد بارزني بالمحاربة ثم أنا الثائر
له يوم القيامة) أي لا تخذ بالثأر وروى ابن أبي الدنيا في كتاب الأولياء والحكيم في النوادر وأبو نعيم
في الحلية والبيهقي في الاسماء والصفات وابن عساكر من حديث أنس يقول الله عز وجل من أهان لي
وليا فقد بارزني بالمحاربة وعند الطبراني من حديث ابن عباس يقول الله عز وجل من عادى لي
وليا فقد عادى نفسي بالمحاربة الحديث وروى أحمد والحكيم وأبو يعلى والطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الطب
والبيهقي في الزهد وابن عساكر من حديث عائشة قال الله عز وجل من آذى لي وليا فقد آذنى بحاربي
الحديث (وخطب على رضى الله عنه يوماً خطبة فقال فيها اعلموا أنكم ميتون ومبعوثون من بعد الموت
وموقوفون على أعمالكم ومجزون بها فلا تغرنكم الحياة الدنيا فانها بالبلاء محفوفة وبالفناء معروفة
وبالغدر موصوفة وكل ما فيها إلى زوال فهي من أهلهادول) أي نوب (وسجبال) جمع سجيل بالفتح وهو
الدلو يقال الحرب بينهم سجال أي تارة لهم وتارة عليهم (لأنهم أحوالها) أي لا تثبت على حالة واحدة
(ولن يسلم من شر تزلها) جمع نازل أي واردهاشبههم بالمسافر الذي ينزل ثم يسافر (بيناً أهلها منها
في رخاء وسرور واداهم منها في بلاء وغرور وأحوال مختلفة وتارات متصرفة) أي متغيرة (العيش فيها
مذموم والرخاء فيها لا يذوم وإنما أهلها فيها أغراض مستهدة بالبلايا والحن ترميهم بسهامها وتقسمهم)
أي تكسرهم (بهمامها) أي موتها العاجل (وكل) منهم (حتمه فيها مقدور) مكتوب من الازل (وحظه
منها موفور) أي واف (واعلموا عباد الله أنكم وما أنتم فيه من هذه الدنيا على سبيل قدمضى ممن كان
أطول منكم أعماراً وأشد منكم بطشاً) أي قوة وقهراً (وأعزدياراً وأبعد آثاراً) فأصبحت أصواتهم
هامة) أي ساكنة (من بعد طول تغلبها وأجسادهم بالية وديارهم خالية وآثارهم عافية) أي مندرسة
(استبدلوا بالقصور المشيدة والسرور والنمارق الممهدة الضحور والاحجار المسندة في القبور اللاطئة) أي
اللاصقة (المهدة فعملها مقرب وساكنها مقرب بين أهل عمارة موحشين وأهل محلة متشاغلين
لا يستأنسون بالعمران ولا يتواصلون تواصل الجيران والاخوان على ما بينهم من قرب المكان والجوار
ودنو الدار وكيف يكون بينهم تواصل) أو توافق (وقد طعنهم بكلكله) أي بصدوره يقال أناخ عليه الدهر
بكلكله وأصله في صدر البعير وذلك لانه إذا أناخ على شئ بصدوره فقد أهلكه ثم استعير للدهر (البلى)

واعلم انه من أخاف لي وليا
فقد بارزني بالمحاربة ثم أنا
الثائر له يوم القيامة وخطب
على كرم الله وجهه يوماً
خطبة فقال فيها اعلموا أنكم
ميتون ومبعوثون من بعد
الموت وموقوفون على
أعمالكم ومجزون بها
فلا تغرنكم الحياة الدنيا
فانها بالبلاء محفوفة وبالفناء
معروفة وبالغدر موصوفة
وكل ما فيها إلى زوال وهي
من أهلهادول وسجبال
لأنهم أحوالها ولا يسلم
من شرها تزلها بيناً أهلها
منها في رخاء وسرور واداهم
منها في بلاء وغرور وأحوال
مختلفة وتارات متصرفة
العيش فيها مذموم والرخاء
فيها لا يذوم وإنما أهلها
فيها أغراض مستهدة ترميهم
بسهامها وتقسمهم بحمامها
وكل حتمه فيها مقدور وحظه
فيها موفور واعلموا عباد
الله أنكم وما أنتم فيه من
هذه الدنيا على سبيل من
قدمضى ممن كان أطول
منكم أعماراً وأشد
منكم بطشاً وأبعد آثاراً
فأصبحت أصواتهم
هامة حامية من بعد طول

أي
تغلبها وأجسادهم بالية وديارهم عافية واستبدلوا بالقصور المشيدة
والسرور والنمارق الممهدة الضحور والاحجار المسندة في القبور اللاطئة الممهدة فعملها مقرب وساكنها مقرب بين أهل عمارة موحشين
وأهل محلة متشاغلين لا يستأنسون بالعمران ولا يتواصلون تواصل الجيران والاخوان على ما بينهم من قرب المكان والجوار ودنو الدار
وكيف يكون بينهم تواصل وقد طعنهم بكلكله البلاء

وأكلتهم الجنادل والنرى وأصبحوا بعد الحياة أمواتا وبعد نضارة العيش رفاتا فجمعهم الاحباب وسكنوا تحت التراب وطعنوا فليس لهم اياب هيئات هيئات كلالها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون فكان قد صرتم الى ماصاروا اليه من البلى والوحدة في دار المثنوى وارنتم في ذلك المضجع وضمكم ذلك المستودع فكيف بكم لو عاينتم الامور (١٠٣) وبعثت القبور وحصل ما في الصدور

وأوقفتم للتخصيل بين يدي الملك الجليل فطارت القلوب لاشفاقها من سالف الذنوب وهتكت عنكم الحجب والاستار وظهرت منكم العيوب والاسرار هنالك تجزى كل نفس بما كسبت ان الله عز وجل يقول ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى وقال تعالى وودع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه الآية جعلنا الله وآياكم عاملين بكتابه متبعين لآيائه حتى يحلنا وآياكم دار المقامة من فضله انه جيد مجيد وقال بعض الحكماء الايام سهام والناس أغراض والدهر يرميك كل يوم بسهامه ويخترمك بلباليه وآيامه حتى يستغرق جميع أجزائك فكيف بقاء سلامتك مع وقوع الايام بك وسرعة الليالي في بدنك لو كشف لك عما أحدثت الايام فيك من النقص لاستوحشت من كل يوم يأتي عليك واستثقلت ممر الساعة ولكن تدبر الله فوق تدبير الاعتبار وبالسؤال عن غوائل الدنيا وجد طعم لذاتها وانها الامر من العلقم

أى استأصلهم فلم يبق منهم شيئا (وأكلتهم الجنادل والنرى وأصبحوا بعد الحياة أمواتا وبعد نضارة العيش) أى طراونه (رفاتا) منكسرين (فجمعهم الاحباب وسكنوا التراب وطعنوا) أى ساروا (فليس لهم اياب) أى رجوع (هيئات هيئات كلالها) كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون فكان قد صرتم الى ماصاروا اليه من البلاء والوحدة في دار المثنوى وارنتم في ذلك المضجع (أى حبستم) وضمكم ذلك المستودع فكيف بكم لو قد عاينتم الامور وبعثت القبور (أى أخرج ما فيها) (وحصل ما في الصدور) من النبات (وأوقفتم للتخصيل بين يدي الملك الجليل فطارت القلوب لاشفاقها) أى خوفها (من سالف الذنوب وهتكت منكم الحجب والاستار) أى مزلت ورفعت (وظهرت منكم العيوب والاسرار هنالك تجزى كل نفس بما كسبت) من خير أو شر (ان الله عز وجل يقول ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى) وقال تعالى ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه الآية جعلنا الله وآياكم عاملين بكتابه ومتبعين لآيائه حتى يحلنا وآياكم دار المقامة من فضله انه جيد مجيد هذه الخطبة أوردها الشريف في شرح البلاغة ونصها دار بالبلاء محقوفة وبالغدر مرفوعة لاندوم أحوالها ولا تسلم نزالها أحوال مختلفة وتارات متصرفة العيش فيها مذمومة والامان فيها معدوم وانما أهلها فيها أغراض مستهذفة ترميهم بسهامها وتفنيهم بحمامها واعلموا عباد الله أنكم وما أنتم فيه من هذه الدنيا على سبيل من قد مضى قبلكم ممن كان أطول منكم أعمارا وأعمر ديارا وأبعد آثارا أصبحت أصواتهم هامدة ورأى بهم راكدة وأجسادهم بالية ديارهم خالية وآثارهم عافية واستبدلوا بالقصور المشيدة والنماز الممهدة الصخور والاحجار المسندة والقبور اللاطئة المخذة التي قد بنى على الخراب بناؤها وشيد بالتراب بناؤها فمحلها مقرب وساكنها مغترب بين أهل محلة موحشين وأهل فراغ متشاغلين لا يستأنسون بالاطمان ولا يتواصلون تواصل الجيران على ما بينهم من قرب الجوار ودنو الدار وكيف يكون بينهم تزاور وقد طعنهم بكلكل البلاء وأكلتهم الجنادل والنرى وكان قد صرتم الى ماصاروا اليه وارنتم في ذلك المضجع وضمكم ذلك المستودع وكيف بكم لو تنهات بكم الامور وبعثت القبور هنالك تباول كل نفس ما أسلفت وردوا الى الله مولاهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون (وقال بعض الحكماء الايام سهام والناس أغراض والدهر يرميك كل يوم بسهامه ويخترمك بلباليه وآيامه) أى ينقصك (حتى يستغرق جميع أجزائك) أى يستولى (فكيف بقاء سلامتك مع وقوع الايام بك وسرعة الليالي في بدنك لو كشف لك) وحقق الحقائق (عما أحدثت الايام فيك من النقص لاستوحشت من كل يوم يأتي عليك واستثقلت ممر الساعة بك ولكن تدبر الله فوق الاعتبار) اسكل معتبر (وبالسؤال عن غوائل الدنيا) أى مها لكها (وجد طعم لذاتها) لذاتية (وانها الامر من العلقم) وهو الخنظل وقيل قنأ الحمار (اذبحنها الحكيم) أى اختبرها (وقد اعيت الواصف) أى أعجزته (لعيوبها بظواهر أفعالها وما تأتي به من العجائب أكثر مما يحيط به الواعظ) في فصيح مقالته (فتستوهب الله رشدا الى الصواب) هذا كله ما كتبه الحسن البصري الى عبد الله بن عبد العزيز أورده هكذا بتمامه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا (وقال بعض الحكماء وقد استوصف الدنيا وقدر بقائها فقال الدنيا وقتك الذي يرجع اليك فيه طرفك لان ماضى عنك فقد فاتك ادراكه وما لم يأت فلا علم لك به) واليه أشار القائل

ما مضى فات والمؤمل غيب * ولاك الساعة التي أنت فيها

اذبحنها الحكيم وقد أعيت الواصف لعيوبها بظواهر أفعالها وما تأتي به من العجائب أكثر مما يحيط به الواعظ اللهم ارشدنا الى الصواب وقال بعض الحكماء وقد استوصف الدنيا وقدر بقائها فقال الدنيا وقتك الذي يرجع اليك فيه طرفك لان ماضى عنك فقد فاتك ادراكه وما لم يأت فلا علم لك به

والله أشار الصوفية بقولهم الصوفي ابن وقته (والدهر يوم مقبل تنعاه ليلته وتطويه ساعته وأحداثه) أي صروفه (تتوالى على الإنسان بالتغيير والنقصان والدهر موكل بنشئته الجماعات وانخرام الشمل وتنقل الدول والامل طويل والعمر قصير والى الله تصير الامور) أخرجه ابن أبي الدنيا (وخطب عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (فقال يا أيها الناس انكم خلقتُمْ لامرآن كنتم تصدقون به فأنتم حتى) لا عقول لكم (وان كنتم تكذبون به انكم لهلكي انما خلقتُم للابد ولكنكم من دار الى دار تنقلون عباد الله انكم في دار لكم فيها من طعامكم غصص) جمع غصة بالضم وهو ما يعترض في الخلق فيغص به (ومن شرابكم شراب) وهو ما يشرب في الخلق (لا تصفولكم نعمة تسرون بها الابفراق لآخرى تكثرهون فراقها فاعملوا لما أنتم صائرون اليه وخالدون فيه ثم غلبه البكاء ونزل) هكذا أخرجه ابن أبي الدنيا وأخرجه أبو نعيم في الحلية مختصراً فقال حدثنا أبي حدثنا ابراهيم بن محمد بن الحسن حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال قال عمر بن عبد العزيز وزم لم يذكر عمر بن دينار وقال في موضع آخر ان هذه الخطبة كانت بخناصرة وقد سبقه الى ذلك على رضى الله عنه فقال في بعض خطبه أيها الناس انما أنتم في هذه الدنيا غرض تنقل فيه المنايا مع كل جرعة شراب وفي كل أكلة غصص لا تنالون منها نعمة الا بفراق أخرى ولا يعمر معمر منكم يوماً من عمره الا بهدم آخر من أجل ولا تجد له زيادة في أكلة الا بنفاد ما قبلها من رزقه ولا يحيا له أثر الا مات له أثر ولا يتجدد له جديد الا بعد ان يخلق له جديد ولا تقوم له ثانية الا وتسقط منه مخضوذة (وقال على رضى الله عنه في خطبته أوصيكم بتقوى الله والترك) وفي صحيح البخاري للبلاغ للشرىف الرضى قال رضى الله عنه نحمده على ما كان ونستعينه من أمرنا على ما يكون ونسأله المعافاة في الآديان كما نسأله المعافاة في الآديان أوصيكم بالرفض (للدنيا التاركة لكم وان كنتم لا تحبون تركها) ولفظ الاصل وان لم تحبوا تركها (المبلىة أجسامكم وان كنتم تريدون) ولفظ الاصل تحبون (تجديدها فانما مثلكم ومثلها كمثل سفر) يفتح فسكون جمع سافر كراكب وركب (سلكوا طريقا وكفهم قد قطعوه وأفضوا الى علم) محركة وهو المنار في الارض ولفظ الاصل وأتوا علما (فكانهم بلغوه وكم عسى أن يجرى المجرى حتى ينتهى الى الغاية) وكم عسى المجرى الى الغاية أن يجرى اليها حتى يبلغها (وكم عسى أن يبقى من له يوم في الدنيا) ولفظ الاصل وما عسى أن يكون بقاء من له يوم لا يعود (وطالب حديث يطلبه) ولفظ الاصل يحده في الدنيا (حتى يفارقها فلا) تنافسوا في عز الدنيا وفقرها ولا تجبوا بزيتها ونعيمها ولا (تجزعوا لبؤسها وضرائها) ولفظ الاصل من ضرائها وبؤسها (فانه الى انقطاع) ولفظ الاصل فان عزها وفقرها الى انقطاع (ولا تفرحوا بنعيمها فانه الى زوال) ولفظ الاصل وزر ينتهاونعيمها الى زوال وضرائها وبؤسها الى نفاد وكل مدة فيها الى انتهاء وكل حين فيها الى فناء أوليس لكم في آثار الأولين مزيد حروفي آبائكم الأولين تبصرة ومعتبران كنتم تعلمون أولم تروا الى الماضين منكم لابر جمعون والى الخلف الباقين لا يبقون أولستم ترون أهل الدنيا يمسون ويصبحون على أحوال شتى فبت يتي وأخرى يعزى وصريع مبتل وعابد يعود وآخر بنفسه يجود (عجبت لطالب الدنيا والموت يطلبه) ولفظ الاصل بعد قوله يجود وطالب الدنيا والموت يطلبه (وغافل وليس بمغفل عنه) وعلى أثر الماضي ما مضى الباقي أفاذا كروا هادم اللذات ومنعش الشهوات وقاطع الامنيات عند المساورة للاعمال القبيحة واستعينوا الله على أداء واجب حقه وما لا يحصى من اعداد نعمه واحسانه (وقال محمد بن الحسن) هكذا في النسخ وفي بعضها محمد بن الحسن والمسمى بمحمد بن الحسن جماعة كثير من منهم محمد بن الحسن بن أنس الصغاني ومحمد بن الحسن بن أبي الحسن البراد الكوفي ومحمد بن الحسن بن زبالة المديني ومحمد بن الحسن بن الزبير الكوفي ومحمد بن الحسن بن عطية بن سعد العوفي ومحمد بن الحسن بن عمران الواسطي ومحمد بن الحسن بن هلال ومحمد بن الحسن بن

الجماعات وانخرام الشمل وتنقل الدول والامل طويل والعمر قصير والى الله تصير الامور * وخطب عمر بن عبد العزيز رزجة الله عليه فقال يا أيها الناس انكم خلقتُم لامرآن كنتم تصدقون به فانكم حتى وان كنتم تكذبون به فانكم حتى فانكم لهلكي انما خلقتُم للابد ولكنكم من دار الى دار تنقلون عباد الله انكم في دار لكم فيها من طعامكم غصص ومن شرابكم شراب لا تصفولكم نعمة تسرون بها الابفراق أخرى تكثرهون فراقها فاعملوا لما أنتم صائرون اليه خالدون فيه ثم غلبه البكاء ونزل * وقال على كرم الله وجهه في خطبته أوصيكم بتقوى الله والترك للدنيا التاركة لكم وان كنتم لا تحبون تركها المبلىة أجسامكم وأنتم تريدون تجديدها فانما مثلكم ومثلها كمثل قوم في سفر سلكوا طريقا وكافهم قد قطعوه وأفضوا الى علم فكانهم بلغوه وكم عسى أن يجرى المجرى حتى ينتهى الى الغاية وكم عسى أن يبقى من له يوم في الدنيا وطالب حديث يطلبه حتى يفارقها فلا تجزعوا لبؤسها وضرائها فانه الى انقطاع ولا تفرحوا بنعيمها ونعمها فانه الى زوال

أبي زيد الهمداني والله أعلم أنهم أرادوه المصنف (لما علم أهل العقل والعلم والمعرفة والادب أن الله عز وجل قد أهان الدنيا) وحقر شأنها (وأنه لم يرضها لاوليائه وأنهم أعينده حقيرة قليلة) المقدار (وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم زهد فيها) ورغب عنها (وحذر أصحابه من فتنها) وضرر بهم في ذلك الامثال كما سيأتي ذكرها (أكلوا منها قصدا) أي مقصد من لا إفراط ولا تفريطا (وقدموا فضلابين) أيديهم (وأخذوا منها ما يكفي) في عبارة البدن (وتركوها ما يلهي) عن الله تعالى (لبسوا من الثياب ما ستر العورة) واكتفوا به عن لبس ثياب الشهرة (وأكلوا من الطعام أدناه) أي أقله (مماسد الجوعة) وأمسك الرمز (ونظروا إلى الدنيا بعين انهم فانية) وكل ما فيها إلى زوال (وللاخرة انهم باقية) فترددوا من الدنيا كزاد الراكب كناية عن التقليل فإن الراكب مع الراحة لا يحمل من الزاد الا قدر ما يكفيه فقط ولم يحمل الفضل (فخربوا الدنيا وعمرها) بها الآخرة نظروا إلى الآخرة بعين قلوبهم فعملوا انهم سينظرون اليها بأعينهم فارتحلوا اليها بقلوبهم لماعلموا انهم سيرتحلون اليها بآبائهم صبروا قليلا وتنعمو أطويلا كل ذلك بتوفيق مولاهم الكريم أحبوا ما أحب لهم وكرهوا ما كره لهم ولله در القائل

ان لله عبادا فطنا * طلقوا الدنيا وخافوا الفتنا * نظروا فيها فلما علموا

انهم ليست لحي وطننا * جعلوها لجة واتخذوا * صالح الاعمال فيها سفنا

لما علم أهل الفضل والعلم والمعرفة والادب أن الله عز وجل قد أهان الدنيا وأنه لم يرضها لاوليائه وأنهم أعينده حقيرة قليلة وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم زهد فيها وحذر أصحابه من فتنها وأكلوا منها قصدا وقدموا فضلابين وأخذوا منها ما يكفي وتركوها ما يلهي لبسوا من الثياب ما ستر العورة وأكلوا من الطعام أدناه مماسد الجوعة ونظروا إلى الدنيا بعين انهم فانية وإلى الآخرة انهم باقية فترددوا من الدنيا كزاد الراكب فخرّبوا الدنيا وعمرها بها الآخرة ونظروا إلى الآخرة بقلوبهم فعملوا انهم سينظرون اليها بأعينهم فارتحلوا اليها بقلوبهم لماعلموا انهم سيرتحلون اليها بآبائهم صبروا قليلا وتنعمو أطويلا كل ذلك بتوفيق مولاهم الكريم أحبوا ما أحب لهم وكرهوا ما كره لهم

وانتتم هذا الفصل بكلام أمير المؤمنين على رضي الله عنه فيما يتعاقب بالدنيا مما ذكره صاحب نهج البلاغة وفي سياقه المشهورة مستقى من بحر النبوة قال رضي الله عنه في بعض خطبه لا ترفعوا من رفعة الدنيا ولا تشبهوا بآبارقها ولا تسمعوها وانطقها ولا تحببوا ناعقها ولا تستضيئوا بأشراقها ولا تفتنوا بأعلاقها فان برقها خائب ونطقها كاذب وأموالها محروبة وأعلاقها مسلوقة الا وهي المتصدية العنون والجائحة الحرون والمأنية الخقون والجود الكنود والعنود الصدود والخبود المبود حالها انفعال ووطانها زلزال وعزها ذل وجدها هزل وعلموها سفل دار صرف وسلب ونهب وعطب أهلها على ساق وسباق ولحقا قد تحيرت مذاهبها وأعجزت مهاربها وخابت مطالبها فاسلمتهم المعازل ولفظتهم المنازل وأعيتهم المحاول فن ناج معفور ولحم مجزور وشلوم مذبح ودم مسفوح وعاض على يديه وصافق لكفيه ومرة تفق بخديه ورأى على رآيه وراجع عن تزمه وقد أدبرت الحيلة وأقبلت العيلة ولات حين مناص هيئات هيئات فات ما فات وذهب ما ذهب ومضت الدنيا لحال بالها فابكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين وقال رضي الله عنه في خطبة له والدينا دار بني لها القناء ولا هلهام منها الجلاء وهي حلوة خضرة قد سجت للطالب والتبست بقلب الناظر فارتحلوا عنها باحسن ما بحضرة تكم من الزاد ولا تسألوا فيها فوق السكفاف ولا تطلبوا فيها أكثر من البلاغ وقال رضي الله عنه في خطبة له فان الدنيا ارتق مشربها رديج مشربها ريق منظرها ريق من نخبها غرور حائل وضوء آفل وظل زائل وسناد مائل حتى اذا أنس نافرها واطمان ناكرها وقعت بارجلها وقنصت بأحبلها وأقصدت بأسهمها وأعاقبت المرء ادهان المنية قاذلة إلى ضنك المضطجع ووحشة المرجع ومعاينة المحل وثواب العمل وقال رضي الله عنه في خطبة له انظروا إلى الدنيا انظر الزاهرين فيها الصادقين فيها فانها والله عاقلة تزيل الساوي الثاوي الساكن وتجمع المترفع الآمن لا يرجع ما تولى منها فادبر ولا يرد ما هوات منها فينظر سرورها مشوب بالحزن وجاد الرجال فيها إلى الضعف والوهن فلا يغرنكم كثرة ما يعجبكم فيها لقلة ما يعجبكم منها رحم الله امرأتكم فاعتبر واعتبر فابصر فكان ما هو كائن من الدنيا عن قليل لم يكن وكان ما هو كائن من الآخرة عما تليل لم يزل وكل معدود منقض وكل متوقع آت وكل آت قريب دان وقال رضي الله عنه في خطبة له أما بعد فاني أذكركم الدنيا فانها حلوة خضرة حفت بالشهوات ونجبت بالعاجلة ورافت بالقليل وتحلت بالآمال وتزينت بالغرور لا تدوم حبرتها ولا تؤمن بفتحها غارة ضارة حائلة زائلة ناذرة بآلة كالة غوالة لا تعد واذا تناهت إلى أمنية أهل الرغبة فيها والرضا بها ان تكون كما قال الله تعالى

كأن أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح وكان الله على كل شيء منتظراً
لم يكن امرؤ منهم في حيرة إلا أعقبته بعدها عبرة ولم يلق من سرائها بطناً إلا منته من ضرائها طاهراً ولم تطله فيها
دعة رضاء إلا هشت عليه مزنة بلاء وحزى إذا أصبحت له منتصرة إن تسمى له منتصرة وإن جانب منها عز وذب
وأحلولى أمر منها جانب فأولى لا ينال امرؤ من غضايرها رغبا إلا أرهقته من نوائبها تعباً ولا يسمى منها في جناح
الأسبج على قوادم خوف غرارة غرور ما فيها فانية فإن من عليها لا خير في ازوادها إلا التقوى من أقل منها
استكثر عما يؤمنه ومن استكثر منها استكثر مما يؤمنه وزال عما قليل عنه كم من واثق بما قد فجته وذى
طماً نينة اليها قد صرته وذى أبهة قد جعلته حقيراً وذى نخوة قد درته ذليلاً سلطانها دول وعيشها دنف
وعذبها اجاح وحلوها صبر وغداؤها سمام وأسبابها رمام حينما بعرض موت وصحبها بعرض سقم
مساكنها مأسلوب وعز ربها مغلوب وموفورها منكوب وجارها محروب ألستم في مساكن من كان قبلكم
أطول أعماراً وأبقى آثاراً وأبعداً مالا وأعد عديداً وأكثف جنوداً نعبداً والدينا أي تعبدوا ثروها أى
أشارتم طعنوا منها بغير زاد مبلغ ولا طهر قاطع فهل بلغكم أن الدنيا سحت لهم نفساً بقدية أو أعانتهم بمعونة
وأحسنتم لهم محبة بل أرهقتمهم بالقوادح وأدهشتمهم بالقوارع وضععتهم بالنوائب وعقرتمهم للمناخر
وطنتهم بالمناسم وأعانت عليهم رب المنون فقد رأيتم تنكروا لمن دان لها وآثروها وأخذوا اليها حتى طعنوا
منها الفراق الأبد هل زدوهم إلا السغب أو أحلتهم إلا الضنك أو نورت لهم إلا الظلمة أو أعقبتمهم إلا الندامة أفهذه
تؤثرون أم اليها تطمئنون أم عليها تحرصون فبئس الدار لمن لم يتممها ولم يكن منها على وجل منها فاعلموا
وأنتم تعلمون بأنكم تاركوها وطاعنوا عنها وانعطوا فيها بالذين قالوا من أشد منا قوة فجاءوا إلى قبورهم
فلا يدعون ربك باناً وأنت لآلئهم فلا يدعون ضيفاناً وجعل لهم من الصفيح أجنان ومن التراب أكفان ومن الرفات
جيران فهم حيرة لا يجيبون داعياً ولا يمنعون ضيماً ولا يبالون مندبة إن جسدوا لم يفرحوا وإن قطعوا لم
يقطوا جيعاً وهم آحاد وجيرة وهم أبعاد متدانون لا يتزاورن وقرىيون لا يتقاربون حلماً قد ذهبت
أضغانهم وجهلاء قد ماتت أحمادهم لا يخشى فجعهم ولا يرجى دفعهم استبدلوا بظهر الأرض بطناً وبالسعة
ضيقات بالاهل غربة وبالنور ظلمة فخاؤها كفار قوها حفاة عراة قد طعنوا عنها بأعمالهم إلى الحياة الدائمة
والدار الباقية كآمال سبحانه كما بد أنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين وقال رضى الله عنه في خطبة له أما
بعد فاني أذكركم الدنيا فانها منزلة قاعة وليست بدار نجعة قد تزينت بغرورها وغرت بزينة دارها نالت على ربها
نخاط حلالها بحرماها وخيرها بشرها وحياتها بموتها وحلوها بمرها لم يصطفها الله لوليائه وكم يضن بها على
أعزائه خيرها زهيد وشرها عتيب وجعها ينفد وما كسبها سلب وعامرها يخرب فساد خير دار تنقص نقص
البناء وعمر يقضي فناء الزاد ومدة تنقطع انقطاع السبر وقال رضى الله عنه في خطبة له ثم إن الدنيا دار فناء
وعناء وعبر وغير فن الفناء أن الدهر موت ترقوسه لا تخطئ سهامه ولا تؤسى جراحه يرى الحى بالموت والصحيح
بالسقم والمفاجى بالعطب آكل لا يشبع وشارب لا ينفع ومن العناء أن المرء يجمع مالا يئى كل ويئى مالا يسكن
ثم يخرج إلى الله لا مالا لاجل ولا بناء نقل ومن غيبرها أنك ترى المرحوم مغبوطاً والمغبوط مرحوم مالم يس ذلك
الانعم بالذل وبؤس المنزل ومن عبرها أن المرء يشرف على أمه فيقطة طعه حضوراً جلّه فلا ملام يدرك ولا موت يترك
فسبحان الله ما أغر سرورها وانطمأرهم وأضحى فيها الألباء يرد ولا ماض يرتد فسبحان الله ما أقرب الحى من
الميت لمخافه به وأبعد الميت من الحى لانهطاعه عنه أنه ليس شئ يشرم من الشر إلا عقابه وليس شئ بخير من
الخير إلا ثوابه وكل شئ من الدنيا سماعه أعظم من عيانه وكل شئ من الآخرة عيانه أعظم من سماعه فليكنفكم
من العيان السماع ومن الغيب الخبر وقال رضى الله عنه أيضاً في خطبة له وأما الدنيا فمنتهى بصر الاعمى
لا يبصر مما وراءها شيئاً والبصير ينفذها بصره يعلم أن الدار وراءها قال بصير منها شاخص والاعمى اليها
شاخص والبصير منها يتزود والاعمى لها متزود وقال رضى الله عنه أيضاً في خطبة له وأذكركم الدنيا فانها دار

* (بيان صفة الدنيا بالامثلة) * اعلم ان الدنيا سبعة الفناء قريبة الانقضاء تعد بالامثلة ثم تخلف في الوفاء تنظر اليها فتراها سادسة مستقرة وهي سائرة سيراً عن غير محلها ارتحالاً سريعا وليكن الناظر اليها قد لا يحس بحركتها يطمن اليها وانما يحس عند انقضائها ومثالها الفال فانها متحركة في الحقيقة ساكنة في الظاهر لا تدرك حركتها بالبصر الظاهر بل بالبصرة الباطنة ولما (١٠٧) ذكرت الدنيا عند الحسن البصري رحمه الله أنشد وقال

أحلام نوم أو كطل زائل
ان اللبيب بمثلها لا يخدع
وكان الحسن بن علي بن أبي
طالب كرم الله وجهه يتمثل
كثيرا ويقول
يا أهل لذات دنيا لا بقاء لها
ان اغترارا بطل زائل حق
وقيل ان هذا من قوله ويقال
ان اعرايا نزل يقوم فقدموا
اليه طعما فامأ كل ثم قام الى
طل خيمة لهم فنام هناك
فاقتلعوا الخيمة فاصابته
الشمس فانتبه فقام وهو
يقول

الاغما الدنيا كطل بنيهته
ولا بد يوما أن تملك زائل
وكذلك قيل
وان امرأ دنياه أكبرهمه
لمستسك منها بحبل غرور
(مثال آخر للدنيا من حيث
التغير برغبة الانها ثم الافلاس
منها بعد افلاتها) تشبه
خيالات المنام وأضغاث
الأحلام قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الدنيا حلم
وأهلها عليها مجازون
ومعاقبون وقال لونس بن
عبيد ما شئت نفسي في
الدنيا الا كرجل نام فرأى
في منامه ما يكره وما يحب
فبينما هو كذلك اذا نته
فكذلك الناس نيام فاذا ماتوا
انتبهوا فاذا ليس بأيديهم

شخص ومحملة تنقص ساكنها طاعن وقاطعها بائن تمسكها لها ميدان السفينة تصفها العواصف في
لحج البحار فتنهم الغرق الموبق ومنهم الناجي على متون الامواج تحقره الرياح بازيادها وتجمل على
أهلها فان غرق منها فليس يستدرك وما نتج منها فالى مهلاك وله رضى الله عنه كلام في هذا الباب كثير
قد اقتصرت على ما ذكرت * (بيان صفة الدنيا بالامثلة) *

(اعلم) هذا الله تعالى (ان الدنيا سبعة الفناء) أى تنقضى سريعا (قريبة الانقضاء) أى تنقضى قريبا
(تعد) محبة (بالبقاء) أى تمنهم بانهم يبقون فيها (ثم تخلف في الوفاء) وهذا معنى قول على رضى الله عنه في
بعض خطبه ووعدها خالف (تنظر اليها فتراها سادسة مستقرة وهي سائرة سيراً عن غير محلها) أى شديداً (ومرئحة
ارتحالاً سريعا) وليكن الناظر اليها قد لا يحس بحركتها يطمن اليها وانما يحس عند انقضائها ومثالها الفال
فانه متحرك ساكن) أى منصف بوصفين التحرك والسكون باعتبارين (متحرك في الحقيقة) ولولا
ذلك لما انتقل (ساكن في الظاهر) لا تدرك حركتها بالبصر الظاهر بل بالبصرة الباطنة (وقد جاء تشبيهها به في
كلام على رضى الله عنه وغيره ونارة بالطل زائل ونارة بالني عالمات) ومنه قول الشاعر
* انما الدنيا كطل زائل * (ولما ذكرت الدنيا عند الحسن البصري رحمه الله تعالى أنشد وقال)
(أحلام نوم أو كطل زائل * ان اللبيب بمثلها لا يخدع)

وكان الحسن بن علي رضى الله عنه يتمثل ويقول
يا أهل لذات دنيا لا بقاء لها * ان اغترارا بطل زائل حق
(وكان يرى انه من قوله) أى هو الذى أنشأه (ويقال نزل اعرايا يقوم فقدموا اليه طعما فامأ كل ثم قام الى
طل خيمة لهم فنام هناك فاقتلعوا الخيمة فاصابته الشمس فانتبه من النوم فقام وهو يقول)
(الاغما الدنيا كطل بنيهته * ولا بد يوما أن تملك زائل)
(وكذلك قيل وان امرأ دنياه أكبرهمه * لمستسك منها بحبل غرور)

هكذا أنشده الاصمعي وله قصة (مثال آخر للدنيا) (اعلم ان الدنيا من حيث التغير برغبة الانها) أى ايقاع
الغرور بما يتخيل منها (ثم الافلاس منها بعد افلاتها) أى اليأس منها بعد سرورها (تشبه خيالات المنام
واضغاث الاحلام) وهى اخلاط منامات واحدها ضغث حلم ٧ من ذلك لانه يشبه الرؤيا الصادقة وليس
بها (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا حلم وأهلها عليها مجازون ومعاقبون) قال العراقي لم أجده
أصلا وقال لونس بن عبيد بن دينار العبسى أبو عبيد البصرى نقه ثب فاضل وروع مات سنة تسع وثلاثين
روى له الجساعة (ما شئت نفسي في الدنيا الا كرجل نام فرأى في منامه ما يكره وما يحب فبينما هو كذلك اذا
انتبه) من نومه (فكذلك الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا فاذا ليس بأيديهم مما كانوا اليه وفرحوا به) وقوله
الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا ومن قول على رضى الله عنه قاله السخاوى في المقاصد ورواه أبو نعيم في الحلية
من طريق المعافى بن عمران عن سفيان الثورى من قوله (وقيل لبعض الحكماء أى شئ أشبه بالدنيا قال
أحلام المنام * مثال آخر للدنيا في عداوتها لأهلها وأهلها كمالها) ومحبة (اعلم ان طبع الدنيا التلطف
في الاستدراج أولا) حتى يتمكن منها (والتوصل الى الاهلاك آخر) وهى كمرأة تنزى للخطاب بانواع الزينة
حتى اذا انكحتم ذبحتم (من حيث لا يشعرون) وقد روى ان عيسى عليه السلام كوشف بالدينار آها في
صورة عجوز هتساء أى مكسورة الاسنان (عليها من كل زينة فقال لها كم تزوجت قالت لأحبيهم قال

شئ مما ركنوا اليه وفرحوا به وقيل لبعض الحكماء أى شئ أشبه بالدنيا قال أحلام المنام * (مثال آخر للدنيا في عداوتها لأهلها وأهلها كمالها
لبنها) اعلم ان طبع الدنيا التلطف في الاستدراج أولا والتوصل الى الاهلاك آخر وهى كمرأة تنزى للخطاب حتى اذا انكحتم ذبحتم
وقد روى أن عيسى عليه السلام كوشف بالدينار آها في صورة عجوز هتساء عليها من كل زينة فقال لها كم تزوجت قالت لأحبيهم قال

فكلمهم مات عنك أم كلمهم طلقك قالت بل كلمهم قتلته فقال عيسى عليه السلام يؤسلاز واجلك الباقي كيف لا يعتبرون بازواجك الماضين كيف
تلك كلمتهم واحد بعد واحد ولا يكونون (١٠٨) منك على حذر (مثال آخر للدنيا في مخالطة طاهرها باطنها) اعلم ان الدنيا مزرنة

الغواهر قبحة السرائر وهي شبهة عجوز مزرنة تتدع الناس بظواهرها فاذا وقفوا على باطنها وكشفوا القناع عن وجهها تشبه لهم قبايحها فندموا على اتباعها وخجلوا من ضعف عقولهم في الاغترار بظواهرها وقال العلاء بن زياد رأيت في المنام عجوزا كبيرة متعصبة الجسد عليها من كل زينة الدنيا والناس عكوف عليها معجبون ينظرون اليها فغث ونظرت وتعجب من نظرم اليها وقبالهم عليها فقلت لها وياك من أنت قالت أو ما تعرفني قلت لا أدري من أنت قالت أنا الدنيا قلت أعوذ بالله من شرك قالت ان أحببت ان تعاذ من شري فابغض الدرهم وقال أبو بكر بن عباس رأيت الدنيا في النوم عجوزا مشوهة شطاة تصفق يديها وخلفها خاق يتبعونها بصقون ويرقصون فلما كانت بجذائي أقبلت على فقالت لو طفرت لك لصنعت بك مثل ما صنعت بهؤلاء ثم بكى أبو بكر وقال رأيت هذا قبل ان أقدم الى بغداد وقال الفضيل بن عياض قال ابن عباس يؤتى بالدنيا يوم القيامة في صورة عجوز شطاة زرقاء أنيابها بادية مشوهة أظفارها تشرف على الخلائق فيقال لهم أنتم تعرفون هذه فيقولون نعم أعوذ بالله من معرفة هذه فيقال هذه الدنيا التي تناحرتم عليها ما تقاطعتم الارحام وبها انحاسدتم وتباغضتم واغتررتم ثم يقذف بها في جهنم فتنادي أي رب أين اتباعي وأشياعي فيقول الله عز وجل ألقوا بها اتباعها وأشياعها

فكلمهم مات عنك أم كلمهم طلقك قالت كلمهم قتلته فقال عيسى عليه السلام يؤسلاز واجلك الباقي لا يعتبرون بازواجك الماضين كيف تلك كلمتهم واحد واحد ولا يكونون منك على حذر (نقله صاحب القوت وقد روى ذلك مرفوعا من حديث أنس بلفظ مثلت لآخي عيسى بن مريم الدنيا في صورة امرأة فقال لها لك زوج قالت نعم أزواج كثيرة قال هم أحياء قالت لا قتلتم فاعلم حينئذ انهم انما ينامون ثم له رواء الديلمي في مسند الهر دوس والمقصود من سياق هذا انهم استدرج بنينا بلطف حيلة فاذا استولت عليهم أهملكتهم فلا ينبغي الاعتماد على ما يظهر منها من ظاهرها الزينة فان في باطنها الهلاك * (مثال آخر للدنيا) * في مخالطة باطنها لظواهرها (اعلم ان الدنيا مزرنة الظواهر قبحة السرائر وهي تشبه عجوزا مزرنة تتدع الناس بظواهرها فاذا وقفوا على باطنها وكشفوا القناع عن وجهها تشبه لهم قبايحها فندموا على اتباعها وخجلوا من ضعف عقولهم في الاغترار بظواهرها قال) أبو نصر (العلاء بن زياد) بن مطر العدوي البصري أحد العباد ثقة روى له البخاري تعليقا وأبو داود في المراسيل والنسائي وابن ماجه (رأيت في النوم عجوزا كبيرة) السن (متعصبة الجسد) أي بآبسته (عليها من كل زينة الدنيا) أي من الملابس الفاخرة والحلي (والناس عكوف عليها) أي محبطون بها قائلون لديها (متعجبون ينظرون اليها ونظرت وتعجب من نظرم اليها وقبالهم عليها وقلت لها وياك من أنت قالت أو ما تعرفني فقلت لا أدري من أنت قالت اني أنا الدنيا فقلت أعوذ بالله من شرك قالت فان أحببت ان تعاذ من شري فابغض الدرهم) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا أبو العباس السراج حدثنا هارون بن عبد الله حدثنا يسار حدثنا الحرث بن نهان حدثنا هارون بن رباب عن العلاء بن زياد قال رأيت الدنيا في منامي امرأة قبيحة عليها من كل زينة فقلت من أنت يا عدو الله من أنت أعوذ بالله منك قالت أنا الدنيا ان شرك أن يعبدك الله مني فابغض الدرهم وحدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي حدثنا وهب بن جرير قال سمعت جرير بن هلال يحدث عن العلاء بن زياد قال رأيت الناس في النوم يتبعون شيئا فتمتعته فاذا عجوز كبيرة هتاء عوراء عليها من كل حلية وزينة فقلت من أنت قالت أنا الدنيا قلت أسأل الله أن يبغضك الى قالت نعم ان ابغضت الدرهم وأورده صاحب القوت عن مروق الحلي ولفظه رأيت الدنيا في صورة شطاة سمجة عليها ألوان المصبغات وأنواع الزينة فقلت أعوذ بالله منك فقالت اذا أردت أن يعبدك الله مني فابغض الدرهم قال وفي لفظ آخر والله لا يعبدك الله مني حتى تبغض الدينار والدرهم (وقال أبو بكر بن عباس) بتخانة ومجاجة الاسدي الكوفي المقرئ تقدمت ترجمته والاختلاف في اسمه على عشرة أقوال (رأيت الدنيا في النوم عجوزا مشوهة) أي قبيحة الخلقة (شطاة تصفق يديها وخلفها خاق يتبعونها بصقون ويرقصون فلما كانت بجذائي) أي مقابلي أقبلت على فقالت لو طفرت لك لصنعت بك مثل ما صنعت بهؤلاء ثم بكى أبو بكر وقال رأيت هذا قبل ان أقدم الى بغداد قال المزي وهو من مشهورى مشايخ الكوفة ومن قرائهم وقد دخل بغداد ونشر به العلم وروى عنه كبار الشيوخ مات سنة ٢٣٣ عن ست وتسعين سنة (وقال الفضيل بن عياض) رحمه الله تعالى (قال ابن عباس رضى الله عنه يؤتى بالدنيا يوم القيامة في صورة عجوز شطاة زرقاء أنيابها بادية) وهو اسنانهم قدام (مشوهة خلفها) أي قصيرة (وتشرف على الخلائق فيقال لهم تعرفون هذه فيقولون نعم أعوذ بالله من معرفة هذه فيقال هذه الدنيا التي تناحرتم عليها) أي تناحرتكم (بها تقاطعتم الارحام وبها انحاسدتم وتباغضتم واغتررتم ثم يقذف بها في جهنم فتنادي أي رب أين اتباعي وأشياعي) أي جماعتي (فيقول الله عز وجل ألقوا بها اتباعها وأشياعها) فيقذفون في النار هكذا أورده صاحب القوت

عن
القيامة في صورة عجوز شطاة زرقاء أنيابها بادية مشوهة أظفارها تشرف على الخلائق فيقال لهم أنتم تعرفون هذه فيقولون نعم أعوذ بالله من معرفة هذه فيقال هذه الدنيا التي تناحرتم عليها ما تقاطعتم الارحام وبها انحاسدتم وتباغضتم واغتررتم ثم يقذف بها في جهنم فتنادي أي رب أين اتباعي وأشياعي فيقول الله عز وجل ألقوا بها اتباعها وأشياعها

عرج بوجهه فاذا امرأة على قارعة الطريق عليها من كل زينة من الحلي والشباب واذا لا يمر بها أحد الا جرحته فاذا هي أدبرت كانت أحسن شيء رآه الناس واذا هي أقبلت كانت أقبح شيء رآه الناس عجوز شطاء زرقاء عشاء قال فقلت أعوذ بالله منك قالت لا والله لا يعبدك الله مني حتى تبغض أعود بالله أنك قالت لا والله لا يعبدك الله مني حتى تبغض الدرهم قال فقلت من أنت قالت أنا الدنيا (مثال آخر للدنيا عبور الانسان بها) اعلم ان الاحوال ثلاثة حالة لم تكن فيها شيئا وهي ما قبل وجودك الى الازل وحالة لا تكون فيها مشاهد الدنيا وهي ما بعد موتك الى الابد وحالة متوسطة بين الابد والازل وهي أيام حياتك في الدنيا فانظر الى مقدار طولها وانسبه الى طرفي الازل والابد حتى تعلم انه أقل من منزل قصير في سفر طويل ولذلك قال صلى الله عليه وسلم مالي وللدنيا (أي ايسر لي الفة ومحبة معها ولا الهامعي حتى أرغب فيها وفي الغنى وصحبة لي مع الدنيا قال الطيبي واللام في الدنيا مقحمة للتأكيد ان كان الواو بمعنى مع وان كان لامعطف فتقدمه مالي وللدنيا معي) انما ملئني ومثل الدنيا كمثلي راكب سار في يوم صائف أي شديد الحر (فرفعت له) أي ظهرت له (شجرة فقال تحت ظلها) من القبلة وهي نوم نصف النهار والمراد هنا مطابق الاستراحة (ساعة) يدفع بذلك حر الوقت (وتركها) قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث ابن مسعود بخوفه ورواه أحمد والحاكم وصححه من حديث ابن عباس انتهى قلت سياق المصنف هو حديث ابن عباس قال دخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على حصير أثر في جنبه فقال يا رسول الله لو اتخذت فراشا أو ثمن هذا فقال مالي والدنيا ومالي والذي نفسي بيده ما ملئني ومثل الدنيا الا كراكب سار في يوم صائف فاستظل تحت شجرة ساعة من نهار ثم راح وتركها هكذا أخرجه أحمد والطبراني والحاكم وابن حبان والبيهقي وأما المصنف حديث ابن مسعود ومالي والدنيا ما ملئني الدنيا الا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها وهكذا رواه أيضا أحمد وهناد وابن سعد والطبراني والحاكم والبيهقي قال ابن مسعود دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو نائم على حصير قد أثر بجنبه فبكيت فقال ما يبكيك قلت كسرى وقبصر على الخنزير والديباج وأنت نائم على هذا الحصير فذكره قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح غير هلال بن جنباب وهو ثقة وقال الترمذي هو حسن صحيح وقال الحاكم على شرط البخاري وأقره الذهبي وقال الطيبي وهذا التشبيه تمثيلي ووجه الشبه سرعة الرحيل وقلة الملك ومن ثم خص الراكب ومقصوده ان الدنيا زينة زينت للعبون والنطوس فأخذت بهم استغسانا ومحبة ولو باشر القلب معرفة حقيقة ما هو مصيرها لابتغوا ما آثرها على الآجل الدائم وقال الحكيم في نوادر الاصول جعل الله الدنيا محررا والاخرة مقرا والى وجاربه والرزق باغة والمعاش حجة والسعي جزاء ودعاء من دار الآفات الى دار السلام ومن السجين الى البستان وذلك حال كل انسان لكن للنفس أخلاق دينية رد يئمة تعمى عن كونها دار ممر وتلهي عن تذكري كون الاخرة دار مقر ولا يبصر ذلك الا من اطمانت نفسه وماتت شهوته واستنار قلبه بنور اليقين ولذلك شهد النبي صلى الله عليه وسلم هذه الحال في نفسه ولم يضلها غيره وان كان سكان الدنيا جميعا كذلك لعماهم عما هناك (ومن رأى الدنيا بهذه العين لم يركن اليها ولم يبال كبن انقضت أيامه في ضرويق أوفى سعة ورفاهية بل لا يبنى لينة على ابنة توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما وضع لينة

عن ابن عباس ولم يذكر الفضيل بن عباس وقد روى الفضيل عن جماعة عن عكرمة عن ابن عباس وعن جماعة عن عطاء عن ابن عباس وقد روى أبو سعيد بن الاعرابي في كتاب الزهد له من حديث عباد بن يحيى بالدنيا يوم القيامة فيقال ميز وما كان منها لله وألقوا ساثرها في النار (وقال الفضيل) رحمه الله تعالى (بلغني ان رجلا عرج بوجهه فاذا امرأة على قارعة الطريق عليها من كل زينة من الحلي والشباب واذا لا يمر بها أحد الا جرحته فاذا هي أدبرت كانت أحسن شيء رآه الناس واذا هي أقبلت كانت أقبح شيء رآه الناس عجوز شطاء زرقاء عشاء قال فقلت أعوذ بالله منك قالت لا والله لا يعبدك الله مني حتى تبغض الدرهم قال فقلت من أنت قالت أنا الدنيا) وهذه القصة أشبه بقصة العلاء بن زياد التي أوردناها آنفا وان الفضيل بلغه عن رجل عنه النار يخرج يقبله والله أعلم (مثال آخر للدنيا عبور الانسان بها اعلم) هداك الله تعالى (أن الاحوال ثلاثة حالة لم تكن فيها شيئا) مذكورا (وهي ما قبل وجودك) في هذا العالم الى الازل أي استمداد الوجود في أزمنة مقدرة غير متناهية في جانب الماضي (وحالة لا تكون فيها مشاهد الدنيا وهي ما بعد موتك الى الابد) وهو استمراره كذلك في المآل (وحالة متوسطة بين الابد والازل وهي أيام حياتك في الدنيا) ووجودك فيها (فانظر الى مقدار طولها وانسبه الى طرفي الازل والابد حتى تعلم انه أقل من منزل قصير في سفر طويل ولذلك قال صلى الله عليه وسلم مالي وللدنيا) أي ايسر لي الفة ومحبة معها ولا الهامعي حتى أرغب فيها وفي الغنى وصحبة لي مع الدنيا قال الطيبي واللام في الدنيا مقحمة للتأكيد ان كان الواو بمعنى مع وان كان لامعطف فتقدمه مالي وللدنيا معي) انما ملئني ومثل الدنيا كمثلي راكب سار في يوم صائف أي شديد الحر (فرفعت له) أي ظهرت له (شجرة فقال تحت ظلها) من القبلة وهي نوم نصف النهار والمراد هنا مطابق الاستراحة (ساعة) يدفع بذلك حر الوقت (وتركها) قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث ابن مسعود بخوفه ورواه أحمد والحاكم وصححه من حديث ابن عباس انتهى قلت سياق المصنف هو حديث ابن عباس قال دخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على حصير أثر في جنبه فقال يا رسول الله لو اتخذت فراشا أو ثمن هذا فقال مالي والدنيا ومالي والذي نفسي بيده ما ملئني ومثل الدنيا الا كراكب سار في يوم صائف فاستظل تحت شجرة ساعة من نهار ثم راح وتركها هكذا أخرجه أحمد والطبراني والحاكم وابن حبان والبيهقي وأما المصنف حديث ابن مسعود ومالي والدنيا ما ملئني الدنيا الا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها وهكذا رواه أيضا أحمد وهناد وابن سعد والطبراني والحاكم والبيهقي قال ابن مسعود دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو نائم على حصير قد أثر بجنبه فبكيت فقال ما يبكيك قلت كسرى وقبصر على الخنزير والديباج وأنت نائم على هذا الحصير فذكره قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح غير هلال بن جنباب وهو ثقة وقال الترمذي هو حسن صحيح وقال الحاكم على شرط البخاري وأقره الذهبي وقال الطيبي وهذا التشبيه تمثيلي ووجه الشبه سرعة الرحيل وقلة الملك ومن ثم خص الراكب ومقصوده ان الدنيا زينة زينت للعبون والنطوس فأخذت بهم استغسانا ومحبة ولو باشر القلب معرفة حقيقة ما هو مصيرها لابتغوا ما آثرها على الآجل الدائم وقال الحكيم في نوادر الاصول جعل الله الدنيا محررا والاخرة مقرا والى وجاربه والرزق باغة والمعاش حجة والسعي جزاء ودعاء من دار الآفات الى دار السلام ومن السجين الى البستان وذلك حال كل انسان لكن للنفس أخلاق دينية رد يئمة تعمى عن كونها دار ممر وتلهي عن تذكري كون الاخرة دار مقر ولا يبصر ذلك الا من اطمانت نفسه وماتت شهوته واستنار قلبه بنور اليقين ولذلك شهد النبي صلى الله عليه وسلم هذه الحال في نفسه ولم يضلها غيره وان كان سكان الدنيا جميعا كذلك لعماهم عما هناك (ومن رأى الدنيا بهذه العين لم يركن اليها ولم يبال كبن انقضت أيامه في ضرويق أوفى سعة ورفاهية بل لا يبنى لينة على ابنة توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما وضع لينة

على لبنة ولا قصبة على قصبة ورأى بعض الصحابة بنى بيتا من حص فقال أرى الأمر أعجل من هذا وأنكر ذلك وإلى هذا أشار عيسى عليه السلام
حيث قال الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها (١١٠) وهو مثال واضح فإن الحياة الدنيا معبر إلى الآخرة والمهد والميل الأول على رأس

القنطرة والمهد والميل
الآخر وبينهما مسافة
محدودة فمن الناس من قطع
نصف القنطرة ومنهم من
قطع ثلثها ومنهم من قطع
ثلثيها ومنهم من لم يبق له
الخطوة واحدة وهو غافل
عنها وكيفما كان فلا بد له
من العبور والبناء على
القنطرة وترتيبها باصناف
الزينة وأنت عابر عليها غاية
الجهل والخذلان * مثال
آخر للدنيا في ابن مودرها
وخشونة مصدرها (اعلم ان
أوائل الدنيا تبدو هينة لبنة
فإن الخائض فيها أن حلاوة
خفتها كحلاوة الخوض فيها
وهبات فإن الخوض في
الدنيا سهل والخروج منها
مع السلامة شديد وقد كتب
على رضى الله عنه إلى سلمان
الفراسي بمثلها فقال مثل
الدنيا مثل الحية لين مسها
ويقتل سمها فأعرض عما
يجبك منها القلة ما يجبك
منها وضع عنك همومها
بما أيقنت من فراقها وكن
أسرما تكون فيها أحذر
ما تكون لها فإن صاحبها
كأطمان منها إلى سرور
أثخنها عنه مكرهه والسلام
* مثال آخر للدنيا في تعذر
الخلاص من تبعاتها بعد
الخوض فيها) قال رسول الله

على لبنة ولا قصبة على قصبة قال العراقي رواه ابن حبان والطبراني في الاوسط من حديث عائشة بسند
ضعيف انتهى وفي خبطة على رضى الله عنه يذكر فيها ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الزهد في الدنيا
فقال خرج من الدنيا خيضا وورد الآخرة سليما يضع حجرا على حجر حتى مضى لسبيله وأجاب داعي ربه
(ورأى بعض أصحابه بنى بيتا من حص) بالضم هو القصب الفارسي يبنى به البيت ويقال للبيت المبنى به
حص والجمع أخصاص (فقال أرى الأمر أعجل من هذا) قال العراقي رواه أبو داود والترمذي من حديث
عبد الله بن عمر وقال حسن صحيح (وأنكر ذلك) عليه (وإلى هذا أشار عيسى عليه السلام حيث قال الدنيا
قنطرة) يعبر عليها إلى الآخرة (فاعبروها ولا تعمروها) كذا نقله صاحب القوت وقد روى مالك من
حديث ابن عمر فروغا رواه الديلمي في الفردوس بلا سند (وهو مثال واضح فإن الحياة الدنيا معبر إلى
الآخرة فالمهد والميل الأول) بكسر الميم اسم للمسافة (على رأس القنطرة والمهد والميل الآخر)
في آخر القنطرة (بينهما مسافة محدودة) معينة (فمن الناس من قطع نصف القنطرة ومنهم من قطع ثلثها ومنهم
من قطع ثلثيها ومنهم من لم يبق له الخطوة واحدة وهو غافل عنها وكيفما كان فلا بد له من العبور) والمرور
(والبناء على القنطرة وترتيبها باصناف الزينة وأنت عابر عليها غاية الجهل والخذلان) وفي القوت قال
الحواريون لعيسى عليه السلام انما تريد ان تبني بيتا تجتمع فيه منتهى نيتك وندرس فاختبرنا ما وضعنا بنى فيه
فقال تعالوا فمشوا معه فوق على قنطرة فقال ابنوا ههنا فقالوا بنى على قنطرة وهي مدرجة للناس
لا يدعون فيها فقال كذلك الدنيا مدرجة الموتى وأنت تبنيون عليها ولا يدعونكم فيها (مثال آخر للدنيا في ابن
مودرها وخشونة مصدرها اعلم) وفلن الله تعالى (ان أوائل أمر الدنيا تبدو هينة لبنة فإن الخائض
فيها ان حلاوة خفتها كحلاوة الخوض فيها وهبات فإن الخوض في الدنيا سهل والخروج منها مع السلامة)
للدين (شديد وقد كتب على رضى الله عنه إلى سلمان الفارسي) رضى الله عنه (بمثالها فقال مثل الدنيا مثل
الحية لين مسها وتقتل بسهما) وبين المس والسم جناس القلب (فأعرض عما يجبك منها القلة ما يجبك
منها وضع عنك همومها لما أيقنت) به (من فراقها وكن أسرما تكون فيها أحذر ما تكون لها فإن صاحبها
كأطمان منها إلى سرور أثخنها عنه مكرهه والسلام) وهذا الكتاب كتبه اليه قبل أيام خلافته ذكره
الشريف الرضي في شرح البلاغة ولفظه أما بعد فإن مثل الدنيا مثل الحية لين مسها قاتل سمها فذكره وفيه
وكن أنس ما تكون فيها أحذر ما تكون منها فإن صاحبها كأطمان فيها إلى سرور وأثخنها عنه إلى محذور
أولى الناس أزالته عنه بأحش وفي رواية أزاله عنه بأحش والمقصود من إيراد هذا الكلام تشبيه الدنيا
بالحياة في ابن المس ونفث السم وقد قال الشاعر في ذلك

هي دنيا كحبة تنفث السم وان كانت الحبة لانت

(مثال آخر للدنيا في تعذر الخلاص من تبعاتها بعد الخوض فيها) والتبعة وزن كلمة واحدة التبعات اسم
لما يتبعه من ظلامة ونحوها (قال النبي صلى الله عليه وسلم انما مثل صاحب الدنيا كمثل الماشي في الماء
هل يستطيع الذي عشي في الماء ان لا يتبل قدماه) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي من طريقه
في الشعب من رواية الحسن قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره ووصله البيهقي في الشعب
وفي الزهد من رواية الحسن عن أنس انتهى قات لفظ البيهقي في الشعب هل من أحد عشي على الماء الا
ابتلت قدماه كذلك صاحب الدنيا لا يسلم من الذنوب وهو استثناء من أعم عام الاحوال تقديره هل عشي
في حال من الاحوال الا في حال ابتلال قدميه (وهذا يعرفك جهالة قوم ظنوا انهم يخوضون في نعيم الدنيا
بأبد انهم وقولهم عنهم مطهرة وعلائقها عن بواطنهم منقطعة وذلك مكيدة من الشيطان) ألقاها على قلوبهم

صلى الله عليه وسلم انما مثل صاحب الدنيا كالماشي في الماء هل يستطيع الذي عشي في الماء ان لا يتبل قدماه وهذا
يعرفك جهالة قوم ظنوا انهم يخوضون في نعيم الدنيا بأبد انهم وقولهم عنهم مطهرة وعلائقها عن بواطنهم منقطعة وذلك مكيدة من الشيطان

ملايسة الدنيا تقتضى علاقة
وظلمة في القلب بل علاقة
الدنيا مع القلب تمنع حلاوة
العبادة قال عيسى عليه
السلام بحق أقول لكم كما
ينظر المريض الى الطعام
فلا يلتذبه من شدة الوجع
كذلك صاحب الدنيا لا يلتذ
بالعبادة ولا يجد حلاوتها
مع ما يجد من حب الدنيا
وبحق أقول لكم ان الدابة
اذ لم تركب وتمن تصعب
ويتغير خلقها كذلك
القلب اذ لم تركب بذكر
الموت ونصب العبادة تقسو
وتغلظ وبحق أقول لكم
ان الرزق مالم يخرق أو يعقل
يوشك أن يكون وعاء للعسل
كذلك القلب مالم تخرقها
الشهوات أو يدنسها الطمع
أو يقسها النعيم فسوف
تكون أوعية للحكمة وقال
النبي صلى الله عليه وسلم
اغماق من الدنيا بلاه وفتنة
واغماق مثل عمل أحدكم كمثل
الوعاء اذا طاب أعلاه طاب
أسفله واذا خبث أعلاه
خبث أسفله * (مثال آخر)
بقي من الدنيا وقلته بالاضافة
الى ما سبق قال أنس قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مثل هذه الدنيا مثل ثوب
شق من أوله الى آخره ففي
متعلق الخيط في آخره فيوشك
ذلك الخيط ان ينقطع * (مثال
آخر لتأدية علائق الدنيا

فأعنى بها بصرهم (بل لو أخر جوا مما هم فيه لكانوا من أعظم المتفجعين بفراقها) وازواها عنهم
(فكأن المشى على الماء يقتضى باللا محالة يلتصق بالقدم فكذلك ملايسة الدنيا تقتضى علاقة وظلمة في
القلب بل علاقة القلب مع الدنيا تمنع حلاوة العبادة قال عيسى عليه السلام بحق أقول لكم كما ينظر المريض
الى طعام فلا يلتذبه من شدة الوجع كذلك صاحب الدنيا لا يلتذ بالعبادة ولا يجد حلاوتها مع ما يجد من حب
الدنيا وبحق أقول لكم ان الدابة اذا لم تركب وتمن (لصعبت وتغير خلقها كذلك القلب اذا
لم ترقى بذكر الموت ونصب العبادة) أى تعبا ورياضتها (تقسو وتغلظ) فلا ينجع فيها الموعظة (وبحق أقول
لكم ان الرزق مالم يخرق أو يعقل) أى ييبس (يوشك أن يكون وعاء للعسل) الذى هو أشرف المطعومات
(كذلك القلب مالم تخرقها الشهوات أو يدنسها الطمع أو يقسها النعيم فسوف تكون أوعية للحكمة)
كذا فى القوت وروى أبو نعيم فى الحلية عن مالك بن دينار قال ان البدن اذا سقم لم ينجع فيه طعام ولا شراب
ولا نوم ولا راحة وكذلك القلب اذا علاقه حب الدنيا لم ينجع فيه الموعظة وقال أيضا ان القلب المحب لله
عز وجل يحب النصب فى الله عز وجل (وقال نبينا صلى الله عليه وسلم ان ما يغنى من الدنيا بلاه وفتنة وانما
مثل عمل أحدكم كمثل الوعاء اذا طاب أعلاه طاب أسفله واذا خبث أعلاه خبث أسفله) قال العراقي روى
ابن ماجه من حديث معاوية فرقه فى موضعين ورجاله ثقات انتهى قلت ورواه أبو نعيم فى الحلية فقال
حدثنا خالد بن جعفر حدثنا جعفر القريبي حدثنا هشام بن حماد حدثنا صدقة بن خالد حدثنا عبد الرحمن بن
يزيد حدثنا أبو عبد رب سمعت معاوية على منبر دمشق يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
انه لم يبق من الدنيا الا البلاء وفتنة وانما العمل كالوعاء اذا طاب أعلاه طاب أسفله واذا خبث أعلاه خبث
أسفله قال أبو نعيم روى الوعيد بن مسلم عن ابن جابر مثله لم يروه عن معاوية الا أبو عبد رب (مثال آخر
لما سبق من الدنيا وقلته بالاضافة الى ما سبق قال أنس) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
مثل هذه الدنيا مثل ثوب شق من أوله الى آخره فبقى معلقا) وفى رواية متعلقا (بخيط فى آخره فيوشك ذلك
الخيط أن ينقطع) فهذا مثل ضرب به على نقضها وسرعة زوالها قال ابن القيم ويوضح هذا المثل ما رواه أحد
من حديث أبي سعيد بن نيار رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر نهارا ثم قام فغطينا فلم يترك شيئا قبل قيام
الساعة الا أخبر به حفظه من حفظه ونسبه من نسبه وجعل الناس يفتنون الى الشمس هل بقى منها شيء
فقال الا انه لم يبق من الدنيا فيما مضى منها الا كباقي من يومكم هذا فيما مضى منه قال العراقي روى أبو الشيخ
ابن حبان فى الثواب وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى الشعب من حديث أنس بسند ضعيف قلت قال أبو نعيم
فى الحلية حدثنا ابى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا اسمعيل بن يزيد حدثنا ابراهيم بن الاشعث حدثنا فضيل
ابن أبان عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل الدنيا والاخرة كمثل ثوب شق من أوله الى آخره
فتعلق بخيط منها فمالبث ذلك الخيط أن ينقطع قال غريب من حديث الفضيل لم نكتبه الا من حديث
ابراهيم وأبان بن أبي عياش لم تصح صحبته لانس لانه كان لهجيا بالعبادة والحديث ليس من شأنه (مثال آخر
لتأدية علائق الدنيا بعضها الى بعض حتى الهلاك) أى بعضها يجبر بعضها ويستدعيه حتى يوقعه فى الهلاك
(قال عيسى عليه السلام مثل طالب الدنيا مثل شارب ماء البحر) أى المالح (كما اورد بشر بازداد
عاشا حتى يقتله) نقله صاحب القوت وهذا لان شارب ماء البحر لا يحصل له الرى مما يشربه بل يزيده وهجا
فى جوفه فلم يزل يسبح منه جوعة بعد أخرى حتى يكون حنقه فيه وعلائق الدنيا كذلك كما يتعلق بعلاقة منها
تستدعى الاخرى ولا يفتقر بها حتى تستولى عليه العلائق وتخبط به فيكون سبب هلاكه الا بدى نعوذ بالله
من ذلك (مثال آخر لخالفه آخر الدنيا أولها وانصارة أوائلها) أى طراوتها ووجعها (وخبث عواقبها
اعلم) هذا الله تعالى (ان شهوات الدنيا فى القلب لذينة كشهوات الاطعمة فى المعدة وسجدة العبد عند

بعضها الى بعض حتى الهلاك) قال عيسى عليه السلام مثل طالب الدنيا مثل شارب ماء البحر كلما اورد شربا ازيد عطشا حتى يقتله * (مثال آخر
لخالفه آخر الدنيا أولها وانصارة أوائلها وخبث عواقبها) * اعلم ان شهوات الدنيا فى القلب لذينة كشهوات الاطعمة فى المعدة وسجدة العبد عند

الموت لشهوات الدنيا في قلبه من الكراهة والفتن والقبح ما يجده لا طعمة للذينة اذا بلغت في المعدة غايتها وكان الطعام كلها كان الذطعما وأكثر دسما وأظهر حلاوة كان رجميعه (١١٢) أقدر وأشد تنافكا كذلك كل شهوة في القلب هي أشهى وأذو أقوى فتنها

الموت لشهوات الدنيا في قلبه من الكراهة والفتن والقبح ما يجده في الاطعمة اللذينة اذا بلغت في المعدة غايتها وكان الطعام كلها كان الذطعما وأكثر دسما وأظهر حلاوة كان رجميعه أقدر أي ما خرج من بطنه أكثر قدرا (وأشد تنافكا كذلك كل شهوة في القلب هي أشهى وأقوى فتنها وكراهتها والتأذي بها عند الموت أشد بل هي في الدنيا مشاهدة فان من نهبت داره وأخذ أهله وماله وولده فتمكن من مصيبتهم وماله وتفرجهم في كل ما فقد بقدر لذته به وحبه له وحرصه عليه فكل ما كان عند الوجود أشهى عنده وأذو فهو عند الفقد أدهى وأمر ولا معنى للموت الا فقد ما في الدنيا) ومن هنا قال من قال ومن سره أن لا يرى ما يسوءه * فلا يتخذ شيئا يخافه فقد * (وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للضحالك بن سفيان) بن عوف ابن أبي بكر بن كلاب أبي سعيد (الكلابي) كان من عمال النبي صلى الله عليه وسلم على الصدقات وروى البغوي وابن قانع انه كان سيفا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على رأسه متوشحا بسيفه وروى له الاربعة أبواب لسنن (ألمست توثي بطعامك وقد ملح) أي أصح بالملح (وقرح) أي أصح بالقرح بكسر فسكون وهي الابزار وقرح قدره بالتخفيف والتثقيب جعل فيها القرحة ثم تشرب عليه اللبن والماء قال بلي قال فالي ما يصير) أي يرجع قال الى ما قد علمت يا رسول الله قال فان الله عز وجل ضرب مثل الدنيا لما يصير اليه طعام ابن آدم) قال العراقي رواه أحد والطبراني بنحوه وفيه على بن زيد بن جسدان يختلف فيه اه ولفظ القوت وقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الدنيا بما يخرج من نحر ابن آدم بقوله لا عرابي رأيتم ما تأكلون وتشربون تنظفون وتطيبون وتبردون قال بلي قال فالي أي شيء يصير قال ما قد علمت يا رسول الله قال أليس أحدكم يفتح خلف بيته فيجعل يده على أنفه من نثر ريحه قال نعم قال فان الله جعل الدنيا مثالا ما يخرج من ابن آدم (وقال أبي بن كعب) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا ضربت مثالا لابن آدم فانظر الى ما يخرج من ابن آدم وان قرحه وملحه) بالتشديد فيهما ما يرويان بالتخفيف أيضا (الي ما يصير) يعني ما يخرج منه كان قبل ذلك ألوانا من الاطعمة طيبة ناعمة وشربا ساغا فصار عاقبته الى ما ترى قال العراقي رواه الطبراني وابن حبان بالفظ ان مطعم ابن آدم قد ضرب للدنيا مثالا ورواه عبد الله بن أحمد في زيادات المسند بالفظ جعل اه قلت وقد رواه أحمد أيضا ولفظهم جميعا ان مطعم ابن آدم ضرب مثالا للدنيا وان قرحه وملحه فانظر الى ما يصير قال المنذري اسناد جيد قوي (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله ضرب الدنيا لمطعم ابن آدم مثالا وضرب مطعم ابن آدم للدنيا مثالا وان قرحه وملحه) قال العراقي في الشطر الاول منه غريب والشطر الاخير هو الذي تقدم من حديث الضحالك بن سفيان ان الله ضرب ما يخرج من ابن آدم مثالا للدنيا اه قلت ولفظ القوت ورواه يحيى السعدي عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ضرب فذكره مثل سياق المصنف وراذ في آخره فانظر ما يخرج من ابن آدم (قال الحسن) رحمه الله تعالى (وقدر رأيهم يطيبونه بالا فاويه) أي التوابل (والطيب ثم يرمونه باخبث ما رأيتم) نقله صاحب القوت (وقد قال الله عز وجل فليتنظر الانسان الى طعامه قال ابن عباس الى رجميعه) كيف صار الى ما آل نقله صاحب القوت ويروى عن ابن عباس انه لما أهبط آدم الى الارض وأحدث نظرا الى ما خرج منه فأناره ريحه فاغتم لذلك فقال له جبريل هذه رائحة خطيئتك (وقال رجل لابن عمر) رضي الله عنه (اني أريد أن أسألك واستحيي قال فلا تسهي وسئل) عم ابدا لك (قال اذا قضى أحدنا حاجته فقام نظرا الى ذلك منه قال نعم ان الملك يقول له انظر هذا ما بخلت به انظر الى ما ذا صار) نقله صاحب القوت وقال فهذه مشاهدة ذوى الالباب الذين فهموا عن الله تعالى باطن الخطاب من قوله تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون قيل مجازي الطعام والشراب الى ما يؤكل فيزهدون في أوله اذ قد كوشفوا باسخره (وكان بشير) مصغرا (ابن كعب)

وكراهتها والتأذي بها عند الموت أشد بل هي في الدنيا مشاهدة فان من نهبت داره وأخذ أهله وماله وولده فتمكن من مصيبتهم وماله وتفرجهم في كل ما فقد بقدر لذته به وحبه له وحرصه عليه فكل ما كان عند الوجود أشهى عنده وأذو فهو عند الفقد أدهى وأمر ولا معنى للموت الا فقد ما في الدنيا لا الموت الا فقد ما في الدنيا وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للضحالك بن سفيان الكلابي ألمست توثي بطعامك وقد ملح وقرح ثم تشرب عليه اللبن والماء قال بلي قال فالي ما يصير قال الى ما قد علمت يا رسول الله قال فان الله عز وجل ضرب مثل الدنيا بما يصير اليه طعام ابن آدم وقال أبي بن كعب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا ضربت مثالا لابن آدم فانظر الى ما يخرج من ابن آدم وان قرحه وملحه الام يصير وقال صلى الله عليه وسلم ان الله ضرب الدنيا لمطعم ابن آدم مثالا وضرب مطعم ابن آدم للدنيا مثالا وان قرحه وملحه وقال الحسن قدر رأيهم يطيبونه بالا فاويه والطيب ثم يرمونه باخبث ما رأيتم وقد قال الله عز وجل فليتنظر الانسان

الى طعامه قال ابن عباس الى رجميعه وقال رجل لابن عمر اني أريد أن أسألك واستحيي قال فلا تسهي واسأل قال ابن اذا قضى أحدنا حاجته فقام نظرا الى ذلك منه قال نعم ان الملك يقول له انظر الى ما بخلت به انظر الى ما ذا صار وكان بشير بن كعب

يقول انطلقوا حتى أرىكم الدينافيد هبهم الى مريلة فيقول انظروا الى ثمارهم ودجاجهم وعسلهم وسمنهم* (مثال آخر في نسبة الدنيا الى الآخرة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة الا كمثل ما يجعل أحدكم (١١٣) أصبعه في اليم فلينظر أحدكم يرجع اليه

اليسه* (مثال آخر للدنيا وأهلها في استغفالهم بنعيم الدنيا وغفلتهم عن الآخرة وخسرانهم العظيم بسببها) * اعلم ان أهل الدنيا مثلهم في غفلتهم مثل قوم ركبوا سفينة فأنهت بهم الى جزيرة فأمرهم الملاح بالخروج الى قضا الحاجة وحذرهم المقام وخوفهم مرور السفينة واستحجالها ففرقوا في نواحي الجزيرة فقضى بعضهم حاجتهم وبادر الى السفينة فصادف المكان خاليا فأخذ أوسع الاماكن وألبنها وأوقفها لمراده وبعضهم توقف في الجزيرة ينظر الى أنوارها وأزهارها العجيبة وغياضها المتنفة ونغمات طيورها الطيبة وألحانها الموزونة الغريبة وصار يلحظ من بريتها أحجارها وجواهرها ومعادنها المختلفة الألوان والأشكال الحسنة المنظر العجيبة النقوش السالبة أعين الناظرين بحسن زبرجدها وعجائب صورها ثم تنبه لخطر فوات السفينة فرجع اليها فلم يصادف الا مكانا ضيقا حرا فاستقر فيه وبعضهم أكب على تلك الأصناف والأحجار وأعجبه حسنها ولم تسمع نفسه باهمالها فاستحب منها

ابن أبي الجبري العدوي أبو أيوب البصري مخضرم قال للنسائي وابن سعد ثقة احتقر قبرا في طاعون الجوارف فقرأ فيه القرآن فلما مات دفن فيه ذكره مسلم في مقدمة كتابه وروى له الباقر (يقول انطلقوا حتى أرىكم الدينافيد هبهم الى السوق وهي مريلة فيقول انظروا الى ثمارهم ودجاجهم وعسلهم وسمنهم) نقله صاحب القوت قال وفي حديث الحسن مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على مريلة فقال من سره أن ينظر الى الدنيا بهذا فغيرها فينظر الى هذه المريلة قال وروى عن عمرانه مريلة فاحتبس عندها فكان أصحابه تأذوا من ذلك فقال هذه دنياكم التي تحرمون عليها (مثال آخر في نسبة الدنيا الى الآخرة) أي انها حقيرة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة) أي في جنبها وبالإضافة اليها هو حال عاملها معنى النفي وقد يقدر أي ما قدر الدنيا واعتبارها فهو العامل (الاكمل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم) أي البحر (فلينظر أحدكم يرجع اليه) فانه لا يجدى لواجديه ولا يضر فقده لفاقدية أخرجه أبو نعيم في الحاشية قال أخبرت عن سهل بن السري البخاري وأذن له في الرواية عنه قال حدثنا محمد بن علي بن سهل حدثنا النضر بن سلمة حدثنا إبراهيم بن الأشعث عن فضيل بن عياض عن سليمان الشيباني وبيان بن بشر عن قيس بن أبي حازم عن المستورد بن شداد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة الا كمثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فلينظر يرجع قال أبو نعيم وهو غريب من حديث فضيل عن سليمان وصححه ورواه اسماعيل بن يزيد حدثنا إبراهيم بن الأشعث حدثنا فضيل عن اسماعيل بن خالد عن قيس عن المستورد بن النبي صلى الله عليه وسلم اه ورواه الحاكم في المستدرک عن المستورد قال كئنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنذا كروا في الدنيا والآخره فقال بعضهم انما الدنيا بلاغ للآخره فيها العمل وقالت طائفة الآخره فيها الجنة وقالوا ماشاء الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة الا كمثل ما يجعل أحدكم الى اليم فادخل أصبعه فيه فمخرج منه فهو الدنيا قال الحاكم صحيح وأفرده الذهبي ثم اعلم ان المثل انما يضرب عن غائب بحاضر يشبهه من بعض وجوه أو معظما أو بالاشبه له منع فيه من ضرب المثل ومثل الدنيا الذي يعلق بالاصبع من البحر تقريبا للعوام في احتقار الدنيا والا فالدنيا كلها في جنب الجنة ودوامها أقل لان البحر يفتنى بالعطرات والجنة لا تبذل ولا ينفذ نعيمها بل يزيد الواحد من العبيد فكيف يحصى مع أهل التوحيد (مثال آخر للدنيا وأهلها في استغفالهم بنعيم الدنيا وغفلتهم عن الآخرة وخسرانهم العظيم بسببها اعلم) ونقل الله تعالى (ان أهل الدنيا في غفلتهم مثل قوم ركبوا في سفينة) ليحذروا عليها الى وطنهم (فأنهت بهم الى جزيرة) في الجزر ذات أسود واسود فارست هناك (فأمرهم الملاح بالخروج منها) (لقضاء الحاجة) والتفسيح (وحذرهم) أي خوفهم (المقام) أي الإقامة والمكث في الجزيرة لا قدر قضاء الحاجة (وخوفهم مرور السفينة واستحجالها) فخرجوا منها (ففرقوا في نواحي الجزيرة فقضى بعضهم حاجتهم وبادر الى السفينة فصادف المكان خاليا فأخذ لنفسه) أوسع الاماكن وألبنها وأوقفها لمراده وبعضهم توقف في الجزيرة ونظر الى أزهارها وأنوارها) العجيبة وغياضها المتنفة الأشجار (ونغمات طيورها الطيبة وألحانها الموزونة الغريبة وصار يلحظ من بريتها أحجارها وجواهرها ومعادنها المختلفة الألوان والأشكال الحسنة المنظر العجيبة النقوش السالبة أعين الناظرين بحسن زبرجدها) أي زينتها (وعجائب صورها ثم تنبه لخطر فوات السفينة فرجع اليها فلم يصادف) فيها (الا مكانا ضيقا حرا فاستقر فيه وبعضهم أكب على تلك الأصناف والأحجار فأعجبه حسنها ولم تسمع نفسه باهمالها) أي تركها فاستحب منها جلة) فأتى بها الى السفينة (فلم يجد في السفينة الا مكانا ضيقا وزاده ما حله من الحجارة ضيقا وصارته لاعليه وبالاقدم على أخذه ولم يقدر على رميه) لا يجابه به (ولم يجد مكانا لوضعه فحمله في

السفينة على عنقه وهو متأسف على أخذه وليس ينفعه التأسف وبعضهم تولى الغياض ونسى المركب وبعد في متفرجه ومنزهره منه حتى لم يبلغه نداء الملاح لاشتغاله بكل تلك الثمار واستشتم تلك الانوار والتفرج بين تلك الاشجار وهو مع ذلك خائف على نفسه من السباع وغير خال من السقطات والنكبات ولا منفك عن شوك ينشب بشيابه وغصن يجرح بدنه وشوكة تدخل في رجليه وصوت هائل يفرع منه وعوسج يخرق ثيابه ويهتك عورته وينمعه عن الانصراف لو اراد فلما بلغه نداء اهل السفينة انصرف متقلبا معه ولم يجد في المركب موضعا فبقى في الشط حتى مات جوعا وبعضهم لم يبلغه (١١٤) النداء وسارت السفينة ففهم من افترسته السباع ومنهم من ناه فهم على وجهه

السفينة على عنقه وهو متأسف) نادى (على أخذه) من الجزيرة (وليس ينفعه التأسف وبعضهم تولى) تلك (الغياض ونسى المركب وبعد في متفرجه ومنزهره منه حتى لم يبلغه نداء الملاح رئيس السفينة لاشتغاله بكل تلك الثمار واستشتم تلك الانوار والتفرج بين تلك الاشجار وهو مع ذلك خائف على نفسه من السباع) العواذي في تلك الجزيرة انهم عليه وغير خال من السقطات والنكبات ولا منفك عن شوك ينشب بشيابه وغصن يجرح بدنه وشوكة تدخل في رجليه وصوت هائل يفرع منه وعوسج) وهو شجر شائك (يخرق ثيابه ويهتك عورته وينمعه عن الانصراف لوارده فلما بلغه نداء اهل السفينة انصرف متقلبا معه ولم يجد في المركب موضعا فبقى على الشط حتى مات جوعا وبعضهم لم يبلغه النداء وسارت السفينة ففهم من افترسته السباع ومنهم من ناه على وجهه حتى ذلك ومنهم من مات في الاحوال ومنهم من نهشته الحيات وتفرقوا كالخيف المنتنة) فلم يغن عنهم حجرهم وزهرهم فصاروا كقال تعالى حكاية عن هذه حاله ما أغنى عنى ماله ذلك عنى سلطانيه (فأما من وصل الى المركب بشقل ما أخذه من الحجارة المزرجة) والازهار المزينة (فقد استرقتة) أى استعبده (وشغله الحزن بحفظها والخوف من فوتها وقد ضيقت عليه مكانه فلم يلبث ان ذبلت تلك الازهار وكادت تلك الالوان والاحجار فظهرت راحتها فصارت مع كونها مضيقه عليه مؤذيه له ينتهاو وحشها فلم يجد حيلة الا ان ألقاها في البحر هربا منها وقد أثر فيه ما كل منها فلم ينته الى الوطن الا بعد ما ظهرت عليه الاسقام تلك الروائح) (فبلغ سقيما مدنا) نأحل البدن (مدبرا) قد أدبرت عنه العافية (ومن رجع قريبا ما فاته الاسعة المحل فتأذى بضيق المكان مدة ولكن لما وصل الى الوطن استراح ومن رجع أولا وجد المكان الاوسع ووصل الى الوطن سالما) من الاثقال والاشغال (فهذا مثال أصناف أهل الدنيا في اشتغالهم بحظوظهم العاجلة ونسيانهم مآلهم ومصدرهم وغفلتهم عن عاقبة أمرهم وما أقبح من يزعم) في نفسه (انه بصير عاقل ان تغره أبحار الارض وهى الذهب والفضة) فانهم ما ينبتان في المعادن كما تنبت بقية الاحجار ولولا نسي الحاجات بهم ما كانا ههما والاحجار سواء في القدر (وهشيم النبت وهى زينة الدنيا) وزخرفها (وشئ من ذلك لا يصحبه عند الموت بل يصير كلال) أى ثقلا (ووبالا عليه وهو في الحال شاغل له بالحزن والخوف عليه وهذه حال الخلق كلهم الامن عهده الله تعالى) فرأس المعاصي كلها حب الدينار والدرهم فن أسقط حبهما فقد استراح باله والله الموفق (مثال آخر لا غترار الخلق بالدنيا وضعف ايمانهم) يقول الله تعالى في تحذيره اياهم غوائل الدنيا ودواهمها (قال الحسن البصري رحمه الله تعالى) بلغنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صحابة انما مثلى ومثلكم ومثل الدنيا كمثل قوم سلكوا مفازة غبراء) أى لا نبات بها ولا ماء (حتى اذا لم يدروا ما سلكوا منها أكثر أو ما بقى منها أنفدوا الزاد) أى فنى زادهم (وحسروا الظاهر) أى أعروا وهو كناية عن هلاك ما يركبونه (وبقوا بين ظهري المفازة ولا زاد) لهم (ولا حيلة) تباغهم وفي لفظ فحسروا ظهروهم ونفذ زادهم وسقطوا بين ظهري المفازة) فأيقنوا بالهلكة) محركة أى الهلاك (فبينما هم كذلك اذ خرج عليهم رجل في حلة يقطر

حتى هلك ومنهم من مات في الاحوال ومنهم من نهشته الحيات فتفرقوا كالخيف المنتنة وأما من وصل الى المركب بشقل ما أخذه من الازهار والاحجار فقد استرقتة وشغله الحزن بحفظها والخوف من فوتها وقد ضيقت عليه مكانه فلم يلبث ان ذبلت تلك الازهار وكادت تلك الالوان والاحجار فظهرت راحتها فصارت مع كونها مضيقه عليه مؤذيه له ينتهاو وحشها فلم يجد حيلة الا ان ألقاها في البحر هربا منها وقد أثر فيه ما كل منها فلم ينته الى الوطن الا بعد ما ظهرت عليه الاسقام تلك الروائح) (فبلغ سقيما مدنا) نأحل البدن (مدبرا) قد أدبرت عنه العافية (ومن رجع قريبا ما فاته الاسعة المحل فتأذى بضيق المكان مدة ولكن لما وصل الى الوطن استراح ومن رجع أولا وجد المكان الاوسع ووصل الى الوطن سالما فهذه مثال أهل الدنيا في اشتغالهم بحظوظهم العاجلة ونسيانهم مآلهم ومصدرهم وغفلتهم عن عاقبة أمورهم وما أقبح من يزعم أنه بصير عاقل أن تغره أبحار الارض وهى الذهب والفضة

رأسه

وهشيم النبت وهى زينة الدنيا وشئ من ذلك لا يصحبه عند الموت بل يصير كلالا وبالاعية وهو في الحال شاغل له بالحزن والخوف عليه وهذه حال الخلق كلهم الامن عهده الله عز وجل

(مثال آخر لا غترار الخلق بالدنيا وضعف ايمانهم) قال الحسن رحمه الله بلغنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صحابة انما مثلى ومثلكم ومثل الدنيا كمثل قوم سلكوا مفازة غبراء حتى اذا لم يدروا ما سلكوا منها أكثر أو ما بقى أنفدوا الزاد وحسروا الظاهر بقوا بين ظهري المفازة ولا زاد ولا حيلة فأيقنوا بالهلكة فبينما هم كذلك اذ خرج عليهم رجل في حلة يقطر

رأسه فقالوا هذا قريب عهد بريف وما جاءكم هذا الا من قريب فلما انتهى اليهم قال ياهؤلاء فقالوا يا هذا فقال علام أنتم فقالوا على ما نرى فقال
أرايتم ان هديتكم الى ما عروا ووروا يا ضحضر مات عملون قالوا لا نعصيك شيئا قال (١١٥) عهدكم ومواثيقكم بالله فاعطوا

عهدوهم ومواثيقهم بالله
لا يعصونه شيئا قال فأوردوهم
ما عروا ووروا يا ضحضر
فبكث فيهم ماشاء الله ثم قال
ياهؤلاء قالوا يا هذا قال
الرجل قالوا الى أين قال الى
ما ليس بكم والى رياض
ليست بكم يا ضحضر فقال
أكثرهم والله ما وجدنا هذا
حتى ظننا اننا لن نجده وما
نصنع بعيش خير من هذا
وقالت طائفة وهم أقلمهم
ألم تعطوا هذا الرجل
عهدكم ومواثيقكم بالله ان
لا يعصوه شيئا وقد صدقكم
في أول حديثه فوالله
ليصدقكم في آخره فراح
فبين اتبعه وتحلف بقيتهم
فبدرهم عدوا فصجوا بين
أسير وقتيل * (مثال آخر
لتنعم الناس بالدينام تفجعهم
على فراقها) * اعلم ان مثل
الناس فيما أعطوا من الدنيا
مثل رجل هبأ دارا وزينها
وهو يدعو الى داره على
الترتيب قوما واحدا بعد
واحد فدخل واحد داره
فقدم اليه طبق ذهب عليه
بخور ورياحين ليشمه
ويتركه ليلحمه لا يملكه
وبأخذه ففعل رسمه ووطن
انه قد وهب ذلك منه فتعلق
به قابسه لما طعن انه فلما
استرجع منه ضجر وتفجع

أى مد هنا رأسه غير أشعث (فقالوا هذا قريب) وفي لفظ الحديث (عهد بريف) أى خصب (وما
جاءكم هذا الا من قريب فلما انتهى اليهم قال ياهؤلاء) القوم (قالوا يا هذا الرجل قال على ما أنتم) أى
على أى حال أنتم (فقالوا على ما نرى) من الضنك والشدة حسر ظهرنا ونفد زادنا وسقطنا بين يدي طهراني
المفازة لا ندري ما قطعنا منها أكثر ام مابق منها (قال أرايتم ان هديتكم الى ما عروا) ككتاب أى
ما يروىكم وتصدون منه على الرى (وروا يا ضحضر مات عملون قالوا لا نعصيك شيئا قال عهدكم ومواثيقكم
بالله فاعطوهم عهدوهم ومواثيقهم بالله) انهم (لا يعصونه شيئا) وفي لفظ قال مات عملون لى ان أوردتكم ماء
روا ووروا يا ضحضر قالوا ان جعل لك حكمك قال فجعلون لى عهدكم ومواثيقكم لا تعصونى فجعلوا له عهدوهم
ومواثيقهم ان لا يعصوه (قال فسال بهم فأوردوهم ماء رواء ووروا يا ضحضر) كعهدهم (فبكث فيهم ماشاء
الله) ان بكث (ثم قال ياهؤلاء) القوم (قالوا يا هذا) الرجل (قال الرجل) أى ارتحلوا (قالوا الى أين
قال الى ما ليس بكم والى رياض ليست بكم) بل هى أجل وأخف وفي لفظ ثم قال هلموا الى رياض
أعشب من رياضكم وماء أروى من مائكم (نقال أكثرهم والله ما وجدنا هذا حتى ظننا اننا لن نجده
وما نصنع بعيش خير من هذا) فلم يرتحلوا (قال وقالت طائفة وهم أقلمهم ألم تعطوا هذا الرجل عهدكم
ومواثيقكم بالله ان لا تعصوه شيئا وقد صدقكم فى أول حديثه فوالله ليصدقكم فى آخره فراح فبين
اتبعه) أى ارتحلوا معه حيث أشار وفي لفظ فراح وراحوا معه فأوردوهم ماء رواء ووروا يا ضحضر (وتحلف
بقيتهم فبدرهم عدوا) فأغار عليهم (فأصبحوا من بين أسير وقتيل) قال العراقي رواه ابن أبى الدنيا هكذا
بطوله ولا جدوا نظرائى والبرار من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه فيما يرى النائم
ملك كان الحديث فقال أى أحد الملكين ان مثل هذا ومثل أمته مثل قوم سفرائتهم الى مفازة فذكر نحوه
وأخصر منه واسناده حسن انتهى قلت وبخط الحافظ بن حجر اسناده صحيح واللفظ الذى ساقه المصنف
وهو سياق حديث الحسن بن عبد بن أبى الدنيا وقدر وى نحوه ابن عساكر عن ابن المبارك قال باغنا عن
الحسن قال ابن عساكر وهذا مرسل وفيه انقطاع بين ابن المبارك والحسن (مثال آخر لتنعم الناس
بالدينام ثم تفجعهم على فراقها اعلم) بعرك الله بنوره (ان مثل الناس فيما أعطوا من الدنيا) من ولد ووال
وعقار (مثل رجل هبأ دارا وزينها وهو يدعو الى داره على الترتيب قوما واحدا بعد واحد فدخل واحد
داره فقدم اليه طبق ذهب عليه بخور ورياحين ليشمه ويتركه ليلحمه لا يملكه وبأخذه ففعل
رسمه فظن انه قد وهب ذلك منه فتعلق به قابسه لما طعن انه فلما استرجع منه ضجر (وتفجع)
فحزن (ومن كان عالما برسمه انتفع به وشكره ورده بطيب قلب وانشرح صدره فكذلك من عرف سنة الله
فى الدنيا) التى أخرى مراسمها على خلق (علم ان ادار ضيافة سببت) أى حبست (على الممتاز بن)
العايرين (لأعلى المقيمين لبيتزودوا منها وينتفعوا بما فيها كما ينتفع المسافرون بالعوارى) جمع عارية
(ولا يصرفون اليها كل قلوبهم) ولا يعملون بالانس بها كل الميل (حتى تعظم مصيبتهم عند فراقها) فن
انس شئ وتعلق به قلبه حزن عند فراقه لاصحالة (فهذه أمثلة الدنيا وآفاتنا وغوائلها) وقد بقيت للدنيا
أمثلة تطرت بالفكر عند كتابتى لهذا الموضوع لا بأس بذكرها فمنها مثال الدنيا فى اعطائها وفنائها وان
كانت مدتها أكثر مما هى بالاضافة الى الآخرة بل لو فرض ان السموات والارض مملوءات خردلا وبعد كل
ألف سنة طائر ينقل خردلة فى الخردل والآخرة لا تغنى فنسبة الدنيا الى الآخرة فى التمثيل كنسبة خردلة
واحدة الى ذلك الخردل وروى الطبرانى فى الكبير من حديث المستورد بن شداد مرفوعا ما أخذت الدنيا

ومن كان عالما برسمه انتفع به وشكره ورده بطيب قلب وانشرح صدره وكذلك من عرف سنة الله فى الدنيا اعلم انها دار ضيافة سببت على
الممتاز بن لآعلى المقيمين لبيتزودوا منها وينتفعوا بما فيها كما ينتفع المسافرون بالعوارى ولا يصرفون اليها كل قلوبهم حتى تعظم مصيبتهم عند
فراقها فهذه أمثلة الدنيا وآفاتنا وغوائلها نسأل الله تعالى اللطيف الخبير حسن العون بكرمه وحلمه

من الآخرة إلا كما أخذ الخيط غرس في البحر من مائه * مثال آخر للدنيا وأهلها اعلم ان الدنيا مشتقة من الدناءة وهي الخساسة والحقارة وهي شبه جيفة متغيرة ممتنة والمتكالبون على حوزها لانفسهم بمنزلة الكلاب العادية كاثرة أنيابها وقد تقدم في قول علي رضي الله عنه تشبيهها كذلك وكذا في قول غيره ويستأنس له بقوله تعالى وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع أي جيفة متغيرة وروى عن الاصمعي أنه قال يقال منع اللحم اذا راح وتغير * مثال آخر للدنيا في نمرعة انفضاضها هي كالسوق التي يجتمع فيها الناس لقضاء أغراضهم من بيع وشراء وغير ذلك فعن قريب يعود كل الى منزله وتنفض السوق ورد في بعض الاخبار انما الدنيا كسوق قام ثم انفض ربح فيه من ربح وخسر فيه من خسر * مثال آخر للدنيا في شدة عنائها هي كالبحر العميق الذي لا حد لعمقه وله أمواج متلاطمة وفيه تماسيح فاغرة فاها وتدحرج في أسفله من نفائس الجواهر فمن أراد غورها وقع فيها وغرق ولم يخلص قال بعض أهل العلم في تفسير قوله تعالى ومنهم من أغرقنا أي في بحر الدنيا وتقدم قول لقمان ان الدنيا بحر عميق وقال الحريري

فلا توغل ان اذا ما سبحت * فان السلامة في الساحل

مثال آخر للدنيا هي بمنزلة الكنيف الذي يحتاجه الانسان في وقت دون وقت فينبغي أن يأخذ الانسان منها بلغة على قدر الاحتياج كي يحتاج الى الكنيف تارة ولا يدخلها الا ضرورة وكلما استغثت عن دخولك الكنيف كان أجود * مثال آخر للدنيا في مخالفة طاهرها بالباطن ما هي كالكنيف المبيض أو الورث المنفض فان طاهرها يغر الانسان بزنته وباطنها لا شيء ينفع به * مثال آخر للدنيا هي بمنزلة الحمام انما يدخل فيه للحاجة نخذ منه ما ينق الدرن ويذهب الصنوبر يذكر النار فاذا قارب أن يأخذ منك فاهرب منه وفيه قال الشاعر

خذ من الحمام واخرج * قبل أن يأخذ منك * حدثن عنه والا * حدث الحمام عنك

مثال آخر للدنيا في اصابها البعض واخطاها الآخر هي بمنزلة امرأة صماء عمياء ردما في حجرها جواهر وهي قاعدة على حجر مدور يتبعها ناس كثير ياتسون ما عندها وهي لا تسمع قول ولا ترى وجهها وقد اعتزل عنها قوم قليلو العدد وقعدوا على حجرة وهي تولى في كل ساعة قبضة مما في حجرها واحدا من القوم لا تخص بل ربح ما تخطفهم وربح ما تطعمهم كأنهم المعنبة لهم بقول الشاعر

لا تمدحن ابن عباد وان كثرت * كفاه جود اولادهم ان ردما

فليس ينحل ابقاء على نسب * ولن يجود بفضل المال معترما

لكنها خطرات من وساوسه * يهطى ويمنع لا بخلا ولا كرم

وتارة تعرج على من اعطته فتسلبه سلبا وتدوسه دوسا بحجرها * مثال آخر للدنيا هي بمنزلة خان قد بني على قارعة الطريق ومقتنياتها آلات موضوعة فيه يصلح الانتفاع بها مادام المسافر نازلا في ذلك الخان فيتناول منها مقدار الكفاية ويتسلى عنها عند الراحة ويستريح بنفسه أن يكذب أو يغضب ويحزن ويرتكب القبائح في سبها وهذا المثال قد يستنبط من آخر الامثلة التي ذكرها المصنف ولكن تشبهها بالخان للمسافر أقدم من تشبيهها بدار الضيافة وان كان ما آلهما أي محصلهما واحدا فاقترأ * مثال آخر للدنيا هي بمنزلة صديق الذي يظهر لك الصداقة في الظاهر ويحفر وراءك ليوقعك في الهلاك فهي تغرب زينتها لمن أقبل عليها واحبها ولكنها في الباطن تختله وتورده موارد الهلاك فهي عدوة محبوبة وياه عن أبو نواس بقوله

اذا امحن الدنيا لبب تكشفت * له عن عدو في ثياب صديق

وروى عن الحسن قال ما من لنا مع الدنيا الا كما قال كثير

أسيئ بنا أو أحسن لا ملامة * لدينا ولا مقلبة ان تقلت

* (بيان حقيقة الدنيا وما هيته في حق العبد) *

(اعلم) أرشدك الله تعالى (ان معرفة ذم الدنيا لا يكفيك ما لم تعرف الدنيا المذمومة ما هي) أي ما حقيقتها

* (بيان حقيقة الدنيا وما هيته في حق العبد) * اعلم ان معرفة ذم الدنيا لا تكفيك ما لم تعرف الدنيا المذمومة ما هي

وما الذي ينبغي أن يجتنب منها وما الذي لا يجتنب فلا بد وأن نبين الدنيا المذمومة والمأمور باجتنابها والكوثر المأذونة قاطعة لطريق الله ما هي فنقول دنياك وآخرتك عبارة عن حالتين من أحوال قلبك فالقريب الداني منها يسمى دنيا وهو كل ما قبل الموت والمترأخى المتأخر يسمى آخره وهو ما بعد الموت فكل مالك فيه حظ ونصيب وغرض وشهوة ولذة عاجل الحال قبل الوفاة فهي الدنيا في حقل الآن

(١١٧)

جميع مالك اليه ميل وفيه نصيب وحظ فليس بمذموم بل هو ثلاثة أقسام (القسم الأول) ما يصحبك في الآخرة وتبقى معك ثمرته بعد الموت وهو شيآن العلم والعمل فقط وأعني بالعلم العلم بالله وصفاته وأفعاله وملائكته وكتبه ورسوله ومليكوت أرضه وسماائه والعلم بشريعة نبيه وأعني بالعمل العبادة الخالصة لوجه الله تعالى وقد يأنس العالم بالعلم حتى يصير ذلك الألاشيء عنده فيه بحر النوم والمنكح فيه بحر النوم والمنكح في لذته لأنه أشهى عنده من جميع ذلك فقد صار حفا عاجلا في الدنيا ولا يكا اذا كرنا الدنيا المذمومة لم نعد هذا من الدنيا أصلا بل قلنا انه من الآخرة وكذلك العابد قديا أنس بعبادته فيستأذنها بحيث لو منع عنها ولو ساعة من الزمان لم نعد هذا من الدنيا أصلا بل قلنا انه من الآخرة وكذلك العابد قديا أنس بعبادته فيستأذنها بحيث لو منع عنها لكان ذلك أعظم العقوبات عليه حتى قال بعضهم ما أخاف الموت الا من حيث يحول بيني وبين قيام الليل وكان آخر يقول اللهم ارزقني قوة الصلاة والر كوع والسجود في القبر فهذا قد صارت الصلاة من حفاوطه العاجلة وكل حظ عاجل فاسم الدنيا

وما الذي ينبغي أن يجتنب منها) ويحترز عنها (وما الذي لا يجتنب) منها (فلا بد أن نبين الدنيا المذمومة والمأمور باجتنابها والكوثر المأذونة قاطعة لطريق الله ما هي فنقول دنياك وآخرتك عبارة عن حالتين من أحوال قلبك فالقريب الداني منها يسمى دنيا وهو كل ما قبل الموت والمترأخى المتأخر يسمى آخره وهو ما بعد الموت) وهذا يؤيد قول من قال ان الدنيا فعلى من الدنوق كما سياتى قريبا للمصنف (وكل مالك فيه حظ وغرض ونصيب وشهوة ولذة في عاجل الحال قبل الوفاة فهي الدنيا في حقل الآن جميع مالك اليه ميل وفيه نصيب وحظ فليس بمذموم بل هو ثلاثة أقسام القسم الأول ما يصحبك في الآخرة) بعد سفرك من الدنيا (وتبقى معك ثمرته بعد الموت) ولا ينقطع (وهو شيآن العلم والعمل فقط وأعني بالعلم العلم بالله وصفاته وأفعاله) يشير به الى مراتب التوحيد الثلاثة بان الله واحد في ذاته واحد في صفاته واحد في أفعاله ثم بما يتبع ذلك واليه أشار بقوله (وملائكته وكتبه ورسوله) وبما يليق في حق كل منها حسب ما رمى في قواعد العقائد (وملكوت أرضه وسماائه) بما فيها من العجائب الدالة على كمال قدرته (والعلم بشريعة نبيه) الذي هو معدود في أمته وكل ما يوصل الى تحصيل هذه المعلومات فهو داخل فيها (وأعني بالعمل العبادة الخالصة لوجه الله تعالى) عن الشك والشرك الخفى بمقتضى علمه بالشريعة التي أمر باتباعها وهما من اللذات العقلية وهي أشرف اللذات وأقلها وجودا فشرها أنها لا تغل ولا تبدل ولا يمكن لا يعرفها الا من تخصص بها كالحكمة لا يستلها الا الحكماء (وقد يأنس العالم بالعلم حتى يصير ذلك الألاشيء عنده فيه بحر النوم والمنكح في لذته) فلا يألف فراش النوم ولا يشتغل بالاكل ويدع زوجته كأنها أرملة (لانه) أى العلم بما ذكر (أشهى عنده من جميع ذلك فقد صار حفا عاجلا في الدنيا ولا يكا اذا كرنا الدنيا المذمومة لم نعد هذا من الدنيا أصلا بل قلنا انه من الآخرة) كيف وغالب من مضى من صالحى السلف هكذا لان شأنهم حيث شغلهم معرفته تعالى عن كثير من اللذات البدنية وحتى عن كثير من اللذات المتوسطة بينها وبين العقلية (وكذلك العابد قديا أنس بعبادته فيستأذنها بحيث لو منع عنها ولو ساعة من الزمان لم نعد هذا من الدنيا أصلا بل قلنا انه من الآخرة) ويرى نفسه متملها فنادما كأنه كان في يده شئ دفاته (حتى قال بعضهم ما أخاف الموت الا من حيث يحول بيني وبين قيام الليل) فهذا قد حذر الموت لاجل حيلولة بينه وبين التمسك (وكان آخره يقول اللهم ارزقني قوة الصلاة والر كوع والسجود في القبر) ومنهم من استجيب له ذلك فكشف عن قبور بعض منهم فروى معلمي ومنهم من روى في قبره قارنا للقرآن (فهذا قد صارت الصلاة) والقراءة (عنده من حفاوطه العاجلة وكل حظ عاجل فاسم الدنيا ينطق عليه من حيث الاشتقاق من الدنوا) الذي هو القرب بالذات أو الحكم فهي اذا فعلى من الدنوق قال الحراني هو الانزال رتبة في مقابلة عليا وليكون الزمنا العاجلة صارت في مقابلة الاخرى اللازمة للعلو في الدنيا نزول قدس وتجبيل وفي الآخرة علو قدر وتأخير فتقابلنا (ولكننا السنانا عني بالدنيا المذمومة ذلك) كيف يكون ذلك (وقد قال صلى الله عليه وسلم حبيب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عيني في الصلاة) رواه النسائي والحاكم من حديث أنس دون قوله ثلاث وتقدم في النكاح وفي بعض الفاظه جعلت قرعة عيني في الصلاة وفي بعضها جعل وتقدم تفصيل ذلك ومنهم من قال ان لفظ ثلاث لم يقع في شئ من طرقه بل زيادته محيلة لاهم عني ولكن شرحه الامام أبو بكر بن فورك في رسالة ووجهه بما حصله في كلام المصنف حيث قال (فجعل الصلاة من جملة ملاذ الدنيا وذلك لان كل ما يدخل في الحس والمشاهدة فهو من عالم الشهادة وهو من الدنيا والتلذذ بخريك الجوارح بالر كوع

ينطق عليه من حيث الاشتقاق من الدنوا) ولكننا السنانا عني بالدنيا المذمومة ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم حبيب الى من دنياكم ثلاث النساء والطيب وقرعة عيني في الصلاة فجعل الصلاة من جملة ملاذ الدنيا وكذلك كل ما يدخل في الحس والمشاهدة فهو من عالم الشهادة وهو من الدنيا والتلذذ بخريك الجوارح بالر كوع

والسجود انما يكون في الدنيا فلذلك أضافها الى الدنيا الا أناسا في هذا الكتاب تتعرض الالدنيا المذمومة فتقول هذه ليست من الدنيا
 * (القسم الثاني) * وهو المقابل له على الطرف الاقصى كل ما فيه حظ عاجل ولا ثمرة له في الآخرة أصلا كالتلذذ بالمعاصي كلها والتنعم بالمباحات
 الزائدة على قدر الحاجات والضرورات (١١٨) الداخلة في جملة الرفاهية والرغبات كالتنعم بالقناطير المعطرة من الذهب والفضة

والخيل المسقومة والانعام
 والحرق والغلمان والجواري
 والخيل والمواشي والقصور
 والدور ورفيع الثياب
 ولذا اذا اطعمه فظا العبد
 من هذا كله هي الدنيا
 المذمومة وفيها بعد فصولا
 أوفى بحمل الحاجة نظر
 طويل اذ روى عن عمر
 رضي الله عنه انه استعمل
 أبا الدرداء على حص فأتخذ
 كنيفا أنفق عليه درهمين
 فكتب اليه عمر من عمر بن
 الخطاب أمير المؤمنين الى
 عمر قد كان لك في بناء
 فارس والروم ما تكتفي به
 عن عمران الدنيا حين أراد
 الله خراجها فاذا أنالك كتابي
 هذا بقدر سيرتك الى دمشق
 أنت وأهلك فلم يزل بها حتى
 مات فهدأ رآه فصولا من
 الدنيا فتأمل فيه * (القسم
 الثالث) * وهو متوسط بين
 الطرفين كل حظ في العاجل
 معين على أعمال الآخرة
 كقدر القوت من الطعام
 والقميص الواحد الخشن
 وكل ما لا بد منه ليتأني
 للانسان البقاء والصحة التي
 بها يتوصل الى العلم والعمل
 وهذا ليس من الدنيا
 كالقسم الأول لانه معين على

والسجود انما يكون في الدنيا فلذلك أضافها الى الدنيا) فعلى هذا لفظ الثلاث ان ثبت لا يكون محيلا للمعنى
 ولكن لما لم يكن في الصلاة نقاض شهوة نفسانية كفى النساء والطيب عبر فيها بعبارة تخالف السياق الاول
 فقال وجعلت قرة عيني في الصلاة كفى رواية وعد أجدر في الزهد زيادة على هذا الحديث وهي أصبر عن
 الطعام والشراب ولا أصبر عنهن وروى الديلمي من حديث أنس الجاني بشيخ والظمان روى وأما الأشبع
 من حب الصلاة والنساء (الأنا في هذا الكتاب لسانا تتعرض الالدنيا المذمومة فتقول هذه ليست من الدنيا
 * القسم الثاني وهو المقابل له على الطرف الاقصى كل ما فيه حظ عاجل ولا ثمرة له في الآخرة أصلا
 كالتلذذ بالمعاصي كلها والتنعم بالمباحات الزائدة على قدر الضرورات والحاجات الداخلة في جملة الرفاهية) أي
 سعة العيش (والرغبات) وهي الوقوف مع مقتضى طبع النفس (كالتنعم بالقناطير المعطرة من الذهب
 والفضة) أي العدد الكثير منها (والخيل المسقومة) أي الفارسة السميكة المعلمة بأنواع الزينة السائمة منها
 والمستعدة (والانعام) المرامم بالازواج الثمانية (والحرث) الزراعة (والغلمان والجواري) المتخذة للخدمة
 (والحيوان والمواشي) فيه تخصيص بعد تعميم من قوله والانعام (واقصروا الدور ورفيع الثياب ولذا اذا
 الاطعمه) والاشربة (فظا العبد من هذا كله هي الدنيا المذمومة وفيها بعد فصولا أوفى بحمل الحاجة نظر
 طويل) فقد يختلف ذلك باختلاف الأشخاص والازمان (اذ روى عن عمر رضي الله عنه انه استعمل أبا
 الدرداء) عو عمر بن عمر رضي الله عنه (على حص) وهي مدينة معروفه بالشام (فاتخذ كنيفا) أي حظيرة
 تستريح من حر الشمس (أنفق عليه درهمين) فبلغ ذلك عمر فكتب اليه من عمر بن الخطاب أمير المؤمنين الى
 عمر وهو واسمه على ما اشتهر وقيل بل لقبه واسمه عامر حكاه الفلاس عن بعض ولده به حزم الاصمعي في رواية
 السكري عنه (قد كان لك في بناء فارس والروم ما تكتفي به عن عمران الدنيا حين أراد الله خراجها فاذا أنالك
 كتابي هذا فقد سيرتك وأهلك الى دمشق) فلما بلغه الكتاب سار باهله الى دمشق فلم يزل بها حتى مات في
 خلافة عثمان على الاصح عند أصحاب الحديث وقال ابن حبان ولامه ماوية قضاء دمشق في خلافة عمر (فهذا
 رآه فصولا من الدنيا فتأمل فيه) كيف عد مثله فصولا مع ان التي صرف عليه شيء حقير (القسم الثالث
 وهو متوسط بين الطرفين كل حظ في العاجل معين على أعمال الآخرة كقدر القوت من الطعام) الذي
 به يتغذى ومن الماء التي به يروي (والقميص الواحد الخشن) الذي يوارى عورته ويخرج من الواحد ان
 يكون له قبضان ومن الخشن ان يكون رقيقا (وكل ما لا بد منه ليتأني للانسان البقاء والصحة التي بها يتوصل
 الى العلم والعمل وهذا ليس من الدنيا كالقسم الاول لانه معين على القسم الاول ووسيلة اليه فهما تناول
 العبد) بما لا يمكن التبلغ باقل منه (على قصد الاستعانة به على العلم والعمل) فعدو بل مشكور ومأجور
 (ولم يكن به متناولا للدنيا ولم يصربه من ابناء الدنيا) ولم يلحقه الغم (وان كان باعثا لحظ العاجل دون
 الاستعانة على التقوى التحق بالقسم الثاني الذي هو مقابل للقسم الاول (وصار من جملة الدنيا) ولو كان
 المتناول حقيرا في نفسه (ولا يبقى مع العبد عند الموت الا ثلاث صفات) الاولى (صفاء القلب أعني طهارته
 من أدناس الدنيا) واوساخها (و) الثانية (أنه يذكر الله تعالى و) الثالثة (حبه لله تعالى و صفاء القلب
 وطهارته لا يحصل الا بالكف عن شهوات الدنيا) وحظوظها (والانس لا يحصل الا بكثرة ذكر الله والمواظبة
 عليه والحب لا يحصل الا بالمعرفة) اذ من لم يعرف لم يحب (ولا تحصل معرفة الله الا بدوام الفكر) في جلال

القسم الأول ووسيلة اليه فهما تناول العبد على قصد الاستعانة به على العلم والعمل لم يكن به متناولا للدنيا ولم يصربه من الله
 أبناء الدنيا وان كان باعثا لحظ العاجل دون الاستعانة على التقوى التحق بالقسم الثاني وصار من جملة الدنيا ولا يبقى مع العبد عند الموت الا
 ثلاث صفات صفاء القلب أعني طهارته عن الأدناس وأنسه بذكر الله تعالى وحبه لله عز وجل و صفاء القلب وطهارته لا يحصل الا بالكف
 عن شهوات الدنيا والانس لا يحصل الا بكثرة ذكر الله تعالى والمواظبة عليه والحب لا يحصل الا بالمعرفة ولا تحصل معرفة الله الا بدوام الفكر

اذ تكون جنة بين العبد
وبين عذاب الله كما ورد
في الاخبار ان أعمال العبد
تناضل عنه فاذا جاء العذاب
من قبل رجليه جاء قيام الليل
يدفع عنه واذا جاء من جهة
يديه جاءت الصدقة تدفع عنه
الحديث وأما الانس والحب
فهما من المسعدات وهما
موصولان العبد الى لذة اللقاء
والمشاهدة وهذه السعادة
تتجمل عقيب الموت الى أن
يدخل أوان الرؤية في الجنة
فيصير القبر روضة من
رياض الجنة وكيف لا يكون
القبر عليه روضة من رياض
الجنة ولم يكن له الا محبوب
واحد وكانت العوائق
تعوقه عن دوام الانس
بدوام ذكره ومطالعة جماله
فارتفعت العوائق وأفلت
من السجن وخلق بينه وبين
محبوبه فقدم عليه مسرورا
سليما من الموانع آمانا من
العوائق وكيف لا يكون
محب الدنيا عند الموت معذبا
ولم يكن له محبوب الا الدنيا
وقد غصب منه وحيل بينه
بينه وسدت عليه طرق
الحيلة في الرجوع اليه
ولذلك قيل

ما حال من كان له واحد

غيب عنه ذلك الواحد

وليس الموت عدما انما هو

فراق لحباب الدنيا وقدوم

على الله تعالى فاذا سالك

الله وعظمته (وهذه الصفات الثلاث هي النجيات المسعدات بعد الموت أما طهارة القلب عن شهوات الدنيا فهي من النجيات اذ تكون جنة بين العبد وبين عذاب الله كما ورد في الاخبار ان أعمال العبد تناضل عنه فاذا جاء العذاب من جهته جاء قيام الليل يدفع عنه واذا جاء من جهة يديه جاءت الصدقة تدفع عنه الحديث) أي الى آخر الحديث قال العراقي رواه الطبراني من حديث عبد الرحمن بن سمرة بطوله وفيه خالد بن عبد الرحمن الخزومي ضعفه البخاري وأبو حاتم ولا جد من حديث أسماء بنت أبي بكر اذا دخل الانسان قبره فان كان مؤمنا احتف به عمله الصلاة والصيام الحديث واسناده صحيح انتهى قلت رواه الطبراني باسنادين في أحدهما سليمان بن أحمد الواسطي قال الذهبي ضعفه وفي الآخر خالد بن عبد الرحمن الخزومي وهو الذي أشار اليه العراقي وقد رواه أيضا الحكيم في النوادر وسنده ضعيف أيضا ولفظهما اني رأيت البارحة عجاير رأيت رجلا من أمي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءه وضوءه فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلا من أمي يلهث عطشا فجاءه صيام رمضان فسقاها ورأيت رجلا من أمي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله فخلصهم منهم ورأيت رجلا من أمي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة فجاءته حجة وعمرته فاستخرجاه من الظلمة ورأيت رجلا من أمي جاءه ملك الموت ليقبض روحه فجاءه بوالديه فرد عنه ورأيت رجلا من أمي يكلم المؤمنين ولا يكلمونه فجاءته صلاة الرحم فقالت ان هذا كان واصلا لرحمة فكلمهم وكاموه وصار معهم ورأيت رجلا من أمي يأتي النبيين وهم حاق حلق كما امر على حلة طرد فجاءه اغتساله من الجنابة فآخذ بيده فجلسه الى جنبتي ورأيت رجلا من أمي يتقي وهج النار بيديه عن وجهه فجاءته صدقة فصارت طلا على رأسه وسرا عن وجهه ورأيت رجلا من أمي جاءه زانية العذاب فجاءه أمره بالمعروف ونهيها عن المنكر فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلا من أمي هوى في النار فجاءته دموعه اللاتي بكى بها في الدنيا من خشية الله فاخرجته من النار ورأيت رجلا من أمي قد هوت حقيقته الى شماله فجاءه خوفه من الله فأخذ حقيقته فعملها في يمينه ورأيت رجلا من أمي قد خف ميزانه فجاءه أفراده فثقلوا ميزانه ورأيت رجلا من أمي على شفير جهنم فجاءه وجهه من الله عز وجل فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلا من أمي برعد كما ترعد السعة فجاءه حسن ظنه بالله فسكن رعدته ورأيت رجلا من أمي يزحف على الصراط مرة ويحبو مرة ويتعاق مرة فجاءته صلاته على فأخذت بيده فقامته على الصراط حتى جازورأيت رجلا من أمي انتهى الى أبواب الجنة فغلقت الابواب دونه فجاءته شهادة أن لا اله الا الله فأخذت بيده فدخلته الجنة (وأما الانس والحب فهما من المسعدات وهما موصولان للعبد الى لذة اللقاء والمشاهدة وهذه السعادة تتجمل عقيب الموت الى أن يدخل أوان الرؤية في الجنة فيصير القبر روضة من رياض الجنة) ويتنعم فيها (وكيف لا يكون القبر عليه روضة ولم يكن له في الدنيا) (المحبوب واحد) لم يزل في غيره (وكانت العوائق تعوقه) أي تمنعه (عن دوام الانس بدوام ذكره ومطالعة جماله فارتفعت العوائق) بالوت (وأفلت من السجن الى البستان وخلق بينه وبين محبوبه فقدم عليه مسرورا سليما من الموانع آمانا من الفراق) مطمئنا بالوصال (وكيف لا يكون محب الدنيا عند الموت معذبا ولم يكن له محبوب الا الدنيا وقد غصب منه وحيل بينه وبينه وسدت عليه طرق الحيلة في الرجوع اليه ولذلك قيل

ما حال من كان له واحد * غيب عنه ذلك الواحد

وليس الموت عدما انما هو فراق لحباب الدنيا وقدوم على الله تعالى فاذا سالك طريق الآخرة هو المواتب على) حيازة (أسباب هذه الصفات الثلاث وهي الذكر والفكر والعمل الذي يقطع عن شهوات الدنيا ويغض اليه ملاذها ويقطعه عنها وكل ذلك لا يمكن الا بصحة البدن) لان سقمه مما يشوش عليه ويعوقه من حيازة تلك الأسباب (وصحة البدن لا تنال الا بقوت) يقيم عمارة لبدن (وملبس) يوارى

طريق الآخرة هو المواتب على أسباب هذه الصفات الثلاث وهي الذكر والفكر والعمل الذي يقطع عن شهوات الدنيا ويغض اليه ملاذها ويقطعه عنها وكل ذلك لا يمكن الا بصحة البدن وصحة البدن لا تنال الا بقوت وملبس

وَمُسْكِنٍ وَيُحْتَاجُ كُلَّ وَاحِدٍ إِلَى سَبَابٍ فَالْقَدْرُ الَّذِي لَا يَدْنِيهِ مِنْ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ إِذَا أَخَذَهُ الْعَبْدُ مِنَ الدُّنْيَا لَا خَوْفَ أَنْ يَكُنْ مِنْ أَبْنَاءِ الدُّنْيَا وَكَانَتِ الدُّنْيَا فِي حَقِّهِ مُزْرَعَةً لَا خَوْفَ (١٢٠) وَأَنْ أَخَذَ ذَلِكَ بِحُظِّ النَّفْسِ وَعَلَى قَصْدِ التَّمَنُّعِ صَارَ مِنْ أَبْنَاءِ الدُّنْيَا وَالرَّاغِبِينَ

عورته (ومسكن) يأوى اليه فيطمئن قلبه ويحتاج كل واحد من هذه الثلاثة (الى أسباب) كثيرة (فالقادر الذي لا بد منه من هذه الثلاثة اذا أخذ العبد من الدنيا لآخره) أى للوصول اليها (لم يكن من أبناء الدنيا وكانت الدنيا فى حقه مزرعة أى بمنزلة) بقرعة يزرع فيها (ل) (ل) أجل (الآخره وان أخذ ذلك لحظ النفس وقضاء الشهوة) وعلى قصد التمتع صار من أبناء الدنيا) من (الراغبين فى حظوظها الآن الرغبة فى حظوظ الدنيا تنقسم الى ما يعرض صاحبه لعذاب فى الآخرة ويسمى ذلك حراما والى ما يحول بينه وبين الدرجات العلى ويعرضه لآل الحسب ويسمى ذلك حلالا والبصير يعلم أن طول الموقف فى عرصات القيامة لأجل الحساب أيضا عذاب فى نوقش الحساب فقد عذب) روى الشيخان من حديث عائشة تدون فقد روى الطبراني فى الكبير من حديث ابن الزبير من نوقش المحاسبة هلك (اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حلالها حساب وحرامها عذاب) قال العراقي روى ابن أبي الدنيا والبيهقى فى الشعب من طريقه موقوفا على بن أبي طالب باسناد منقطع بلفظ وحرامها نار ولم أجده مرفوعا انتهى قلت بل أخرجه الديلمى فى مسند الفردوس من حديث ابن عباس بلفظ ابن آدم الدنيا حلالها حساب وحرامها عقاب منه عليه الحافظ السخاوى فى المقاصد (وقد قال أيضا حلالها عذاب) أى لان المناقشة فى الحساب عذاب (الأنه عذاب أخف من عذاب الحرام بل لو لم يكن الحساب لكان ما يفوت من الدرجات العلى فى الجنة وما يرد فى القلب من التمسع على تفويتها بحظوظ حقيرة خسيسة لابقاءها هو أيضا عذاب وقس به حاله فى الدنيا اذا نظرت الى أقرانك وقد سبقوا بسعادات دنيوية كيف يتقطع قلبك عليها حسرة مع علمك بانها سعادات) زائلة (منصرفة) منقطعة (لابقاء لها ومنغصة بكدورات لاصفائها فالحال فى فوات سعادتها لا يحيط الوصف بغيرها) ولا يمكن مقدار حلالها (وتقطع الدهور) وتنصرم الأزمنة دون (غايته وادراك نهايتها فكل من تنعم فى الدنيا ولو بسماع صوت من طائر) حسن الصوت كالغدير والهازار والبيغاء (أو بالنظر الى خضرة) بحبب ماء جار أو تحت شجرة مثلا (أو شربة ماء بارد) ونحو ذلك (فانه ينقص من حظها فى الآخرة ضاعافه) فان كل ذلك من نعيم الدنيا (وهو المعنى) أى المراد (بقوله صلى الله عليه وسلم اعمر رضى الله عنه هذا من النعيم الذى نستل عنه أشار به الى الماء البارد) روى ذلك من حديث جابر قال وجاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر فاطعمناهم رطبا وسقيناهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من النعيم الذى تسألون عنه روى أحمد والنسائى والبيهقى فى الشعب ورواه عبد بن حميد وابن مردويه بلفظ ثم أتيناهم برطب وماء فأكلوا وشربوا ثم قال هذا النعيم الذى تسألون عنه روى مسلم والاربعة من حديث أبي هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر فذكروا قصة اتبناهم الى منزل أبي الهيثم الانصارى وفيه خفاء بفرق فيه بسر وعروذج لهم شاة فاكلوا من الشاة ومن الفرق وشربوا فلما شربوا ورواها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني بكر وعمر والذي نفسى بيده لتسألن عن هذا النعيم يوم القيامة ورواه ابن حبان وابن مردويه من حديث ابن عباس نحوه هذه القصة لاني وأيوب الانصارى وفيه والذي نفسى بيده ان هذا هو النعيم الذى تسألون عنه يوم القيامة وروى أحمد وابن جرير وابن عدى والبيهقى فى مجملهم وابن منده فى المعرفة وابن عساکر وابن مردويه والبيهقى فى الشعب من حديث أبي عسيب مولى النبى صلى الله عليه وسلم قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلا فربى فدعاني فخرجت اليه ثم مر بابي بكر فدعاه فخرج اليه ثم مر بعمر فدعاه فخرج اليه فانطلق حتى دخل حائط البعض الانصار فقال لصاحب الحائط أطعمنا فداء بفرق فوضعها كل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ثم دعاهم بارد فشرب وقال لتسألن عن هذا النعيم يوم القيامة فاخذ عمر الفرق فضر به الارض حتى تناثر البسر ثم قال يا رسول الله اننا المسؤولون عن هذا يوم القيامة قال نعم ثلاثا

کے

الى خضرة أو شربة ماء بارد فانه ينقص من حظه في الآخرة أضعافه وهو العني بقوله صلى الله عليه وسلم لا يمر رضى الله عنه هذا من النعيم الذى تسئل عنه أنسار به الى الماء البارد

والتعرض لجواب السؤال فيه ذل وخوف وخطر ومشقة وانتظار وكل ذلك من نقصان الحظ ولذلك قال عمر رضي الله عنه عزلوا عني حساسها حين كان به عاشر فعرض عليه ماء بارد بعسل فأداره في كفه ثم امتنع عن شربه (١٢١) فالدينيا قليلها وكثيرها حرامها وحلالها

ملعوننة الاما أعان على تقوى الله فان ذلك القدر ليس من الدنيا وكل من كانت معرفته أقوى وأيقن كان حذره من نعيم الدنيا أشد حتى أن عيسى عليه السلام وضع رأسه على حجر لما نام ثم رماه اذ تمثله ابليس وقال رغبت في الدنيا وحسني أن سليمان عليه السلام في ملائكة كان يطعم الناس لذا اذ الاطعمة وهو يأكل خبز الشعير فجعل الملك على نفسه بهذا الطريق امتحانا وشدة فان الصبر عن لذا اذ الاطعمة مع القدرة عليها وجودها أشد ولهذا روى أن الله تعالى زوى الدنيا عن نبينا صلى الله عليه وسلم فكان بطوي أياما وكان يشد الحجر على بطنه من الجوع ولهذا ساء الله البلاء والحزن على الانبياء والاولياء ثم الامثل فالامثل كل ذلك نظر الهمة وامتثانا عليهم ليتوفر من الآخرة حظهم كما يمنع الوالد الشفيق ولده لذة الفواكه ويلزمه ألم الفصد والحجامة شفقة عليه وجباله لا تخلع عليه وقد عرفت بهذا أن كل ما ليس لله فهو من الدنيا وما هو لله فذلك ليس من الدنيا فان قلت فما الذي هو لله فأقول

كسرة يسديها الرجل جوعته أو ثوب يستر به عورته أو حجر يدخل فيه من الحر والبرد وقد تقدم هذا الحديث في كتاب الاطعمة وذكرنا شيئا في ذلك هناك وأخرج أبو بكر بن شيبة وهذا ابن السري عن بكر ابن عتيق قال سقبت سعد بن جبير شربة من عسل في قدر فشرها ثم قال والله لا سئل عن هذا فقلت له قال شربه وأنا أستلذه (والتعرض لجواب السؤال فيه ذل وخوف وخطر ومشقة وانتظار وكل ذلك من نقصان الحظ ولذلك قال عمر رضي الله عنه عزلوا عني حساسها حيث كان به عطش فعرض عليه ماء بارد) ممزوج (بعسل) في قدح (فأداره في كفه ثم امتنع عن شربه) وناول بعض أصحابه فشرها رواه سليمان ابن المغيرة عن ثابت وقد تقدم (فالدينيا قليلها وكثيرها حرامها، ملعونة) أي مبعدة من الله تعالى الاما أعان على تقوى الله فان ذلك القدر ليس من الدنيا (وكل من كانت معرفته بالله (أقوى وأيقن) أي أكثر يقينا وفي بعض النسخ وأتقن أي أثبت وأرسخ) كان حذره من نعيم الدنيا أشد حتى أن عيسى عليه السلام وضع رأسه على حجر لما نام ثم رماه اذ تمثله ابليس وقال رغبت في الدنيا) نقله صاحب القوت (وحسني أن سليمان عليه السلام في ملائكة كان يطعم الناس لذا اذ الاطعمة وهو يأكل خبز الشعير) وكذا روى عن يوسف عليه السلام انه كان يطعم الناس في المجاعة لذا اذ الاطعمة وهو يجوع ويأكل خبز الشعير ففعل له في ذلك فقال أخشى أن أنسى الجبايع (فجعل الملك على نفسه بهذا الطريق امتحانا وشدة فان الصبر عن لذا اذ الاطعمة مع القدرة عليها وجودها) عذره (أشد ولهذا زوى الله تعالى الدنيا عن نبينا صلى الله عليه وسلم) قال العراقي رواه محمد بن خفيف في شرف الفقراء من حديث عمر بن الخطاب قال قلت يا رسول الله عجب ما نرى بسط الله لهم الرزق وزواها عنك الحديث وهو من طريق ابن اسحق منعنا انتهى قلت وفي خطبة على رضى الله عنه واقد كان في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يدل على مساوى الدنيا وعيوبها الذجاج فيها مع خاصته وزويت عنه زخارفها مع عظيم زلفته (فكان بطوي أياما) قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبيت الليالي المتتابعة طوايا واهله الحديث قال الترمذي حسن صحيح (وكان يشد الحجر على بطنه من الجوع) تقدم (ولهذا ساء الله البلاء والحزن على الانبياء والاولياء ثم الامثل فالامثل) روى أحمد والبخاري والترمذي وابن ماجه من حديث سعد أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل الحديث وروى الطبراني في الكبير من حديث أخت حذيفة أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون ثم الامثل فالامثل وروى ابن ماجه وأبو يعلى والحاكم من حديث أبي سعيد أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون لقد كان أحدهم يبتلى بالفقر حتى ما يجد الا العباءة يحويها فيلبسها ويتبلى بالقمح حتى يقتله ولا حدهم كان أشد فرحا بالبلاء من أحدكم بالاعطاء (كل ذلك نظر الهمة وامتثانا عليهم ليتوفر من الآخرة حظهم كما يمنع الوالد الشفيق ولده لذة الفواكه ويلزمه ألم الفصد والحجامة شفقة عليه وجباله لا تخلع عليه) وذلك لان نظر الوالد في حقه أتم فيما يؤل اليه من النفع ونظر الوالد قاصر على اللذة العاجلة (وقد عرفت بهذا ان كل ما ليس لله فهو من الدنيا وما هو لله فذلك ليس من الدنيا فان قلت فما الذي هو لله فأقول الاشياء ثلاثة أقسام منها ما لا يتصور أن يكون لله وهو الذي يعبر عنه بالمعاصي والمخطورات وأنواع المنعمات في المباحات وهي الدنيا المحضة المذمومة فهي الدنيا صورة ومعنى) أما صورة فظاهر وأما معنى فان هذه لا يتقرر بغيرها الى الله تعالى بل هي تبعد عن ساحات رحمته فليس لها تعلق بالآخرة أصلا (ومنها صورته لله تعالى) ويمكن أن يجعل لغبر الله وهي ثلاثة الفكر والذكر (والكف عن الشهوات) النفسانية (فان هذه الثلاثة اذا جرت سرا) ولم يطلع عليها

(١٦ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) الاشياء ثلاثة أقسام منها ما لا يتصور أن يكون لله وهو الذي يعبر عنه بالمعاصي والمخطورات وأنواع المنعمات في المباحات وهي الدنيا المحضة المذمومة فهي الدنيا صورة ومعنى ومنها ما صورته لله ويمكن أن يجعل لغبر الله وهو ثلاثة الفكر والذكر والكف عن الشهوات فان هذه الثلاثة اذا جرت سرا

أحمد (ولم يكن علمها باعث سوى أمر الله واليوم الآخر فهي لله) تعالى (وليست من الدنيا وان كان الغرض من الفكر طاب العلم للشرف به وطاب القبول بين الخلق باظهار المعرفة أو كان الغرض من ترك الشهوة حفظ المال) وجمعه (أو الحمية لصحة البدن أو لاشتهار) بين الناس (بالزهد) والصالح (فقد صار هذا من الدنيا بالمعنى وان كان يظن بصورته انه لله تعالى) ومنها ما صورته لحظ النفس ويمكن أن يجعل معناه لله وذلك كالاكل والنكاح وكل ما يرتبط به بقاءه وله فان كان القصد حفظ النفس فهو من الدنيا وان كان القصد الاستعانة به على التقوى فهو لله بمعناه وان كانت صورته صورة الدنيا قال صلى الله عليه وسلم من طاب الدنيا حللا مكارها مفاخرها لقي الله وهو عليه غضبان ومن طلبها استعفافا عن المسئلة وصيانة لنفسه جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر) تقدم هذا الحديث في كتاب آداب الكسب وقدر واه أبو الشيخ في الثواب وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف ولفظهم من طلب الدنيا حللا استعفافا عن المسئلة وسعيها على أهله وتعطفا على جاره بعثه الله يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر ومن طلبها حللا مكارها مفاخرها لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان (فاظن كيف اختلف ذلك بالقصد فاذا الدنيا حظ نفسك العاجل الذي لا حاجة اليه لامر الآخرة ويعبر عنه بالهوى واليه الاشارة بقوله تعالى ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى) فصارت الدنيا طاعة النفس للهوى (ومجامع الهوى خمسة أمور وهي ما جمعه الله تعالى في قوله اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد والاعيان التي تحصل منها هذه الخمسة سبعة يجمعها قوله تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا) وأصل هذا منزع من سياق صاحب القوت فانه لما ذكر اختلاف الصوفية في ماهية الزهد وتباين أقوالهم على تحوُّر بعين قولنا قال ونحن بحمد الله تعالى ونعمته غير محتاجين الى أقوالهم بما بين الله تعالى في كتابه المبين الذي جعل فيه الشفاء والغنى فهو هدى للمعتقين وقد قال صلى الله عليه وسلم هو الخيل المتين والصراط المستقيم من طلب الهدى في غيره أضله الله فقد ذكر جل اسمه في كتابه أن الدنيا سبعة أشياء وهو قوله زين للناس حب الشهوات الى قوله والحرث ثم قال ذلك متاع الحياة الدنيا فوصف حب الشهوات بالزين ثم نسق الاوصاف السبعة على الحب لها ثم أشار بقوله ذلك فذا اشارة الى الكاف والكاف كناية عن المذكور المتقدم المنسوق واللام بين ذا والكاف للتمكين والتوكيد فحصل من تدبر الخطاب ان هذه السبعة جملة الدنيا وان الدنيا هي هذه الاوصاف السبعة وما تفرع من الشهوات رد الى أصل من هذه الجمل فن أحب جميعها فقد أحب جملة الدنيا نهاية الحب ومن أحب أصلا منها أوفرعا من أصل فقد أحب بعض الدنيا فعملنا بنص الكلام ان الشهوة دنيا وفهمنا من دليله ان الحاجات ليست بدنيا لانها تقع ضرورات فاذا لم تكن الحاجة دنيا لانها لا تسمى شهوة وان كانت قد تشتهى ثم سمعناه قد رد هذه الاوصاف السبعة في مكان آخر الى خمسة معان فقال اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر فهذه الخمسة وصف من أحب تلك السبعة ثم اختصر الخمسة في معنيين هما جامعان للسبعة فقال انما الحياة الدنيا لعب ولهو ثم رد الوصفين الى وصف واحد وعبر عنه بمعنيين فصارت الدنيا ترجع الى شئين جامعين مختصرين يصلح أن يكون كل واحد منهما هو الدنيا فالوصف الواحد الذي رد الاثنين اليه اللذين هما اللعب والهوى والهوى هو النفس السبعة فيه فقال تعالى ونهى النفس عن الهوى فصارت الدنيا طاعة النفس للهوى بدليل قوله تعالى فاما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى فلما كانت الجنة ضد الجحيم كان الهوى هو الدنيا لان النهي عنه ضد الاشارة فنهى نفسه عن الهوى فانه لم يؤثر الدنيا واذا لم يؤثر الدنيا فهذا هو الزهد كانت له الجنة التي هي ضد الجحيم التي هي لمن

لله شرف به وطلب القبول بين الخلق باظهار المعرفة أو كان الغرض من ترك الشهوة حفظ المال أو لاشتهار لصحة البدن أو لاشتهار بالزهد فقد صار هذا من الدنيا بالمعنى وان كان يظن بصورته انه لله تعالى ومنها ما صورته لحظ النفس ويمكن أن يكون معناه لله وذلك كالاكل والنكاح وكل ما يرتبط به بقاءه وله فان كان القصد حفظ النفس فهو من الدنيا وان كان القصد الاستعانة به على التقوى فهو لله بمعناه وان كانت صورته صورة الدنيا قال صلى الله عليه وسلم من طاب الدنيا حللا مكارها مفاخرها لقي الله وهو عليه غضبان ومن طلبها استعفافا عن المسئلة وصيانة لنفسه جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر فاظن كيف اختلف ذلك بالقصد فاذا الدنيا حظ نفسك العاجل الذي لا حاجة اليه لامر الآخرة ويعبر عنه بالهوى واليه الاشارة بقوله تعالى ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى ومجامع الهوى خمسة أمور وهي ما جمعه الله تعالى في قوله اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد

والاعيان التي تحصل منها هذه الخمسة سبعة يجمعها قوله تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا

والاستكثار منه تنعم وهو لغير الله وبين التمتع والضرورة درجة يعبر عنها بالحاجة ولها طرفان وواسطة طرف يقرب من حد الضرورة فلا يضربان الاقتصار على حد الضرورة غير ممكن وطرف يزاحم جانب التمتع ويقرب منه وينبغي أن يحذر منه وبينهما وسائط متشابهة ومن حرم حول الحى يوشك أن يقع فيه والحزم في الحذر والتقوى والتقرب من حد الضرورة ما يمكن اقتداء بالانبياء والاولياء عليهم السلام اذ كانوا يردون أنفسهم الى حد الضرورة حتى ان أو يسا القرنى كان يظن أهله أنه مجنون لشدة تضيقه على نفسه فينواله بيتا على باب دارهم فكان يأتي عليهم السنق والسنتان والثلاث لا يرون له وجهها وكان يخرج أول الاذان ويأتي الى منزله بعد العشاء الآخرة وكان طعامه أن يلتقط النوى وكلما أصاب حشفة خبأها لانظاره وان لم يصب ما يقوته من الحشف باع النوى واشترى بثمنه ما يقوته وكان لباسه مما يلتقط من المزابيل من قطع الأكسية فيغسلها في الفرات ويلفق بعضها الى بعض ثم يلبسها فكان ذلك لباسه وكان رجلا مرمونا بالصبيان فيرجونه بالخبارة (ويظنون انه مجنون فيقول لهم يا اخوتاه ان كنتم ترمونني ولا بد

لم ينفه نفسه عن الهوى بآثاره الدنيا فصارت الدنيا هي طاعة الهوى واثاره في كل شئ فينبغي أن يكون الزهد مخالفة الهوى من كل شئ اه وقال أبو القاسم الراغب في الذريعة الاذات ثلاثة لذة عقلية وهي التي يختص الانسان بها كالعلم والحكمة ولذة بدنية وهي التي يشارك فيها جميع الحيوان الانسان كالأكل والشرب والمنسكج ولذة مشتركة بين بعض الحيوان وبين الانسان كالأكل والرياسة والعلمية وجميع الاذات تنقسم عشرة أقسام وما لها الى سبعة وهي التي ذكرها أمير المؤمنين على رضى الله عنه لعمار وقد تقدم ذكره ثم قال والمراد بالنساء اقتناؤهن والاستكثار منهن وبالبنين الذكور ومن الاولاد والحفدة والخدم والالعام الازواج الثمانية وبالخيل المسومة السائمة منها والمستعدة (فقد عرفت ان كل ما هو لله فليس من الدنيا وقد رزق القوت وما لا بد منه من مسكن وملبس هو لله أن قصده وجه الله والاستكثار منه تنعم وهو غير الله وبين التمتع والضرورة درجة يعبر عنها بالحاجة ولها طرفان وواسطة طرف) منها (يقرب من حد الضرورة فلا يضربان الاقتصار على حد الضرورة غير ممكن) قال صاحب القوت وروينا في أخبار ابراهيم عليه السلام في قصة تطول قال في آخرها ان الله عز وجل قال له لو تخلياك أنزلت حاجتك لقضاها يعني نفسه تعالى ولم يعتك وقد كان احتاج فذهب الى خليل له يستعجله شيئا فتواري عنه فرجع ابراهيم منكسرا فلما قيل له ذلك قال الهى علمت مقتك للدنيا ففقت ان أسألك منها فتمقتني فواحي الله اليه أما علمت ان الحاجة في الدنيا ليست من الدنيا قال وروينا مرة ان القوت ليس هو من الدنيا وقد جاء نامة عنه عن نبينا صلى الله عليه وسلم قال من نظر الى زهرة الدنيا أصبح ممقوتا في ملكوت السماء ومن صبر على القوت نزل من الفردوس حيث أحب فدل ذلك على ان القوت ليس هو من الدنيا لانه استغناه منها فذهب على الصبر عليه بعد ذلك (وطرف) آخر (يزاحم) أي يقابل (جانب التمتع ويقرب منه وينبغي ان يحذر منه وبينهما أوساط متشابهة ومن حرم حول الحى يوشك أن يقع فيه) كما ورد ذلك في الخبر وتقدم في كتاب الحلال والحرام (والحزم كل الحزم في الحذر من الشهوات والتقوى فانهم لما لا الامور كلها والتقرب من حد الضرورة ما يمكن اقتداء بالانبياء والاولياء عليهم السلام اذ كانوا يردون أنفسهم الى حد الضرورة حتى ان أو يسا القرنى) رحمه الله تعالى وهو ابن عامر بن جزة بن مالك بن عمرو بن سعد بن عمرو بن عسوان بن قرن بن رومان بن ناجية بن مراد المرادوى القرنى الزاهد المشهور وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن عمر وعلى وروى عنه يسير بن عمرو وعبد الرحمن بن أبي ايلي ذكره ابن سعد في الطبقة الاولى من تابعي أهل الكوفة وقال كان ثقة وذكره البخارى فقال في اسناده نظرا قال ابن عدى ليس له رواية لكن كان مالك ينسكه وجوده الان شهرته وشهرة أخباره لاتسع أحدا أن يشك فيه وقال عبد الغنى بن سعيد القرنى بفتح القاف والراء هو أو يس أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم قبل وجوده وشهد صفين مع على رضى الله عنه وكان من خيار المسلمين وروى حمزة عن أصبغ بن زيد قال أسلم أو يس على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولكن منعه من القدوم به وقد روى له مسلم في آخر صحيحه من كلامه وقتل بصفين على الصحيح المشهور (كان يظن أهله أنه مجنون لشدة تضيقه على نفسه) أى فى المعيشة (فينواله بيتا على باب دارهم فكان يأتي عليهم السنة والسنتان والثلاث لا يرون له وجهها وكان يخرج أول الاذان) ويمكث في مسجد الحى (و) لا (يأتي منزله) الا بعد (العشاء الآخرة) فلا يرونه لذلك (وكان طعامه أن يلتقط من النوى وكلما أصاب حشفة) محرقة النهر الردى الذي يرمى به (خبأها لانظاره وان لم يصب ما يقوته باع النوى واشترى بثمنه ما يقوته وكان لباسه ما يلتقط من المزابيل من قطع الأكسية) التي يرمونها (فيغسلها في الفرات) وهي نهر الكوفة (ويلفق بعضها الى بعض ثم يلبسها فكان ذلك لباسه وكان رجلا مرمونا بالصبيان فيرجونه بالخبارة (ويظنون انه مجنون فيقول لهم يا اخوتاه ان كنتم ترمونني ولا بد

بالصبيان فيرجونه ويظنون أنه مجنون فيقول لهم يا اخوتاه ان كنتم ترمونني

فأرمنى بإحجار صغار فأنى أخاف أن تدموا عقيبى فيحضر وقت الصلاة ولا أصيب الماء فهكذا كانت سيرته
ولهذا عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره فقال انى لا جدنفس الرجن من جانب اليمن اشارة اليه
تقدم فى كتاب قواعد العقائد وروى الطبرانى فى الكبير من حديث سلمة بن نفيل السكونى انى أجدنفس
الرجن من ههنا وأشار الى اليمن الحديث وليس له غيره وقد أخرج النسائى بقية الحديث ولم يذكر
هذه الجملة وكذا ابن حبان فى الأنواع والتقايم وروى مسلم فى صحيحه من حديث أبى نضرة عن أسير
ابن جابر بن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان خير التابعين رجل يقال
له أويس بن عامر وفى رواية له فى لقبه منهكم فروه فليس يستغفر لكم من طريق قتادة عن زرارة عن
أسير بن جابر ومنها قول عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتى عليك أويس بن عامر مع ابداء أهل
اليمن ثم من مراد ثم من قرن كان به برص فبرئ منه الاموضع درهم له والددة هو جابر لو أقسم على الله لأبره
فان استطعت ان تستغفرك فافعل الحديث ورواه كذلك ابن سعد والعميل وأجد والحاكم مختصرا
ورواه البيهقى وأبو نعيم فى الدلائل وفى الخلية من هذا الوجه مطوّل وهو ما ذكره المصنف بقوله (ولما
ولى عمر رضى الله عنه الخلافة قال أيتها الناس من كان منكم من العراق فليقم قال فقاموا فقال اجلسوا
الامن كان من أهل الكوفة فجلسوا فقال اجلسوا الامن كان من مراد) وهى قبيلة من اليمن (فجلسوا
فقال اجلسوا الامن كان من قرن) بحركة وهى قبيلة من مراد (فجلسوا كلهم الارجل واحد فقال له أقرنى
أنت فقال نعم فقال أتعرف أويس بن عامر القرنى فوصفه له) بوصفه الذى أخبر به صلى الله عليه وسلم (فقال
نعم وماتسأل عن ذلك يا أمير المؤمنين والله ما فىنا أحق منه ولا أجن منه ولا أوحش منه ولا أدنى منه) أى
أحق وقدر واه ابن منده من طريق سعد بن الصلت عن مبارك بن فضالة عن مروان بن الاصفه عن مصعب
ابن معاوية قال كان عمر يسأل وفد أهل الكوفة اذا قدموا عليه تعرفون أويس بن عامر القرنى فيقولون
لا فذكر نحوه ورواه هبة بن خالد عن مبارك فقال عن أبى الاصفه يدل مروان بن الاصفه أخرجه أبو يعلى
وروى الروى فى مسنده من طريق بكر بن عبد الله عن الضحالك عن أبى هريرة فذكر حديثا فى وصف
الاتقياء الاصفياء قال قلنا يا رسول الله كيف لنا برجل منهم قال ذلك أويس وسأق الحديث فى توصية النبي
صلى الله عليه وسلم عليا وعمر اذا لقيه ان يستغفر لهما وفيه قصة طاب عمر اياه (فبكى عمر ثم قال ما قلت
ما قلت الا انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الجنة شفاعته مثل ربيعة ومضر) قال
العراقى رويانا فى جزء ابن السمين من حديث ابى امامة يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتى أكثر
من ربيعة ومضر واسناده حسن وليس فيه ذكر أويس بل فى آخره فكان المشيخة يرون ذلك الرجل
عثمان بن عفان اه قلت ما ذكره المصنف ورواه ابن أبى شيبة والحاكم والبيهقى وابن عساكر من حديث
الحسن مرسل يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتى أكثر من ربيعة ومضر قال الحسن هو أويس القرنى
وروى ابن عساكر من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن جده عن عمر رفعه يدخل الجنة
بشفاعة رجل من أمتى يقال له أويس فثام من الناس وروى البيهقى فى الدلائل من طريق الثقفى عن
خالد عن عبد الله بن شقيق عن عبد الله بن أبى الجداء رفعه قال يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتى أكثر
من بنى تميم قال الثقفى قال هشام بن حسان كان الحسن يقول هو أويس القرنى وقدر واه الترمذى وقال
حديث حسن صحيح غريب ورواه أيضا الحاكم وليس لعبد الله بن الجداء غير هذا الحديث ورواه ابن
عساكر من حديث ابن عباس ورواه أبو نعيم فى الخلية وابن عساكر أيضا من حديث واثله بن الاسقع وأما
حديث أبى امامة الذى ذكره العراقى فأورد الذهبى فى كتاب التبيين فى سيرة أمير المؤمنين عثمان وهو عدى
بخطه مانصه شبابة بن سوار وغيره حدثنا حزن بن عثمان عن عبد الله بن ميسرة وحبيب بن عبد الرحمن عن
أبى امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل بشفاعة رجل من أمتى الجنة مثل أحد الحيين ربيعة

فأرمنى بإحجار صغار فأنى أخاف أن تدموا عقيبى فيحضر وقت الصلاة ولا أصيب الماء فهكذا كانت سيرته ولقد عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره فقال انى لا جدنفس الرجن من جانب اليمن اشارة اليه رحمه الله ولما ولى الخلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال أيتها الناس من كان منكم من العراق فليقم قال فقاموا فقال اجلسوا الامن كان من أهل الكوفة فجلسوا فقال اجلسوا الامن كان من مراد فجلسوا كلهم الارجل واحد فقال له عمر أقرنى أنت فقال نعم فقال أتعرف أويس بن عامر القرنى فوصفه له فقال نعم وماذا تسأل عنه يا أمير المؤمنين والله ما فىنا أحق منه ولا أجن منه ولا أوحش منه ولا أدنى منه فبكى عمر رضى الله عنه ثم قال ما قلت ما قلت الا انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل فى شفاعته مثل ربيعة ومضر

فقال هرم بن حبان لما سمعت هذا القول من عمر بن الخطاب قدمت الكوفة فلم يكن لي هم (١٢٥) الا أن أطلب أوبسا القرني وأسأل

عنه حتى سقطت عليه جالسا على شاطئ الفرات نصف النهار يتوضأ ويغسل ثوبه قال فعرفته بالنعمة الذي نعت له فاذا رجل لحيم شديد الادمة محلق الرأس كث اللحية متغير جدا كره الوجه منهيب المنظر قال فسلمت عليه فرد علي السلام ونظر الي فقلت حياك الله من رجل ومددت يدي لاصافه فأبى أن يصافني فقلت رحلك الله يا أويس وغفرك كيف أنت رحلك الله ثم خفقتني العبرة من حي اياه ورقتي عليه اذ رأيت من حاله ما رأيت حتى بكيت وبكى فقال وأنت خفيك الله يا هرم بن حبان كيف أنت يا أخي ومن ذلك علي قال قلت الله فقال لا اله الا الله سبحان الله ان كان وعد ربنا لمفعولا قال فتعجبت حين عرفني ولا والله ما رأيت به قبل ذلك ولا رأيت فقلت من أين عرفت اسمي واسم أبي وما رأيتك قبل اليوم فقال نبأني العليم الخبير وعرفت روعي ورحلك حين كنت نفسي نفسك ان الارواح لها أنفوس كأنفس الاجساد وان المؤمنين ليعرف بعضهم بعضا ويتخابون بروح الله وان لم يلتقوا ويتعارفون ويتكلمون وان نأت أي بعدت بهم الدار وتفرقت بهم المنازل وقد ورد الارواح أجنادا مجتدة فتعارف منها تتلف وماتنا كرمها اختلف وورد ايضا ان الارواح لتشام كما تشام الخيل وكل ذلك تقدم في كتاب آداب الصحبة والاخوة (قال قلت حدثني رجل الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديث سمعته منك قال اني لم أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تكن لي معه محبة بأبي

ومضر فكان المشيخة برون ان ذلك الرجل عثمان رضي الله عنه هذا حديث صالح السند غريب احدث رواه الطبراني في الكبير وفيه زيادة ولفظه يدخل بشفاعته رجل من أمي أكثر من عدد مضر ويرتفع الزجل في أهل بيته ويشفع على قدر عمله ورواه أحمد والطبراني أيضا والضياء بالفظا ليدخل بشفاعته رجل لين تقي مثل الحسين أو مثل أحد الحسين ربعة وضرنا أقول ما أقول ثم قال الذهبي في الكتاب المذكور وروي بإسناد لا يصح عن ابن عباس مرفوعا ليدخل بشفاعته عثمان الجنة سمعون ألقا قلت رواه ابن عساکر بلفظ ليدخل بشفاعته عثمان سمعون ألقا كلهم استخرجوا النار الجنة بغير حساب وروي ابن عساکر أيضا من حديث الحسن مرسل ليدخل الجنة بشفاعته رجل من أمي عدد ربعة ومضر قيل من هو يا رسول الله قال عثمان بن عفان ثم قال الذهبي في الكتاب المذكور الثوري ويزيد بن زريع عن خالد الحذاء عن عبد الله بن شقيق العقيلي قال جلست الى نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم ابن أبي الجداء فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليدخل الجنة بشفاعته رجل من أمي أكثر من ثمن قالوا سأل يا رسول الله قال سواي وزاد يزيد بن الحذاء في حديثه قال أطن الرجل عثمان ولم يسم يزيد في حديثه ابن أبي الجداء بل قال رجل اه (فقال هرم بن حبان) العبدى قال ابن عبد البر هو من صغار الصحابة وعده ابن أبي حاتم في الزهاد الثمانية من كبار التابعين وقال ابن سعد ثقة له فضل وكان على عبد القيس في الفتوح وقال ابن حبان أدرك عمر وولي الولايات في خلافته وفي الزهد لاجدانه كان يصحب جمعة الدوسي وجمعة مات في خلافة عثمان وفيه أيضا حديثنا محمد بن مصعب سمعت مخلدا هو ابن الحسين ذكر عن هشام يعني ابن حسان عن الحسن ان هرامات في غزاته في يوم صائف فلما فرغ من دفنه جاءت صحابة حتى كانت حبال القبر فرشت القبر حتى روي لا تحاور قطرة ثم عادت عودها على بدنها وكذا رواه ابنه عبد الرزاق في زوائدهم من طريق ابن جعفر الطباع عن مخلد وأخبره بسند أبي داود عن مخلد به وفي لفظ أبي نعيم في الحلية مات هرم في يوم صائف شديد الحر فلما انقضى أيديهم من قبره جاءت صحابة تسير حتى قامت على قبره فلم يكن أطول منه ولا أقصر منه رسته حتى روته ثم انصرفت وفي لفظ آخر لما مات جاءت صحابة فظالت سيره فلما دفن رشت على القبر فإصاب حول القبر شيئا وله أيضا من طريق السدي بن يحيى عن قتادة قال مطرق قبر هرم من يومه وأثبت العشب من يومه (لما سمعت هذا القول من عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (قدمت الكوفة فلم يكن لي هم الا ان أطلب أوبسا القرني وأسأل عنه حتى سقطت عليه جالسا على شاطئ الفرات نصف النهار يتوضأ ويغسل ثوبه قال فعرفته بالنعمة الذي نعت له فاذا رجل لحيم شديد الادمة محلق الرأس كث اللحية متغير جدا كره الوجه منهيب المنظر قال فسلمت عليه فرد علي السلام ونظر الي فقلت حياك الله من رجل ومددت يدي لاصافه فأبى أن يصافني فقلت رحلك الله يا أويس وغفرك كيف أنت رحلك الله ثم خفقتني العبرة من حي اياه ورقتي عليه اذ رأيت من حاله ما رأيت حتى بكيت وبكى فقال وأنت خفيك الله يا هرم بن حبان كيف أنت يا أخي ومن ذلك علي قال قلت الله فقال لا اله الا الله سبحان الله ان كان وعد ربنا لمفعولا قال فتعجبت حين عرفني ولا والله ما رأيت به قبل ذلك ولا رأيت فقلت من أين عرفت اسمي واسم أبي وما رأيتك قبل اليوم فقال نبأني العليم الخبير وعرفت روعي ورحلك حين كنت نفسي نفسك ان الارواح لها أنفوس كأنفس الاجساد وان المؤمنين ليعرف بعضهم بعضا ويتخابون بروح الله وان لم يلتقوا ويتعارفون ويتكلمون وان نأت أي بعدت بهم الدار وتفرقت بهم المنازل وقد ورد الارواح أجنادا مجتدة فتعارف منها تتلف وماتنا كرمها اختلف وورد ايضا ان الارواح لتشام كما تشام الخيل وكل ذلك تقدم في كتاب آداب الصحبة والاخوة (قال قلت حدثني رجل الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديث سمعته منك قال اني لم أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تكن لي معه محبة بأبي

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديث سمعته منك قال اني لم أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تكن لي معه محبة بأبي وأخي

رسول الله ولكن رأيت رجلا قد صبروه وبلغني من حديثه كبايبلغ ولست أحب أن أفتح على نفسي هذا الباب أن أكون محدثا أو مفتيا أو قاضيا في نفسي شغل عن الناس ياهرم بن حبان فقلت يا أخى أقرأ على آية من القرآن اسمعها منك وادع على بدعوات وأوصني بوصية أحفظها عنك فأتى أحبك في الله حبسا شديدا قال فقام وأخذ بيدي على شاطئ الفرات ثم قال أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم بكى ثم قال قال رب والحق قول ربى وصدق الحديث حديثه وأصدق الكلام كلامه ثم قرأ وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا عبادا مخلوقنا هما إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون حتى انتهى إلى قوله أنه هو العزيز الرحيم فشوق شهقة ظننت أنه قد غشى عليه ثم قال يا ابن حبان مات أبوك حبان ويوشك أن تموت فاما إلى الجنة (١٢٦) واما إلى نار ومات أبوك آدم وماتت أمك حواء ومات نوح ومات إبراهيم خليل

الرجن ومات موسى نجي الرجن ومات داود خائفة الرجن ومات محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم رسول رب العالمين ومات أبو بكر خائفة المسلمين ومات عمر بن الخطاب أخى وصفى ثم قال يا عمر اه يا عمر اه قال فقلت رجلك الله أن عمر لم يمت قال فقد نعا إلى ربى ونعى إلى نفسى ثم قال أنا وأنت في الموتى كأنه قد كان ثم صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم دعا بدعوات خفيات ثم قال هذه وصيتي يا أبا ياهرم ابن حبان كتاب الله ونهج للمصالحين المؤمنين فقد نعت إلى نفسى ونفسك عليك بذكر الموت لا يفارق قلبك طرفة عين ما بقيت وأندر قومك إذا رجعت إليهم أى لقوله تعالى ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم أى حذرهم من عقاب الله تعالى (والنصح للامة جميعا) أى للخاصة والعامة فقد ورد الدين النصيحة (وأيالك أن تفارق الجماعة) أى جماعة المسلمين (فقد شرب فتفارق دينك وأنت لا تعلم فتدخل النار يوم القيامة) فقد ورد من فارق الجماعة شبرا فمدرسه في النار وفى لفظ فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه وفى لفظ فهو فى النار (ادع إلى والنفسك ثم قال اللهم ان هذا زعم انه يحبنى فيك وزارنى من أجلك فعرفنى وجهه فى الجنة وأدخله على فى دارك دار السلام واحفظه مادام فى الدنيا حيا حيثما كان وضم عليه ضيعته) أى ما يخاف عليه الضياع من عقار أو حرفة أو صناعة (وارضه من الدنيا بالبسر) أى بالقليل مما يكف به وجهه (وما أعطيته من الدنيا فيسر له تيسيرا واجعله لما أعطيته من نعمائك من الشاكرين واجزه عنى خبر الجزاء ثم قال استودعك الله ياهرم بن حبان والسلام عليك ورحمة الله وبركاته لا أراك بعد اليوم رجلك الله تطلبنى فأتى أكره الشهرة) بين الناس (والوحدة أعجب إلى انى كثير الهم شديدا الغم مع هؤلاء الناس مادمت حيا فلا تسأل عنى ولا تطلبنى واعلم انك منى على بال وان لم أرك وان لم ترنى فاذكرنى وادع لى فأتى سأذكرك وادعو لك ان شاء الله تعالى انطلق أنت ههنا حتى انطلق أنا ههنا فخرصت ان أمشى معه ساعة فأتى على وفارقه فبكى وأبكاني وجعلت أنظر فى فناء حتى دخل بعض السكك ثم سألت عنه بعد ذلك فما وجدت أحدا يخبرنى عنه بشئ رجه الله وغفر له قال اللهم ان هذا زعم أنه

وأخى) أفدى (رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن رأيت رجلا قد صبروه وبلغني من حديثه نحو ما بلغك ولست أحب أن أفتح هذا الباب على نفسي أن أكون محدثا أو مفتيا أو قاضيا في نفسي شغل عن الناس ياهرم بن حبان فقلت يا أخى أقرأ على آية من القرآن اسمعها منك وادع على بدعوات وأوصني بوصية أحفظها عنك فأتى أحبك في الله حبسا شديدا قال فقام وأخذ بيدي على شاطئ الفرات ثم قال أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم بكى ثم قال قال رب والحق قول ربى وصدق الحديث حديثه وأصدق الكلام كلامه ثم قرأ وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا عبادا مخلوقنا هما إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون حتى انتهى إلى قوله أنه هو العزيز الرحيم فشوق شهقة ظننت أنه قد غشى عليه ثم قال يا ابن حبان مات أبوك حبان ويوشك أن تموت فاما إلى الجنة وأما إلى النار ومات أبوك آدم وماتت أمك حواء ومات نوح ومات إبراهيم خليل الرجن ومات موسى نجي الرجن ومات داود خائفة الرجن ومات محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم رسول رب العالمين ومات أبو بكر خائفة المسلمين ومات عمر بن الخطاب أخى وصفى ثم قال يا عمر اه يا عمر اه قال فقلت رجلك الله أن عمر لم يمت قال فقد نعا إلى ربى ونعى إلى نفسى ثم قال أنا وأنت في الموتى كأنه قد كان ثم صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم دعا بدعوات خفيات ثم قال هذه وصيتي يا أبا ياهرم ابن حبان كتاب الله ونهج للمصالحين المؤمنين فقد نعت إلى نفسى ونفسك عليك بذكر الموت لا يفارق قلبك طرفة عين ما بقيت وأندر قومك إذا رجعت إليهم أى لقوله تعالى ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم أى حذرهم من عقاب الله تعالى (والنصح للامة جميعا) أى للخاصة والعامة فقد ورد الدين النصيحة (وأيالك أن تفارق الجماعة) أى جماعة المسلمين (فقد شرب فتفارق دينك وأنت لا تعلم فتدخل النار يوم القيامة) فقد ورد من فارق الجماعة شبرا فمدرسه في النار وفى لفظ فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه وفى لفظ فهو فى النار (ادع إلى والنفسك ثم قال اللهم ان هذا زعم انه يحبنى فيك وزارنى من أجلك فعرفنى وجهه فى الجنة وأدخله على فى دارك دار السلام واحفظه مادام فى الدنيا حيا حيثما كان وضم عليه ضيعته) أى ما يخاف عليه الضياع من عقار أو حرفة أو صناعة (وارضه من الدنيا بالبسر) أى بالقليل مما يكف به وجهه (وما أعطيته من الدنيا فيسر له تيسيرا واجعله لما أعطيته من نعمائك من الشاكرين واجزه عنى خبر الجزاء ثم قال استودعك الله ياهرم بن حبان والسلام عليك ورحمة الله وبركاته لا أراك بعد اليوم رجلك الله تطلبنى فأتى أكره الشهرة) بين الناس (والوحدة أعجب إلى انى كثير الهم شديدا الغم مع هؤلاء الناس مادمت حيا فلا تسأل عنى ولا تطلبنى واعلم انك منى على بال وان لم أرك وان لم ترنى فاذكرنى وادع لى فأتى سأذكرك وادعو لك ان شاء الله تعالى انطلق أنت ههنا حتى انطلق أنا ههنا فخرصت ان أمشى معه ساعة فأتى على وفارقه فبكى وأبكاني وجعلت أنظر فى فناء حتى دخل بعض السكك ثم سألت عنه بعد ذلك فما وجدت أحدا يخبرنى عنه بشئ رجه الله وغفر له قال اللهم ان هذا زعم أنه

يحبنى فيك وزارنى من أجلك فعرفنى وجهه فى الجنة وأدخله على فى دارك دار السلام واحفظه مادام فى الدنيا حيا حيثما كان وضم عليه ضيعته وارضه من الدنيا بالبسر وما أعطيته من الدنيا فيسر له تيسيرا واجعله لما أعطيته من نعمائك من الشاكرين واجزه عنى خبر الجزاء ثم قال استودعك الله ياهرم بن حبان والسلام عليك ورحمة الله وبركاته لا أراك بعد اليوم رجلك الله تطلبنى فأتى أكره الشهرة والوحدة أحب إلى انى كثير الهم شديدا الغم مع هؤلاء الناس مادمت حيا فلا تسأل عنى ولا تطلبنى واعلم انك منى على بال وان لم أرك وان لم ترنى فاذكرنى وادع لى فأتى سأذكرك وادعو لك ان شاء الله تعالى انطلق أنت ههنا حتى انطلق أنا ههنا فخرصت ان أمشى معه ساعة فأتى على وفارقه فبكى وأبكاني وجعلت أنظر فى فناء حتى دخل بعض السكك ثم سألت عنه بعد ذلك فما وجدت أحدا يخبرنى عنه بشئ رجه الله وغفر له

فهكذا كانت سيرة أبناء الآخرة المعرضين عن الدنيا وقد عرفت مما سبق في بيان الدنيا ومن سيرة الانبياء والاولياء ان حد الدنيا كل ما أطلته
الخصراء وأقلته الغبراء الا ما كان لله عز وجل من ذلك وضد الدنيا الآخرة (١٢٧) وهو كل ما أريد به الله تعالى مما يؤخذ

بقدر الضرورة من الدنيا
لأجل قوة طاعة الله وذلك
ليس من الدنيا ويتبين هذا
بمثال وهو ان الحاج اذا
حلف انه في طريق الحج
لا يشغل بغير الحج بل يتجرد
له ثم اشتغل بحفظ الزاد
وعلف الجمل وخز الراوية
وكل ما لا بد للحج منه لم يحث
في عيونه ولم يكن مشغولا بغير
الحج فكذلك البدن مركب
النفس تقطع به مسافة
العمر فتعهد البدن بما
تبقى به قوته على سلوك
الطريق بالعلم والعمل هو
من الآخرة لا من الدنيا نعم
اذا قصد تلذذ البدن
وتنعمه بشئ من هذه
الاسباب كان منحرفا عن
الآخرة ويخشى على قلبه
القسوة قال الطنطا في كنت
على باب بني شيعة في المسجد
الحرام سبعة أيام طاولا
فسمعت في الليلة الثامنة
مناديا وأتابين البقطة
والنوم أأمن أخذ من
الدنيا أكثر مما يحتاج اليه
أعني الله عين نابه فهذا بيان
حقيقة الدنيا في حقل فاعلم
ذلك ترشدان شاء الله تعالى
* بيان حقيقة الدنيا في
نفسها وأشغالها التي
استغرقتهم الخلق حتى
أنسهم أنفسهم وخالفهم

هكذا أخرج هذه القصة بطولها أبو نعيم في الحلية وأخرج الحاكم من طريق ابن المبارك أخبرنا جعفر بن
سليمان عن الجري عن أبي نيرة العبدي عن أسير بن جابر قال قال صاحب لي بالكوفة هل لك في رجل
تنظر اليه فذكر قصة أويس وفيها فتحتني الى سارية فصلى ركعتين ثم أقبل علينا بوجه فقال ما لكم ولي تطاون
عقبى وأنا انسان ضعيف تكون لي الحاجة ولا أقدر عليها معكم لا تفعلا وارحكم الله من كانت له الى حاجة
فلبقني بعشاء ثم قال ان هذا المجلس يغشاه ثلاثة نفر مؤمن فقيه ومؤمن لم يفقه ومناقق وذلك في الدنيا
مثل الغيث فصبب الشجرة المونة المثمرة فتزداد حسنا وايناعا وطيبا ويصيب الشجرة غير المثمرة فيزداد
ورقها حسنا وتكون لها ثمرة ويصيب الهشيم من الشجر فيحطمه ثم قرأ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورجة
للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا اللهم ارزقني شهادة توجب لي الحياة والرزق واسئله صحيح وأخرج
أحمد في الزهد عن عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الله بن أشعث بن سوار عن محارب بن دثار رفته ان من أمتي
من لا يستطيع ان يأتي مسجده أو مصلاه من العري يحجزه إيمانه ان يسأل الناس منهم أو يسأل القرني
وفران بن حبان (فهكذا كانت سيرة أبناء الآخرة المعرضين عن الدنيا وقد عرفت مما سبق في بيان الدنيا
ومن سيرة الانبياء والاولياء ان حد الدنيا كل ما أطلته الخصراء) أي السماء سميت بها لخصرة لونها عند
النظر اليها (وأقلته) أي حلتها (الغبراء) أي الارض سميت لا غبراءها (الا ما كان لله عز وجل من ذلك
وضد الدنيا الآخرة وهو كل ما أريد به الله تعالى مما يؤخذ بقدر الضرورة) الحاجة (من الدنيا لأجل قوة
طاعة الله تعالى) والتباعد بها (فذلك ليس من الدنيا) أي ليس محسوبا منها (ويتبين هذا بمثال) يذكر
(وهو ان الحاج الى) بيت الله الحرام (اذا حلف انه في طريق الحج لا يشغل بغير أمور الحج بل يتجرد له ثم
اشتغل بحفظ الزاد) الذي يتقوت به (وعلف الجمل) الذي يركبه (وخز الراوية) أي القرية التي يشرب منها
(وكل ما لا بد للحج منه لم يحث في عيونه ولم يكن مشغولا بغير الحج) فهو صادق في عيونه (فكذلك البدن
مركب النفس يقطع به مسافة العمر) أي مدته (فتعهد البدن) أي يحافظه (لما يتبقى به قوته على سلوك
الطريق بالعلم والعمل هو من الآخرة لا من الدنيا نعم اذا قصد تلذذ البدن وتنعمه بشئ من هذه الاسباب
كان منحرفا عن الآخرة ويخشى على قلبه) احداث (القسوة) فيه بسبب ركونه الى ذلك مع قصد التمتع
(قال الطنطا في) وهو محمد بن عبيد بن أبي أمية الكوفي الاحدب الثقة مات سنة أربع ومائتين روى له
الجماعة (كنت على باب بني شيعة في المسجد الحرام) وهو احد أبواب المشهورة (سبعة أيام طاولا) على
الجوع (فسمعت الليلة الثامنة مناديا وانابين البقطة والنوم أأمن أخذ من الدنيا أكثر مما يحتاج اليه
أعني الله عين قلبه) وقد ورد معنى ذلك في بعض الاخبار والمراد بعين القلب البصيرة (فهذا بيان حقيقة الدنيا
في حقل) فتأمل في معناها (فاعلم ذلك ترشدان شاء الله تعالى)

* (بيان ماهية الدنيا) *

(في نفسها) أي ذاتها (وأشغالها التي استغرقتهم الخلق) واستولت عليها (حتى أنسهم أنفسهم
وخالفهم ومصدرهم ومورد هم اعلم) هذا الله تعالى (ان الدنيا عبارة عن أعيان موجودة وللانسان فيها
حظ) ونصيب (وله في اصلاحها شغل فهذه ثلاثة أمور وقد بطن ان الدنيا عبارة عن آحادها وليس كذلك)
بل هي عبارة عن مجموعها (أما الأعيان الموجودة التي الدنيا عبارة عنها فهي الارض وما عليها قال الله تعالى
انا جعلنا ما على الارض) من أعيان ونبات ومعادن (زينة لها لنبلوهم) أي نختبرهم (أبهم أحسن عملا) أي
أكثر زهدا فيها رواه ابن أبي حاتم عن الثوري (فالارض فراش للآدميين ومهاد ومسكن ومستقر) وكل ذلك

ومصدرهم ومورد هم * اعلم ان الدنيا عبارة عن أعيان موجودة للانسان فيها حظ وله في اصلاحها شغل فهذه ثلاثة أمور وقد بطن
ان الدنيا عبارة عن آحادها وليس كذلك (أما الأعيان الموجودة التي الدنيا عبارة عنها فهي الارض وما عليها قال الله تعالى انا جعلنا ما على الارض
زينة لها لنبلوهم أبهم أحسن عملا فالارض فراش للآدميين ومهاد ومسكن ومستقر

وما عليها لهم ملابس ومطعم ومشرب ومنسكج ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسام المعادن والنبات والحيوان أما النبات فيطلبه الآدمي للاقتنيات والتداوي وأما المعادن فيطلبها الآلات والاولى كالحاس والرصاص والنقد كالذهب والفضة ولغير ذلك من المقاصد وأما الحيوان فينقسم الى الانسان والبهائم اما البهائم فيطلب منها لحومها للماكل وظهورها للمركب والزينة وأما الانسان فقد يطلب الآدمي ان يملك أبدان الناس ليستخدمهم ويستخبرهم (١٢٨) كالعلمان أو ليتمتع بهم كالجواري والنسوان ويطلب قلوب الناس ليملكها بأن يغرس فيها

التعظيم والاكرام وهو الذي يعبر عنه بالجاء اذ معنى الجاء ملك قلوب الآدميين فهذه هي الاعيان التي يعبر عنها بالدينا وقد جمعها الله تعالى في قوله زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين وهذا من الانس والقطاير المقطر من الذهب والفضة وهذا من الجواهر والمعادن وفيه تنبيه على غيرها من اللاتى واليواقيت وغيرها والخليل المسومة والانعام وهي البهائم والحيوانات والحارث وهو البنات والزرع فهذه هي اعيان الدنيا الا أن لها مع العبد علاقتين علاقة مع القلب وهو حبه لها وحظه منها وانصراف همه اليها حتى يصير قلبه كالعبد (أو المحب المستهتر بالدنيا يدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المتعلقة بالدنيا كالكبر والغل والحسد والرياء والسمعة وسوء الظن والمداينة وحب الثناء وحب التكاثر والتفاخر وهذه هي الدنيا الباطنة وأما الظاهرة فهي

بنص الآيات الواردة فيه (وما عليها لهم ملابس ومطعم ومشرب ومنسكج) أخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله انا جعلنا ما على الأرض زينة لها قال ما عليها من شئ (ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسام المعادن والنبات والحيوان أما النبات فيطلبه الآدمي للاقتنيات والتداوي) أى منه ما هو للقوت خاصة وهو أنواع الحبوب ومنه ما هو للتداوي وهو أنواع الحشائش (وأما المعادن فيطلبها الآدمي للآلات والاولى) أى لتخادها (كالحاس) بنوعيه الاحمر والاصفر (والرصاص) والقلعي وغيرها (وللنقد كالذهب والفضة) فاذا أطلق النقدان في عبارة الفقهاء فانما يراد بهما باهما (ولغير ذلك من المقاصد وأما الحيوان فينقسم الى الانسان والبهائم أما البهائم فيطلب لحومها للماكل وظهورها للمركب) قال الله تعالى ومن الانعام حوله وفرشا لعلهم عليها والفرش ما يفرش للذبح (والزينة) قال الله تعالى والخليل والبغال والحمير لتركبوها وزينة (وأما الانسان فقد يطلب الآدمي ان يملك أبدان الناس ليستخدمهم ويستخبرهم كالعلمان) شراء تلك اليمين أو استجارا (أو ليتمتع بهم كالجواري) تلك اليمين (والنسوان) بعقد النكاح (ويطلب قلوب الناس ليملكها بأن يغرس فيها التعظيم والاكرام وهو الذي يعبر عنه بالجاء اذ معنى الجاء ملك قلوب الآدميين فهذه هي الاعيان التي يعبر عنها بالدنيا وقد جمعها الله تعالى في قوله زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين وهذا من الانسان) والمراد بالبنين الاولاد الذكور والحفدة (والقطاير المقطر من الذهب والفضة وهذا من الجواهر والمعادن وفيه تنبيه على غيرها من اللاتى واليواقيت وغيرها) من أنواع الحلى كالناس والزمرد والبخش والعقيق (والخليل المسومة) أى المعلة السائمة منها والمستعدة (والانعام وهي البهائم والحيوانات) وهي الأزواج الثمانية المذكورة في القرآن (والحارث وهو النبات والزرع فهذه هي اعيان الدنيا الا ان لها مع العبد علاقتين علاقة مع القلب وهو حبه لها وحظه منها وانصراف همه اليها حتى يصير قلبه كالعبد) المذل (أو المحب المستهتر بالدنيا يدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المتعلقة بالدنيا كالكبر والنيل والحسد والرياء والسمعة وسوء الظن والمداينة وحب الثناء وحب التكاثر والتفاخر وهذه هي الدنيا الباطنة وأما الظاهرة فهي اعيان الدنيا التي ذكرناها والعلاقة الثانية مع البدن وهو اشتغالها باصلاح هذه الاعيان لتصلح لحاوطه وحظوظ غيردهي جلة الصناعات والحرف) بأنواعها (التي الخلق مشغولون بها) ملتفتون اليها (والخلق انما نسوا أنفسهم وما بهم ومنقلبهم بالدنيا هاتين العلاقتين علاقة القلب بالحب وعلاقة البدن بالشغل ولو عرف نفسه وعرف ربه وعرف حكمة الدنيا وسرها) وانما الماذا خلقت ولما اذ خلق هو (علم ان هذه الاعيان التي سميها دنيا لم تخلق الا لعلف الدابة التي يسير بها الى الله تعالى وأعنى بالدابة البدن فانه) أى البدن (لا يبق) أى لا يوصف بالبقاء والمتعة (الاعطام ومشرب وملبس ومسكن) وهي ضرورات في حفظ البدن (كلا يبق الجلى في طريق الحج الابلعف وماء وجلال) جميع جل بالضم وهو ما يبق ظهره لئلا ينقبه الرجل (ومثال العبد في الدنيا في نسبته نفسه ومقصده) الذي هو متوجه اليه (مثال الحاج الذي يقف في منازل الطريق ولا يزال يلعلف الناقة ويتعهدا) بالخدمة (ويظهرها ويكسوها ألوان الثياب) المزخرفة

الاعيان التي ذكرناها العلاقة الثانية مع البدن وهو اشتغالها باصلاح هذه الاعيان لتصلح لحاوطه وحظوظ غيردهي جلة (ويجمل الصناعات والحرف التي الخلق مشغولون بها والخلق انما نسوا أنفسهم وما بهم ومنقلبهم بالدنيا هاتين العلاقتين علاقة القلب بالحب وعلاقة البدن بالشغل ولو عرف نفسه وعرف ربه وعرف حكمة الدنيا وسرها علم أن هذه الاعيان التي سميها دنيا لم تخلق الا لعلف الدابة التي يسير بها الى الله تعالى وأعنى بالدابة البدن فانه لا يبق الاعطام ومشرب وملبس ومسكن كلابيقي الجلى في طريق الحج الابلعف وماء وجلال ومثال العبد في الدنيا في نسبته نفسه ومقصده مثال الحاج الذي يقف في منازل الطريق ولا يزال يلعلف الناقة ويتعهدا ويظهرها ويكسوها ألوان الثياب

ويحمل اليها أنواع الحشيش ويبدلها الماء بالثلج حتى تفوته القافلة وهو غافل عن الحج وعن مرور القافلة وعن بقائه في البادية فربسة
 للسياحة هو وناقته والحاج البصير لا يهمل من أمر الجمل الا القدر الذي يقوى به على المشي فيتعهده وقلبه الى الكعبة والحج وانما يلتفت الى الناقة
 بقدر الضرورة فكذلك البصير في سفر الآخرة لا يشتغل بتعهده البدن الا بالضرورة كما لا يدخل بيت الماء الا بالضرورة ولا فرق بين ادخال الطعام في
 البطن وبين اخراجه من البطن في أن كل واحد منهما ضرورة البدن ومن همته ما يدخل (١٢٩) بطنه فقيمه ما يخرج منها أو كثيرا
 شغل الناس عن الله تعالى

هو البطن فان القوت
 ضروري وأمر المسكن
 والملبس أهون ولوعرفوا
 سبب الحاجة الى هذه
 الامور واقصر واعلم
 تستغرقهم أشغال الدنيا
 وانما تستغرقهم لجهلهم
 بالدنيا وحكمتها وحطوطهم
 منها ولكنهم جهلوا وغفلوا
 وتنابت أشغال الدنيا
 عليهم واتصل بعضها ببعض
 وتداعت الى غير نهاية
 محدودة فناهوا في كثرة
 الاشغال ونسوا مقاصدها
 ونحن نذكر تفاصيل
 أشغال الدنيا وكيفية
 حدوث الحاجة اليها وكيفية
 غلط الناس في مقاصدها
 حتى تنفص لك أشغال الدنيا
 كيف صرفت الخلق عن
 الله تعالى وكيف أنسهم
 عاقبة أمورهم فنقول
 الاشغال الدنيوية هي
 الحرف والصناعات والأعمال
 التي ترى الخلق مكبين عليها
 وسبب كثرة الاشغال هو أن
 الانسان مضطرا الى ثلاث
 القوت والمسكن والملبس
 فالقوت للغذاء والبقاء

(ويحمل اليها أنواع الحشيش ويبدلها الماء بالثلج) لم يزل مشغولا بذلك (حتى تفوته القافلة وهو غافل
 عن الحج وعن مرور القافلة وعن بقائه في البادية فربسة للسياحة) أغفبه للعربان
 يستوردونه فيأخذونه مع ناقته كالاسيران لم يقتلوه (والحاج البصير العاقل لا يهمل من أمر الجمل الا القدر
 الذي يقوى به على المشي فيتعهده) ويصلح شأنه (وقلعه الى الكعبة والحج وانما يلتفت الى الناقة بقدر
 الضرورة) والحاجة (وكذلك البصير في سفر الآخرة لا يشتغل بتعهده البدن الا بالضرورة) بل يتناول ما يتناوله
 تناول مفطر عالم بقذارة ماله (كما لا يدخل بيت الماء الا بالضرورة ولا فرق بين ادخال الطعام في البطن
 وبين اخراجه من البطن في أن كل واحد منهما ضرورة البدن ومن همته ما يدخل بطنه) أي من شغل همته
 في اصلاح ما يدخل بطنه (فقيمه ما يخرج من بطنه) فاحسن هذه اللقمة التي قيمته اذ لك فقهه ان يعلم ان نسبة
 الثمار والفواكه نسبة الجعل الى الروث فلو نطق الشجر لقال لك تأكل فضائي كياأكل الجعل فضائي
 والخبز اذا استطاب الغاظة الانسان فمساهاوا كاستطابها الغاظة الشجر وهم هذا يعلم ان شرف المطعم
 والمشرّب بالاضافة لا باطلاق (وأكثر ما شغل الناس عن الله تعالى هو البطن) ولذا قيل ان البطن عدو
 الانسان (فان القوت أمر ضروري) فانه لا قوام له في الدنيا الا به (وأمر المسكن والملبس أهون) من أمر
 القوت (ولوعرفوا سبب الحاجة الى هذه الامور واقصر واعلم تستغرقهم أشغال الدنيا) أي لم تستول
 عليهم (وانما تستغرقهم لجهلهم بالدنيا وحكمتها وحطوطهم منها ولكنهم جهلوا وغفلوا وتنابت أشغال
 الدنيا عليهم واتصل بعضها ببعض فتداعت الى غير نهاية محدودة فناهوا في كثرة الاشغال ونسوا مقاصدها
 ونحن نذكر) الآن (تفاصيل أشغال الدنيا وكيفية حدوث الحاجة اليها وكيفية غلط الناس في مقاصدها
 حتى تنفص لك ان أشغال الدنيا كيف صرفت الخلق عن الله وكيف أنسهم عاقبة أمورهم فنقول الاشغال
 الدنيوية هي الحرف والصناعات والأعمال التي ترى الخلق مكبين عليها) يقال أكب على كذا اذا لازم
 عليه (وسبب كثرة الاشغال هو ان الانسان مضطرا الى ثلاث القوت والمسكن والملبس فالقوت للغذاء والبقاء
 أي بقاء البدن على اعتداله (الملبس لدفع الحر والبرد والمسكن لدفع الحر والبرد ولدفع أسباب الهلاك
 عن الاهل والمال ولم يخلق الله القوت والملبس والمسكن مصلحا بحيث يستغنى عن صنعة الانسان فيه نعم خالق
 ذلك للبهائم فان النبات يغذي الحيوان من غير طبخ والحر والبرد لا يؤثر) كل منهما (في بدنه فيستغنى عن
 البناء) أي المسكن (ويقنع بالصخر) صبيفا وشتاء (ولباسها شعرها وجلودها فتستغنى عن اللباس
 والانسان ليس كذلك فحدث الحاجة لذلك الى خمس صناعات) لا قوام للعالم دونها (هي أصول الصناعات
 وأوائل الاشغال الدنيوية وهي الفلاحة والرعاية والاقتناس والحياكة والبناء) وعد أبو القاسم الراغب في
 الذريعة الاصول أربعة فذكر الفلاحة والحياكة والبناء وزاد السياسة وجعل الرعاية من المارشحات
 ولم يذكر الاقتناس (أما البناء فلامسكن) أو لاجل تهيئة الموضع الذي يسكن فيه فمحرّفه يقال له البناء
 (والحياكة وما يكتنفها من أمر الغزل والحياطة فلاملبس) ومحرّفها يقال له الخائك والنساج (والفلاحة
 والامطعم) ومحرّفها يقال له الفلاح والزراع (والرعاية للمواشي) يتعهدها للاطعام ولاستقاء وغيرهما

(١٧ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) والملبس لدفع الحر والبرد والمسكن لدفع أسباب الهلاك
 عن الاهل والمال ولم يخلق الله القوت والمسكن والملبس مصلحا بحيث يستغنى عن صنعة الانسان فيه نعم خالق ذلك للبهائم فان النبات يغذي
 الحيوان من غير طبخ والحر والبرد لا يؤثر في بدنه فيستغنى عن البناء ويقنع بالصخر ولباسها شعرها وجلودها فتستغنى عن اللباس والانسان
 ليس كذلك فحدث الحاجة لذلك الى خمس صناعات وهي أصول الصناعات وأوائل الاشغال الدنيوية وهي الفلاحة والرعاية والاقتناس
 والحياكة والبناء أما البناء فلامسكن والحياكة وما يكتنفها من أمر الغزل والحياطة فلاملبس والفلاحة لالمطعم والرعاية للمواشي

والخيل أيضا للمطعم والركب والاقتناص نعتي به تحصيل ما خلقه الله من صيد أو معدن أو حشيش أو حطب فالغلاخ يحصل النبات والراعي يحفظ الحيوانات ويستخرجها والمقتنص (١٣٠) يحصل ما نبت ونج بنفسه من غير صنع آدمي وكذلك يأخذ من معادن الأرض ما خلق

فيها من غير صنعة آدمي ونعني بالاقتناص ذلك ويدخل تحته صناعات وأشغال عدة ثم هذه الصناعات تنقسم إلى أدوات وآلات كالحياكة والغلاخة والبناء والاقتناص والآلات إنما تؤخذ من النبات وهو الأخشاب أو من المعادن كالحديد والرصاص وغيرهما أو من جلود الحيوانات فحدث الحاجة إلى ثلاثة أنواع أخرى من الصناعات التجارة والحدادة والخز وهو لا يحسن الصناعات التجارة والحدادة والخز وهو لا يحسن الآلات ونعني بالتجارة كل عامل في الخشب كيفما كان وبالحداد كل عامل في الحديد وجواهر المعادن حتى النحاس والبري وغيرهما وغرضنا ذكر الأجناس فأما آحاد الحرف فكثيرة وأما الخراز فنعني به كل عامل في جلود الحيوانات وأجزائها فهذه أمهات الصناعات ثم إن الإنسان خلق بحيث لا يعيش وحده بل يضطر إلى الاجتماع مع غيره من جنسه وذلك لسببين أحدهما حاجته إلى النسل لبقاء جنس الإنسان ولا يكون ذلك إلا بالتعاون على تهيئة

ويعترفها يقال له الراعي وراعي الجواميس بالخصوص يقال له الجيسي (والخيل أيضا للمطعم والركب والاقتناص نعتي به تحصيل ما خلقه الله من صيد أو معدن أو حشيش أو حطب) وهذا اصطلاح خاص والافالمقتنص في العرف هو الذي يصطاد الطيور وحيوانات البر كالقنص والقناص كان الصائد والصياد له والذي يصطاد الطيور وحيوانات البحر وإن يستخرج معادن البحر يقال له الغطاس ومعادن البر يقال له النابل وإن يقطع الحشيش يقال له الحشاش ولتطاب الحطب من البراري والقباني يقال له الحطاب فهذه اصطلاحات عرفية والصنف جعل الاقتناص لفظا شاملا لكل (فالغلاخ يحصل النبات والراعي يحفظ الحيوانات ويستخرجها والمقتنص يحصل ما نبت) في الأرض (ونج بنفسه من غير صنع آدمي وكذلك يأخذ من معادن الأرض ما خلق فيها من غير صنع آدمي ونعني بالاقتناص ذلك) ولا مشاحة في الاصطلاح (وتدخل تحته صناعات وأشغال عدة) هي كالحدادة لها (ثم هذه الصناعات تنقسم إلى أدوات وآلات كالحياكة والغلاخة والبناء والاقتناص) فان كلامها يحتاج إلى ما ذكر (والآلات إنما تؤخذ من النبات وهو الأخشاب أو من المعادن كالحديد والرصاص وغيرهما أو من جلود الحيوانات فحدث الحاجة إلى ثلاثة أنواع أخرى من الصناعات التجارة والحدادة) بكسرهما والخز وهو لا يحسن الصناعات التجارة والحدادة والخز وهو لا يحسن الآلات ونعني بالتجارة كل عامل في الخشب كيفما كان وبالحداد كل عامل في الحديد وجواهر المعادن حتى النحاس والبري وغيرهما) الذي يشتغل بالبر الخياطة وغيره وهذا أيضا اصطلاح خاص إذا المعروف أن الحداد كل عامل في جنس الحديد خاصة وأما عامل بقية المعادن فليس اسم خاص في النحاس نحاس وفي الرصاص رصاص وفي القلعي سمكري وقس على ذلك فهي صناعات مختلفة لا يدخل بعضها على بعض (وغرضنا ذكر الأجناس وأما آحاد الحرف فكثيرة) لا تنحصر (وأما الخراز فنعني به كل عامل في جلود الحيوانات وأجزائها) وتحتة النعال والقراب والديباغ والسرورجي وغيرهم (فهذه أمهات الصناعات) المحتاج إليها وماعداها فأنهم اشتركة لكل واحد وحده مقله كالحدادة لزرارة والقصارة والخياطة للحمية ومثله ذلك بالإضافة إلى العالم مثل أجزاء الشخص إلى الشخص سواء فأنهم على ثلاثة أضرب أما الأصول كالقلب والكبد والدماغ وأما مرشحة لتلك الأصول وخاصة كالعدة والعروق والشرابين وأما مكملتها لهما مربية كاليد والحاجب وأما بيان شرف هذه الصناعات مع بعضها فقد تقدمت الإشارة إليه في كتاب العلم (ثم إن الإنسان خلق) مدني الطبع (بحيث لا يعيش وحده بل يضطر إلى الاجتماع مع غيره من جنسه) ليحصل لنفسه أدنى ما يحتاج إليه بمعاونة عدة له وعليه نبه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله المؤمن كالبنين يشد بعضه بعضا وقوله مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا تألم بعضه نداعى سائر وقيل الناس كجسد واحد متى عاون بعضه بعضا استعمل ومتى خذل بعضه بعضا اختل (وذلك لسببين أحدهما حاجته إلى النسل لبقاء جنس الإنسان ولا يكون ذلك إلا بالتعاون على تهيئة أسباب المطعم والملبس ولتربية الولدان الاجتماع) بين الذكر والأنثى (يفضي إلى) حدوث (الولادة) معلوم أن (الواحد لا يشتغل بحفظ الولد وتربيته أسباب القوت ثم ليس يكفيه الاجتماع مع الأهل والولدي المنزل بل لا يمكنه أن يعيش كذلك ما لم تجتمع طائفة كثيرة ليستكمل كل واحد بصناعة) هي له متظاهرين متعاونين (فإن الشخص الواحد كيف يتولى الغلاخة وحده وهو يحتاج إلى آلتها) وأعضائها الثوران والغدان فالثوران يحتاج إلى رعيتهما ونعدهما والغدان يحتاج إلى خشب وحديد وحبال وتحتاج هذه (الآلة إلى حداد ونجار) وحبال (فالنجار يقطع الخشب ويصلحه والحداد يصلح

أسباب المطعم والملبس ولتربية الولدان الاجتماع يفضي إلى الولادة لمحلة والواحد لا يشتغل بحفظ الولد وتربيته أسباب القوت ثم ليس يكفيه الاجتماع مع الأهل والولدي المنزل بل لا يمكنه أن يعيش كذلك ما لم تجتمع طائفة كثيرة ليستكمل كل واحد بصناعة فان الشخص الواحد كيف يتولى الغلاخة وحده وهو يحتاج إلى آلتها وتحتاج إلى حداد ونجار

ويحتاج الطعام الى طحان وخباز وكذلك كيف ينفرد بتحصيل الملبس وهو يفتقر الى حراسة القطن وآلات الحياكة والخياطة وآلات كثيرة
فلذلك امتنع عيش الانسان وحده وحدث الحاجة الى الاجتماع ثم لواجتمعوا في صحراء مكشوفة لتأذوا بالحر والبرد والمطر والمصوب
فاقتروا الى ابنية محكمة ومنازل ينفرد كل أهل بيت به وبجماعته من الآلات (١٣١) والآثاث والمنازل تدفع الحر والبرد
والمطر وتدفع أذى الجيران

من اللصوصية وغيرها لكن
المنازل قد تصدها جماعة
من اللصوص خارج المنازل
فاقتروا أهل المنازل الى
التناصر والتعاون والتحصن
بسور يحيط بجميع المنازل
فحدثت البلاد لهذه الضرورة
ثم مهاجرت الناس في
المنازل والبلايا وتعاملوا
تولد بينهم خصومات اذ
تحدث رياسة وولاية لازوج
على الزوجة وولاية لابوين
على الولد لانه ضعيف يحتاج
الى قوام به ومهما حصلت
الولاية على عاقل أفغى الى
الخصومة بخلاف الولاية
على البهائم اذ ليس لها قوة
الخاصة وان ظلمت فاما
المرأة فتخاصم الزوج والولد
يخاصم الابوين هذافي
المنزل وأما أهل البلد أيضا
فيتعاملون في الحاجات
ويتنازعون فيها ولو تركوا
كذلك لتقاتلوا وهلكوا
وكذلك الرعاة وأرباب
الفلاحة يتواردون على
المراعى والأراضي والمياه
وهي لا تفي بأغراضهم
فيتنازعون لاحتياجهم
يجز بعضهم عن الفلاحة
والصناعة بعمى أو مرض
أو هرم وتعرض عوارض

يصلح المسامير والحبال يقتل الحبل الذي به يربط بعضهم بعض (ويحتاج الطعام الى) دأيس وذراء ومنق
ومغربل ثم الى (طحان) يطحنه اما برحافيديه أو طحن الطاحون فبالهائم والبهائم تحتاج الى رعية وتعهدهم
الدقيق المطحون اذا حضر احتاج بعد نقله الى محجان والمجن يحتاج الى طرف وذلك الطرف امان المعادن
فاحتاج الى حداد ونحاس وصفار واما من الخرف فاحتاج الى خزاف (و) الى (خباز) والخباز يحتاج الى
الوقيد والوفاد (وكذلك كيف ينفرد بتحصيل الملبس وهو يفتقر الى حراسة القطن) والحراثة تحتاج الى آلاتها
(وآلات الحياكة) كالكول والبكرات والمناسج والشيوخ والسفينة والمغازل وغيرها (و) آلات
(الخياطة) كالأبر والمقص والذراع والخيط والاسفيداج وغيرها مما يحتاج اليه الخياط وأعمال كثيرة غير
ما ذكر (فلذلك امتنع عيش الانسان وحده وحدث الحاجة الى الاجتماع) والتعاون (ثم لواجتمعوا في صحراء
مكشوفة) تحت السماء (لتأذوا) أي هلكوا وفي نسخة تأذوا (بالحر) في الصيف (والبرد) في الشتاء
(والمطر واللصوص) بالبالى عند اشتغالهم بالنوم (فاقتروا الى أبنية محكمة ومنازل) محدودة (ينفرد كل
أهل بيت به وبجماعته من الآلات) المحتاج اليها (والآثاث) والامتنعة والمنازل تدفع الحر والبرد والمطر
بالاستيكان فيها (وتدفع) أيضا (أذى الجيران من اللصوصية وغيرها ولكن المنازل قد تصدها جماعة من
اللصوص) متظاهرين مع البعض (خارج المنازل فافتقر أهل المنازل الى التناصر والتعاون والتحصن بسور
يحيط بجميع المنازل فحدثت البلاد لهذه الضرورة) فالبلدة كل مجتمع قوم يحيط به سور (ثم مهاجرت
الناس في المنازل والبلاد) لاحتياجهم الى التعامل في أمور معاشهم فاذا (تعاملوا تولدت بينهم لاحتياجهم لخصومات)
ومنازعات ومشابكات يحكم ما جبل عليه الانسان من الحرص والشح والحسد (اذ تحدث رياسة وولاية
للزوج على الزوجة) يحكم قيامه عليها (و) تحدث (ولاية لابوين على الولد لانه ضعيف يحتاج الى قوام به
ومهما حصلت الولاية على عامل) كالزوجة والولد والرقيق والاجير (أفغى) الحال (الى الخصومة بخلاف
الولاية على البهائم اذ ليس لها قوة الخاصة وان ظلمت) لكونها خرساء (فاما المرأة فتخاصم الزوج والولد
يخاصم الابوين) وكذا الرقيق والاجير (هذافي المنزل فاما أهل البلاد أيضا فيتعاملون في الحاجات ويتنازعون
فيها ولو تركوا كذلك لتقاتلوا وهلكوا وكذلك الرعاة) للمواشي (وأرباب الفلاحة) يضطرون في أحوالهم
ان يبعدوا في المراعى حيث مساقط الغيث ويتقربون الى المواضع القريبة من المياه لصلحة المواشي فاذا بعدوا
يعسر عليهم اراحة المواشي الى المنازل التي فيها أربابهم فحدثت الحاجة الى بناء كفور واحياء واجعاء فيربحون
فيها المواشي ويبيتون بها معهم مع تلك الآلات التي يحتاجون اليها في الجرائد ليكون غدوهم ورواحهم
قريبا من مواضع حاجاتهم ثم انهم (يتواردون على المراعى والأرضين والمياه وهي لا تفي بأغراضهم فيتنازعون
لاحتياجهم ثم قد يجز بعضهم عن الفلاحة والصناعة بعمى أو مرض أو هرم) أي كبر سن (وتعرض عوارض
مختلفة ولو تركوا ضائعها هلكوا ولو وكل تفقده الى الجميع لتخاذلوا ولو خص واحد من غير سبب بخصه لكان لا يدع
له) أي لا ينقاد (فحدثت بالضرورة من هذه العوارض الحاصلة بالاجتماع صناعات أخرى فمنها صناعة
المساحة التي بها تعرف مقدار الارض) يقال مسحت الارض مسحاً اذا ذرعتها واسم المساحة بالكسر وانما
احتيج اليها (لتمكن القسمة بينهم بالعدل) فيعطى كل ذي حق حقه ومنها صناعة الجندي لحراسة البلد
بالسيف والسمان (ودفع اللصوص عنهم) بالشوكة ومنها صناعة الحكمم والقوسا لفصل الخصومة ومنها

مختلفة ولو تركوا ضائعها هلكوا ولو وكل تفقده الى الجميع لتخاذلوا ولو خص واحد من غير سبب بخصه لكان لا يدع له فحدث بالضرورة من هذه
العوارض الحاصلة بالاجتماع صناعات أخرى فمنها صناعة المساحة التي بها تعرف مقدار الارض لتمكن القسمة بينهم بالعدل ومنها صناعة
الجندي لحراسة البلد بالسيف ودفع اللصوص عنهم ومنها صناعة الحكمم والتوصل لفصل الخصومة ومنها

الحاجة إلى الفقه وهو معرفة القانون الذي ينبغي أن يضبط به الخلق ويلزموا الوقوف على حدوده حتى لا يكثر النزاع وهو معرفة حدود الله تعالى في المعاملات وشروطها فهذه أمور سياسية لا بد منها ولا يشتغل بها الاخصوصون بصفات مخصوصة من العلم والتمييز والهداية وإذا اشتغلوا لم يتفرغوا للصناعة أخرى ويحتاجون إلى المعاش ويحتاج أهل البلد إليهم اذ لو اشتغل أهل البلد بالحرب مع الأعداء مثلاً تعطلت الصناعات ولو اشتغل أهل الحرب والسلاح بالصناعات لطلب القوت تعطلت البلاد عن الحراس واستضر الناس (١٣٢)

فست الحاجة إلى أن يصرف إلى معاشهم وأرزاقهم الاموال الضائعة التي لا مال لك لها ان كانت أو تصرف الغنائم إليهم ان كانت العدو مع الكفار فان كانوا أهل ديانة وورع قنعوا بالقليل من أموال المصالح وان أرادوا التوسع فتمس الحاجة إلى المصلحة بمدحهم أهل البلد بأموالهم ليدروهم بالحراسة فتحدث الحاجة إلى الخراج ثم تولد بسبب الحاجة إلى الخراج الحاجة لصناعات أخرى يحتاج إلى من يوظف الخراج بالعدل على الفلاحين وأرباب الاموال وهم العمال وإلى من يستوفي منهم بالرفق وهم الجباة والمستخرجون وإلى من يجمع عنده لحفظه إلى وقت التفرقة وهم الخزان وإلى من يفرق عليهم بالعدل وهو الفارض للعساكر وهذه الاعمال لو تولوها عدد لا يتجهمهم رابطة انخرم النظام فتحدث منه الحاجة إلى الملك يدبرهم ويسوسهم ويقودهم (وأمر مطاع) وهو الوزير (يعين لكل عمل شخصاً يختار لكل أحد ما يليق به ويرعى النصفه) بحركة الانتصاف (في أخذ الخراج واعطائه واستعمال الجند في الحرب وتوزيع أسلحتهم وتعيين جهات الحرب ونصب الامير والقائد على كل طائفة منهم إلى غير ذلك من صناعات الملك فيحدث من ذلك بعد الجند الذين هم أهل السلاح وبعد الملك الذي يراقبهم بالعين الكائنة ويدبرهم الحاجة إلى السكاب والخزان والحساب والجباة والعمال) فالسكاب هم الذين يكتبون عن لسان الملك إلى الرعايا والاساق وهم على طبقات أعلاها كتاب السير وصناعاتهم الكتابة وهي أعظم الصنائع واسماها وأكثرها افتقاراً للمعلومات والخزان هم الخازنون للمال والغلال الحاصلين من خراج الارض وغيره والحساب هم الكتبة الذين يحسبون المداخل والمخارج من تلك الاموال والذلال والجباة والعمال وقد تقدم ذكرهما (ثم هؤلاء أيضاً يحتاجون إلى معيشة ولا يمكنهم الاشتغال بالحرف فتحدث الحاجة إلى مال الفرع مع مال الاصل وهو المسمى فرع الخراج وعند هذا تكون الناس في الصناعات ثلاث طوائف الاولى (الفلاحون والرعاة والمحترفون والثانية الجندية الجساء لهم بالسيوف والثالثة المترددون بين الطائفتين في الاخذ والاعطاء وهم العمال والجباة وأمثالهم) فانظر كيف

الحاجة إلى الفقه وهو معرفة القانون الذي ينبغي أن يضبط به الخلق ويلزموا الوقوف على حدوده حتى لا يكثر النزاع وهو معرفة حدود الله تعالى في المعاملات وشروطها فهذه أمور سياسية لا بد منها ولا يشتغل بها الاخصوصون بصفات مخصوصة من العلم والتمييز والهداية وإذا اشتغلوا لم يتفرغوا للصناعة أخرى ويحتاجون إلى المعاش ويحتاج أهل البلد إليهم اذ لو اشتغل أهل البلد بالحرب مع الأعداء مثلاً تعطلت الصناعات ولو اشتغل أهل الحرب والسلاح بالصناعات لطلب القوت تعطلت البلاد عن الحراس واستضر الناس (١٣٢)

به ويراعى النصفه في أخذ الخراج واعطائه واستعمال الجند في الحرب وتوزيع أسلحتهم وتعيين جهات الحرب ونصب الامير ابتداءً والفاقد على كل طائفة منهم إلى غير ذلك من صناعات الملك فيحدث من ذلك بعد الجند الذين هم أهل السلاح وبعد الملك الذي يراقبهم بالعين الكائنة ويدبرهم الحاجة إلى السكاب والخزان والحساب والجباة والعمال ثم هؤلاء أيضاً يحتاجون إلى معيشة ولا يمكنهم الاشتغال بالحرف فتحدث الحاجة إلى مال الفرع مع مال الاصل وهو المسمى فرع الخراج وعند هذا يكون الناس في الصناعات ثلاث طوائف الاولى (الفلاحون والرعاة والمحترفون والثانية الجندية الجساء لهم بالسيوف والثالثة المترددون بين الطائفتين في الاخذ والاعطاء وهم العمال والجباة وأمثالهم) فانظر كيف

ابتدأ الامر من حاجة لقوت والملبس والسكن والى ماذا انتهى وهكذا أمور الدنيا لا ينفخ منها باب الا وينفخ بسببه أبواب أخرى وهكذا انتهى الى غير حد محصور وكانها هارئة لانها لعمقها من وقع في مهواتها سقط منها الى أخرى وهكذا على التوالي فهذه هي الحرف والصناعات الا أنهم لا تتم الا بالاموال والالات والمال عبارة عن أعين الارض وما عليها مما ينتفع به وأعلامها الاغذية ثم الامكنة التي يأوى الانسان اليها وهي الدور ثم الامكنة التي يسعى فيها للتعيش كالخوانيت والاسواق والمزارع ثم الكسوة ثم أثاث البيت والالات ثم آلات وقد يكون في الآلات ما هو حيوان كالسكاب آلة الصيد والبقر آلة الحرث والفرس آلة (١٣٣) الركوب في الحرب ثم يحدث من ذلك

حاجة البيع فان الفلاح ربما يسكن قرية ليس فيها آلة الفلاحة والحداد والتجار يسكنون قرية لا يمكن فيها الزراعة فبالضرورة يحتاج الفلاح اليهما ويحتاجان الى الفلاح فيحتاج أحدهما أن يبذل ما عنده للآخر حتى يأخذ منه غرضه وذلك بطريق المعاوضة الا أن التجار مثلا اذا طلب من الفلاح الغذاء بالكسوة ربما لا يحتاج الفلاح في ذلك الوقت الى آلتهم فلا يبيعه والفلاح اذا طلب الآلة من التجار لطعام ربما كان عنده طعام في ذلك الوقت فلا يحتاج اليه فتتعلق الاغراض فاضطرر الى حافوت يجمع آلة كل صناعة ليترصد بها صاحبها أرباب الحاجات والى آليات يجمع اليها ما يحمل الفلاحون فيشترى به منهم صاحب الآليات ليترصد به أرباب الحاجات فقطهرت لذلك الاسواق والمخازن فيحمل الفلاح الحبوب فاذا لم يصادف محتاجا باعها

ابتدأ الامر من حاجة لقوت والملبس والسكن والى ماذا انتهى وهكذا أمور الدنيا لا ينفخ منها باب الا وينفخ بسببه عشرة (أبواب أخرى) لم تكن في باله (وهكذا انتهى الى غير حد محصور وكانها هارئة لانها لعمقها من وقع في مهواتها سقط منها الى أخرى وهكذا على التوالي فهذه هي الحرف والصناعات) وأشرفها السياسة وهي أربعة أضرب الاول سياسة الانبياء وحكمهم على الخاصة والعامة ظاهرهم وباطنهم والثاني الولاة وحكمهم على ظاهر الخاصة والعامة دون باطنهم والثالث الحكمة وحكمهم على باطن الخواص والرابع الفقهاء والوعاظ وحكمهم على بواطن العامة (الا انها) أي تلك الصناعات (لا تتم الا بالاموال والالات والمال عبارة عن أعين الارض وما عليها مما ينتفع به وأعلامها الاغذية ثم الامكنة التي يأوى الانسان اليها وهي الدور ثم الامكنة التي يسعى فيها للتعيش) فهي معدة لذلك لا لا سكتنى (كالخوانيت والاسواق والمزارع ثم الكسوة ثم أثاث البيت والالات ثم آلات) هكذا على الترتيب (وقد يكون في الآلات ما هو حيوان كالسكاب آلة الصيد والبقر آلة الحرث والفرس آلة الركوب في الحرب ثم يحدث من ذلك حاجة البيع فان الفلاح ربما يسكن قرية ليس بها آلة الفلاحة والتجار والحداد يسكنون قرية لا يمكنهم الزراعة فبالضرورة يحتاج الفلاح اليهما) في اتخذ آلة الفلاحة (ويحتاجان الى الفلاح) في الزراعة (فيحتاج أحدهما أن يبذل ما عنده للآخر حتى يأخذ منه غرضه وذلك بطريق المعاوضة) والمبادلة (الا أن التجار مثلا اذا طلب من الفلاح الغذاء بالكسوة ربما لا يحتاج الفلاح في ذلك الوقت الى الآلة فلا يبيعه والفلاح اذا طلب الآلة من التجار لطعام ربما كان عنده طعام في ذلك الوقت فلا يحتاج اليه فتتعلق الاغراض فاضطرر الى حافوت يجمع آلة كل صناعة يترصد بها صاحبها أرباب الحاجات) لوقت حاجتهم (والى آليات) وهو مخزن الغلال (يجمع اليه ما يحمله الفلاحون فيشترى به منهم صاحب الآليات يترصد به أرباب الحاجات فقطهرت لذلك الاسواق والمخازن فيحمل الفلاح الحبوب فاذا لم يصادف محتاجا) الى أخذها (باعها بمن رخص من الباعة فخرزوها في انتظار أرباب الحاجات طمع في الربح) والفائدة (وكذلك في جميع الامتعة والاموال ثم يحدث لاحتالة بين البلاد والقرى تردد فيتردد الناس يشتررون من القرى الاطعمة ومن البلاد الآلات وينقلون ذلك ويتعيشون به لتنظيم أمور الناس في البلاد بسببهم اذ كل بلد ربما توجد فيه كل آلة وكل قرية لا يوجد فيها كل الطعام والبعض يحتاج الى البعض فيخرج الى النقل فيحدث التجار المتسكفون بالنقل) من بلد الى آخر (وباعتهن عليه حرص في جمع المال) كيدما اتفق (فيتمتعون طول الليل والنهار في الاسفار) ويتحملون المشاق في البراري والقفار وركوب متن البحار (لاغراض غيرهم ونصيبهم منها جميع المال الذي يأكله لاحتالة غيرهم اما قاطع طريق) ينهبه ويسلب ما عنده واما ان تكسر بهم السفينة فلا ينجو الانفسه (واما سلطان ظالم) بطامع في ماله فيسلبه وهم مع ذلك يقولون من تعطل وتبطل انسخ من الانسانية بل من الحيوانية وصار من جنس الموتى فيمدحون السعي ويذمون التواني والكسل ويلهجون بقولهم قد فاز بمن رخص من الباعة فيخرزونها في انتظار أرباب الحاجات طمع في الربح وكذلك في جميع الامتعة والاموال ثم يحدث لاحتالة بين البلاد والقرى تردد فيتردد الناس يشتررون من القرى الاطعمة ومن البلاد الآلات وينقلون ذلك ويتعيشون به لتنظيم أمور الناس في البلاد بسببهم اذ كل بلد ربما توجد فيه كل آلة وكل قرية لا يوجد فيها كل طعام فالبعض يحتاج الى البعض فيخرج الى النقل فيحدث التجار المتسكفون بالنقل وبعائهم عليه حرص في جمع المال لاحتالة فيتمتعون طول الليل والنهار في الاسفار لغرض غيرهم ونصيبهم منها جميع المال الذي يأكله لاحتالة غيرهم اما قاطع طريق واما سلطان ظالم

بمن رخص من الباعة فيخرزونها في انتظار أرباب الحاجات طمع في الربح وكذلك في جميع الامتعة والاموال ثم يحدث لاحتالة بين البلاد والقرى تردد فيتردد الناس يشتررون من القرى الاطعمة ومن البلاد الآلات وينقلون ذلك ويتعيشون به لتنظيم أمور الناس في البلاد بسببهم اذ كل بلد ربما توجد فيه كل آلة وكل قرية لا يوجد فيها كل طعام فالبعض يحتاج الى البعض فيخرج الى النقل فيحدث التجار المتسكفون بالنقل وبعائهم عليه حرص في جمع المال لاحتالة فيتمتعون طول الليل والنهار في الاسفار لغرض غيرهم ونصيبهم منها جميع المال الذي يأكله لاحتالة غيرهم اما قاطع طريق واما سلطان ظالم

بالذلة الجور وقد قيل اذا أردت أن لا تتعب فاعب لثلاث تعب (ولكن جعل الله في غفلتهم وجهلهم نظاما للبلاد ومصالحة للعباد) ولولا حركتهم وسعيهم في تحصيل ما يتكملونه لتعطلت الامور وقل المنتفع (بل جميع أمور الدنيا انتظمت بالهفلة وخسة الهمة ولوعقل الناس وارتفعت همهم لهدوا في الدنيا) لبقارهم وخسرتها (ولولا ذلك لبطلت المعاش ولو بطلت لها لكانوا ولها في الزهاد أيضا ثم هذه الاموال التي تنقل لا يقدر الانسان على حملها فحتاج الى دواب تحملها واصحاب المال قد لا تكون له دابة فتحدث معاملته بينه وبين مالك الدابة تسمى الاجارة ويصير الكراء نوعا من الاكساب أيضا ثم يحدث بسبب البياعات الحاجة الى التقدير) (فان من يريد أن يشتري طعاما بثوب فن أن يدرى المقدار الذي يساويه من الطعام كم هو والمعاملة تجري في أجناس مختلفة كإيبيع ثوب بطعام وحيوان بثوب وهذه أمور لا تتناسب فلا بد من حاكم عدل يتوسط بين المتبايعين يعدل أحدهما بالآخر فيطلب ذلك العدل من أعيان الاموال ثم يحتاج الى مال يطول بقاؤه لان الحاجة اليه تدوم وأبقى الاموال المعادن) (المركوذة في الارض) فاتخذت النقود من الذهب والفضة والنحاس) لاجل التعامل بها (ثم مست الحاجة الى الضرب والنقش والتقدير فحدثت الحاجة الى) اتخاذ (دار الضرب) واتخذت السكة فيها احتاج العمال فيها الى صنائع كثيرة تبلغ الى السبعين كل ذلك مما يحتاج لتهيئة آلتها فالدينار لا يصلح للتعامل حتى يقع في يد اثني عشر صانعا والنقود المضروبة تزيد على ذلك (و) بعد تمام الدينار والدرهم تحدث الحاجة (الى الصياغة) ليجرروهما وينقدوهما بالعبارة الصحيح (وهكذا تنداعى الاشغال والاعمال بعضها الى بعض حتى انتهت الى ما تراه) والاصل في هذا كله تفسير القوت والملبس والسكن (فهذه أشغال الخلق وهي معاشهم) ولكن ينبغي أن يعلم ان حصول الفقر وخوفه الناتجين للحرص هما الباعثان على الجد واحتمال الكد في منفعة للناس اما باختيار واما باضطرار ولهذا قيل رب ساع لقاعد وهو أن يكون الناس لو كفى كل منهم أمره لادى ذلك الى فساد العالم من حيث انه لم يكن أحد يعول لغيره مهنة وكان الواحد منهم يجزع عن القيام بمصالح نفسه كلها فيؤدى ذلك الى فقر جميعهم وقد قيل قيام العالم بالفقر أكثر من قيامه بالغنى لان الصناعات القائمة بالغنى ثلاث الملك والتجارة والبناء وسائرها قائمة بالفقر فلو لم يكن الفقر وخوفه فن كان يتولى الحياكة والنجامة والدباغة والحكاسة ومن كان ينقل البز والملايس من الشرق الى الغرب ومن الجنوب الى الشمال هذا مع ان من الناس من لو كفى أمره دنياه لكان يوجد منه من البغي والفساد ما يؤدي الى خراب البلاد وفساد العباد بل كان يوجد منه ما يؤدي الى هلاك نفسه في أسرع مدة ومن تدبر صنع الله عز وجل لم تعرض له الشبهة التي تعرض لمن يقول اذا كان الله غنيا جوادا وسعافا لم خص بعضهم بالغنى وجعل أكثرهم فقرا ومن حق الغنى الذي يغني عباده والجواد الذي لا يعرف لجوده منتهى أن لا يخص بالعطية بعضا دون بعض وذلك ان الجواد الحق هو الذي يعطي كل أحد بقدر استحقاقه على وجه يعود لمصلحته ومصالحه غيره وقد فعل تعالى ذلك بالعباد ثم قال المصنف (ونشئ من هذه الحرف) والصناعات (لا يمكن مباشرة الانوع تعلم وتعب في الابتداء) أي في أول عمره ففي الخبر التعلم في الصغر كانه نقش على الحجر والتعلم في الكبر كالنقش على الماء الجاري (ومن الناس من يغفل عن ذلك

في

والاعمال بعضها الى بعض حتى انتهت الى ما تراه فهذه أشغال الخلق وهي معاشهم ونشئ من هذه الحرف لا يمكن مباشرة الانوع تعلم وتعب في الابتداء وفي الناس من يغفل عن ذلك

فيحتاج الى أن يأكل مما يسعى فيه
غيره فيحدث منه حرفتان

خسيسستان الاصوصية
والسكدية اذ يحجمهما ثم ما
يا كلان من سعي غيرهما
ثم الناس يحترزون من
الاصوص والمكدين
ويحفظون عنهم أموالهم
فاقتروا الى صرف عقولهم
في استنباط الحيل والتدابير
* أما الاصوص فنهم من
يطلب أعواناً ويكون في
يده شوكه وقوة فيجتمعون
ويشكثون ويقطعون
الطريق للاعراب
والاكراد * وأما الضعفاء
منهم فيفزعون الى الحيل
أما بالنقب أو التساق عند
انتهاز فرصة الغفلة واما بان
يكون طراراً أو سلالاً الى
غير ذلك من أنواع التلصص
الحادثة بحسب ما تنتج
الا فكار المصروفة الى
استنباطها * وأما المكدي
فانه اذا طلب ماسعي فيه غيره
وقبل له اتعب وعمل كاعمل
غيرك فمالك والبطالة فلا
يعطى شيئاً فاقتروا الى حيلة
في استخراج الاموال وتمهيد
العدول لانفسهم في البطالة
فاحتالوا للتعلل بالعجز اما
بالحقيقة كجماعة يعمون
أولادهم وانفسهم بالحيلة
ليعذروا بالعمى فيعطون
واما بالتعالي والتفالج
والتحائن والتمارض واطهار
ذلك بأنواع من الحيل مع
بيان أن تلك حيلة أصابت

في الصبا فلا يشتغل به أو يمنعه عنه مانع فيبقى
أن يأكل مما يسعى فيه غيره فيحدث منه حرفتان خسيسستان الاصوصية وهي سلب أموال الناس بالقوة
(والسكدية) بالكسر وهي الشحاذة أي التكفف من الناس اذ يحجمهم ما ياب كلان من سعي غيرهما
ثم الناس يحترزون من الاصوص والمكدين ويحفظون عنهم أموالهم (ولما رأوا انهم قد حصنوا أموالهم
(فاقتروا الى صرف عقولهم في استنباط الحيل والتدابير) في أخذ أموالهم) أما الاصوص فنهم من يطلب
أعواناً يساعدونهم على صنعتهم ويقامونهم ما يأخذون (ويكون) مع ذلك (في يديه شوكه وقوة
فيجتمعون ويشكثون ويقطعون الطرق في البر والبحر كالاعراب والاكراد) وبعض الاثرأ وأما الضعفاء
منهم فيفزعون الى الحيل اما بالنقب وهو أن ينقب الحائط (أو التساق) بان يطلع على الحائط (عند انتهاز
فرصة الغفلة) من أرباب الاموال ولاكل منهما آلات معدة فن آلات النقب المعاول ومن آلات التساق
المسامير والطارق فيدق المسمار ويمكنه من الحائط فيصعد عليه ثم مسماراً آخر وهكذا الى أن يصعد فيربط
به حبل يجعله كالسلم فيتدلى به وينزل الى الموضع فيأخذ ما فيه ثم يصعد بذلك الحبل الى أن ينزل عوداً على
بدء وقد يفتقر الى فتح الباب من داخل ليدخل أعوانه ويتخذون لفتح الابواب والاغلاق آلات تفتحها
(واما بان يكون طراراً) وأصل الطرارشق والطرار هو الذي يقطع النفقات ويأخذها على غفلة من أهلها
(أو سلالاً) وهو بمعناه وكذا المختلس (الى غير ذلك من أنواع التلصص الحادثة في الازمنة المتأخرة بحسب
ما أنتجته الافكار المصروفة الى استنباطها) وهي صناعة مستقلة ولها ناس معروفون يعلمون صبيانهم من
الصغر حتى ينشأوا على ذلك ولهم في ذلك حكايات مستغربة (وأما المكدي فانه اذا طلب ماسعي فيه غيره وقبل
له اتعب وعمل فيه كاعمل غيره فمالك والبطالة فلا يعطى شيئاً فاقتروا الى حيلة في استخراج الاموال وتمهيد
العدول لانفسهم في البطالة فاحتالوا للتعلل بالعجز اما بالحقيقة كجماعة يعمون انفسهم وأولادهم بالحيلة
ليعذروا بالعمى فيعطون) ولقد حكى لي من أثق به انه رأى مكدياً في بلاد الروم مقطوعاً يديه وهو قاعد على
رأس السكة وهو يقول أستهي الرمان وقد فرش منديلاً بين يديه والناس يرمون له من الدراهم فخال
في نفسه ان يطلع على كنه حقيقته فانتظره يوماً من الايام عند غرب الشمس وقد حاز ما في المندبل وقام فتبعه
من بعد حتى اذا جاء في رفاق ضيق ونظر عن يمينه وشماله ولم ير أحداً فدق الباب وفتح له فدخل فاستجمل من
ورائه فدق الباب واستأذن للدخول وقال غريب يريد الاواء ففتح له الباب فاذا في البيت جوار قد تلقينه
وقال له انك من هذا الضيف فاذا ببيت وسيع وفرش فاخرة فاتوا بالطست والابريق وغسلان الغبار عن
وجهه وغيرن عليه الشباب الفاخرة غير ثياب السكدية وأتى بالطعام وأكل معه ثم استخرج الحديث بان قال له
ما بالاك تفعل كذا وانت بهذه الحالة فقال يا فلان اني قد قطعت يدي اختياراً للسكدية وما جعت هذا الذي
ترى الامن السكدية وأحضر ولداه صغيراً وقد قطع يديه كذلك ليعلمه السكدية وبات عنده تلك الليلة
وأخذ جارية خبيرة فلما أصبح نزع تلك الشباب الفاخرة ولبس ثياب السكدية وخرج من منزله الى ما كان عليه
وهذا أغرب ما سمعت (واما بالتعالي والتفالج والتحائن والتمارض) أي ادعاء كل من ذلك وليس على الحقيقة
(واطهار ذلك بأنواع من الحيل) بان يربط على عينيه خوفة فيظهر انه أعشى أو يظهر انه لا يقدر على حركة
يده فيربطها بالخرق أو ان به فالجاً أو يظهر الخرق فيسكك بكلام غير منتظم أو يدعي أمراضاً كالربو والسير
والنواصير أو غير ذلك وقد يربط بساقه خرقاً مدهونة بالزيت والقطران يدعي بذلك أن به جراحات والله در
أبي زيد السر وجي حيث اعتذر عن التعارج فقال تعارجت لارغبة في العرج * ولكنه لا قرع باب الفرج
(مع بيان ان تلك حيلة أصابت من غير استحقاق ليكون ذلك سبب الرحمة) لحالهم والشفقة عليهم فيعطون
وجماعة يدعون انهم كانوا أهل صناعات نظرية فانقطعوا عنها بالعمى (وجماعة يلتمسون افعالا وأقوالاً

من غير استحقاق ليكون ذلك سبب الرحمة وجماعة يلتمسون أقوالاً وأفعالا

يتعجب الناس منها حتى تنبسط قلوبهم عند مشاهدتها فيخسروا رفع اليدين قليل من المال في حال التعجب ثم قد يندم بعد زوال التعجب ولا ينفع الندم وذلك قد يكون بالتمسخر والحماكة والشعبذة والافعال المضحكة وقد يكون بالاشعار الغريبة والكلام المنشور المسجوع مع حسن الصوت والشعر الموزون أشد تأثيراً في (١٣٦) النفس لاسيما اذا كان فيه تعصب يتعلق بالمذاهب كاشعار مناقب الصحابة

وفضائل أهل البيت أو الذي يحرك داعية العشق من أهل المجانة كصنعة الطبايين في الاسواق وصنعة ما يشبه العوض وليس بعوض كبيع التعويذات والحشيش الذي يخيل بانه أنها أدوية فيخدع بذلك الصبيان والجهال وكأصحاب القرعة والغال من المنجمين ويدخل في هذا الجنس الوعاظ والمكذوبون على رؤس المنابر اذا لم يكن وراءهم طائل علمي وكان غرضهم استمالة قلوب العوام وأخذ أموالهم بأنواع الكدبة وأنواعها تزيد على ألف نوع وألفين وكل ذلك استنبط بدقيق الفكرة لاجل المعيشة فهذه هي أشغال الخلق وأعمالهم التي أكبوا عليها وجرحهم الى ذلك كلها الحاجة الى القوت والكسوة ولكنهم نسوا في أثناء ذلك أنفسهم ومقصودهم ومنقلبهم وما بهم فتاهوا وضلوا وسبق الى عقولهم الضعيفة بعد أن كدرت راحة الاشتغالات بالدنيا خيالات فاسدة فانتفعت أعينهم للنظر الى عاقبة أمورهم فقالوا المقصود أن نعيش أياما في الدنيا فنحن ندخل في الكسب ثم نأكل فيأكلون ليكنسوا ويكتسبوا ليأكلوا وهذا مذهب الفلاحين وغالب أهل القرى والمخترفين ومن ليس له تنعم في الدنيا ولا قدم في الدين فانه يتعبد نهار البيا كل ليلا ويأكل ليلا ليتعبد نهارا وذلك كسير السواني التي تدور على المياه فهو سفر لا ينقطع الا بالموت ولا ينجم في هؤلاء الوعاظ والتنبيه لئلا يراكم

يتعجب الناس منها حتى تنبسط قلوبهم عند مشاهدتها) وسماعها (حتى يسخروا رفع اليدين عن قليل من المال في حال التعجب ثم قد يندم بعد زوال التعجب ولا ينفع الندم لان الدرهم اذا خرج من الكيس لا يعود اليه وذلك قد يكون بالتمسخر) والاستهزاء بالناس (والحماكة) والتقليد (ولشعبذة والافعال المضحكة) والحركات المستغربة من عين وموجب وتحريك أعضاء وتعويج فم وغير ذلك (وقد يكون بالاشعار الغريبة أو الكلام المنشور المسجوع مع حسن الصوت) ولطف الايقاع (والشعر الموزون أشد تأثيراً في النفس لاسيما اذا كان فيه تعصب يتعلق بالمذاهب كاشعار مناقب الصحابة وفضائل أهل البيت) ووقائعهم ومقاتلتهم وما جرى لهم مع اخوانهم (أو الذي يحرك داعية العشق من أهل المجانة كصنعة الطبايين في الاسواق) فيوردون من الموالي والدواب مافي معانيه تهيج على العشق وتروج لوصال المحبوب وما أشبه ذلك (وتسليم ما يشبه العوض وليس بعوض كبيع التعويذات) والتمائم المزخرفة بألوان المداد (والحشيش الذي يجعل بانه أدوية فيخدع بذلك الصبيان والجهال) فيأخذون منهم الدراهم في مقابلته (وكأصحاب القرعة والغال من المنجمين) فيكتبون ذلك في رقاع ويخبرون عما سيقع وسيكون من خير وشمر يحكم النجم الطالع ويحكم الغال والقرعة (ويدخل في هذا الجنس الوعاظ المكذوبون على رؤس المنابر) والكراشي (اذا لم يكن وراءهم طائل علمي وكان غرضهم استمالة قلوب العوام) وجلبها (وأخذ أموالهم وأنواع الكدبة تزيد على ألف نوع وألفين) فاذا نظرنا الى الفروع التي أحدثتها المتأخرون من المكذبين فقد تزيد على الفين وهي صناعة مستقلة ولها شيوخ معروفون وتراتب وآداب وكلها مبناها الخيل والخداع في أخذ أموال الناس بالباطل ويدخل في هذا الجنس من يتوسع في تناول عمل غيره في ما كله وملبسه ومسكنه وغير ذلك ثم لا يعمل عملاً بقدر ما يتناول منه فانه ظالم لهم قصدوا افادته أو لم يقصدوا وكذلك من يدعي التصوف فيتعطل عن المكاسب ولا يكون له علم يؤخذ عنه ولا عمل صالح في الدين يقتدي به بل يجعل همه على غارب بطنه وفرجه فانه يأخذ منافعهم ويضيق عليهم معاشهم ولا يرد اليهم نفعاً ولا طائل في مثلهم الابان يكدر والماعو بغلوا الاسعار ولهذا كان عمر رضى الله عنه اذا نظر الى ذي سبما سأل أهله حوفة فاذا قيل لا سقط من عينه ومن الدلالة على قبح من هذا فعله ان الله تعالى ذم من يأكل مال نفسه اسرافاً وبذراً فما حال من أكل مال غيره على ذلك ولا ينيلهم عوضاً ولا يرد عليهم بدلاً (وكل ذلك استنبط بدقيق الفكر لاجل المعيشة فهذه هي اشغال الخلق وأعمالهم التي أكبوا عليها) ولازموها (وجرحهم الى ذلك كلها الحاجة الى القوت والكسوة ولكن نسوا في أثناء ذلك أنفسهم ومقصودهم) الذي خلقوا لاجله (ومنقلبهم وما بهم فضلاواتها) في أودية الخيرة (وسبق الى عقولهم الضعيفة بعد أن كدرتها زجة أشغال الدنيا خيالات فاسدة فانتفعت أعينهم للنظر الى عاقبة أمرهم فقالوا المقصود أن نعيش أوجه فطائفة منهم) غلبهم الجهل والغفلة فلم تنفخ أعينهم للنظر الى عاقبة أمرهم فقالوا المقصود أن نعيش أياما في الدنيا فنحن ندخل في الكسب ثم نأكل فيأكلون ليكنسوا ويكتسبوا ليأكلوا وهذا مذهب الفلاحين وغالب أهل القرى والمخترفين ومن ليس له تنعم في الدنيا ولا قدم في الدين فانه يتعبد نهار البيا كل ليلا ويأكل ليلا ليتعبد نهارا وذلك كسير السواني التي تدور على المياه (فهو سفر لا ينقطع الا بالموت) ولا ينجم في هؤلاء الوعاظ والتنبيه لئلا يراكم

الغفلة

أوجه فطائفة غلبهم الجهل والغفلة فلم تنفخ أعينهم للنظر الى عاقبة أمورهم فقالوا المقصود أن نعيش أياما في الدنيا فنحن ندخل في الكسب ثم نأكل فيأكلون ليكنسوا ويكتسبوا ليأكلوا وهذا مذهب الفلاحين والمخترفين ومن ليس له تنعم في الدنيا ولا قدم في الدين فانه يتعبد نهار البيا كل ليلا ويأكل ليلا ليتعبد نهارا وذلك كسير السواني فهو سفر لا ينقطع الا بالموت

و طائفة أخرى زعموا أنهم تفتنوا بالامر وهو أنه ليس المقصود أن يشقى الإنسان بالعمل ولا يتنعم في الدنيا بل السعادة في أن يرضى وطوره من شهوة الدنيا وهي شهوة البطن والفرج فهو لا ينسوا أنفسهم وصرفوا همهم إلى اتباع النسوان وجميع لذائذ الاطعمة يأكلون كما تأكل الانعام ويظنون أنهم إذا تناولوا ذلك فقد أدركوا غاية السعادة فشغلهم ذلك عن الله تعالى وعن اليوم الآخر * و طائفة ظنوا ان السعادة في كثرة المال والاستغناء بكثرة الكنوز فاسهر واليلهم واتبعوا نهارهم في الجمع فهم يتعبون في الاسفار طول الليل والنهار ويترددون في الاعمال الشاقة ويكتسبون ويجمعون ولا يأكلون الا قدر الضرورة شحوا وبخلوا (١٣٧) عليها أن تنقص وهذه لذتهم وفي ذلك

دأبهم وحركتهم إلى أن يدركهم الموت فيبقى تحت الأرض أو يظفـر به من يأكله في الشهوات واللذات فيكون للجامع تعب ووباله وللاكل لذته ثم الذين يجمعون ينظرون إلى أمثال ذلك ولا يعتبرون * و طائفة ظنوا أن السعادة في حسن الاسم وانطلاق الاسنة بالثناء والمدح بالتجمل والمروءة وفؤلاء يتعبون في كسب المعاش ويضيقون على أنفسهم في اطعم والمشرّب ويصرفون جميع مالهم إلى الملابس الحسنة والدواب النفيسة ويزخرفون أبواب الدور وما يقع عليها أبصار الناس حتى يقال انه غنى وأنه ذو ثروة و يظنون أن ذلك هي السعادة فهمتهم في نهارهم وليلهم في تعهد موقع نظار الناس * و طائفة أخرى ظنوا أن السعادة في الجاه والكرامة بين الناس وانقياد الخلق بالتواضع والتوقير فصرفوا همهم إلى استجراار الناس إلى

الغفلة وهم كاهنهم يأكلون ويتعبون ويأكلون (و طائفة أخرى زعموا أنهم تفتنوا بالامر وهو انه ليس المقصود أن يشقى الإنسان بالعمل ولا يتنعم في الدنيا بل شهوة البطن والفرج) وهم غاب أهل هذا الامر قد قصر نظرهم على ذلك (فهو لا ينسوا أنفسهم وصرفوا همهم إلى اتباع النسوان) بقصد نكاح و ملائمتين (و جميع لذائذ الاطعمة) والاشربة فيرفقون فيها ويبدلون في استحسناتها (يأكلون كما تأكل الانعام ويظنون أنهم إذا أدركوا ذلك فقد أدركوا غاية السعادة فغفلوا عن الله واليوم الآخر) ونأهوا عن المقصود (و طائفة أخرى ظنوا ان السعادة في كثرة المال والاستغناء بكثرة الكنوز فاسهر واليلهم واتبعوا نهارهم في الجمع) من هنا ومن هنا (فهم يتعبون في الاسفار) والبرارى والبحار (طول الليل والنهار ويترددون في الاعمال الشاقة ويكتسبون ويجمعون ولا يأكلون الا قدر الضرورة) من غير توسع (شحوا وبخلوا عليها ان تنقص وهذه لذتهم وفي ذلك دأبهم وحركتهم إلى أن يدركهم الموت فيبقى) المال موقوفا (تحت الأرض أو يظفـر به من يأكله في الشهوات واللذات) ويتوسع فيها (فيكون للجامع تعب ووباله) اذ يحاسب به يوم القيامة وللاكل لذته والله در القائل

* قد يجمع المال خير آكله * ويأكل المال غير من جمعه *

(ثم الذين يجمعون) المال (ينظرون إلى أمثال ذلك) ممن جمع فلم يأكل وأكله غيره (ولا يعتبرون) وذلك من عى بصائرهم (و طائفة) أخرى (ظنوا ان السعادة في حسن الاسم) والتذكر الطيب (وانطلاق الاسنة بالثناء والمدح بالتجمل والمروءة فهو لا يتعبون في كسب المعاش وبضيقون على أنفسهم) وربما يتدأبنون فوق طاقاتهم (ويزخرفون أبواب الدور وما يقع عليها أبصار الناس) ويتخذون فرسا نفيسة وخرما وحشما ويلبسونهم فاخر الثياب (حتى يقال انه غنى وأنه ذو ثروة و يظنون ان ذلك هو السعادة همتهم في ايامهم ونهارهم في تعهد موقع نظار الناس) من داره وأثاثه وملبسه ومركبه وهذه حال خواص أهل الزمان وهو قور عن بلوغ المقصود و اراءه ما ليس له حقيقة وخبط النية وفساد الطوية من حب الحمدة والثناء (و طائفة) أخرى (ظنوا ان السعادة في الجاه والمكرمة بين الناس وانقياد الخلق بالتواضع والتوقير فصرفوا همهم إلى استجراار الناس إلى الطاعة) والانقياد (لهم بطاب الولايات وتقاد الاعمال السلطانية لينفذ أمرهم بها على طائفة من الناس ويرون أنهم إذا اتسعت ولايتهم وانقادت لهم رعاياهم قد سعدوا سعادة عظيمة وان ذلك غاية المطالب وهذا أغلب الشهوات على قلوب الغافلين من الناس فهو لا يشغلهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله وعن عبادته وعن التفكير في آخرتهم ومعادهم ووراء هؤلاء طوائف بطول حصرها على الضابط تزيد على نيف وسبعين فرقة هم كلهم ضالوا) في أنفسهم (وأضلوا) كثيرا ممن تبعهم وقلدهم (عن سواء السبيل) أى الطريق المستقيم (وانما جرهم إلى جميع ذلك حاجة الماطم والملبس والمسكن فنسوا ما ترادله هذه الامور الثلاثة والقدر الذى يكفى منها وانجرت لهم

(١٨ -) (تحاف السادة المتقين) - ثامن)

الطاعة بطلب الولايات وتقاد الاعمال السلطانية لينفذ أمرهم بها على طائفة من الناس ويرون أنهم إذا اتسعت ولايتهم وانقادت لهم رعاياهم فقد سعدوا سعادة عظيمة وأن ذلك غاية المطالب وهذا أغلب الشهوات على قلوب الغافلين من الناس فهو لا يشغلهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله وعن عبادته وعن التفكير في آخرتهم ومعادهم * ووراء هؤلاء طوائف بطول حصرها تزيد على نيف وسبعين فرقة كلهم قد ضلوا أو أضلوا عن سواء السبيل وانما جرهم إلى جميع ذلك حاجة الماطم والملبس والمسكن ونسوا ما ترادله هذه الامور الثلاثة والقدر الذى يكفى منها وانجرت بهم

أوائل أسبابها إلى آخرها وتدعى بهم ذلك ليحاول يذكركم الرقي منها فمن عرف وجه الحاجة إلى هذه الأسباب والأشغال وعرف غاية المقصود منها فلا يخوض في شغل وحرفة وعمل إلا وهو عالم بمقصوده وعالم بحظه ونصيبه منه وأن غاية مقصوده تعهد بدنه بالقوت والكسوة حتى لا يهلك وذلك أن سلك فيه سبيل التقليل اندفعت (١٣٨) الأشغال عنه وفرغ القلب وغلب عليه ذكر الآخرة وانصرفت الهممة إلى الاستعداد له وإن

تعدى به قدر الضرورة كثرت

الأشغال وتدعى البعض البعض إلى البعض وتسلسل إلى غير نهاية فتشعب به الهدوم ومن تشعبت به الهموم في أودية الدنيا دلا يزال الله في أي واد أهلكه منها فهذا شأن المنهمكين في أشغال الدنيا وتنبه لذلك طائفة فاعرضوا عن الدنيا ففسدهم الشيطان ولم يتركهم وأضلهم في الأعراض أيضا حتى انقسموا إلى طوائف فتمت طائفة أن الدنيا دار بلاء ومحنة والآخرة دار سعادة لسلك من وصل إليها سواء تعبد في الدنيا أو لم يتعبد فسر أو ان الصواب في أن يقتلوا أنفسهم للخلاص من محنة الدنيا واليه ذهب طوائف من العباد من أهل الهند فهم يتسبحون على النار ويقتلون أنفسهم بالاحراق فيها) كما نقل ذلك الشيخ الأكبر قدس سره في الفتوحات وأورد ابن بطوطة في رحلته (ويفطنون أن ذلك خلاص لهم من محن الدنيا وهو غاية الضلال والخسران وقد تمكن منهم الشيطان حتى سول لهم ذلك وهذه الطائفة فغناخ كثيرة من هذا الجنس ويدخل في هذا الجنس طوائف الدرزية الذين يرمون أنفسهم من شاهق الجبل بعد أن يأخذوا ديتهم ويسلمون إلى أولادهم فيظنون أن الموت على هذا الوصف سعادتهم ولولا دهم وهو عين الضلال (وظنت طائفة أخرى أن القتل لا يخلص) من محن الدنيا (بل لابد أولا من امانة الصفات البشرية) المذبذبة (وقطعها عن النفس بالكيفية وان السعادة في قطع الشهوة والغضب ثم أقبلوا على المجاهدة) الشديدة (وشددوا على أنفسهم حتى هلك بعضهم بشدة الرياضة) كما فعل ذلك في بعض أولياء العجم (وبعضهم فسد عقله وجن) كما وقع ذلك لبعض أهل عبادان وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يذكر عليهم ذلك ويقول يا أهل عبادان احفظوا عقولكم ويقول أن من ترك الرسم فسد دماغه وقد تقدم ذلك في كتاب رياضة النفس (وبعضهم مرض) وفت عن العمل (وأفسد عليه طريق العبادة) وهذا يقع الكثير من المتربطين (وبعضهم عجز عن قمع الصفات بالكيفية فظن أن ما كلفه الشرع) من قمعها (محال) ليس من الممكن (وأن الشرع تلبس لأصله) ويجعل الفاطة على غير معانيه مما تنتج أفعاله (فوقع في عدة الاتحاد) وخرج من رتبة الدين (وظهر لبعضهم أن هذا التعب كله الله وأن الله مستغن عن عبادة العباد لا ينقصه عصبان عاص ولا يزيد عبادة متعبد) وتمكن الشيطان منهم في هذا الفهم الضعيف (وقواه فيهم حتى انسلخوا فعدوا إلى الشهوات) والذات (وسلكوا مسلك الإباحة) في سائر

أوائل أسبابها) إلى آخرها وتدعى بهم إلى الوقوع في (مهادي) أي وهرات منخفضة (لم يكنهم الرقي) أي الصعود والخلاص (منها فمن عرف وجه الحاجة إلى هذه الأسباب والأشغال وعرف غاية المقصود منها فلا يخوض في شغل وحرفة وعمل) منها (الأوهو عالم بمقصوده وعالم بحظه ونصيبه منه) (أن غاية مقصوده تعهد بدنه بالقوت) (والكسوة) التي يقي بها من الحر والبرد (حتى لا يهلك) (جوعا وعريا) (وذلك أن سلك فيه سبيل التقليل) مقتصر فيه على الكفاف (اندرفت الأشغال) جملة (وفرغ القلب لمعرفة الله وغلب عليه ذكر الآخرة) وما أعد الله لها (وانصرف الهممة) للاحالة (إلى الاستعداد له) أي لذكر الآخرة (وان تعدى به قدر الضرورة) وتجاوز عنه (كثرت الأشغال وتدعى البعض البعض إلى البعض وتسلسل إلى غير نهاية) فقد روى ابن ماجه والحكيم والشاشي والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود من جعل الهموم هما واحدا هم المعاد كفاه الله سائرهمومه (ومن تشعبت به الهموم في أودية الدنيا) وأحوالها (فلا يزال الله في أي واد أهلكه منها) وفي لفظ لم يزال الله في أي أوديتها هلك (فهذا شأن المنهمكين في أشغال الدنيا) المسكين عليها (وتنبه لذلك طائفة من الناس فاعرضوا عن الدنيا ففسدهم الشيطان) على ذلك (ولم يتركهم) من مكيدته (وأضلهم في الأعراض أيضا حتى انقسموا إلى طوائف فتمت طائفة أن الدنيا دار بلاء ومحنة والآخرة دار سعادة لسلك من وصل إليها) بأي طريق كان (سواء تعبد في الدنيا) أو لم يتعبد فرأوا أن الصواب في أن يقتلوا أنفسهم قتلا حقيقيا للخلاص من محنة الدنيا (وبلائها وقتلتها فهم صدقوا في أول ظنهم وهو كون الدنيا دار محنة وبلاء ولكن أخطأوا في طريق الوصول إلى السعادة الآخرة (وإليه ذهب طوائف) البراهمة المعروفة بالجرمية (من الهند فهم يتسبحون على النار يقتلون أنفسهم بالاحراق فيها) كما نقل ذلك الشيخ الأكبر قدس سره في الفتوحات وأورد ابن بطوطة في رحلته (ويفطنون أن ذلك خلاص لهم من محن الدنيا وهو غاية الضلال والخسران وقد تمكن منهم الشيطان حتى سول لهم ذلك وهذه الطائفة فغناخ كثيرة من هذا الجنس ويدخل في هذا الجنس طوائف الدرزية الذين يرمون أنفسهم من شاهق الجبل بعد أن يأخذوا ديتهم ويسلمون إلى أولادهم فيظنون أن الموت على هذا الوصف سعادتهم ولولا دهم وهو عين الضلال (وظنت طائفة أخرى أن القتل لا يخلص) من محن الدنيا (بل لابد أولا من امانة الصفات البشرية) المذبذبة (وقطعها عن النفس بالكيفية وان السعادة في قطع الشهوة والغضب ثم أقبلوا على المجاهدة) الشديدة (وشددوا على أنفسهم حتى هلك بعضهم بشدة الرياضة) كما فعل ذلك في بعض أولياء العجم (وبعضهم فسد عقله وجن) كما وقع ذلك لبعض أهل عبادان وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يذكر عليهم ذلك ويقول يا أهل عبادان احفظوا عقولكم ويقول أن من ترك الرسم فسد دماغه وقد تقدم ذلك في كتاب رياضة النفس (وبعضهم مرض) وفت عن العمل (وأفسد عليه طريق العبادة) وهذا يقع الكثير من المتربطين (وبعضهم عجز عن قمع الصفات بالكيفية فظن أن ما كلفه الشرع) من قمعها (محال) ليس من الممكن (وأن الشرع تلبس لأصله) ويجعل الفاطة على غير معانيه مما تنتج أفعاله (فوقع في عدة الاتحاد) وخرج من رتبة الدين (وظهر لبعضهم أن هذا التعب كله الله وأن الله مستغن عن عبادة العباد لا ينقصه عصبان عاص ولا يزيد عبادة متعبد) وتمكن الشيطان منهم في هذا الفهم الضعيف (وقواه فيهم حتى انسلخوا فعدوا إلى الشهوات) والذات (وسلكوا مسلك الإباحة) في سائر

أنفسهم حتى هلك بعضهم بشدة الرياضة وبعضهم فسد عقله وجن وبعضهم مرض وانسرد عليه الطريق في العبادة ما وبعضهم عجز عن قمع الصفات بالكيفية فظن أن ما كلفه الشرع محال وأن الشرع تلبس لأصل له فوقع في الاحاد وظهور لبعضهم أن هذا التعب كله الله وأن الله تعالى مستغن عن عبادة العباد لا ينقصه عصبان عاص ولا يزيد عبادة متعبد فعدوا إلى الشهوات وسلكوا مسلك الإباحة

وطوا بإسباط الشرع والاحكام وزعموا أن ذلك من صفاء توحيدهم حيث اعتقدوا أن الله مستغن عن عبادة العباد ووطن طائفة أن المقصود من العبادات المجاهدة حتى يصل العبد بها الى معرفة الله تعالى فإذا حصلت المعرفة (١٣٩) فقد وصل وبعد الوصول يستغنى عن

ما يتناولونه (وطوا بإسباط الشرع) على غرته (و) أبطلوا مقتضيات (الاحكام فزعموا أن ذلك من صفاء توحيدهم) أى كاقوه (حيث أنهم اعتقدوا أن الله مستغن عن عبادة العباد) وهى دسيسة عظيمة هلك بها طوائف من المتصوفة لعدم اتقانهم فى العلم وانما معنى غناه عز وجل تنزهه عن العلاقة مع الاغيار فى الذات والصفات (وطن طائفة أخرى ان المقصود من العبادات المجاهدة حتى يصل العبد بها الى معرفة الله تعالى) يتخفى بالخلق بالله تعالى (فإذا حصلت المعرفة) وحصل التخلق (فقد وصل الى المقصود اليهم وبعد الوصول) الى هذا المقام (يستغنى عن الوسيلة) واعمال الخيلة فتركوا السعى والعبادة ورفضوها بالسكينة (وزعموا أنهم ارتفع محلهم فى معرفة الله تعالى من ان يعتنوا) أى بزوا (بالتكاليف) الشرعية فهم خواص الخواص (وانما التكليف على عوام الخلق) حتى سلوا ذلك المقام وربما تعلقوا بقوله تعالى واعبدوا ربك حتى يأتيك اليقين أى فإذا وصلت الى مقام اليقين فقد سقطت عنك العبادة ومنهم من قال سلمنا ان المراد باليقين الموت فنحن قد أمتنا نفوسنا بالسكينة فارتفعت عنا تكاليف العبادة ومنهم من يعتمد ذلك فإذا دخل ضال مثله فى سلكه فامر به أن يغسل ويكفن ويجهز تجهيز الموتى ثم يتقدم عليه فيصلى صلاة الجنائز ثم يقول له قم فقد صرت فى عدد الموتى وسقطت عنك التكاليف وكل ذلك تلبس وضلال وشذاعات وغالب الملاحدة على ذلك وبعض طوائف من جهالة الصوفية أعذنا الله من أحوالهم (وروا هذا) الذى أورده (مذاهب) أخرى (باطلة وضلالات هائلة) لا طائل تحتها (باطول احصاؤه الى ان تبلغ نيفا وسبعين فرقة) على ما أورده الشهرستانى فى الملل والنحل وصاحب الشجرة وغيرهما من ألف فى بيان الفرق الاسلامية وكاهن فى النار (وانما الناجى منها فرقة واحدة) بنص الخبر الاتى (وهى السالككة ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه) الكرام رضوان الله عليهم (وهو ان لا يترك الدنيا بالسكينة ولا يجمع الشهوات بالسكينة أما الدنيا فىأخذ منها قدر الزاد) المبلغ له الى الآخرة فقد ورد فى الخبر وليكن بلاغ أحدكم من الدنيا كزاد الراكب (وأما الشهوات فيجمع منها ما يخرج عن طاعة الشرع و) انقياد (العقل فلا يجمع كل شهوة ولا يترك كل شهوة بل يجمع) طريق (العدل) والاقتصاد ولا يترك كل شئ من الدنيا ولا يطلب كل شئ من الدنيا بل يعلم مقصود كل ما خلق الله من الدنيا ويحفظه على حدم مقصوده فىأخذ من القوت ما يقوى به البدن على العبادة) واليه الاشارة بقوله حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه (ومن المسكن) ما لا بد منه وهو (بالحفظ عن) تطرق (الى الصوص) بجمبه (عن) نكابة (الحرو البرد ومن الكسوة كذلك) أى قدر ما يستربه عورته ويكون به وقاية الحرو البرد (حتى اذا فرغ القلب من شغل البدن أقبل على الله بكنهه الهمة) أى خالصها (واشتغل بالذكر والفكر) والمراقبة (طول العمر وبقى ملازما لسياسة الشهوات ومراقبها حتى لا يجاوز حدود الورع والتقوى) والى هذا الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ليس خيركم من ترك هذه وأخذ هذه بل خيركم من أخذ من هذه لهذه يعنى الدنيا والآخرة وروى الخطيب والديلمى من حديث أنس خيركم من لم يترك آخرته لدنياه ولا دنياه لآخرته ولم يكن كالأعلى الناس ورواه ابن عساکر بلفظ ليس بخيركم من ترك دنياه لآخرته ولا آخرته لدنياه حتى يصيب منهم جميعا فان الدنيا بلاغ الى الآخرة ولا تكونوا كالأعلى الناس (ولا يعلم تفصيل ذلك الا بالافتداء بالفرقة الناجية) وقد اختلفوا فى تعيين هذه الفرقة فكل يدعى حسن معتقده ويقول هو من الفرقة الناجية وهو كما قال الشاعر

وكل يدعى وصلا بليلى * وليلى لا تفرلهم بذلك

(و) الصحيح أن الفرقة الناجية (هم الصحابة) رضوان الله عليهم (فانه صلى الله عليه وسلم لما قال الناجى منها واحدة قالوا يا رسول الله ومن هم قال أهل السنة والجماعة فقيل ومن أهل السنة والجماعة فقال ما أنا عليه

الوسيلة والخيلة فتركوا السعى والعبادة وزعموا انه ارتفع محلهم فى معرفة الله سبحانه عن أن يعتنوا بالتكاليف وانما التكليف على عوام الخلق ورواه هذا مذاهب باطلة وضلالات هائلة بطول احصاؤها الى ما يبلغ نيفا وسبعين فرقة وانما الناجى منها فرقة واحدة وهى السالككة ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهو ان لا يترك الدنيا بالسكينة ولا يجمع الشهوات بالسكينة أما الدنيا فىأخذ منها قدر الزاد وأما الشهوات فيجمع منها ما يخرج عن طاعة الشرع والعقل ولا يجمع كل شهوة ولا يترك كل شهوة بل يجمع العدل ولا يترك كل شئ من الدنيا ولا يطلب كل شئ من الدنيا بل يعلم مقصود كل ما خلق الله من الدنيا ويحفظه على حدم مقصوده فىأخذ من القوت ما يقوى به البدن على العبادة ومن المسكن ما يحفظ عن الاصوص والحرو البرد ومن الكسوة كذلك حتى اذا فرغ القلب من شغل البدن أقبل على الله تعالى بكنهه همة واشتغل بالذكر والفكر طسول العمرو بقى ملازما لسياسة الشهوات ومراقبها حتى

لا يجاوز حدود الورع والتقوى ولا يعلم تفصيل ذلك الا بالافتداء بالفرقة الناجية هم الصحابة فانه عليه السلام لما قال الناجى منها واحدة قالوا يا رسول الله ومن هم قال أهل السنة والجماعة فقيل ومن أهل السنة والجماعة قال ما أنا عليه وأصحابى

(صحابي) قال العراقي حديث افتراق الامة وفيه العاجي منهم واحدة قالوا ومن هم قال أهل السنة والجماعة الحديث رواه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو وحسنه يفتقر أمي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الا واحدة قالوا ومن هي بارسل الله قال ما أنا عليه وأصحابي ولابي داود من حديث معاوية وابن ماجه من حديث عوف وأنس بن مالك وهي الجماعة وأسانيدها جيداه قلت وقد روي أيضا عن أبي هريرة وسعد بن ابى وقاص كذا ذكره الحاكم وزاد الضحاوي في المقاصد فقال وعن جابر وابي امامة وابن عمرو وابن مسعود وعمر وابن عوف وأبي الدرداء وثلاثة وعلى بن ابى طالب فهؤلاء اربعة عشر روى حديث الفرق بالفاظ مختلفة ونحن نذكر ذلك جميعه فأما حديث عبد الله بن عمرو فقد ذكره العراقي كما تراه وعزاه الى الترمذي ورواه الحاكم في المستدرک وانما ذكره شاهد اورواه البزار في مسنده وسكت عنه ورواه البهقي في المدخل فقال عبد الرحمن بن زياد عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمرو رفعه بلفظ ان بنى اسرائيل تفرقوا على ثنتين وسبعين ملة وان أمي ستة تفرق على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة قيل وما هي بارسل الله قال ما أنا عليه وأصحابي وأما حديث معاوية فرواه أبو داود كما أشار اليه العراقي ولفظه الا ان من كان قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة وان هذه الامة ستة تفرق على ثلاثة وسبعين ثنتان وسبعون في النار واحدة في الجنة وهي الجماعة الحديث وقد رواه أيضا أحمد والدارمي والحاكم والبيهقي في المدخل من طريق عبد الله بن لحى الهوزني عنه وأما حديث أنس فرواه ابن ماجه كما أشار اليه العراقي ولفظه عنده ان بنى اسرائيل افترقت على احدى وسبعين فرقة وان أمي ستة تفرق على ثنتين وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهي الجماعة وكذلك رواه ابن جرير في التفسير ورجاله رجال الصحيح ورواه أحمد بلفظ ان بنى اسرائيل تفرقت احدى وسبعين فرقة فهلكت سبعون فرقة وخلصت واحدة وان أمي ستة تفرق على اثنين وسبعين فرقة تلك احدى وسبعون فرقة وتخلص فرقة قيل بارسل الله من تلك الفرقة قال الجماعة وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا حبيب بن الحسن حدثنا عرو بن حفص السدوسي ح وقال ابن مردويه في التفسير حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا أحمد بن يوسف أيضا قال حدثنا عاصم بن علي حدثنا أبو معشر عن يعقوب بن يزيد بن طلحة بن زيد بن أسلم عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افترقت أمة موسى على احدى وسبعين فرقة منهم في النار سبعون فرقة واحدة في الجنة وتفرقت أمة عيسى على اثنين وسبعين فرقة منها في الجنة واحدة واحدى وسبعون في النار قالوا ومن هم بارسل الله قال الجماعة ورواه الطبراني في الاوسط مختصرا بلفظ تفرق أمي على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة ما أنا عليه اليوم وأصحابي ورواه أبو يعلى في مسنده بلفظ تفرقت هذه الامة على بضع وسبعين فرقة اني أعلم اهداهم فرقة الجماعة وأما حديث عوف بن مالك فرواه ابن ماجه كما أشار اليه العراقي ولفظه عنده افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة فواحدة في الجنة وسبعون في النار وافترقت النصارى على اثنين وسبعين فرقة فاحدى وسبعون في النار وواحدة في الجنة والذي نفس محمد بيده لتفترقن أمي على ثلاث وسبعين فرقة فواحدة في الجنة واثنين في النار قيل بارسل الله من هم قال الجماعة ورجاله موثقون وكذلك رواه الطبراني في الكبير ورواه الطبراني أيضا وابن عدي وابن عساکر باسناد ضعيف بلفظ افترقت بنو اسرائيل على احدى وسبعين فرقة وتزيد أمي عليها فرقة ليس فيها فرقة أضرم على أمي من قوم يقيسون الدين برأيهم فيحلون ما حرم الله ويحرمون ما أحل الله ورواه الحاكم بلفظ تفرق أمي على بضع وسبعين فرقة أعطاهم الجنة على أمي قوم يقيسون الامور برأيهم فيحلون الحرام ويحرمون الحلال وأما حديث أبي هريرة فأخبرناه عبد الخالق بن أبي بكر بن الزبني الزبدي قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن أحمد ابن سعيد المدني ح وأخبرناه أعلى من ذلك بدرجة شيخنا عمر بن أحمد بن عقيل الحسيني قال أخبرنا عبد الله ابن سالم أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا النور على بن يحيى أخبرنا يوسف بن زكريا أخبرنا محمد بن عبيد الرحمن الحافظ أخبرنا أبو الفضل أحمد بن علي الحافظ أخبرنا أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين الحافظ أخبرنا

محمد بن أحمد بن محمد هبة الله أخبرنا عبد الخالق بن طرخان أخبرنا علي بن نصر أنبأنا عبد الملك بن أبي القاسم أنبأنا محمد بن القاسم وأحمد بن عبد الصمد وعبد العزيز بن محمد قالوا أخبرنا عبد الجبار بن محمد أنبأنا محمد بن أحمد بن محبوب أنبأنا محمد بن عيسى الحافظ حدثنا الحسين بن حريث أبو عمار حدثنا الفضل بن موسى عن محمد بن عمرو عن أبي مسلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة أو اثنتين وسبعين فرقة والنصارى مثل ذلك وتفرق أمي على ثلاث وسبعين فرقة هكذا رواه الترمذي وقال حسن صحيح ورواه أيضا أبو داود وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والبيهقي وقال أبو يعلى في مسنده محمد بن عمرو ويشك فزاد أبو داود في روايته منها اثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وزاد الترمذي كلهم في النار الامة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال ما أنا عليه وأصحابي ورواه الحاكم في المستدرک وقال احتج مسلم لمحمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة وتفقا جميعا على الاحتجاج بالفضل بن موسى وهو ثقة واستدرك عليه الذهبي في مختصره فقال لم يحتج به منفردا ولكن مقرونا بغيره ورواه أحمد وأبو يعلى في مسندهما باللفظ تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة الحديث وباقي سياقه كسياق حديث أبي امامة الآتي ذكره قريبا وأما حديث سعد بن أبي وقاص فرواه ابن أبي شيبة في مسنده فقال حدثنا أحمد بن عبد الله بن نونس عن أبي بكر بن موسى بن عبيدة عن عبد الله بن عبيدة عن ابنة سعد عن أبيها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال افرقت بنو اسرائيل على إحدى وسبعين ملة وان تذهب الليالي ولا ايام حتى تفرق أمي على مئتها وكل فرقة منها في النار الا واحدة وهي الجماعة وكذلك رواه عبد بن جريد والبخاري في مسندهم ضعف وأما حديث جابر فقال أسلم بن سهل الواسطي المعروف بختل في كتابه تاريخ واسط حدثنا محمد بن الهيثم حدثنا شجاع بن الوليد عن عمرو بن قيس عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة كلها في النار وتفرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة كلها في النار وان أمي ستفرق على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة فقال عمر بن الخطاب أخبرنا يا رسول الله من هم قال السواد الاعظم وفي السند مجهول وأما حديث أبي امامة فرواه الطبراني في الكبير باللفظ تفرقت بنو اسرائيل على إحدى وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة وأمي تزيد عليهم فرقة كلها في النار الا السواد الاعظم ورواه موقوفون رواه أبو نعيم في تاريخ أصبهان حدثنا أحمد بن جعفر بن معبد حدثنا يحيى بن مطرف حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا قريش بن حبان حدثنا أبو غالب عن أبي امامة به ورواه الضياء في المختارة بلفظ ان بني اسرائيل والباقي سواء وفيه وان هذه الامة ستزيد عليهم فرقة ورواه أحمد وأبو يعلى من حديث أبي هريرة ملة في السباقي الا ان فيه تفرقت اليهود بدل بني اسرائيل وقد تقدمت الإشارة اليه وأما حديث ابن عمرو بن مسعود فقد أشار اليهما السخاوي في المقاصد وأما حديث عمرو بن عوف فرواه الحاكم من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن ابيه عن جده عمرو بن عوف المزني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بني اسرائيل افرقت على موسى سبعين فرقة كلها ضالة الا واحدة ثم افرقت على عيسى بن مريم إحدى وسبعين فرقة كلها ضالة الا واحدة وانكم تفرقون اثنتين وسبعين فرقة كلها ضالة الا واحدة الاسلام وجماعته وفيه قصة ورواه أيضا الطبراني قال الحاكم وكثير ابن عبد الله لا تقوم به حجة وأما حديث أبي الدرداء وواثله فقد أشار اليهما السخاوي في المقاصد وأما حديث علي بن أبي طالب فرواه أبو نعيم في الحلية وابن النجار في التاريخ بلفظ تفرقت هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة ينتحلون وتفارق أمرنا وفي مسنده (وقد كانوا) رضى الله عنهم (على المنهج القصد) أي المتوسط بين الافراط والتفريط (وعلى السبيل الواضح الذي فصلناه من قبل فانهم ما كانوا يأخذون الدنيا للدنيا) أي لاجل اقامة أمور الدنيا (بل للدين) وما يتوصلون به اليه (وما كانوا يترهبون) أي ما كانوا مثل الرهابين ينتحلون (ويجبرون الدنيا بالسكينة وما كان لهم في الأمور تفريط ولا افراط بل كان أمرهم بين ذلك قواما)

وقد كانوا على المنهج القصد
وعلى السبيل الواضح الذي
فصلناه من قبل فانهم ما
كانوا يأخذون الدنيا للدنيا
بل للدين وما كانوا يترهبون
ويجبرون الدنيا بالسكينة
وما كان لهم في الأمور
تفريط ولا افراط بل كان
أمرهم بين ذلك قواما

أى معتدلا (وذلك هو العدل والوسط بين الطرفين) وبه فسر قوله تعالى وكان بين ذلك قواما (وهو أحب الأمور إلى الله تعالى) لما ورد في الخبر خير الأمور أوسطها (كما سبق ذكره في مواضع) من هذا الكتاب (والسلام) ولتختتم الكتاب بفائدة لها تعلق بما سبق من أخبارها * أعلم أنه لما احتاج الناس بعضهم إلى بعض سخر الله كل واحد من كادتهم لصناعة ما يتعاطاها وجعل بين طبائهم وصنائعهم مناسبات خفية وتفاقات سماوية لتؤثر الواحد بعد الواحد حرفة من الحرف ينشرح صدره بما يستنها وتطبعه قواما زاولها فإذا جعل الله صناعة أخرى فرمى بها وجد متبدا فيها ومتبر ما بها وقد سخرهم الله لذلك لتلايختاروا بأجمعهم صناعة واحدة قبل الأقوات والمعونات ولولا ذلك لما اختاروا من الأسماء إلا أحسنها ومن البلاد إلا أطيبها ومن الصناعات إلا أجملها ومن الأعمال إلا أرفعها ولتناصروا على ذلك ولكن الله يحكمه جعل كل واحد منهم في ذلك مجبرا في صورة تخير فالناس أماراض بصناعة لا يريدونها حولا كالحائك الذي يرضى بصنعة ويعيب الحجام الذي يرضى بصناعته ويعيب الحائك ويهذي انتظام أمرهم كما قال الله تعالى فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون وأما كراهيها بكادها مع كراهة لها كانه لا يجد عنها بدلا وعلى ذلك دل قول النبي صلى الله عليه وسلم كل ميسر لما خلق له بل صرح تعالى في قوله نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا الآية وقوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون وقوله تعالى قل كل يعمل على شاكلته ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لن يزال الناس بخير ما نبأنيوا فإذا تساوا واهلكوا فالتبائن والتفرق والاختلاف في نحو هذا الوضع سبب الائتنام والاجتماع والاتفاق كاختلاف صورة الكتابة وتباينها وتعدد هائلها التي لولاها لما حصل لها نظام فسبحان الله ما أحسن ما صنع وأحكم ما أسس واتقن ما دبر تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين قد وقع الفراغ من شرح كتاب ذم الدنيا على يد مسوودة العبد الفقير أبي الفبيض محمد مرقى الحسيني غفر له بمنه وكرمه في آخر ساعة من نهار السبت ثامن عشر من شهر رجب سنة ١٢٠٠ حامدا لله مسلما بحسب آملين والحمد لله رب العالمين * (بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم) * الحمد لله الذي ألبس مصائر الخلق وعواقب الأمور * نحمده على عظيم إحسانه ونبر برهانه * ونواي فضله وأمنه * جديا يكون لحقه قضاء * واشكروا داء * والى ثوابه مقربا * ولحسن ميزه موجبا ونستعين به استعانة راج لفضله * مؤمل لنفعه * واثق بدفعه * معترف له بالطول * مدعنه له بالعمل والقول * ونؤمن به إيمان من رجا موقنا * وناب إليه مؤمنا * وخضع له مدعنا * وأخلص له موحدوا عظمه مجدا ولاذبه راضيا مجتهدا * ونشهد أن سيدنا ومولانا محمد عبده ورسوله * وصفيه وخدايله المجتبي من خلائقه * والافتتاح لشرح حقائقه * والختم بعقائل كراماته والمصطفى لمكارم رسالته الموضحة بشرائط الهدى * والمجلبوه غريب الردى * صلى الله عليه وعلى آله الأئمة لاطهار * وأصحابه الفضلاء الأخيار * وتابعهم المقتفين للإمام * وسلم تسليما كثيرا * أما بعد فهذا شرح (كتاب ذم البخل وحب المال) وهو السابع من الربع الثالث من كتاب الأحياء للإمام الهمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي سقى الله نواب الغمامة المنجحة العزالي * يتضمن حل معافده * وضبط أوامره * وضم ما انتثر من فوائده * وإبانة ما خفي من إشاراته * وتوضيح ما اعتاص من مشكلات عباراته * غزيا كل قول إلى قائله وكل خبر إلى راويه * وكل أثر إلى ناقله مرتقباً ذرة من شرب الشيطان الرجيم ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم قال رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله مستوجب الحمد) أى مستحقته (برزقه المبسوط) أى المشور على عبادته (وكشف الضر) بالضم ويفتح ما يؤلم الظاهر من الجسم وهو ما يتصل بمجوسه في مقابلة الأذى وهو إلام النفس وما يتصل بأحوالها وتشعر الضمة فيه أنه عن علو وقهر والفتحة بأنه يكون من محال ونحوه (بعد القنوط) أى بعد اليأس من كشفه وهو رفعه ودفعه (الذي خاق الخلق) أى

وذلك هو العدل والوسط بين الطرفين وهو أحب الأمور إلى الله تعالى كما سبق ذكره في مواضع والله أعلم
تم كتاب ذم الدنيا والحمد لله
أولا وآخرا وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
(كتاب ذم البخل وحب المال وهو الكتاب السابع من ربع المهايات من كتب أحياء علوم الدين)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله مستوجب الحمد برزقه المبسوط وكشف الضر بعد القنوط الذى خاق الخلق

* ووسع الرزق وأفاض على العالمين أصناف الأموال * وابتلاهم فيها باتباع الأحوال * ورددهم فيها بين العسر والبسر والغنى والفقر والطمع والبأس والثروة والفلاس والعجز والاستطاعة والحرص والقناعة والبخل والجود والفرح بالوجود والأسف على المفقود والابتئار والانفاق والتوسع والاملاق والتبذير والتقتير والرضا بالقليل (١٤٣) واستحقار الكثير كل ذلك ليعلموا أنهم

أحسن عملا وينظر أنهم آثر الدنيا على الآخرة بدلا وابتغى عن الآخرة عدولا وحولا واتخذ الدنيا ذخيرة وخولا والصلاة على محمد الذي نسخ بصلته مال وطوى بشر بعينه أديانا ونحو ذلك وعلى آله وأصحابه الذين سلكوا سبيل ربهم ذللا وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فان فتن الدنيا كثيرة الشعب والأطراف واسعة الأرجاء والكثاف والكن الاموال أعظم فتنها وأطعم محنها وأعظم فتنة فيها أنه لا غنى لاحد عنها ثم اذا وجدت فلا سلامة منها فان فقد المال حصل منه الفقر الذي يكاد أن يكون كفرا وان وجد حصل منه الطغيان الذي لا تكون عاقبة أمره الا خسرا وبالجملة فهي لا تخلو من الفوائد والآفات وفوائدها من المنجيات وآفاتهما من المهلكات وتميز خبرها عن غيرها من المعوصات التي لا يقوى عليها الا ذوو البصائر في الدين من العلماء الراسخين دون المترسعين المغترين وشرح ذلك مهمهم على الانفس اذ فان ما ذكرناه في كتاب ذم الدنيا لم يكن نظرا في

المخلوقات بسرها (ووسع الرزق) الحسنى والمعنوى (وأفاض على العالمين) بمقتضى جوده المطلق (أصناف الأموال) وأنواعها من الصامت والناطق (وابتلاهم) أى ختبرهم (فيها) أى فى تلك الأموال التي أعطوها (بتقاييب الأحوال) أى بتغيرها من حال الى حال (ورددهم فيها) أى جعلهم مرددين فيها (بين) حالى (العسر والبسر) أى الضيق والفرج (والغنى والفقر والطمع والبأس والثروة) أى السكينة (والفلاس) أى الفقر والعدم (والعجز والاستطاعة) أى التمكن والقدرة (والحرص والقناعة والبخل والجود والفرح بالوجود والأسف) محرقة أى الحزن (على المفقود والابتئار والانفاق والتوسع والاملاق) أى الافتقار والاحتياج (والتبذير) أى تفريق المال على وجه الاسراف (والتقتير) أى تقليل النفقة (والرضا بالقليل واستحقار الكثير) بان لا يكون له مقام كبير عنده (كل ذلك ليعلموا) أى لختبرهم (أهم) أحسن عملا (أى ازدهم فى الدنيا) كقوله الفضيل بن عياض (وينظر أنهم آثر الدنيا عن الآخرة بدلا) أى اختارها بدلا عنها (وابتغى عن الآخرة عدولا وحولا) بكسر ففتح اسم يعنى التحول والانقلاب (واتخذ الدنيا ذخيرة) بعندها (وخولا) محرقة وهو الحشم والخدم (والصلاة على) السيد الكمال (محمد الذى نسخ بصلته) الحنيفية (ملا) أى ازال أحكامها وعاداتها (وطوى بشر بعينه اديانا ونحو) بكسر ففتح جمع فعله بالكسرة هى الدعوة (وعلى آله وأصحابه الذين سلكوا سبيل ربهم ذللا) بصفتين جمع ذليل أى اذلاء متقادين (وسلم) تسليما (كثيرا) أم بعد فان فتن الدنيا كثيرة الشعب والأطراف (والشعبة بالضم من الشجرة الغصن المتفرع عنها والجمع شعب كغرفة وغرف) واسعة الأرجاء (والكثاف) والأرجاء النواحي (والاكتناف الجوانب) ولكن الأموال أعظم فتنها وأطعم (أى أعم) محنها وأعظم فتنة فيها (أى فى الأموال) (أنه لا غنى عنها) ولله در المتنبي حيث قال

ومن نكد الدنيا على الحران يرى * عدو الله مامن صدأ قته بد

ان كان عنى بذلك المال فهو أحسن ما قيل فيه (ثم اذا وجدت فلا سلامة منها) أى من شرورها (فان فقد المال) وعدمه (حصل منه الفقر الذى يكاد أن يكون كفرا) كما ورد فى الخبر كاد الفقر أن يكون كفرا روى ذلك من حديث أنس مرفوعا ومن حديث الحسن مرسلا وقد تقدم وأخرج أبو نعيم فى الحلية فى ترجمة عكرمة ان لقمان قال لابنه يا بني قد ذقت المرار فليس شئ أضر من الفقر ولذا استعاذ النبي صلى الله عليه وسلم منه (وان وجد حصل منه الطغيان الذى لا يكون عاقبة أمره الا خسرا) أى انتقاصا فى رأس ماله (وبالجملة فهي لا تخلو من الفوائد والآفات) باختلاف الحالات وفوائدها من المنجيات (وآفاتهما من) المهلكات وتغيير خبرها من شرها من المعوصات (أى من المشكلات يقال أعوص الامرا اذا أشكل فهمه) (التي لا يقوى عليها الا ذوو البصائر فى الدين) الذين كشف الله عن بصيرتهم وأثار بنور الهداية سريرتهم أولئك (من العلماء الراسخين) أى المتمكنين فى معارفهم (دون المترسعين) الذين يعرفون من العلوم رسومها (المغترين) لساهم فيها (وشرح ذلك مهمهم على الانفراد) أى الاستقلال فان ما ذكرناه أولا (فى كتاب ذم الدنيا) لم يكن نظرا فى المال خاصة بل فى الدنيا عامة والدنيا تتناول كل حظ عاجل (من حظوظه) والمال بعض أجزاء الدنيا والجاه بعضها واتباع شهوة البطن والفرج بعضها وتشقى الغيظ بحكم الغضب والحسد بعضها والكبر وطلب العلو بعضها ولها أبعاض كثيرة (غير ما ذكر) ويجمعها كل ما لا لسان فيه حفا عاجل (كما سبق بيانه) ونظرنا الآن فى هذا الكتاب فى المال وحده اذ فيه آفات وغوائل (أى مهالك) (ولانسان

المال خاصة بل فى الدنيا عامة اذ الدنيا تتناول كل حظ عاجل والمال بعض أجزاء الدنيا والجاه بعضها واتباع شهوة البطن والفرج بعضها وتشقى الغيظ بحكم الغضب والحسد بعضها والكبر وطلب العلو بعضها ولها أبعاض كثيرة ويجمعها كل ما كان للانسان فيه حظ عاجل ونظرنا الآن فى هذا الكتاب فى المال وحده اذ فيه آفات وغوائل ولا انسان

من فقد هذه الصفة الفقر ومن وجوده وصف الغنى وهما حالتان يحصل بهما الاختبار والامتحان ثم الفاقد حالتان القناعة والحرص واحداهما مذمومة والاخرى محمودة وللحرص (١٤٤) حالتان طمع فيما في أيدي الناس وتشمير للحرص والصناعة مع اليأس عن الخلق

من فقد هذه الصفة الفقر ومن وجوده وصف الغنى وهما حالتان يحصل بهما الاختبار والامتحان ثم الفاقد حالتان القناعة والحرص واحداهما مذمومة) وهي الحرص (والاخرى محمودة) وهي القناعة ولا يكون الحرص الا اذا تناهت الشهوة عقلية كانت أو بدنية وقد يكون الحرص محمودا لكن لافي أمور الدنيا (واللحرص حالتان طمع فيما في أيدي الناس) مما يملكه كونه (أو تشمير للحرص والصناعة مع اليأس من الخلق والطمع شر الحالتين والواجب) وهو في مقابلة الفاقد (حالتان امساك بحكم البخل والشح وانفاق) أي بذل (واحداهما مذمومة) وهي الامساك (والاخرى محمودة) وهي الانفاق (وللمنفق حالتان تبذير) في غير محله (واقصداً ونحوه) منها ما (هو الاقتصاد وهذه أمور متشابهة وكشف الغطاء عن الغموض فيها مدحهم ثم تفصيل فوائد المال وآفاته ثم ذم الحرص والطمع ثم علاج الحرص والطمع ثم فضيلة السخاء ثم حكايات الاسخياء ثم ذم البخل ثم حكايات البخلاء ثم الايثار وفضله ثم حد السخاء والبخل ثم علاج البخلاء ثم مجموع الوظائف في المال ثم ذم الغنى ومدح الفقر) فهذه أربعة عشر مقاصد جعل كل مقصد في فصل مستقل على هذا النسق والترتيب

* (الفصل الاول في بيان ذم المال وكرهه حبه) * (قال الله تعالى) في كتابه العزيز (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم) أي لا تشغلكم (أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك) أي الهاه أحداهما عنه (فأولئك هم الخاسرون) في تجارتهم المتنعصون في حظوظهم وأصل الالهاء الصرف لان الله ممتنع من لهي اذا غفل (وقال تعالى انما أموالكم وأولادكم فتنة) أي فتنة لكم عن أمور الدين وتوقعكم في الممالك وقدم الاموال في الآتين تنبها على انها أعظم أسباب الفتنة (وقال تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآية) أي الى آخرها (وقال تعالى ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى) أي رأى نفسه واستغنى مفعوله الثاني لانه بمعنى علم ولذلك جاز ان يكون فاعله ومفعوله ضميرين لواحد (وقال تعالى الهاكم التكاثر) أي التباهي بالكثرة في الاموال والاولاد حتى زرتهم المقابر أي حتى من وقبرته مضيعين أعمالكم في طلب الدنيا عما هو أهم لكم وهو السعي لآخركم وهذا أحد الوجوه في تفسير الآية (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حب المال والشرف ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل) قال العراقي لم أجد به هذا اللفظ وذكره بعد هذا بلفظ الجاه بدل الشرف اه قلت وروى أبو نعيم في الحلية والديلي حب الغنى ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء العشب واختلف في المراد به هل هو الغنى المقابل للفقر أو هو الممدود بمعنى غناء الشعر وروى الديلي من حديث أنس الغنا والعشب ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء العشب وقد تقدم شيء من ذلك في كتاب آداب السماع (وقال صلى الله عليه وسلم ما ذنبان) مثنى ذنب وما يعني لبس وذنبان اسمها وقوله (ضاريان) صفة له أي لهيمان وفي رواية جاتعان وفي أخرى عاديان (أرسلاني زريبة غنم) أي مأواها والجللة في محل رفع صفة (باكثر فسادا) خبر ما والباء زائدة (فيها) أي في الزريبة وفي رواية لها والضمير للغنم واعتبر فيه الجنسية فلذا أنت (من حب المال والجاه) هو المفضل عليه لاسم التفضيل (في دين الرجل المسلم) ومقصود الحديث ان حب المال والجاه أكثر فسادا من حب المال والجاه لان ذلك يستجر صاحبه الى ما هو مذموم شرعا قال العراقي واه الترمذي والنسائي في الكبرى من حديث كعب بن مالك وقال جاتعان مكان ضاريان ولم يقلوا في زريبة وقال الشرف بعد الجاه قال الترمذي حسن صحيح والطبراني في الاوسط من حديث أبي سعيد ما ذنبان ضاريان في زريبة غنم الحديث وله وللبخاري من حديث أبي هريرة ضاريان

والطمع شر الحالتين والواجب حالتان امساك بحكم البخل والشح وانفاق واحداهما مذمومة والاخرى محمودة وللحرص حالتان تبذير واقصداً ونحوه منها ما (هو الاقتصاد وهذه أمور متشابهة وكشف الغطاء عن الغموض فيها مدحهم ثم تفصيل فوائد المال وآفاته ثم ذم الحرص والطمع ثم علاج الحرص والطمع ثم فضيلة السخاء ثم حكايات الاسخياء ثم ذم البخل ثم حكايات البخلاء ثم الايثار وفضله ثم حد السخاء والبخل ثم علاج البخلاء ثم مجموع الوظائف في المال ثم ذم الغنى ومدح الفقر ان شاء الله تعالى) * (بيان ذم المال وكرهه حبه) *

قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون وقال تعالى انما أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده أجر عظيم فمن اختار ماله وولده على ما عند الله فقد خسر وغبن

خسرنا عظيما وقال عز وجل من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآية وقال تعالى ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى فلا حول جاتعان ولا قوة الا بالله العلي العظيم وقال تعالى ألهاكم التكاثر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حب المال والشرف ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل وقال صلى الله عليه وسلم ما ذنبان ضاريان أرسلاني زريبة غنم بأكثر فسادا فيها من حب المال والجاه في دين الرجل المسلم

جائعات واسناد الطبراني فيها ضعيف اه قلت وكذلك رواه أحمد وأبو يعلى في مسندهما قال الترمذي رجالهم رجال الصحيح غير محمد بن عبد الله بن زنجويه وعبد الله بن محمد بن عقيل وقد وثقا وقال المنذري اسناد الترمذي جيد وانما هم جميعا ما ثبتان جائعات أرسلاني غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه ورواه الطبراني والضياع في المختارة من حديث عاصم بن عدي عن أبيه عن جده قال اشترت أنا وأخي مائة سهم من خيبر فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما ثبتان عاديان أصابا غنما أضاعها رجاها بأفسد لها من حب المال والشرف لدينه وروى الطبراني في الاوسط من حديث اسامة بن زيد بلفظ ما ثبتان ضاريان باتا في حظيرة فيها غنم يفتريسان ويأكلان بأسرع فساد من طلب المال والشرف في دين المسلم وقد أخرج الضياء كذلك (وقال صلى الله عليه وسلم هلك الاكثرون الا من قال به) أي بالمال أطلق القول وأراد به العمل (في عباد الله) أي المستحقين من الفقراء (هكذا وهكذا) وأشار (بيده وقليل ما هم) قال العراقي رواه الطبراني من حديث عبد الرحمن بن أنزي بلفظ المكثرون ولم يقل في عباد الله ورواه أحمد من حديث أبي سعيد بلفظ المكثرون وهو متفق عليه من حديث أبي ذر بلفظهم الاخسرون فقال أبو ذر من هم فقال هم الاكثرون مالا الا من قال هكذا الحديث اه قلت رواه أحمد وهناد وعبد بن جند وأبو يعلى من حديث أبي سعيد بلفظ هلك المكثرون الا من قال بالمال هكذا وهكذا وهكذا وقليل ما هم وأما حديث أبي ذر الماتق عليه فهو ان المكثرين هم المقلون يوم القيامة الا من أعطاه الله خيرا ٧ فحق فيه عينه وشماله وبين يديه ووراءه وعمل فيه خيرا وفي رواية ان الاكثرين هم الاقلون (وقيل يا رسول الله أي أمتك أشرف قال الاغنياء) قال العراقي غريب لم أجده بهذا اللفظ والطبراني في الاوسط من حديث عبد الله بن جعفر شرار أمتي الذين ولدوا في النعيم وغذوا به يأكلون من الطعام ألوانا وفيه أصرم من حوشب ضعيف ورواه هناد بن السمرى في الزهد له من رواية عروة بن رويم مرسل وللبراز من حديث أبي هريرة بسند ضعيف ان من شرار أمتي الذين غذوا بالنعيم ونبتت عليه أجسامهم اه قلت وحديث عبد الله بن جعفر هذا قد تقدم في آفات اللسان وله بقية ويركبون الدواب ألوانا ويتشددون في الكلام وقد رواه كذلك الحاكم وصححه وتعقبه والبيهقي في الشعب ومرسل عروة بن رويم رواه هناد بن السمرى في الزهد ومن طريقه أبو نعيم في الحلية حدثنا وكيع حدثنا الاوزاعي عنه رفعه خيار أمتي الذين الحديث وفيه شرار أمتي الذين ولدوا في النعيم وغذوا به وانما ختمتهم ألوان الطعام والشراب ويتشددون في الكلام وروى مثله من حديث ابن عباس بلفظ شرار أمتي الذين ولدوا في النعيم وغذوا فيها الذين يأكلون طيب الطعام ويلبسون لين الثياب هم شرار أمتي حقا حقا الحديث رواه الديلمي وروى مثله من حديث فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه ابن أبي الدنيا وابن عدي والبيهقي وقد تقدم في ذم الغيبة (وقال صلى الله عليه وسلم سيأتي بعدكم قوم يأكلون أطيب الدنيا وألوانها وينسكبون أجمل النساء وألوانها ويلبسون ألين الثياب وألوانها ويركبون فرس الخيل وألوانها هم بطون من القليل لا تشبع وانفس بالقليل لا تقنع عاكفين على الدنيا يغدون ويرحون اليها اتخذوها آلهة من دون الله هم وبادون ربه الى أمرها ينتهون وهواهم يتبعون فخرمة من محمد بن عبد الله لمن أدركه ذلك الزمان من عقب عقبكم وخلف خلفكم ان لا يسلم عليهم ولا يتبع جنازتهم ولا يوقر كبيرهم فن فعل ذلك فقد أعان على هدم الاسلام) قال العراقي روى الطبراني في الكبير والاوسط من حديث أبي امامة ستكون بعدى رجال من أمتي يأكلون ألوان الطعام ويشربون ألوان الشراب ويلبسون أنواع الثياب يتشددون في الكلام أولئك شرار أمتي وسنده ضعيف ولم أجده لباقيه أصلا اه قلت وحديث أبي امامة هذا أخرج أيضا أبو نعيم في الحلية وفي حديث عبد الله بن جعفر الذي ذكر قبل هذا وفيه ويركبون الدواب ألوانا وروى تمام في جزء من حديثه من حديث علي شرار أمتي وأول من يساق الى النار الاقصاع من أمتي الذين اذا أكلوا لم يشبعوا

وقال صلى الله عليه وسلم
هالك المكثرون الا من قال
به في عباد الله هكذا وهكذا
وقليل ما هم وقيل يا رسول
الله أي أمتك أشرف قال الاغنياء
وقال صلى الله عليه وسلم
سيأتي بعدكم قوم يأكلون
أطيب الدنيا وألوانها
ويركبون فرس الخيل وألوانها
وينسكبون أجمل النساء
وألوانها ويلبسون أجمل
الثياب وألوانها هم بطون
من القليل لا تشبع وانفس
بالقليل لا تقنع عاكفين
على الدنيا يغدون
ويرحون اليها اتخذوها
آلهة من دون الله هم وبادون
ربه الى أمرها ينتهون
وهواهم يتبعون فخرمة من محمد بن عبد الله
لمن أدركه ذلك الزمان من
عقب عقبكم وخلف خلفكم
أن لا يسلم عليهم ولا يعود
مرضاهم ولا يتبع جنازتهم
ولا يوقر كبيرهم فن فعل
ذلك فقد أعان على هدم
الاسلام

يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك الا ما أكلت فأفنت أو لبست فألبست أو تصدقت فأمصيت وقال رجل يا رسول الله مالي لأحب الموت فقال هل معك من مال قال نعم يا رسول الله قال قدم مالك فان قلب المؤمن مع ماله ان قدمه أحب أن يلحقه وان خلفه أحب أن يتخلف معه وقال صلى الله عليه وسلم أخلاء ابن آدم ثلاثة واحد يتبعه الى قبض روحه والثاني الى قبضه والثالث الى محشره فالذي يتبعه الى قبض روحه فهو ماله والذي يتبعه الى قبضه فهو أهله والذي يتبعه الى محشره فهو عمله وقال الحواريون لعيسى عليه السلام مالك تمشي على الماء ولا تقدر على ذلك فقال لهم ما منزلة الدينار والدرهم عندكم قالوا حسنة قال لكنهما والمدر عندى سواء وكتب سلمان الفارسي الى أبي الدرداء رضي عنهما يا أخي اياك أن تجمع من الدنيا ما لا تؤدى شكره فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يجاء بصاحب الدنيا الذي أطاع الله فيها وماله بين يديه كلما تكفأ به الصراط قال له ماله ويالك الأديت حق الله في ثم يجاء بصاحب الدنيا الذي لم يطع الله فيها وماله بين كتفيه كلما تكفأ به الصراط قال له ماله ويالك الأديت حق الله في ثم يجاء بصاحب الدنيا الذي حتى يدعو بالويل والثبور قال العراقي ليس هو من حديث سلمان انما هو من حديث أبي الدرداء انه كتب الى سلمان كذا رواه البيهقي في الشعب وقال بدل الدنيا المال وهو منقطع اه قلت وكذلك رواه أبو سعيد بن منصور وابن عساكر من طريق محمد بن واسع عن أبي الدرداء رفعه يجاء بصاحب المال الذي أطاع الله فيه وماله بين يديه الحديث وقال أبو نعيم في الحلية وحدثنا أبو عمرو بن حمدان حدثنا الحسن بن سفيان حدثنا بشر بن الحكم حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر بن صاحب له ان أبا الدرداء كتب الى سلمان أخي اغتنم صحتك وفرغك الحديث وفيه يا أخي لا تجمع مالا لا تستطيع شكره فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يجاء بصاحب الدنيا يوم القيامة الذي أطاع الله فيها وهو بين يدي الله وماله خلفه الحديث وفيه بعد قوله وماله بين كتفيه فيغيره ماله ويقول له ويالك هلا عملت بطاعة الله في الحديث بطوله ثم قال ورواه ابن جابر والمطعم بن المقدم عن محمد بن واسع ان أبا الدرداء كتب الى سلمان مثله (وكل ما وردناه في كتاب الزهد والفقر في ذم الغنى ومدح الفقر يرجع جميعه الى ذم المال فلا تطول

واذا جمعوا لم يستغنوا) وقال صلى الله عليه وسلم دعوا الدنيا لاهلها أي اتركوها لهم (من اخذ من الدنيا فوق ما يكفيه لنفسه ومن تلازمه مؤنته اخذ حته) أي هلاكه (وهو لا يشعر) بأن المأخوذ فيه هلاك كما اذا هي السم القاتل قال العراقي رواه البرز من حديث أنس وفيه هاني بن المتوكل ضعفه ابن حبان اه قالت ورواه كذلك ابن لال في مكارم الاخلاق (وقال صلى الله عليه وسلم يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك يا ابن آدم (من مالك الا ما أكلت فأفنت أو لبست فألبست أو تصدقت فأمصيت) رواه مسلم من حديث عبد الله ابن الشخير وأبي هريرة وقد تقدم في الكتاب الذي قبله (وقال رجل يا رسول الله مالي لأحب الموت فقال هل معك من مال قال نعم يا رسول الله قال قدم مالك) بين يديك (فان قلب المؤمن مع ماله ان قدمه أحب ان يلحقه وان خلفه أحب أن يتخلف معه) قال العراقي لم أفق عليه بل رواه ابن المبارك في الزهد عن عبد الله بن عبيد قال قال رجل فذكره وفيه هل لك مال فقدم مالك بين يديك والباقي سواء ثم رأيت بخط المحدث الشمس محمد بن أحمد بن علي الداودي تلميذا لحافظ السيوطي على هامش المغني مانصبه رواه أبو نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة وفيه طلحة بن عمرو ضعيف وأخرجه من وجه آخر أقوى منه لكن مرسل اه قلت وكأنه يشير الى الذي قدمناه وعبد الله بن عبيد بن عمير الليثي المكي تابعي ثقة (وقال صلى الله عليه وسلم اخلاء ابن آدم) جيع خليل أي أصحابه (ثلاثة واحد يتبعه الى قبض روحه والثاني الى قبضه والثالث الى محشره فالذي يتبعه الى قبض روحه فهو ماله والذي يتبعه الى قبضه هو أهله والذي يتبعه الى محشره هو عمله) قال العراقي رواه أحمد والطبراني في الكبير والوسط من حديث النعمان بن بشير باسناد جيد نحوه ورواه أبو داود والطبراني وأبو الشيخ في كتاب الثواب والطبراني في الاوسط من حديث أنس بسند جيد أيضا وفي الكبير من حديث سمرة بن جندب وللشيخين من حديث أنس يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى واحد الحديث اه قلت لفظ حديث يتبع الميت ثلاثة أهله وماله وعمله فيرجع اثنان ويبقى واحد يرجع أهله وماله ويبقى معه عمله هكذا رواه ابن المبارك وأحمد والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي (وقال الحواريون) وهم أصحاب عيسى عليه السلام (لعيسى بن مريم عليه السلام مالك تمشي على الماء ولا تقدر على ذلك فقال لهم ما منزلة الدينار والدرهم عندكم قالوا حسنة قال لكنهما عندى سواء) نقله صاحب القوت (وكتب سلمان الفارسي الى أبي الدرداء) رضي الله عنهما (يا أخي اياك أن تجمع من الدنيا ما لا تؤدى شكره فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يجاء بصاحب الدنيا الذي أطاع الله فيها وماله بين يديه كلما تكفأ به الصراط قال له ماله امض فقد أدبت حق الله في ثم يجاء بصاحب الدنيا الذي لم يطع الله فيها وماله بين كتفيه كلما تكفأ به الصراط قال له ماله ويالك الأديت حق الله في فما يزال كذلك حتى يدعو بالويل والثبور) قال العراقي ليس هو من حديث سلمان انما هو من حديث أبي الدرداء انه كتب الى سلمان كذا رواه البيهقي في الشعب وقال بدل الدنيا المال وهو منقطع اه قلت وكذلك رواه أبو سعيد بن منصور وابن عساكر من طريق محمد بن واسع عن أبي الدرداء رفعه يجاء بصاحب المال الذي أطاع الله فيه وماله بين يديه الحديث وقال أبو نعيم في الحلية وحدثنا أبو عمرو بن حمدان حدثنا الحسن بن سفيان حدثنا بشر بن الحكم حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر بن صاحب له ان أبا الدرداء كتب الى سلمان أخي اغتنم صحتك وفرغك الحديث وفيه يا أخي لا تجمع مالا لا تستطيع شكره فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يجاء بصاحب الدنيا يوم القيامة الذي أطاع الله فيها وهو بين يدي الله وماله خلفه الحديث وفيه بعد قوله وماله بين كتفيه فيغيره ماله ويقول له ويالك هلا عملت بطاعة الله في الحديث بطوله ثم قال ورواه ابن جابر والمطعم بن المقدم عن محمد بن واسع ان أبا الدرداء كتب الى سلمان مثله (وكل ما وردناه في كتاب الزهد والفقر في ذم الغنى ومدح الفقر يرجع جميعه الى ذم المال فلا تطول

لم يطع الله فيها وماله بين كتفيه كلما تكفأ به الصراط قال له ماله ويالك الأديت حق الله في فما يزال كذلك حتى يدعو بالويل والثبور وكل ما وردناه في كتاب الزهد والفقر في ذم الغنى ومدح الفقر يرجع جميعه الى ذم المال فلا تطول

بتكريره وكذا كل ما ذكرناه في ذم الدنيا فيتناول ذم المال بحكم العموم لان المال أعظم أركان الدنيا وانما ندكر الان ما ورد في المال خاصة قال صلى الله عليه وسلم اذا مات العبد قال الملائكة ما قدم وقال الناس ما خلف (رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة يبلغ به وقد تقدم في كتاب آداب الصحبة وفي بعض خطب علي رضي الله عنه ان المرء اذا هلك قال الناس ماتوا وقال الملائكة ما قدم لله أبأؤكم فقدموا بعضا بكم قرضا ولا تخافوا ولا فيكون عليكم كلال (وقال صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا الضيعة) أي العقار وهي الارض التي تزرع ويستغل منها (فتحبوا الدنيا) أي تملوا اليها فتلهيكم عن ذكر الله ومن هنا قال بعض الحكماء الضياع مدارج الهموم وكتب الوكلاء عن نتائج العموم وقال أيضا الضيعة ان تعهدتها ضعت وان لم تعهد لها ضاعت وذهب هشام لابن عرش ضيعة فسأله عنها فقال لا عهد لي بها فقال لولان الرجاء في هبته كالراجح في قبضه لاخذته منك أما علمت انها انما سميت ضيعة لانها تضيع اذا تركت وسماي للمصنف كلام في هذا وحاصله ان اتخاذ الضياع مما يسود القلب ويلهي عن ذكر الله تعالى ومن انتفى في حقه ذلك جازله الاتخاذ قال العراقي رواه الترمذي والحاكم وصححه اسناده من حديث ابن مسعود بلغنا فترغبوا اه قلت أي فترغبوا في الدنيا وكذلك رواه ابن المبارك وهذا كلالهما في الزهد وابن جرير في تهذيبه وفي سند الترمذي والحاكم شهر بن عطاء عن المغيرة بن سعد بن الاخزم عن أبيه عن ابن مسعود ولم يخرج الستة عن هؤلاء الثلاثة غير الترمذي وقد وثقوا * (الانبار) الواردة في ذم المال (وروي ان رجلا من أبي الدرداء) رضي الله عنه (وأراه سوا فقال اللهم من فعل بي سوا فأصح جسمه وأطل عمره وأكرمه) نقله صاحب القوت (فانظر كيف رأى كثرة المال غاية البلاء مع صحة الجسم وطول العمر لانه ولا بد ان يفضى الى الطغيان) أي التجاوز عن الحدود (ووضع علي رضي الله عنه درهمه على كفه ثم قال أما انك ما لم تخرج عني لاتنفعني) نقله صاحب القوت (وروي ان عمر رضي الله عنه أرسل الى زينب بنت جحش) الاسديّة أم المؤمنين رضي الله عنها (بعطائها) وهو قسمها من مال البحرين قال عبيد الله بن أبي رافع راوى الاثر (فقال ما هذا قالوا) يعني الرسول ومن عندها (أرسل به اليك عمر بن الخطاب) من عطائك (قالت غفر الله له) لقد كان عنده أقوى على قسمة هذا مني قال الرسول هذا كله لك وكان ألاف كثيرة فقالت سبحان الله ضعه واطرحوا عليه ثوبا (ثم حلت سترها) لها فقطعته وجعلته صررا وقسمته في أهل رجبها وأيتامها) وفي رواية ثم قالت للراوى ادخل يدك فاقبض منه قبضة اذهبوا بها الى بني فلان ثم جعلت تقبض من تحت الثوب ترسله الى الايتام والمساكين حتى أنفذته (ثم رفعت يديها وقالت اللهم لا يدركني عطاء عمر بعد عاى هذا فكانت أول نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوقه) صلى الله عليه وسلم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرهن بذلك وهن مجتمعات عنده فقال أسرعن لحاقي أطولكن باعا كجروا مسلم والنسائي وابن حبان من حديث عائشة فلم يكن يبينهن أجود بالعطاء وأسخرى بالمال من زينب فأسرعت به لحاقا وهذه القصة أخرجه ابن سعد في الطبقات بسند فيه الواقدي عن محمد بن كعب قال كان عطاء زينب بنت جحش انى عشر الف لم تأخذ الا عاما واحدا ففعلت تقول اللهم لا يدركني هذا المال قابل فانه فتنة ثم قسمته في أهل رجبها في أهل الحاجة فبلغ عمر فقال هذه امرأة راد بها خير فوقف عليها وأرسل السلام وقال يا عني ما فرقت فارس ألف درهم فسألت به ذلك المسالك وفي الصحيحين وكانت زينب امرأة صنّاع اليدين فكانت ترفع وتخرز وتصدق في سبيل الله قال صاحب القوت وكانت بعدها عائشة رضي الله عنها في الجود والسخاء روى هشام بن عروة عن أبيه أن معاوية بعث الى عائشة مرة بمائة ألف قال فوالله ما غابت الشمس من ذلك اليوم حتى فرقتها فقالت مولاهم الوأشريت لنا من هذه الدراهم بدرهم لحا فقالت لو قلت لى قبل ان أفرقها فعات (وقال الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (والله ما أعز الدرهم أحد الا ذله الله) ولغظ القوت وقال الحسن ما أعز أحد نفسه الا أهان دينه وحلف بالله ما أعز أحد الدينار والدرهم الا أذل دينه

بتكريره وكذا كل ما ذكرناه في ذم الدنيا فيتناول ذم المال بحكم العموم لان المال أعظم أركان الدنيا وانما ندكر الان ما ورد في المال خاصة قال صلى الله عليه وسلم اذا مات العبد قال الملائكة ما قدم وقال الناس ما خلف (رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة يبلغ به وقد تقدم في كتاب آداب الصحبة وفي بعض خطب علي رضي الله عنه ان المرء اذا هلك قال الناس ماتوا وقال الملائكة ما قدم لله أبأؤكم فقدموا بعضا بكم قرضا ولا تخافوا ولا فيكون عليكم كلال (وقال صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا الضيعة) أي العقار وهي الارض التي تزرع ويستغل منها (فتحبوا الدنيا) أي تملوا اليها فتلهيكم عن ذكر الله ومن هنا قال بعض الحكماء الضياع مدارج الهموم وكتب الوكلاء عن نتائج العموم وقال أيضا الضيعة ان تعهدتها ضعت وان لم تعهد لها ضاعت وذهب هشام لابن عرش ضيعة فسأله عنها فقال لا عهد لي بها فقال لولان الرجاء في هبته كالراجح في قبضه لاخذته منك أما علمت انها انما سميت ضيعة لانها تضيع اذا تركت وسماي للمصنف كلام في هذا وحاصله ان اتخاذ الضياع مما يسود القلب ويلهي عن ذكر الله تعالى ومن انتفى في حقه ذلك جازله الاتخاذ قال العراقي رواه الترمذي والحاكم وصححه اسناده من حديث ابن مسعود بلغنا فترغبوا اه قلت أي فترغبوا في الدنيا وكذلك رواه ابن المبارك وهذا كلالهما في الزهد وابن جرير في تهذيبه وفي سند الترمذي والحاكم شهر بن عطاء عن المغيرة بن سعد بن الاخزم عن أبيه عن ابن مسعود ولم يخرج الستة عن هؤلاء الثلاثة غير الترمذي وقد وثقوا * (الانبار) الواردة في ذم المال (وروي ان رجلا من أبي الدرداء) رضي الله عنه (وأراه سوا فقال اللهم من فعل بي سوا فأصح جسمه وأطل عمره وأكرمه) نقله صاحب القوت (فانظر كيف رأى كثرة المال غاية البلاء مع صحة الجسم وطول العمر لانه ولا بد ان يفضى الى الطغيان) أي التجاوز عن الحدود (ووضع علي رضي الله عنه درهمه على كفه ثم قال أما انك ما لم تخرج عني لاتنفعني) نقله صاحب القوت (وروي ان عمر رضي الله عنه أرسل الى زينب بنت جحش) الاسديّة أم المؤمنين رضي الله عنها (بعطائها) وهو قسمها من مال البحرين قال عبيد الله بن أبي رافع راوى الاثر (فقال ما هذا قالوا) يعني الرسول ومن عندها (أرسل به اليك عمر بن الخطاب) من عطائك (قالت غفر الله له) لقد كان عنده أقوى على قسمة هذا مني قال الرسول هذا كله لك وكان ألاف كثيرة فقالت سبحان الله ضعه واطرحوا عليه ثوبا (ثم حلت سترها) لها فقطعته وجعلته صررا وقسمته في أهل رجبها وأيتامها) وفي رواية ثم قالت للراوى ادخل يدك فاقبض منه قبضة اذهبوا بها الى بني فلان ثم جعلت تقبض من تحت الثوب ترسله الى الايتام والمساكين حتى أنفذته (ثم رفعت يديها وقالت اللهم لا يدركني عطاء عمر بعد عاى هذا فكانت أول نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوقه) صلى الله عليه وسلم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرهن بذلك وهن مجتمعات عنده فقال أسرعن لحاقي أطولكن باعا كجروا مسلم والنسائي وابن حبان من حديث عائشة فلم يكن يبينهن أجود بالعطاء وأسخرى بالمال من زينب فأسرعت به لحاقا وهذه القصة أخرجه ابن سعد في الطبقات بسند فيه الواقدي عن محمد بن كعب قال كان عطاء زينب بنت جحش انى عشر الف لم تأخذ الا عاما واحدا ففعلت تقول اللهم لا يدركني هذا المال قابل فانه فتنة ثم قسمته في أهل رجبها في أهل الحاجة فبلغ عمر فقال هذه امرأة راد بها خير فوقف عليها وأرسل السلام وقال يا عني ما فرقت فارس ألف درهم فسألت به ذلك المسالك وفي الصحيحين وكانت زينب امرأة صنّاع اليدين فكانت ترفع وتخرز وتصدق في سبيل الله قال صاحب القوت وكانت بعدها عائشة رضي الله عنها في الجود والسخاء روى هشام بن عروة عن أبيه أن معاوية بعث الى عائشة مرة بمائة ألف قال فوالله ما غابت الشمس من ذلك اليوم حتى فرقتها فقالت مولاهم الوأشريت لنا من هذه الدراهم بدرهم لحا فقالت لو قلت لى قبل ان أفرقها فعات (وقال الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (والله ما أعز الدرهم أحد الا ذله الله) ولغظ القوت وقال الحسن ما أعز أحد نفسه الا أهان دينه وحلف بالله ما أعز أحد الدينار والدرهم الا أذل دينه

وفي أول ما ضرب الدينار والدرهم (١٤٨) رفعهم بالبليس ثم وضعهما على جبهته ثم قبلهما وأقال من أحبكما فهو عبدى خفا وقال

وقال مرة لأذله الله ومرة يجعل ذلك بعض العقلاء في النفس فيقول من أراد أن يعز نفسه فليذل درهما وما أعز أحد درهما إلا هأن نفسه (وقيل إن أول ما ضرب الدينار والدرهم رفعهما بالبليس ثم وضعهما على جبهته ثم قبلهما وأقال من أحبكما فهو عبدى خفا) أخرجه صاحب الحلية عن وهب بن منبه (وقال سبط بن عجلان) الشيباني البصري وسبط يروى بالشين المججمة والمهملة وهو أخو الاخير بن عجلان (إن الدينارين والدرهم أزيمة للمنافقين يقادون به إلى النار) أي بمنزلة الأزيمة التي تقاد بها الدواب (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (الدرهم عقر ب فان لم تحسن رقبته فلا تأخذه فإنه ان لدغك قتلك سمه قيل وما رقبته قال أخذته من حله ووضعته في حقه وقال العلماء ابن زياد تملت إلى الدنيا وعليها من كل زينة فقالت أعوذ بالله من شرك فقالت ان شرك أن يعيدك الله منى فابغض الدرهم والدينار وذلك لان الدرهم والدينار هما الدنيا كلها اذ يتوصل بهما إلى جميع أصنافها فن صبر عنهما صبر عن الدنيا وفي ذلك قيل

قيل (انى وجدت فلا تظنوا غيره * ان التورع عنده هذا الدرهم)

(فاذا قدرت عليه ثم تركته * فاعلم بان تقوى المسلم)

(وقيل أيضا) (لا يغرنك من المر * عقيب رقة * أوارار فوق عظام الس * اق منه رفعه)

(أوجبين لاح فيه * أثرو دخله * أره الدرهم فانظر * غيه أو ورعه)

هكذا أوردتها صاحب القوت وتقدم للمصنف أيضا في كتاب آداب السماع (ويروى عن مسلمة بن عبد الملك) بن مروان كان عالمي في علم الحديثان وزعم أنه أخذ عن خالد بن يزيد بن معاوية وهو الذي بشر عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بالانديلس وغزا مسلمة إلى القسطنطينية سنة ثمان وتسعين في البر وعر بن هبيرة في البحر فجازا جميعا الخليج واقتحما مدينة العقابية ثم عادا إلى القسطنطينية ثم دخلها وأقام المسلمون بعرضها وبنوا وزعوا وأكلوا من زراعتهم (أنه دخل على عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى عندهم فموت فمات بأمير المؤمنين صنعت صنيعا لم يصنعه أحد قبلك تركت ولدت ليس لهم دينار ولا درهم وكان عنده ثلاثة عشر من الولد) الذكور وخمس من الإناث وقيل أربعة عشر والصحيح اثنا عشر ذكورا وست بنات كما سيأتى منهم إبراهيم وعبد الله وحفص وعبد العزيز وأما عبد الملك وسهل فأنهما ماتا قبله (فقال عمر أقعدوني فاقعدوه فقال أما قولك لم أدع لهم دينار ولا درهم فاني لم آمنهم حقاً لهم ولم أعطهم حقاً لغيرهم وإنما ولدي أحد رجلين إما مطيع لله فآله كافيه والله يتولى الصالحين وإما عاص لله فلا أبالي على ما وقع) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثني أبو اسحق حدثنا محمد بن الحسن حدثنا هشام قال لما كانت الصرعة التي هلك فيها عمر دخل عليه مسلمة بن عبد الملك فقال يا أمير المؤمنين انك أقفرت أفواه ولدك من هذا المال فتركتهم على لاشئ لهم ولو أوصيت لهم إلى أوالى نظرائهم من أهل بيتك قال فقال اسندوني ثم قال أما قولك اني أقفرت أفواه ولدي من هذا المال فاني والله ما منعتهم حقاً هو لهم ولم أعطهم ما ليس لهم وأما قولك لو أوصيت بهم إلى أوالى نظرائهم من أهل بيتك فان وصي وولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين بنى أحد رجلين إما رجل يتقى الله فيسجد لله لله يخشع وأما رجل يكف على المعاصي فاني لم أكن لأقويه على معصية ثم بعث إليهم وهم بضعة عشر ذكراً قال فنظر إليهم فذرفت عيناه فبكى ثم قال بنفسى الفتيمة الذين تركتهم على لاشئ لهم بل بحمد الله تركتهم على خير أي بنى انكم لن تلقوا أحدا من العرب ولا من المعاهدين الا ان لكم عليهم حقاً يابني ان أباكم سئل بين أمرين بين أن تستغنوا ويدخل أبوكم النار وأن تفنقروا ويدخل الجنة فمكان ان تفنقروا ويدخل الجنة أحب إليهم من أن تستغنوا ويدخل النار قوموا عصمكم الله وبالسند المذكور

سبط بن عجلان إن الدرهم والدينارين أزيمة للمنافقين يقادون به إلى النار وقال يحيى بن معاذ الدرهم عقر ب فان لم تحسن رقبته فلا تأخذه فإنه ان لدغك قتلك سمه قيل وما رقبته قال أخذته من حله ووضعته في حقه وقال العلماء ابن زياد تملت إلى الدنيا وعليها من كل زينة فقالت أعوذ بالله من شرك فقالت ان شرك أن يعيدك الله منى فابغض الدرهم والدينار وذلك لان الدرهم والدينار هما الدنيا كلها اذ يتوصل بهما إلى جميع أصنافها فن صبر عنهما صبر عن الدنيا وفي ذلك قيل

انى وجدت فلا تظنوا غيره * ان التورع عنده هذا الدرهم فاذا قدرت عليه ثم تركته فاعلم بان تقوى المسلم وفي ذلك قيل أيضا

لا يغرنك من المر * عقيب رقة * أوارار فوق عظام الساق منه رفعه

أوجبين لاح فيه * أثرو دخله

أره الدرهم تعرف * حبه أو ورعه * ويروى عن مسلمة ابن عبد الملك أنه دخل على عمر بن عبد العزيز رحمه الله عندهم فمات بأمير المؤمنين صنعت صنيعا لم يصنعه أحد قبلك تركت ولدت ليس لهم دينار ولا

دينار وكان له ثلاثة عشر من الولد فقال عمر أقعدوني فاقعدوه فقال أما قولك لم أدع لهم دينار ولا درهم فاني لم آمنهم حقاً لهم ولم أعطهم حقاً لغيرهم وإنما ولدي أحد رجلين إما مطيع لله فآله كافيه والله يتولى الصالحين وإما عاص لله فلا أبالي على ما وقع

الى أحمد بن إبراهيم قال حدثنا سهل بن محمود حدثنا عمر بن حفص الميظلي حدثنا عبد العزيز بن بن عمر بن عبد العزيز بن قال قلت كم ترك لكم عمر من المال فتبسّم وقال حدثني مولى لنا كان يلي نفقته قال قال لي عمر حين احتضر كم عندك من المال قال قلت أربعة عشر ديناراً قال فقال تحتملون به من منزل الى منزل فقلت كم ترك لكم من العلة قال ترك لنا علة ستمائة دينار وثمانمائة دينار وثمانمائة دينار أحياناً عبد الملك وثمانين عشرة ذكراً وست نسوة أقتسمنا ماله على خمس عشرة (وروي أن محمد بن كعب القرظي) التابعي المدني النخعي (أصاب مالا كثيراً فقبل له لو أدخره لولدك من بعده قال ولكني أدخره نفسي عند ربّي وأدخر ربّي لولدي) أخرجه أبو نعيم في الحلية (ويروي أن رجلاً قال لابي عبد رب) الدمشقي الزاهدو يقال أبو عبد ربّه ويقال أبو عبد رب العزة مولى ابن غيلان الثقفي ويقال ولي بني عذرة وقيل اسمه عبد الجبار وقيل عبد الرحمن وقيل قسطنطين روى عن معاوية وعنه عبد الرحمن بن يزيد بن جابر روى له ابن ماجه (يا أحمى لا تذهب بشر وتترك أولادك بخير فخرج أبو عبد رب من ماله مائة ألف درهم) رواه أبو نعيم في الحلية من طريق سعيد بن عبد العزيز بلغني خرج من عشرة آلاف دينار أو من مائة ألف (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (مصيبتان لم يسمع الأولون والآخرون بمثلهما للعبد في ماله عند موته قيل وما هما قال يؤخذ منه كله ويسئل عنه كله) نقله صاحب القوت وكان عون بن عبد الله المسعودي أوصى بضعة له تباع بعد موته ويتصدق بها فقيل له تدع عيالك فقال أقدم هذا النفسى وأدخر الله لعيالي وجاءته مرة خمسون ألفاً فقيل له اعتقد هذا الولد قال اعتقد هذا النفسى واعتقد الله لولدي

(بيان مدح المال والجمع بينه وبين الذم) *

(اعلم) هذا الله تعالى (إن الله تعالى قد سمى المال خيراً في مواضع من كتابه العزيز) وبيانه أن الخير لغة ضد الشر وهو ما يرغب فيه الكل كالعقل مثلاً والعدل والفضل والشئ النافع وقيل الخير ضربان خير مطلق وهو ما يكون مرغوباً فيه بكل حال وعند كل أحد كما وصف صلى الله عليه وسلم به الجنة فقال لا خير بخير بعده النار ولا شر بشر بعده الجنة وخير وشر مقيدان وهو أن خير الواحد شر لا شر كالمال الذي ربما يكون خيراً الزيد وشرّاً لعمرو ولذلك وصفه الله تعالى بالأمرين (فقال) في موضع (أن ترك خير الآتية) وتعام الآتية الوصية للوالدين والأقربين وقال في موضع آخر أئتمسون انما غدا هم به من مال وبنين تسارع لهم في الخيرات فقوله أن ترك خيراً أي مالا وقال بعض العلماء لا يقال للمال خير حتى يكون كثيراً من مكان طيب كما روي أن علياً رضي الله عنه دخل على مولى له فقال الأوصى يا أمير المؤمنين قال لا لأن الله تعالى قال أن ترك خيراً وليس لك مال كثير وعلى هذا أيضاً قوله تعالى أنه أحب الخير لشديد أي أحب المال وقال بعض العلماء انما سمى المال خيراً تنبيه على معنى لطيف وهو أن المال يحسن الوصية به ما كان مجموعاً من وجه محمود وعلى ذلك أيضاً قوله تعالى وما تنفقوا من خير يعلمه الله وقوله وكتبوهم أن علمتم فيهم خيراً قيل عني به مالا من جهتهم قيل إن علمتم أن اعتقدتم يعود عليكم وعليهم بنفع أي ثواب وكذلك قوله تعالى لا يسأم الإنسان من دعاء الخير أي لا يفتر من طلب المال وما يصلح دنياه فهذه المواضع التي أطلق فيها الخير وأريد به المال وقد بينت ذلك في شرحي على القاموس (وقال صلى الله عليه وسلم نعم المال الصالح للرجل الصالح) قال العراقي رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط من حديث عمر بن العاص بسند صحيح بلفظ نعمما وقال لامرء (وكل ما جاء في ثواب الصدقة والحج فهذا ثناء على المال) ضمناً (اذ لا يمكن الوصول اليهما إلا به وقال تعالى) في قصة موسى والخضر عليهما السلام وكان أبوهما صالحاً فاراد ربك أن يبلغا أشدهما (ويستخرجا كنزهما) من ذهب وفضة (رحمة من ربك) أي مرحومين من ربك قال البيضاوي ويجوز أن يكون علة أو مصدر أو أراد فان ارادة الخير رحمة وقيل متعلق بمحذوف تقدره ففعلت ما فعلت رحمة من ربك (وقال تعالى ممثنا على عباده) في حكاية عن بعض أنبيائه فيما خاطب به أمته استغفروا ربكم إنه كان غفاراً يرسل السماء عليكم

وروي أن محمد بن كعب القرظي أصاب مالا كثيراً فقيل له لو أدخرته لولدك من بعده قال لا ولكني أدخره نفسي عند ربّي وأدخر ربّي لولدي ويروي أن رجلاً قال لابي عبد ربّه يا أحمى لا تذهب بشر وتترك أولادك بخير فأخرج أبو عبد ربّه من ماله مائة ألف درهم وقال يحيى بن معاذ مصيبتان لم يسمع الأولون والآخرون بمثلهما للعبد في ماله عند موته قيل وما هما قال يؤخذ منه كله ويسئل عنه كله (بيان مدح المال والجمع بينه وبين الذم) * اعلم أن الله تعالى قد سمى المال خيراً في مواضع من كتابه العزيز وقال بعض العلماء لا يقال للمال خير حتى يكون كثيراً من مكان طيب كما روي أن علياً رضي الله عنه دخل على مولى له فقال الأوصى يا أمير المؤمنين قال لا لأن الله تعالى قال أن ترك خيراً وليس لك مال كثير وعلى هذا أيضاً قوله تعالى أنه أحب الخير لشديد أي أحب المال وقال بعض العلماء انما سمى المال خيراً تنبيه على معنى لطيف وهو أن المال يحسن الوصية به ما كان مجموعاً من وجه محمود وعلى ذلك أيضاً قوله تعالى وما تنفقوا من خير يعلمه الله وقوله وكتبوهم أن علمتم فيهم خيراً قيل عني به مالا من جهتهم قيل إن علمتم أن اعتقدتم يعود عليكم وعليهم بنفع أي ثواب وكذلك قوله تعالى لا يسأم الإنسان من دعاء الخير أي لا يفتر من طلب المال وما يصلح دنياه فهذه المواضع التي أطلق فيها الخير وأريد به المال وقد بينت ذلك في شرحي على القاموس (وقال صلى الله عليه وسلم نعم المال الصالح للرجل الصالح) قال العراقي رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط من حديث عمر بن العاص بسند صحيح بلفظ نعمما وقال لامرء (وكل ما جاء في ثواب الصدقة والحج فهذا ثناء على المال) ضمناً (اذ لا يمكن الوصول اليهما إلا به وقال تعالى) في قصة موسى والخضر عليهما السلام وكان أبوهما صالحاً فاراد ربك أن يبلغا أشدهما (ويستخرجا كنزهما) من ذهب وفضة (رحمة من ربك) أي مرحومين من ربك قال البيضاوي ويجوز أن يكون علة أو مصدر أو أراد فان ارادة الخير رحمة وقيل متعلق بمحذوف تقدره ففعلت ما فعلت رحمة من ربك (وقال تعالى ممثنا على عباده) في حكاية عن بعض أنبيائه فيما خاطب به أمته استغفروا ربكم إنه كان غفاراً يرسل السماء عليكم

وعددکم بأموال و بنین

وَيَجْعَلُ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلُ
لَكُمْ أَنْهَارًا وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَادَ الْفَقْرُ أَنْ
يَكُونَ كُفْرًا وَهُوَ ثَنَاءٌ عَلَى
الْمَالِ وَلَا تَغْفِ عَلَى وَجْهِهِ
الْجَمْعُ بَعْدَ الذَّمِّ وَالْمَدْحُ الْإِلا
بِأَنْ تَعْرِفَ حِكْمَةَ الْمَالِ
وَمَقْصُودَهُ وَأَقَاتَهُ وَغَوَائِلَهُ
حَتَّى يَنْكَشِفَ لَكَ أَنَّهُ خَيْرٌ
مِنْ وَجْهِهِ وَشَرٌّ مِنْ وَجْهِهِ وَأَنَّهُ
مُجُودٌ مِنْ حَيْثُ هُوَ خَيْرٌ
وَمَذْمُومٌ مِنْ حَيْثُ هُوَ شَرٌّ
فَإِنَّهُ لَيْسَ بِخَيْرٍ مُحْضٍ وَلَا هُوَ
شَرٌّ مُحْضٌ بَلْ هُوَ سَبَبٌ
لِلْأَمْرِ مِنْ جَمِيعًا وَمَا هَذَا
وَصَفِّهِ فَيَمْدَحُ لِلْحَمَالَةِ تَارَةً
وَيَذُمُّ أُخْرَى وَلَكِنَّ الْبَصِيرَ
الْمُهَيِّزَ يَدْرِكُ أَنَّ الْمُجُودَ مِنْهُ
غَيْرُ الْمَذْمُومِ وَبَيَانُهُ بِالْإِسْتِمْدَادِ
مِمَّا ذَكَرْنَا فِي كِتَابِ
الشُّكْرِ مِنْ بَيَانِ الْخَيْرَاتِ
وَتَفْصِيلِ دَرَجَاتِ النِّعَمِ
وَالْقَدَرِ الْمُنْفَعِ فِيهِ هُوَ أَنَّ
يَقْصُدُ الْإِكْلَاسَ وَأَرْبَابُ
الْبَصَائِرِ سَعَادَةُ الْآخِرَةِ الَّتِي
هِيَ النِّعِيمُ الدَّائِمُ وَالْمَالُ
الْمَقِيمُ وَالْقَصْدُ إِلَى هَذَا أَبْ
الْإِكْرَامِ وَالْإِكْلَاسِ أَذْقِبِلِ
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْ أَكْرَمِ النَّاسِ
وَأَكْبَسِهِمْ فَقَالَ أَكْثَرُهُمْ
لِلْمَوْتِ ذِكْرًا وَأَشَدَّهُمْ لَهُ
اسْتِعْدَادًا وَهَذِهِ السَّعَادَةُ
لَا تَمُنُّ إِلَّا بِثَلَاثٍ وَسَائِلُ فِي
الدُّنْيَا وَهِيَ الْفَضَائِلُ الْنَفْسِيَّةُ
كَالْعِلْمِ وَحَسَنِ الْخُلُقِ
وَالْفَضَائِلُ الْمَدْنِيَّةُ كَالصَّحَّةِ

مدرارا (ويعدكم باموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا) وفيه بيان لعظم موقع المال عنده لا يتجاوز المحسوسات (وقال صلى الله عليه وسلم كذا الفقر أن يكون كفرا) رواه أبو مسلم البكني في سننه والبيهقي في الشعب من حديث أنس وقد تقدم الكلام عليه في كتاب ذم الغضب (وهو ثناء على المال ولا تغف على وجه الجمع بين المدح والذم الابان تعرف حكمة المال ومقصوده وآفته وغوائله حتى ينكشف لك أنه خير من وجه وثمر من وجوه وأنه محمود من حيث هو خير ومذموم من حيث هو شرفانه ليس بخير محض) أي مطلقا (ولا هو شر محض) مطلقا (بل هو سبب الامرين جيعا وما هذا وصفه فيمدح لاحتالة تارة ويذم أخرى ولكن البصير المميز) يعرف انه (يدرك ان المحمود منه غير المذموم وبيانه بالاستمداد عما ذكرناه في كتاب الشكر من بيان الخيرات وتفصيل درجات النعم) وهي كثيرة غير محصاة على التفصيل كما قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ولكنها بالاجمال على خمسة أنواع وهي أخرىة ونفسية وبدنية وخارجية وتوفيقية (والقدو المقنع فيه هو ان مقصد الاكياس) أي العقلاء (وأرباب البصائر) أي المعارف الذوقية (سعادة الآخرة) وهي أعلى أنواع النعم الخمسة (التي هي النعيم الدائم) بلا زوال (والملك المقيم) بلا انتقال واياها قصد بقوله تعالى وأما الذين سعدوا في الجنة خالدين الية وذلك هو الخير المحض والفضيلة الصرف وهو أربعة أشياء بقاء بلا فناء وقدرة بلا عجز وعلم بلا جهل وغنى بلا فقر (والقصد الى هذا دأب السكرام والاكياس اذ قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أكرم الناس وأكيسهم) أي من أفضلهم كرامة وأكثرهم كياسة (فقال أكثرهم للموت ذكرًا وأشدهم له استعدادا) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر بلفظ أي المرتبة أكيس ورواه ابن أبي الدنيا في الموت بلفظ المصنف واسناده جيد (وهذه السعادة لاتنال الا بثلاث وسائل في الدنيا وهي الفضائل النفسية كالعلم وحسن الخلق والفضائل البدنية كالصحة والسلامة والفضائل الخارجية عن البدن كالمال وسائر الاسباب) يعني ان سعادة الآخرة منوطة بتحصيل هذه الفضائل الثلاثة والسعي فيها واستعمالها كما قال تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها الآتية وأصول الفضائل النفسية أربعة العقل وكمال العلم والعفة وكمال الورع والشجاعة وكمال المجاهدة والعدالة وكمال الانصاف وهي المعبر عنها بالدين ويكمل ذلك بالفضائل البدنية وهي أربعة أشياء الصحة والقوة والجمال وطول العمر والفضائل المطيعة بالانسان وهي الخارجة عن البدن وهي أربعة أشياء المال والاهل والعز وكرم العشرة ولا سبيل الى تحصيل ذلك الا بتوفيق الله عز وجل وذلك بأربعة أشياء هدايته ورشده وتسيده وتأنيده جميع ذلك خمسة أنواع هي عشرون من ضرب خمسة في أربعة ليس للانسان مدخل في اكتسابها الا فيما هو بنفسه فقط والسعادة الحقيقية هي الخيرات الاخرى ومواعيدها فتسميته بذلك اما لكونه معاون في بلوغ ذلك وانافعا فيه فكل ما أعان على خير سعادة والاشياء التي هي معينة ونافعة في بلوغ السعادة الاخرى متفاوتة الاحوال فمنها ما هو نافع في جميع الاحوال على كل وجه ومنها ما هو نافع في حال ومن حال وعلى وجه دون وجه وربما يكون ضره أكثر من نفعه فحق الانسان ان يعرفها بحقائقها حتى لا يقع عليه الخطأ في اختياره للوضيع على الرفيع وتقديمه الخسيس على النفيس * ان قيل ما الخير والسعادة والفضيلة والنافع وهل بين هذه الاربعة فرق قيل أما الخير المطلق فهو الخيرات من أجل نفسه والخير غيره لاجله وهو الذي تشوقه كل عاقل وأما السعادة المطلقة فحسن الحياة في الآخرة وهي الاربع التي تقدم ذكرها وقديما لما يتوصل به الى هذه السعادات الاربعة سعادة وهي الستة عشر المتقدمة ويضادها الشقاوة وأما الفضيلة فاسم لما يحصل به الانسان منزلة على الغير وهو اسم لما يتوصل به الى السعادة ويضادها الرذيلة وأما النافع فهو ما يعين على بلوغ الفضيلة والسعادة والخير وهو ضربان ضروري وهو ما لا يكون الوصول الى المطالب الابيه كالعلم والعمل الصالح للمكافئين في البلوغ الى النعيم الدائم وغير ضروري وهو الذي قد يسد غيره مسده كالسكجيبين في كونه نافعا في قمع الصفراء فان ذلك قد يسد غيره

والسلامة والضائيل الخارجة عن البدن كالمال وسائر الاسباب

وأعلاها النفسية ثم البدنية ثم الخارجية فالخارجة أخسها والمال من جملة الخارجات (١٥١) وأدناها الدراهم والدنانير فانهم ما خادمان

ولا خادم لهم ما وراذان لا غيرهما ولا برادان لذاتهم ما اذ النفس هي الجوهر النفس المطلوب سعادتها وأنها تخدم العلم والمعرفة ومكارم الاخلاق لتحصيلها صفته في ذاتها والبدن يخدم النفس بواسطة الحواس والاعضاء والمطاعم والملابس تخدم البدن وقد سبق أن المقصود من المطاعم ابقاء البدن ومن المناكح ابقاء النسل ومن البدن تكميل النفس وتزكيتها وتزيتها بالعلم والخلق ومن عرف هذا الترتيب فقد عرف قدر المال ووجه شرفه وأنه من حيث هو ضرورة المطاعم والملابس التي هي ضرورة بقاء البدن الذي هو ضرورة كمال النفس الذي هو خير ومن عرف فائدة الشيء وغايته ومقصده واستعمله لتلك الغاية ملتقيا اليها غير ناس لها فقد أحسن وانتفع وكان ما حصل له الغرض محمودا في حقه فاذا المال آلة ووسيلة الى مقصود صحيح ويصلح أن يتخذ آلة ووسيلة الى مقاصد فاسدة وهي المقاصد الصادة (أي المانعة) (من سعادة الآخرة) أي عن تحصيلها (وتسد سبيل العلم والعمل فهو اذا محمود ومحمود بالاضافة الى المقصد المحمود ومحمود بالاضافة الى المقصد المذموم) وبه اوضح وجه كونه من الخيرات المتوسطة (فن أخذ من الدنيا أكثر مما يكفيه) وهو من تلزمه وثمة (فقد أخذ حظه) أي هلاكه (وهو لا يشعر به) لا كونه (الذي تقدم قريبا وأوله دعوا الدنيا لاهلها وتقدم تخريبه والكلام عليه) ولما كانت الطباع مائلة الى اتباع مما يكفيه فقد أخذ حظه وهو لا يشعر كما ورد به الخبر ولما كانت الطباع مائلة الى اتباع

مفسده وكل نافع فقد يسمى فضيلة وسعادة وخير الكونه مبلغا الى ذلك وقول المصنف وهذه السعادة لا تنال الخبيث سير به الى ان بعض الفضائل محتاج الى بعض اما حاجة ضرورية بحيث لو لم يوجد ذلك لم يصح وجود الآخر أو حاجة نافعة بحيث لو لم يوجد لاختل حال الآخر وذلك ان السعادة الحقيقية الاخرى لا سبيل الى الوصول اليها الا باكتساب الفضائل النفسية ولا سبيل الى تحصيل هذه الابحثة البدن وقوته وأنه لا تغني الفضائل النفسية والبدنية عن الفضائل الخارجية فانه ان أمكن ان يتصور حصولها لئلا يله ولا أهل ولا عشيرة فانهم لا يتكامل الا بها (وأعلاها) أي تلك الفضائل (النفسية ثم البدنية ثم الخارجية) المطيعة بالانسان (فالخارجة أخسها والمال من جملة الخارجات) فصاحبه يتمكن من الفضائل اذا فقد ٧ مشكل بلوغها والفقير في تحري السكارم كساع الى الهجاء بغير سلاح أو كبازم تصيد بلا جناح - والله درمن قال

فلا يجد في الدنيا لئلا يله * ولا مال في الدنيا لئلا يله

ومن جملة الخارجات الاله فتم العون على بلوغ السعادة قال الشاعر

ألم تر أن جمع القوم يخشى * وان حريم واحد هم مباح

والعز فيه يتأني عن حل الذل ومن لا عز له لا يمكنه ان يزود عن حريمه وكرم العشرة فانه مخيلة لكرم الفرع وقال الشاعر ان السرى اذا سرى فبنفسه * وابن السرى اذا سرى أسراهما

واذا علمت ذلك فالتق سمعنا الى ان المال اذا اعتبر كونه أحد أسباب الحياة الدنيوية فهو عظيم الخطر لانك متى توهمته مرتفعاً يمس على الناس ترجية معاشهم وقد تقدم ان الناس يحتاج بعضهم الى بعض ولا يمكنهم التعاضد ما لم يتظاهروا واذا اعتبر بسائر القنيات فهو صغير الخطر اذ هو أخس القنيات والقنيات ثلاث نفسية وبدنية وخارجية ودونها (وأدناها أي الخارجات الناض المتعامل به وهو الدراهم والدنانير فانهم ما خادمان) غير مخدومين (ومراد ان غيرهم ولا برادان لذاتهم) فانما تصورنا ارتفاع الضرورات التي بهم يستدفع لكانت هي والخصب سواها وسائر القنيات خادم من وجه ويخدم من وجه (اذ النفس هي الجوهر الشريف المطلوب سعادتها وانها تخدم العلم والمعرفة ومكارم الاخلاق لتحصيلها صفة في ذاتها والبدن يخدم النفس بواسطة الحواس والاعضاء والمطاعم) والمشارب (الملابس تخدم البدن) والمناكح (كل والملابس يخدمهم المال فالمال من حقه ان يكون خادما لغيره من القنيات وان لا يكون شيء من القنيات خادما وان كان كثير من الناس يجعلهم يجعلون جاههم وأيدانهم ونفوسهم خدما لمالهم وعبيدا (وقد سبق ان المقصود من المطاعم ابقاء) مسكة (البدن ومن المناكح) صورة (ابقاء النسل ومن البدن تكميل) هيئة (النفس وتزكيتها وتزيتها بالعلم والخلق) وان كان جماله وسمنه وحسن حاله مرغوبا فيها الا ان المقصود هو ما ذكره المصنف (ومن عرف هذا الترتيب فقد عرف قدر المال ووجه شرفه وأنه من حيث هو ضرورة المطاعم والملابس التي هي ضرورة بقاء البدن الذي هو ضرورة كمال النفس الذي هو خير) ولذلك جعل من الخيرات المتوسطة (ومن عرف فائدة الشيء وغايته) التي ينتهي اليها (ومقصده) منه (واستعمله لتلك الغاية ملتقيا اليها) جاء لتلك نصب عينيه (غير ناس لها فقد أحسن) في صنيعه (وانتفع) بعمله (وكان ما حصل له الغرض) الذي هو به موده (محمودا في حقه فاذا المال آلة) لتحصيل الفضائل (ووسيلة الى مقصود صحيح ويصلح ان يتخذ) أيضا (آلة ووسيلة الى مقاصد فاسدة وهي المقاصد الصادة) أي المانعة (من سعادة الآخرة) أي عن تحصيلها (وتسد سبيل العلم والعمل فهو اذا محمود ومحمود بالاضافة الى المقصد المحمود ومحمود بالاضافة الى المقصد المذموم) وبه اوضح وجه كونه من الخيرات المتوسطة (فن أخذ من الدنيا أكثر مما يكفيه) وهو من تلزمه وثمة (فقد أخذ حظه) أي هلاكه (وهو لا يشعر به) لا كونه (الذي تقدم قريبا وأوله دعوا الدنيا لاهلها وتقدم تخريبه والكلام عليه) ولما كانت الطباع مائلة الى اتباع

مما يكفيه فقد أخذ حظه وهو لا يشعر كما ورد به الخبر ولما كانت الطباع مائلة الى اتباع

الشهوات القاطعة لسبيل الله وكان المال سهلاً لها) لتلك الشهوات (وآلة اليها أعظم الخطر فيما يزيد على قدر الكفاية) والحاجة (فاستعاذ الانبياء عليهم السلام) (من شره حتى قال نبينا صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل قوت آل محمد كقاف) القوت ما يسد به الرمق سمي به لحصول القوة والكفاف ما لا يفضل من الشيء ويكون بقدر الحاجة والمراد بآل محمد زوجه ومن في نفقته أو مؤمنون بني هاشم وأتقيا أمته والجل على الأعم أتم قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة انتهى قلت الذي في المتفق عليه اللهم ارزق آل محمد قوتاً وعند مسلم وحده اللهم ارزق آل محمد كقافاً وعنده أيضاً وكذلك أحمد والترمذي وابن ماجه اللهم اجعل رزق آل محمد في الدنيا قوتاً وفي لفظ كفاً والمعنى اجعل رزقهم بلغة تسد رمقهم وتغسل قوتهم بحيث لا ترهقهم الفاقة ولا تذللهم المسئلة ولا يكون فيه تغول يصل الى ترفه وتبسط ليسلوا من آفات الغنى والفقر (فلم يطلب) لهم (من الدنيا الا ما يتحصن به) (وقال) صلى الله عليه وسلم أيضاً (اللهم احبني مسكيناً وأمتي مسكيناً واحشني في زمرة المساكين يوم القيامة) رواه الترمذي في الزهد من جامع والبيهقي في الشعب من طريق ثابت بن محمد حدثنا الحارث بن النعمان عن أنس رفعه باللفظ المذكور وفيه زيادة فقامت عائشة يارسول الله قال انهم يدخلون الجنة قبل أغنيائهم باربعين خريفاً ورواه ابن ماجه الى قوله زمرة المساكين من طريق عطاء بن أبي رباح عن أبي سعيد قال احبوا المساكين فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه وذكره ورواه الطبراني في الدعاء بدون قول أبي سعيد ولفظاً وتوفني وفي لفظ عنده اللهم توفني اليك فقيراً ولا توفني غنياً واحشني في زمرة المساكين يوم القيامة وأخرجهم الخاكم وصححه بن يادة وان أشق الاشقياء من اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة وقد تقدم الكلام عليه (واستعاذ ابراهيم صلى الله عليه وسلم فقال) الله تعالى في كتابه حكايه عنه (واجنبي وبني ان نعبد الاصنام) اعلم ان الناص الذي هو العين والورق حجر جعله الله تعالى سبباً للتعامل به كما تقدم ذكره وخادم كما ذكره فقبح بالحر المترشح لنيل الفضائل والافتداء بالبار جل ثناؤه والوصول الى الغنى الاكبر ان يتهاون باكثر مما يحتاج اليه ويجعل نفسه أقل رقيق وأخسه فبرق ذوى الاطماع برق خلب ويكون معتكفاً فيه على حجر يعبد على ما قال يعكفون على أصنامهم لهم (و) انما (عنى) ابراهيم عليه السلام (به) أى بقوله المذكور في سؤاله من ربه ان يجنبه وبنه عبادة (هذين الحجرين الذهب والفضة) والمراد بهما الاعراض الدنيوية الصارفة عن الله (اذرتبة النبوة اجل من ان يخشى عليهما ان يعتقد) هو وبنوه (الالهية) واستحقاق العبادة (في شئ من هذه الحجاره اذ قد كفى قبل النبوة عبادتهم مع الصغر وانما معنى عبادته حبه والاغترار به والركون اليه) وقد قال في موضع آخر اشارة الى ما يعم هذا المعنى وغيره يا بئس ما لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئاً (قال نبينا صلى الله عليه وسلم) في ذم من يجعل جاهه وبدنه ونفسه خادماً لله والعبداً (نعس عبد الدينار نعس عبد الدرهم) قال في المصباح نعس نعسان باب نفع أ ك ب على وجهه وعثر وقيل هلك وقيل لزمه الشر وهو ناعس ونعس من باب تعب لغة فهو نعس مثل تعب وفي الدعاء نعسا له ونعس وانتكس فالتعس ان يخسر لوجهه والنعكس ان لا يستقل بعد سقطه حتى يسقط ثانية وهي أشد من الاولى (نعس ولا انتعش) يقال انتعش العائر نهض من عثرته ونعشه الله وأنعشه افاقه (واذا شيك) أى أصاب رجله الشوك (فلا انتعش) أى لا يخرج الله منه ذلك يقال نقشت الشوكه نقشا وانتعشتها اذا استخرجتها بالنقاش قال العراقي رواه البخاري من حديث أبي هريرة وأبو يعلى ولم يقل ولا انتعش وانما علق أخوه باللفظ نعس وانتكس ووصل ذلك ابن ماجه والحاكم انتهى قلت رواه البخاري من طريق أبي بكر بن عباس عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعاً وفي لفظ للعسكري من طريق الحسن عن أبي هريرة مرفوعاً عن عبد الله بن نعس وسبق حديث ابن ماجه بعد قوله الدرهم وعبد الحلة وعبد الخبيصة ان أعطى رضى وان لم يعط سخط نعس وانتكس واذا شيك فلا انتعش طوبى لعبد أخذ بعنان فرسه الحديث وعزاه السيوطي في الجامع الكبير للبخاري أيضاً وتقدم للمصنف في كتاب النكاح

الشهوات القاطعة لسبيل الله وكان المال سهلاً لها وآلة اليها أعظم الخطر فيما يزيد على قدر الكفاية فاستعاذ الانبياء من شره حتى قال نبينا صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل قوت آل محمد كقافاً فلم يطلب من الدنيا الا ما يتحصن به وقال اللهم احبني مسكيناً وأمتي مسكيناً واحشني في زمرة المساكين واستعاذ ابراهيم صلى الله عليه وسلم فقال واجنبي وبني أن نعبد الاصنام وعنى بها هذين الحجرين الذهب والفضة اذرتبة النبوة أجل من أن يخشى عليهما أن تعتقد الالهية في شئ من هذه الحجاره اذ قد كفى قبل النبوة عبادتهم مع الصغر وانما معنى عبادتهم حبهما والاغترار بهما والركون اليهما قال نبينا صلى الله عليه وسلم عبد الدينار نعس عبد الدرهم نعس ولا انتعش واذا شيك فلا انتعش

فبين أن محمداً عبداً لله ما ومن عبد حجر فهو عبد صنم بل كل من كان عبد الغير الله فهو عابد (١٥٣) صنم أي من فاعله ذلك عن الله تعالى

وعن أداء حقه فهو كعابد صنم وهو شرك إلا أن الشرك شركان شرك خفي لا يوجب الخلود في النار وقلم ينفك عنه المؤمنون فإنه أخفى من ديب النمل وشرك جلي يوجب الخلود في النار نعوذ بالله من الجميع

* (بيان تفصيل آفات المال وفوائده) * اعلم أن المال مثل حبة فيها سم وترياق ففوائده تriage وغوائله سموم

من سمومه فمن عرف غوائله وفوائده أمكنه أن يجترز من سمه ويستدر من خيره * (أما الفوائد) * فهي تنقسم إلى دنيوية ودنيوية * أما الدنيوية فلا حاجة إلى ذكرها فإن معرفتها مشهورة مشتركة بين أصناف الخلق ولولا ذلك لم يتهالكوا على طلبها * وأما الدينية فتختص

جميعها في ثلاثة أنواع (النوع الأول) أن ينفعه على نفسه ما في عبادة أوفي الاستعانة على عبادة أمانى العبادة فهو كالاستعانة به على الحج والجهاد فإنه لا يتوصل اليهما إلا بالمال وهما من أمهات القربات والفقر محروم من فضلها

وأما فيما يقويه على العبادة فذلك هو المطعم والملبس والمسكن والمنسكج وضرورات المعيشة فإن هذه الحاجات إذا لم تتيسر

نفس عبد الزوجة تبعه صاحب القوت وقد ذكر العراقي هناك أنه لم يجد له أصلاً (فبين أن محمداً عبداً لله ما ومن عبد حجر فهو عبد صنم بل كل من كان عبد الغير الله فهو عابد صنم) أي أن الغير يكون في حقه بمنزلة الصنم الذي يعبد المشركون وأحببت حاله الذي يتقرب إلى الأعراس بما يتقرب به إلى الله تعالى كاسمائه تعالى وآيات كتابه إذا اتخذت ذريعة لتحصيل الدنيا وكونه أحببت حاله من المشركين لأن المشركين ادعوا أنهم يعبدون الحجارة لتقربهم إلى الله زلفى وهو لا يلزمون الأسماء والدعوات لتقربهم إلى الدنيا زلفى ولا يخفى قبحه (وهو شرك إلا أن الشرك شركان شرك خفي لا يوجب الخلود في النار وقلم ينفك عنه المؤمنون فإنه أخفى من ديب النمل) في الآية الظلماء على الصخرة الصماء كجور في الخبر الشرك في أمي أخفى من ديب النمل على الصقار واه الحكيم من حديث ابن عباس ورواه البزار من حديث عائشة بسند ضعيف وروى هناد بن السري والحكيم وأبو يعلى وابن المنذر وابن السني في عمل يوم وليلة من حديث أبي بكر بسند حسن الشرك فيكم أخفى من ديب النمل وسألك على شيء إذا فعلته أذهب عنك صغار الشرك وكباره الحديث (وشرك جلي يوجب الخلود في النار) وهو عدم الإيمان بالله ورسوله نعوذ بالله من ذلك

* (بيان تفصيل آفات المال وفوائده) *

(اعلم) وفقك الله تعالى (أن المال مثل حبة فيها سم وترياق) ففوائده تriage وغوائله سموم المهلكة (فمن عرف فوائده وغوائله أمكنه أن يجترز من سمه ويستدر من خيره) ويدعى ذلك بالحكيم يتناولها له يجري مجرى راق حاذق تناول حبة قد عرف نفعها وضرها وأمن شرها وسمها فيتجرى بتناولها الذي ينفع هو به وينفع غيره فهو مباح له تناولها وغير الحكيم إذا تناولها فهو الجاهل استحسن الحية واستلان مسها فظن أنها مستصلحة لأن يتقدمها فجعلها سحابة في عنقه فلدغته وقتلته وكما لا يجوز للجاهل بالرقية غير العارف بنفع الحية أن يقتدى بالراقي في تناول الحية والتصرف فيها كذلك لا يجوز للجاهل أن يقتدى بالحكيم في أعراض الدنيا وكأنه محال أن يسلك الاعشى طريقاً وعراً يسلكه البصير من غير قائد وهو غير آمن أن يقع في هذه كذلك محال أن يسلك مستبد برأيه في تناول أعراض الدنيا طريقاً يسلكه الحكيم العالم اذ هو غير آمن أن يقع في هاوية وكان الغانية لا يجوز أن يدخل عليها ويخلوها من الرجال الأمن كان مجبواً يؤمن عليها كذلك الدنيا لا يجوز أن يتمكن منها إلا المقطوع عنها بالعفة والزهد لا لا تغره وذلك كأمير المؤمنين على رضي الله عنه حيث قال يا جراح يا بضاء احري وابيض وجرى غيري ومن تصور ذلك علم أن الله تعالى قد أباح الدنيا كلها وأولياؤه علماء بانهم لا يتناولونها إلا على ما يجب وكما يجب وإذا تناولوها وضعوها كما يجب وحسب ما يجب وعلى هذا قوله تعالى أن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وقال تعالى يرثها عبادي الصالحون فافهم ذلك (أما الفوائد) فهي تنقسم إلى دنيوية ودنيوية أما الدنيوية فلا حاجة إلى ذكرها فإن معرفتها مشتركة بين أصناف الخلق ولولا ذلك لم يتهالكوا على طلبها وأما الدينية فتختص جميعها في ثلاثة أنواع النوع الأول أن ينفعه على نفسه وذلك (أما في عبادة) لله تعالى كلفها (أوفي الاستعانة على عبادة أمانى العبادة فهو كالاستعانة به على الحج) إلى بيت الله الحرام (والجهاد) مع الكفار (فإنه لا يتوصل اليهما إلا بالمال) فمن لا مال له كيف يحج أو كيف يجاهد (وهما من أمهات القربات والفقر محروم عن فضلها) ومن هنا قول الشاعر

المرء يرفع الغنى * والفقر منقصة وذلل

وفي الخبر نعم العون على تقوى المال (وأما فيما يقويه على العبادة فذلك هو المطعم والملبس والمسكن والمنسكج وضرورات المعيشة) التي لا يستغنى عنها الإنسان (فإن هذه الحاجات إذا لم تتيسر كان القلب منصرفاً إلى تدبيرها فلا يتفرغ للدين وما لا يتوصل إلى العبادة إلا به فهو عبادة فأخذ الكفاية من الدنيا لأجل الاستعانة

(٢٠) - (اتحاف السادة المتقين) - (ثامن)

كان القلب مصرّ وفا إلى تدبيرها فلا يتفرغ للدين وما لا يتوصل إلى

العبادة إلا به فهو عبادة فأخذ الكفاية من الدنيا لأجل الاستعانة

على الدين من الفوائد الدينية ولا يدخل في هذا التتم والزبادة على الحاجة فان ذلك من حظوظ الدنيا فقط (النوع الثاني) ما يصرفه الى الناس وهو أربعة أقسام الصدقة والمرعة ووقاية العرض وأجرة الاستخدام * أما الصدقة فلا يخفى ثوابها وانها التطفي غضب الرب تعالى وقد ذكرنا فضلها فيما تقدم * وأما المرعة (١٥٤) فنعني بها مصرف المال الى الاغنياء والاشراف في ضيافة وهدية وعانة وما يجري مجراها

فان هذه لا تسمى صدقة بل الصدقة ما يسلم الى المحتاج الآن هذا من الفوائد الدينية اذ به يكتب العبد الاخوان والاصدقاء وبه يكتب صفة السخاء والتحق بزرمة الاسخياء فلا يوصف بالجلود الامن يصطنع المعروف ويسلك سبيل المرعة والفتوة وهذا ايضا مما يعظم الثواب فيه فقد وردت اخبار كثيرة في الهدايا والضيافات والطعام من غير اشتراط الفقر والفاقة في مصارفها * وأما وقاية العرض فنعني به بذل المال لدفع هجو الشعراء وثلب السفهاء وقطع ألسنتهم ودفع شرهم وهو ايضا مع تجز فائده في العاجلة من الحظوظ الدينية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وقى به المرء عرضه كتب له به صدقة وكيف لا وفيه منع المغتاب عن معصية الغيبة واحتراز عما يشور من كلامه من العداوة التي تحصل في المكافاة والانتقام على مجاوزة حدود الشريعة * وأما الاستخدام فهو أن الأعمال التي يحتاج اليها الانسان لتهيئة أسبابه

على الدين من الفوائد الدينية ولا يدخل في هذا التتم (والتلذذ) والزيادة على الحاجة فان ذلك من حظوظ الدنيا فقط) وليس لآخرة فيها حظ (النوع الثاني) ما يصرفه الى الناس وهو أربعة أقسام الصدقة والمرعة ووقاية العرض وأجرة الاستخدام * أما الصدقة فلا يخفى ثوابها وانها التطفي غضب الرب) كما ورد ذلك في الخبر وفيها انفع لك من النار وتتمع ميتة السوء وتزيد في العمر وتقي مصارع السوء وتتمتع سبعين نوعا من أنواع البلاء أهونها الجذام والبرص وكل ذلك في الاخبار (وقد ذكرنا فضلها فيما تقدم) في كتاب الزكاة (وأما المرعة) وقد اختلف في اشتقاقها هل هي من مرئ أو من المرع على أي حال (فنعني بها) هنا جملة الاخلاق المستحسنة التي منها (صرف المال الى الاغنياء والاشراف من ضيافة وهدية وعانة) لا الخ في مضايقة (وما يجري مجراها فان هذا لا يسمى صدقة بل الصدقة ما يسلم الى محتاج) وهذا يصرفه الى غير محتاج (الان هذا من الفوائد الدينية اذ به يكتب العبد الاخوان والاصدقاء وبه يكتب صفة السخاء والتحق بزرمة الاسخياء) والاجواد (فلا يتصف بالجلود الامن يصنع المعروف) مع اشراف الناس ووجوههم (ويسلك سبيل الفتوة والمرعة) ومن هنا قيل لمعاوية رجه الله تعالى ما المرعة فقال اطعام الطعام وضرب الهام وقيل لا سخر ما المروة فقال جاءها في قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية وأما الفتوة فهي الايثار بالدنيا على نفسه (وهذا ايضا مما يعظم الثواب فيه فقد وردت اخبار كثيرة في الهدايا والضيافات والطعام من غير اشتراط الفقر والفاقة في مصارفها) مما تقدم ذكر بعضها في آداب الكسب وفي آداب الاكل وفي آداب الصحة الان من جاد بماله لاجل الناس كان موصوفا بالسخاء ولكن ذلك لنفسه ولا لاجل هواه فهو موصوف بظاهر المروة وبمعنى الفتوة ولا أجراه في الآخرة لانه على لاجل نفسه لا لاجل ربه وحصل في الدنيا ما شكره وذكره تعويضه من حرث الآخرة لان هذا حرث الدنيا فلم يكن في الآخرة اضعافا كثيرة (وأما وقاية العرض فنعني به بذل المال لدفع هجو الشعراء وثلب السفهاء وقطع ألسنتهم ودفع شرهم وهو ايضا مع تجز فائده في العاجلة من الحظوظ الدينية أيضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وقى به المرء عرضه كتب له صدقة) رواه أبو يعلى من حديث جابر وقد تقدم ورواه الطيالسي ما وقى به المؤمن عرضه فهو له صدقة ورواه العسكري في الامثال والقضايا في مسند الشهاب من طريق عبد الحميد بن الحسن الهلالي عن محمد بن المنكدر عن جابر بلفظ ما وقى به المؤمن عرضه فهو له صدقة زاد القاضي وما انفق الرجل على أهله ونفسه كتب له صدقة قلت لمحمد بن المنكدر وما معني ما وقى به المرء عرضه فقال أن يعطى الشاعر أو ذا اللسان المتقي (وكيف لا) يكون ذلك (وفيه منع المغتاب عن معصية الغيبة واحتراز عما يشور من كلامه من العداوة التي تحصل في المكافاة والانتقام على مجاوزة حدود الشريعة) وأما الاستخدام فهو أن الأعمال التي يحتاج اليها الانسان لتهيئة أسبابه كثيرة ولو فرض انه (تولاها بنفسه ضاعت أوقاته) فيها (وتعذر عليه سلوك سبيل الآخرة بالفكر) في جلائل عظمة الله تعالى (والذكر الذي هو أعلى مقامات السالكين) وبهم ما يتوصلون الى معرفة الله تعالى (ومن لا ماله له فيفتقر الى أن يتولى بنفسه خدمة نفسه من شراء الطعام) من السوق (وطبخه) وطبخه وعجنه (وكس البيت) وغير ذلك من اللوازم (حتى نسخ الكتاب الذي يحتاج اليه) في أمور دينه فانه من اللوازم الضرورية (وكل ما يتصور أن يقوم به غيرك ويحصل به غرضك فانت متعوب) خاسر الخط (اذا اشتغلت به اذ عليك من العلم والعمل والفكر والذكر ما لا يتصور أن يقوم به غيرك فتضيع الوقت

ضاعت أوقاته وتعذر عليه سلوك سبيل الآخرة بالفكر والذكر الذي هو أعلى مقامات السالكين ومن لا ماله له فيفتقر الى أن يتولى بنفسه خدمة نفسه من شراء الطعام وطبخه وكس البيت حتى نسخ الكتاب الذي يحتاج اليه وكل ما يتصور أن يقوم به غيرك يحصل به غرضك فانت متعوب اذا اشتغلت به اذ عليك من العلم والعمل والذكر والفكر ما لا يتصور أن يقوم به غيرك فتضيع الوقت

في غيره خسران * (النوع الثالث) * مالا يصرفه الى انسان معين ولكن يحصل به خير عام كبناء المساجد والقناطر والزباطان ودور المرضى ونصب الجباب في الطريق وغير ذلك من الاوقاف المرصدة للخيرات وهى من الخيرات المؤبدة الدارة بعد الموت المستجبة بركة ادعية الصالحين الى اوقات متبادية وناهيك بها خيرا فافهذه جملة فوائد المال في الدين سوى ما يتعلق بالحفظ والعاجلة من الخلاص من ذل السؤال وحقارة الفقر والوصول الى العز والمجدين الخلق وكثرة الاخوان والاعوان والاصدقاء والوفاء والكرامة في القلوب فكل ذلك مما يقتضيه المال من الحفظ والدينية (وأما الآفات) فدينية (100) ودينية أما الدينية فن ثلاث

(الاولى) أن تجر الى

المعاصى فان الشهوات

متفاضلة والعجز قد

يحول بين السر والمعصية

ومن العصمة أن لا يجد

ومهما كان الانسان آتيا

عن نوع من المعصية

لم تحرك داعيته فاذا

استشعر القدرة عليها

انبعثت داعيته والمال

نوع من القدرة بحرك

داعية المعاصى وارتكاب

الفجور فان افترحم ما شهته

هالك وان صبر وقع في

شدة اذ الصبر مع القدرة

أشد وفطنة السراء أعظم

من فطنة الضراء (الثانية)

أنه يجبر الى التمتع في

المباحات وهذا أول

الدرجات ففى يقدر صاحب

المال على أن يتناول

خبز الشعير ويلبس

الثوب الخشن ويترك

لذاذ الاطعمة كما كان

يقدر عليه سليمان بن

داود عليهما الصلاة

والسلام في ملكه

في غيره خسران) وانقص حظ (النوع الثالث مالا يصرفه الى انسان معين ولكن يحصل به خير عام) للمسلمين (كبناء المساجد) أى احداثها في محلات قوم يحتاجون اليها أو تعميرها ورم ما تشعت منها وتجديد مرافقها (والقناطر) في طريق العامة في المواضع المحتاج اليها (والزباطان) لانباء السبيل وادار الرزق عليها (ودور المرضى) وتقييد من يخدمهم وينظر في مصالحهم وربط ما يصرف الى أدويتهم (ونصب الجباب) جمع حب أى مخازن المياه (في الطرق) المسلوكة خصوصاً في طريق الحرمين لعموم النفع بذلك (وغير ذلك من الاوقاف المرصدة للخيرات وهى من الخيرات المؤبدة الدارة بعد الموت المستجبة بركة ادعية الصالحين الى اوقات متبادية) أى متطاولة (وناهيك بها خيرا اعظم فافهذه جملة فوائد المال في الدين سوى ما يتعلق بالحفظ والعاجلة من الخلاص من ذل السؤال) ففى السؤال مطلقا ذل ولو أين الطريق (و) من الخلاص من (حقارة الفقر) فان الفقير حقير دائماً بمعنى انه يستحقه النفوس والعيون كما قال الشاعر

والمرء يعرفه الغنى * والفقر منقصة وذل

(والوصول الى العز والمجدين الخلق) كما قال المتنبي

فلا يجد في الدنيا لمن قل ماله * ولا مال في الدنيا لمن قل مجده

(وكثرة الاخوان والاعوان والاصدقاء والوفاء) عند الناس (والكرامة في القلوب فكل ذلك مما يقتضيه المال من الحفظ) العاجلة (الدينية) وأما الآفات فدينية ودينية أما الدينية فثلاثة الاول أن تجر الى المعاصى فان الشهوات متفاضلة (والنفس جوح) والعجز قد يحول بين المرء والمعصية (كما قيل) (ومن العصمة ان لا تقدر) وفى لفظ أن لا تجد (ومهما كان الانسان آتيا عن نوع من المعصية لم تحرك داعيته) اليها بالأسه منها (فان استشعر القدرة عليها انبثت داعيته) وتحركت شهوته (والمال من) تمام (القدرة بحرك داعية المعاصى وارتكاب الفجور فان افترحم ما شهته) وركب هوى نفسه (هالك وان صبر وقع في شدة) وساء خلقه (اذا الصبر مع القدرة أشد) من الصبر مع العجز (وفطنة السراء أعظم من فطنة الضراء) ولذا ورد فى أخشى عليكم فطنة السراء (الثانية ان يجبر الى التمتع في المباحات وهذا أول الدرجات ففى يقدر صاحب المال على أن يتناول خبز الشعير ويلبس الثوب الخشن) من صوف أو قطن (ويترك لذاذا الاطعمة كما كان يقدر عليه سليمان بن داود عليه السلام فى ملكه) كما تقدم فى الكتاب الذى قبله (فأحسن أحواله أن يتنع بالدينا ويرى عليه نفسه) أى تتعود (فصبر التمتع مألوفاعنده ومحبو بالايصبر عنه ويجره البعض منه الى البعض فاذا اشتد أنسه به وما لا يقدر على التوصل اليه بالكسب الحلال) لضيقه (فيقتحم) أى يدخل (الشهات) ورتكبها (ويخوض فى المراهبة) مع الناس (والمداينة والكذب والنفاق وسائر الاخلاق الرذيلة) من هذا الجنس (لينتظم له أمر دنياه ويتيسر له تنعمه) فان من كثر ماله كثرت حاجته الى الناس ومن احتاج الى الناس فلا بد وأن يوافقهم (بان يظهر لهم خلاف ما يطمئن) ويعصى الله فى طلب رضاهم (لاجل مصلحة المال) فان سلم انسان من الآفة الاولى وهى مباشرة المخطورات فلا يسلم من هذه (الآفة) أصلاً ومن الحاجة الى الخلق تنور

فأحسن أحواله أن يتنع بالدينا ويرى عليه نفسه فيصير التمتع مألوفاعنده ومحبو بالايصبر عنه ويجره البعض منه الى البعض فاذا اشتد أنسه به وما لا يقدر على التوصل اليه بالكسب الحلال فيقتحم الشهات ويخوض فى المراهبة والمداينة والكذب والنفاق وسائر الاخلاق الرذيلة لينتظم له أمر دنياه ويتيسر له تنعمه فان كثر ماله كثرت حاجته الى الناس ومن احتاج الى الناس فلا بد وأن يوافقهم ويعصى الله فى طلب رضاهم فان سلم الانسان من الآفة الاولى وهى مباشرة المخطورات فلا يسلم من هذه أصلاً ومن الحاجة الى الخلق تنور

العداوة والصدقة وينشأ عنه الحسد والحقد والرياء والكبر والكذب والغيرة والتميمة وسائر المعاصي التي تخص القلب واللسان ولا يخلو عن التعدي أيضا إلى سائر الجوارح وكل ذلك يلزم من شؤم المال والحاجة إلى حفظه واصلاحه (الثالثة) وهي التي لا ينفل عنها أحد وهو أنه يليه اصلاح ماله عن ذكر الله تعالى وكل ما شغل (١٥٦) العبد عن الله فهو خسران ولذلك قال عيسى عليه الصلاة والسلام في المال ثلاث آفات أن

العداوة والصدقة وينبني عليه الحقد والحسد والرياء والكبر والكذب والغيرة والتميمة وسائر المعاصي التي تخص القلب واللسان ولا يخلو عن التعدي أيضا إلى سائر الجوارح وكل ذلك يلزم من شؤم المال والحاجة إلى حفظه واصلاحه (الثالثة) وهي التي لا ينفل عنها أحد وهو أنه يليه اصلاح ماله عن ذكر الله تعالى وكل ما شغل العبد عن الله فهو خسران (ولذلك قال عيسى عليه السلام في المال ثلاث آفات أن يأخذ من غير حله) وهي الاولى (ف قيل ان يأخذ من حله فقال يضعه في غير حقه) وهي الثانية (ف قيل ان يضعه في حقه فقال يشغله اصلاحه عن الله تعالى وهذا هو الداء العضال فان أصل العبادات ونحوها وسرها ذكر الله تعالى والتفكير في جلاله وعظمته وكبريائه وذلك يستدعي قلبا فارغا) عن الشواغل الحسية والمعنوية والمشوشات الخارجية والداخلية (وصاحب) المال بأنواعه لا يكاد يفارقه الشغل الظاهر والباطن فانه إما ضيعة يستغلها وإما تجارة في أصناف الامتعة أو غير ذلك فصاحب (الضيعة) له شواغل كثيرة فانه (يغشى ويصغى متفكرا في خصوصية الفلاح) الذي يتقيد بزراعة الارض (ومحاسبته) على ما يخرج من الارض من أصناف الحبوب (و) هذا ان لم يكن له شركاء في حصته فان كانوا فلا يسلم أن يشتغل (في خصوصية الشركاء ومنازعتهم) في المحاسبة والافتح جيرانه ينازعهم (في) قسمة (الماء) الذي يسقي به أرضه (و) في (الحدود) وكهم من دما عتران في غير حق عند قسم الماء وتعيين الحدود (و) ان سلم من هذه الآفات فلا يكاد يسلم من (خصوصية أعوان الساطان في) مطالبة (الخراج) فانهم بطالبونه باكثر مما هو لهم فتنقع للخصوصية (و) ان سلم منها لا يسلم من (خصوصية الاجراء على التقصير في العمارة) للضيعة والقيام بأودها (و) هو مع ذلك لم يزل في (خصوصية الفلاحين في خيانتهم وسرقتهم) ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا الضيعة فتحبوا الدنيا رواه ابن مسعود وقد تقدم قريبا هذا حال صاحب الضيعة (و) أما (صاحب التجارة) فانه (يكون متفكرا في خيانة شريكه وانفراده بالرجح) ودونه (وتقصيره في العمل ونصيبه للمال) فتنى يفرغ قلبه ويصفو فكره في ذكر الله ومعرفته (وكذلك صاحب المواشي) المتخذة للتجارة فانه كذلك في شغل شائع (وهكذا سائر أصناف الاموال) على تباينها (وابعدها عن كثرة الشغل النقدي) من العين والورق (الممكنوز تحت الارض) أوفى الصناديق (ولا يزال الفكر مترددا فيما يصرف اليه) فتارة يقول يشتري به عقارا أو ضيعة أو متاعا وتارة يقول يشتري به رقيقا وملا بس (و) يتردد أيضا (في كيفية حفظه وفي الخوف من يبعثر) أي يطلع (عليه) فيشير به للظلمة (وفي دفع اطماع الناس عنه وأودية أفكار أهل الدنيا لانها يلهيها) ولا مطمع في الخلاص منها (والذي معه قوت يومه في سلامة عن جميع ذلك فهذه جل الآفات الدنيوية سوى ما يقاسيه أرباب الاموال في الدنيا من الخوف والهم والحزن والغم والهم والتعب في دفع الحساد) عنهم (وتجشم المصاعب) أي تحمل المشاق (في حفظ الاموال وكسبها فاذا تزيق المال أخذ القوت منه) فقط (وصرف الباقي الى الخيرات) من الصدقات ومواساة الاخوان (وما عداه مسموم وآفات) مهلكات

* (بيان ذم الحرص والطمع ومدح القناعة واليأس مما في أيدي الناس) *

(اعلم) (رشدك الله تعالى) ان الفقر محمود كما أوردناه في كتاب الفقر ولكن ينبغي أن يكون الفقير قانعا بالقليل

يأخذ من غير حله ف قيل ان يأخذ من حله فقال يضعه في غير حقه ف قيل ان يضعه في حقه فقال يشغله اصلاحه عن الله تعالى وهذا هو الداء العضال فان أصل العبادات ونحوها وسرها ذكر الله تعالى والتفكير في جلاله وعظمته وكبريائه وذلك يستدعي قلبا فارغا وصاحب الضيعة يغمى ويصغى متفكرا في خصوصية الفلاح ومحاسبته وفي خصوصية الشركاء ومنازعتهم في المأمو والحدود وخصوصية أعوان الساطان في الخراج وخصوصية الاجراء على التقصير في العمارة وخصوصية الفلاحين في خيانتهم وسرقتهم وصاحب التجارة يكون متفكرا في خيانة شريكه وانفراده بالرجح وتقصيره في العمل وتضييعه للمال وكذلك صاحب المواشي وهكذا سائر أصناف الاموال وأبعدها عن كثرة الشغل النقدي الممكنوز تحت الارض ولا يزال الفكر مترددا فيما يصرف اليه وفي كيفية حفظه وفي الخوف مما يبعثر عليه وفي دفع اطماع الناس عنه وأودية أفكار الدنيا لانها يلهيها والذي معه قوت يومه في سلامة من جميع ذلك فهذه جل الآفات الدنيوية سوى ما يقاسيه أرباب الاموال في الدنيا من الخوف والهم والحزن والغم والهم والتعب في دفع الحساد وكسبها فاذا تزيق المال أخذ القوت منه وصرف الباقي الى الخيرات وما عداه مسموم وآفات مهلكات

ذلك فهذه جل الآفات الدنيوية سوى ما يقاسيه أرباب الاموال في الدنيا من الخوف والحزن والغم والهم والتعب في دفع الحساد وتجشم المصاعب في حفظ المال وكسبها فاذا تزيق المال أخذ القوت منه وصرف الباقي الى الخيرات وما عداه مسموم وآفات نسأل الله تعالى السلامة وحسن العون بلطفه وكرمه انه على ذلك قدير * (بيان ذم الحرص والطمع ومدح القناعة واليأس مما في أيدي الناس) * اعلم أن الفقر محمود كما أوردناه في كتاب الفقر ولكن ينبغي أن يكون الفقير قانعا

منقطع الطمع عن الخلق غير ملتفت الى ما في أيديهم ولا حرصا على اكتساب المال من حيث اتفق
 (كيف كان ولا يمكنه ذلك الابان يقع بقدر الضرورة من الطعام والملابس والمسكن ويقتصر) من كل منهما
 (على أقله قدر أو أخسه نوعا) ففي الطعام يقتصر على خبز الشعير أو خبز الذرة فانهما أرخص سعرا من الخنطة
 وفي الادم يقتصر على الجبن أو الأقط أو الفجل أو السكرات أو على الزيت ونحوها وفي اللبس على قميص من
 كرا باس غليظ أو على جبة من الجبات التي تعمل من صوف الغنم فانها أقل كلفة وأرخص سعرا وأمنع في
 المسكن (و) يقتنع أيضا (برداءه الى يومه) ان امكنه (والى شهره) واليه انتهت الرخصة (ولا يشغل قلبه بما بعد
 شهر) فانه يعد في طول الامل (فان تشوق الى الكثير أو طول الامل فانه عز القناعة وقد انس لاجالة بالطعام
 وذل الحرص وجره الحرص الى مساوي الاخلاق) ومذاهما (وارتكاب المنكرات الخارقة للمروآت)
 فيخرج عن حد الانسانية (وقد جبل الاكدي على الحرص والطمع وقلة القناعة) الامن وفقه الله تعالى
 وعصمه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان لابن آدم واديان من ذهب) وفي رواية لو ان لابن آدم واديا
 مالا في أخرى من مال بدل من ذهب وفي أخرى من ذهب وفضة (لا بتقى) أي طلب (اليهما ثالثا) عداها بال
 انفسين الابتغاء معنى الضم يعني لضم اليهما ثالثا (ولا يلا جوف ابن آدم) وفي أخرى نفس ابن آدم وفي
 أخرى ولا يسد بدل ولا يلا في أخرى ولا يلا عين ابن آدم وفي أخرى بطن بدل عين وليس المراد عضوا بعينه
 والغرض من العبارات كلها واحد (الاتراب) أي لا يزال حرصا على الدنيا حتى يموت ويمتلى جوفه من
 تراب قبره والمراد بابن آدم الجنس باعتبار طبعه والافكير منهم يقتنع بما أعطى ولا يطلب زيادة ولكن ذلك
 عارض له من الهداية الى التوبة كما يوحى اليه قوله (ويتوب الله على من تاب) أي يقبل التوبة من الحرص
 المذموم ومن غيره أو تاب بمعنى وفق أي وفقه الله على حب الحرص الامن وفقه الله وعصمه
 فوضع يتوب موضع الامن عصمه الله اشعارا بان هذه الجبل مذمومة جارية مجرى الذنب وان ازالته يمكنه
 بالتوفيق وذكر ابن آدم دون الانسان ايماء الى أنه خلق من تراب طبعه القبض وليس وازالته يمكنه
 بان عطر الله عليه من غمامة توفيقه وهذا اللفظ أخرجه الطبراني في الكبير من حديث أبي بن كعب الاله قال
 لو كان للانسان واديان من المال وفيه ثم يتوب والباقي سواء ورواه الطيالسي وأحمد والدارمي والشيخان
 والترمذي وقال حسن صحيح غريب وابن حبان من حديث أنس ورواه البخاري في التاريخ والبراز والرويانى
 وأبو عوانة والضياع من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه رفعه ورواه أحمد والشيخان من حديث ابن عباس
 ورواه البخاري في الصحيح من حديث عبد الله بن الزبير ورواه الطبراني في الكبير والضياع من حديث سعد بن
 أبي وقاص ورواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة ولفظهم جميعا لو كان لابن آدم واد من مال لا بتقى اليه ثانيا
 ولو كان له واديان لا بتقى له - ما ثالثا ولا يلا جوف ابن آدم الاتراب ويتوب الله على من تاب وروى أحمد
 وأبو يعلى وأبو عوانة وابن حبان والضياع من حديث جابر بلفظ لو كان لابن آدم واد من نخل لمتنى مثله ثم غنى
 مثله حتى يمتنى أودية ولا يلا جوف ابن آدم الاتراب قال الهيثمي رجال أبي يعلى والبراز رجال الصحيح وقال
 ابن حبان تفرد الاعمش بقوله من نخل وروى ابن عساكر من حديث أبي هريرة لو ان للانسان واديان من
 مال لا بتقى واديان ثانيا ولا يلا نفس ابن آدم الاتراب ويتوب الله على من تاب (وعن أبي واقد) الحرث بن مالك
 (الابن) المدنى رضى الله عنه مات سنة ثمان وستين وهو ابن خمس وعشرين على الصحيح روى له الجماعة وعنه
 أبو مرة مولى عقيل بن أبي طالب (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أوحى اليه أتينا يعلمنا ما أوحى
 اليه فتمت ذات يوم فقال ان الله عز وجل يقول انا انزلنا المال لاقام الصلاة وابتاء الزكاة ولو ان
 من ذهب لاحت أن يكون اليه الثاني ولو كان له الثاني لاحت أن يكون اليهما الثالث ولا يلا جوف ابن آدم
 الاتراب ويتوب الله على من تاب) قال العراقي رواه أحمد والبيهقي في الشعب بسند صحيح انتهى قلت وكذلك
 رواه الطبراني في الكبير والضياع وروى الطبراني فيه من حديث أبي امامة لو ان لابن آدم واديان لمتنى واديا

منقطع الطمع عن الخلق غير ملتفت الى ما في أيديهم ولا حرصا على اكتساب المال من حيث اتفق
 (كيف كان ولا يمكنه ذلك الابان يقع بقدر الضرورة من الطعام والملابس والمسكن ويقتصر) من كل منهما
 (على أقله قدر أو أخسه نوعا) ففي الطعام يقتصر على خبز الشعير أو خبز الذرة فانهما أرخص سعرا من الخنطة
 وفي الادم يقتصر على الجبن أو الأقط أو الفجل أو السكرات أو على الزيت ونحوها وفي اللبس على قميص من
 كرا باس غليظ أو على جبة من الجبات التي تعمل من صوف الغنم فانها أقل كلفة وأرخص سعرا وأمنع في
 المسكن (و) يقتنع أيضا (برداءه الى يومه) ان امكنه (والى شهره) واليه انتهت الرخصة (ولا يشغل قلبه بما بعد
 شهر) فانه يعد في طول الامل (فان تشوق الى الكثير أو طول الامل فانه عز القناعة وقد انس لاجالة بالطعام
 وذل الحرص وجره الحرص الى مساوي الاخلاق) ومذاهما (وارتكاب المنكرات الخارقة للمروآت)
 فيخرج عن حد الانسانية (وقد جبل الاكدي على الحرص والطمع وقلة القناعة) الامن وفقه الله تعالى
 وعصمه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان لابن آدم واديان من ذهب) وفي رواية لو ان لابن آدم واديا
 مالا في أخرى من مال بدل من ذهب وفي أخرى من ذهب وفضة (لا بتقى) أي طلب (اليهما ثالثا) عداها بال
 انفسين الابتغاء معنى الضم يعني لضم اليهما ثالثا (ولا يلا جوف ابن آدم) وفي أخرى نفس ابن آدم وفي
 أخرى ولا يسد بدل ولا يلا في أخرى ولا يلا عين ابن آدم وفي أخرى بطن بدل عين وليس المراد عضوا بعينه
 والغرض من العبارات كلها واحد (الاتراب) أي لا يزال حرصا على الدنيا حتى يموت ويمتلى جوفه من
 تراب قبره والمراد بابن آدم الجنس باعتبار طبعه والافكير منهم يقتنع بما أعطى ولا يطلب زيادة ولكن ذلك
 عارض له من الهداية الى التوبة كما يوحى اليه قوله (ويتوب الله على من تاب) أي يقبل التوبة من الحرص
 المذموم ومن غيره أو تاب بمعنى وفق أي وفقه الله على حب الحرص الامن وفقه الله وعصمه
 فوضع يتوب موضع الامن عصمه الله اشعارا بان هذه الجبل مذمومة جارية مجرى الذنب وان ازالته يمكنه
 بالتوفيق وذكر ابن آدم دون الانسان ايماء الى أنه خلق من تراب طبعه القبض وليس وازالته يمكنه
 بان عطر الله عليه من غمامة توفيقه وهذا اللفظ أخرجه الطبراني في الكبير من حديث أبي بن كعب الاله قال
 لو كان للانسان واديان من المال وفيه ثم يتوب والباقي سواء ورواه الطيالسي وأحمد والدارمي والشيخان
 والترمذي وقال حسن صحيح غريب وابن حبان من حديث أنس ورواه البخاري في التاريخ والبراز والرويانى
 وأبو عوانة والضياع من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه رفعه ورواه أحمد والشيخان من حديث ابن عباس
 ورواه البخاري في الصحيح من حديث عبد الله بن الزبير ورواه الطبراني في الكبير والضياع من حديث سعد بن
 أبي وقاص ورواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة ولفظهم جميعا لو كان لابن آدم واد من مال لا بتقى اليه ثانيا
 ولو كان له واديان لا بتقى له - ما ثالثا ولا يلا جوف ابن آدم الاتراب ويتوب الله على من تاب وروى أحمد
 وأبو يعلى وأبو عوانة وابن حبان والضياع من حديث جابر بلفظ لو كان لابن آدم واد من نخل لمتنى مثله ثم غنى
 مثله حتى يمتنى أودية ولا يلا جوف ابن آدم الاتراب قال الهيثمي رجال أبي يعلى والبراز رجال الصحيح وقال
 ابن حبان تفرد الاعمش بقوله من نخل وروى ابن عساكر من حديث أبي هريرة لو ان للانسان واديان من
 مال لا بتقى واديان ثانيا ولا يلا نفس ابن آدم الاتراب ويتوب الله على من تاب (وعن أبي واقد) الحرث بن مالك
 (الابن) المدنى رضى الله عنه مات سنة ثمان وستين وهو ابن خمس وعشرين على الصحيح روى له الجماعة وعنه
 أبو مرة مولى عقيل بن أبي طالب (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أوحى اليه أتينا يعلمنا ما أوحى
 اليه فتمت ذات يوم فقال ان الله عز وجل يقول انا انزلنا المال لاقام الصلاة وابتاء الزكاة ولو ان
 من ذهب لاحت أن يكون اليه الثاني ولو كان له الثاني لاحت أن يكون اليهما الثالث ولا يلا جوف ابن آدم
 الاتراب ويتوب الله على من تاب) قال العراقي رواه أحمد والبيهقي في الشعب بسند صحيح انتهى قلت وكذلك
 رواه الطبراني في الكبير والضياع وروى الطبراني فيه من حديث أبي امامة لو ان لابن آدم واديان لمتنى واديا

ثالثا وما جعل المال الا لاقامة الصلاة وابتغاء الزكاة ولا يشبع ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب ورواه
الحسن بن سفيان وأبو نعيم في الحلية بلفظ كنانتي النبي صلى الله عليه وسلم فاذا نزل عليه شيء من القرآن أخبرنا
به فقال لنا ذات يوم قال الله تعالى انا انزلنا المال الحديث (وقال أبو موسى الأشعري) رضى الله تعالى عنه
(نزلت سورة نحو براءة ثم رفعت وحفظ منها ان الله يؤيد هذا الدين باقوام لا خلاق لهم ولوان لابن آدم واديين
من مال التمني واديا ثالثا ولا علاجوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب) قال العراقي رواه مسلم مع
اختلاف دون قوله ان الله يؤيد هذا الدين ورواه هذه الزيادة الطبراني وفيه على بن زيد متكلم فيه انتهى
قلت الجملة الاولى من الحديث قد رواها النسائي وابن حبان والطبراني في الاوسط والضعيف من حديث أنس
ورواه أحمد والطبراني في الكبير من حديث أبي بكره ورواه البراز من حديث كعب بن مالك (وقال صلى الله
عليه وسلم منهومان لا يشبعان من العلم ومنهموم المال) المهمة شدة الحرص على الشيء ومنه المنهوم من
الجوع كفي النهاية قال الطيبي ان ذهب في الحديث الى الاصل كان لا يشبعان استعارة لعدم انتهاء حرصهما
وان ذهب الى الفرع يكون تشبيها جعل افراد المنهوم ثلاثة أحدها المعروف وهو المنهوم من الجوع
والآخران من العلم والدين واجعلهما أبلغ من المتعارف ولعمري أنه كذلك وان كان الحمد منهما هو العلم
ومن ثم أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله وقل رب زدني علما ويعضده قول ابن مسعود عقبه
ولا يستويان اما صاحب الدنيا فيتمادي في الطغيان واما صاحب العلم فيزداد من رضا الرحمن وقال الراغب
الهم بالعلم استعارة وهو أن يحمل على نفسه ما يقصر قواها عنه فينبئ والمنتب لأرضاقطع ولا تطهر أبقى وقال
الماوردي في الحديث تنبيه ان العلم يقتضي مما سبق منه ويستدعي ما تارخه وليس للارباب فيه قناعة ببعضه
قال العراقي رواه الطبراني من حديث ابن مسعود بسند ضعيف انتهى قلت لفظ الطبراني منهومان لا يشبع
طالبهما طالب علم وطالب الدنيا ولفظ من حديث ابن عباس منهومان لا يقضى واحد منهما مهمته منهوم في
طلب العلم لا يقضى مهمته ومنهوم في طلب الدنيا لا يقضى مهمته وهكذا رواه أيضا ابن خزيمة في كتاب العلم
وقد رواه ابن عدي والقضاعي من حديث حميد عن أنس بلفظ منهومان لا يشبعان طالب علم وطالب دنيا قال
ابن عدي فيه محمد بن يزيد كان يسرق الحديث فيحدث بأشياء منكرة ومن ثم قال ابن الجوزي في العلل
حديث لا يصح وقد رواه كذلك البراز من حديث ابن عباس وفيه ليث بن أبي سليم ضعيف وزواه الحاكم من
طريق قتادة عن أنس بلفظ منهومان لا يشبعان منهوم في علم لا يشبع ومنهوم في دنيا لا يشبع وقد رواه كذلك
ابن عدي عن الحسن مرسل (وقال صلى الله عليه وسلم بهرم ابن آدم) أي يكبر (وتشبه) وفي رواية تبقى
(منه) خصلتان (اثنتان) استعارة بمعنى تسخركم الخصلتان في قلب الشيخ كاستخدام قوة الشباب في شبابه
(الامل وحب المال) وفي نسخة وحب الدنيا والرواية الحرص وطول الامل وفي أخرى الحرص والامل وفي
أخرى الحرص على المال والحرص على العمر وفي أخرى حب الدنيا وطول الامل وكان المصنف راعى ذلك
فتأدب وقال (أو كما قال) صلى الله عليه وسلم وانما لم تكبرها تان الخصلتان لان المرء جبل على حب الشهوات
وانما تنال هي بالمال والعمر والنفس معدن الشهوات وأمانيتها لا تنقطع فهي أبدا فقيرة لئلا تراكم الشهوات
عليها قد برح بها خوف القوت وضيق عليها فهي مفتونة بذلك وخلصت فتنها الى القلب فاصمتته عن الله
واعتمته قال العراقي متفق عليه من حديث أنس قلت وكذا رواه أحمد وابن ماجه والنسائي والفظهم جميعا بهرم
ابن آدم ويبقى منه اثنتان الحرص والامل وأخرجه الشيخان تعليقا وفي رواية ابن ماجه وطول الامل ورواه
الطحاوي ومسلم والترمذي وابن ماجه وابن حبان بلفظ وتشبه منه اثنتان الحرص على المال والحرص على
العمر وقد رواه بهذا اللفظ من حديث سمرة وفي لفظ البخاري لا يزال قلب الكبير شابا في اثنتين في حب المال
وطول الامل (ولما كانت هذه جملة للادعي مضلة وغرزة مهلكة أثنى الله تعالى ورسوله) صلى الله عليه وسلم
(على القناعة فقال صلى الله عليه وسلم طوبى لمن هدى الى الاسلام وكان عيشه كفافا وقنع به) قال العراقي

وقال أبو موسى الأشعري
نزلت سورة نحو براءة ثم
رفعت وحفظ منها ان الله
يؤيد هذا الدين باقوام
لا خلاق لهم ولوان لابن
آدم واديين من مال التمني
واديا ثالثا ولا علاجوف
ابن آدم الا التراب ويتوب
الله على من تاب وقال صلى
الله عليه وسلم منهومان
لا يشبعان منهوم العلم
ومنهموم المال وقال صلى
الله عليه وسلم بهرم ابن
آدم ويشبه معه اثنتان
الامل وحب المال أو كما
قال ولما كانت هذه جملة
للادعي مضلة وغرزة
مهلكة أثنى الله تعالى
ورسوله على القناعة فقال
صلى الله عليه وسلم طوبى
لمن هدى للاسلام وكان
عيشه كفافا وقنع به

رواه الترمذي وصححه والنسائي في الكبير من حديث فضالة بن عبيد وسلم من حديث عبد الله بن عمرو قد
أفلح من أسلم ورزق كفافا وقنعه الله بما آتاه اه قلت حديث فضالة بن عبيد أخرجه أيضا ابن المبارك
والطبراني في الكبير والحاكم وابن حبان وروى البيهقي من حديث ابن الحويرث والديلمي من حديث
عبد الله بن الحرث طوي لمن رزقه الله الكفاف ثم صبر عليه وحديث عبد الله بن عمر أخرجه أيضا أحمد
والترمذي وابن ماجه ورواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب بلفظ قد أفلح من أسلم وكان رزقه كفافا
وصبر على ذلك (وقال صلى الله عليه وسلم ما من أحد غني ولا فقير الا ود يوم القيامة انه كان أوتي قوتا في الدنيا
قال العراقي رواه ابن ماجه من رواية تفيح بن الحرث عن أنس وتفيح ضعيف اه قلت ورواه أيضا أحمد
وعبد بن حميد وأبو نعيم في الحلية بلفظ ما من أحد يوم القيامة غني ولا فقير الا ودانما كان أوتي من الدنيا قوتا
ورواه ابن الجوزي في الموضوعات فأفرط وروى أبو نعيم في الحلية من طريق أبي وائل عن ابن مسعود
قال ما أحد من الناس يوم القيامة الا يثنى انه كان يأكل في الدنيا قوتا (وقال صلى الله عليه وسلم ليس الغني
بالكسر مقصورا أي الحقيقي النافع المفيد (عن كثرة العرض) محرمة كافي المشارق وبفتح وسكون كافي
المقاييس لابن فارس والمراد به متاع الدنيا قيل وكأنه أراد بالعرض مقابل الجوهر وعند أهل السنة مالا
يبقى زمانين فشمه به متاع الدنيا في سرعة زواله وعدم بقاءه يعني ليس الغني المحمود ما حصل عن كثرة المتاع
لان كثير ممن وسع الله عليه لا ينتفع بما أوتي بل هو متجرد في الازدياد ولا يبالى من أين يأتيه فكأنه فقير
لشدة حرصه فالفقير حرص ذاتي (انما الغني) المحمود المعتبر عند أهل الكمال (غني النفس) أي استغناؤها
بما قسم لها وقناعتها ورضاها به وفي رواية ولكن الغني وفي أخرى غني القلب بدل غني النفس قال العراقي
متفق عليه من حديث أبي هريرة قلت ورواه كذلك أحمد وهناد بن السري والترمذي وابن ماجه ورجال
أحمد رجال الصحيح ورواه أيضا أبو يعلى والطبراني في الاوسط والضياع من حديث أنس وروى الديلمي بلا
سند من حديث أنس الغني غني النفس والفقير فقر النفس وروى العسكري في الامثال من طريق معاوية
ابن صالح عن عبد الرحمن بن جبير عن أبيه عن أبي ذر في حديث أوله يا باذر أترى ان كثرة المال هو الغني
انما الغني غني القلب والفقير فقر القلب (ونهي) صلى الله عليه وسلم (عن شدة الحرص) في الدنيا (و)
عن (المبالغة في الطلب) لا عرضها الزائلة (فقال الأئمة الناس أجلاؤ في الطلب فانه ليس لعبد الا ما كتب
له وان يذهب عبد من الدنيا حتى يأتية ما كتب له من الدنيا وهي راحة) رواه الحاكم من حديث جابر بن خوة
وصححه وقد تقدم في آداب الكسب والمعاش وروى ابن ماجه والحاكم والطبراني والبيهقي من حديث
أبي حميد الساعدي أجلاؤ في طلب الدنيا فان كالا ليسر لما كتب له وعند ابن عساكر من حديث ابن عمر
أجلاؤ في طلب الدنيا فان الله قد تكفل بأرزاقكم (وروى ابن موسى عليه السلام سأله ربه تعالى فقال أي
رب أي عبادك أغني قال أقتنعهم بما أعطيتهم قال فأيهم أعدل قال من أنصف من نفسه) نقله صاحب
القبوت (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نفث في روعي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله واجلوا في الطلب) ولا يحملنكم استبطاء الرزق على
أن تطلبوا شيئا من فضل الله بمعصية الله فانه لن ينال ما عند الله الا بطاعته رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القناعة
والعسكري في الامثال والحاكم بهذا اللفظ الى قوله الا بطاعة وليس عندهم فاتقوا الله وانما فيه فاجلوا
وقالوا حتى تستوفي بدل تستكمل ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث أبي امامة وفيه حتى تستكمل أجلاها
وتستوعب رزقها فاجلوا في الطلب والباقي سواء وقد تقدم في آداب الكسب والمعاش وكذا الكلام في
النفث في الروع (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتد بك الجوع
فعلبك برغيف وكوز من ماء وعلى الدنيا الدمار) أغفله العراقي وقد تقدم ذكره في كتاب رياضة النفس
وهو في الكامل لابن عدي في ترجمة ماضي بن محمد بن مسعود العافقي بلفظ يا أباهر برهة اذا اشتد بك الجوع

وقال صلى الله عليه وسلم ما من
أحد فقير ولا غني الا ود يوم
القيامة أنه كان أوتي قوتا في
الدنيا وقال صلى الله عليه
وسلم ليس الغني عن كثرة
العرض انما الغني غني
النفس ونهي عن شدة
الحرص والمبالغة في الطلب
فقال الأئمة الناس أجلاؤ
في الطلب فانه ليس لعبد الا
ما كتب له وان يذهب عبد
من الدنيا حتى يأتية ما كتب
له من الدنيا وهي راحة وروى
أن موسى عليه السلام
سأل ربه تعالى فقال أي
عبادك أغني قال أقتنعهم
بما أعطيتهم قال فأيهم أعدل
قال من أنصف من نفسه
وقال ابن مسعود قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان
روح القدس نفث في روعي
ان نفسا لن تموت حتى
تستكمل رزقها فاتقوا الله
وأجلوا في الطلب وقال أبو
هريرة قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يا أباهر
برهة اذا اشتد بك الجوع
فعلبك برغيف وكوز من ماء وعلى
الدنيا الدمار

فعليك برغيف وجرمن ماء القراح وقل على الدنيا وأهلها مني الدمار ورواه البيهقي أيضا كذلك (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن ورعا تكن أعبد الناس وكن قنعا تكن أشكر الناس واجب لأخيك ماتحب لنفسك تكن مؤمنا) وأحسن مجاوره من جاورك تكن مسلما وأقل الضحك فإن كثرة الضحك تميت القلب ورواه الخرائطي في مكارم الاخلاق والبيهقي في الشعب من رواية وائل عن أبي هريرة ورواه الخرائطي ايضا من حديث أبي الدرداء بالفظ بأب الدرداء أحسن جوار من جاورك تكن مؤمنا وأحب للناس ماتحب لنفسك تكن مسلما وارض بقسمة الله لك تكن من أغنى الناس وسنده ضعيف وقد تقدم الكلام عليه في آداب العجبة (ونهي صلى الله عليه وسلم عن الطمع فيमार واه أبو ألوب الانصاري) رضي الله عنه (ان اعرا بيا آقي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله عظمي وأوجز فقال اذا صليت فصل صلاة مودع ولا تحدثن بحديث تعتذر منه غدا واجمع الياس مما في أيدي الناس) رواه ابن ماجه في الزهد من سننه من طريق عثمان بن جبير مولى أبي أيوب عنه ولفظه جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمني وأوجز قال اذا قيت في صلاتك فصل صلاة مودع ولا تسكلم بكلام يعتذر منه واجمع الياس مما في أيدي الناس ورواه ابن عساكر في التاريخ هكذا ورواه الخرائطي في مكارم الاخلاق مقتصر على الجملتين وفي الامثال للعسكري من طريق القعني حدثنا محمد بن أبي حنيفة حدثني اسمعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه عن جده ان رجلا قال يا رسول الله أوصني وأوجز فقال عليك بالياس مما في أيدي الناس فانه الغنى وياك والطمع فانه الفقر الحاضر وصل صلاتك وأنت مودع وياك وما يعتذر منه وأخرجه أبو نعيم في المعرفة من حديث ابن أبي فديك عن حماد بن أبي حميد وهو لقب محمد بن سعد بن عبد الله بن الانصاري ورواه الحاكم في الرقاق من صحيحه من حديث أبي عامر العقدي حدثنا محمد بن أبي حميد مثله بدون تعيين كونه من الانصار وقال انه صحيح الاسناد ولم يخرجاه وتعب بان ابن أبي حميد يجمع على ضعفه و يروي نحوه عن جابر مرفوعا أخرجه الطبراني في الاوسط بالفظ اياكم والطمع فانه هو الفقر وياكم وما يعتذر منه وعن ابن عمر أخرجه القاضي في مسنده من طريق ابن منيع حدثنا الحسن بن راشد بن عبد الله بن سعد بن أبي عن نافع عن ابن عمر قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله حدثني حديثا واجعله موجزا العلي أعياه فقال صلى الله عليه وسلم صل صلاة مودع كأنك لاتصلي بعدها وأيس مما في أيدي الناس تعش غنيا وياك وما يعتذر منه وكذا هو في السادس من فوائد المخلص حدثنا عبد الله بن البغوي ابن بنت أجد بن منيع حدثنا ابن راشد بن عبد الله بن منيع حدثنا عبد الله بن البغوي ابن بنت أجد بن منيع حدثنا الحسن بن علي الواسطي عن ابن أبي راشد أخبرني أبي راشد عن عبد الله بن نافع سمعت ابن عمر وذ كر نحوه بالفظ صلاة مودع فأنك ان كنت لاتراه فانه يراك ورواه الدارقطني في الافراد وسمى ابن راشد الحسن كالجهور وقال انه غريب من حديث نافع عن ابن عمر تفرد به راشد عنه ولم يروه عنه غير ابنه الحسن وعن سعد بن عمار أخرجه الطبراني في الكبير من طريق ابن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن خزم وغيره عن سعد بن عمار أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا وضوء ولا إيمان لمن لا صلاة له ثم اذا صليت فصل صلاة مودع واترك طلب كثير من الحاجات فانه فقير حاضر واجمع الياس مما هو في أيدي الناس فانه هو الغنى وانظر مما يعتذر منه من القول والفعل فاجتنبه وهو موقوف وكذا أخرجه البخاري في التاريخ من طريقين الى ابن اسحق قال في احدهما انه سعد وفي الاخرى انه سعيد ورجح أنه سعد وأخرجه أحمد في كتاب الايمان والطبراني ورجاله ثقات وقد تقدم ذلك في كتاب اسرار الصلاة مختصرا (وقال عوف بن مالك) بن أبي عوف (الاشعبي) العظامي أبو حماد رضي الله عنه من مسلمة الفتح وتحول الى الشام في خلافة أبي بكر فترك حصن و بقي الى أول خلافة عبد الملك بن مروان ومات سنة ثلاث

وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كس فرغاتك كن أعبد الناس وكن قنعا تكن أشكر الناس وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مؤمنا ومن صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطمع فيما رواه أبو أيوب الانصاري أن أعرابيا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله عظمي وأرجل فقال إذا صليت فصل صلاة مودع ولا تحدثن بحديث تعتذر منه غدا واجمع اليأس مما في أيدي الناس وقال عوف بن مالك الأشجعي

كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة أو ثمانية أو سبعة فقال لا تبايعون رسول الله قلنا أوليس قد بايعناك يا رسول الله ثم قال لا تبايعون رسول الله فبسطنا أيدينا فبايعناه فقال قائل منا قد بايعناك فعلى ماذا تبايعك قال أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وتصلوا الخس وأن تسمعوا وتطيعوا وأسر كلمة خفية ولا تسألوا الناس شيئاً قال فلقد كان بعض أولئك النفر يسقط (١٦١) سوطه فلا يسأل أحداً أن ينأوله إياه

* (الآثار) قال عمر رضي الله عنه إن الطمع فقر وإن اليأس غنى وإنه من يأس عما في أيدي الناس استغنى عنهم وقيل لبعض الحكماء ما الغنى قال قلة تمثيل ورضا بما يكفيك وفي ذلك قيل العيش ساعات تمر وخطوب أيام تنكر اقنع بعيشك ترضه وأترك هوالك تعيش حتى فلرب حنق ساقه

ذهب وياقوت ودر وكان محمد بن واسع يمل الخبز اليابس بالماء ويأكله ويقول من قنع بهذا لم يتحجج إلى أحد وقال سقينا خير دنياكم ما لم تتنأوا به وخير ما ألبتم به ما خرج من أيديكم وقال ابن مسعود ما من يوم إلا ومالك ينادي يا ابن آدم قليل يكفيك خبر من كثير يطغى وقال سميط بن مجلان إنما بطنك يا ابن آدم شبر في شبر فلم يدخل النار وقيل للحكيم ما مالك قال التجل في الظاهر والقصدي الباطن واليأس مما في أيدي الناس ويروي أن الله عز وجل قال يا ابن آدم لو كانت الدنيا كاهل لم يكن لك منها إلا القوت وإذا أنا أعطيتك منها القوت وجعلت حسابك على غيرك فانا إليك محسن ونقله صاحب القوت (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (إذا طلب أحدكم الحاجة فليطلبها طلباً يسيراً) أي قليلاً أو سهلاً (ولا يأتي الرجل فيقول لك) كذا (وانك) كذا (يشئ عليه) فيقطع ظهره فأنما يأتيه ما قسم له (أومارزق) شك من الراوي وهو معنى الخبر السابق فاجلوا إلى الطلب (وكتب بعض بني أمية إلى أبي حازم) سلمة بن دينار الأعرج المدي في رجة الله تعالى (يعزم عليه الارتفاع إليه حوائجه) فكاتب إليه فدرفعت حوائجي إلى مولاي فما أعطاني منها قبلت وما أمسك عني فنتعت (رواه أبو نعيم في الخلية عن أبي بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي حدثنا يحيى بن عبد الملك حدثنا زمعة بن صالح قال كتب بعض بني أمية إلى أبي حازم فساقه وفيه) فكاتب إليه أما بعد جاءني كتابك تعزم إلى الارتفاع إليك حوائجي وهبات رفعت حوائجي إلى ربّي تعالى والباقي سواء ثم ساقه من طريق آخر وفيه التصريح بأن المراد ببعض بني أمية سليمان بن عبد الملك وفيه هبات رفعت حاجتي إلى من لا تخزن الحوائج دونه فما أعطاني منها قبلت وما أمسك عني منها رزيت (وقيل لبعض الحكماء أي شيء أسر للعافل

وسبعين روى له الجماعة) كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة أو ثمانية أو سبعة فقال لا تبايعون رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا أوليس قد بايعناك يا رسول الله ثم قال لا تبايعون رسول الله فبسطنا أيدينا فبايعناه فقال قائل منا قد بايعناك فعلى ماذا تبايعك قال أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وتصلوا الخس وأن تسمعوا وتطيعوا وأسر كلمة خفية ولا تسألوا الناس شيئاً قال فلقد كان بعض أولئك النفر يسقط سوطه فلا يسأل أحداً أن ينأوله إياه) قال العراقي رواه مسلم من حديثه ولم يقل فقال قائل ولا قال وتسمعوا وقال سوط أحدهم وهي عند أبي داود وابن ماجه كذا ذكرها المصنف اهقلت وعزاه السيوطي في الجامع الكبير إلى مسلم والنسائي والطبراني في الكبير وابن حبان والهيثم في التبايعون على أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وأن تقبوا الصلوات الخس وتوفوا الزكاة وتسمعوا وتطيعوا ولا تسألوا الناس شيئاً (الآثار) قال عمر رضي الله عنه إن الطمع فقر وإن اليأس غنى وإنه من يأس عما في أيدي الناس استغنى عنهم (رواه هشام ابن عروة عن أبيه قال عمر أعملوا فسادكم) وقيل لبعض الحكماء ما الغنى قال قلة تمثيل ورضا بما يكفيك ولذلك قيل

(* العيش ساعات تمر *) وفي نسخة أوقات (* وخطوب أيام تنكر *)

(اقنع بعيشك ترضه * وأترك هوالك تعيش حتى)

(فلرب حنق ساقه * ذهب وياقوت ودر)

وكان محمد بن واسع (يمل الخبز اليابس بالماء ويأكله ويقول من قنع بهذا لم يتحجج إلى أحد) أخرجه أبو نعيم في الخلية (وقال سفيان) الثوري رحمه الله تعالى (خير دنياكم ما لم تتنأوا به وخير ما ابتليتم به ما خرج من أيديكم) أخرجه أبو نعيم في الخلية (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (ما من يوم إلا ومالك ينادي يا ابن آدم قليل يكفيك خبر من كثير يطغى) (وقال سميط بن مجلان) يروي بالسين المهملة والمجمة (إنما بطنك يا ابن آدم شبر في شبر فلم يدخل النار) كذا في القوت (وقيل للحكيم ما مالك قال التجل في الظاهر) وهو أن يتجمل في ملبسه وهيبته (والقصدي الباطن) أي يقتصد في أموره الباطنة فلا يفرط ولا يفرط (واليأس مما في أيدي الناس) فلا ينتظر وصول شيء منها وأخرج أبو نعيم في الخلية من طريق سفيان قال قيل لأبي حازم ما مالك قال نفق بالله ويا سي مما في أيدي الناس (ويروي أن الله عز وجل قال يا ابن آدم لو كانت الدنيا كاهل لم يكن لك منها إلا القوت فإذا أنا أعطيتك منها القوت وجعلت حسابك على غيرك فانا إليك محسن) نقله صاحب القوت (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (إذا طلب أحدكم الحاجة فليطلبها طلباً يسيراً) أي قليلاً أو سهلاً (ولا يأتي الرجل فيقول لك) كذا (وانك) كذا (يشئ عليه) فيقطع ظهره فأنما يأتيه ما قسم له (أومارزق) شك من الراوي وهو معنى الخبر السابق فاجلوا إلى الطلب (وكتب بعض بني أمية إلى أبي حازم) سلمة بن دينار الأعرج المدي في رجة الله تعالى (يعزم عليه الارتفاع إليه حوائجه) فكاتب إليه فدرفعت حوائجي إلى مولاي فما أعطاني منها قبلت وما أمسك عني فنتعت (رواه أبو نعيم في الخلية عن أبي بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي حدثنا يحيى بن عبد الملك حدثنا زمعة بن صالح قال كتب بعض بني أمية إلى أبي حازم فساقه وفيه) فكاتب إليه أما بعد جاءني كتابك تعزم إلى الارتفاع إليك حوائجي وهبات رفعت حوائجي إلى ربّي تعالى والباقي سواء ثم ساقه من طريق آخر وفيه التصريح بأن المراد ببعض بني أمية سليمان بن عبد الملك وفيه هبات رفعت حاجتي إلى من لا تخزن الحوائج دونه فما أعطاني منها قبلت وما أمسك عني منها رزيت (وقيل لبعض الحكماء أي شيء أسر للعافل

مسعود إذا طلب أحدكم الحاجة فليطلبها طلباً

(٢١ -) (تحاف السادة المتقين) - (ثامن)

يسبر ولا يأتي الرجل فيقول لك) كذا (وانك) فيقطع ظهره فأنما يأتيه ما قسم له من الرزق أو مازق وكتب بعض بني أمية إلى أبي حازم يعزم عليه الارتفاع إليه حوائجه) فكاتب إليه فدرفعت حوائجي إلى مولاي فما أعطاني منها قبلت وما أمسك عني فنتعت وقيل لبعض الحكماء أي شيء أسر للعافل

وَأَعْمَاشِيءُ أَغْوَنَ عَلَى دَفْعِ الْحُزْنِ فَقَالَ (١٦٣) أَسْرَهَا إِلَيْهِ مَا قَدَّمَ مِنْ صَالِحِ الْعَمَلِ وَأَعْوَنَ لَهُ عَلَى دَفْعِ الْحُزْنِ الرِّضَا بِمَجْتَنُومِ الْقَضَاءِ وَقَالَ

بَعْضُ الْحُكَمَاءِ وَجَدْتُ
أَطْوَلَ النَّاسِ نَجْمًا الْحَسُودَ
وَأَهْنَاهُمْ عَيْشًا الْقَنُوعَ
وَأَصْبِرُهُمْ عَلَى الْإِذَى
الْحَرِصُ إِذَا طَمَعَ
وَأَخْفَضَهُمْ عَيْشًا أَرْضَهُمْ
لِلدُّنْيَا وَأَعْظَمَهُمْ نَدَامَةً
الْعَالَمِ الْمَفْرُطُ وَفِي ذَلِكَ قِيلَ
أَرْفَهُ بِيَالِ فِتْيِ أَمْسَى عَلَى نَفَقَةٍ
أَنْ الَّذِي قَسَمَ الْأَرْزَاقَ بِرِزْقِهِ
فَالْعَرَضُ مِنْهُ مَصُونٌ لَا يَدْنُسُهُ
وَالْوَجْهَ مِنْهُ جَدِيدٌ لَيْسَ
يُخْلَقُهُ

أَنْ الْقَنَاعَةُ مَنْ يَحْمِلُ
بِسَاجَتِهَا
لَمْ يَلْقَ فِي دَهْرِهِ شَيْئًا يُوْرِقُهُ
وَقَدْ قِيلَ أَيْضًا
حَتَّى مَتَى أَنَا فِي حُلٍّ وَتَرَحَالٍ
وَطَوِيلِ سَعْيٍ وَادِّبَارٍ وَاقْبَالٍ
وَنَازِحِ الدَّارِ لَا أَنْفُكَ مَغْتَرِبًا
عَنِ الْإِحْبَةِ لَا يَدْرُونَ مَا حَالِي
بِمَشْرِقِ الْأَرْضِ طَوْرًا مَغْرِبًا
لَا يَخْطُرُ الْمَوْتُ مِنْ حَرَصِي
عَلَى بَالِي

وَلَوْ قَنَعْتَ أَتَانِي الرِّزْقُ فِي دَعَاةٍ
أَنْ الْقَنُوعُ الْغَنَى لَا كَثْرَةَ الْمَالِ
وَقَالَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَلَا
أَخْبَرَكَ بِمَا اسْتَحْلَمَ مِنْ مَالِ
اللَّهِ تَعَالَى حُلَّتَانِ لِسْتَأْنِي
وَقِيْلِي وَمَا بَسَعْنِي مِنَ الظَّاهِرِ
لِحُجِّي وَعَمْرِي وَقَوْتِي بَعْدَ ذَلِكَ
كَقَوْتِ رَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ
لَسْتُ بَارِفَعَهُمْ وَلَا بَاوَضَهُمْ
فَوَاللَّهِ مَا أَدْرَى أَيْحَسِلُ ذَلِكَ

وَأَعْمَاشِيءُ أَغْوَنَ عَلَى دَفْعِ الْحُزْنِ قَالَ أَسْرَهَا إِلَيْهِ مَا قَدَّمَ مِنْ صَالِحِ الْعَمَلِ وَأَعْوَنَ لَهُ عَلَى دَفْعِ الْحُزْنِ الرِّضَا بِمَجْتَنُومِ الْقَضَاءِ وَجَدْتُ أَطْوَلَ النَّاسِ نَجْمًا الْحَسُودَ وَاهْنَاهُمْ عَيْشًا الْقَنُوعَ وَأَصْبِرُهُمْ عَلَى الْإِذَى الْحَرِصُ إِذَا طَمَعَ وَأَخْفَضَهُمْ عَيْشًا أَرْضَهُمْ (أَيُّ أَلْيَنَهُمْ) عَيْشًا أَرْضَهُمْ (أَيُّ أَتْرَكَهُمْ) لِلدُّنْيَا وَأَعْظَمَهُمْ نَدَامَةً الْعَالَمِ الْمَفْرُطُ (أَيُّ الَّذِي فَرَطَ فِي عِلْمِهِ فَلَمْ يَعْمَلْ بِهِ فَيَرَى الَّذِي عَمِلَ بِهِ قَدْ نَالَ مَرْتَبَةً وَهُوَ مَنَعَهَا) فَتَكْثُرُ نَدَامَتُهُ حَيْثُ لَا يَنْفَعُ الذَّمُّ (وَقَدْ قِيلَ)

(أَرْفَهُ بِيَالِ أَمْسَى عَلَى نَفَقَةٍ * أَنْ الَّذِي خَاقَ الْأَرْزَاقَ بِرِزْقِهِ)
وَفِي نَسْخَةِ بِيَالِ فِتْيِ أَمْسَى وَأَرْفَهُ مِنَ الرَّفَاهِيَةِ وَهِيَ سَعَةُ الْعَيْشِ
(فَالْعَرَضُ مِنْهُ مَصُونٌ لَا يَدْنُسُهُ * وَالْوَجْهَ مِنْهُ جَدِيدٌ لَيْسَ يَخْلَقُهُ)
وَأَخْلَاقُ الْوَجْهِ ابْلَاؤُهُ وَهُوَ كَنَائِيَةٌ عَنْ ذَلِكَ السُّؤَالِ النَّاشِئُ عَنْ الْحَرَصِ
(أَنْ الْقَنَاعَةُ مَنْ يَحْمِلُ بِسَاجَتِهَا * لَمْ يَلْقَ فِي دَهْرِهِ شَيْئًا يُوْرِقُهُ)
أَيُّ يَحْزَنُهُ وَيُؤَلِّمُهُ (وَقِيلَ أَيْضًا)

(حَتَّى مَتَى أَنَا فِي حُلٍّ وَتَرَحَالٍ * وَطَوِيلِ سَعْيٍ وَادِّبَارٍ وَاقْبَالٍ)
(وَنَازِحِ الدَّارِ لَا أَنْفُكَ مَغْتَرِبًا * عَنِ الْإِحْبَةِ لَا يَدْرُونَ مَا حَالِي)
(بِمَشْرِقِ الْأَرْضِ طَوْرًا مَغْرِبًا * لَا يَخْطُرُ الْمَوْتُ مِنْ حَرَصِي عَلَى بَالٍ)
(وَلَوْ قَنَعْتَ أَتَانِي الرِّزْقُ فِي دَعَاةٍ * أَنْ الْقَنُوعُ الْغَنَى لَا كَثْرَةَ الْمَالِ)

وَمَعْنَاهُ مَا مَرَّ فِي الْخَبَرِ أَنَّ الْغَنَى غِنَى النَّفْسِ وَانَّهُ لَيْسَ بِكَثْرَةِ الْمَالِ وَفِي خَبَرٍ آخَرَ الْقَنَاعَةُ كَنْزٌ لَا يَفْنَى أَيْ فَهُوَ الْغَنَى الْأَكْبَرُ وَرَوَى الْعَسْكَرِيُّ فِي الْأَمْثَالِ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ عَائِشَةَ قَالَ قَالَ أَعْرَابِي بِسَارِ النَّفْسِ أَفْضَلُ مِنْ بِسَارِ الْمَالِ وَرَبُّ شَبْعَانَ مِنَ النِّعَمِ غَرْنَانُ مِنَ الْكِرَامِ وَأَنْشَدَ ابْنُ دُرَيْدٍ أَسْلَمَ مِنْ وَابِصَةٍ غِنَى النَّفْسِ مَا يَغْنِيكَ مِنْ سِدْحَانَةٍ * فَانْزَادْ شَيْءًا عَادَ ذَلِكَ الْغَنَى فَقَرَأَ وَأَنْشَدَ يَعْقُوبُ بْنُ اسْحَقَ الْبُكْنَدِيُّ لِنَفْسِهِ

أَضَاقَ الذَّنَابِي عَلَى الْأُرُوسِ * فَعَمَضَ جَفَوْنُكَ أَوْ نَكَسَ
وَضَائِلُ سَوَادِكَ وَاقْبُضْ يَدِي * لَكَ فِي قَعْرِ يَتِيَّتِكَ فَاسْتَحْسَسْ
وَعِنْدَ مَلِيكَكَ فَابِغِ الْعَالَمَ * وَبِالْوَحْدَةِ الْيَوْمَ فَاسْتَأْنَسْ
فَإِنَّ الْغَنَى فِي قُلُوبِ الرِّجَالِ * لَوْ أَنَّ التَّعَزُّزَ لِلنَّفْسِ
وَكَايَنَ تَرَى مِنْ أُنْحَى عَسْرَةٍ * غَنَى وَذُو ثَرْوَةٍ مَقْلَسِ
وَمَنْ قَامَتْ شَخْصُهُ مَيِّتٌ * عَلَى أَنَّهُ بَعْدَ لَمْ يَرْمَسْ

(وَقَالَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا أَخْبَرَكَ بِمَا اسْتَحْلَمَ مِنْ مَالِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ جَلْبَابِي لِسْتَأْنِي وَقِيْلِي) كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ مِنْ يَكْ ذَابَتْ فَهَذَا بَقِي * مَقْبِطُ مَصِيفٍ مَشْتَقِي

(وَمَا بَسَعْنِي مِنَ الظَّاهِرِ) أَيْ الرَّاحَةِ لَمْ أَرْكَبْهَا (لِحُجِّي وَعَمْرِي وَقَوْتِي بَعْدَ ذَلِكَ كَقَوْتِ رَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ) لَسْتُ بَارِفَعَهُمْ وَلَا بَاوَضَهُمْ وَوَاللَّهِ مَا أَدْرَى أَيْحَسِلُ ذَلِكَ أَمْ لَا كَأَنَّهُ شَكَّ فِي أَنَّ هَذَا الْقَدْرَ هَلْ هُوَ زِيَادَةٌ عَلَى الْكَفَايَةِ الَّتِي تَجِبُ الْقَنَاعَةَ بِهَا) وَهَذَا مَعْرُوفٌ فِي زَهْدِ عَمْرِو وَالتَّقْلِيلُ مِنَ الدُّنْيَا وَقَدْ رَوَى سَيْفُ بْنُ عَمْرِو عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرِو قَالَ جَمَعَ عَمْرُو النَّاسَ عِنْدَ فَتْحِ الْقَادِسِيَّةِ وَدَمَشَقَ فَقَالَ إِنِّي كُنْتُ أَمْرًا نَاحِرًا يَغْنِي اللَّهُ عَمَالِي بِتِجَارَتِي وَفَدَشَعَاتِ بَأْمَرِكُمْ فَاتَرُونَ فِيمَا يَحْسِلُ لِي مِنْ هَذَا الْمَالِ فَكَثَرَ الْقَوْمُ وَعَلَى سَاكَنَاتِ فَقَالَ مَا تَقُولُ يَا أَبَا الْحَسَنِ قَالَ مَا أَصْلَحُكَ وَأَصْلَحَ عَمَالُكَ بِالْمَعْرُوفِ لَيْسَ إِلَّا فَقَالَ الْقَوْلُ مَا قَالَ عَلِي (وَعَاتَبَ أَعْرَابِي) أَتَاهُمْ عَلَى الْحَرَصِ فَقَالَ يَا أَخِي أَنْتَ طَالِبٌ وَمَطْلُوبٌ يَطْلُبُكَ مِنْ لَاتِهِ وَتَوْنُهُ وَتَطْلُبُ أَنْتَ مَا قَدْ كَفَيْتَهُ وَكَانَ مَا غَابَ عَنْكَ

عَنْكَ

أَمْ لَا كَأَنَّهُ شَكَّ فِي أَنَّ هَذَا الْقَدْرَ هَلْ هُوَ زِيَادَةٌ عَلَى الْكَفَايَةِ الَّتِي تَجِبُ الْقَنَاعَةَ بِهَا وَعَاتَبَ أَعْرَابِي أَنَّهَا عَلَى الْحَرَصِ فَقَالَ يَا أَخِي أَنْتَ طَالِبٌ وَمَطْلُوبٌ يَطْلُبُكَ مِنْ لَاتِهِ وَتَوْنُهُ وَتَطْلُبُ أَنْتَ مَا قَدْ كَفَيْتَهُ وَكَانَ مَا غَابَ

عنك قد كشف لك وما أنت فيه وقد نقلت عنه كأنك يا أنحى لم تر حريصا محروما وزاهد امرؤا وفي ذلك قيل أراك يزبدك الأثر حوصا *
على الدنيا كأنك لاتموت فهل لك غاية ان صرت يوما * اليها قلت حسبي قد رضيت وقال الشعبي حتى أن رجلا صادقته فقال ماتر يد أن
تصنع بي قال أذبحك وآكلك قالت والله ما أشقى من قرم ولا أشبع من جوع ولكن أعلمك (١٦٣) ثلاث خصال هي خير لك من أكلى أما

واحدة فاعلمك وأنا في يدك
وأما الثانية فإذا صرت على
الشجرة وأما الثالثة فإذا

صرت على الجبل قال هات
الاولى قالت لاتلهفن على
ما فاتك نخلها فلما صارت

على الشجرة قال هات الثانية
قالت لاتصدقن بما لا يكون

انه يكون ثم طارت فصارت
على الجبل فقالت يا شقى

لو ذبحتني لخرجت من
حوصلي درتيزنة كل درة

عشرون مثقالا قال فعض
على شفته وتلهف وقال هات

الثالثة قالت أنت قد نسيت
اثنين فكيف أخبرك

بالثالثة ألم أقل لك لاتلهفن
على ما فاتك لاتصدقن بما

لا يكون انالجي وحي وريشي
لا يكون عشرون مثقالا

فكيف يكون في حوصلي
درتان في كل واحدة عشرون

مثقالا ثم طارت فذهبت
وهذا مثال لفرط طمع

الادى فانه يعميه عن درك
الحق حتى يقدرا لا يكون

انه يكون وقال ابن السكيت
ان الرجاء حبل في قلبك وقيد

في رجلك فأخرج الرجاء
من قلبك يخرج القيد من

رجلك وقال أبو محمد البريدي
دخلت على الرشيد فوجدته

ينظر في ورقة مكتوب فيها
بالذهب فلما رأى تبسم

فقلت فائدة أصلح الله أمير المؤمنين قال نعم وجدت هذين البيتين في بعض خزائن بني أمية فاستحسنتهما وقد أضفت اليهما ثالثا
وانشدني

عملك قد كشف لك وما أنت فيه وقد نقلت عنه كأنك يا أنحى لم تر حريصا محروما وزاهد امرؤا وفي ذلك قيل أراك يزبدك الأثر حوصا *
على الدنيا كأنك لاتموت فهل لك غاية ان صرت يوما * اليها قلت حسبي قد رضيت

(فهل لك غاية ان صرت يوما * اليها قلت حسبي قد رضيت

وقال) عامر بن شراحيل (الشعبي) رحمه الله تعالى (حتى ان رجلا) فيما مضى من الزمان (صادقته) بضم

القاف وسكون النون ضرب من العصافير لغة في قبرة كسكرة وكان النون بدل من احد حرفي التضعيف

ويضم الثالث ويفتح والجمع قنابر (فقلت) بلسان حالها للصائد (ما تريد أن تصنع بي قال أذبحك وآكلك

قالت والله ما أشقى من قرم) بحركة شدة الشهوة لاد كل (ولا أشبع من جوع ولكن أعلمك ثلاث خصال هن

خير لك من أكلى اما واحدة فاعلمك وأنا في يدك وأما الثانية فإذا صرت على الشجرة وأما الثالثة فإذا صرت على

الجبل قال هات الاولى قالت لاتلهفن على ما فاتك) أى لاتحسرن على الفائت فان الحسرة على الغوات عبث

(نخلها) من يده طارت (فلما صارت على الشجرة قال هات الثانية قالت لاتصدقن بما لا يكون أنه يكون ثم

طارت فصارت على الجبل فقالت يا شقى لو ذبحتني لخرجت من حوصلي) بتشديد اللام وقد تخفف (درتان في

كل واحدة عشرون مثقالا) أى زنة كل درة كذلك (قال الراوى فعض) الصائد (على شفته وتلهف) على

تخلبتهما من يده (وقال هات الثالثة قالت أنت قد نسيت الثنتين فكيف أخبرك بالثالثة ألم أقل لك لاتلهفن على

ما فاتك لاتصدقن بما لا يكون أنه يكون أنا لجلي ودي وريشي لا يكون عشرون مثقالا فكيف يكون في

حوصلي درتان في كل واحدة عشرون مثقالا ثم طارت فذهبت) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن أبيه حدثنا

ابراهيم بن محمد بن الحسن حدثنا محمد بن عبد الله الرازي عن مسلمة بن علقمة عن داود عن الشعبي فذكره

سواء (وهذا مثال لفرط طمع الادى فانه يعميه عن درك الحق حتى يقدر) في نفسه (ملا يكون) من

التخيلات (انه يكون وقال ابن السكيت) وهو محمد بن صبيح البغدادي الواعظ رحمه الله تعالى (ان الرجاء حبل

في قلبك وقيد في رجلك فأخرج الرجاء من قلبك يخرج القيد من رجلك) نقله صاحب القوت (وقال أبو محمد

يحيى بن المبارك بن المغيرة العدوي مولى عدى بن مناة (البريدي) منسوب الى يزيد بن منصور الجبري قال

المهدي لانه أدب اولاده فنسب اليه وادب المأمون روى عن أبي عمرو بن العلاء وابن جريج وقرأني عمر وهو

صديق عالم بالغة والنحو له تصانيف حسنة مات سنة ٢٥٢ وأولاده محمد وعبد الله واسمه جليل واسباق شعراء

ومن روى عن أبي محمد البريدي أبو شعيب صالح بن زياد بن عبد الله بن جارود الرقي (دخلت على الرشيد)

هرون بن المهدي (فوجدته ينظر في ورقة مكتوب فيها بالذهب فلما رأى تبسم فقلت فائدة أصلح الله

أمير المؤمنين قال نعم وجدت هذين البيتين في بعض خزائن بني أمية فاستحسنتهما وقد أضفت اليهما ثالثا

وانشدني

اذا سد باب علك من دون حاجة * فدعه لآخرى ينفع لك بابها

فان قراب البطن يكفيك ملؤه * ويكفيك سوائت الامور اجتنابها

لعرضك واجتناب المعاصي يحتملك عقابها

وقال عبد الله بن سلام لكعب ما يذهب العلوم من قلوب العلماء بعد اذ وعوها وعقلوها قاله
الطامع وشربه النفس وطلب الحوائج وقال رجل للفضيل فسر لي قول لكعب قال يطامع الرجل في الشيء يطامعه فيذهب عليه دينه وأما الشربة فشربه

النفس في هذا وفي هذا حتى لا تحب أن يفوتها شيء وتكون لك إلى هذا حاجة وإلى هذا حاجة فإذا قضاهما لك خرم أنفك وقادك حيث شاء واستمكن منك ونخضعت له فن حبك (١٦٤) للدينا سلمت عليه إذا مررت به وعدته إذا مرض لم تسلم عليه الله عز وجل ولم تعد له فلولم

يكن لك إليه حاجة كان خيرا لك ثم قال هذا خير لك من مائة حديث عن فلان عن فلان وقال بعض الحكماء من عجيب أمر الانسان أنه لو نودي بدوام البقاء في أيام الدنيا لم يكن في قوى خلقته من الحرص على الجمع أكثر مما قد استعمله مع قصر مدة التمتع وتوقع الزوال وقال عبد الواحد بن زيد مررت براهب فقلت له من أين تأكل قال من يبيد الطيف الخبير الذي خلق الرحايا بها بالطحين وأوما ييده إلى رحاضه فسبحان القدير الخبير * (بيان علاج الحرص والطمع والدواء الذي يكتسب به صفة القناعة) * أعلم أن هذا الدواء مركب من ثلاثة أركان الصبر والعلم والعمل ومجموع ذلك خمسة أمور * الأول وهو العمل في الاقتصاد في المعيشة والرفق في الانفاق فن أراد عز القناعة فينبغي أن يسد عن نفسه أبواب الخرج ما يمكنه ويرد نفسه إلى ما لا بد له منه فن كثر خروجه واتسع انفاقه لم تمكنه القناعة بل ان كان وحده فينبغي أن يقنع بثوب واحد خشن ويقنع بأى طعام كان ويقلل من الادام ما يمكنه ويوطن نفسه عليه

النفس في هذا وفي هذا حتى لا تحب أن يفوتها شيء وتكون لك إلى هذا حاجة وإلى هذا حاجة فإذا قضاهما لك خرم أنفك (وقادك حيث شاء واستمكن منك ونخضعت له فن حبك للدينا سلمت عليه إذا مررت به وعدته إذا مرض ولم تسلم عليه الله عز وجل ولم تعد له فلولم تكن لك إليه حاجة كان خيرا لك ثم قال هذا خير لك من مائة حديث عن فلان وفلان) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال بعض الحكماء من عجيب أمر الانسان أنه لو نودي بدوام البقاء في أيام الدنيا لم يكن في قوى خلقته من الحرص على الجمع أكثر مما قد استعمله مع قصر مدة التمتع وتوقع الزوال) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال عبد الواحد بن زيد) البصري رحمه الله تعالى (مررت براهب) في صومعة (فقلت له من أين تأكل فقال من يبيد الطيف الخبير) جل جلاله (الذي خلق الرحاهو يأتيها بالطحين وأوما ييده إلى رحاضه) أخرجه ابن أبي الدنيا * (بيان علاج الحرص والطمع والدواء الذي يكتسب به صفة القناعة) * (أعلم) (وقلت الله تعالى) (ان هذا الدواء مركب من ثلاثة أركان) هي أساسه (الصبر والعلم والعمل ومجموع ذلك خمسة أمور الاول وهو العمل) وذلك (الاقتصاد في المعيشة) أي الاعتدال فيها (والرفق في الانفاق فن أراد عز القناعة فينبغي أن يسد على نفسه أبواب الخرج) أي ما يصرف في الوازم الضروري (ما يمكنه ويرد نفسه إلى ما لا بد منه فن كثر خروجه واتسع انفاقه لم تمكنه القناعة بل ان كان وحده فينبغي أن يقنع بثوب واحد خشن) من قطن أو صوف (ويقنع بأى طعام كان ويقلل من الادام ما يمكنه ويوطن نفسه عليه) تدريجا (وان كان له عيال فيرد كل واحد إلى هذا القدر فان هذا القدر يتيسر بادي جهده ويمكن معه الاجال في الطلب) المأمور به في الخبر (فالاقتصاد في المعيشة هو الاصل في القناعة) ففي الخبر عن ابن عمر مرفوعا الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة رواه البيهقي والعسكري وابن السني والديلمي وعند الطبراني وابن لال من حديث أنس الاقتصاد نصف العيش (ونفي به الرفق في الانفاق وترك الخرق فيه) وهو سوء العمل (قال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب الرفق في الامر كله) أخرجه الشيخان من حديث عائشة وقد تقدم في كتاب ذم الغضب (وقال صلى الله عليه وسلم ما عال) أي ما انتقر (من اقتصد) أي في معيشته أي من أنفق قصدا ولم يجاوز إلى الاسراف قال العراقي رواه أحمد والطبراني من حديث ابن مسعود ومن حديث ابن عباس بلفظ مقتصد وكلاهما ضعيف انتهى قلت روي أيضا من طريق ابراهيم الهجري عن أبي الاحوص عن ابن مسعود وكذلك رواه القضاعي وهو عند العسكري من طريق سكين بن عبد العزيز عن الهجري بلفظ لا يعمل أحد على قصد ولا يبقى على سرف كثير ورواه أيضا من طريق أبي روق عن أنس بن مالك عن ابن عباس بلفظ ما عال مقتصد الا ان الطبراني زاد في الاقتصاد أخبار كثيرة منها ما تقدم عن ابن عمر وأنس ومن ذلك ما رواه العسكري من حديث أبي بلال الاشعري حدثنا عبد الله بن حكيم المدني عن شبيب بن بشر عن أنس رفعه السؤال نصف العلم والرفق نصف المعيشة وما عال امرؤ في اقتصاد وروى الحاكم ومن طريقه الديلمي من حديث غير بن صبح عن يونس بن عبيد عن الحسن عن أبي امامة رفعه السؤال نصف العلم والرفق نصف المعيشة وما عال من اقتصد وروى العسكري من طريق عثمان بن عمر بن خالد بن الزبير عن أبيه عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي رفعه التودد نصف الدين وما عال امرؤ قط عن اقتصاد الحديث وروى الطبراني في الصغير والقضاعي من طريق عبد القدوس بن حبيب عن الحسن عن أنس رفعه ما خاب من استخار ولا ند من استشار ولا عال من اقتصد وقد عدا البيهقي في الشعب للاقتصاد في النفقة بابا (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث) خصال (منجيات) من عذاب الله تعالى (خشية الله) أي خوفه (في السر

والعلانية

وان كان له عيال فيرد كل واحد إلى هذا القدر فان هذا القدر يتيسر بادي جهده

ويمكن معه الاجال في الطلب والاقتصاد في المعيشة وهو الاصل في القناعة ونعني به الرفق في الانفاق وترك الخرق فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب الرفق في الامر كله وقال صلى الله عليه وسلم ما عال من اقتصد وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث منجيات خشية الله في السر

والعلانية) قدم السر لان تقوى الله فيه أعلى درجة من المعلن لما يخاف فيه من شوب رؤية الناس وهذه درجة المراقبة وخشية فيها تمنع من ارتكاب كل منهي عنه وتحتج على فعل كل مأمور (والقصد في الغنى والفقر) وفي لفظ بتقديم الفقر على الغنى والمراد التوسط فيهما في الانفاق ونحوه (والعدل في) حالي (الرضا والغضب) فلا يحمله الغضب على الجور ولا الرضا على الوقوع في محذور لاجل رضا المخلوق قال العراقي رواه البزار والطبراني وابونعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف انتهى قلت هو في الاوسط والطبراني وفيه زيادة وثلاث مهلكات هوى متبع وشح مطاع واجاب المرء بنفسه وكذلك رواه أبو الشيخ في التوبخ وروى العسكري في الامثال وأبو اسحق ابراهيم بن أحمد المراغي في ثواب الاعمال من حديث ابن عباس ثلاث مهلكات وثلاث منجيات وثلاث درجات وثلاث كفارات فذكر الحديث وفيه قبل وما المنجيات قال تقوى الله في السر والعلانية والاقتصاد في الفقر والغنى والعدل في الرضا والغضب الحديث وقد رواه أيضا الخطيب في التاريخ هكذا ورواه الطبراني في الاوسط وابونعيم في الحلية من حديث ابن عمر قال العلائي سنده ضعيف وعده في الميزان من المناكير قال الهيثمي فيه ابن لهيعة ومن لا يعرف (وروى أن رجلاً ابصر أبا الدرداء) رضى الله عنه (بلغة قط حبان الارض ويقول ان من فقهك رفقتك في معيشتك) ورواه ابن عدي في الكامل والبيهقي في الشعب من حديثه مرفوعاً بلفظ من فقهك رفقتك في معيشتك ورواه أحمد والطبراني في الكبير بلفظ من فقه الرجل رفقه في معيسته ورواه أبو نعيم في الحلية من قوله ولم يرفعه قال حدثنا ابراهيم بن عبد الله حدثنا محمد بن اسحق حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الفرج بن فضالة عن لقمان بن عامر عن أبي الدرداء قال من فقه الرجل رفقه في معيسته (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم الاقتصاد) أى في الامور بين طرفي الافراط والتفريط (وحسن السمات والهدى الصالح) أى أخذ المنهج ولزوم المحجة (جزء من بضع وعشرين جزءاً من النبوة) أى هذه الحصص من شمائل أهل النبوة جزء من أجزاء فضائلهم فاقتدوا بهم فيها وتابعوهم عليها فليس معناه ان النبوة تنجز أولاً وان من جمع هذه الخلال صار فيه جزء من النبوة لانها غير مكتسبة أو المراد ان هذه الخلال مما جاءت به النبوة ودعا اليها الانبياء أو أن من جمعها الله الله لباس التقوى الذى البسه الانبياء فكان جزء منها قال العراقي رواه أبو داود من حديث ابن عباس مع تقديم وتأخير وقال السمات الصالح وقال من خمسة وعشرين جزءاً من النبوة وفي الترمذي وحسنه من حديث عبد الله بن سرجس وقال التؤدة بدل الهدى الصالح وقال من أربعة انتهى قلت حديث عبد الله بن سرجس المزني أخرجه الترمذي في البر بلفظ السمات الحسن والتؤدة والاقتصاد جزء من أربعة وعشرين جزءاً من النبوة قال الصدرا المناوي رجاله موثقون ورواه عبد بن حميد وابن أبي عاصم والطبراني في الكبير والخطيب والضياء بلفظ التؤدة والاقتصاد والسمات الحسن جزء من أربعة وعشرين جزءاً من النبوة (وفي الخبر التدبير نصف العيش) أى النظر في عواقب الانفاق اذ به يحتج عن الاسراف والتقتير قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وفيه خلاد بن عيسى جهله العقيلي ووثقه ابن معين انتهى قلت ورواه أيضا العسكري والطبراني وابن لال من طريق خلاد بن عيسى عن ثابت عن أنس ولكن بلفظ الاقتصاد نصف العيش وحسن الخلق نصف الدين ورواه القضاعي في مسند الشهاب من حديث علي بلفظ المصنف لكن بزيادة والتؤدة نصف العقل والهيم نصف الهرم وقلة العيال احد اليسار بن قال العامري شارحه حسن غريب وتعقب بان فيه ابن لهيعة وفيه أيضا اسحق بن ابراهيم الشامي وأورده الذهبي في الضعفاء وقاله مناكير وقد رويت هذه الزيادة في سياق الديلمي أيضا الا أنه قال والتؤدة بدل التؤدة ورواه البيهقي بنحوه من قول ميمون بن مهران وابن حبان في صحيحه من حديث طویل عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا بأذر لاعقل كالتدبير ولا ورع كالسكف ولا حسب كحسن الخلق وقال بعضهم لولا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال التدبير نصف العيش لقلت بل هو العيش كله وهذا لا يعارض قول

والعلانية والاقتصاد في الغنى والفقر والعدل في الرضا والغضب وروى أن رجلاً ابصر أبا الدرداء بلفظ حبان الارض وهو يقول ان من فقهك رفقتك في معيشتك وقال ابن عباس رضى الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم الاقتصاد وحسن السمات والهدى الصالح جزء من بضع وعشرين جزءاً من النبوة وفي الخبر التدبير نصف المعيشة

وقال صلى الله عليه وسلم من اقتصد أغناه (١٦٦) الله ومن بذر أفقره الله ومن ذكر الله عز وجل أحبه الله وقال صلى الله عليه وسلم إذا

أرث أمرا فاعلمك بالتؤدة حتى يجعل الله لك فرجا ومخرجا والتؤدة في الانفاق من أهم الأمور * الثاني أنه إذا تبسر له في الحال ما يكفيه فلا ينبغي أن يكون شديد الاضطراب لاجل المستقبل ويعينه على ذلك قصر الامل والتحقق بان الرزق الذي قدر له لا بد وأن يأتيه وان لم يشد حرصه فان شدة الحرص ليست هي السبب لوصول الارزاق بل ينبغي أن يكون واثقا بوعده الله تعالى اذا قال عز وجل وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وذلك لان

الشیطان بعده الفقير وبأمره بالفحشاء ويقول ان لم تحرص على الجمع والادخار فربما تعرض ورعما تجز وتحتاج الى احتمال الذل في السؤال فلا يزال طول العمر يتعبه في الطلب خوفا من التعب ويضجك عليه في احتماله التعب فندام مع الغفلة عن الله لتوهم تعب في ثانی الحال ورعما لا يكون وفي مثله قيل ومن ينفق الساعات في جمع ماله

مخافة فقرا فاذی فعل الفقر وقد دخل ابننا خالد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له مالنا تبأسا من الرزق ما نهرز تر وسكنا فان

الانسان تلده أمه أحر ليس عليه قشر ثم يرزقه الله تعالى

الصوفية أرح نفسك عن التدبير فقام به غيرك عليك لاتقم به لنفسك ماذا الان الكلام هنا في تدبير محبه تفويض وكلامهم فيما لا يحصى وعلى هذا يحمل جميع ما أورده العارف ابن عطاء الله قدس سره في كتابه الذي سماه التنوير في اسقاط التدبير (وقال صلى الله عليه وسلم من اقتصد) في أموره كلها (أغناه الله تعالى ومن بذر) أي أسرف وتجاوز عن الحدود (أفقره الله ومن ذكر الله عز وجل أحبه الله) قال العراقي رواء البزار من حديث طلحة بن عبيد الله دون قوله ومن ذكر الله أحبه الله وشيخه فيه عمران بن هرون البصري قال الذهبي شيخ لا يعرف حاله أتى بخبر منكر أرى هذا الحديث ولا جدوا في يعلى من حديث لابي سعيد ومن أكثر ذكر الله أحبه الله وسيأتي في ذم الكبر انتهى قلت لفظا البزار في مسنده عن طلحة قال كأنني مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة وهو صائم فاجده الصوم فخلبنا ناقة في قعب وصبينا عليه عسلا نكرم به عند فطره فلما غابت الشمس ناولناه فلما ذاقه قال بيده كأنه يقول ما هذا اقلنا البنا وعسلا أردنا أن نكرمك به أحسبه قال أكرمك الله بما أكرمتني أودعوه هذا معناه ثم قال من اقتصد أغناه الله ومن بذر أفقره الله ومن تواضع رفعه الله ومن تجبر قصمه قال الهيثمي وفيه من لم أعرفه اثنان وأما عمران بن هارون البصري فوجدت بخط الحافظ ابن حجر مانصه قال البزار كان مستورا اه ولم يذكره الذهبي في المغني وقال في ذيله مانصه عمران بن هارون القدسي الصوفي عن ابن لهيعة والليث قال ابن نونس في حديثه لين وقال أبو زرعة صدوق انتهى فلا أدري هو الذي عنده الذهبي أو غيره والله أعلم وأما حديث من أكثر ذكر الله أحبه الله فقد رواه ابن شاهين من حديث عائشة (وقال صلى الله عليه وسلم إذا أردت أمرا فاعلمك بالتؤدة حتى يجعل الله لك فرجا ومخرجا) قال العراقي رواء ابن المبارك في البر والصاله وقد تقدم انتهى قلت رواء عن أبي جعفر عبد الله بن المسور الهاشمي المدائني مرسلا والذي تقدم افظه اذا أردت أمرا فتدبر عاقبته فان كان خيرا فامضه وان كان شرافاته وهكذا رواه في كتاب الزهد وأما لفظ المصنف فاخرجه البخاري في الادب المفرد وابن أبي الدنيا في ذم الغضب والبعوى والخراطى في مكارم الاخلاق والبيهقي وابن عساكر من حديث رجل من بني ولظفهم جميعا حتى يريك الله منه المخرج (والتؤدة في الانفاق من أهم الأمور) وقد روى أبو داود والحاكم والبيهقي من حديث سعد بن أبي وقاص التؤدة في كل شيء خير الا في عمل الآخرة (الثاني اذا تبسر له في الحال ما يكفيه) مما يصره على نفسه وعياله من قوت وأدراهم (فلا ينبغي أن يكون شديد الاضطراب) كثير القلق (لاجل المستقبل ويعينه على ذلك قصر الامل والتحقق بان الرزق الذي قدر له) من الازل (لا بد وأن يأتيه) من حيث كان (وان لم يشد حرصه) وطلبه (فان شدة الحرص ليست هي السبب لوصول الارزاق بل ينبغي أن يكون واثقا بوعده الله تعالى) الذي لا يخلف (اذا قال) في كتابه العزيز (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها) أي قد ضمن أن يرزقها فيتحقق أن الرزق مضمون وأن وعد الله لا يخلف (وذلك لان الشيطان بعده الفقير وبأمره بالفحشاء ويقول) من جملة ما يعده (ان لم تحرص على الجمع والادخار فربما تعرض ورعما تجز) عن الكسب والسعي (وتحتاج الى احتمال الذل في السؤال) وهو أمر شديد لاحتجاله (فلا يزال طول العمر يتعبه) الشيطان (في الطلب) والسعي (خوفا من التعب ويضجك عليه في احتماله التعب نقدا) حاضرا (مع الغفلة عن الله) وعن وعده (لتوهم تعب في ثانی حال) نسبة (ورعما لا يكون وفي مثله قيل) قاله المتنبي (ومن ينفق الساعات في جمع ماله * مخافة فقرا فاذی فعل الفقر)

أي انفاق نفيس عمره في اتعاب النفس على مضمون خشية أن يفقر هو عين الفقير الحاضر (وقد دخل) حبة وسواء (ابننا خالد) من بني عامر بن صعصعة وقيل خراعة نزال الكوفة (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له مالنا تبأسا من الرزق ما نهرز تر وسكنا) أي ما نتحرك (فان الانسان تلده أمه أحر ليس عليه قشر ثم يرزقه الله تعالى) رواء أحمد وهناد وابن حبان والبعوى والباوردي وابن قانع والبيهقي

والطبراني والضياع من حديث سواه الا انهم قالوا ثم يعطيه الله تعالى و يرزقه قال البغوي وما السوا غيره
وقد تقدم (ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن مسعود) عبد الله رضي الله عنه (وهو خزين فقال لا يكثر
هملك) وفي الهظ لا تكثر هملك (ما يقدر يكن وما ترزق يا تالك) قال العراقي رواه أبو نعيم من حديث خالد بن
رافع وقد اختلف في صحبته ورواه الاصبهاني في الترغيب والترهيب من رواية مالك بن عمر والمعاذ مر سلا
انتهى قلت وقد رواه أيضا ابن ماجه في القدر والديلي وابن النجار من حديث ابن مسعود ورواه عبد الله بن
أحمد في زوائد الزهد والخراطي وابن أبي الدنيا وأبو نعيم والبيهقي وابن عساكر من حديث مالك بن عبادة
الغافقي ورواه البغوي وابن قانع وابن أبي الدنيا وأبو نعيم والبيهقي وابن عساكر وأبو نعيم من حديث
خالد بن رافع وقال البغوي ولا أعلم له غيره ولا أدري له صحبة أم لا ورواه ابن يونس في تاريخ من دخل مصر
من الصحابة من طريق عياش بن عياش عن أبي موسى الغافقي واسمه مالك بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه
وسلم نظر الى ابن مسعود فقال لا يكثر هملك ما يقدر يكون وما ترزق يا تالك وقال الحافظ في الاصابة خالد
ابن رافع ذكره البخاري فقال يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه مالك بن عبد الله وقد ذكره ابن حبان
فقال يروي المراسيل وأخرج حديثه ابن منده من طريق سعيد بن أبي مريم عن نافع بن يزيد المعري عن
عياش بن عبد الله بن مالك المعافري ان جعفر بن عبد الله بن الحكم حدثه عن خالد بن رافع ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لابن مسعود قد ذكره قال سعيد وحدثنا يحيى بن أيوب وابن لهيعة عن عياش
عن مالك بن عبد الله قال ابن منده وقال غيره عن عياش عن جعفر عن مالك مثله ورواه البغوي من
رواية سعيد عن نافع وذكر الاختلاف في صحبة خالد وأخرجه ابن أبي عاصم من طريق سعيد بن أيوب عن
عياش بن عياش عن مالك بن عبد الله المعافري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابن مسعود قد ذكره ولم
يذكر خالد بن رافع والاضطراب فيه من عياش بن عياش فانه ضعيف وقال في ترجمة مالك بن عبد الله
المعافري قال ابن يونس ذكره في شهد فتح مصر وله رواية عن أبي ذر روى عنه أبو قبيل وقال أبو عمر روى عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يكثر هملك ما يقدر يكن وما ترزق يا تالك قال الحافظ وهذا الحديث أخرجه
ابن أبي خيثمة وابن أبي عاصم في الوجدات والبغوي كاهم من طريق أبي مطيع معاوية بن يحيى عن سعيد بن
أيوب عن أيوب عن عياش بن عياش عن العقباني عن جعفر بن عبد الله بن الحكم عن مالك بن عبد الله المعافري
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابن مسعود قد ذكره هذا سياق الحسن بن سفيان وسقط جعفر من رواية
الاخرين وقال البغوي لم يروه غير أبي مطيع وهو متروك الحديث وأخرجه الخراطي في مكارم الاخلاق من
طريق أخرى عن العقباني فقال عن مالك بن عبادة الغافقي (وقال صلى الله عليه وسلم ألا أيها الناس اجلوا في
الطلب فانه ليس لعبد الا ما كتب له ولن يذهب عبد من الدنيا حتى يأتيه ما كتب له من الدنيا وهي راحة)
تقدم قبل هذا بثلاثة عشر حديثا ورواه الحاكم من حديث جابر بنحوه وتقدم أيضا انه في كتاب الكسب
والمعاش (ولا يترك الانسان عن الحرص الا بحسن ثقته بتدبير الله تعالى في تقدير ارزاق العباد وان ذلك
يحصل لا بحالة مع الاجال في الطلب بل ينبغي ان يعلم أن رزق الله للعبد من حيث لا يحتسب أكثر) من حيث
يحتسب (قال الله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا) مما هو فيه (و يرزقه من حيث لا يحتسب) أي يرزقه
فرجا و خلاصا من المضار من حيث لا يخطر بباله (فاذا انسده عليه باب كان ينتظر الرزق منه فلا ينبغي ان
يضطرب قلبه لاجله وقال صلى الله عليه وسلم أي الله ان برزق عبده المؤمن الامن حيث لا يحتسب) أي من جهة
لا يخطر بباله ولا تتخالج في آماله والمراد بالمؤمن الكامل كما يؤذن به اضافته اليه وهو من انقطع الى الله ومحض
قصده لا لاجل الله بدليل خبر الطبراني من انقطع الى الله كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب ومن
انقطع الى الدنيا وكلم الله اليها والرزق اذا جاء من حيث لا يحتسب كان آمنا فالؤمن الكامل بشهد الرزق بيد
الرازق يخرج من مشيئة الغيب فيجزيه بالاسباب فاذا شهد ذلك كان قلبه مراحبا لما يصنع مولاه وعينه ناظرة

ومر رسول الله صلى الله
عليه وسلم بابن مسعود وهو
خزين فقال له لا تكثر هملك
ما يقدر يكن وما ترزق
يا تالك وقال صلى الله عليه
وسلم ألا أيها الناس اجلوا
في الطلب فانه ليس لعبد الا
ما كتب له ولن يذهب عبد
من الدنيا حتى يأتيه ما كتب
له من الدنيا وهي راحة ولا
ينفك الانسان عن الحرص
الا بحسن ثقته بتدبير الله
تعالى في تقدير ارزاق
العباد وان ذلك يحصل
لا بحالة مع الاجال في الطلب
بل ينبغي ان يعلم أن رزق الله
للعبد من حيث لا يحتسب
أكثر قال الله تعالى ومن
يتق الله يجعل له مخرجا
و يرزقه من حيث لا يحتسب
فاذا انسده عليه باب كان
ينتظر الرزق منه فلا ينبغي
أن يضطرب قلبه لاجله وقال
صلى الله عليه وسلم أي الله
أن يرزق عبده المؤمن الا
من حيث لا يحتسب

لمختاره معرضة عن المنظر للأسباب فالساقط عن قلبه محبة الرزق من أين وكيف ومتى بحيث لا يتهم به في
قضائه يؤتي رزقه صفوا عفوا والمتعلق بالأسباب قلبه جوال فان لم يدركه لطف فهو كالهمج في المزابيل يطير من
منزلة الى منزلة حتى يجمع أوساخ الدنيا ثم يتركها وراء ظهره و يلقى الله بايمان سقيم وينادي عليه هذا
جرائم عرض عن الله وانهم مولاه فلم يرض بضمائه قال العراقي رواه ابن حبان في الضعفاء عن حديث علي
بأسناد واه ورواه ابن الجوزي في الموضوعات انتهى قلت ورواه الديلمي من طريق عمر بن راشد عن عبد الرحمن
ابن حرملة عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رفعه بهذا الا أنه قال من حيث لا يعلم وابن راشد ضعيف جدا
ورواه الفضاعي في مسنده من طريقه فقال حدثنا مالك بن أنس عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال اجتمع
أبو بكر وعمر وأبو عبيدة بن الجراح فصاروا في شيء فقال لهم على انطلقوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما
وقفوا عليه قالوا يا رسول الله جئنا نسألك عن شيء فقال ان شئتم فاسألوا وان شئتم خبرتكم بما جئتم له فقال
لهم جئتم تسألوني عن الرزق من أين يأتي وكيف يأتي أي الله وذكره وهو ايضا ضعيف قال السخاوي
ليكن معناه صحيح ففي التنزيل ومن يتق الله الاية وأما لفظ ابن حبان في الضعفاء فهو ما أخرجه العسكري
في الامثال والبيهقي في الشعب من طريق عثمان بن عمر بن خالد بن الزبير عن أبيه عن علي بن الحسين عن أبيه
عن علي مرفوعا انما تكون الصنعة الى ذي دين أو حسب وجهاد الضعفاء الخ وجهاذا المرأة حسن التبعيل
لزوجها والتودد نصف الايمان وما عال امرؤ على اقتصاد واستنزوا الرزق بالصدقة وأبى الله الا ان يجعل أرزاق
عباده المؤمنين من حيث لا يحتسبون وهذا السياق هو الذي عنده ابن الجوزي وحكم عليه بالوضع وقد
نوزع فيه والصحيح ما قاله البيهقي فانه ذكر بعد ان أخرجه في الشعب هذا حديث لا أحفظه على هذا الوجه
الاجهذا الاسناد وهو ضعيف بمرء وان صح فعناه أي الله ان يجعل جميع أرزاقهم من حيث يحتسبون كالتاجر
برزقه من تجارته والحراث من حراثته وغير ذلك وقد برزقهم من حيث لا يحتسبون كالرجل يصيب معدنا
أو ركازا أو يموت له قريب فيبره أو يعطى من غير اشراف نفس ولا سؤال ونحن لم نقل ان الله تعالى لا يرزق
أحد الا يجهد وسعى وانما قلنا انه بين خلقه وعباده طرقا جعلها أسسبا بالهم الى ما يريدون فالاولى بهم ان
يسلكوها متوكلين على الله في بلوغ ما يؤملونه دون ان يعرضوا عنها ويجردوا التوكل عنها وليس في شيء من
هذه الاحاديث ما يفسد قولنا (وقال سفيان) الثوري رحمه الله تعالى (اتق الله فصار أيت تقيا محتاجا)
أخرجه صاحب الحلية وكأنه استنبط ذلك من قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه الاية أي فلا
يتصور الاحتياج مع التقوى (أي لا يترك) الله (التقى فاقد الضرورته بل يلقى الله في قلوب المسلمين) بل وفي
قلوب الكفار (ان يوصلوا اليه رزقه) من غير اشراف نفس منه ولا مسئلة يشهد له خبر الطبراني السابق من
انقطاع الى الله كفاه كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب (وقال الفضل) بن محمد بن يعلى بن عامر بن سالم
(الضبي) الكوفي علامة راوية للادب ثقة روى عن مالك وأبي اسحاق السبيعي (قلت لاعرابي من أين معاشك
قال نذر الحاج قلت فاذا صدروا) فمن أين (فبكى وقال لولم نعش الامن حيث ندرى لم نعش وقال أبو حازم) سلمة
ابن دينار المدني التابعي (قد وجدت الدنيا شين شيئا منها هو لي فلن أعجله قبل أجله ولو طلبته بقوة السموات
والارض وشيئا منها هو لغيري فذلك لم أنله فيما مضى ولا ترجوه فيما بقي يمنع الذي لغيري مني كما يمنع الذي لي
من غيري ففي أي هذين أفنى عمري) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان حدثنا عبد الله بن
أحمد بن حنبل حدثني أبو عمر سفيان قال قال أبو حازم وجدت الدنيا شين شيئا منها هو لي وشيئا لغيري فاما
ما كان لغيري فلو طلبته بحيلة السموات والارض لم أسركه فبمنع رزق غيري مني كما يمنع رزقي من غيري حدثنا أبو
بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا الأشجعي حدثنا داود بن أبي
الوارع المدني عن أبي حازم انه كان يقول نظرت في الرزق فوجدته شين شيئا منها هو لي فأنزلته اليه فلن
أعجله ولو طلبته بقوة السموات والارض وشيئا لغيري فلم أصبه فيما مضى فأطلبه فيما بقي فشيئ من غيري

وقال سفيان اتق الله فما
رأيت تقيا محتاجا أي لا يترك
التقى فاقد الضرورته بل
يلقى الله في قلوب المسلمين
أن يوصلوا اليه رزقه وقال
الفضل الضبي قلت لاعرابي
من أين معاشك قال نذر
الحاج قلت فاذا صدروا
فبكى وقال لولم نعش الامن
حيث ندرى لم نعش وقال
أبو حازم رضى الله عنه
وجدت الدنيا شين شيئا
منها هو لي فلن أعجله قبل
وقته ولو طلبته بقوة السموات
والارض وشيئا منها هو
لغيري فذلك لم أنله فيما
مضى فلا أرجوه فيما بقي
يمنع الذي لغيري مني كما
يمنع الذي لي من غيري ففي
أي هذين أفنى عمري

فهذا دواء من جهة المعرفة لا بد منه لدفع تخويف الشيطان وإنذاره بالفقر * الثالث أن (١٦٩) يعرف ما في القناعة من عز الاستغناء

وما في الحرص والطمع من
الذل فإذا تحقق عنده ذلك
انبعثت رغبته إلى القناعة
لأنه في الحرص لا يخلون
تعب وفي الطمع لا يخلون
ذل وليس في القناعة إلا ألم
الصبر عن الشهوات
والفضول وهذا ألم لا يطالع
عليه أحد إلا الله وفيه
ثواب الآخرة وذلك مما
يضاف إليه نظر الناس وفيه
الوفاة والمآثم ثم يفوته عز
النفس والقدرة على متابعة
الحق فإن من كثر طمعه
وحرصه كثر حاجته إلى
الناس فلا يمكنه دعوتهم
إلى الحق ويلزمه المداومة
وذلك لا بد منه ومن لا يؤثر
عز النفس على شهوة البطن
فهو ركبك العقل ناقص
الآيمان قال صلى الله عليه
وسلم عز المؤمن استغناؤه عن
الناس في القناعة الحريّة
والعز ولذلك قيل استغن
عن شئت تكن نظيره واحتج
إلى من شئت تكن أسيره
وأحسن إلى من شئت تكن
أميره * الرابع أن يكثر
تأمله في تنعم اليهود
والنصارى وأرذل الناس
والحق من الأعراب
والأعراب الأجلاف ومن
لادين لهم ولا عقل ثم ينظر
إلى أحوال الأنبياء والأولياء
وإلى سميت الخلفاء الراشدين
وسائر الصحابة والتابعين

كأنه غري يمنع من في هذين أفنى عرى (فهذا دواء من جهة المعرفة لا بد منه لدفع تخويف الشيطان
وإنذاره بالفقر الثالث أن يعرف ما في القناعة من عز الاستغناء) عن الناس (وما في الطمع والحرص من
الذل) لهم (فإذا تحقق عنده ذلك انبعثت رغبته إلى القناعة) واختارها (لأنه في الحرص لا يخلون تعب وفي
الطمع لا يخلون ذل) لأن الحرص دائم تعب والطمع دائم ذل (وليس في القناعة إلا ألم الصبر عن
الشهوات) الفانية (والفضول) الزائلة (وهذا ألم لا يطالع عليه أحد) من الناس (إلا الله وفيه ثواب الآخرة
وذلك مما يضاف إليه نظر الناس وفيه الوفاة والمآثم ثم يفوته عز النفس والقدرة على متابعة الحق فإن من
كثر طمعه وحرصه كثر حاجته إلى الناس فلا يمكنه دعوتهم إلى الحق ويلزمه المداومة) في القول والفعل
(وذلك لا بد منه ومن لا يؤثر عز النفس على شهوة البطن فهو ركبك العقل) أي ضعيفه (ناقص الآيمان)
مجنوس الخط (وقال صلى الله عليه وسلم عز المؤمن استغناؤه عن الناس) قال العراقي رواه الطبراني في
الوسط والحاكم وصححه أسناده وأبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية من حديث سهل بن سعد بن
جبريل قاله النبي صلى الله عليه وسلم في أنما حديث وفيه زافر بن سليمان عن محمد بن عيسى عن وكلاء عن مختلف
فيه وجعله القاضي في مسند الشهاب من قول النبي صلى الله عليه وسلم انتهى قلت رواه الطبراني في الوسط
وأبو نعيم في الحلية من طريق محمد بن جبريل والقاضي من طريق عبد الصمد بن موسى القطان وابن جبريل أيضا
والشرازي في الألقاب من طريق اسمعيل بن قومة ثلاثتهم عن زافر بن سليمان عن محمد بن عيسى عن أبي
حازم عن سهل بن سعد قال جاء جبريل النبي صلى الله عليه وسلم ولفظ الحلية ثانياً جبريل فقال يا محمد عش
ما شئت فأنك ميت وعمل ما شئت فأنك مجزي به واحبب من شئت فأنك مفارقة واعلم أن شرف المؤمن قيام
الليل وعزه استغناؤه عن الناس وزافر بن سليمان من رجال الترمذي وابن ماجه وثقه جماعة وقال ابن عدي
لا يتابع على حديثه وشيخه محمد بن عيسى أخو سفيان قال أبو حاتم لا يحتج به له منا كبير وقد صحح الحاكم أسناده
لا سيما وفي الباب عن أبي هريرة وابن عباس أما حديث أبي هريرة فزواه العقيلي والخطيب وابن عساكر
بسند ضعيف بلفظ شرف المؤمن صلاته بالليل وعزه استغناؤه عما في أيدي الناس وأورده ابن الجوزي في
الموضوعات فأخطأ وأما حديث ابن عباس فرواه محمد بن نصر المروزي في قيام الليل له من طريق هشيم بن
جوير عن الضحاك عنه موقوفاً ولفظه شرف المؤمن قيامه بالليل وعزه استغناؤه عما في أيدي الناس
وجعله القاضي في مسند الشهاب في حديث سهل من قول النبي صلى الله عليه وسلم (في القناعة الحريّة)
وهي الخلو من الرق (والعز ولذلك قيل استغن عن شئت فأنت نظيره) أي مثله (واحتج إلى من شئت
فأنت أسيره وأحسن إلى من شئت فأنت أميره) وهو من قول بعض الحكماء ومنهم من نسبته إلى علي رضي الله
عنه وقد روى البزار والطبراني في الكبير والعسكري في الأمثال والقاضي في المسند من طريق الأعمش عن
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رفعه استغنوا عن الناس ولو بشوص السواد ورجاله ثقات والأحاديث في
القناعة والتعفف عن الناس مفردة بالتأليف ومن أقر بها هذا المعنى حديث لأن يأخذ أحدكم حبلًا فليأخذ
بحزمة حطب على ظهره فيبيعها فيكف بها نفسه خبره من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه (الرابع أن يكثر
تأمله في تنعم اليهود والنصارى وأرذل الناس والحق من الأعراب) (الأعراب) والسوادية
(ومن لادين لهم ولا عقل) فينظر في تبسطاتهم من الملاذ ثم ينظر إلى أحوال الأنبياء عليهم السلام وسيرهم
وسماثلهم (والأولياء) والصالحين (والى سميت الخلفاء الراشدين) من الأئمة الأربعة وعمر بن عبد العزيز
(وسائر الصحابة والتابعين) ومن على قدمهم من السلف الخالفين (ويستمع أحاديثهم) وأقوالهم (ويطالع
أحوالهم) من الكتب المؤلفة فيها كحلية أبي نعيم والقوت لأبي طالب والرسالة لأبي القاسم وطبقات النساك
وغبرها) ويخبر عقله بين أن يكون على مشابهة أرذل الخلق أو على الاقتداء بمن هو أعز أصناف الخلق عند

(٢٢ - (انحاف السادة المتقين) - ثامن) ويستمع أحاديثهم ويطلع أحوالهم ويخبر عقله بين أن يكون على

مشابهة أرذل الناس أو على الاقتداء بمن هو أعز أصناف الخلق عند

الله حتى يهون عليه بذلك الصبر على الضحك والقناعة باليسير فإنه ان تنعم في البطن فالجار أكثر اكلامه وان تنعم في الواقع فالخيزر برأى رتبة
منه وان تزين في الملابس والخييل ففي اليهود من هو أعلى رتبة منه وان قنع بالقليل ورضى به لم يساهمه في رتبته الا الانبياء والاولياء الخامس
ان يفهم ما في جمع المال من الخطر كما (١٧٠) ذكرنا في آفات المال وما فيه من خوف السرقة والنهب والضياع وما في خلو اليد من

الامن والفراغ ويتأمل ما
ذكرناه في آفات المال مع
ما يفوته من المدافعة عن
باب الجنة الى خمسة اعمام
فانه اذا لم يقنع بما يكفي
الحق بزمرة الاغنياء
وأخرج من جريدة الفقراء
ويتم ذلك بان ينظر أبدا الى
من دونه في الدنيا لا الى من
فوقه فان الشيطان أبدا
يصرف نظره في الدنيا الى
من فوقه فيقول لم تفرعن
الطاب وأرباب الاموال
يتنعمون في المطاعم
والملابس ويصرف نظره في
الدين الى من دونه فيقول
ولم تضيق على نفسك وتتحاف
الله وفلان أعلم منك وهو
لا يتحاف الله والناس كاهم
مشغولون بالتنعم فلم يرد
أن تميز عنهم قال أبوذر
أوصاني خليلي صلوات الله
عليه أن أنظر الى من هو
دوني لا الى من هو فوقى أى
في الدنيا وقال أبوهريرة قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذ نظر أحدكم الى
من فضله الله عليه في المال
والخلق فليتنظر الى من هو
أسفل منه من فضل عليه
فهذه الامور يقدر على
اكتساب خلق القناعة

الله حتى يهون عليه بذلك الصبر على الضحك والقناعة باليسير فإنه ان تنعم في البطن (أى فى المأ كولات
(فالجار أكثر اكلامه وان تنعم في الواقع) أى الجماع (فالخيزر برأى رتبة منه) فانه موصوف بكثرة
لا يفتر عنه وكذا اللب يضرب به المثل فى كثرة الواقع وكذا العصافير فاتها كثيرة السفاة (وان تزين فى الملابس)
الحسن (و) ركوب (الخييل) المسومة (ففى اليهود من هو أعلى رتبة منه) وكذا فى النصارى بل وسائر نواع
الكفار فى غالب الديار ويخزون فرها لخييل الركوب (وان قنع بالقليل ورضى به) فى كل ما ذكر (لم يساهمه)
أى لم يشاركه (فى رتبته الا الانبياء والاولياء) فليتأمل الانسان فى هذا القدر حتى يعرف قدر القناعة
(الخامس ان يفهم ما فى جمع المال من الخطر) والاشرف على الهلاك (كما ذكرناه فى آفات المال وما فيه
من خوف السرقة والنهب والضياع) اما بالحرق أو بالغرق أو بغير ذلك من الاسباب (وما فى خلو اليد من
الامن) الحاضر (والفراغ) للخطر (ويتأمل ما ذكرناه من آفات المال مع ما يفوته من المدافعة عن باب
الجنة الى خمسة اعمام فانه اذا لم يقنع بما يكفي الحق بزمرة الاغنياء وأخرج من جريدة الفقراء) فقدر
أحمد والترمذى وقال حسن صحيح وابن ماجه من حديث أبي هريرة يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل أغنيائهم
بنصف يوم وهو خمسة اعمام وروى الحكيم فى النوادر من حديث سعيد بن عامر بن جذيم يدخل فقراء
المسلمين قبل الاغنياء بخمسة اعمام حتى ان الرجل يدخل فى غمارهم فيؤخذ بيده فيستخرج (ويتم ذلك
بان ينظر أبدا الى من هو دونه فى الدنيا لا الى من فوقه) فيها (فان الشيطان أبدا يصرف نظره فى الدنيا الى من
فوقه فيقول لم تفرعن) أى لم تكسل (عن الطاب وأرباب الاموال يتنعمون فى المطاعم والملابس) والمراكب
(و) يصرف نظره فى الدين الى من دونه فيقول ولم تضيق على نفسك وتتحاف الله وفلان أعلم منك) وأفضل منك
(وهو لا يتحاف الله) ولا يتقيد (والناس كاهم مشغولون بالتنعم) والتلذذ (فلم تريد ان تميز عنهم) فى حياتك
(قال أبوذر) رضى الله عنه (أوصانى خليلي صلى الله عليه وسلم ان أنظر الى من هو دوني لا الى من هو فوقى)
رواه أحمد وابن حبان فى أثناء حديث وقد تقدم (أى فى الدنيا وقال أبوهريرة) رضى الله عنه (قال النبى صلى
الله عليه وسلم اذ نظر أحدكم) أى تأمل بعينه (الى من فضله الله عليه فى المال والخلق) بفخ الخلاء وسكون الامام
الصورة قال الحافظ ووجد فى بعض النسخ الممتدة ضبطه بضمتين (فليتنظر الى من هو أسفل منه من فضل عليه)
لانه اذا نظر الى من فوقه استصغرها عنده وحرص على المز يد فيه أدبه بالنظر الى من دونه ايرضى فيشكرو ويقل
حرصه اذا الانسان حسود بطبعه فاذا فاده طبعه للنظر الى الاعلى حمله الغيرة على الكفران والسخا فاذا رد
نفسه الى النظر الى الدون حله حب النعمة الى الرضا والشكر رواه أحمد والشيخان وأبو يعلى بلفظ اذا نظر
أحدكم الى من فضل عليه فى المال والخلق فليتنظر الى من هو أسفل منه وفى رواية الى من تحته وروى هذا
والبيهقى فى الشعب وقال والجسم يدل والخلق وفيه فليتنظر الى من هو دونه فى المال والجسم (فهذه الامور
يقدر على اكتساب خلق القناعة وعباد الامر الصبر) على مر العيش (وقصر الامل وان يعلم ان غاية صبره
فى الدنيا أيام قلائل للتمتع دهورا طويلا) وفى بعض النسخ دهورا طويلا (فيكون كالريش الذى يصبر على
مرارة الدواء) وكرهته مذاقه (لشدة طعمه فى انتظار الشفاء) من أمراضه الشديدة

(بيان فضيلة الصفاء) *

(اعلم) هداك الله تعالى (ان المال اذا كان مفقودا فينبغى ان يكون حال العبد القناعة وقلة الحرص وان كان

موجودا

الامل وأن يعلم أن غاية صبره فى الدنيا أيام قلائل للتمتع دهورا طويلا فيكون كالريش الذى يصبر على مرارة

الدواء لشدة طعمه فى انتظار الشفاء (بيان فضيلة الصفاء) * اعلم أن المال ان كان مفقودا فينبغى أن يكون حال العبد القناعة وقلة

الحرص وان كان

موجودا فينبغي أن يكون
حاله الاشارة والسخاء
واصطناع المعروف
والنباذ عن الشغل والجل
فان السخاء من اخلاق
الانبياء عليهم السلام وهو
أصل من أصول النجا وعنه
عبر النبي صلى الله عليه وسلم
حيث قال السخاء شجرة
من شجر الجنة أغصانها
متدلية الى الارض فن أخذ
بغصن منها فاده ذلك الغصن
الى الجنة وقال جابر قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال جبريل عليه
السلام قال الله تعالى ان
هذان ارتضيتا لنفسى
ولن يصلح الا السخاء
وحسن الخلق فأكرموه
بهما ما استطعتم وفي رواية
فأكرموه بهما ما يحبتهما
وعن عائشة الصديقة
رضي الله عنها قالت قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما جعل الله تعالى
وليا له الا على حسن الخلق
والسخاء وعن جابر قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال الاعمال
أفضل قال الصبر والسماحة
وقال عبد الله بن عمر قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
خلقان يحبهما الله عز وجل
وخلقان يبغضهما الله عز
وجل فأما اللذان يحبهما
الله تعالى فحسن الخلق
والسخاء وأما اللذان
يبغضهما الله ففسوء الخلق
والبخل وإذا أراد الله بعبد

موجودا فينبغي أن يكون حاله الاشارة (الغبر والسخاء) أي بذله (واصطناع المعروف والتباعد من الشغل والبخل) وبينهما فرق وقد تقدم ذكره (فان السخاء) خذق شريف (من) جلة (أخلاق الانبياء) عليهم السلام (وهو أصل من أصول النجا وعنه) عبر النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال السخاء شجرة من شجر الجنة (وفي رواية من أشجار الجنة وفي رواية شجرة في الجنة) (أغصانها متدلية الى الارض) وفي رواية متدليات في الدنيا (فن أخذ منها غصنا) وفي رواية فن أخذ غصنا منها (فاده ذلك الغصن الى الجنة) أي ان السخاء يدل على كرم النفس وتصديق ايمان بالاعتماد في الخلق على من ضمن الرزق فن أخذ بهذا الأصل وعقد طويته عليه فقد استمسك بالعروة الوثقى الجاذبة له الى ديار الابرار ولهذا الحديث بقية تأتي ذكرها قريباً قال العراقي رواه ابن حبان في الضعفاء من حديث عائشة وابن عدي والدارقطني في المستجاد من حديث أبي هريرة وسأني بعده وأبو نعيم من حديث جابر وكلها ضعيفة ورواه ابن الجوزي في الموضوعات من حديثهم ومن حديث الحسين وأبي سعيد اه وسأني الكلام على هذا الحديث بعد ستة أحاديث (وقال جابر) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جبريل عليه السلام قال الله تعالى ان هذان ارتضيتا لنفسى ولن يصلح الا السخاء وحسن الخلق فأكرموه بهما ما يحبتهما) قال العراقي رواه الدارقطني في المستجاد دون قوله وحسن الخلق بسند ضعيف ومن طريقه ابن الجوزي في الموضوعات وذكره هذا الزيادة ابن عدي من رواية بقية عن يوسف بن السقر عن الاوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة ويوسف ضعيف اه قلت وروى عن أنس نحوه ولفظه مرفوع يأتيها الناس ان الله قد اختار لكم الاسلام ديناً فاحسنوا وحجة الاسلام بالسخاء وحسن الخلق الحديث ورواه ابن عساكر وسأني ذكره بعد خمسة أحاديث (وعن عائشة رضي الله عنها) قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جعل الله تعالى أولياءه الا على السخاء وحسن الخلق (أغفل العراقي وقدر واه ابن عساكر في التاريخ من رواية عروة مرسل ورواه أيضا الديلمي عنه عن عائشة بدون قوله وحسن الخلق وعند الحكيم الترمذي ما جعل الله وليا له الا على السخاء ولجاهل سخطي أحب الى الله من عابد بخيل وسند الديلمي ضعيف وهو عند الدارقطني في المستجاد وأبي الشيخ وابن عدي بدون وحسن الخلق (وعن جابر) رضي الله عنه (قال قيل يا رسول الله أي الاعمال أفضل قال الصبر والسماحة) قال العراقي رواه أبو يعلى وابن حبان في الضعفاء بلفظ سئل عن الايمان وفيه يوسف بن محمد بن المنكدر ضعفه الجمهور ورواه أحمد من حديث عمرو بن عتبة بلفظ ما الايمان فقال الصبر والسماحة وفيه شهر بن حوشب ورواه البيهقي في الزهد بلفظ أي الاعمال أفضل قال الصبر والسماحة وحسن الخلق واستاده صحيح اه قلت وروى البخاري في التاريخ من حديث عبيد بن عمر عن أبيه بلفظ أفضل الايمان الصبر والسماحة هكذا رواه عبد الله بن عبيد بن عمر عن أبيه عن جده وفيه مقال ورواه الزهري عن عبد الله عن أبيه مرسل وهو أقوى ورواه كذلك الديلمي من حديث معقل بن يسار وروى الطبراني في الكبير من حديث عمرو بن عتبة أفضل الايمان حسن خلاق ومن حديث اسامة بن شريك بلفظ أفضل الاعمال حسن الخلق (وقال عبد الله بن عمرو) بن العاص رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقان يحبهما الله تعالى وخلقان يبغضهما الله تعالى فأما اللذان يحبهما الله فحسن الخلق والسخاء وأما اللذان يبغضهما الله ففسوء الخلق والبخل وإذا أراد الله بعبد خيرا استعمله على قضاء حوائج الناس) أي ثم ألهمه القيام بحقوقه والوفاء بما استعمل عليه قال العراقي رواه الديلمي دون قوله في آخره فإذا أراد الله بعبد خيرا وقال فيه الشجاعة بدل الخلق وفيه محمد بن يونس الكندي كذب أبو داود وموسى بن هارون وغيرهما وثقه الخطابي وروى الاصبهاني جميع الحديث موقوفا على عبد الله بن عمرو وروى الديلمي أيضا من حديث أنس اذا أراد الله بعبد خيرا صبر حوائج الناس اليه وفيه يحيى بن شبيب ضعفه ابن حبان اه قالت هذا الحديث أخرجه أبو نعيم في الحلية ومن طريقه الديلمي بدون الجملة الاخيرة وروى البيهقي في الشعب جميع الحديث مرفوعا

خير استعماله في قضاء حوائج الناس

من حديث ابن عمرو (وروى المقدم بن شريح بن هاني) بن يزيد الحارثي المذحجي الكوفي ثقة روى له البخاري في الادب المفرد ومسلم والاربعة (عن أبيه) أبي المقدم شريح الكوفي مخضرم ثقة قتل مع ابن أبي بكر بسجستان روى له من ذكر في ابنه (عن جده) أبي شريح هاني بن يزيد صحابي نزل الكوفة روى له البخاري في الادب وأبو داود والنسائي (قال قتيل يارسول الله داني على عمل يدخلني الجنة قال ان من موجبات المغفرة) أي مما يوجب غفران الذنوب الذي هو سبب لدخول الجنة (بذل الطعام) أي اطعامه (وافشاء السلام وحسن الكلام) قال العراقي رواه الطبراني بلفظ بذل السلام وحسن الكلام وفي رواية له يوجب الجنة اطعام الطعام وافشاء السلام وفي رواية له عليك بحسن الكلام وبذل الطعام اه قلت ولفظ الطبراني رواه أيضا الخرائطي في مكارم الاخلاق وروى البيهقي من حديث جابر ان من موجبات المغفرة اطعام المسلم السبعين ورواه الحاكم بدون ان وروى البخاري في الادب المفرد والطبراني في الكبير والحاكم والبيهقي من حديث هاني بن زيد بلفظ عليك بحسن الكلام وبذل الطعام ورواه ابن حبان بلفظ عليك بحسن الكلام وبذل السلام (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السخاء شجرة في الجنة فمن كان سخيا أخذ بغصن منها فلم يتركه ذلك الغصن حتى يدخله الجنة والشع شجرة في النار فمن كان شحيا أخذ بغصن من أغصانها لم يتركه ذلك الغصن حتى يدخله النار) قال العراقي رواه الدارقطني في المسند وفيه عبد العزيز بن عمران الزهري ضعيف جدا اه قلت وكذلك رواه الخطيب في التاريخ ورواه ابن عدي والبيهقي وضعفه باللفظ الذي ذكره المصنف في أول الباب ونسائه والبخل شجرة من شجر النار أغصانها متدليات في الدنيا فمن أخذ بغصن من أغصانها قاده ذلك الغصن الى النار ورواه عن محمد بن منير الماطري عن عثمان بن شيبة عن أبي غسان محمد بن يحيى عن عبد العزيز بن عمران عن ابن أبي حبيبة عن داود بن الحصين عن الأعرج عن أبي هريرة وقد روى بهذا السياق أي الاخير من حديث الحسين بن علي وجابر وأبي سعيد وعلي وعائشة ومعاوية بن أبي سفيان وأنس أما حديث الحسين بن علي فرواه الدارقطني في الأفراد وأبو بكر الشافعي في الغيلانيات والبيهقي والخطيب في كتاب الخلاص من طريق جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عن جده وأما حديث جابر فرواه أبو نعيم في الحلية عن الحسن بن أبي طالب عن عبد الله بن محمد الخلال عن أحمد بن الخطاب بن مهران الشترى عن عبد الله بن عبد الوهاب الخوارزمي عن عاصم بن عبد الله عن عبد العزيز بن خالد عن الثوري عن أبي الزبير عن جابر ورواه أيضا الخطيب في التاريخ من هذا الطريق وقال أبو نعيم تفرد به عبد العزيز بن خالد وعنه عاصم بن عبد الله وأما حديث أبي سعيد فقد رواه الخطيب في تاريخه في ترجمة أبي جعفر الطيالسي عنه وأما حديث علي فقد رواه الدارقطني في الأفراد والبيهقي في الشعب والخطيب في التاريخ عنه وأما حديث عائشة فقد رواه ابن حبان في الضعفاء وأما حديث معاوية فقد رواه الديلمي في مسند الفردوس وأما حديث أنس فقد رواه ابن عساكر في التاريخ لكن مع اختلاف لفظ قال أنس أول خطبة خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال يا أيها الناس ان الله قد اختار لكم الاسلام ديناً فاحسنوا صحبة الاسلام بالسخاء وحسن الخلق الان السخاء شجرة في الجنة وأغصانها في الدنيا فمن كان منكم سخيا لا يزال متعلقا بغصن من أغصانها حتى يورده الله الجنة ألا ان اللوم شجرة في النار وأغصانها في الدنيا فمن كان منكم لئيم لا يزال متعلقا بغصن من أغصانها حتى يورده الله النار وطرق هذه الاحاديث كلها ضعاف وتقدم ابن الجوزي أو رده في الموضوعات من هذه الطرق كلها وتعب (وقال أبو سعيد الخدري) رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى اطلبوا الفضل) أي الزيادة من الاحسان والتوسعة عليكم (من الرجاء من عبادي) أي الرقيقة قلوبهم السهلة عريكتهم (تعيشوا في أكنافهم) جمع كنف محركة وهو الجانب (فاني جعلت فيهم رجتي) أي جعلتهم مظاهير رجتي (ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم) أي القظة الغليظة (فاني

وروى المقدم بن شريح عن أبيه عن جده قال قلت يارسول الله داني على عمل يدخلني الجنة قال ان من موجبات المغفرة بذل الطعام وافشاء السلام وحسن الكلام وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السخاء شجرة في الجنة فمن كان سخيا أخذ بغصن منها فلم يتركه ذلك الغصن حتى يدخله الجنة والشع شجرة في النار فمن كان شحيا أخذ بغصن من أغصانها فلم يتركه ذلك الغصن حتى يدخله النار وقال أبو سعيد الخدري قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى اطلبوا الفضل من الرجاء من عبادي تعيشوا في أكنافهم فاني جعلت فيهم رجتي ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم فاني

جعلت فيهم سخطي) قال العراقي رواه ابن حبان في الضعفاء والخراشي في مكارم الاخلاق والطبراني في
 الاوسط وفيه محمد بن مروان السدي الصغير ضعيف ورواه العقيلي في الضعفاء فعمله عبد الرحمن السدي
 وقال انه مجهول وتابع محمد بن مروان السدي عليه عبد الملك بن الخطاب وقد غمزه ابن القطان ونابهما عليه
 عبد الغفار بن الحسن بن دينار قال فيه ابو حاتم لا بأس بحديثه وتسكلم فيه الجوزجاني والازدي ورواه الحاكم
 من حديث علي وقال انه صحيح الاسناد وليس كما قال اه قلت أخرجه الخرائطي عن محمد بن أيوب الضريس
 أخبرنا جندل بن واثق عن أبي مالك الواسطي عن عبد الرحمن السدي عن داود بن أبي هند عن أبي سعيد
 الخدرى فساقه وفيه فان فيهم رجعتي بدل فاني جعلت وفيه فانهم ينتظرون سخطي بدل فاني جعلت فيهم
 سخطي ومدار هذا الحديث على داود بن أبي هند وقد رواه عنه جماعة منهم محمد بن مروان السدي ومن
 طريقه أخرجه الطبراني في الاوسط وابن حبان في الضعفاء ومنهم عبد الرحمن السدي ومن طريقه أخرجه
 العقيلي في الضعفاء والخراشي في مكارم الاخلاق كما سقناه وفي الميزان عبد الرحمن السدي عن داود بن
 أبي هند لا يتابع وتي بحبر باطل ثم ساق هذا واقتطعت العقيلي في الضعفاء عبد الرحمن السدي مجهول
 لا يتابع ولا يعرف حديثه من وجه يصح ومنهم عبد الملك بن الخطاب وعبد الغفار بن الحسن بن دينار
 وأما حديث علي فسياقه عند الحاكم اطلبوا المعروف من رجاء أمتي تعيشوا في أكافهم ولا تطلبوه من
 القاسية فلو بهم فان اللعنة تنزل عليهم يا علي ان الله خالق المعروف وخلق له أهلا فحبه اليهم وحب اليهم
 مقال ووجه اليهم طلبة كوجه الماء في الارض الجذبة لتجابه ويحباه أهلها ان أهل المعروف في الدنيا
 هم أهل المعروف في الآخرة وهذا هو الذي صحح الحاكم اسناده وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال
 الذهبي فيها تعقبه على الحاكم بان فيه الاصبغ بن نباتة واه جدا وحبان بن علي ضعفوه اه ولا يخفى
 ان هذا القدر لا يجعل الحديث موضوعا وانما هو ضعيف وشبهان بين الضعيف والموضوع ولا يسيء
 الخدرى حديث آخر فله اطلبوا الخواص الى ذوى الرحمة من أمتي ترزقوا وتنجحوا فان الله تعالى يقول
 رجعتي في ذوى الرحمة من عبادي ولا تطلبوا الخواص عند القاسية فلو بهم لا ترزقوا ولا تنجحوا فان الله يقول ان
 سخطي فيهم هكذا رواه الحاكم في التواريخ والعقيلي في الضعفاء وضعفه والطبراني في الاوسط وأطن ان
 هذا السياق هو الذي تقدمت الإشارة اليه في كلام الحافظ العراقي وأورده ابن الجوزي في الموضوعات
 ومعنى هذه الاخبار هو انكم اذا احتجتم الى فضل غيركم من مال أو جاه أو معونة فاطلبوه عند رجاء هذه
 الامم وهم أهل الدين والشرف وطهارة العنصر فان من توفرحظهم من ذلك عظمت شفقتهم فرحم السائل
 وبذل ما عنده طلبا لا ريب من غير من ولا أذى ولا مطال بل في ستر وظاف واغضاء فيعيش في ظله مع سلامة
 الدين والعرض ولا يسترقه (تنبية) قال شيخ الاسلام ابن تيمية المراد بالقاسية قلوبهم في الاخبار السابقة
 طائفة اليهود يقرينة تصر بهم بان المرادهم في آية ولا تكفوا كذا في أو ثواب السكاب من قبل فطال عليهم
 الامد فقت قلوبهم وقسوة القلوب من ثمرات المعاصي وقد وصف الله اليهود في غير موضع منها ثم قست
 قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة فيما انقضهم ميتاتهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية ثم قال وان قوم لم يمن
 قد ينسب الى علم ودين قد أخذوا من هذه الصفات بنصيب نعوذ بالله مما يكرهه الله ورسوله (وعن ابن عباس)
 رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تخافوا) وفي رواية تجاوزوا (عن ذنب السخى) أى
 الكبريم وفي رواية تجاوزوا للسخى عن ذنبه (فان الله آخذ بیده) أى معین له ومخلص له (كلمة) أى
 سقط في مهلكة والمعاثر هي المهالك التي يعرفها وذلك لانه لما سخط بالاشياء اعتمد على ربه وتوكل عليه
 شمله بعين عنايته فكما عثر في مهلكة أنقذه منها قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط والخراشي في
 مكارم الاخلاق وقال الخرائطي أقبوا السخى زلته وفيه لبث بن أبي سليم مختلف فيه وزاد الطبراني
 فيه وأبو نعیم من حديث ابن مسعود نحوه باسناد ضعيف ورواه ابن الجوزي في الموضوعات من طريق

جعلت فيهم سخطي وعن
 ابن عباس قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم تجافوا
 عن ذنب السخى فان الله
 آخذ بیده كلمه

الدارقطني اه قلت أما حديث ابن عباس فخرجه أبو نعيم في الخلية والبيهقي في الشعب والخطيب في التاريخ بلفظ المصنف وهو عند الخرائطي بلفظ اقبلوا السخى زلته فان الله آخذ بيده كلما عثر وروى الخطيب أيضا من حديثه بلفظ تجاوزوا عن ذنب السخى وزلة العالم وسطوة السلطان العادل فان الله آخذ بيدهم كلما عثر عنهم وقد روى نحوه من حديث أبي هريرة ولفظه تجاوزوا عن زلة السخى فانه اذا عثر أخذ الرجل بيده واه ابن عباس كروا ما حديث ابن مسعود فلفظه تجاوزوا عن ذنب السخى فان الله آخذ بيده كلما عثر وهكذا رواه الدارقطني في الافراد والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الخلية والبيهقي وضعفه وأورده ابن الجوزي في الموضوعات ولفظ الطبراني في الاوسط فان الله يأخذ بيده عند عثرته قال الدارقطني في الافراد حدثنا محمد بن مخلد حدثنا ابراهيم بن حماد الازدي عن عبد الرحيم بن حماد البصري عن الاعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود فساقه تفرد به عبد الرحيم وقد قال المعلى انه حدث عن الاعمش بما ليس من حديثه اه وأخرجه ابن الجوزي من هذا الطريق وحكم عليه بالوضع لذلك وتعقبه الحافظ السيوطي بان عبد الرحيم لم ينفرد به فقد رواه الطبراني في الكبير عن أحمد بن عبيد الله بن جري بن جبلة عن أبيه عن بشر بن عبيد الله الدارمي عن محمد بن جند العتبي عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود وقد رواه أبو نعيم والبيهقي من هذا الطريق وقال البيهقي عقبه هذا اسناد مجهول ضعيف (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرزق الى مطعم الطعام أسرع من السكين الى ذرة البعير وان الله تعالى ليباهي بمطعم الطعام الملائكة عليهم السلام وقال صلى الله عليه وسلم ان الله جواد يحب الجواد ويحب مكارم الاخلاق ويكره سفاسفها

وقال ابن مسعود قال صلى الله عليه وسلم الرزق الى مطعم الطعام أسرع من السكين الى ذرة البعير وان الله تعالى ليباهي بمطعم الطعام الملائكة عليهم السلام وقال صلى الله عليه وسلم ان الله جواد يحب الجواد ويحب مكارم الاخلاق ويكره سفاسفها

والباقي سوا رواه ابن عساكر في التاريخ أما حديث ابن عباس عند ابن ماجه فلفظه اخير أسرع الى البيت الذي يؤكل فيه من الشفرة الى سنام البعير وأما حديث أنس عنده فلفظه اخير أسرع الى البيت الذي يغشى من الشفرة الى سنام البعير وقد وقع له ثلاثا وهكذا رواه ابن زنجويه والبيهقي ورواه البيهقي أيضا عن شيخ يقال له أبو سعيد عن أبيه وقد ورد من حديث الحسن مرسلًا ولفظه اخير أسرع الى البيت الذي يطعم فيه الطعام من الشفرة الى سنام البعير رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الاخوان (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله جواد يحب الجواد ويحب معالي الاخلاق ويكره سفاسفها) قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث طلحة بن عبيد الله بن كرزوه هذا مرسل للطبراني في الكبير والاولى والخامس والبيهقي من حديث سهل بن سعد ان الله كريم يحب الكرم ويحب معالي الامور وفي الكبير والبيهقي معالي الاخلاق الحديث واسناده صحيح وتقدم آخر الحديث في اخلاق النبوة اه قلت لفظ الخرائطي هو سياق المصنف ولكنه زاد وان من اكرام الله اكرام ذى الشبهة في الاسلام والحامل للقرآن غير الجاني ولا الغالي والامام المقسط وقد رواه هناد بن السري في الزهد أيضا هكذا وقد روى الخرائطي هذا المرسل أيضا بلفظ آخر قال ان الله كريم يحب الكرم ويحب معالي الاخلاق وفي لفظ الامور ويكره سفاسفها وقد رواه كذلك عبد الرزاق في المصنف والخارفي في التاريخ والحاكم والبيهقي كلهم عن طلحة بن عبيد الله ابن كرز الخرايى وقد روى بهذا اللفظ من حديث سهل بن سعد وكذلك رواه الطبراني في الكبير وابن قانع والحاكم وأبو نعيم في الخلية والبيهقي وقد روى أيضا من حديث سعد بن أبي وقاص باللفظ ان الله كريم يحب الكرم والجواد يحب الجواد ويحب معالي الاخلاق ويكره سفاسفها رواه ابن عساكر وابن النجار والضايع وروى الطبراني في الكبير وابن عدي والباوردي من حديث فاطمة بنت الحسين عن أبيها رافع وان

وقال أنس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسئل على الاسلام شيئاً إلا أعطاه وأما رجل فسأه فأمره بشيء كشيء بين جبلين من شاء الصدقة فرجع إلى قومه فقال يا قوم أسلموا فإن محمداً يعطى عطاء من لا يخاف الفاقة وقال ابن عمر قال صلى الله عليه وسلم إن الله عباداً يختصهم بالنعمة لمنافع العباد (أي لأجل منافعهم) (فإن بخل بتلك المنافع عن العباد) بأن لم يعطوا منها ما يستحق (نقلها الله تعالى عنه وحوّلها إلى غيره) لأن الله تعالى لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم فالعقل الحازم من يستديم النعمة عليه ويدوم الشكر والافضل من العباد قال العراقي رواه الطبراني في الكبير والوسط وأبو نعيم وفيه محمد بن حسان السعدي فيه لين ووثقه ابن معين يرويه عن أبي عثمان عبد الله بن زيد الجصني ضعفه الأزدي انتهى قلت سياق المصنف لتمام في فوائده إلا أنه قال اختصهم بدل يختصهم وفيه نقل الله تلك النعم عنهم وحوّلها إلى غيرهم ولفظ الطبراني في الكبير وكذا اللفظ أبي نعيم إن الله عز وجل أقواماً يختصهم بالنعمة لمنافع العباد وبقراءتهم ما بذلوا فإذ امنعوا نزعتهم من حوّلها إلى غيرهم وهكذا رواه ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج وأجدوا لحاكم والبيهقي في الشعب والخطيب وابن الجار الطبراني والبيهقي ورواه من طريق الأوزاعي عن عبد بن أبي لبابة عن ابن عمر وقيل بإدخال نافع بين عبدة وابن عمر (وعن الهلالي) منسوب إلى بني هلال قال ابن حبيب في هوازن هلال بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر ابن هوازن نسب إليه خاق (قال أنس رسول الله صلى الله عليه وسلم بأسارى من بني العنبر) وهم قبيلة من بني نعيم وهم بنو العنبر بن ربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن نعيم ومنهم كانت سجاح ابنة أوس بن جوير ابن أسامة بن العنبري التي تنبأت وهي مشهورة (فأمر بقتلهم وأفراد منهم رجلاً) أي فلم يقتله (فقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يا رسول الله الرب واحد والدين واحد والذنب واحد فما بال هذا من بينهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نزل على جبريل فقال أقتل هؤلاء وأترك هذا فان الله تعالى شكره سبحانه فيه) قال العراقي لم أجده أصلاً والهلالي لا يعرف اسمه فان كان هو عبد الجيد بن الحسن الهلالي فانه يروي عن ابن المنكدر فانظره (وقال النبي صلى الله عليه وسلم إن لكل شئ ثمرة وثمرته المعروف تعجيل السراح) قال العراقي لم أقفله على أصل قلت ولكن المعنى صحيح ومنه قولهم ما نهم صريحة والامريجة (وعن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام الجواد دواء) لكونه يطعم الضيف مع سخاوة نفس وطيب خاطر وانسراح صدر (وطعام البخيل داء) لانه يطعم مع تجميع وضيق نفس قال العراقي رواه ابن عدي والدارقطني في غرائب مالك وأنواع الصوفي في عواليه وقال رجاله ثقات أئمة قال ابن القطان وانهم لمشاهير ثقات الامقدام بن داود فان أهل مصر تكلموا فيه انتهى قلت هو في الكامل لابن عدي من طريق أحمد بن محمد بن شبيب السجزي عن محمد بن معمر البحراني عن روح بن عبادة عن الثوري عن مالك عن نافع عن ابن عمر به مرفوعاً ورواه الخطيب في المؤتلف والمختلف وفي ذم البخلاء وأبو القاسم الخرق في فوائده بلفظ طعام السخي دواء أو قال شفاء وطعام الشحيح داء ولفظ بعضهم طعام التكريم وكذلك رواه الحاكم في التاريخ ومن طريقه الديلمي في مسنده بلفظ طعام السخي دواء وطعام الشحيح داء قال السخاوي قال شيخنا هو حديث منكرو وقال الذهبي كذب وقال ابن عدي انه باطل عن مالك فيه مجاهيل وضعفاء ولا يثبت انتهى ورواه ابن لال في مكارم الاخلاق والديلمي من حديث عائشة بمثل لفظ الحاكم (وقال صلى الله عليه وسلم من عظمت نعمة الله عنده عظمت مؤنة الناس عليه) أي ثقلهم فمن أنعم الله عليه بنعمة تهافتت عليه عوام الخلق (فمن لم يحتمل تلك المؤنة) فقد (عرض تلك النعمة للزوال) لأن النعمة اذا لم تشكر زالت ولذا قال حكيم النعم وحشية قيدوها بالشكر ومن ثم قال الفضيل بن عياض أما

وقال أنس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسئل على الاسلام شيئاً إلا أعطاه وأما رجل فسأه فأمره بشيء كشيء بين جبلين من شاء الصدقة فرجع إلى قومه فقال يا قوم أسلموا فإن محمداً يعطى عطاء من لا يخاف الفاقة وقال ابن عمر قال صلى الله عليه وسلم إن الله عباداً يختصهم بالنعمة لمنافع العباد (أي لأجل منافعهم) (فإن بخل بتلك المنافع عن العباد) بأن لم يعطوا منها ما يستحق (نقلها الله تعالى عنه وحوّلها إلى غيره) لأن الله تعالى لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم فالعقل الحازم من يستديم النعمة عليه ويدوم الشكر والافضل من العباد قال العراقي رواه الطبراني في الكبير والوسط وأبو نعيم وفيه محمد بن حسان السعدي فيه لين ووثقه ابن معين يرويه عن أبي عثمان عبد الله بن زيد الجصني ضعفه الأزدي انتهى قلت سياق المصنف لتمام في فوائده إلا أنه قال اختصهم بدل يختصهم وفيه نقل الله تلك النعم عنهم وحوّلها إلى غيرهم ولفظ الطبراني في الكبير وكذا اللفظ أبي نعيم إن الله عز وجل أقواماً يختصهم بالنعمة لمنافع العباد وبقراءتهم ما بذلوا فإذ امنعوا نزعتهم من حوّلها إلى غيرهم وهكذا رواه ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج وأجدوا لحاكم والبيهقي في الشعب والخطيب وابن الجار الطبراني والبيهقي ورواه من طريق الأوزاعي عن عبد بن أبي لبابة عن ابن عمر وقيل بإدخال نافع بين عبدة وابن عمر (وعن الهلالي) منسوب إلى بني هلال قال ابن حبيب في هوازن هلال بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر ابن هوازن نسب إليه خاق (قال أنس رسول الله صلى الله عليه وسلم بأسارى من بني العنبر) وهم قبيلة من بني نعيم وهم بنو العنبر بن ربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن نعيم ومنهم كانت سجاح ابنة أوس بن جوير ابن أسامة بن العنبري التي تنبأت وهي مشهورة (فأمر بقتلهم وأفراد منهم رجلاً) أي فلم يقتله (فقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يا رسول الله الرب واحد والدين واحد والذنب واحد فما بال هذا من بينهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نزل على جبريل فقال أقتل هؤلاء وأترك هذا فان الله تعالى شكره سبحانه فيه) قال العراقي لم أجده أصلاً والهلالي لا يعرف اسمه فان كان هو عبد الجيد بن الحسن الهلالي فانه يروي عن ابن المنكدر فانظره (وقال النبي صلى الله عليه وسلم إن لكل شئ ثمرة وثمرته المعروف تعجيل السراح) قال العراقي لم أقفله على أصل قلت ولكن المعنى صحيح ومنه قولهم ما نهم صريحة والامريجة (وعن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام الجواد دواء) لكونه يطعم الضيف مع سخاوة نفس وطيب خاطر وانسراح صدر (وطعام البخيل داء) لانه يطعم مع تجميع وضيق نفس قال العراقي رواه ابن عدي والدارقطني في غرائب مالك وأنواع الصوفي في عواليه وقال رجاله ثقات أئمة قال ابن القطان وانهم لمشاهير ثقات الامقدام بن داود فان أهل مصر تكلموا فيه انتهى قلت هو في الكامل لابن عدي من طريق أحمد بن محمد بن شبيب السجزي عن محمد بن معمر البحراني عن روح بن عبادة عن الثوري عن مالك عن نافع عن ابن عمر به مرفوعاً ورواه الخطيب في المؤتلف والمختلف وفي ذم البخلاء وأبو القاسم الخرق في فوائده بلفظ طعام السخي دواء أو قال شفاء وطعام الشحيح داء ولفظ بعضهم طعام التكريم وكذلك رواه الحاكم في التاريخ ومن طريقه الديلمي في مسنده بلفظ طعام السخي دواء وطعام الشحيح داء قال السخاوي قال شيخنا هو حديث منكرو وقال الذهبي كذب وقال ابن عدي انه باطل عن مالك فيه مجاهيل وضعفاء ولا يثبت انتهى ورواه ابن لال في مكارم الاخلاق والديلمي من حديث عائشة بمثل لفظ الحاكم (وقال صلى الله عليه وسلم من عظمت نعمة الله عنده عظمت مؤنة الناس عليه) أي ثقلهم فمن أنعم الله عليه بنعمة تهافتت عليه عوام الخلق (فمن لم يحتمل تلك المؤنة) فقد (عرض تلك النعمة للزوال) لأن النعمة اذا لم تشكر زالت ولذا قال حكيم النعم وحشية قيدوها بالشكر ومن ثم قال الفضيل بن عياض أما

علمتم أن حاجة الناس إليكم نعمة من الله عليكم فاحذروا أن تموتوا وتضجروا من حوائج الناس فتصبر النعم
نعماً أخرجه أبو نعيم في الحلية وقال محمد بن الحنفية أيها الناس اعلوا أن حوائج الناس إليكم نعم الله عليكم
فلا تموتوا فتتحول نعمة وأعلموا أن أفضل المال ما أفاد ذخراً أو ورث شكراً وأوجب أجر أولادهم المعروف
رجل لرايته حسناً جليلاً من أن خرج البهقي والحديث قال العراقي رواد بن عدي وابن حبان
في الضعفاء من حديث معاذ بلفظ ما عظمت نعمة الله على عبد الأذكره وفيه أحد من معدان قال أبو حاتم
مجهول والحديث باطل ورواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث عمر بن أسد منقطع وفيه حليس بن
محمد أحد المتروكين ورواه العقيلي من حديث ابن عباس قال ابن عدي يروي من وجوه كلها محفوظة انتهى
قلت روى هذا من حديث معاذ وعمر وعائشة وأبي هريرة وابن عباس أما حديث معاذ فرواه البهقي في
الشعب وأبو يعلى والعسكري من طريق ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ بن جبل به مر فو عا ورواه
البيهقي أيضاً بإثبات مالك بن يخامر بن خالد ومعاذ ورواه أيضاً أبو سعد السمان في مشيخته وأبو اسحق
المستمل في معجمه والخطيب وابن النجار ورواه عن ثور بن يزيد عندهم جميعاً أحد بن معدان العبدى وهو
مجهول وقال البهقي بعد أن أخرجه هذا حديث لا أعلم ما كتبناه إلا بأسناد وهو كلام مشهور عن الفضيل
انتهى وأما حديث عمر فرواه أيضاً الشيرازي في الإلقاء موقوفاً ولظهم جميعاً ما عظمت نعمة على عبد الله
وعظمت مؤنة الناس عليه فمن لم يحتمل مؤنة الناس فقد عرض تلك النعمة للزوال وأما حديث عائشة فرواه
ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج والطبراني قال المنذرى ضعيف ولفظه ما عظمت نعمة الله على عبد الله
عليه مؤنة الناس فمن لم يحتمل تلك المؤنة للناس فقد عرض تلك النعمة للزوال وأما حديث ابن عباس فرواه
العقيلي في الضعفاء وضعفه ورواه أبو نعيم في الحلية ولفظه ما من عبد أنعم الله عليه نعمة فاسبغها ثم جعل إليها
شيئاً من حوائج الناس فترهم فقد عرض تلك النعمة للزوال وأما حديث أبي هريرة فلفظه ما من عبد أنعم
الله عليه نعمة سبغها عليه إلا جعل شيئاً من حوائج الناس إليه فان تبرم بهم عرض تلك النعمة للزوال ورواه
البيهقي من طريق الأوزاعي عن ابن جريح عن عطاء عنه فهذه الأخبار وإن كانت طرقها غير محفوظة ولكن
بعضها يؤكدها أعضاء أهلها أسناد أبي هريرة (وقال عيسى عليه السلام استكثر من شيء لا تأكله النار قيل
وما هو قال المعروف) نقله صاحب القوت والمعنى لا تأكل النار صاحبه (وقالت عائشة رضي الله عنها قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الجنة دار الأسخياء) لأن السخاء خلق الله الأعظم كما ورد في الخبر وهو يحب من
يتخلق بشئ من أخلاقه فإذ ذلك صلحوا لجواره في داره قال العراقي رواد بن عدي والدارقطني في المستجاد
والخرائطى قال الدارقطني لا يصح ومن طريقه روى ابن الجوزي في الموضوعات وقال الذهبي حديث منكرو
ما آفته سوى محمد قلت رواد الدارقطني فيه من طريق آخر وفيه محمد بن الوليد الموقري وهو ضعيف أيضاً
انتهى قلت هو في الكامل لابن عدي عن زيد بن عبد العزيز عن محمد بن عيسى عن الأوزاعي عن عائشة ثم
قال محمد بن سرق الحديث وروى المنذرى وكذلك رواد أبو الشيخ في الثواب والقضاء في المسند وقدر روى
أيضاً من حديث أنس لكن بزيادة والذي نفسي بيده لا يدخل الجنة بخيل ولا علق والديه ولا منان بما أعطى
رواه كذلك ابن عدي وأبو الشيخ والخطيب في ذم البخلاء والدليل في المسند (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه
(قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن السخى قريب من الله) أي من رحمته وثوابه فليس المراد قرب المسافة
تعالى الله عنه (قريب من الناس) أي من محبتهم فالمراد قرب المودة (قريب من الجنة) لسعيه فيما يدينه
منها وسلوكه طريقها فالمراد هنا قرب المسافة (بعيد من النار) والقرب من الجنة والبعيد من النار جاز
باعتبار قرب المسافة لأنهم مخلوقتان والقرب والبعيد انما هو برفع الحجاب وعدم رفعه فإذا كانت الحجب قلت
المسافة (وإن البخل بعيد من الله بعيد من الناس) أما بعده عن الله فليكون البخل مما أبغضه الله تعالى فهو
بعيد عن رحمته تعالى وثوابه وأما بعده عن الناس فليكونهم يمتقونه فيبعدوه عنه ويبعد عنهم (بعيد من

وقال عيسى عليه السلام
استكثر من شيء لا تأكله
النار قيل وما هو قال
المعروف وقالت عائشة
رضي الله عنها قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الجنة
دار الأسخياء وقال أبو
هريرة قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم إن السخى
قريب من الله قريب من
الناس قريب من الجنة
بعيد من النار وإن البخل
بعيد من الله بعيد من الناس
بعيد من

الجنة) لأنه لم يسلك طريقهما (قريب من النار) لكونهما حلفت بالشهوات وحبت بهما البخل بالمال شهوة
 نفسية هي طريقه الموصلة إلى النار (وجاهل سخي أحب إلى الله من عابد بخيل) لأن الجاهل السخي سريـع
 الانتقاد إلى ما يؤمر به من نحو تعلم وإلى ما ينهى عنه بخلاف العابد البخيل قال ابن العربي وهذا مشكل
 يبعد الحديث عن الصحة بمباعدة كثيرة وعلى حاله فيحتمل أن معناه أن الجهل قسمان جهل بمال لا بد من
 معرفته في عمله واعتقاده وجهل بما يعود نفعه على الناس من العلم فاما المختص به فعابد بخيل خبير منه وأما
 الخارج عنه فجاهل سخي خبير منه لأن الجهل والعلم يعودان للاعتقاد والسخاء والبخل للعمل وعقوبة ذنب
 الاعتقاد أشد من ذنب العمل انتهى (وأدواء الداء البخل) أي أعظمه داء قال العراقي رواه الترمذي وقال
 غريب ولم يذكر فيه أدواء الداء البخل وقد رواه هذه الزيادة الدارقطني فيه انتهى قلت سياق المصنف رواه
 ابن جرير في تهذيبه بتلك الزيادة من حديث أبي هريرة بدون أن في الجنتين وقال وجاهل وقال أكبر الداء
 البخل وأما الذي رواه الترمذي من حديث أبي هريرة بدون أن في الموضوعين وزيادة اللام في جاهل وبدون
 تلك الزيادة فقد رواه عن طريق سعد بن محمد الوراق عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن الأعرج عن أبي هريرة
 وقال أنه غريب وانما يروى هذا عن يحيى بن سعيد عن عائشة مرسل انتهى وكذلك رواه العقيلي في الضعفاء
 والدارقطني في الأفراد وابن عدي والبيهقي والخراطي في مكارم الأخلاق والخطيب في كتاب الخلائع كلها
 من حديث أبي هريرة وقد روى أيضا من حديث جابر وعائشة وأنس أم حديث جابر فرواه البيهقي في الشعب
 وأم حديث عائشة فرواه أبو بكر بن أبي داود عن جعفر بن محمد بن المربزان عن خالد بن يحيى عن غريب
 ابن عبد الواحد عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن عائشة فزاد فيه سعيد السكنة غريب لا يعرف
 ورواه الدارقطني والطبراني في الأوسط والبيهقي والخطيب من طريق يحيى بن سعيد بن محمد الوراق وأيضاً عن يحيى بن
 سعيد عن محمد بن إبراهيم التيمي عن أبيه عن عائشة وعند بعضهم عن الوراق عن يحيى بن عروة عن عائشة
 والوراق قال الذهبي ضعيف وقال البيهقي تغربه الوراق وهو ضعيف ورواه القشيري في الرسالة من طريق
 سعيد بن مسلمة عن يحيى بن سعيد عن محمد بن إبراهيم ولكن بدون الجملة الأخيرة وفيه وجاهل السخي أحب
 إلى الله من العابد البخيل وأم حديث أنس فرواه الطبراني وفي مسنده محمد بن تميم وهو وضع وقال الدارقطني
 بعد أن أورد هذا الحديث له طرق ولا يثبت منها شيء فتعلق ابن الجوزي بهذه الزيادة فأورد الحديث في
 الموضوعات وقد رد عليه الحافظ ابن حجر بأنه لا يلزم من هذه العبارة أن يكون موضوعاً ثابتاً يشمل الصحيح
 والضعيف دونه وهذا ضعيف فالحكم عليه بالوضع ليس بجيد نقله السخاوي في المقاصد والشمس الداودي
 وغيرهما (وقال النبي صلى الله عليه وسلم اصنع المعروف إلى من هو أهله وإلى من ليس بأهله فإن أصبت
 أهله فقد أصبت أهله وإن لم تصب أهله فانت أهله) قال العراقي رواه الدارقطني في المستجاد من رواية جعفر
 ابن محمد عن أبيه عن جده مرسل وتقدم في آداب الصحبة قلت ورواه ابن النجار من حديث علي ورواه ابن
 لال والخطيب في رواية مالك من حديث ابن عمر (وقال صلى الله عليه وسلم ان بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة
 بصلاة ولا صيام ولكن دخلوها بسخاء الأنفس وسلامة الصدور والنصح للمسلمين) قال العراقي رواه
 الدارقطني في المستجاد وأبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث أنس وفيه محمد بن عبد العزيز بن
 المبارك الدينوري أورد ابن عدي له من أكبر وفي الميزان أنه ضعيف منكر الحديث وروى الخراطي في
 مكارم الأخلاق من حديث أبي سعيد نحوه وفيه صالح المري متسكماً فيه انتهى قلت وكذلك رواه الخلال في
 كرامات الأولياء وهو من حديث الحسن عن أنس وقد رواه الحكيم في النوادر وابن أبي الدنيا في كتاب
 السخاء والبيهقي من طريقه من مرسل الحسن ولغظه أن بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بكثرة صوم ولا صلاة
 ولكن دخلوها برحمة الله وسلامة الصدور وسخاوة الأنفس والرحمة لجميع المسلمين (وقال أبو سعيد الخدري)
 رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل جعل للمعروف وهو اسم جامع للمعروف

الجنة - قريب من النار
 وجاهل سخي أحب إلى الله
 من عالم بخيل وأدواء الداء
 البخل وقال صلى الله عليه
 وسلم اصنع المعروف إلى من
 هو أهله وإلى من ليس بأهله
 فإن أصبت أهله فقد أصبت
 أهله وإن لم تصب أهله فانت
 من أهله وقال صلى الله
 عليه وسلم ان بدلاء أمتي لم
 يدخلوا الجنة بصلاة ولا
 صيام ولكن دخلوها بسخاء
 الأنفس وسلامة الصدور
 والنصح للمسلمين وقال أبو
 سعيد الخدري قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان الله
 عز وجل جعل للمعروف

من الطاعة وندب من الأحسان (وجوها) أي جماعات فكفى بالوجه عن الذات (من خلقه) أي الأكدمين
 بقرينة قوله (حب الهم المعروف) أي جيلهم عليه (وحب الهم فعالة) أي لأجل القيام به ونشره في العالم
 أن يطعوه مع غيرهم (ووجه طلاب المعروف الهم) أي إلى قصدهم وسؤالهم له في فعله معهم (ويسر)
 أي سهل (عليهم إعطائهم) أي في رواية إعطاه أي هيأ لهم أسبابه (كما يسر الغيث إلى الأرض الجديدة)
 أي الممثلة (فجيها) به فتخرج نباتها باذن ربها (ويحيى به أهلها) أي بما تخرج من النبات لهم ومواسيهم
 وفي رواية ليحييها ويحيى بها أهلها قال العراقي رواه الدارقطني في المستجد من رواية أبي هرون العبدى عنه
 وأبو هرون ضعيف ورأه الحاكم من حديث علي وصححه انتهى قلت ولحديث أبي سعيد بقبعة وهي وإن
 الله تعالى جعل المعروف أعداء من خلقه بغض الهم المعروف وبغض الهم فعالة وخطر عليهم إعطائه كما
 يحظر الغيث عن الأرض الجديدة لئلا يكها ويهلك بها أهلها وما يعطوا أكثر وهكذا رواه ابن أبي الدنيا في
 قضاء الحوائج وهو من طريق عثمان بن سمال عن أبي هرون العبدى عن أبي سعيد وقد رواه أيضا أبو
 الشيخ وأبو نعيم والديلمي باللفظ المذكور (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل معروف) أي ما عرف فيه
 رضا الله أو ما عرف من جملة الخيرات أو ما شهد عيانه بموافقة وقبول موقعه بين الأنفس فلا يلحقها منه تنكير
 (صدقة) أي بمنزلة الصدقة وثوابه كثواها رواه أحمد والبخاري وابن حبان والدارقطني والحاكم من
 حديث جابر ورأه الطبراني في الكبير من حديث بلال ورأه أحمد ومسلم وأبو داود وأبو عوانة وابن حبان
 من حديث حذيفة ورأه ابن حبان من حديث ابن مسعود ورأه ابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس ورأه
 الطبراني في الكبير من حديث عدي بن ثابت عن أبيه عن جده ورأه أحمد والطبراني في الصغير من حديث
 نبط بن شريط ورأه الطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن يزيد وقد رويت في هذا الحديث زيادات
 فمنها ما ذكره المصنف (وكل ما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة) لأنه يكف بذلك عن السؤال
 ويكف من نفقة عليه (وما وقى به الرجل عرضه فهو له صدقة) وهو ما يعطيه الشاعر أو من يخاف شره وإسائه
 وإنما كان صدقة لأن صيانة العرض من جملة الخيرات لأنه يحرم على الغير كالدنم والمال (وما أنفق الرجل
 من نفقة فعلى الله خلفها) قال العراقي رواه ابن عدي والدارقطني في المستجد والخرائطى والبيهقي في الشعب
 من حديث جابر وفيه عبد الحميد بن الحسن الهلالي وثقه ابن معين وضعفه الجمهور والجملة الأولى منه عند
 البخاري من حديث جابر وعنده مسلم من حديث حذيفة انتهى قلت رواه بتمامه عبد بن حميد وابن أبي الدنيا
 في قضاء الحوائج والحاكم من طريق عبد الحميد بن الحسن عن محمد بن المنكدر عن جابر وقال الحاكم صحيح
 وتعليقه الذهبي بقوله أن عبد الحميد ضعفه وقال في الميزان أنه غريب جدا واللفظ حديث جابر بعد الجملة الأولى
 وما أنفق المسلم من نفقة على نفسه وأهله كتب له بصدقة وما وقى به المرء المسلم عرضه كتب له به صدقة وكل
 نفقة أنفقها المسلم فعلى الله خلفها والله ضامن الأنفقة في بنيان أو معصية وتقدم أن القضاء روى من هذه
 الطريق ما وقى به المرء عرضه فهو له صدقة وما أنفق الرجل على أهله ونفسه كتب له صدقة وفيه قال عبد الحميد
 الهلالي فقلت لمحمد بن المنكدر ما معني ما وقى به عرضه الخ وقد تقدم وتقدم أيضا أن عبد الحميد لم ينفرده
 بل رواه القضاي أيضا من طريق مسعود بن الصلت المزني وهذا يجاب عن تعقب الذهبي على الحاكم
 ومن جملة الزيادات في حديث جابر يصنع أحدكم إلى غنى أو فقير رواه أبو يعلى في حديث جابر وإن من
 المعروف أن تلقى أحلك ووجهك إليه منبسط وأن تصب من دلوك في أناء جارك رواه أحمد وعبد بن حميد
 وأبو داود وقال حسن صحيح والدارقطني والحاكم ومن الزيادات في حديث بلال والمعروف بقي سبعين نوعا
 من البلاء وبقي مائة السوء الحديث رواه هكذا ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج والخرائطى وابن النجار ومن
 الزيادة في حديث ابن مسعود غنيا كان أو فقيرا رواه الطبراني في الكبير ومن الزيادات في حديث ابن عباس
 ما أشار إليه المصنف بقوله (وقال صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة والذال على الخير كفاعله والله يحب

وجوها من خلقه حب
 الهم المعروف وحب الهم
 فعالة ووجه طلاب المعروف
 الهم ويسر عليهم إعطائه كما
 يسر الغيث إلى البلدة
 الجديدة فيحييها ويحيى به
 أهلها وقال صلى الله عليه
 وسلم كل معروف صدقة
 وكل ما أنفق الرجل على
 نفسه وأهله كتب له صدقة
 وما وقى به الرجل عرضه فهو
 له صدقة وما أنفق الرجل
 من نفقة فعلى الله خلفها
 وقال صلى الله عليه وسلم كل
 معروف صدقة والذال على
 الخير كفاعله والله يحب

اغاثة الله فان) أى المتخبر فى أمره الحزين المسكين الذى لا يجد له مغيشا ولا ناصرا قال العراقى رواء الدارقطنى فى المستجاد من روى الحاج بن اوطاة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده والحاج ضعيف وقد جاءه من روى فى الجلة الاولى تقدمت قبله والجلة الثانية تقدمت فى كتاب العلم من حديث أنس وغيره والجلة الثالثة رواها أبو يعلى من حديث أنس وفيها زياد التميمى ضعيف وروى ابن عدى الجلتين الاخيرتين فى ترجمة سليمان الشاذكونى من حديث يزيد بن ابي عيسى قلت وروى البيهقى هذه الجلة الثالثة معافى الشعب من حديث ابن عباس وفيه طلحة بن عمرو قال الذهبي قال أحمد متروك الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم كل معر وف فعلته الى غنى أو فقير صدقة) قال العراقى رواء الدارقطنى فى المستجاد من حديث أبي سعيد وجابر والطبراني والخراطي كلاهما فى مكارم الاخلاق ومن حديث ابن مسعود وابن منيع من حديث ابن عمر باسنادين ضعيفين اه قات حديث جابر رواه أيضا الخطيب فى الجامع وابن عساكر فى التاريخ بالفظ صنعته بدل فعلته وفيه صدقة وحديث ابن مسعود رواه أيضا ابن أبي الدنيا فى قضاء الحوائج وحديث ابن عمر رواه ابن أبي الدنيا أيضا فى الكتاب المذكور (وروى) فى الاسرائيليات (ان الله تعالى أوحى الى موسى عليه السلام لا تقتل السامرى فانه سخى) وهو رجل من اليهود وقصته مذكورة فى القرآن وطائفة من اليهود ينتسبون اليه وذكرا المسعودى انهم ينكرون نبوة داود ومن بعده من الانبياء ويقولون لاني بعد موسى وجعلوا رؤساءهم من ولده وبن بن عمران ويقولون لامساس وزعون ان نابلس هى بيت المقدس وهى مدينة يعقوب عليه السلام (وقال جابر) بن عبد الله الانصارى رضى الله عنه (بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا) أى سرية (ولى عليهم قيس بن سعد بن عبادة) بن ذليم بن حارثة بن الخزرج الانصارى الخزرجى صحابى ابن صحابي رضى الله عنهما مات سنة ستين أو بعدها روى له الجماعة (فجهدوا) بالضم مبنيا للمفعول أى أصابهم الجهد (فخبرهم قيس تسع ركائب) جمع ركوبة بالفتح وهى الناقة تركب (فخد ثوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك) لما قدموا (فقال صلى الله عليه وسلم ان الجود لمن شمة أهل ذلك البيت) يشير به الى بيت سعد بن عبادة فانهم مشهورون بالجود والاطعام من آبائهم قال العراقى رواء الدارقطنى فى المستجاد من رواية أبي حمزة الجيرى عن جابر ولا يعرف اسمه ولا حاله اه قات ورواه أيضا أبو بكر الشافعى فى الغيلانيات وابن عساكر بسياق المصنف عن جابر عن عبد الله ورواه ابن عساكر أيضا عن جابر بن سمرة وقول المصنف يحتمل ان يكون جابر الانصارى وان يكون جابر بن سمرة * (الاثار قال على كرم الله وجهه اذا أقبلت الدنيا اليك فان وفر مالك وجاهلك فانفق منها) لمن يستحق (فانفق مع الاقبال) بانفاقك مع الاقبال (واذا أدبرت) عنك وولت (فانفق منها) أيضا (فانفق مع الاقبال) فالفانفاق منها محمود على كل حال (وأشدد) لا تبخلن بدنيا وهى مقبلة * فليس ينقصها التبذير والسرف (وان تولت فأحرى ان تجود بها) فالجود منها اذا ما أدبرت خلف (وسال معاوية) بن أبي سفيان (الحسن بن على) رضى الله عنهما (عن المروعة والتجدة والكرم) ما حدها (فقال) الحسن (أما المروعة فحفظ الرجل دينه) عملا يليق به (وحززه نفسه) عن الذهول والدناة (وحسن قيامه) أى التعهد (بضيعة وحسن المسارعة والاقدام فى الكراهية) أى فيما تسكره النفس وهذه الاوصاف هى المعبر عنها بالانسانية (وأما التجدة فالذب) أى الدفع والمنع (عن الجار) بان لا يوطئ جاره بما يكره (والصبر فى المواطن) أى مواطن الشدة (وأما الكرم فالتبصر بالمعروف قبل السؤال) أى يتبدئ به قبل ان يسأل (والاطعام فى المحل) أى وقت الجذب وقلة المطر (والرافة بالسائل) أى الشفقة والرجة بحاله (مع بذل النائل) أى العطاء (ورفع رجل الى) أبى عبد الله (الحسن بن على) رضى الله عنهما (رقعة) بسأله فيها حاجة (فقال حاجتك مقضية) وذلك قبل ان يقرأها (فقبل له يا ابن رسول الله لولظرت فى رقعة ثم رددت الجواب على قدر ذلك قال يسألنى الله عز وجل عن ذل مقامه) أى وقوفه (بين

الى موسى عليه السلام لا تقتل السامرى فانه سخى وقال جابر بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا عليهم قيس بن سعد بن عبادة فجهدوا فخبرهم قيس تسع ركائب فخد ثوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال صلى الله عليه وسلم ان الجود لمن شمة أهل ذلك البيت (الاشمار) قال على كرم الله وجهه اذا أقبلت عليك الدنيا فانفق منها فانها لا تبغى واذا أدبرت عنك فانفق منها فانها لا تبخلن بدنيا وهى مقبلة فليس ينقصها التبذير والسرف وان تولت فأحرى ان تجود بها فالجود منها اذا ما أدبرت خلف وسأل معاوية الحسن بن على رضى الله عنهما عن المروعة والتجدة والكرم فقال أما المروعة فحفظ الرجل دينه وحززه نفسه وحسن قيامه بضيعة وحسن المسارعة والاقدام فى الكراهية وأما التجدة فالذب عن الجار والصبر فى المواطن وأما الكرم فالتبصر بالمعروف قبل السؤال والاطعام فى المحل والرافة بالسائل مع بذل النائل ورفع رجل الى الحسن بن على رضى الله عنهما رقعة فقال حاجتك مقضية فقبل له يا ابن رسول الله لولظرت فى رقعة ثم رددت الجواب على قدر ذلك فقال يسألنى الله عز وجل عن ذل مقامه بين

يدى حتى أقرأ رفته وقال ابن السهمك عجت لمن يشتري الممالك بما له ولا يشتري الاخرار بمعر وفه وسئل بعض الاعراب من سيدكم فقال من
احتمل شتمنا وأعطى سائلنا وأغضى عن جاهلنا وقال علي بن الحسين رضي الله عنهم من وصف يبدل ماله لطلابه لم يكن سخيا وانما السخي
من يتدنى بحقوق الله تعالى في أهل طاعته ولا تنازع نفسه الى حب الشكر له اذا كان يقينه بثواب الله تاما (١٨٠)

وقبل للحسن البصري ما
السخاء فقال أن تجود بمالك
في الله عز وجل قبل فما
الحزم قال أن تمنع مالك فيه
قبل فما الاسراف قال
الانفاق لحب الرياسة وقال
جعفر الصادق رحمه الله عليه
لامال أعون من العقل ولا
مصيبة أعظم من الجهل ولا
مظاهرة كاشورة ألوان
الله عز وجل يقول اني جواد
كريم لا يجاورني لئيم واللو
من التكفر وأهل التكفر في
الار والجود والكريم من
الايمن وأهل الايمان في
الجنة وقال حديثه رضي الله
عنه رب فاجر في دينه أحرق
في معيسته يدخل الجنة
بسماعته وروى ان
الاحنف بن قيس رأى
رجلا في يده درهم فقال لمن
هذا الدرهم فقال لي فقال
أمانه ليس لك حتى يخرج
من يدك وفي معناه قبل أنت
للمال اذا أمسكته * فاذا
أنفقته فالمال لك وصي
واصل بن عطاء الغزال لانه
كان يجلس الى الغزالين
فاذا رأى امرأة ضعيفة
أعطاهاشيا وقال الاصمعي
كتب الحسن بن علي الى
الحسين بن علي رضوان
الله عليهم يعتب عليه في

يدى حتى أقرأ رفته وقال (ابن السهمك) البغدادى الواعظ (عجت لمن يشتري الممالك
بماله ولا يشتري الاخرار بمعر وفه) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وسئل بعض الاعراب من سيدكم فقال من
احتمل شتمنا) فلم يرد عليه بمثله (وأعطى سائلنا) بماله ومعر وفه (وأغضى) أى سامح (عن جاهلنا) فلم يؤاخذه
بجهله (وقال علي بن الحسين) زين العابدين رضي الله عنه (من وصف يبدل ماله لطلابه لم يكن سخيا وانما
السخي من يتدنى بحقوق الله تعالى في أهل طاعته ولا تنازع نفسه الى حب الشكر له اذا كان يقينه بثواب
الله تاما) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقيل للحسن البصري) رحمه الله تعالى (ما السخاء قال ان تجود بمالك
في الله عز وجل قبل وما الحزم قال ان تمنع مالك فيه) أى في الله عز وجل (قبل فما الاسراف قال الانفاق
لحب الرياسة) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال جعفر الصادق) رضي الله عنه (لامال أعود من العقل) أى
أكثر عائدته (ولا مصيبة أعظم من الجهل ولا مظاهرة) وهى المعاونة (كالمشاورة) مع أهل الدين والرأى
المتين (الاوان الله عز وجل يقول اني جواد كريم لا يجاورني لئيم) أى في دار كرامتى (واللو من التكفر
وأهل الكفر في النار والجود والكريم من الايمان وأهل الايمان في الجنة) وهو معنى الخبر السابق السخاء
شجرة من أشجار الجنة واللؤم شجرة من أشجار النار (وقال حديثه) بن ايمان رضي الله عنه (رب فاجر
في دينه) أى ليس بدين (أحرق في معيسته) أى لا يدري في أمور معيسته ولا يحسن الصنعة (يدخل الجنة
بسماعته) أى بذله لماله (ورأى الاحنف بن قيس رجلا في يده درهم) يقبله (فقال لمن هذا الدرهم قال لي
فقال أمانه ليس لك حتى يخرج من يدك وفي معناه قبل)

(أنت للمال اذا أمسكته * فاذا أنفقته فالمال لك)

أى اذا أحرزته عندك فانت بارائه كالحارس له والخائف عليه فاذا أخرجته من يدك صار لك حيث قضى
حاجتك وسلمت من وبال له واسترحت من حراسته (وسمى واصل بن عطاء الغزال) وهى نسبة من يبيع الغزل
ولم يكن كذلك ولكنه لقب به (لانه كان يجلس الى الغزالين) أى عندهم في سوقهم (فاذا رأى امرأة ضعيفة)
الحال أنت تشتري الغزل وهى فقيرة (أعطاهاشيا) من المال مواساة لها فلكثرة ملازمته لهم لقب بالغزال
وواصل هذا هو الذى كان يختلف الى الحسن البصري فلما اختلفوا وقالت الخوارج بتكفير مرتكبي
الكبائر وقالت الجماعة بانهم مؤمنون وان فسقوا بالكبائر فرج واصل عن الفريقين وقال فاسق هذه
الامة لا مؤمن ولا كافر منزلة بين المنزلتين فطرده الحسن فاعتزله وجلس اليه عمرو بن عبيد في باب مولى
باعد و به البصري من بنى تميم فقبل لهما ولا تبايعهما المعتزلة وكان عمرو وعاصمجهدا الا انه يكذب في الحديث
وهما الاعداء (وقال الاصمعي) عبد الملك بن سعيد بن قريب (كتب الحسن بن علي الى) أخيه (الحسين بن
علي رضي الله عنهما يعتب عليه في اعطاء الشعراء) الاموال الجنة (فكتب اليه خيرا المال ما وقى به العرض)
أى حفظه عن الامتهان وهو معنى الخبر السابق ما وقى به المؤمن عرضه فهو صدقة رواء عبد الجيد بن الحسن
عن ابن المنكدر عن جابر رفعه قال عبد الجيد سألت ابن المنكدر عن معناه فقال ما يعطيه الشعراء وقد تقدم
نحوه (وقيل لسفيان بن عيينة) رحمه الله تعالى (ما السخاء فقال السخاء البر بالاخوان) أى مواصلة
بالاحسان (والجود بالمال) أى اعطاؤه بذله لهم (قال دورث أبى) وهو عيينة بن ميمون الهلالي (نخسين
ألف درهم فبعثهم اصررا الى اخوانه وقال قد كنت أسأل الله تعالى لاخواني الجنة في صلاتي فابخل عليهم
بالدنيا) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (بذل المجهود) أى الطاقة (في

اعطاء الشعراء فكتب اليه خيرا المال ما وقى به العرض وقيل لسفيان بن عيينة ما السخاء قال السخاء البر بالاخوان
والجود بالمال قال دورث أبى نخسين ألف درهم فبعثهم اصررا الى اخوانه وقال قد كنت أسأل الله تعالى لاخواني الجنة في صلاتي فابخل
عليهم بالمال وقال الحسن بذل المجهود في

فان لم يكن قال من كثرت
أيادي عنده وقال عبد
العز بن مروان اذا
الرجل أمكنني من نفسه حتى
أضع معروفي عنده فنده
عندي مثل يدي عنده وقال
المهدي لشبيب بن شيبة
كيف رأيت الناس في
داري فقال يا أمير المؤمنين
ان الرجل منهم ليدخل
راجيا ويخرج راضيا وتثل
ممثل عند عبد الله بن جعفر
فقال

بذل الموجود من المال (منتهى الجود وقيل لبعض الحكماء من أحب الناس اليك قال من كثرت أباديه)
أي نعمه ومعروفه واحسانه (عندي قبل فان لم يكن قال من كثرت أيادي) أي نعمي (عنده وقال عبد
العز بن مروان) ابن الحكم الأموي والد عمر بن عبد العزيز وأخو عبد الملك (اذا الرجل أمكنني من
نفسه حتى أضع معروفي عنده) أي قبله مني (فنده عندي مثل يدي عنده) أي سواء (وقال المهدي) محمد
ابن عبد الله بن علي بن عبد الله بن عباس (شبيب بن شيبة) بن عبد الله التميمي المنقري البصري كنيته أبو
معمر أحد البلاء أخباري صدوق والمصاحمة قبله الخطيب ولم يخطب قط روى عن الحسن البصري
وروى له الترمذي وقد ضعفه يحيى بن معين مات في حدود السبعين (كيف رأيت الناس في داري فقال
يا أمير المؤمنين ان الرجل منهم يدخل راجيا ويخرج راضيا) وهذا الجواب مع اختصاره في غاية البلاغة مع
ما بين يدخل ويخرج من حسن المقابلة والجناس بين راضيا وراجيا ولزوم ما لا يلزم وفي صفوة التواريخ وكان
المهدي يقعد له ظالم فقال لبعض أصحابه كيف رأيت الناس فقال رأيت الخارج راضيا والداخل راجيا
(وتمثل ممثل عند عبد الله بن جعفر) بن أبي طالب وهو أحد أجواد قريش وسبأ في ذكره
في حكايات الاسخياء (فقال)

(ان الصنعة لا تكون صنعة * حتى يصابها طريق المصنع)

(فاذا اصطنعت صنعة فاعمل بها * لله أول ذوى القرابة أودع)

ان الصنعة لا تكون صنعة
حتى يصابها طريق المصنع
فاذا اصطنعت صنعة فاعمل

وهو معنى قول الاثر السابق عن علي رضي الله عنه الصنعة لا تكون الا الذي حسب ودين وقد روى ذلك
أيضا من قول محمد بن علي بن الحسين كافي الخليفة (فقال عبد الله بن جعفر ان هذين البيتين ليخلان الناس)
أي يعلمانهم بخلا (ولكن امطر المعروف مطرا) أي عم معروفك على الكل (فان اصاب الكرام كانوا
له أهلا وان اصاب اللئام كنت أنت له أهلا) وهو معنى الخبر السابق اصنع المعروف مع من هو أهله ومن
ليس بأهله فان اصاب الاهل فهو له أهل وان لم يصب الاهل فانت له أهل ومن هنا قول العامة اعمل المعروف
وارمه في البحر ان لم يعرفه السهم يعرفه ربه السهم فكان عبد الله بن جعفر انما روى على الممثل قوله في
المصراع الأخير حيث خصص فيه القرابة ثم قال أودع أي اترك والا فلا اختيار ان الصنعة تكون في ذوى
حسب ودين وهذا لا ينكر والله أعلم * (حكايات الاسخياء)

لله أول ذوى القرابة أودع
فقال عبد الله بن جعفر ان
هذين البيتين ليخلان الناس
ولكن امطر المعروف مطرا
فان اصاب الكرام كانوا له
أهلا وان اصاب اللئام كنت
له أهلا

روى (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهدير التيمي المدني ابن خال عائشة ثقة فاضل تقدم ذكره
(عن أم درة وكانت تخدم عائشة رضي الله عنها) وهي مولاة لها هكذا ضبطه غير واحد بضم الدال المهملة
وضبطه الحافظ في التبصير بفتح الذال المعجمة وهي مقبولة روى لها أبو داود في السنن (ان معاوية وأبن
الزبير) وفي بعض النسخ الاقتصار على أحدهما بغير شك ولفظ القوتان ابن الزبير ولم يشك وهو عبد الله
ابن الزبير رضي الله عنه (بعث اليها بمال في غراريتين) قالت أراه (ثمانين ومائة ألف درهم) في كل غرارة
تسعون ألفا (فدعت بطبق) وهي يومئذ صائمة (فعلت تقسمه بين الناس) فامست وماعندها من ذلك درهم
(فلما أمست قالت يا جارية هلمي بطوري) ولفظ القوت هلمي فطوري (فجاعتها بخبز وزيت فقالت لها أم
درة ما استطعت) ولفظ القوت أما استطعت (فما قسمت اليوم ان تشتري لنا بدرهم لحما فطر عليه قالت)
لا تعنفيني (لو كنت ذكرتيني لفعلت) هكذا نقله صاحب القوت قال وروى هشام بن عروة عن أبيه ان
معاوية بعثت الى عائشة مرة بمائة ألف قال فوالله ما غابت الشمس من ذلك اليوم حتى فرقته فقالت مولاة
لها واشتريت لنا من هذه الدراهم بدرهم لحما فقالت لو قلت لي قبل ان أفرقها فعلت وقال تميم بن عروة بن
الزبير لقد رأيت عائشة تتصدق بسبعين ألفا وانما الترفع جانب درعها وراحمها عن عطاء قال بعث
معاوية الى عائشة بطوق من ذهب فيه جوهر قوم بمائة ألف فقسمته بين أزواج النبي صلى الله عليه وسلم (وعن
أبان بن عثمان) بن عثمان الأموي المدني كنيته أبو سعيد ويقال أبو عبد الله ثقة مات سنة خمس ومائة روى

* (حكايات الاسخياء)
عن محمد بن المنكدر عن أم
درة وكانت تخدم عائشة
رضي الله عنها قالت ان
معاوية بعث اليها بمال في
غراريتين ثمانين ومائة ألف
درهم فدعت بطبق فجعلت
تقسمه بين الناس فلما
أمست قالت يا جارية هلمي
فطوري فجاعتها بخبز
وزيت فقالت لها أم درة ما
استطعت فيما قسمت
اليوم أن تشتري لنا بدرهم

لحما فطر عليه فقالت لو كنت ذكرتيني لفعلت * وعن أبان بن عثمان

قال أراد رجل أن يضار عبد الله بن عباس فأتى وجوه قريش فقال يقول لكم عبد الله تغدوا عندي اليوم فأنوه حتى ملأوا عليه الدار فقال ما هذا فاجبر الخبر فامر عبد الله بشراء (١٨٢) فأكهتوا أمر قوماً فطبخوا وخبزوا ووقدت الفاكهة اليهم فلم يفرغوا منها حتى وضعت

الموائد فأكلوا حتى صدروا فقال عبيد الله لو كلاته أموجود لنا هذا كل يوم قالوا نعم قال فليتغدا عندنا هؤلاء في كل يوم وقال مصعب بن الزبير معاً به فلما انصرفوا بالمدينة فقال الحسين بن علي لأخيه الحسن لا تلهه ولا تسلم عليه فلما خرج معاوية قال الحسن ان علياً نادى بنا فلا بد لنا من اتيانه فركب في انره ولحقه فسلم عليه وأخبره بدينه فروا عليه بخي عليه ثمانون ألف دينار وقد اعيا وتخلف عن ابل وقوم يسوقونه فقال معاوية ما هذا فذكر له فقال اصرفوه بما عليه الى أبي محمد وعن واقد بن محمد الواقدي قال حدثني أبي انه رفع رقعة الى المأمون يذكرفها كثره الدين وقلة صبره عليه فوقع المأمون على ظهر رقعته انك رجل اجتمع فيك خصلتان السخاء والحياء فاما السخاء فهو الذي أطلق مافي يدك وأما الحياء فهو الذي يمنعك عن تبليغنا ما أنت عليه وقد أمرت لك بمائة ألف درهم فان كنت قد أصبت فازدد في بسط يدك وان لم تكن أصبت فجنائتك على نفسك وان كنا بلغنا بعتك فزد في بسطة يدك فان خائن الله مفتوحة يده بالخير مبسوطه (وأنت حدثتني وأنت) وفي رواية حين كنت (على قضاء الرشيد) أي لان الرشيد كان ولا قضاء شرقية بغداد (عن محمد بن اسحق) بن يسار أبي بكر المطالي مولا هم المدي نزيل العراق امام المغازي صدوق يدلس مات سنة خمسين ومائته روى له البخاري في التاريخ ومسلم والاربعة وله ترجمة واسعة في تاريخ الخطيب وهو أول التراجم في الكتاب عن الزهري عن أنس رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للزبير بن العوام) بن خويلد ابن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن عبد الله القرشي الأسدي أحد العشرة المشهود لهم بالجنة رضي الله عنه (يا زبير اعلم ان مفاتيح أرزاق العباد بازاء العرش يبعث الله عز وجل الى كل عبد بقدر نفقته فنكثر كثره ومن قلل قلل له) أي من وسع على عباده ونحوهم ممن عليه مؤنتهم وجواباً وأنبأ الله عليه من الارزاق بقدر ذلك أو أزيد ومن قتر قتر عليه وشاهده الخبر ان الله ينزل المعونة على قدر المؤنة والخبر الآخر ان الله ما كيانا دي كل صباح اللهم أعط كل منفق خلفاً وأعط كل ممسك تالها قال العراقي حديث أنس مذكور رواه الدارقطني في المستجاد وفي اسناده الواقدي عن محمد بن اسحق عن الزهري بالعنينة ولا يصح اه قالت يشير الى ان محمد بن اسحق يدلس كما سبق فما كان من رواياته كذلك فليس بمقبول عند أهل النقد وقد رواه الدارقطني أيضاً في الافراد بل يظن ان مفاتيح الرزق متوجهة نحو العرش فينزل الله تعالى على الناس أرزاقهم على قدر نفقاتهم فنكثر كثره ومن قلل قلل له وفيه أيضاً عبد الرحمن بن حاتم المرادي قال الذهبي ضعيف وقد رواه كذلك ابن النجار والمصنف رواه التميمي في الترغيب الا انه قال الى عباده على قدر نفقاتهم والباقي سواء وروى ابن عدي في الكامل وأبو نعيم في الحلية كلاهما من طريق علي بن سعيد بن

له البخاري في كتاب الادب المفرد ومسلم والاربعة (قال أراد رجل ان يضار عبد الله بن عباس) رضي الله عنه (فأتى وجوه قريش) أي أكابرهم (فقال يقول لكم عبد الله تغدوا عندي اليوم فأنوه حتى ملأوا عليه الدار) أي اكثرتهم (فقال ما هذا فاجبر الخبر فامر عبد الله بشراء فاكهة) من السوق يليهم بها (وأمر قوماً فطبخوا وخبزوا ووقدت الفاكهة اليهم فلم يفرغوا منها حتى وضعت الموائد فأكلوا حتى صدروا) فقال عبيد الله لو كلاته أموجود لنا هذا كل يوم قالوا نعم قال فليتغدا عندنا هؤلاء في كل يوم وقال في الرسالة (وعن واقد بن محمد الواقدي قال حدثنا أبي) أبو عبد الله محمد بن عمر بن محمد بن واقد الاسلمي المعروف بالواقدي نسبة الى جده الاعلى وهو من موالى بنى أسلم تولى قضاء بغداد من قبل الرشيد وولاه المأمون قضاء عسكر المهدي وكان يكرم جانبه ومات بهاروى عن أبي ذؤيب ومعمرو الاوزاعي ومالك والثوري وعنه أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن سعد كاتبه وآخرون قال ابن معين لا يكتب حديثه هو ليس بشئ وقال أبو زرعة ضعيف الحديث ترك الناس حديثه الا الاعتبار وقال ابن الاثير ضعف في المغازي وغيره وروى قضاء شرقية بغداد وولد سنة ١٣٠ ومات في ذى الحجة سنة ٢٠٧ زاد ابن التراب لثنتي عشرة خلة من ذى الحجة ببغداد (انه رفع رقعة الى المأمون) عبد الله بن هرون العباسي وهو يومئذ خليفة (يذكرفها كثره الدين) بسبب ضائقة لحقته (وقلة صبره عليه) وعين مقداره في قصته (فوقع المأمون على ظهر رقعته) بخطه (انك رجل اجتمع فيك خصلتان سخاء وحياء فاما السخاء فهو الذي أطلق مافي يدك) بتدبير ما لم يكن (وأما الحياء فهو الذي يمنعك عن تبليغنا ما أنت عليه) وفي رواية والحب جلتك على ان ذكرت لنا بعض دينك (وقد أمرت لك بمائة ألف درهم) وهو ضعف ماسأل وكان دينه خمسين ألف درهم (فان كنت قد أصبت فازدد في بسط يدك وان لم تكن أصبت فجنائتك على نفسك) وفي رواية فان كنا قصرنا عن بلوغ حاجتك فجنائتك على نفسك وان كنا بلغنا بعتك فزد في بسطة يدك فان خائن الله مفتوحة يده بالخير مبسوطه (وأنت حدثتني وأنت) وفي رواية حين كنت (على قضاء الرشيد) أي لان الرشيد كان ولا قضاء شرقية بغداد (عن محمد بن اسحق) بن يسار أبي بكر المطالي مولا هم المدي نزيل العراق امام المغازي صدوق يدلس مات سنة خمسين ومائته روى له البخاري في التاريخ ومسلم والاربعة وله ترجمة واسعة في تاريخ الخطيب وهو أول التراجم في الكتاب عن الزهري عن أنس رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للزبير بن العوام) بن خويلد ابن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن عبد الله القرشي الأسدي أحد العشرة المشهود لهم بالجنة رضي الله عنه (يا زبير اعلم ان مفاتيح أرزاق العباد بازاء العرش يبعث الله عز وجل الى كل عبد بقدر نفقته فنكثر كثره ومن قلل قلل له) أي من وسع على عباده ونحوهم ممن عليه مؤنتهم وجواباً وأنبأ الله عليه من الارزاق بقدر ذلك أو أزيد ومن قتر قتر عليه وشاهده الخبر ان الله ينزل المعونة على قدر المؤنة والخبر الآخر ان الله ما كيانا دي كل صباح اللهم أعط كل منفق خلفاً وأعط كل ممسك تالها قال العراقي حديث أنس مذكور رواه الدارقطني في المستجاد وفي اسناده الواقدي عن محمد بن اسحق عن الزهري بالعنينة ولا يصح اه قالت يشير الى ان محمد بن اسحق يدلس كما سبق فما كان من رواياته كذلك فليس بمقبول عند أهل النقد وقد رواه الدارقطني أيضاً في الافراد بل يظن ان مفاتيح الرزق متوجهة نحو العرش فينزل الله تعالى على الناس أرزاقهم على قدر نفقاتهم فنكثر كثره ومن قلل قلل له وفيه أيضاً عبد الرحمن بن حاتم المرادي قال الذهبي ضعيف وقد رواه كذلك ابن النجار والمصنف رواه التميمي في الترغيب الا انه قال الى عباده على قدر نفقاتهم والباقي سواء وروى ابن عدي في الكامل وأبو نعيم في الحلية كلاهما من طريق علي بن سعيد بن

بشير

الرشيد عن محمد بن اسحق عن الزهري عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للزبير بن العوام يا زبير اعلم ان مفاتيح أرزاق العباد بازاء العرش يبعث الله عز وجل الى كل عبد بقدر نفقته فنكثر كثره ومن قلل قلل له

بشير عن أحمد بن عبد الله بن نافع بن ثابت بن عبد الله بن الزبير عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر قالت قال الزبير بن العوام مررت برسول الله صلى الله عليه وسلم فبذعما نيتي بيده فالتفت اليه فقال يا زبير ان باب الرزق مفتوح من لدن العرش الى قوام بطن الارض يرزق الله كل عبد على قدر همته ونهمته وقد أورد ابن الجوزي في الموضوعات وقال عبد الله بروي الموضوعات على الاثبات وأقره على ذلك السيوطي في مختصر الموضوعات (وأنت أعلم) هذا من كلام المأمون يخاطب به الواقدي نادبا كأنه يقول وأنت أكثر علماني بذلك (قال الواقدي) وكنت أنسيت الحديث (فوالله لكذا كره المأمون اياي الحديث) المذكور (أحب الى من الجائزة ومن مائة ألف) وهذه الحكايات ساقها الخطيب في التارخ بجمع اختلاف يسير وكان الواقدي اماما واسع العلم والرواية ومن روى عنه بشير الحافي وناهيك به منقبة له وذكري ابن الجوزي في كتابه الذي وضعه في أخبار بشران بشرأ أخذ عنه رقية الحجي وهي أن تكتب على ثلاث ورقات زيتون نهار السبت على واحدة جهنم غرقي وعلى الثانية جهنم عطشى وعلى الثالثة مقدورة ثم تجعل في خوخة وتشد في عضد المحوم الا يسرقا سمعت الواقدي يقول جرت به فوجدته نافعا ومما يناسب اراده هنا مارواه السعدي في مروج الذهب والخطيب في التارخ واللفظ للمسعودي قال الواقدي كان لي صديقان أحدهما هاشمي وكنا كنفس واحدة فتالتني ضائقة شديدة وحضر العبد فقالت لي امرأتي أما نحن في أنفسنا فصب على البؤس والشدة وأما صبيانا فلهذا قطعوا قلبي رحمة لهم لانهم يرون صبيان الجيران وقد تزبنوا في عيدهم وأصلحوا ثيابهم وهم على هذه الحالة من الثياب الرثة فلواحتلت في شيء نصرته في كسوتهم قال فكنت الى صديقي الهاشمي أسأله التوسعة على توجهي الى كيسا محتوما ذكر أن فيه ألف درهم فاستقر قرارى حتى كتب الصديق الاخر يشكو مثل ما شكوت الى صاحبي الهاشمي فوجهت اليه الكيس على حاله وخرجت الى المسجد وأتيت فيه ايلتين مسحيتين امرأتي فلما دخلت علمها استحسنت ما كان مني ولم تعنفني عليه فبينما أنا كذلك اذ في صديقي الهاشمي ومعه الكيس كهيمته فقال لي اصدقني عما فعلت فجاوحت به اليك فمرته الخبر على وجهه فقال لي انك وجهت الى وما أملك على الارض الا ما بعثت به اليك وكتبت الى صديقنا أسأله المواساة فوجه كيسي بخاتمي قال الواقدي فتواسينا الالف درهم فيما بيننا ثم اننا أخرجنا للمرأة مائة درهم قبل ذلك ونفي الخبر الى المأمون فدعا في فشرحت له الخبر فأمر لنا بسبعة آلاف دينار لكل واحد منا ألف دينار وللمرأة ألف دينار (وسأل رجل الحسن بن علي) بن أبي طالب رضي الله عنه (حاجة فقال له يا هذا حق سؤالك اياي يعظم لدى ومعرفتي بما يجب لك تكبير على ويدي تعجز عن نيلك) أي اعطائك (بما أنت أهله والكثير في ذات اليد قليل وما في مدي وفاء لشكر لك فان قبلت الميسور ورفعت عن مؤنة الاحتمال والاهتمام لما أتتكاه من واجبك فعلت) فانظر حسن هذا الاعتذار الجامع لغزون المعاني الاخذ بالاسباب الفصاحة (فقال الرجل) يا ابن رسول الله اقبل الميسور (واشكر العطية واعذر على المنع فدعا الحسن بوكيله وجعل يحاسبه على نفقائه حتى استقصاها) أي أنها الى آخرها (فقال هات الفاضل من الثمانمائة ألف درهم فاحضر خسين ألفا قال ففاضل من الثمانمائة ألف دينار قال هي عندي قال أحضرها فاحضرها فدفع الدنانير والدرهم الى الرجل وقال هات من يحملها لك فاتاه بحمالين فدفع اليه الحسن رداءه لكراء الحمالين فقال له مواله والله ما عندنا درهم فقال أرجو أن يكون لي عند الله أجر عظيم واجتمع قراء البصرة الى ابن عباس وهو عامل بالبصرة فتألوا لنا جارسا ووام قوام يمتني كل واحد منا أن يكون مثله وقد زوج بنية له من ابن أخيه

من ابن أخيه

وهو فقير وليس عنده ما يجزها به فقام عبد الله بن عباس فأخذ بأيديهم وأدخلهم داره وفتح صندوقاً فخرج منه ست بدر فقال اجملوا فقال ابن عباس ما أنصفناه أعطيناها ما يشغل عن قيامه وصيامه ارجعوا بنا نسكن أعوانه على تجهيزها فليس للدنيا من القدر ما يشغل مؤمننا عن عبادته وبما بنامن الكبر ما لا نخدم أولياء الله تعالى ففعل وفعلوا وحكى أنه لما أجذب الناس بمصر وعبد الحميد بن سعد أميرهم فقال والله لا علمن الشيطان أنى عدوه (١٨٤) فلما تعذر عليه ارتجاعها كتب اليهم ببيعها ودفع الفاضل منها عن حقوقهم الى من لم تنله نسائه وقيمته خمسة مائة ألف (١٨٤)

صلاته * وكان أبو طاهر ابن كثير شيعياً فقال له رجل بحق على بن أبي طالب لما وهبت لي ثغلك بموضع كذا وكذا فقال قد فعلت وحقه لا عطيتك ما يلها وكان ذلك أضعاف ما طلب الرجل وكان أبو مرثد أحد الكرماء فدحه بعض الشعراء فقال للشاعر والله ما عندي ما أعطيك ولكن قدمني الى القاضي وادع على عشرة آلاف درهم حتى أقرك بها ثم احبسني فان أهلى لا يترك كوني محبوباً ففعل ذلك فلم يس حتى دفع اليه عشرة آلاف درهم وأخرج أبو مرثد من الحبس * وكان معن ابن زائدة عاملاً على العراقيين بالبصرة فحضر بابه شاعر فاقام مدة وأراد الدخول على معن فلم يتهيأ له فقال يوماً لبعض خدام معن اذا دخل الأمير البستان فعرني فلما دخل الأمير البستان أعلمه فكاتب الشاعر بيتاً على خشبة

وهو فقير وليس عنده ما يجزها به فقام ابن عباس فأخذ بأيديهم فأدخلهم داره وفتح صندوقاً فخرج منه ست بدر (فقال اجملوا) اليه يستعين بها (فقال ابن عباس ما أنصفناه أعطيناها ما يشغل عن قيامه وصيامه ارجعوا بنا نسكن أعوانه على تجهيزها فليس للدنيا من القدر ما يشغل مؤمننا عن عبادته وبما بنامن الكبر ما لا نخدم أولياء الله تعالى ففعل وفعلوا وحكى أنه لما أجذب الناس بمصر) أى أقعطوا وغلث أسعارها (وعبد الحميد بن سعد أميرهم فقال والله لا علمن الشيطان أنى عدوه) أى فى مخالفتهم له فى البذل والاطعام (فقال) أى كفل (محاو يجهم) أى فقرأهم وصرف اليهم ما يحتاجونه (الى ان رخصت الاسعار) وارتفع الغلاء عنهم (ثم عزل عنهم فرحل وللخارج عليه ألف ألف درهم) مما كان يستقرضه منهم فى تلك المصاريف (فرهنهم بها حتى نسائه وقيمته خمسة مائة ألف ألف درهم فلما تعذر عليه ارتجاعها كتب اليهم ببيعها ودفع الفاضل منها عن حقوقهم) وهو أربع مائة ألف ألف وتسعة وتسعون ألف ألف (الى من لم تنله صلاته) أى لم تبلغه حال كونه بمصر (وكان أبو طاهر بن كثير شيعياً فقال له رجل بحق على بن أبي طالب) رضى الله عنه (لما وهبت لي ثغلك) بموضع كذا (وسماه) فقال قد فعلت وحقه لا عطيتك ما يلها (أى يتصل بهما من الارض) (وكان ذلك أضعاف ما طلب الرجل وكان أبو مرثد أحد الكرماء) المشهور بن (فدحه بعض الشعراء فقال للشاعر والله ما عندي ما أعطيك ولكن قدمني الى القاضي وادع على عشرة آلاف درهم حتى أقرك بها ثم احبسني فان أهلى لا يترك كوني محبوباً ففعل ذلك فلم يس حتى دفع اليه عشرة آلاف درهم وأخرج أبو مرثد من الحبس) نقله القشيري فى الرسالة (وكان معن ابن زائدة) بن مطر بن شريك بن عمرو بن قيس بن شراحيل بن مرة بن همام بن مرة بن ذهل بن شيان الشيباني الكرمي الجواد المشهور (عاملاً على العراقيين بالبصرة) عراق العرب وعراق الحجاز والبصرة هى القاعدة (فحضر بابه شاعر فاقام مدة وأراد الدخول على معن فلم يتهيأ له فقال يوماً لبعض خدام معن اذا دخل الأمير البستان فعرني فلما دخل الأمير البستان أعلمه فكاتب الشاعر بيتاً على خشبة وألقاها فى الماء الذى يدخل بستان معن وكان معن) جالساً (على رأس الماء فلما بصير بالخشبة أخذها وقرأها فاذا علمها مكتوب)

(أيا جود معن ناج معن حاجتى * فمالي الى معن سواك شفيع)

(قال) الراوى (فقال) معن (من صاحب هذه فدعى بالرجل فقال له كيف قلت فقال) أى أنشد ذلك البيت (فأمره بعشر بدر فأخذها ووضع الأمير بالخشبة تحت بساطه فلما كان اليوم الثانى أخرجها من تحت البساط وقرأها فيها ودعا بالرجل فدفع اليه مائة ألف درهم فلما أخذها الرجل تفكر وخاف ان يأخذ منه ما لا يطهر من البصرة) فلما كان اليوم الثالث قرأها فيها ودعا بالرجل فطلب فلم يوجد فقال معن حق على ان أعطيه حتى لا يبقى فى بيت مالى درهم ولا دينار (نقله القشيري فى الرسالة) (وقال أبو الحسن) على ابن محمد بن عبد الله بن أبي سيف (المدائني) مولى عبد الله بن أبي سمرة القرشي صاحب التصانيف المشهورة عالم بإيام الناس صدوق صام ثلاثين سنة متتابعة بصري الاصل انتقل الى المدائن ثم الى بغداد يروى عنه الزبير

وألقاها فى الماء الذى يدخل البستان وكان معن على رأس الماء فلما بصير بالخشبة أخذها وقرأها فاذا مكتوب عليها ابن

أيا جود معن ناج معن حاجتى * فمالي الى معن سواك شفيع فقال من صاحب هذه فدعى بالرجل فقال له كيف قلت فقال فامرله بعشر بدر فأخذها ووضع الأمير بالخشبة تحت بساطه فلما كان اليوم الثانى أخرجها من تحت البساط وقرأها ودعا بالرجل فدفع اليه مائة ألف درهم فلما أخذها الرجل تفكر وخاف ان يأخذ منه ما أعطاه فخرج فلما كان فى اليوم الثالث قرأها فيها ودعا بالرجل فطلب فلم يوجد فقال معن حق على ان أعطيه حتى لا يبقى فى بيت مالى درهم ولا دينار * وقال أبو الحسن المدائني

خُرج الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر حجاجاً فأسلمهم انقلاهم فباعوا وعطشوا افروا بعجوز في خباء لها فقالوا هل من شراب فقالت نعم فاناخوا اليها وليس لها الا شربة في كسر الخيمة فقالت احلبوها وامتدقوا البهنا فغعلوا ذلك ثم قالوا هل من طعام قالت لا الا هذه الشاة فليذبوها احدكم حتى اهيئ لكم ما اناكون فتعام اليها ادهم وذبحوها وكسها ثم هيأت لهم طعاماً فاكلوا واموا حتى ابردوا فلما ارتحلوا قالوا لها نحن نفر من قريش تريد هذا الوجه فاذا رجعنا سالمين فاعلمى بنافانا صنعون بك (١٨٥) خير اثم ارتحلوا واقبل زوجها

ابن بكار وأحمد بن أبي خزيمة ومات بمكة سنة ٢٢٤ وهو ابن ثلاث وتسعين (وخرج الحسن والحسين) ابنا علي بن أبي طالب (وعبد الله بن جعفر) بن أبي طالب رضى الله عنهم (حجاجا ففاتهم أنقأهم فجاءوا وعطشوا فربوا بجوز في خبائها فقلوا هل من شراب فقالت نعم فاناخوا إليها وليس لها الا شوية) تصغير شاة (في كسر الخيمه) أى جانبها (فقالت احلبوها وامدقوا البها) أى اشربوها (ففعولوا ذلك ثم قالوا لها هل من طعام قالت لا الا هذه الشاة فليذبحها أحدكم حتى أهني لكم ماتا تكون فقام إليها أحدهم وذبحها وكشطها ثم هيأت لهم طعاما فأكلوا وأقاموا) هناك (حتى أبردوا) أى دخلوا في برد العشى (فلما ارتحلوا قالوا لها نحن نفر من قريش نريد هذا الوجه) أى بيت الله الحرام (فأذا رجعنا سالمين) الى المدينة (فالمى بنا) أى انزل عندنا (فاناصنا عن بك خيرا ثم ارتحلوا وأقبل زوجها فآخبرته بخبر القوم والشاة فغضب الرجل وقال وبك تذبحين شاة القوم لاتعرفينهم ثم تقولين نفر من قريش قال ثم بعد مدة) من الزمن (أالجأتها الحاجة) والاضطرار (الى دخول المدينة فدخلها وجعلتا ينقلان البعر إليها ويبيعانه ويعيشان بثمنه فمرت العجوز في بعض سكك المدينة فاذا الحسن بن علي) رضى الله عنه (جالس على باب داره فعرفت العجوز وهى له منكورة) أى لاتعرفه (فبعث) الحسن (غلامه ودعا العجوز فقال لها يا أمة الله أتعرفينى قالت لا قال أنا ضيلك) الذى تزلت بك (يوم كذا وكذا) وأعطى لها الامارة (فقالت بابى أنت وأمى أنت هو قال نعم ثم أمر الحسن فاشترى لها من شاء الصدقة الف شاة وأمر لها معها بالف دينار وبعث معها غلامه الى) أخيه (الحسين) رضى الله عنه (فقال لها الحسين بكم وصلك أخى قالت بالف شاة وألف دينار فأمر لها الحسين أيضا بمثل ذلك ثم بعث بها مع غلامه الى عبد الله بن جعفر) رضى الله عنه (فقال لها بكم وصلك الحسن والحسين قالت بالف دينار وألفى شاة فأمر لها عبد الله بالف دينار وألفى شاة وألقى دينارها لوى بدأت بى لاتعبتنهما فرجعت العجوز الى زوجها باربعة آلاف شاة وأربعة آلاف دينار) هكذا أخرجه المداينى بإسانيده (وخرج عبد الله بن عامر بن كريز) بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف القرشى العبشى ابوه من مسلمة الفتح وعبد الله ولد فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن خالة عثمان بن عفان لان أم عثمان هى أروى بنت كريز وأمها البيضاء بنت عبد المطلب بن هاشم واسم أم عبد الله هذا حاجة بنت أسماء بن الصلت السلية مان النبي صلى الله عليه وسلم وعمره دون الستين وكان جوادا شجاعا يموئى لولاه عثمان البصرة بعد أبي موسى الاشعري سنة تسع وعشرين ووضم اليه فارس بعد عثمان بن أبي العاص فافتتح خراسان كلها واطراف فارس وسجستان وكرمان كلها وأحرم ابن عامر شكر الله تعالى من خراسان وقدم على عثمان فلامه على تغربه بالنسك وقدم باموال عظيمة ففرقها فى قريش والانصار وقتل عثمان وهو على البصرة ثم ولوه معاوية البصرة ثلاث سنين ثم صرفه عنها فاقام بالمدينة ومات بها سنة ٥٧ وأخباره فى الجود كثيرة وليست له رواية فى الكتب الستة (من المسجد يزيد منزله وهو وحده) ليس معه أحد (فقام اليه غلام من ثقيف فشى الى جانبه فقال له عبد الله ألك حاجة يا غلام فقال صلاحك وفلاحك رأيتك تمشى وحدك فقلت أقيلك بنفسى وأعوذ بالله ان طار بجنبك مكروه) وفى بعض النسخ أقيلك بنفسى وأعوذ بالله ان طار بجنبك مكروه (فأخذ عبد الله بيده ومشى معه الى منزله ثم دعا بألف دينار فدفعها الى الغلام وقال استغنى هذه فتم ما أدبك أهلك) هكذا

(٢٤ -) (انخاف السادة المتقين) - ثامن) وقال لها لو بدأت بي لاتعبتهم ما فرجعت العجوز الى زوجها باربعة آلاف شاة واربعة آلاف دينار * وخرج عبد الله بن عامر بن كرز المسجدي بمنزله وهو وحده فقام اليه غلام من نقيف فشى الى جانبه فقال له عبد الله اناك حاجة يا غلام قال صلاحك وفلاحك رايتك تمشي وحدك فقلت اقبل بنفسى واعوذ بالله ان طار بجناحك مكرره فاخذ عبد الله بيده ومشى معه الى منزله ثم دعا بالف دينار فدفعها الى الغلام وقال استنفق هذه فنعم ما أدبك أهالك

* وحكى ان قوما من العرب جاؤا الى قبر بعض أسخياء - م الزبارة فزولوا عند قبره وباتوا عنده وقد كانوا جاؤا من سفر بعيد فزأى رجل منهم في النوم صاحب القبر وهو يقول له هل لك أن تبادل بعيرك بنجيبى وكان السخى الميت قد خلف نجيبا مع وفائه ولهذا الرجل بعير سمين فقال له في النوم نعم فباعه في النوم بعيره بنجيبه فلما وقع بينهما العقد عد هذا الرجل الى بعيره فخره في النوم فانتبه الرجل من نومه فاذا الدم يشع من نحر بعيره فقام الرجل فخره وقسم لحمه (١٨٦) فطبخوه وقضوا حاجتهم منه ثم رحلوا وساروا فلما كان اليوم الثانى وهم في

الطريق استقبلهم ركب فقال رجل منهم من فلان ابن فلان منكم باسم ذلك الرجل فقال أنا فقال هل بعث من فلان بن فلان شيئا وذكرا الميت صاحب القبر قال نعم بعث منه بعيرى بنجيبه في النوم فقال خذ هذا نجيبه ثم قال هو أبى وقد رأيت به في النوم وهو يقول ان كنت ابنى فادفع نجيبى الى فلان بن فلان وسماه * وقدم رجل من قريش من السفر ففر رجل من الاعراب على قارعة الطريق قد أفعده الدهر وأضر به المرض فقال يا هذا اعنا على الدهر فقال الرجل لغلامه مابق معك من النفقة فادفعه اليه فصب الغلام في حجر الاعرابى أربعة آلاف درهم فذهب لينهض فلم يقدر من الضعف فبكى فقال له الرجل ما يبكيك لعلك استقلت ما أعطيتك قال لا ولكن ذكرت ما تأكل الارض من كرمك فأبكى واشترى عبد الله بن عامر من خالد ابن عقبة بن أبى معيط بن أبى عمر بن أمية بن عبد شمس الاموى أخو الوليد كان من مسلمة الغنخ وزل الرقة وبها ولده وذكره صاحب تاريخها فبين نزلها من الصحابة وله أثر في حصار عثمان يوم الدار (داره التي في السوق) بالمدينة (بنسعين الف درهم) فلما كان الليل سمع عبد الله بكاء أهل خالد فقال لاهله مالهؤلاء قالوا يبيكون لدارهم قال يا غلام انتم فاعلمهم ان الدار والمال لهم جميعا) أخرجه أبو الحسن المدائنى (وقبل أنفذ هرون الرشيد الى) أبى عبد الله (مالك بن أنس) الامام (رحمه الله خمسمائة دينار) هدية (فبلغ ذلك الميت ابن سعد) أبا الجارث الفهسى المصرى الفقيه رحمه الله تعالى (فأنفذ اليه ألف دينار فغضب هرون لما بلغه ذلك وقال أعطيه خمسمائة وتعطيه ألفا وأنت من رعبى فقال يا أمير المؤمنين ان لى من غاتى) التى استعملها من أرضى (كل يوم ألف دينار) أى عبرته (واستحييت ان أعطى مثله) فى جلالة قدره (أقل من دخل يوم) نقله محمد بن صالح الأشج وقال أيضا قدم منصور بن عمار على الميت فوصله بالف دينار واحترق بيت عبد الله بن الهبة فوصله بالف دينار وقال شعيب بن الليث خرجت مع أبى حاجا فقدم المدينة فبعث اليه مالك بطبق رطب فجعل على طبق ألف دينار ورده اليه وقال ابن وهب كان الميت يصل مالكا بمائة دينار فى كل سنة وكتب مالك اليه ان على دينار فبعث اليه بخمسمائة دينار وعنه قال كتبت الى الميت أبى اجهر ابتقى على زوجها فبعث الى بشى من ٧ قال فبعث اليه عصفرا فصنع منه بخمسمائة دينار وبقى

أخرجه أبو الحسن المدائنى فى أخبار الاسخياء (وحكى ان قوما من العرب جاؤا الى قبر بعض أسخياءهم) ممن كان مشهورا بالجلود (الزبارة فزولوا عند قبره وباتوا عنده وقد كانوا جاؤا من سفر بعيد فزأى رجل منهم في النوم صاحب القبر وهو يقول له هل لك أن تبادل بعيرك بنجيبى) بالضم نوع من الابل ويجمع على البخت والبخاى قال الشاعر * أجن البخت فى قصاع الخالج * (وقد كان خلف السخى الميت بنجيبا مع وفائه لهذا الرجل بعير سمين فقال له فى النوم نعم) أباده (وباعه فى النوم بعيره) الذى يركبه (بنجيبه) الذى خلفه (فلما وقع بينهم العقد عد هذا الرجل الى بعيره فخره فى النوم فانتبه الرجل من نومه فاذا الدم يشع) أى ينبعث (من نحر بعيره فقام الرجل من النوم فخره وقسم لحمه فطبخوه وقضوا حاجتهم من الاكل ثم رحلوا وساروا فلما كان اليوم الثانى وهم فى الطريق استقبلهم ركب فقال رجل منهم من فلان بن فلان منكم) وسماه (باسم ذلك الرجل) واسم أبيه (فقال) الرجل (أنا فقال هل بعث من فلان شيئا وذكرا) اسم (الميت صاحب القبر) الذى باتوا عنده (قال نعم بعث منه بعيرى بنجيبه فى النوم فقال خذ هذا بنجيبه ثم قال هو) أى صاحب القبر (أبى وقد رأيت به فى النوم وهو يقول لى ان كنت ابنى فادفع نجيبى الى فلان وسماه) أخرجه أبو الحسن المدائنى فى أخبار الاسخياء (وقدم رجل من قريش من السفر ففر رجل من الاعراب على قارعة الطريق) أى وسطها (قد أفعده الدهر وأضر به المرض فقال يا هذا اعنا على الدهر فقال الرجل لغلامه مابق معك من النفقة فادفعه اليه فصب الغلام فى حجر الاعرابى أربعة آلاف درهم فذهب لينهض) أى يقوم (فلم يقدر من الضعف فبكى فقال له الرجل ما يبكيك لعلك استقلت ما أعطيتك قال لا ولكن ذكرت ما تأكل الارض من كرمك فأبكى) أخرجه أبو الحسن المدائنى (واشترى عبد الله بن عامر) بن كرز العيسى القرشى تقدم ذكره قريبا (من خالد بن عقبة بن أبى معيط) بن أبى عمر بن أمية بن عبد شمس الاموى أخو الوليد كان من مسلمة الغنخ وزل الرقة وبها ولده وذكره صاحب تاريخها فبين نزلها من الصحابة وله أثر فى حصار عثمان يوم الدار (داره التى فى السوق) بالمدينة (بنسعين الف درهم) فلما كان الليل سمع عبد الله بكاء أهل خالد فقال لاهله مالهؤلاء قالوا يبيكون لدارهم قال يا غلام انتم فاعلمهم ان الدار والمال لهم جميعا) أخرجه أبو الحسن المدائنى (وقبل أنفذ هرون الرشيد الى) أبى عبد الله (مالك بن أنس) الامام (رحمه الله خمسمائة دينار) هدية (فبلغ ذلك الميت ابن سعد) أبا الجارث الفهسى المصرى الفقيه رحمه الله تعالى (فأنفذ اليه ألف دينار فغضب هرون لما بلغه ذلك وقال أعطيه خمسمائة وتعطيه ألفا وأنت من رعبى فقال يا أمير المؤمنين ان لى من غاتى) التى استعملها من أرضى (كل يوم ألف دينار) أى عبرته (واستحييت ان أعطى مثله) فى جلالة قدره (أقل من دخل يوم) نقله محمد بن صالح الأشج وقال أيضا قدم منصور بن عمار على الميت فوصله بالف دينار واحترق بيت عبد الله بن الهبة فوصله بالف دينار وقال شعيب بن الليث خرجت مع أبى حاجا فقدم المدينة فبعث اليه مالك بطبق رطب فجعل على طبق ألف دينار ورده اليه وقال ابن وهب كان الميت يصل مالكا بمائة دينار فى كل سنة وكتب مالك اليه ان على دينار فبعث اليه بخمسمائة دينار وعنه قال كتبت الى الميت أبى اجهر ابتقى على زوجها فبعث الى بشى من ٧ قال فبعث اليه عصفرا فصنع منه بخمسمائة دينار وبقى

دروهم فلما كان الليل سمع بكاء أهل خالد فقال لاهله مالهؤلاء قالوا يبيكون لدارهم فقال يا غلام انتم فاعلمهم ان الدار والمال والداهلهم جميعا وقبل بعث هرون الرشيد الى مالك بن أنس رحمه الله بخمسمائة دينار فبلغ ذلك الميت بن سعد فأنفذ اليه ألف دينار فغضب هرون وقال أعطيته خمسمائة وتعطيه ألفا وأنت من رعبى فقال يا أمير المؤمنين ان لى من غاتى كل يوم ألف دينار فاستحييت أن أعطى مثله أقل من دخل يوم ٧ ههنا بياضات بالاصل كما هي هنا

وحكى انه لم يحب عليه الزكاة مع ان دخله كل يوم ألف دينار * وحكى ان امرأة سألت الليث بن سعد رجة الله عليه شيا من عمل فاسر لها برفق من عمل فقيل له انما كانت تقنع بدون هذا فقال انما سألت على قدر (١٨٧) حاجتها ونحن نعطيها على قدر النعمة

عليها * وكان الليث بن سعد لا يشككم كل يوم حتى يتصدق على ثلثمائة وستين مسكينا وقول الاعشى اشتكت شاة عندي فكان خيثة بن عبد الرحمن يعودها بالغداة والعشي ويسألني هل استوفت علفها وكيف صبر الصبيان منذ فقدوا البها وكان تحتي لبدأجلس عليه فاذا خرج قال خذ ماتحت اللبد حتى وصل الى في علة الشاة أكثر من ثلثمائة دينار من بره حتى تميت ان الشاة لم تبرأ وقال عبد الملك بن مروان لاسماء بن خارجة بلغني عنك خصال فحدثني بها فقال هي من غيبي أحسن منها مني فقال عزمت عليك الاحداثي بها فقال يا أمير المؤمنين مامدتر جلي بين يدي جليس لي قط ولا صنعت طعاما قط فدعوت عليه قوما الا كانوا آمن على مني عليهم ولا نصب لي رجل وجهه قط ليسأني شيئا فاستكثر شيئا أعطيتهم اياه ودخل سعيد بن خالد على سليمان بن عبد الملك وكان سعيد جلا جوادا

عنده فضلة (وحكى انه لم يحب عليه الزكاة مع ان دخله كل يوم ألف دينار) وروى محمد بن ربح قال كان دخل الليث في كل سنة ثمانين ألف دينار ما أوجب الله عليه من كاه درهم قط وقال شعيب بن الليث يستغل أبي في السنة ما بين عشرين ألف دينار الى خمسة وعشرين ألفا تأتي عليه السنة وعليه دين وقال أبو سعيد بن بونس وكانت غلته من قرية قرقشدة على أربعة فراسخ من مصر وبها كانت ولادته (وروى ان امرأة) فقيرة (سألت الليث بن سعد شيئا من عمل) في سكرجة (فأمر لها برفق من عمل فقيل له انما كانت تقنع بدون هذا فقال انما سألت على قدر حاجتها ونعطيها على قدر النعمة علينا) لتخلق بخلق الله تعالى فانه يعطي الحسنة اذا همهم العبد أجزاها فاعملها أعطاه عشرين الى سبع مائة والله يضاعف لمن يشاء وهذا في الرسالة القشيرية (وكان الليث بن سعد) سريامن الرجال نبلا سخيا (لا يشككم كل يوم حتى يتصدق على ثلثمائة وستين مسكينا) وله مناقب جمة وأوردها الذهبي في تاريخ الاسلام ومنها قال الحارث بن مسكين اشترى قوم من الليث ثمرة فاستغلوا فاستقلوه فأقاهاهم وأمر لهم بخمسين دينار فقيل له في ذلك فقال انهم قد كانوا أملوا فيه أملا فاحسب ان أعرضهم من أملمهم بذارجه الله تعالى ونفعنا به (وقال) سليمان بن مهران (الاعشى) الكوفي رجه الله تعالى (اشتكت شاة عندي فكان خيثة بن عبد الرحمن) بن أبي بسرة الجعفي الكوفي لايه وجده صحبة قال العجلي وكان خيثة جلا صالحا وكان سخيا ولم يخش من فتنة ابن الاشعث بالكوفة الارجلان ابراهيم النخعي وخيثة وقد تقدم له ذكر في آداب الصحبة (يعودها بالغداة والعشي ويسألني هل استوفت علفها وكيف صبر الصبيان منذ فقدوا البها) قال الاعشى (وكان تحتي لبدأجلس عليه فاذا خرج قال خذ ماتحت اللبد) فأخذه (حتى وصل الى في علة الشاة) أكثر من ثلثمائة دينار من بره (حتى تميت ان الشاة لم تبرأ) مات خيثة سنة ثمانين قبل أبي وائل روى له الجماعة (وقال عبد الملك بن مروان) بن الحكم الأموي (لاسما بن خارجة) بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري نزيل الكوفة بن أخي عبيدة بن حصن لايه وعنه صحبة (بلغني عنك خصال فحدثني بها فقال هي من غيبي أحسن منها مني) قال عبد الملك (عزمت عليك الاحداثي بها فقال يا أمير المؤمنين مامدتر جلي بين يدي جليس لي قط ولا صنعت طعاما قط فدعوت عليه قوما الا كانوا آمن على مني عليهم ولا نصب لي رجل وجهه قط ليسأني شيئا فاستكثر شيئا أعطيتهم اياه) ودخل سعيد بن خالد (أخرجهم المدايني) (ودخل سعيد بن خالد) بن عمرو بن عثمان بن عفان القرشي الأموي أبو خالد ويقال له أبو عثمان المديني سكن دمشق وكانت داره ناحية سوق القمع واه أم عثمان بنت سعيد بن العاص ذكره ابن حبان في الثقات روى له مسلم حديثا واحدا (على سليمان بن عبد الملك) بن مروان (وكان سعيد رجلا جوادا) ومدحوا قال الزبير بن بكار من أكثر الناس مالا وله ولد كثير وله يقول الفرزدق

وكل امرئ يرضى وان كان ملا * اذا نال نصفان سعيد بن خالد

له من قر يش طيبوها وفيضا * وان عض كفي أمه كل حاسد

(فان لم يجد شيئا كتب ان سأل صكا على نفسه) والصلح الكتاب الذي تكتب فيه المعاملات والافاري وجعه صكوك وأصل وهو فارسي معرب وكانت الارزاق تكتب صكا كافتخرج مكتوبة فتباع فنهى عن شراء الصكوك (حتى يخرج عطاؤه) من الديوان فلما انظر اليه سليمان بن عبد الملك هذا البيت (اني سمعت مع الصباح مناديا * يامن يعين على الفتى المعوان)

ثم قال ما حاجتك قال ديني قال وكم هو قال ثلاثون ألف دينار قال لك دينك ومنله (أخرجهم المدايني وقيل مرض قيس بن سعد بن عباد) الجزرجي الانصاري رضى الله عنه (فاستبطا أخوانه) الذين كانوا

فاذا لم يجد شيئا كتب لمن سأل صكا على نفسه حتى يخرج عطاؤه فلما انظر اليه سليمان بن عبد الملك هذا البيت فقال * يامن يعين على الفتى المعوان ثم قال ما حاجتك قال ديني قال وكم هو قال ثلاثون ألف دينار قال لك دينك ومنله وقيل مرض قيس بن سعد بن عباد فاستبطا أخوانه

فقبل انهم يستحبون مسالك عليهم من الدين فقال أخرى انه ما لا يمنع الاخوان من الزيارة ثم أمر مناديا فننادى من كان عليه لقيس بن سعد حق فهو منه بريء قال فانكسرت درجته بالعشي لكثرة من زاروه وعاده * وعن أبي اسحق قال صليت الفجر في مسجد الاشعث بالكوفة اطلب غريما لي فلما صليت وضع بين يدي حلة (١٨٨) ونعلا فقلت لست من أهل هذا المسجد فقالوا ان الاشعث بن قيس السكندی قدم

يأتونه (فقبل انهم يستحيون مما لكان عليهم من الدين فقال أخرى الله ما لا يمنع الاخوات من الزيارة ثم أمر مناديا فتنادى من كان عليه لعيس بن سعد حق فهو منه في خل قال) الواقدي (فكسرت درجته) من الازحام (بالمشي لكثرة من عاده) نقله القشيري في الرسالة (وعن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله الجداني السبيعي الكوفي مات سنة ١٢٩ (قال صليت) صلاة (الفجر في مسجد الاشعث) بن قيس بن معدى كرب الكندي الصحابي أبي محمد نزل الكوفة وكان سرياسخيا مات سنة أربعين وله دار ومسجد (بالكوفة أطلب غريما لي فلما صليت وضع بين يدي حلة ونعلان فقلت لست من أهل هذا المسجد فقبل ان الاشعث بن قيس الكندي قدم البارحة من مكة فامر لاسكل من صلى في المسجد بحلة ونعلان) أخرجه المدائني رواه عن أبي اسحق وهو في الرسالة للقشيري بنحوه ولم يقل عن أبي اسحق (وقال الشيخ أبو سعيد) عبد الملك بن محمد ابن ابراهيم (الخركوشي النيسابوري رحمه الله) وخركوش سكة بنيسابور الزاهد الواعظ الفقيه الشافعي رحل الى العراق والحجاز ومصر وجالس العلماء وصف التصانيف المفيدة في علوم الشريعة ودلائل النبوة وسير العباد روى عن أبي عمرو بن نجيح السلمي وأبي سهل بشر بن أحمد الاسفرائيني وعنه الحاكم أبو عبد الله وأبو محمد الخلال وتفقه على أبي الحسن المساريسي وجاور بمكة عدة سنين وعاد الى نيسابور وبذل النفس والمال للعباء والفقهاء وبني بمارستان ووقف عليه الوقوف الكثيرة وتوفي سنة ست وأربعمائة بنيسابور (سمعت محمد بن محمد الحافظ يقول سمعت الشافعي المجاور بمكة يقول كان بصصر رجل عرف بان يجمع للفقراء شيئا فولد لبعضهم ولد قال فبنت اليه فقلت له ولدي مولود وليس معي شيء فقام معي فدخل على جماعة فلم يفتح بشيء فغاء الى قبر رجل وجلس عنده وقال رجل لله كنت تفعل وتصنع) وذكر من أمور الخير (واني درت اليوم على جماعة كلفتهم دفع شيء لمولود فلم يتفق لي شيء قال ثم قام وأخرج دينارا فكسر نصفين وتواثني نصفه وقال هذا دين عليك الى أن يفتح عليك بشيء قال فاخذته وانصرفت فاصلحت ما اتفق لي به قال فرأى ذلك المحتسب تلك الليلة ذلك الشخص في منامه فقال سمعت جميع ما قلت وليس لنا إذن في الجواب ولكن احضر منزلي وقل لا ولادي يحفروا مكان الكانون ويخرجوا قرابة فيها خمسة مائة دينار جملها الى هذا الرجل قال فلما كان من الغد تقدم الى منزل الميت وقص عليهم القصة فقالوا له اجلس وحفروا والوضع وأخرجوا الدنانير وجاؤا بها فوضعوها بين يديه فقال) المحتسب (هذا مالكم وليس لروياي حكم فقالوا هو يستحي مبتولا لنفسه نحن احياء فلما ألقوا عليه جل الدنانير الى الرجل صاحب المولود وذكروه القصة قال فاخذ منها دينارا وكسره بنصفين فاعطاه النصف الذي أقرضه وجل النصف الآخر وقال يكفيني هذا وتصدق به على الفقراء فقال أبو سعيد فلا أدري أي هؤلاء أسخى) الميت أم أولاده أم المحتسب أم صاحب المولود والذي يظهر ان صاحب المولود أسخى هؤلاء فانه جادوا ثم عر شدة احتياجه ومما يشبه هذه الحكاية ما حكى أبو اسحق ابراهيم بن هلال الصابي الكاتب قال كنت عند الوزير أبي محمد المهلب ذات يوم فدخل الحاجب فاستأذن للشريف المرتضى الموسوي فاذن له فلما دخل قام اليه وأكرمه وأجلسه معه في دسسته وأقبل عليه يحذنه فلما فرغ من حكايته ومهماته قام فقام اليه وودعه وخرج فلم يكن ساعة حتى دخل الحاجب واستأذن للشريف الرضي أخيه وكان الوزير قد ابتدأ بكتابة رقعة فالتقاها وقام كلمند هاشم حتى استقبله من دهلين الدار وأخذ بيده وأعظمه وأجلسه معه في دسسته ثم جلس بين يديه متواضعا وأقبل عليه

البارحة من مكة فامر لكل
من صلى في المسجد بحلة
ونعائين وقال الشيخ أبو سعد
الحركوشي النيسابوري رحمه
الله سمعت محمد بن محمد
الحافظ يقول سمعت الشافعي
المجاور بمكة يقول كان
بمصر رجل عرف بان يجمع
للفقراء شيئا فولد لبعضهم
مولود قال فبئت اليه وقلت له
ولدي مولود وليس معي شيء
فقام معي ودخل على جماعة
فلم يفتح شيء فبئت الى قبر
رجل وجلس عنده وقال
رحمك الله كفت تفعل وتضع
واني دبرت اليوم على جماعة
فبكاهم ثم دفع شيء لمولود فلم
يتفق لي شيء قال ثم قام
وأخرج ديناراً وقسمه نصفين
وناولني نصفه وقال هذا دين
عليك الى أن يفتح عليك
شيء قال فآخذته وانصرفت
فاصلحت ما أنفق لي به قال
فسرأي ذلك المحتسب تلك
الليلة ذلك الشخص في
منامه فقال سمعت جميع
ما قلت وليس لنا إذن في
الجواب ولكن احضره نزل
وقل لاولادي بحقروا مكان
الكافون ويخرجوا قراية
فيها خمسة مائة دينار فاجاها
الى هذا الرجل فلما كان من

الغد تقدم الى منزل الميت وقص عليهم القصة فقالوا له اجلس وحفروا الموضع واخرجوا الدنانير وجاؤا بها
فوضعها بين يديه فقال هذا مالكم وليس لروياى حكم فقاوا هو يتسخى ميتا ولا تتسخى نحن احياء فلما اُخبروا عليه جل الدنانير الى الرجل
صاحب المولود وذكر له القصة قال فآخذ منها دينارافكسره نصفين فاعطاه النصف الذى اقرضه ورجل النصف الآخر وقال يكفىنى هذا
وتصدق به على الفقراء فقال أبو سعيد فلا أدري أى هؤلاء أسخى

وروى أن الشافعي رحمه الله لما مرض مرض موته بعصر قال مروافلا نا بغساني فلما توفي بلغه خبر وفاته فحضر وقال انتوني بتذكرته فأتى بها فنظر فيها فاذا على الشافعي سبعون ألف درهم دين فكتبتها على نفسه وقضاها عنه وقال (١٨٩) هذا غسلي اياه أي أراد به هذا وقال أبو

سعيد الواعظ الحر كوشى لما قدمت مصر طلبت منزل ذلك الرجل فدلوني عليه فرأيت جماعة من أحفاده وزرهم فرأيت فيهم سيماء الخير وأما الفضل فقلت بلغ أثره في الخيال بهيم وطهرت بركته فيهم مستدلا بقوله تعالى وكان أبوهما صالحا وقال الشافعي رحمه الله لا زال أحب خيادي أبي سليمان لشيء بلغني عنه أنه كان ذات يوم راكبا جاره فخره فأنقطع زره ففر على خياط فأراد أن ينزل إليه ليسوي زره فقال الخياط والله لا نزلت فقام الخياط إليه فسوي زره فأخرج إليه صرة فيها عشرة دنانير فسلمها إلى الخياط واعتذر إليه من قلتها وأنشد الشافعي رحمه الله لنفسه

بجامعه فلما خرج الرضى خرج معه بشيعة إلى باب الدار ثم رجع فلما خف المجلس قلت أي أذن الوز برأعه الله أن أسأل عن شيء قال نعم وكأنك تسأل عن زيادتي في أعظام الرضى على أخيه المرتضى والمرضى اسن واعلم فقلت نعم أي الله الوزير فقال اعلم أنا أمرنا بحفر النهر الغلاني وللشريف المرتضى على ذلك النهر ضبعة فتوجه عليه مقدار ستة عشر درهما أو نحوه فكانتني بعدة قراع بسأل في تخفيف ذلك المقدار عنه وأما أخوه الرضى فبلغني أنه ذات يوم قد ولده غلام فارسات إليه بطابق فيه ألف دينار فردده وقال قد علم الوزير أني لا أقبل من أحد شيئا فرددته إليه وقلت انما أرسلته للقوابل فردده الثانية وقال قد علم الوزير أنه لا يقبل نساؤنا غريبة فرددته إليه وقلت يفرقه الشريف على ملازميه من طلاب العلم فلما جاءه الطابق وحوله طلاب العلم وقال هاهم حضور فلما أخذ كل واحد منهم ما يريد فقام رجل منهم وأخذ ديناراً فقرض من جانبه قطعة وأمسكها ورد الدينار إلى الطابق فسأله الشريف عن ذلك فقال اني احتجت إلى دهن السراج ليلة ولم يكن الخازن حاضراً فقرضت من فلان البقال دهن السراج فأخذت هذه القطعة لادفعها إليه وكان طلبة العلم الملازمون للشريف في دار قد اتخذها لهم سماء دار العلم وعين اليهم جميع ما يحتاجون إليه فلما سمع الرضى ذلك أمر في الحال بان يتخذ الخزانة مفاتيح بعدد الطلبة ويدفع إلى كل منهم مفاتيح لياخذ ما يحتاج إليه ولا ينتظر خازن أو رد الطابق على هذه الصورة فكيف لا أعظم من هذه حاله (وروى أن الشافعي رحمه الله تعالى لما مرض مرض موته) بعصر (قال) في وصيته (مروافلا نا بغساني) وعني به محمد بن عبد الله بن عبد الحكم (فلما توفي بلغه خبر وفاته فحضر وقال انتوني بتذكرته) قال فأتى بها فنظر فيها فاذا على الشافعي رحمه الله تعالى سبعون ألف درهم دين فكتبتها على نفسه (لاربابها) وقضاها عنه وقال هذا غسلي اياه أي أراد به هذا) أخرجه البيهقي في مناقب الشافعي (قال أبو سعيد الواعظ الحر كوشى رحمه الله) المتقدم ذكره قريباً (لما قدمت مصر طلبت منزل ذلك الرجل فدلوني عليه فرأيت جماعة من أحفاده) أي من ذريته (وزرهم فرأيت فيهم سيماء الخير وأما الفضل فقلت بلغ أثره في الخير اليهم وطهرت بركته فيهم مستدلا بقوله تعالى وكان أبوهما صالحا) أي فالصلاح يؤثر إلى سبع أجيال (وقال الشافعي رحمه الله تعالى لا زال أحب خيادي أبي سليمان) الأشعري مولاهم أباهم السكوفي واسم أبيه مسلم فقيه صدوق وهو شيخ الامام أبي حنيفة مات سنة عشرين (لشيء بلغني عنه أنه كان ذات يوم راكبا جاره فخره فأنقطع زره) أي زرقبته (فر على خياط فأراد أن ينزل إليه ليسوي زره فقال الخياط والله لا نزلت فقام الخياط إليه فسوي زره فأخرج) جاد (إليه صرة فيها عشرة دنانير فسلمها إلى الخياط واعتذر إليه من قلتها) وهذا من المروءة والسخاء وقال الصلت بن بسطام كان جاد يفطر كل ليلة في رمضان خمسين انساناً فاذا كان ليلة الفطر كساهم ثياباً ثياباً (وأنشد الشافعي رحمه الله لنفسه)

(بالهف نفسي على مال أفرقه * على المقلين من أهل المروان)

(ان اعتذاري إلى من جاء يسألني * مالمس عندي بان احدي المصيبات)

أورد ههنا البيهقي في مناقبه (وعن الربيع بن سليمان) المرادى تقدمت ترجمته في كتاب العلم (قال أخذ رجل بركاب الشافعي رحمه الله تعالى فقال يا ربيع أعطه أربعة دنانير واعتذر إليه عني) أخرجه البيهقي في مناقبه (وقال الربيع سمعت) عبد الله بن الزبير بن عيسى القرشي الاسدي (الجدي) المسكي تقدمت ترجمته في كتاب العلم (يقول قدم الشافعي رحمه الله تعالى من صنعاء) اليمن (إلى مكة بعشرة آلاف دينار فضرب خبائه في موضع خارجاً من مكة فنثرها على ثوب ثم أقبل على كل من دخل عليه يقبض قبضة ويعطيه حتى صلى الظهر ونفض الثوب وليس عليه شيء) رواه البيهقي في مناقبه وتقدم في كتاب العلم (وعن أبي ثور)

صنعاء إلى مكة بعشرة آلاف دينار فضرب خبائه في موضع خارج عن مكة ونثرها على ثوب ثم أقبل على كل من دخل عليه يقبض له قبضة ويعطيه حتى صلى الظهر ونفض الثوب وليس عليه شيء وعن أبي ثور

قال اراد الشافعي الخروج الى مكة ومعه مال وكان فلما يمشي شيئا من تيماحته فقلت له ينبغي ان تشتري بهذا المال ضبعة تكون لك ولولدك قال فخرج ثم قدم علينا فسالته عن ذلك المال فقال ما وجدته بمكة ضبعة يمكنني ان اشتريها المعرفتي باصلها وقد وقف أكثرها وليكني بنيت بنى مضر با يكون لاصحابنا اذا حوجوا (١٩٠) أن ينزلوا فيه وأنشد الشافعي رحمه الله لنفسه يقول أرى نفسي تنوق الى أمور * يقصرون مبلغهن مالى

فنفسي لا تطاوعني بخل ومالى لا يبلغني فعلى وقال محمد بن عباد المهلبى دخل أبى على المأمون فوصله بمائة ألف درهم فلما قام من عنده تصدق بها فاختبر بذلك المأمون فلما عاد اليه عاتبه المأمون في ذلك فقال يا أمير المؤمنين من منع الموجود سوء ظن بالمعبود فوصله بمائة ألف أخرى * وقام رجل الى سعيد بن العاص فسأله فامرله بمائة ألف درهم فبكى فقال له سعيد ما يبكيك قال أبكى على الأرض أن تأكل مثلك فامرله بمائة ألف أخرى * ودخل أبو تمام على ابراهيم بن شكة بابيات امتدحهم فوجده عليلًا فقبل منه المدحة وأمر حاجبه بنيله ما يصلحه وقال عسى أن أقوم من مرضى فأكفسه فقام شهر بن فاوحشه طول المقام فكتب اليه يقول ان حراما قبول مدحتنا وترك ما نرتجى من الصغد كما الدراهم والدنانير في البس مع حرام الايدياد فلما وصل البيتان الى ابراهيم قال لحاجبه كم

ابراهيم بن خالد الكلابي الفقيه تقدمت ترجمته في كتاب العلم (قال اراد الشافعي) رحمه الله (الخروج الى مكة ومعه مال وكان فلما يمشي شيئا من تيماحته) أى جوده وسعائه (فقلت له ينبغي أن تشتري بهذا المال ضبعة) أى عقارا (تكون لك ولولدك) من بعدك (قال فخرج ثم قدم علينا) مصر (فسالته عن ذلك المال فقال ما وجدته بمكة ضبعة يمكنني أن اشتريها المعرفتي باصلها وقد وقف أكثرها) على وجوه البر (ولكن بنيت بنى مضر با يكون لاصحابنا اذا حوجوا أن ينزلوا فيه) أخرجه الحاكم والبيهقي والابري في مناقبه (وأنشد الشافعي) رحمه الله (لنفسه) (أرى نفسي تنوق الى أمور * يقصرون مبلغهن مالى)

(فنفسي لا تطاوعني بخل * ومالى لا يبلغني فعلى)

أورد ههنا البيهقي في مناقبه (وقال محمد بن عباد المهلبى) من ولد المهلب بن أبي صفرة (دخل أبى) هو أبو معاوية عباد بن عباد بن حبيب بن المهلب بن أبي صفرة الأزدي العتكي البصري كان رجلا قلا أديبا وثقة ابن معين وقال أبو حاتم صدوق لأبأس به وقال ابن سعد كان معروفا بالطب حسن الهيئة ولم يكن بالقوى في الحديث مات بمغراد سنة ١٧٩ روى له الجماعة وجده حبيب بن المهلب يكنى أبا سطم قتل مع أخيه يزيد سنة اثنين ومائة مع بقية اخوته وأهل بيته وكان ذلك بقصر بابل ووالده المهلب أول من عقده اللواء أمير المؤمنين على رضى الله عنه بعد وفاة الجمل وهو يومئذ ابن ست وعشرين سنة وأبوه أبو صفرة اسلم على يد عمر ابن الخطاب رضى الله عنه وأقام بالبصرة وصار كاهلها وعقبه بها (على المأمون) العباسى (فوصله بمائة ألف درهم فلما قام من عنده تصدق بها فاختبر بذلك المأمون فلما عاد اليه عاتبه المأمون في ذلك فقال يا أمير المؤمنين منع الموجود سوء ظن بالمعبود فوصله بمائة ألف أخرى ودخل أبو تمام) حبيب بن أوس بن الخثار بن قيس الشاعر الطائي كان في حديثه يسقى الماعجما مع مصر ثم خالط الادباء وقال فأجاد وسار شعره في البلاد ومدح الخلفاء وعاشر العلماء وهو موصوف بالظرف وكرم النفس وولاه الحسن بن وهب بن يزيد الموصل نحو سنتين ومات بها سنة ٢٨١ وكانت ولادته سنة تسعين ومائة (على ابراهيم بن شكة) وهو ابراهيم بن المهدي بن المنصور العباسى نسب الى أمه شكة وهى أم ولد من مولدات المدينة ولد سنة ١٦٢ وله مع المأمون أخبار وواقعات وكان سرىا ممدحا مخيا (بابيات امتدحهم فوجده عليلًا فقبل منه المدحة وأمر حاجبه بنيله ما يصلحه وقال عسى أن أقوم من مرضى فأكفسه فقام شهر بن فاوحشه طول المقام فكتب اليه)

(ان حراما قبول مدحتنا * وترك ما نرتجى من الصغد)

(كما الدنانير والدراهم في البس مع حرام الايدياد)

والصغد محرمة العطاء وأشار بقوله الايدياد الى الخبر الذهب بالذهب وبالاهواها والورق بالورق وبالاهواها وقد تقدم في كتاب الريان آداب السكيب (فلما وصل الى ابراهيم البيتان قال لحاجبه كم أقام بالباب قال شهر بن قال اعطه ثلاثين ألفا وحنى بدواة فكتب اليه هذه الابيات)

(أعجلتنا فانك عاجل برنا * فلا ولو أمهلتنا لم نقل)

(نخذ القليل وكن كأنك لم تسئل * ونكون نحن كأننا لم نفعل)

(و يروى أنه كان لعثمان بن عفان) على طلبة) بن عبيد الله (رضى الله عنهم) ما خسون ألف درهم) دينارا (فخرج عثمان يوما الى المسجد فقال له طلبة قد نهبنا مالك فاقبضه فقال هو لك يا أبا محمد معونة لك على مروءاتك) وكان طلبة رضى الله عنه يلقب بالفيض لكثرة سخائه فقد روى أحمد في الزهد من طريق عوف عن الحسن

أقام بالباب قال شهر بن قال اعطه ثلاثين ألفا وحنى بدواة فكتب اليه أعجلتنا فانك عاجل برنا * فلا ولو أمهلتنا لم نقل قال

نخذ القليل وكن كأنك لم تسئل * ونقول نحن كأننا لم نفعل وروى أنه كان لعثمان على طلبة رضى الله عنهم ما خسون ألف درهم فخرج عثمان يوما الى المسجد فقال له طلبة قد نهبنا مالك فاقبضه فقال هو لك يا أبا محمد معونة لك على مروءاتك

* وقالت سعدى بنت عوف دخلت على طلحة فرأيت منه نقلا فقلت له مالك فقال اجتمع (١٩١) عندى مال وقد غنى فقلت وما يغنىك

ادع قومك فقال يا غلام
على بقوى فقصه فيهم
فسألت الخادم كم كان قال
أربعمائة ألف * وجاء
أعرابي الى طلحة فسأله
وتقرب اليه برحم فقال ان
هذه الرحم مأسألتى بها
أحد فقلت ان لى أرضا قد
أعطاني بها عثمان ثلثمائة
ألف فان شئت فاقبضها
وان شئت بعتهامن عثمان
ودفعت اليك الثمن فقال
الثلثمائة فباعها من عثمان
ودفع اليه الثمن * وقيل بكى
على كرم الله وجهه - يوما
فقبل ما يبكيك فقال لم يأتني
ضيف منذ سبعة أيام أخاف
أن يكون الله قد أهانني
* وأتى رجل صديقه فذبح
عليه الباب فقال ما جاء بك
قال على أربعمائة درهم
دين فوزن أربعمائة درهم
وأخرجها اليه وعاد يبكي
فقال امرأته لم أعطيه ما
شق عليك فقال انما بكى
لاني لم أتفق قد حاله حتى
احتاج الى مفتاحتي فرحم
الله من هذه صفاتهم وغفر
لهم أجمعين * (بيان ذم
البخيل) * قال الله تعالى
ومن يوق شح نفسه فاولئك
هم المفلحون وقال تعالى ولا
يحسبن الذين يبخلون بما
آتاهم الله من فضله هو
خيرا لهم بل هو شرهم
سبطوقون ما يبخلوا به يوم

قال باع طلحة أرضه له بسبع مائة ألف فبات ذلك المال عنده ليلة فبات أرقا من مخافة ذلك المال حتى أصبح
ففرقه وفي مسند الجدي من طريق الشعبي عن جابر بن قبيصة قال صحبت طلحة فمأريت رجلا أعطى
لجزيل مال من غير مسئلة منه (وقالت سعدى) يضم السنين المهمة والالف مقصورة (بنت عوف) بن خارجة
ابن سنان بن أبي حارثة المري زوج طلحة بن عبيد الله نسبا هكذا رواه ابن منده وقال أبو عمر في الاستيعاب
سعدى بنت عمر وقال الحافظ والاول أولى روت عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن زوجها وعن عمر روى عنها
يحيى وابن ابنها طلحة بن يحيى ومحمد بن عمران الطلمى وقد خالف ابن حبان فذكرها في ثقات التابعين قال
الحافظ ومن يسمع من عمر بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بإيام وهي زوج طلحة فتهسى صحابة لا محالة (دخلت
على طلحة فرأيت منه نقلا فقلت مالك فقال اجتمع عندى مال فقد غنى فقلت وما يغنىك ادع قومك فقال
يا غلام على بقوى فقصه فيهم) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا الحسن بن محمد بن أحمد بن كيسان
البحري حدثنا سعيد بن اسحق القاضي حدثنا علي بن عبد الله المدني ج حدثنا ابراهيم بن عبد الله
حدثنا محمد بن اسحق حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا سليمان بن عيسى عن طلحة بن يحيى بن طلحة حدثني
حدثني سعدى بنت عوف المري وكانت محل ازار طلحة قالت دخل طلحة على ذات يوم وهو خائر النفس وقال
قتيبة دخل على طلحة ورأيت منه مغمو ما فقلت مالي أراك كالح الوجه وقلت ما شأنك أراك منى شئ فاعتبك قال لا
ولنعم حيلة المرء المسلم انت قلت فما شأنك قال المال الذي عندى قد كثر وكثر بني قلت وما عليك اقسى قالت
فقصه حتى ما بقي منه درهم (فسألت الخادم كم كان) ولفظ الحلية قال طلحة بن يحيى فسألت خازن طلحة
كم كان المال (قال أربعمائة ألف) وقال أبو نعيم أيضا حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان بن طلحة بن يحيى عن سعدى بنت عوف قالت كانت غلة طلحة كل يوم
الفاو اقبوا وكان يسمى طلحة الفياض وقد رواه سفيان أيضا عن عمرو بن دينار مثله ومن طريق الاصمعي
حدثنا نافع بن أبي نعيم عن محمد بن عمران عن سعدى بنت عوف لقد تصدق طلحة يوما بمائة ألف ثم حبسه عن
المسجد ان جعلته بين طرفي ثوبه (وجاء اعرابي الى طلحة) رضى الله عنه (فسأله وتقرب اليه برحم فقال ان
هذا الرحم مأسألتى بها قبلك أحدان لى أرضا قد أعطاني بها عثمان) بن عفان (ثلاثمائة ألف فان شئت
فاقبضها وان شئت بعتهامن عثمان ودفعت اليك الثمن فقال الثمن فباعها من عثمان ودفع اليه الثمن وقيل
بكى على بن أبي طالب كرم الله وجهه - يوما فقبل له ما يبكيك فقال لم يأتني ضيف منذ سبعة أيام أخاف أن يكون
الله قد أهانني) نقله القشيري في الرسالة (وأتى رجل صديقه فذبح عليه الباب فقال ما جاء بك قال على
اربع مائة درهم دين) وفي نسخة دين (قال فوزن أربعمائة درهم وأخرجها اليه وعاد يبكي فقالت امرأته لم
أعطيته اذ شق عليك) اذ ظنت أنه انما بكى لاجل ذلك (فقال انما بكى لاني لم أتفق قد حاله حتى احتاج الى
مفتاحتي) نقله القشيري في الرسالة

* (بيان ذم البخيل) *

وهو امساك المقتنيات عما لا يحق حبسها عنه ويقابلها الجود والبخيل ثمر الشح والشح يأمر بالبخيل (قال الله
تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) والشح بخل مع حرص وهو ضد الا يثار فان المؤثر على نفسه
تارك لما هو محتاج اليه فالشحيح خريص على ما ليس بيده فاذا حصل بيده شح وبخل فالبخيل ثمر الشح والشح
يأمر بالبخيل والبخيل من أجاب داعي الشح والمؤثر من أجاب داعي الجود والسخاء والاحسان (وقال) الله
(تعالى ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شرهم سبطوقون ما يبخلوا به يوم
القيامة) ثم البخيل ضربان بخل بقنيات نفسه وبخل بقنيات غيره وهو أكثرهما ذما (و) على ذلك (قال)
الله (تعالى الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله وقال صلى الله عليه وسلم
اياكم والشح فانه أهلك من كان قبلكم) من الامم (جلهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم) قال

القيامة وقال تعالى الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله وقال صلى الله عليه وسلم اياكم والشح فانه أهلك من
كان قبلكم جلهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم

العراقي رواه مسلم من حديث جابر بلفظ واتقوا الشخ فان الشخ الحديث ولا يداود والنسائي في الكبرى وابن حبان والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمرو اياكم والشخ فانما هلك من كان قبلكم بالشخ أمرهم بالخل وأمرهم بالقطيعة فقطعوا وأمرهم بالفجور ففجروا انتهى قلت وروى ابن جرير في التهذيب من حديث ابن عمر بلفظ اياكم والشخ فانما هلك من كان قبلكم الشخ وأمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا (وقال صلى الله عليه وسلم اياكم والشخ فانه دعا من كان قبلكم فسفكوا دماءهم ودعاهم فاستحلوا محارمهم ودعاهم فقطعوا أرحامهم) قال العراقي رواه الحاكم من حديث أبي هريرة بلفظ حرمانهم مكان أرحامهم وقال صحيح على شرط مسلم انتهى قلت ورواه ابن جرير في التهذيب بلفظين الاول اياكم والشخ فانه هلك من كان قبلكم من الامم دعاهم فسفكوا دماءهم ودعاهم فقطعوا اولادهم والثاني اياكم والخل فان الخل دعا قومًا فنعوا زكاهم ودعاهم فقطعوا أرحامهم ودعاهم فسفكوا دماءهم (وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة) أي مع الداخلين في الرعي الاول من غير عذاب ولا بأس ولا يدخلها حتى يعاقب بما اجتريه (بخيل) أي من هو بالخل صفة لازمة له وتكرره منه ذلك (ولا خب) بفتح الخاء وبكسرها وهو الخداع الذي يفسد بين المسلمين بالخداع (ولا خائن ولا سيئ الملكة) أي التدبير في أمور معاشه ومن ملكته عينه (وفي رواية ولا جبار وفي رواية ولا منان) قال العراقي رواه أحمد والترمذي وحسنه من حديث أبي بكر واللفظ لا جد دون قوله ولا منان وهي عند الترمذي ولا بن ماجه لا يدخل الجنة سيئ الملكة انتهى قلت لفظ أجد فيه زيادة بعد قوله ولا سيئ الملكة وأول من يقرع باب الجنة المملوك اذا أحسنوا فيما بينهم وبين الله وفيما بينهم وبين موالهم وعند أبي داود والطبراني لا يدخل الجنة خب ولا خائن وروى الخطيب في كتاب الخلاع وابن عساكر في التاريخ بلفظ لا يدخل الجنة خب ولا بخيل ولا لئيم ولا منان ولا خائن ولا سيئ الملكة وان أول من يقرع باب الجنة المملوك والمملوكه فأتقوا الله وأحسنوا فيما بينكم وبين الله وفيما بينكم وبين موالكم وعند أحمد أيضاً لا يدخل الجنة بخيل ولا خب ولا منان ولا سيئ الملكة وأول من يدخل الجنة المملوك اذا أطاع الله وأطاع سيده وهذا اللفظ قد رواه أيضاً الخرائطي في مساوي الاخلاق من حديث أنس واللفظ الترمذي من حديث أبي بكر لا يدخل الجنة خب ولا بخيل ولا منان ورواه كذلك أبو يعلى وضعفه المذري وقد ثبت لفظ ولا منان في أخبار كثيرة عن نافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما عند الحسن بن سفيان والطبراني وابن منده وابن عساكر وعن ابن عمر كما عند النسائي وابن جرير وعن أبي سعيد الخدري كما عند أحمد وأبي يعلى والبيهقي وعن أبي زيد الجرمي كما عند الطبراني وعن أبي امامة كما عند الطبراني وعن عبد الله بن عمرو كما عند ابن جرير والخطيب وعن ابن عباس كما عند الطبراني والخرائططي وأما قوله لا يدخل الجنة سيئ الملكة فقد رواه الطبراني والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه والدارقطني في الأفراد من حديث أبي بكر وعند أحمد والترمذي من طريق أخرى وحسنه الخرائطي بزيادة قال رجل يا رسول الله أليس أخبرتنا ان هذه الامة أكثرهم مملوكون وأماي قال بلى فأكرمهم كرامة أولادكم وأطعموهم مما تأكلون ولم أجدر رواية ولا جبار الا أن يكون بمعنى المتكبر فقد روى مسلم من حديث ابن مسعود لا يدخل الجنة من كان في قلبه ذرة من كبر الحديث ومعنى هذه الاخبار لا يدخل الجنة مع هذه الخصلة حتى يطهر منها ما يتوبه في الدنيا أو بالعفو أو بالعذاب بقدره قال التوريشي هذا هو السبيل في تأويل أمثال هذه الاحاديث لتوافق أصول الدين وقد هلك بحب التمسك بظواهر أمثال هذه النصوص الجمل الغفير من المبتدعة ومن عرف وجوه القول وأساليب البيان من كلام العرب هان عليه التخلص بعون الله تعالى من تلك المشقة (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث) خصال (مهلكات) شح مطاع وهوى متبع وانجاب المرء بنفسه) وثلاث منجيات العدل في الغضب والرضا وخشية الله في السر والعلانية ورواه أبو الشيخ في التويع والطبراني في الاوسط أيضاً من حديث أنس ورواه الطبراني في الاوسط أيضاً من حديث ابن

وقال صلى الله عليه وسلم
اياكم والشخ فانه دعا من
كان قبلكم فسفكوا
دماءهم ودعاهم فاستحلوا
محارمهم ودعاهم فقطعوا
أرحامهم وقال صلى الله
عليه وسلم لا يدخل الجنة
بخيل ولا خب ولا خائن ولا
سيئ الملكة وفي رواية ولا
جبار وفي رواية ولا منان
وقال صلى الله عليه وسلم
ثلاث مهلكات شح مطاع
وهوى متبع وانجاب المرء
بنفسه

عمر بزيادة وثلاث كفارات وثلاث درجات وقد تقدم قريباً يضاف كتاب العلم (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث ثلاثة الشيوخ الزاني والبخیل المنان) بعبأته (والمعبل) أي ذا العبال (المختال) أي المتكبر قال العراقي رواه الترمذي والنسائي من حديث أبي ذر دون قوله البخیل المنان وقال فيه والغنى الظالم وقد تقدم والطبرانی في الاوسط من حديث علي ان الله يبعث الغنى الظالم والشيخ الجهول والعائل المختال وسنده ضعيف انتهى قلت حديث أبي ذر رواه أيضاً أحمد وابن حبان والضياع بلفظ ان الله عز وجل يحب ثلاثة ويغض ثلاثة الشيخ الزاني والفقر المختال والمكتر البخیل ويحب ثلاثة الحديث ورواه الطيالسي والطبرانی والحاكم والبيهقي والضياع أيضاً بلفظ ان الله يحب ثلاثة ويغض ثلاثة فساقوا الحديث وفيه والثلاثة الذين يغضهم الله البخیل المنان والمختال الفخور والتاجر الخلاف (وقال صلى الله عليه وسلم مثل المنفق والبخیل كمثل رجلين عليهما جنتان) بضم الجيم وتشديد النون أي درعان وفي رواية جبتان بالموحدة بدل النون والجبة ثوب معروف ورجعت الاولى بقوله (من حديث) وادعى بعضهم انه تحريف (من لدن) أي عند (نديمها) بضم المثناة وكسر الدال المهملة ومنه تارة تحببة مشددة جمع ندى وأصله ندى كفس وفلوس (الى تراقيهما) جمع تروقة وهما العظامان المشرفان في أعلى الصدر (فاما المنفق فلا ينفق شيئاً الا سبغت) أي امتدت وعظمت (أو وفرت) شك من الراوي (على جلده حتى تخفى) بضم ناء المضارعة وسكون الخاء المعجمة وكسر الفاء وفي رواية تجن بجيم ونون أي تستر (بنائه) أي أصابعه وأظلمه وصحفه بعضهم فقال ثيابه جمع ثوب يعني ان الاتفاق يستتر خطاياه كما يغطى الثوب جميع بدنه والمراد ان الجواد اذا هم بالاتفاق انشرح له صدره وطابت به نفسه فوسع فيه (وأما البخیل فلا يريد ان ينفق شيئاً الا قلصت) أي ارتفعت (ولزمت كل حلقة) بسكون اللام (مكانها) قال الطبرانی قبل المشبه به بالحديد اعلاما بان القبض والشدة تجلبى للانسان وأوقع المنفق موقع السخى فجعله في مقابل البخیل ايذانا بان السخاء أمر به الشارع ونذب اليه لاما يتعافاه المسلمون (حتى أخذت بتراقيه فهو يوسعها ولا تتسع وهو يوسعها ولا تتسع) هكذا مرتين في سائر النسخ ضرب المثل برجل أراد لبس درع يستجن به فخالت يده بينهما وبين ان يمر على جميع بدنه فاجتمعت في عنقه فلزمت تروقه والمراد ان البخیل اذا حدث نفسه بالاتفاق شحت وضاق صدره وعلمت يده رواه أحمد والشيخان وابن حبان من حديث أبي هريرة بلفظ مثل البخیل والمتصدق وعندهم بعد قوله بنائه وتغفو اثره وفيه الالتفات بدل لزمت وفيه فهو يوسعها فلا تتسع مرة واحدة وزعم بعضهم ان هذه الجملة الاخيرة مدرجة من كلام أبي هريرة وهو وهم لورود النص صريح برفعه (وقال صلى الله عليه وسلم حصلتان لا تجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي سعيد وقال غريب انتهى قلت ورواه أيضاً الطيالسي وعبد بن حنيد والبخاري في الادب والبر وأبو يعلى وابن جرير في تهذيبه والبيهقي في الشعب (وقال صلى الله عليه وسلم) في دعائه (اللهم انى أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك ان أرد الى أرذل العمر) رواه البخاري من حديث سعد وقد تقدم في الاذكار والدعوات (وقال صلى الله عليه وسلم اياكم والظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واياكم والفحش ان الله لا يحب الفاحش ولا المنفحش واياكم والشح فانما أهلكم من كان قبلكم الشح أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا) قال العراقي رواه الحاكم من حديث عبد الله بن عمرو ودون قوله أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا اقل عوضاً عنهم وبالبخل فبخلوا بالفجور فجوروا وكذلك رواه أبو داود ومقتصر على ذكر الشح وتقدم قبله بسبعة أحاديث ولمسلم من حديث جابر اتقوا الظلم فانه ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فذكره بلفظ آخر فلم يذكر الفحش انتهى قلت حديث عبد الله بن عمرو وقد تقدم قريباً ولفظ أبي داود والحاكم اياكم والشح فانما أهلكم من كان قبلكم بالشح أمرهم بالبخل فبخلوا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا وأمرهم بالفجور فجوروا وهكذا رواه ابن جرير في التهذيب والبيهقي والطبرانی من حديث المسور بن مخرمة اياكم والظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا

وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب من نال الله الشح الزاني والبخیل المنان والمعبل المختال وقال صلى الله عليه وسلم مثل المنفق والبخیل كمثل رجلين عليهما جنتان من حديث من لدن نديمها الى تراقيهما فاما المنفق فلا ينفق شيئاً الا سبغت أو وفرت على جلده حتى تخفى بنائه وأما البخیل فلا يريد أن ينفق شيئاً الا قلصت ولزمت كل حلقة مكانها حتى أخذت بتراقيه فهو يوسعها ولا تتسع وقال صلى الله عليه وسلم اللهم انى أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك أن أرد الى أرذل العمر وقال صلى الله عليه وسلم اياكم والظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واياكم والفحش ان الله لا يحب الفاحش ولا المنفحش واياكم والشح فانما أهلكم من كان قبلكم الشح أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا

الشع ان اشع اهلك من كان قبلكم جلهم على ان سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم ولا جد والطبراني والبيهقي من حديث ابن عمر اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة وزاد اجد وعبد بن حديد والبخاري في الادب ومسلم وابوعوانة من حديث جابر واتقوا الشع فان الشع اهلك من كان قبلكم وجلهم على ان سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم (وقال صلى الله عليه وسلم شرماني الرجل) اي من مساوي اخلاقه (شيخ هالع) اي جازع يعني شيخ يحمل على الحرص على المال والجزع على ذهابه وقيل هو ان لا يشيع كلما وجد شيئا بلعه ولا قرار له ولا يتبين في جوفه ويحرص على خبثه شيئا آخر قال التوربشتي والشع بخل مع حرص فهو ابلغ في المنع من الخجل فالحل يستعمل بالضة بالمال والشع في كل ما تمنع النفس عن الاسترسال فيه من بذل مال او معروف او طاعة قال والهلع الخش الجزع والمعنى انه يجزع في شئ أشد الجزع على استخراج الحق منه (وجبن خالع) أي شديد كانه يخلع فواده من شدة خوفه من الخلق قال الطيبي والفرق بين وصف الشع بالهلع والجبن بالخلع ان الهلع في الحقيقة اصحاب الشع فاسند اليه مجازا فهم حقيقة قنات لكن الاسناد مجازي ولا كذلك الخلع اذ ليس بمختص باصحاب الجبن حتى يسند اليه مجازا بل هو وصف للجبن لكن على المجاز حيث اطلق واريد به الشدة وانما قال شرماني الرجل ولم يقل شرماني النساء لان الشع والجبن مما تحمده المرأة ويذمه الرجل أولان الخصالين تقعان موقعا في الذم من الرجال فوق ما يقعان من النساء قال العراقي رواه أبو داود من حديث أبي هريرة بسند جيد انتهى قلت ورواه كذلك البخاري في التاريخ والحكيم في النوادر وابن جرير في التهذيب والبيهقي في الشعب وقال ابن طاهر اسناده متصل (وقتل شهيد) أي استشهد رجل (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكتته) بكية فقالت واشهده فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك أنه شهيد فله قد كان يتكلم بالابعية أو بخل بالابنية (قال العراقي رواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف والبيهقي من حديث أنس ان امه قالت لهنك الشهادة وهو عند الترمذي الا ان فيه رجلا قال له ابشر بالجنة انتهى قلت وسياق المصنف أو رده في كتاب الخلاء وكذلك البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة ولكن بلفظ ان رجلا قتل شهيدا فبكتته بكية والباقي سواء وتقدم المصنف في آفات اللسان قصة لكعب بن عجرة تشبهها وفيها وما يدريك يا أم كعب لعل كعبا قال مالا يعنيه أو منع مالا يعنيه وقد رواه ابن أبي الدنيا (وقال جبير بن مطعم) بن عدي بن نوفل القرشي النوفلي (بيننا نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه الناس مقفله) أي مرجعه (من حنين) اسم واد بين مكة والمائف (اذ علقت برسول الله صلى الله عليه وسلم الاعراب) وهم جفاة البوادي (بسأؤونه) مناع الدنيا (حتى اضطره الى سيرة) بفتح السين وضم الميم وهي شجرة أم غيلان (خطفط رداه فوق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اعطوني ردائي فوالذي نفسي بيده لو كان لي عدد هذه الاعضاء) وهي أشجار البادية (نعم القسمته بينكم ثم لا تجرونني بخيلا ولا كذايا ولا جبانا) أخرجه البخاري وقد تقدم في أخلاق النبوة (وقال عمر) رضي الله عنه (قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمي) جماعة (فقلت غير هؤلاء كانوا أحق به منهم فقال انهم يحبروني بين أن يسألوني بالفحش أو بخلوني) أي ينسبونني الى البخل (ولست ببخل) وهو من يصدر عنه البخل ولو مرة بخلاف البخل كالرحيم والراحم وفيه نوع مبالغة كما لا يخفى أخرجه مسلم (وقال أبو سعيد الخدري) رضي الله عنه (دخل رجلان على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن بعير فأعطاهما دينارين فخر جامن عنده فلقيهما عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (فأثابا) على رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقال معروف وشكر اما صنع بهما فدخل عمر) رضي الله عنه (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما قال فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن فلان أعطيتهم مائتين عشرة الى مائة ولم يقل ذلك) أي المعروف وحسن الصنيع (ان أحدكم يسألني فينطلق في مسأته متباطها) أي أخذها تحت ابطه (وهي نارف قال عمر) رضي الله عنه (فلم تعطهم ما هو نار فقال يا بون الا أن يسألوني ويأبني الله الى البخل) قال العراقي رواه أحمد وابو يعلى والبخاري نحوه ولم يقل احمد

باكية فقالت واشهده فقال صلى الله عليه وسلم وما يدريك أنه شهيد فله قد كان يتكلم بالابعية أو بخل بالابنية (قال جبير بن مطعم) بينا نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه الناس مقفله من خبير اذ علقت برسول الله صلى الله عليه وسلم الاعراب بسأؤونه حتى اضطره الى سيرة فخطط رداه فوق رسول الله عليه وسلم فقال اعطوني ردائي فوالذي نفسي بيده لو كان لي عدد هذه الاعضاء نعم ما قسمته بينكم ثم لا تجرونني بخيلا ولا كذايا ولا جبانا وقال عمر رضي الله عنه قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمي فقلت غير هؤلاء كانوا أحق به منهم فقال انهم يحبروني بين ان يسألوني بالفحش أو بخلوني ولست ببخل وقال أبو سعيد الخدري دخل رجلان على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن بعير فأعطاهما دينارين فخر جامن عنده فلقيهما عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأثابا وقال معروف وشكر اما صنع بهما فدخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما قال فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن فلان أعطيتهم مائتين عشرة الى مائة ولم يقل ذلك ان أحدكم يسألني فينطلق في مسأته متباطها هي نارف قال عمر فلم تعطهم ما هو نار فقال يا بون الا أن يسألوني ويأبني الله الى البخل انهم

وعن ابن عباس قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم الجود من جود الله
تعالى فجودوا بجد الله لكم
ألا إن الله عز وجل خلق
الجود فجعله في صورة رجل
وجعل رأسه راسخا في أصل
شجرة طوبى وشدا أغصانها
بأغصان سدره المنتهى ودلى
بعض أغصانها إلى الدنيا
فمن تعلق بغصن منها أدخله
الجنة ألا إن السخاء من
الآيمان والايمن في الجنة
وخلق الخجل من مقتله
وجعل رأسه راسخا في أصل
شجرة الزقوم ودلى بعض
أغصانها إلى الدنيا فمن تعلق
بغصن منها أدخله النار ألا
إن الخجل من الكفر والكفر
في النار وقال صلى الله عليه
وسلم السخاء شجرة تنبت
في الجنة فلا يبلغ الجنة إلا سخي
والخجل شجرة تنبت في النار
فلا يبلغ النار إلا بخجل وقال
أبو هريرة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو قد
بنى الحيان من سيدكم يا بني
الحيان قالوا سيدنا جدي بن
قيس الأنهري جل فيه بخل
فقال صلى الله عليه وسلم
وأى داء أدوا من الخجل
ولكن سيدكم عمرو بن
الجوح وفي رواية أنهم قالوا
سيدنا جدي بن قيس فقال لهم
تسودونه قالوا أنه أكثرنا
ملا وأنا على ذلك نرى منه
الخجل فقال عليه السلام
وأى داء أدوا من الخجل

أنهم سألوه عن يعبر ورواه البراز من رواية أبي سعيد عن عمرو بن جاله ثقات انتهى قلت ورواه أيضا الحاكم
والضياء من حديث أبي سعيد ورواه الحاكم أيضا من حديث جابر وفيه فينطلق بمثلته متباينها وما هي الآثار
وفيه قبل لم تعطهم قال يابون الحديث (وعن ابن عباس) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الجود من جود الله تعالى فجودوا) على خالق الله (يجد الله لكم) وهذا معنى قولهم من جاد جادا لله عليه (ألا إن
الله خلق الجود فجعله في صورة رجل وجعل رأسه راسخا في أصل شجرة طوبى وشدا أغصانها بأغصان سدره
المنتهى ودلى بعض أغصانها إلى الدنيا فمن تعلق بغصن منها أدخله الجنة ألا إن السخاء من الآيمان والايمن
في الجنة وخلق الخجل من مقتله) وهو أشد الغضب (وجعل رأسه راسخا في أصل شجرة الزقوم ودلى بعض
أغصانها إلى الدنيا فمن تعلق بغصن منها أدخله النار ألا إن الخجل من الكفر والكفر في النار) قال العراقي
ذكره صاحب الفردوس ولم يخرج له ولده في مسنده ولم أقفله على إسناد انتهى قلت بل أخرجه الخطيب
في كتاب الخلائق بسند فيه أبو بكر النقاش صاحب منا كبير وقد تقدم قبل خمسة وثلاثين حديثا حديث أبي
هريرة وهو يشبه حديث ابن عباس (وقال صلى الله عليه وسلم السخاء شجرة تنبت في الجنة فلا يبلغ الجنة
إلا سخي والخجل شجرة تنبت في النار ولا يبلغ في النار إلا بخجل) قال العراقي تقدم دون قوله فلا يبلغ في الجنة الخ
وذكره في الزيادة صاحب الفردوس من حديث علي ولم يخرج له ولده في مسنده انتهى قلت الذي تقدم أنفا
قبل ستة وثلاثين حديثا هو من حديث علي ولده الحسين وأبي هريرة وجابر وأبي سعيد وعائشة ومعاوية
وأنس وأما هذه الزيادة فأخرجها الحسن بن سفيان في مسنده والخطيب في كتاب الخلائق وابن عساکر في
التاريخ من حديث عبد الله بن جراد (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قد
بنى الحيان من سيدكم يا بني الحيان) بكسر اللام قبيلة من هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر وقال الهمداني
الحيان من بقايا جرحهم دخلت في هذيل (قالوا سيدنا جدي بن قيس) بن صخر بن خنساء بن سنان بن عبيد بن
عدى بن غنم بن كعب بن سلمة الأنصاري (ألا إن الله جل فيه بخل فقال صلى الله عليه وسلم وأى داء أدوا من
الخجل ولكن سيدكم عمرو بن الجوح) بفتح الجيم وتخفيف الميم بن زيد بن حرام بن كعب بن غنم بن سلمة
الأنصاري (وفي رواية) أخرى (أنهم قالوا سيدنا جدي بن قيس فقال لهم تسودونه) أي بأي وصف تجعلونه
سيدا فيكم (قالوا أنه أكثرنا ملا وأنا على ذلك) أي مع ذلك (لنرته) أي لننتهجه (على الخجل) يقال أرته بكذا
أو على كذا إذا انتهم به (فقال صلى الله عليه وسلم وأى داء أدوا من الخجل ليس ذلك سيدكم قالوا فمن سيدنا
يا رسول الله قال سيدكم بشر بن البراء بن معرور بن صخر بن خنساء بن سنان الأنصاري بن عم الجدي بن قيس
الماضي ذكره قال العراقي حديث أبي هريرة ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم بلفظ يا بني سلمة وقال
سيدكم بشر بن البراء وأما الرواية التي قال فيها سيدكم عمرو بن الجوح فرواها الطبراني في الصغير من حديث
كعب بن مالك بأسناد حسن انتهى قلت لفظ المصنف من سيدكم يا بني الحيان غريب والثابت يا بني سلمة فإن
المخاطب به هم وقد تقدم أن بني الحيان من هذيل فلا يطابق الخطاب وكان الجدي بن قيس قد ساد بني سلمة في
الجاهلية فقول النبي صلى الله عليه وسلم تلك السيادة إلى عمرو بن الجوح وكلاهما من بني سلمة وقد عزاه المصنف
لأبي هريرة وقد رواه الحاكم في المستدرک وقال أبو الشيخ بأسناد غريب عن أبي سلمة عن أبي هريرة ورواه
أبو عمرو في الأمثال وابن عدى في الكامل من طريق سعيد بن محمد الوراق عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة ولم
ينفرد به سعيد الوراق بل تابعه النضر بن شميل عن الوليد بن إبان في كتاب السخاء وأبو الشيخ في الأمثال
ومحمد بن علي عند الحاكم أيضا وقد رواه أيضا جابر بن عبد الله الأنصاري أخرجه البخاري في الأدب المفرد
والسراج وأبو الشيخ في الأمثال وأبو نعيم في المعرفة من طريق حجاج الصواف عن أبي الزبير حسد ثنا جابر
قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من سيدكم يا بني سلمة قالوا الجدي بن قيس على أن نخله فقال به هذه هكذا
ومدبه وأي داء أدوا من الخجل بل سيدكم عمرو بن الجوح قال وكان عمرو يوم علي رسول الله صلى الله عليه

ليس ذلك سيدكم قالوا فمن سيدنا يا رسول الله قال سيدكم بشر بن البراء

وسلم اذا تزوج وأخرج أبو نعيم في المعرفة وفي الحلية وأبو الشيخ أيضا والبيهقي في الشعب من طريق ابن عيينة عن ابن المنكدر عن جابر نحوه ورواه الوليد بن أبان في كتاب السخاء من طريق الأشعث بن سعيد عن عمرو بن دينار عن جابر نحوه ورواه أبو نعيم من طريق حاتم بن اسمعيل عن عبد الرحمن بن عطاء عن عبد الملك بن جابر بن عتيك عن جابر بن عبد الله نحوه وقال فيه بل سيدكم الأبيض الجعد عمرو بن الجوح وقد روى أيضا من حديث أنس أخرجه أبو الشيخ في الامثال والحسن بن سفيان في مسنده من طريق رشيد عن ثابت عنه مختصرا ورواه الوليد بن أبان من طريق الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل وروى أبو خليفة عن ابن عائشة عن بشر بن المفضل عن أبي شبرمة عن الشعبي نحوه قال ابن عائشة فقال بعض الانصار في ذلك

وقال رسول الله والقول قوله * لمن قال منا من نعمون سيدا
فقالوا له جدد بن قيس على التي * نبخله منا وان كان أسودا
فسود عمرو بن الجوح لجوده * وحق لعمر وبالندى أن يسودا
فلو كنت يا جدد بن قيس على التي * على مثلها عمرو لو كنت المسودا

ورواه الغلابي من طريق أخرى عن الشعبي وفيه الشعر ورواه الوليد بن أبان من طريق عبد الله بن أبي نامة عن مشيخة له من الانصار نحوه وفيه الشعر وأما حديث كعب بن مالك الذي عزاه العراقي للطبراني في الصغير فخرجه يعقوب بن سفيان في تاريخه وأبو الشيخ في الامثال والوليد بن أبان في كتاب الجود من طريق صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن كعب بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سيدكم باني فضلة قالوا جدد بن قيس قال لم تسودونه فقالوا انه أكثرنا مالا وأنا على ذلك لنزئه بالخل فقال وأي داع أدوأ من البخل ليس ذاسيدكم قالوا فمن سيدنا يا رسول الله قال بشر بن البراء بن معرور تابعه ابن اسحق عن الزهري وقال في رواية بل سيدكم الأبيض الجعد بشر بن البراء وهكذا رواه يونس وإبراهيم بن سعد عن الزهري من رواية الابريش عنه وخالفه يعقوب بن إبراهيم بن سعد فرواه عن أبيه مرسل أخرجه ابن أبي عاصم وكذا أرسله معمر وهو في مصنف عبد الرزاق وفي مساوي الاخلاق للحرانطي وابن أخي الزهري عن عمه وهو في الامثال لابن عروة وسماه عنه عن الزهري في نسخة أبي اليمان هكذا نقله الحافظ في الاصابة في ترجمة بشر قلت وقد وجدت طريق معمر التي أشار اليها قال الحرانطي في مكارم الاخلاق حدثنا أحمد بن منصور الرمادي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن كعب بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبني ساعدة من سيدكم قالوا جدد بن قيس قال لم تسودتموه قالوا انه أكثرنا مالا وأنا على ذلك لنزئه بالخل فقال النبي صلى الله عليه وسلم وأي داع أدوأ من البخل قالوا فمن سيدنا قال بشر بن البراء بن معرور (وقال علي) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبغض البخل) مانع الزكاة أو أعم (في حياته السخى عند موته) لانه مضطرب حينئذ لا يختار قال العراقي ذكره صاحب الفردوس ولم يخرجه ولده ولم أجده اسنادا اه قلت بل أخرجه الخطيب في كتاب البخلاء بسنده الى علي رضي الله عنه (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السخى الجهول أحب الى الله من العابد البخل) قال العراقي رواه الترمذي بلفظ ولجاهل سخى وهو بقية حديث ان السخى قريب من الله وتقدم اه قلت بل لفظ المصنف رواه الخطيب في كتاب البخلاء والديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة الان فيه العالم بدل العابد (وقال أبو هريرة أيضا) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع الايمان والشع في قلب عبد) قال العراقي رواه النسائي وفي اسناده اختلاف اه قلت ورواه كذلك ابن جرير في التهذيب بزيادة أبدأ وفي رواية له أيضا في جوف رجل مسلم وروى ابن عدي في الكامل من حديث عبد الغفور بن عبد العزيز بن سعد الانصاري عن أبيه عن جده بلفظ لا يجتمع الايمان

وقال علي رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبغض البخل في حياته السخى عند موته وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السخى الجهول أحب الى الله من العابد البخل وقال أيضا قال صلى الله عليه وسلم الشح والايمان لا يجتمعان في قلب عبد

وقال أيضا حصه لثان لا يجنمه عن في مؤمن الجمل وسوء الخلق وقال صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لمؤمن أن يكون بخيلا ولا جبانا وقال صلى الله عليه وآله وسلم يقول قائلكم الشيخ أغر من الظالم وأي ظلم أظلم عند الله من الشح حالف الله تعالى بعزته وعظمته وجلاله لا يدخل الجنة شحيح ولا بخيل وروى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يطوف بالبيت فإذا رجل متعلق باستار الكعبة وهو يقول بحرمة هذا البيت الاغفرت لي ذنبي فقال صلى الله عليه وسلم وما ذنبك صفة لي فقال هو أعظم من أن أضف لك (١٩٧) فقال ويحك ذنبك أعظم أم الأرضون

فقال بل ذنبي أعظم يا رسول
الله قال ذنبيك أعظم أم
الجبال قال بل ذنبي أعظم
يا رسول الله قال فذنبيك
أعظم أم البحار قال بل ذنبي
أعظم يا رسول الله قال فذنبيك
أعظم أم السموات قال بل
ذنبي أعظم يا رسول الله قال
فذنبيك أعظم أم العرش
قال بل ذنبي أعظم يا رسول
الله قال فذنبيك أعظم أم الله
قال بل الله أعظم وأعلى قال
ويحك وصف لي ذنبيك قال
يا رسول الله اني رجل
ذو ثروة من المال وان
الساائل ليايتني يسألني
فكأنما يستعبدني بشعلة
من نار فقال صلى الله عليه
وسلم اليك عني لا تحرقني
بنارك فوالذي بعثني
بالحداية والكرامة ملوك
بين الركن والمقام ثم صليت
ألفي ألف عام ثم بكيت حتى
تجري من دموعك الانهار
وتسقي بها الاشجار ثم مت
وأنت لئيم لأنك بكبت الله في
النار ويحك أما علمت ان
الخلل كفر وان الكفر في
النار ويحك أما علمت ان
الله تعالى يقول ومن يخل

فأما ينجل عن نفسه ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون (الانار) قال ابن عباس رضي الله عنهما لما خلق الله الجنة عدن قال لها اتريني فترينت ثم قال لها اطهري أنهارك فاطهرت عين الساميل وعين الكافور وعين التسنيم فتفجر منها في الجنان أنهار النحر وأنهار العسل واللبن ثم قال لها اطهري سرورك وحالك وكرا سبك وحلبك وحالك وحوو عينك فاطهرت فنظر اليها فقال تكلمي فقامت طوي بن من دخلني فقال الله تعالى وعزني لا أسكنك بخيلا وقالت أم البنين أخت عمر بن عبد العزيز أف للخبيل لو كان الخبيل قيصا ما لبسته ولو كان طريا ما سلمته وقال طلحة بن عبد الله رضي الله عنه أنا الخلد

بأموالنا ما يحسد الخلاء لكننا تصبر وقال محمد بن المنكدر كان يقال إذا أراد الله بقوم شرأمر عليهم شرارهم وجعل أرزاقهم بأيدي بخلاتهم وقال على كرم الله وجهه في خطبته أنه سيأتي (١٩٨) على الناس زمان غرض بعض المومنين على ما في يده ولم يؤمر بذلك قال الله تعالى

ولا تنسوا الفضل بينكم وقال عبد الله بن عمر والشح أشد من البخل لأن الشح هو الذي يشح على ما في يده غير محتى بأخذه ويشح بما في يده فيحبسه والبخل هو الذي يبخل بما في يده وقال الشعبي لا أدري أيهما أبعد غور في نار جهنم البخل أو الكذب وقيل ورد على أنوثته وإن حكيم الهند وفيلسوف الروم فقال للهندي تكلم فقال خير الناس من ألقى سخيا وعند الغضب وقور وفي القول متأنيا وفي الرفعة متواضعا وعلى كل ذي رحم مشفقا وقام الرومي فقال من كان بخيلا ورث عدوه ماله ومن قتل شكره لم ينل النجاة وأهل الكذب مذمومون وأهل النجاة يموتون فقراء ومن لم يرحم ساط عليه من لا يرحمه وقال الضحاك في قوله تعالى أنا جعلنا في أعناقهم أغلالا قال البخل أمسك الله تعالى أيديهم عن النفقة في سبيل الله فهم لا يبصرون الهدى وقال كعب مامن صباح الا وقد وكل به ماسكان يناديان اللهم عجل امسك تلفا وعجل لمنفق خلفا وقال الاصمعي سمعت اعرابيا وقد وصف رجلا

بأموالنا ما يحسد الخلاء لكننا تصبر وقال محمد بن المنكدر بن عبد الله بن المهدي التيمي كان يقال إذا أراد الله بقوم شرأمر عليهم شرارهم وجعل أرزاقهم بأيدي بخلاتهم وقد روى نحو ذلك مرفوعا من حديث مهران وله حكمة وله فقه إذا أراد الله بقوم خيرا ولى عليهم حكامهم وقضى بينهم على رؤسهم وجعل المال في سمعائهم وإذا أراد الله بقوم شرأمر عليهم سفهاءهم وقضى بينهم جهالهم وجعل المال في بخلاتهم أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (وقال على كرم الله وجهه في خطبته أنه سيأتي على الناس زمان غرض بعض المومنين على ما في يده) من المال بنواجنه وهو كناية عن الامساك الشديد (ولم يؤمر بذلك قال الله تعالى ولا تنسوا الفضل بينكم) المراد به ما فضل من المال بعد حاجتكم (وقال عبد الله بن عمرو) بن العاص في الفرق بين الشح والبخل (الشح أشد من البخل لأن الشح هو الذي يشح على ما في يدي غيره حتى يأخذه ويشح) على غيره (بما في يده فيحبسه) عنه (والبخل هو الذي يبخل بما في يده) مما يفضل لديه (وقال الشعبي) رحمه الله تعالى (لا أدري أيهما أبعد غور في نار جهنم البخل أو الكذب) رواه ابن أبي الدنيا في السمعت عن إسحق بن إبراهيم أخبرنا جرير عن بيان عنه إلا أنه قال في النار بدل في جهنم (وقيل ورد على أنوثته) بفخ الهمة وضم النون وشروا كسحبان اسم ملك الفرس وكان مشهورا بالعدل (حكيم الهند وفيلسوف الروم) وهو واحد الفلاسفة ومعناه الحكيم الرومية (فقال أنوشروا للهندي تكلم فقال خير الناس من ألقى) أي وجد (سخيا وعند الغضب وتوا) أي متحملا لغضبه (وفي القول متأنيا) أي متبنا (وفي الرفعة متواضعا) وعلى كل ذي رحم مشفقا وقال للرومي تكلم فقال من كان بخيلا ورث عدوه ماله ومن قتل شكره (لم ينل النجاة) أي الظفر بالمقصود (وأهل الكذب مذمومون وأهل النجاة يموتون فقراء ومن لم يرحم ساط عليه من لا يرحمه) وشاهد في كلام نبينا صلى الله عليه وسلم من لا يرحم لا يرحم (وقال الضحاك في قوله تعالى أنا جعلنا في أعناقهم أغلالا قال البخل أمسك الله تعالى أيديهم عن النفقة في سبيل الله فهم لا يبصرون الهدى) أخرجه الخرائطي في مساوي الاخلاق (وقال كعب الاحبار) رحمه الله تعالى (مامن صباح الا وقد وكل به ماسكان يناديان) يقول احدهما (اللهم عجل امسك تلفا) يقول الثاني (اللهم عجل لمنفق خلفا) هكذا رواه صاحب الخلية وقد رواه الحاكم من حديث أبي سعيد الخدري وصححه وتعقبه الذهبي وفيه زيادة وما كان يناديان يا باغي الخير هلم ويقول الآخر يا باغي الشر قصر (وقال) عبد الملك بن قريش (الاصمعي) رحمه الله تعالى (سمعت اعرابيا قد وصف رجلا فقال لقد صغر فلان في عيني) أي ذل وحقر (لعظم الدنيا في عينه وكأنا السائل إذا برأه ملك الموت إذا أتاه) أي يستثقله ويقشعر عنه ويزور يكرهه كما يكره ملك الموت ويزور عنه (وقال) الامام (أبو حنيفة) رحمه الله تعالى (لا أرى أن أعدل بخيلا لأنه يحمله البخل على الاستقصاء في معاملاته) (في أخذ فوق حقه) (لا يحمله) (خيفة) أن يغبن فن كان هكذا لا يكون مأمونا (الامانة) فلا يعدل (وقال) على كرم الله وجهه والله ما استقصى كريم قط حقه) لانه (قال الله تعالى عرف بعضه وأعرض عن بعض) أخرجه ابن مردويه في تفسيره وأخرج البيهقي في الشعب عن عطاء الخراساني قال ما استقصى حكيم قط ألم تسمع الى قوله تعالى عرف بعضه وأعرض عن بعض وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد قال الذي عرف أمر ماريه والذي أعرض قوله لعائشة أن أباك وأباها يلبان الناس بعدى مخافة أن يفسوه (وقال) عمرو بن بجر (الجاحظ) البصري يكنى أبا عثمان من رؤساء المعتزلة وله تصانيف في عدة من الغنون روى عن يزيد بن هرون وأبي يوسف القاضي وعنه يموت بن المزرع ومات سنة ٢٥٥ (ما بقي من اللذات الا ثلاث ذم الخلاء وكل

فقال لقد صغر فلان في عيني اعظم الدنيا في عينه وكأنا يرى السائل ملك الموت إذا أتاه وقال أبو حنيفة رحمه الله لا أرى أن

أعدل بخيلا لأن البخل يحمله على الاستقصاء في أخذ فوق حقه خيفة من أن يغبن فن كان هكذا لا يكون مأمونا (الامانة) وقال على كرم الله وجهه والله ما استقصى كريم قط حقه قال الله تعالى عرف بعضه وأعرض عن بعض وقال الجاحظ ما بقي من اللذات الا ثلاث ذم الخلاء وكل

القديم وحل الجرب وقال بشر بن الحارث الجبلي لا غيبة له قال النبي صلى الله عليه وسلم انك اذا الجبيل ومدحت امرأه عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا صوامه قوامه الا ان فيها بخلا قال فما خيراها اذا وقال بشر النظر الى الجبيل يقسى القلب وبقاء الخلاء كرب على قلوب المؤمنين وقال يحيى بن معاذ مافي القلب للاسنياء الاحب ولو كانوا ابرارا والخلاء لا بغض (١٩٩) ولو كانوا ابرارا وقال ابن المعتز ان الجبيل

الناس بماله أجودهم بعرضه ولقي يحيى بن زكريا عليه السلام ببليس في صورته فقال له يا بليس أخبرني بأحب الناس إليك وأبغض الناس إليك قال أحب الناس إلى المؤمن الجبيل وأبغض الناس إلى الفاسق السخي قال له لم قال لان الجبيل قد كفا في بخله والفاسق السخي أخشوف أن يطلع الله عليه في سخائه فقبله ثم ولى وهو يقول لولا انك يحى لما أخبرتك

* (حكايات الخلاء) *

قيل كان بالبصرة رجل اللحم ويشوى في الطبخير في أي دهن كان فاذا طبخ في الماء ثم قلى سمي قابية (بييض فأكل منه فاكثروا وجعل يشرب الماء فانتفخ بطنه ونزله الكرب والموت لطبيب فقال لا بأس عليك تقبأ ما أكلت تبرأ فقال هاه انتقأ طباهجة بييض فهاه انتقأ طباهجة (فما أجوده الامر وصف حاله لطبيب فقال لا بأس عليك تقبأ ما أكلت فقال هاه انتقأ طباهجة بييض الموت ولا ذلك وقيل أقبل أعراي يطلب رجلا وبين يديه تين فغطى التين بكسائه فجلس الاعراي فقال له ان جل هل تحسن من القرآن شيأ قال نعم فقرأ

القديم وحل الجرب) وفي كل منها يجد الانسان لذة ما لا يجد في غيرها (وقال بشر بن الحارث) الخافي رحمه الله تعالى (الجبيل لا غيبة له) لانه (قال النبي صلى الله عليه وسلم) لرجل (الجبيل) فلو كان غيبة لم يقل ذلك (ومدحت امرأه عند النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صوامه قوامه) أي كثيرة الصيام والقيام (الان فيها بخلا قال فما خيراها اذا) تقدم في آفات اللسان فهذا أيضا يدل ان ذكر الرجل بالجبيل لا غيبة له (وقال بشر) رحمه الله تعالى أيضا (النظر الى الجبيل يقسى القلب وبقاء الخلاء كرب على قلوب المؤمنين) والقول ان أحرجهم الخطيب في كتاب الخلاء (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (مافي القلب للاسنياء الاحب ولو كانوا ابرارا) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال ابن المعتز) وهو أبو العباس عبد الله بن المعتز بالله أبي عبد الله محمد بن المتوكل على الله أبي الفضل جعفر بن المعتمد العباسي وهو أول من ألف في البديع وله ديوان شعر (أجل الناس بماله أجودهم بعرضه) لان من أكرم ماله أهان بعرضه (ولقي يحيى بن زكريا عليه السلام ببليس في صورته) الحقيقة (فقال له يا بليس أخبرني بأحب الناس إليك وأبغض الناس إليك فقال أحب الناس إلى المؤمن الجبيل وأبغض الناس إلى الفاسق السخي قال له لم قال لان الجبيل قد كفا في بخله والفاسق السخي أخشوف أن يطلع الله عليه في سخائه فقبله ثم ولى) أي أدبر (وهو يقول لولا انك يحى لما أخبرتك) وكانه أظهر له النصيح في الجواب اكرامه عليه السلام (حكايات الخلاء)

(قيل كان بالبصرة رجل موسر) أي غني (خبيل فدعاه بعض جيرانه وقدم اليه طباهجة) وهي أن يقطع اللحم ويشوى في الطبخير في أي دهن كان فاذا طبخ في الماء ثم قلى سمي قابية (بييض فأكل منه فاكثروا وجعل يشرب الماء فانتفخ بطنه ونزله الكرب والموت فجعل يتلوى) عينا وشمالا (فلما أجوده الامر وصف حاله لطبيب فقال لا بأس عليك تقبأ ما أكلت تبرأ فقال هاه انتقأ طباهجة بييض فهاه انتقأ طباهجة (فما أجوده الامر وصف حاله لطبيب فقال لا بأس عليك تقبأ ما أكلت فقال هاه انتقأ طباهجة بييض الموت ولا ذلك وقيل أقبل أعراي يطلب رجلا وبين يديه تين فغطى التين بكسائه فجلس الاعراي فقال له ان جل هل تحسن من القرآن شيأ قال نعم فقرأ) بعد الاستغادة والتمسك له (ولزيتون وطور سينين فقال) الرجل (وأين التين فقال هو تحت كسانك ودعا بعضهم أخاه ولم يطعمه شيأ الى العصر حتى اشتد جوعه وأخذوه مثل الجنون) فانه قد يعتري ذلك عند خلوا المعدة (فاخذ صاحب البيت العود) ليعفئ له (وقال له بحيانى أي صوت تشهسى ان أسمعك) بهذا العود (قال صوت المقل) أي صوت قلبه اللحم (ويحكى ان محمد بن يحيى بن خالد بن برمك البرمكي جد خالد بن برمك كان من عبدة النار فاسلم وولده أبو علي يحيى بلغ الرتبة العليا في الثروة حتى ولى الوزارة للعباسيين وأخبارهم مشهورة ومنهم محمد بن جعفر بن يحيى حدث وهو من مشايخ أبي داود وأبو الحسن أحمد بن جعفر بن موسى بن يحيى المعروف بجحظة صاحب أخبار ونوادر (وكان بخيلا قبيح الجبل) على خلاف شمية أهل بيته فانهم كانوا قد اشتهروا بالكرم (فستل نسيب له كان يألفه) أي يعاشره (عنه وقاله قائل صفلى مائدته فقال هي فتر في فتر) والفتر بالسكسر ما بين طرف الابهام وطرف السبابة بالتفريق المعتاد وصفها في غاية الضيق (وصحافه) جمع صحفة بالفتح وهي الاناء الذي يؤكل فيه (منقورة من حب الخشخاش) أي في غاية الصغر وهي مبالغة (قيل فن يحضرها قال الكرام الكاتبون) وهم ملائكة

والزيتون وطور سينين فقال وأين التين قال هو تحت كسانك ودعا بعضهم أخاه ولم يطعمه شيأ فأسبه الى العصر حتى اشتد جوعه وأخذوه مثل الجنون فاخذ صاحب البيت العود وقال له بحيانى أي صوت تشهسى ان أسمعك قال صوت المقل ويحكى ان محمد بن يحيى بن خالد بن برمك كان بخيلا قبيح الجبل فستل نسيب له كان يعرفه عنه فقال له قائل صفلى مائدته فقال هي فتر في فتر وصحافه منقورة من حب الخشخاش قيل فن يحضرها قال الكرام الكاتبون

قال فيأيا كل معه أحد قال بلى الذباب فقال سواك بدين وأنت خاص به وثوبك تحرق قال أنا والله ما أقدر على أبرة أخيطه بها ولو ملك محمد بيتنا من بغداد إلى النوبة بمملأوا إبراهيم جاءه جبريل وميكائيل ومعهما يعقوب النبي عليه السلام يطلبون منه أبرة ويسألونه أعارتهم أياها الخياط بها قميص يوسف الذي قدم من درهما فعلى ويقال كان مروان بن أبي حفصة لا يأكل اللحم بخلا حتى يقرم إليه فاذا قرم إليه أرسل غلامه فاشترى له رأسا فكله فقيل له نراك كل الرأس (٢٠٠) في الصيف والشتاء فلم تختار ذلك فقال نعم الرأس أعرف سعره فآمن خيانة الغلام

ولا يستطيع أن يغبنني فيه وليس يلحم يطبخه الغلام فيقدران يأكل منه ان مس عينا أذا أنا أو خدا وقفت على ذلك وآكل منه ألوانا عينة لونا واذنه لونا ولسانه لونا وغاصمته لونا ودماغه لونا وكفى مؤنة طبخه فقد اجتمعت لي فيه مرافق * وخرج يوما يريد الخليفة المهدي فقاتله امرأته من أهله مالى عليك ان رجعت بالجائزة فقال ان أعطيت مائة ألف أعطيتك درهما فاعطى ستين ألفا فاعطاها أربعة دنانير واشترى مرة لجابدرهم فدعا صديق له فرد اللحم الى القصاب بنقصان داني وقال أكره الاسراف وكان للاعشى جار وكان لا يزال يعرض عليه المنزل ويقول لودخلت فاكلت كسرة وملحاً فيأبى عليه الاعشى فعرض عليه ذات يوم فوافق جوع الاعشى فقال سر بنا فدخل منزله فقرب اليه كسرة وملحاً ففاء سائل فقال له رب المنزل

اليمين والشمال (قال فيأيا كل معه أحد قال بلى الذباب) وما قدر ما يأكل منه الذباب (سواء له) أى فجا (أنت خاص به) ونسيه وألفقه (وثوبك تحرق) أى مقطع (فقال انى والله ما أقدر على أبرة أخيط بها ولو ملك محمد بيتنا من بغداد إلى النوبة) وهى من بلاد السودان (مملأوا إبراهيم جاءه جبريل وميكائيل ومعهما يعقوب النبي عليه السلام يطلبون منه أبرة) واحدة (ويسألونه أعارنا أياها الخياط بها قميص يوسف) عليه السلام (الذى قد) أى شق (من قبل) أى من قدام (مافعل) وهذا المنتهى فى البخل وفيه مبالغات (ويقال كان مروان بن أبي حفصة لا يأكل اللحم بخلا حتى يقرم اليه) أى يشتاق اليه ويشتهي القرم نزوع النفس الى اللحم خاصة (فاذا قرم) اليه (أرسل غلامه فاشترى له رأسا) من رؤس الغنم المشوية (فأكله فقيل له نراك الآن كل الرأس) المشوية (فى الصيف والشتاء فلم تختار ذلك فقال نعم الرأس أعرف سعره وآمن خيانة الغلام) فيه (ولا يستطيع أن يغبنني فيه وليس يلحم يطبخه الغلام فيقدران يأكل منه ان مس) منه (عينا أو أذا أنا أو خدا وقفت على ذلك) (و) مع ذلك (آكل منه ألوانا) أى كل عينة لونا وأذنه لونا ولسانه لونا وغاصمته (وهى رأس الحلقوم) (لونا ودماغه لونا) مع ذلك (أكفى مؤنة الطبخ فقد اجتمعت لي فيه مرافق) وهذا بخل فيه نوع تدبير (و) يحكى انه (خرج يوما يريد الخليفة المهدي) العباسي (فقاتله امرأته من أهله مالى عليك ان رجعت بالجائزة) (فقال ان أعطيت مائة ألف أعطيتك درهما فاعطى ستين ألفا) درهما (فأعطاهأرابعة دنانير) ولم يكمل لها درهما (و) يحكى أيضا انه (اشترى مرة لجابدرهم فدعا صديق له) الى منزله (فرد اللحم الى القصاب بنقصان داني وقال أكره الاسراف وكان للاعشى) سليمان بن مهران الكوفي الفقيه (جار وكان لا يزال يعرض عليه المنزل يقول لودخلت فاكلت كسرة وملحاً فيأبى عليه الاعشى) ويتعلل وواعد (فعرض عليه ذات يوم فوافق جوع الاعشى فقال سر بنا فدخل منزله فقرب اليه كسرة وملحاً) كما كان يعده به (اذسأل سائل بالباب فقال رب المنزل بورك فيك فاعاد عليه المسئلة فقال له بورك فيك فلما سأل الثالثة قال له اذهب والا والله خرجت اليك بالعصا قال فناداه الاعشى وقال اذهب ويحك فلا والله ما رأيت أحدا أصدق مواعيد منه منذ مدة يدعونى على كسرة وملح فلا والله ما زادنى عليهما) وللخلاء أخبار كثيرة وفوائد شهيرة وقد اقتصر المصنف على هذا القدر وهو الذى أورده الخطيب فى كتاب الخلاء باسانيد

(بيان الايثار وفضله)

(اعلم أن السخاء والبخل كل واحد منهما) ينقسم الى درجات فافزع درجات السخاء الايثار وهو ان يجود بالمال على الغير (مع الحاجة اليه وانما السخاء عبارة عن بذل ما لا يحتاج اليه) سواء كان (الحاجة أو غير محتاج والبذل) مع وجود (الحاجة أشد) فلذا كان الايثار أرفع درجاته وهذا هو حد السخاء فى الخلق وسيأتى الكلام عليه عند ذكره فى الفصل الذى يليه (وكان السخاوة قد انتهت الى أن يسخو الانسان على غيره مع الاحتياج) لما يسخو به (فالبخل قد انتهت الى أن يبخل على نفسه مع الحاجة) اليه (فكم من يبخل بمسك المال ويعرض فلا يتداوى) لبخله (ويشهى الشهوة فلا يمنع منها الا البخل بالثمن) والامساك لاهال محبة فيه

بورك فيك فاعاد عليه المسئلة فقال له بورك فيك فلما سأل الثالثة قال له اذهب والا والله خرجت اليك بالعصا قال فناداه الاعشى (و) قرينة فقال اذهب ويحك فلا والله ما رأيت أحدا أصدق مواعيد منه منذ مدة يدعونى على كسرة وملح فلا والله ما زادنى عليهما * (بيان الايثار وفضله) * اعلم ان السخاء والبخل كل منهما ينقسم الى درجات فافزع درجات السخاء الايثار وهو ان يجود بالمال مع الحاجة اليه وانما السخاء عبارة عن بذل ما لا يحتاج اليه (ولغير محتاج والبذل مع الحاجة أشد وكان السخاوة قد انتهت الى أن يسخو الانسان على غيره مع الحاجة) فالبخل قد انتهت الى أن يبخل على نفسه مع الحاجة فيكم من يبخل بمسك المال ويعرض فلا يتداوى ويشهى الشهوة فلا يمنع منها الا البخل بالثمن

ولو وجدها مجانا لا كلفها هذا بخيل على نفسه مع الحاجة وذلك يؤثر على نفسه غير مع انه محتاج اليه فانظر ما بين الرجلين فان الاخلاق عطايا
بضعها الله حيث يشاء وليس بعد الا يشار درجته في السخاء وقد أنبى الله على الصحابة رضى الله عنهم به فقال ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم
خصاصة وقال النبي صلى الله عليه وسلم أيما امرئ اشتبهى شهوة فردشهوته وآثر (٢٠١) على نفسه غفر له وقالت عائشة رضى الله

عنها ما شبع رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثلاثة أيام
متواصلة حتى فارق الدنيا ولو
شئنا لشبعنا ولكنا كنا نؤثر
على أنفسنا ونزل برسول الله
صلى الله عليه وسلم ضيف فلم
يجد عند أهله شيئا فدخل
عليه من رجل من الانصار
فذهب بالضيف الى أهله ثم
وضع بين يديه الطعام وأمر
امرأته باطفاء السراج
وجعل يديه الى الطعام
كأنه يأكل ولا يأكل حتى
أكل الضيف الطعام فلما
أصبح قال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم لقد عجب الله
من صنعكم الليلة الى
ضيفكم وزلات ويؤثرون
على أنفسهم ولو كان بهم
خصاصة فالسخاء خلق من
أخلاق الله تعالى ولا يثار
أعلى درجات السخاء وكان
ذلك من دأب رسول الله صلى
الله عليه وسلم حتى سماه الله
تعالى عظيما فقال تعالى
وانك لعلى خلق عظيم وقال
سهل بن عبد الله التستري
قال موسى عليه السلام يا رب
أرني بعض درجات محمد
صلى الله عليه وسلم وأمه
فقال يا موسى انك ان تطيق
ذلك ولكن أريك منزلة من
منزله جليله عظيمة فضله

(و) قرينة ذلك انه (لو وجدها مجانا) بغير عوض لا كلفها فدل ذلك ان الامتناع منها انما هو لاجل الخجل
(فهذا ينجل على نفسه مع الحاجة وذلك يؤثر على نفسه غيره مع انه لا حاجة به الى ذلك فانظر ما بين الرجلين)
من التفاوت (فان الاخلاق عطايا) من الملك الخلاق جل سبحانه (بضعها الله حيث يشاء وليس بعد
الا يشار درجته في السخاء وقد أنبى الله تعالى على الصحابة) رضوان الله عليهم (فقال ويؤثرون على أنفسهم
ولو كان بهم خصاصة) أي حاجة وفقر كما سيأتي في باب سبب نزوله (وقال النبي صلى الله عليه وسلم أيما رجل)
وفي رواية أيما امرئ (اشتبهى شهوة فردشهوته وآثر على نفسه غفر له) وفي رواية غفر الله له قال العراقي
رواه ابن حبان في الضعفاء وأبو الشيخ في الثواب من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقد تقدم انتهى قلت
وكذلك رواه الدارقطني في الافراد وقد تقدم لامصنف سبب هذا الحديث وهو ما رواه نافع ان ابن عمر اشتبهى
سبكة طرية وكان قد نغم من مرضه فالتفت بالمدينة فلم توجد حتى وجدت بعدمة واشترت بدرهم ونصف
فأشوبت وجي معها على رغيف فقام سائل بالباب فقال ابن عمر للغلام لفها برغبة فهاودفعها اليه فاني الغلام
فردده وأمره بدفعها اليه ثم جاءهم فوضعها بين يديه وقال كل هنيا بأباعد الرحمن فقد أعطيتهم درهموا وأخذتها
فقال لفها وادفعها اليه ولا تأخذ منه الدرهم فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أيما امرئ
اشتبهى وذكر الحديث (وقالت عائشة رضى الله عنها ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام متواصلة
حتى فارق الدنيا ولو شئنا لشبعنا ولكنا كنا نؤثر على أنفسنا) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب بلفظ ولكنه
كان يؤثر على نفسه وأول الحديث عند مسلم بالفظ ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعا من
خبز بر حتى لسيده وللشيخين ما شبع آل محمد منذ قدم المدينة ثلاث ليال تباعا حتى قبض زاد مسلم من
طعام بر (ونزل برسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فلم يجد عند أهله شيئا فدخل عليه رجل من الانصار) وهو
أبو طحمة زيد بن سهل رضى الله عنه (فذهب به الى أهله فوضع بين يديه الطعام) الذي هو قوته وقوت صبيانه
(وأمر امرأته) وهي أم سليم رضى الله عنها (باطفاء السراج) فقامت كأنها تصليح السراج فاطفأه (وجعل
يديه الى الطعام كأنه يأكل) أي يظهر من نفسه الاكل (ولا يأكل) ايثارا (حتى أكل الضيف الطعام)
وإبق هو وعياله بمجوهدين (فلما أصبح) وغدا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبقه جبريل عليه السلام
فأخبره بما صنع (قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجب الله عز وجل من صنعكم الليلة الى ضيفكم
وزلات ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) متفق عليه من حديث أبي هريرة (فالسخاء خلق من
أخلاق الله تعالى) وقد روى أبو نعيم والديلمي وأبو الشيخ وابن النجار من حديث ابن عباس السخاء خلق الله
الاعظم أي من خلقه بخلق بصفاته تعالى (والا يثار أعلى درجات السخاء وكان ذلك من دأب رسول
الله صلى الله عليه وسلم) أي من طريقته (حتى سماه الله تعالى عظيما فقال وانك لعلى خلق عظيم) وقد تقدم
الكلام على هذه الآية في كتاب رياضة النفس (وقال) أبو محمد (سهل بن عبد الله) التستري رحمه الله تعالى
(قال موسى عليه السلام يا رب أرني بعض درجات محمد صلى الله عليه وسلم وأمه قال يا موسى انك ان تطيق
ذلك ولكن أريك منزلة من منازل جليله عظيمة فضله بها عليك وعلى جميع خلق قال) الراوي (فكشفت له
عن ما يكون السماء فظن الى منزلة كادت تتلف نفسه من أنوارها وقر بها من الله عز وجل فقال يا رب لماذا
بأغت به الى هذه الكرامة قال بخلق اختصاصه به من بينهم وهو الا يثار يا موسى لا يأتيني أحد منهم قد عمل به
وقتان عمره الا استحييت من محاسنته وبوأته من جنتي حيث يشاء) نقله صاحب القوت (وقيل خرج عبد الله

(٢٦ - (انحاف السادة المتقين) - ثامن) بها عليك وعلى جميع خلق قال فكشفت له عن ما يكون السموات

فظهر الى منزلة كادت تتلف نفسه من أنوارها وقر بها من الله تعالى فقال يا رب بماذا بلغت به الى هذه الكرامة قال بخلق اختصاصه به من
بينهم وهو الا يثار يا موسى لا يأتيني أحد منهم قد عمل به وقتمان عمره الا استحييت من محاسنته وبوأته من جنتي حيث يشاء وقيل خرج عبد الله

ابن جعفر الى ضيعته فنزل على نخيل قوم وفيه غلام أسود يعمل فيه اذ أتى الغلام بقوته فدخل الحائط كلب ودنا من الغلام فرمى اليه الغلام بقرص فأكله ثم رمى اليه الثاني والثالث فأكله وعبد الله بنظر اليه فقال يا غلام كم قوتك كل يوم قال ما رأيت قال فلم آترب به هذا الكلب قال ما هي بارض كلاب انه جاء من مسافة بعيدة جائعاً فذكره أن أشبع وهو جائع قال فسا أنت صانع اليوم قال أطوى بوى هذا فقال عبد الله بن جعفر الام على (٢٠٢) السخاء ان هذا الغلام لا يخفى منى فاشترى الحائط والغلام وما فيه من الآلات فاعتق الغلام

ابن جعفر بن أبي طالب (الى ضيعته) خارج المدينة (فنزل على نخيل قوم وفيهم غلام أسود) اللون (يعمل فيه) أي يخدم الارض (اذ أتى الغلام بقوته) وهو ثلاثة أرغفة (فدخل الحائط) أي البستان (كلب ودنا من الغلام فرمى اليه الغلام بقرص فأكله ثم رمى اليه بالثاني والثالث فأكله وعبد الله بن جعفر بنظر اليه) من بعد (فقال يا غلام كم قوتك كل يوم قال ما رأيت قال فلم آترب به هذا الكلب فقال ما هي بارض كلاب انه) غريب (جاء من مسافة بعيدة جائعاً فذكره رده قال فسا أنت صانع اليوم قال أطوى بوى هذا) جوعاً (فقال عبد الله بن جعفر الام على السخاء ان هذا لا يخفى منى فاشترى الحائط والغلام وما فيه من الآلات فاعتق الغلام ووهبه) أي الحائط وما فيه (وقال عمر) رضى الله عنه (أهدى الى رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال ان أنى كان أحوج منى اليه فبعث به اليه فلم يزل كل واحد الى آخر حتى تداوله سبعة أبيات ورجع الى الأول وبات على كرم الله وجهه على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فأوحى الله تعالى الى جبريل وميكائيل عليهما السلام اني آخيت بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من عمر الآخر فأيكما يؤثر صاحبه بالحياة فاختار كلاهما الحياة وأحبها فأوحى الله تعالى اليهما أفلا كنتم تأمل على بن أبي طالب آخيت بينه وبين نبي محمد صلى الله عليه وسلم فبات على فراشه يهديه بنفسه وبؤثره بالحياة اهبط الى الارض فاحفظاه من عدوه فهبطا) فكان جبريل عليه السلام (عند رأسه وميكائيل عليه السلام) عند رجليه وجبريل عليه السلام ينادى بخنج من مثلك يا ابن أبي طالب والله تعالى يباهى بك الملائكة فانزل الله عز وجل ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله والله روف بالعباد) قال العراقي رواه أحمد من حديث ابن عباس شري على نفسه وليس ثوب النبي صلى الله عليه وسلم ثم نام مكانه الحديث وليس فيه ذكر جبريل وميكائيل ولم أقف لهذه الزيادة على أصل وفيه أبو بلج مختلف فيه والحديث منكر ورواه الحاكم في المستدرک وأعله عبد الغنى بن سعيد في كتاب ايضاح الاشكال (وعن أبي الحسن الانطاكي) له ذكر في الحلية وفي الرسالة (انه اجتمع عنده نيف وثلاثون نفساً وكانوا في قرية بقرب الري) إحدى مدن خراسان (ولهم أرغفة معدودة لم تشبع جميعهم فكسروا الرغفان واطفؤا السراج وجلسوا للطعام) وأوهم كل واحد صاحبه انه يأكل (فلما رفعوا فاذ الطعام بحاله ولم يأكل واحد منهم شيئاً أشار صاحبه على نفسه وروى ان شعبة) بن الحجاج بن الورد العدوي أبابسطام الواسطي ثم البصري أمير المؤمنين في الحديث وكان من العباد الزهاد مات سنة ستين (جاءه سائل ولم يكن عنده شيء ففزع خشبة من سقف بيته فأعطاه ثم اعتذر اليه) وقال صاحب الرسالة سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول كان الاستاذ أبو سهل الصعلوكي يتوضأ يوماً في صحن داره فدخل انسان فذأله شيئاً ولم يحضره شيء فقال اصبر حتى أفرغ فصر فلما فرغ قال خذ القومعة وخرج ثم صبر حتى بعد فصاح وقال دخل انسان وأخذ القومعة فمشوا خلفه فلم يدركوه وانما فعل ذلك لان أهل المنزل كانوا يلومونه على البذل (وقال حديثه العدوي) هكذا في سائر النسخ ولم أجده ذكر في الصحابة ولعل الصواب وقال أبو حنيفة في المبتدأ عن العدوي قال بعض بني المغيرة (انطلقت يوم البرموك) موضع بالشام وغزوته معروفة (لطاب ابن عم لي)

ووهبه منه وقال عمر رضى الله عنه أهدى الى رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال ان أنى كان أحوج منى اليه فبعث به اليه فلم يزل كل واحد الى آخر حتى تداوله سبعة أبيات ورجع الى الأول وبات على كرم الله وجهه على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فأوحى الله تعالى الى جبريل وميكائيل عليهما السلام اني آخيت بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من عمر الآخر فأيكما يؤثر صاحبه بالحياة فاختار كلاهما الحياة وأحبها فأوحى الله تعالى اليهما أفلا كنتم تأمل على بن أبي طالب آخيت بينه وبين نبي محمد صلى الله عليه وسلم فبات على فراشه يهديه بنفسه وبؤثره بالحياة اهبط الى الارض فاحفظاه من عدوه فكان جبريل عليه السلام ينادى بخنج من مثلك يا ابن أبي طالب والله تعالى يباهى بك الملائكة فانزل الله تعالى ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله والله روف بالعباد وعن أبي الحسن الانطاكي انه اجتمع عنده نيف وثلاثون نفساً وكانوا في قرية بقرب الري ولهم أرغفة معدودة لم تشبع جميعهم فكسروا الرغفان واطفؤا السراج وجلسوا للطعام فلما رفعوا فاذ الطعام بحاله ولم يأكل واحد منهم شيئاً أشار صاحبه على نفسه وروى ان شعبة جاءه سائل ولم يكن عنده شيء ففزع خشبة من سقف بيته فأعطاه ثم اعتذر اليه وقال حديثه العدوي انطلقت يوم البرموك أ طاب ابن عم لي

فانزل الله تعالى ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله والله روف بالعباد وعن أبي الحسن الانطاكي انه اجتمع عنده نيف وثلاثون نفساً وكانوا في قرية بقرب الري ولهم أرغفة معدودة لم تشبع جميعهم فكسروا الرغفان واطفؤا السراج وجلسوا للطعام فلما رفعوا فاذ الطعام بحاله ولم يأكل واحد منهم شيئاً أشار صاحبه على نفسه وروى ان شعبة جاءه سائل ولم يكن عنده شيء ففزع خشبة من سقف بيته فأعطاه ثم اعتذر اليه وقال حديثه العدوي انطلقت يوم البرموك أ طاب ابن عم لي

ومعنى شئ من ماء وأنا أقول ان كان به رقيق سقيته، ومسحت به وجهه فاذا انابه فقلت اسقيك فاشار الى أن نعم فاذا رجس يقول آه فاشار ابن عبي الى أن انطلق به اليه قال فخنثه فاذا هو هشام بن العاص فقلت اسقيك فسمع به آخر فقال آه فاشار هشام انطلق به اليه فخنثه فاذا هو قد مات فرجعت الى هشام فاذا هو قد مات فرجعت الى ابن عبي فاذا هو قد مات رحة الله عليهم أجمعين وقال عباس بن دهقان ما خرج أحد من الدنيا كما دخلها الا بشر بن الحرث فانه آتاه رجل في مرضه فشكا اليه الحاجة فتزعر قبضه وأعطاه (٢٠٣) اياه واستعار ثوباً فأتى فيه وعن بعض الصوفية قال كذا

بطرسوس فاجتمعنا جاعة وخرجنا الى باب الجهاد فتبعنا كلب من البلد فلما بلغنا ظاهر الباب اذا نحن بداية مبيتة فصعدنا الى موضع عال وقعدنا فلما نظر الكلب الى المبيتة رجع الى البلد ثم عاد بعد ساعة ومعه مقدار عشر من كلبا فجاء الى تلك المبيتة وقعدنا حية ووقعت الكلاب في المبيتة فما زالت تأكلها وذلك الكلب قاعد ينظر اليها حتى أكلت المبيتة وبقي العظم ورجعت الكلاب الى البلد فقام ذلك الكلب وجاء الى تلك العظام فاكل مما بقي عليها قليلا ثم انصرف وقد ذكرنا جملة من أخبار الايثار وأحوال الاولياء في كتاب الفقر والزهد فلا حاجة الى الاعادة ههنا وبالله التوفيق وعليه التوكل فيما يرضيه عز وجل * (بيان حدد السخاء والبخل وحنيتهم) * لعلاك تقول قد عرف بشواهد الشرع ان البخل من المهالكات ولكن ما حد البخل وماذا يصير الانسان بخيلا وما من انسان الا وهو يرى نفسه سخيا وربما يراه غيره بخيلا وقد يصدر فعل من انسان فيختلف فيه الناس فيقول قوم هذا بخل ويقول آخرون ليس هذا من البخل وما من انسان الا ويجد في نفسه حب المال وبضطر اليه (ولا جله يحفظ المال) عن البذل (ومسكه فان كان يصير بامسالك المال بخيلا فاذا لا ينفك أحد من البخل واذا كان الامسالك مطلقا لا يوجب البخل ولا معنى للبخل الا الامسالك) وبورث العقوبة والذم (وما حد السخاء الذي يستحق العبد به صفة السخاوة وتوابعها فيقول قد قال قائلون حد البخل) في الشرع (منع الواجب) وعند العرب منع السائل بما يفضل عنده (فكل من أدى ما وجب عليه فليس ببخل وهذا غير كاف) في فهم المرام (فان من يرد اللحم مثلا الى القصاب والخبز الى الخباز) بعد ما اشتراهما (لأنه نقصان حبة أو نصف حبة) كما فعله مروان بن أبي حفصة في اللحم لما دعاه صاحبه (فانه بعد بخيلا

في القتلى) ومعنى شئ من ماء وأنا أقول ان كان به رقيق سقيته ومسحت به وجهه فاذا انابه فقلت اسقيك فاشار أن نعم فاذا رجس يقول آه فاشار ابن عبي الى أن انطلق به (أي بالماء) اليه قال فخنثه فاذا هو هشام بن العاص) أخو عمرو بن العاص قال ابن المبارك في الزهد عن جرير بن حازم عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال مر عمرو بن العاص بنف من قريش فذكروا هشام فقالوا أيها أفضل فقال عمرو شهدت أنا وهشام اليرموك فقلنا نسأل الله الشهادة فلما أصبحنا حرمته ورزقها واسكن ذكروا موسى بن عقبة وغيره انه استشهد باجنادين (فقلت اسقيك فسمع به آخر فقال آه فاشار هشام انطلق به اليه فخنثه فاذا هو قد مات فرجعت الى هشام فاذا هو قد مات فرجعت الى ابن عبي فاذا هو قد مات) وقد ذكر أصحاب المغازي انه استشهد باليرموك عكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو وسهل بن الحارث والحارث بن هشام وجاعة من بني النضير فأتوا بجماعهم صرعى فتدافوا حتى ماتوا ولم يذوقوا الماء وأتى عكرمة بالماء فنظر الى سهيل ينظر اليه فقال ابدأ بهذا ونظر اسهل بن الحارث ينظر اليه فقال ابدأ بهذا فأتوا كلهم قبل ان يشربوا ففرجهم خالد بن الوليد فقال بنفسى انتم (وقال عباس بن دهقان ما خرج أحد من الدنيا كما دخلها) أي عاريا خالصة (الابشر بن الحرث) الخافي (فانه آتاه رجل في مرضه فشكا اليه الحاجة فتزعر قبضه فاعطاه اياه واستعار ثوباً فأتى فيه و) حتى (عن بعض الصوفية قال كذا بطرسوس) مدينة على ساحل البحر من طرف الشام وهي بالاقليم المسمى بسين وكانت تغزى من بلاد الروم (فاجتمعنا جاعة وخرجنا الى باب الجهاد فتبعنا كلب من البلد فلما بلغنا باب الجهاد اذا نحن بداية مبيتة فصعدنا الى موضع خال وقعدنا فلما نظر الكلب الى المبيتة رجع الى البلد ثم عاد بعد ساعة ومعه مقدار عشر من كلبا فجاء الى تلك المبيتة ووقعت الكلاب في المبيتة) تنهشها (فما زالت تأكل ذلك الكلب قاعد ينظر اليها حتى أكلت المبيتة وبقي ذلك العظم ورجعت الكلاب الى البلد فقام ذلك الكلب وجاء الى تلك العظام فأكل مما بقي على العظم قليلا ثم انصرف) فهذا من ايشاره (وقد ذكرنا جملة من أخبار الايثار وأحوال الاولياء في كتاب الزهد والفقر فلا نعبده) * (بيان حدد السخاء والبخل وحنيتهم) *

(لعلاك تقول قد عرف بشواهد الشرع ان البخل من المهالكات ولكن ما حد البخل وماذا يصير الانسان بخيلا وما من انسان الا وهو يرى نفسه سخيا وربما يراه غيره بخيلا وقد يصدر فعل من انسان فيختلف فيه الناس فيقول قوم هذا بخل ويقول آخرون ليس هذا من البخل وما من انسان الا ويجد في نفسه حب المال وبضطر اليه (ولا جله يحفظ المال) عن البذل (ومسكه فان كان يصير بامسالك المال بخيلا فاذا لا ينفك أحد من البخل واذا كان الامسالك مطلقا لا يوجب البخل ولا معنى للبخل الا الامسالك) وبورث العقوبة والذم (وما حد السخاء الذي يستحق العبد به صفة السخاوة وتوابعها فيقول قد قال قائلون حد البخل) في الشرع (منع الواجب) وعند العرب منع السائل بما يفضل عنده (فكل من أدى ما وجب عليه فليس ببخل وهذا غير كاف) في فهم المرام (فان من يرد اللحم مثلا الى القصاب والخبز الى الخباز) بعد ما اشتراهما (لأنه نقصان حبة أو نصف حبة) كما فعله مروان بن أبي حفصة في اللحم لما دعاه صاحبه (فانه بعد بخيلا

ولكن ما حد البخل وماذا يصير الانسان بخيلا وما من انسان الا وهو يرى نفسه سخيا وربما يراه غيره بخيلا وقد يصدر فعل من انسان فيختلف فيه الناس فيقول قوم هذا بخل ويقول آخرون ليس هذا من البخل وما من انسان الا ويجد في نفسه حب المال وبضطر اليه (ولا جله يحفظ المال) عن البذل (ومسكه فان كان يصير بامسالك المال بخيلا فاذا لا ينفك أحد من البخل واذا كان الامسالك مطلقا لا يوجب البخل ولا معنى للبخل الا الامسالك) وبورث العقوبة والذم (وما حد السخاء الذي يستحق العبد به صفة السخاوة وتوابعها فيقول قد قال قائلون حد البخل) في الشرع (منع الواجب) فكل من أدى ما يجب عليه فليس ببخل وهذا غير كاف (فان من يرد اللحم مثلا الى القصاب والخبز الى الخباز بنقصان حبة أو نصف حبة فانه بعد بخيلا

بالاتفاق وكذلك من يسلم الى عباله القدر الذي يفرضه القاضي ثم يضايقهم في لقمة ازدادوها عليه أو ثمرة أكلوها من ماله بعد تحيلا ومن كان بين يديه رغب فحذفه عنه عدبجيلا وقال قائلون الخيل هو الذي يستصعب العطية وهو أيضا قاصر فانه ان أريد به انه يستصعب كل عطية فكمن من يخيل لا يستصعب العطية القليلة كالحبة وما يقرب منها ويستصعب ما فوق ذلك وان أريد به انه يستصعب بعض العطايا فممن جواد الاوقد (٢٠٤) يستصعب بعض العطايا وهو ما يستغرق جميع ماله أو المال العظيم فهذا لا يوجب الحكم

بالاتفق) مع انه لم يمنع الواجب (وكذلك من يسلم الى عباله القدر الذي يفرضه القاضي ثم يضايقهم في لقمة زدادوها عليه أو ثمرة أكلوها من ماله عدبجيلا) مع انه لم يضايق في القدر الواجب (ومن كان بين يديه رغب فحذفه عنه عدبجيلا) مع انه لم يحد منه في الرغب في الرغب لم يكن مما يجب حتى يكون اخفاؤه عنه بخلا (وقال قائلون الخيل هو الذي يستصعب العطية) أي بعدها صعبة على نفسه وقال صاحب الرسالة حقيقة الجود ان لا يصعب عليه البذل (وهو أيضا قاصر) في فهم المرام (فانه ان أريد به انه يستصعب كل عطية فكمن من يخيل لا يستصعب العطية القليلة كالحبة وما يقرب منها ويستصعب ما فوقه وان أريد به انه يستصعب بعض العطايا) لا كلها (فممن جواد الاوقد يستصعب بعض العطايا وهو ما يستغرق جميع ماله أو المال العظيم) الذي له صورة (وهذا لا يوجب الحكم بالخيل وكذلك تكلموا في الجود) واختلجوا فيه (فقبل الجود عطاء بالامن واسعاف من غير رؤية) أي لا يمن في عطائه ولا يرى في نفسه انه أسعف (وقبل الجود عطاء من غير مسألة) بل يكون ابتداءه (على رؤية التقليل) بان يرى ما أعطاه قليلا (وقبل الجود السرور بالسائل والفرح بالعطاء لما أمكن) وقيل الجود هو لين النفس بالعطاء وسعة القلب للمواساة وهذا نقله ابن العربي (وقيل الجود عطاء على رؤية ان المال لله تعالى والعبد لله تعالى فيعطى عبد الله مال الله على غير رؤية الفقر) وهو قول لبعض الصوفية وقيل الجود هو اجابة الخاطر الاول وقيل الجود افاضة ما يفي لا الغرض (وقيل من أعطى البعض وأبقى البعض فهو صاحب سخاء ومن بذل الاكثر وأبقى لنفسه شيئا فهو صاحب جود ومن قاسى الضرر أو آثر غيره بالبلغة فهو صاحب ايثار ومن لم يبذل شيئا فهو صاحب بخل) وهذا القول نقله القشيري في الرسالة عن شيخه الاستاذ أبي علي الدقاق وقال بعضهم السخاء اخراج العبد بعض ما يملكه بسهولة والا يثار اخراجه جميع ما يملكه بسهولة مع حاجته اليه وهذا لقول يعنى الذي نقله القشيري (وجله هذه الكلمات غير محبطة بحقيقة البخل والجود بل نقول المال خلق لحكمة ومقصود وهو صلاحه لحاجات الخلق ويمكن امساكه عن الصرف الى ما خلق للصرف اليه ويمكن بذله بالصرف الى ما لا يحسن الصرف اليه ويمكن التصرف فيه بالعدل وهو ان يحفظ حيث يجب الحفظ ويبذل حيث يجب البذل فالامساك حيث يجب البذل والبخل حيث يجب الامساك تذبذب بينهما وسط وهو الحمود) ومنه قول ابن الوردي

بين تذبذب وبخل ورغبة * وكلا هذين ان زاد قتل

(وينبغي ان يكون السخاء والجود عبارة عنه اذ لم يؤمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بالسخاء وقد قيل له ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط) فهذا الاشارة الى المقام الوسط (وقد قال تعالى والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا فالجود وسط بين الاسراف والاقتار وبين البسط والقبض وهو ان يقر بذله وامساكه بقدر الواجب ولا يكفي ان يفعل ذلك بجوارحه ما لم يكن قلبه طيبا به (منسرحا) غير منازع له فيه فان بذل في محمل وجوب البذل ونفسه تنازعه وهو بصارها فهو منسرخ) أي متكلف للسخاء (وليس بسخى) حقيقة (بل ينبغي ان لا يكون لقلبه علاقة مع المال الامن حيث يراد المال له وهو صرفه الى ما يجب صرفه اليه) وقال الماوردي حد السخاء بذل ما يحتاج اليه عند الحاجة وان فوصل الى مستحقه بقدر الطاقة

بالخيل وكذلك تكلموا في الجود فقيل الجود عطاء بلا من واسعاف من غير رؤية وقيل الجود عطاء مسألة على رؤية التقليل وقيل الجود السرور بالسائل والفرح بالعطاء لما أمكن وقيل الجود عطاء على رؤية ان المال لله تعالى والعبد لله عز وجل فيعطى عبد الله مال الله على غير رؤية الفقر وقيل من أعطى البعض وأبقى البعض فهو صاحب سخاء ومن بذل الاكثر وأبقى لنفسه شيئا فهو صاحب جود ومن قاسى الضرر أو آثر غيره بالبلغة فهو صاحب ايثار ومن لم يبذل شيئا فهو صاحب بخل وجله هذه الكلمات غير محبطة بحقيقة الجود والبخل بل نقول المال خلق لحكمة ومقصود وهو صلاحه لحاجات الخلق ويمكن امساكه عن الصرف الى ما خلق للصرف اليه ويمكن بذله بالصرف الى ما لا يحسن الصرف اليه ويمكن التصرف فيه بالعدل وهو ان يحفظ حيث يجب الحفظ ويبذل

حيث يجب البذل فالامساك حيث يجب البذل والبخل حيث يجب الامساك تذبذب بينهما وسط وهو الحمود وينبغي أن يكون وتبذير السخاء والجود عبارة عنه اذ لم يؤمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بالسخاء وقد قيل له ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط وقال تعالى والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما فالجود وسط بين الاسراف والاقتار وبين البسط والقبض وهو ان يقر بذله وامساكه بقدر الواجب ولا يكفي ان يفعل ذلك بجوارحه ما لم يكن قلبه طيبا به غير منازع له فيه فان بذل في محمل وجوب البذل ونفسه تنازعه وهو بصارها فهو منسرخ وليس بسخى بل ينبغي أن لا يكون لقلبه علاقة مع المال الامن حيث يراد المال له وهو صرفه الى ما يجب صرفه اليه

فان قلت فقد صار هـ ذام وقوفاً على معرفة الواجب فما الذي يجب بذله فانول ان الواجب قسمان واجب بالشرع وواجب بالرؤية والعادة
والسخرى هو الذي لا يمنع واجب الشرع ولا واجب الرؤية فان منع واحدا منهما فهو بخيل ولكن الذي يمنع واجب الشرع أنجل كالذي يمنع
أداء الزكاة ويمنع عباله وأهله النفقة أو يؤدبها ولكنه يشق عليه فانه بخيل بالطبع وانما يتسخرى بالتسكف أو الذي يتهم الخبيث من ماله ولا
يطيب قلبه أن يعطى من أطيب ماله أو من وسطه فهذا كله بخيل * وأما واجب (٢٠٥) المروءة فهو ترك المضايقة والاستقصاء في

المحقرات فان ذلك مستقيم
واستقباح ذلك يختلف
بالاحوال والاشخاص فن
كثر له استقباح منه مالا
يستقبح من الفقير من
المضايقة ويستقبح من
الرجل المضايقة مع أهله
وأقاربه ومما ليس به مالا
يستقبح مع الأجانب
ويستقبح من الجار مالا
يستقبح مع البعيد ويستقبح
في الضيافة من المضايقة
مالا يستقبح في المعاملة
فيختلف ذلك بموافقه من
المضايقة في ضيافة أو معاملة
وبموافقه المضايقة من
طعام أو ثوب اذ يستقبح في
الاطعمة مالا يستقبح في
غيرها ويستقبح في شراء
الكفن مثلاً أو شراء
الاضحية أو شراء خبز
الصدقة مالا يستقبح في غيره
من المضايقة وكذلك بمن
معه المضايقة من صدق أو
أخ أو قريب أو زوجة أو
ولد أو أجنبي وعن منه
المضايقة من صبي أو امرأة
أو شيخ أو شاب أو عالم أو
جاهل أو موسر أو فقير
فالبخيل هو الذي يمنع حيث

وتدبير ذلك مستصعب واعل بعض من يجب ان ينسب الى الكرم ينكر حرد السخاء ويجعل تقدير العطية
فيه نوعان الخيل وان الجود بذل الموجود وهذا تكليف يفضى الى الجهل بحدود الفضائل ولو كان حرد الجود
بذل الموجود لما كان للسرف موضع ولا لتبذير موقع وقد ورد الكتاب والسنة بدمهما واذا كان السخاء
محدوداً فمن وقف على حده سمى كريماً واستوجب المدح ومن قصر عنه كان بخيلاً واستوجب الذم (فان قلت
فقد صار هـ ذام وقوفاً على معرفة الواجب فما الذي يجب فاقول الواجب قسمان واجب بالشرع وواجب
بالمروءة والعادة والسخرى هو الذي لا يمنع واجب الشرع ولا واجب المروءة فان منع واحدا منهما فهو بخيل
ولكن الذي يمنع واجب الشرع أنجل) أي أشد في صفة الخيل (كالذي يمنع أداء الزكاة) فلا يترك (ويمنع
عباله وأهله النفقة) فلا ينفق عليهم (أو يؤدبها) أي الزكاة (ولكن يشق عليه) ويستصعبه (فانه بخيل
بالطبع وانما يتسخرى بالتسكف) من غير انشراح صدر (أو الذي يتهم الخبيث من ماله) أي يقصده فانه ينفق
(ولا يطيب قلبه ان يعطى من أطيب ماله أو من وسطه) وقد قال تعالى ولا تهمموا بالخبيث منه فتقون (فهذا
كله بخيل وأما واجب المروءة فهو ترك المضايقة والاستقصاء في المحقرات) والدقيق فيها (فان ذلك مستقيم)
مخالف وصف الكرم وقد روى عن علي رضي الله عنه ما استقصى كريم حقه قط كما تقدم (واستقباح ذلك
يختلف بالاحوال والاشخاص) أي باختلافها فقد يكون في حال وفي شخص يستقبح أشد الاستقباح دون حال
وف شخص (فن كثر ماله يستقبح منه مالا يستقبح من الفقير) الذي لا مال له (من المضايقة) والاستقصاء في
الحساب والمعاملة (ويستقبح من الرجل المضايقة مع أهله وأقاربه ومما ليس به مالا يستقبح مع الأجانب ويستقبح
من الجار مالا يستقبح مع البعيد ويستقبح في الضيافة من المضايقة مالا يستقبح أقل منه في المباحة والمعاملة)
والمحاسبة (فيختلف ذلك بموافقه من المضايقة في ضيافة أو معاملة وبموافقه المضايقة من طعام أو ثوب اذ يستقبح
في الاطعمة مالا يستقبح في غيرها ويستقبح في شراء الكفن) للميت (مثلاً أو شراء الاضحية) لنفسه (أو خبز
الصدقة) للفقراء (مالا يستقبح في غيره من المضايقة وكذلك بمن معه المضايقة من صدق أو أخ أو قريب أو
زوجة أو ولد أو أجنبي) فيسأخ مع الاول دون الاخير (وبمن منه المضايقة من صبي أو امرأة أو شيخ أو شاب
أو عالم أو جاهل أو موسر) أي غني (أو فقير) أو صالح أو طالح أو ذي مروءة أو سوقي فالبخيل هو الذي يمنع
حيث ينبغي ان لا يمنع اما بحكم الشرع واما بحكم المروءة وذلك لا يمكن التخصيص على مقداره (اعدم لوقوف
على حده) ولعل حرد الخيل هو امسالك المال عن غرض ذلك الغرض هو أهم من حفظ المال) وامساكه
(فان صيانة الدين أهم من حفظ المال) لشرف الدين وخساسة المال (فإنع الزكاة) ومانع (النفقة) ممن
تجب (بخيل وصيانة المروءة أهم من حفظ المال) والراد بالمروءة هـ الانسانية وهي الصفة التي بها يصير
الانسان انساناً كاملاً (والمضايق في الدقائق) أي في الامور الدقيقة الحقة (مع من لا تحسن المضايقة معه
هاتك سـ المروءة حب المال فهو بخيل ثم تبقى درجة أخرى وهي أن يكون الرجل مما يؤدي الواجب
المفروض عليه) ويحفظ المروءة ولكن معه مال كثير قد جعه ليس يصرفه الى الصدقات والى المحتاجين فقد
تقابل غرض حفظ المال ليكون له عدة على نوائب الزمان وغرض الثواب ليكون رافعاً لدرجته في الآخرة

ينبغي أن لا يمنع اما بحكم الشرع واما بحكم المروءة وذلك لا يمكن التخصيص على مقداره ولعل حرد الخيل هو امسالك المال عن غرض ذلك
الغرض هو أهم من حفظ المال فان صيانة الدين أهم من حفظ المال في نوع الزكاة والنفقة بخيل وصيانة المروءة أهم من حفظ المال والمضايق
في الدقائق مع من لا تحسن المضايقة معه هـ هاتك سـ المروءة حب المال فهو بخيل ثم تبقى درجة أخرى وهو أن يكون الرجل مما يؤدي الواجب
ويحفظ المروءة ولكن معه مال كثير قد جعه ليس يصرفه الى الصدقات والى المحتاجين فقد تقابل غرض حفظ المال ليكون له عدة على نوائب
الزمان وغرض الثواب ليكون رافعاً لدرجته في الآخرة

وامسالك المال عن هذا الغرض بخجل عند الاكياس وليس بخجل عند عوام الخلق وذلك لان انظار العوام مقصور على حفظ الدنيافير ومن
امساكه لدفع ثواب الزمان ههنا وربما يظهر عند العوام ايضا سمة البخل عليه ان كان في جواره محتاج فنفعه وقال قد اديت الزكاة الواجبة
وليس على غيره او يختلف استعجاب (٢٠٦) ذلك باختلاف مقدار له وباختلاف شدة حاجة المحتاج وصلاحيته واستحقاقه فمن ادى

واجب الشرع وواجب
المروءة الاثقة به فقد تبرأ
من البخل نعم لا يتصف
بصفة الجود والسخاء ما لم
يبذل زيادة على ذلك لطلب
الفضيلة ونيل الدرجات
فاذا اتعت نفسه لبذل
المال حيث لا وجبه
الشرع ولا توجه اليه
المالمة في العادة فهو جواد
بقدر ما يتسع له نفسه من
قليل أو كثير ودرجات ذلك
لا تحصر وبعض الناس
أجود من بعض فاصطناع
المعروف ورعا توجب
العادة والمروءة هو الجود
ولكن بشرط أن يكون
عن طيب نفس ولا يكون
عن طمع ورعا خدمة أو
مكافأة أو شكر أو ثناء ومن
من طمع في الشكر والثناء
فهو يبيع وليس بجواد فانه
يشترى المدح بماله والمدح
لذيذ وهو مقصود في نفسه
والجود هو بذل الشيء من
غير عوض هذا هو الحقيقة
ولا يتصور ذلك الا من الله
تعالى وأما الاشمي فاسم
الجود عليه مجاز اذا لبذل
الشيء للغرض ولكنه اذا
لم يكن غرضه الا الثواب في
الآخرة واكتساب فضيلة
الجود وتطهير النفس عن

فامسالك المال عن هذا الغرض بخجل عند الاكياس وليس بخجل عند عوام الخلق) ومن ذلك ما قرأت في
كتاب صفوة التاريخ قال الربيع قال المنصور لعمومته الناس يبخلوني وما أنا ببخل ولكن رأيت الناس
عميد الدينار والدرهم فاردت أن أحظرها عليهم فاستدلهم بذلك وقد وصل عوميته في وقت واحد بعشرة ألف
ألف درهم وامتدحه ابن هرمة فاستجاب قصيدته وأمره بعشرة آلاف درهم ثم قال له احتفظ بهم فانك أول
من أخذها مني وآخر من يأخذها فقال له ابن هرمة أنا آتيتك بها يا أمير المؤمنين يوم القيامة بخاتم صاحب
بيت المال ووصل شبيب بن شيبه بكلام تسكلم به بين يديه فاجبته بعشرين ألف درهم (وذلك لان نظر العوام
مقصور على حدود الدنيا فيرون امساكه لدفع ثواب الزمان مهمما) ويقولون الدراهم البيض تنفع للايام
السود (وربما يظهر عند العوام ايضا سمة البخل عليه ان كان في جواره محتاج فنفعه وقال قد اديت الزكاة
الواجبة) على (وليس على غيرها) فلا أعطى ما ليس على (ويختلف استعجاب ذلك باختلاف مقدار حاله
وباختلاف شدة حاجة المحتاج وصلاحيته واستحقاقه فمن ادى واجب الشرع وواجب المروءة الاثقة
به فقد تبرأ من البخل) وتنصل من تبعيته (نعم لا يتصف بصفة الجود والسخاء ما لم يبذل زيادة على ذلك) من
فاضل ماله (لطلب الفضيلة) عند الله (ونيل الدرجات) انعمالية (فاذا اتعت نفسه لبذل المال حيث
لا وجبه الشرع ولا توجه اليه المالمة في العادة فهو جواد بقدر ما يتسع له نفسه من قليل أو كثير ودرجات ذلك
لا تحصر وبعض الناس أجود من بعض) وقد صرح أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أجود بالخير من الريح
المرسلة (واصطناع المعروف ورعا توجب العادة والمروءة هو الجود ولكن بشرط أن يكون عن طيبة نفس)
وانشراح صدر (ولا يكون عن طمع ورعا خدمة أو مكافأة أو شكر أو ثناء فان من طمع في الشكر والثناء
فهو يبيع وليس بجواد فانه يشترى المدح بماله والمدح لذيذ) لذة معنوية (وهو مقصود في نفسه) ومنه قول
بشار
ليس يعطيك للرجاء وللخو * ف ولا يكن يلد طعم العطاء

(والجود هو بذل الشيء من غير غرض) دنيوي أو آخروي (هذا هو الحقيقة) النغوية (ولا يتصور ذلك الا من
الله تعالى) فهو الجواد على الحقيقة وافراد الجود العفو عند القدرة والوفاء عند الوعد والزيادة على العطاء
منتهى الرجاء وعدم المبالاة بكم أعطى ولان اعطى وعدم الاستقصاء في العتاب عند الجفاء واغناؤه عن
الوسائل والشفعاء وعدم اضاعة من به التحا فهذه الافراد متى اجتمعت فيه فذلك الجواد المطلق (فاما
الاشمي فاسم الجود عليه مجاز) عن تلك الحقيقة (اذ لا يبذل الشيء للغرض) من اغراضه (ولكنه اذا لم
يكن غرضه الا الثواب في الآخرة أو اكتساب فضيلة الجود وتطهير النفس عن رذالة البخل فيسمى جوادا فان
كان الباعث عليه الخوف من الهجاء مثلا أو من ملامة الخلق أو ما يتوقعه من نفع يناله من المنعم عليه فبكل
ذلك ليس بالجود لانه مضطر اليه بهذه البواعث وهي أعواض مجعلة له عليه فهو معترض لاجواد) ومنه قول
أبي نواس
فني يشترى حسن الثناء بماله * ويعلم أن الدارات تدور
وأحسن منه قول ابن الرومي
وتاجر البر لا زال له * ربحان في كل متجر - ربحه
أجود وناظم الجود لا جبر ولا يكن كلاهما اعتوره
(كما روى عن بعض المتعبدات انهما وقفت على) أبي حبيب (حبان بن هلال) الباهلي ويقال الكنانى البصرى
قال ابن معين والترمذى والنسائى ثقة ثبت حجة مان بالبصرة في شهر رمضان سنة ٢١٢ روى له الجماعة
(وهو جالس مع أصحابه فقالت هل فيكم من أسأله عن مسألة فقالوا لها سلى عما شئت وأشاروا الى حبان بن

رذالة البخل فيسمى جوادا فان كان الباعث عليه الخوف من الهجاء مثلا أو من ملامة الخلق أو ما يتوقعه من نفع يناله من المنعم هلال
عليه فبكل ذلك ليس من الجود لانه مضطر اليه بهذه البواعث وهي أعواض مجعلة له عليه فهو معترض لاجواد كما روى عن بعض المتعبدات
انهما وقفت على حبان بن هلال وهو جالس مع أصحابه فقالت هل فيكم من أسأله عن مسألة فقالوا لها سلى عما شئت وأشاروا الى حبان بن

هلال فقالت ما السخاء عندكم قالوا العطاء والبذل والايثار قالت هذا السخاء في الدنيا فما السخاء في الدين قالوا ان نعبد الله سبحانه نخبة بها
أنفسنا غير مكرهة قالت فتريدون على ذلك أجزا قالوا نعم قالت ولم قالوا لان الله تعالى (٢٠٧) وعدنا بالحسنة عشر أمثالها قالت

سبحان الله فإذا أعطيت
واحدة وأخذت عشرة
فبأى شيء تسخيتهم عليه
قالوا لها فما السخاء عندك
يرحمك الله قالت السخاء
عندي أن تعبدوا الله
متنعمين ملتذين بطاعته
غير كارهين لا تريدون على
ذلك أجزا حتى يكون
مولاكم يفعل بكم ما يشاء
ألا تسخيتون من الله أن
يطاع على قلوبكم ففعل منها
أنكم تريدون شيئا بشئ
هذا في الدنيا اقبج وقالت
بعض المتعبدات أنحسبون
أن السخاء في الدرهم
والدينار فقط قيل فقيم قالت
السخاء عندي في المهج
وقال الحاسبي السخاء في
الدين أن تسخو بنفسك
تتلفه الله عز وجل ويسخو
قلبك ببذل مهجتك وأهراق
دمك لله تعالى بسماحة من
غيرا كراه ولا تريد بذلك
ثوابا عاجلا ولا آجلا وان
كنت غير مستغن عن
الثواب ولكن تغلب على
ظنك حسن كمال السخاء
بترك الاختيار على الله حتى
يكون مولاك هو الذي
يفعل لك ما لا تحسن أن
تختاره لنفسك * (بيان
علاج البخل) * اعلم ان
البخل سبب حب المال

هلال فقالت ما السخاء عندكم قالوا العطاء والبذل والايثار قالت هذا السخاء في الدنيا فما السخاء في
الدين قالوا نعبد الله نخبة بها أنفسنا طيبة غير مكرهة وفي بعض النسخ غير كارهة وصوبه بعضهم (قالت
فتريدون على ذلك أجزا قالوا نعم قالت ولم قالوا لان الله وعدنا بالحسنة عشر أمثالها قالت سبحان الله فإذا أعطيت
واحدة وأخذت عشرة فبأى شيء تسخيتهم عليه قالوا لها فما السخاء عندك يرحمك الله قالت السخاء
عندي أن تعبدوا الله متنعمين ملتذين بطاعته غير كارهين لا تريدون على ذلك أجزا ولا عوضا (حتى يكون مولاكم
يفعل بكم ما يشاء لا تسخيتون من الله أن يطاع على قلوبكم ففعل منها أنكم تريدون شيئا بشئ ان هذا في الدنيا
لقبيح) فدل كلامها على ان السخاء والجود على الحقيقة ما خلا عن الاغراض والاعراض (وقالت بعض
المتعبدات أنحسبون ان السخاء في الدرهم والدينار فقط قيل) لها (فقيم قالت السخاء عندي في المهج) أي
في بذلها في سبيل الله وهذا هو سخاء الخواص كان الاول سخاء العوام (وقال الحرث بن اسد) الحاسبي رحمه
الله في كتابه الرعاية (السخاء في الدين ان تسخو نفسك بتلفها الله عز وجل ويسخو قلبك ببذل مهجتك
وأهراق دمك لله عز وجل بسماحة من غيرا كراه لا تريد بذلك ثوابا عاجلا ولا آجلا وان كنت غير مستغن
عن الثواب ولكن تغلب على قلبك حسن كمال السخاء بترك الاختيار على الله تعالى حتى يكون مولاك هو
الذي يفعل بك ما لا تحسن اختياره لنفسك) وهو أيضا يشير الى سخاء الخواص ومنهم من قال سخاء العوام
سخاء النفس ببذل الموجود وسخاء الخواص سخاء النفس عن كل موجود ومفقود غني بالواحد المعبود وقال
بعض السخاء أم وأكمل من الجود وضد الجود البخل وضد السخاء الشح والجود والبخل يتطرق اليهما
الاكتساب عادة بخلاف ذينك فانه ما من ضرورات الغريزة وكل شئ جواد ولا عكس والجود يتطرقه الرياء
ويمكن تطبعه بخلاف السخاء كفى العوارف وقال الراغب السخاء هيبة في الانسان داعية الى البذل المقتنيات
حصل معه البذل أم لا لا يقابله الشح والجود بذل المقتنى ويقابله البخل هذا هو الاصل وقد يستعمل كل منهما
محل الآخر ومن شرف السخاء والجود ان الله قرن اسمه بالايمان ووصف أهله بالفلاح والفلاح أجمع
للمعادة لدارين وحق للجهود أن يقتربن بالايمان فلا شئ أنقص منه به ولا أشد مجانسة له فمن صفة المؤمن
انشرح الصدر فمن برد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حيا واهما
من صفات الجواد والبخل لان الجواد يوصف بسعة الصدر والبخل بضيقة ومن أحسن ما قيل فيه

تراه اذا ما حشته مهلا * كأنك تعطيه الذي أنت سائله
وقال المتنبي
تعود بسط الكف حتى لو انه * أراد انقباضا لم تطعه أنا له
ولولم يكن في كفه غير روحه * لجاد بها فليثق الله سائله
* (بيان علاج البخل) *

(اعلم) وفق الله تعالى (ان البخل سبب حب المال ولحب المال سبب ان أحدهما حب الشهوات التي لا وصول
اليها الا بالمال مع طول الامل) فهما شرطان في تحقق الوصول وتنتهي تأخر أحدهما عن الآخر لم يتم له الوصول
(فان الانسان لو علم أنه يموت بعد يوم ربما لا يبخل بماله اذ القدر الذي يحتاج اليه في يوم أو في شهر أو في سنة
قريب وان كان قصيرا للامل ولكن كان له أولاد قام الولد مقام طول الامل فانه يقدر بقاءهم كبقاء نفسه
فيمسك المال لاجلهم) ليتفكر بوابه بعد موته (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الولد بمخلة) أي يحمله والده على
ترك الانفاق في الطاعة خوفا من الفقر (بجبهة) أي يحمله على الجبن عن الجهاد خشية ضيعته (بمخلة) يحمله
على الجهل في أمر الدين وفي نسخة العراقي مخزنة بدل بمخلة وقال رواه ابن ماجه من حديث يعلى بن مرة دون

ولحب المال سبب ان أحدهما حب الشهوات التي لا وصول اليها الا بالمال مع طول الامل فان الانسان لو علم أنه يموت بعد يوم ربما كان
لا يبخل بماله اذ القدر الذي يحتاج اليه في يوم أو في شهر أو في سنة قريب وان كان قصيرا للامل ولكن كان له أولاد قام الولد مقام طول الامل
فانه يقدر بقاءهم كبقاء نفسه فيمسك لاجلهم ولذلك قال عليه السلام الولد بمخلة بجبهة بمخلة

فاذا انضاف الى ذلك خوف الفقر وقلة الثقة بمجى الرزق قوى البخل لا محالة * السبب الثاني أن يحب عين المال فن الناس من معه ما يكفيه لبقية عمره اذا اقتصر على ما حرت به عادته بنفقته (٢٠٨) وتفضل آلاف وهو شيخ بلا ولد ومعه أموال كثيرة ولا تسمح نفسه باخراج الزكاة ولا

عداوة نفسه عند المرض بل صار محبا للدنانير عاشقا لها يلتذ بزبوجودها في يده وبقدرته عليها فيكثرها تحت الارض وهو يعلم انه عوت فضيع أو يأخذها أعداؤه ومع هذا فلا تسمح نفسه بأن يأكل أو يتصدق منها بحبة واحدة وهذا مرض للقلب عظيم عسير العلاج لاسيما في كبار السن وهو مرض مزمن لا يرجى علاجه ومثاله صاحبه مثال رجل عشق شخصا فأحب رسوله لنفسه ثم نسي محبته واشتغل برسوله فان الدنانير رسول يبلغ الى الحاجات فصارت محبوبة لذلك لان الموصل الى اللذيق لذيق ثم قد ينسى الحاجات ويصير الذهب عنده كانه محبوب في نفسه وهو غاية الضلال بل من رأي بينهم وبين الحجر فرقا فهو من حيث قضاء حاجته به فالفاضل عن قدر حاجته والحجر بمثابة واحدة فهذه أسباب حب المال وانما علاج كل علة بمضادة سببها فتعالج حب الشهوات بالقناعة باليسير وبالصبر وتعالج طول الامل بكثرة ذكر الموت والنظر في موت الاقران وطول تعبه في جمع المال وضياعه بعدهم

قوله محزنة ورواه هذه الزيادة أبو يعلى والبرز من حديث أبي سعيد والحاكم من حديث الاسود بن خلف واسناده صحيح انتهى قلت حديث يعلى بن مرة لفظه اولاد مجتلة مجتنة وان آخر وطأة وطئها الله بوج هكذا رواه أحد وابن سعد في الطبقات والطبراني في الكبير وحديث أبي سعيد عند أبي يعلى والبرز لفظه مجتنة مجتلة محزنة وفي بعض رواياتهم بزيادة مرة القلب قبل هذه الالفاظ وقدرى ابن ماجه من حديث يوسف ابن عبد الله بن سلام قال جاء الحسن والحسين يستبقان الى النبي صلى الله عليه وسلم فضمهما اليه وقال الولد مجتلة مجتنة وأما حديث الاسود بن خلف فرواه العسكري في الامثال والحاكم في الصحيح من طريق معمر عن أبي خيثم عن محمد بن الاسود بن خلف بن عبد يغوث الزهرى عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم أخذ حسنا يقبله ثم أقبل عليهم فقال ان الولد مجتنة مجتلة وأحسبه قال مجتلة وكذلك رواه البغوي وابن السككن والدارقطني في الافراد ورواهوا واحسبه قال مجتلة ولا عسكري فقط من طريق أشعث بن قيس قال مررت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي ما فعلت بنت عمك قلت نفست بغلام وانه لوددت ان لي به سبعة فقال اما لن قلت انهم مجتنة مجتلة وانهم لقرة العين وغمرة الفؤاد ومن حديث عمر بن عبد العزيز قال زعمت المرأة الصالحة نخولة بنت حكيم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج وهو يحتضن حسنا أو حسينا وهو يقول انكم لتحبون وتجهلون وانكم ان ربنا الله وأخرج الطبراني في الكبير حديث نخولة بالفاظ الولد محزنة مجتنة مجتلة مجتلة (فاذا انضاف الى ذلك خوف الفقر وقلة الثقة بمجى الرزق قوى البخل لا محالة السبب الثاني أن يحب عين المال فن الناس من معه ما يكفيه لبقية عمره اذا اقتصر على ما حرت به عادته بنفقته (ولو فوق الاقتصاد (ويفضل) من انفاقه (آلاف وهو) مع ذلك (شيخ لا ولده) ولا يرجى منه أن يأتي بولد (ومعه أموال كثيرة ولا تسمح نفسه باخراج الزكاة) منها (ولا عداوة لنفسه عند المرض بل صار محبا للدنانير عاشقا لها يلتذ بزبوجودها في يده وبقدرته عليها فيكثرها تحت الارض) أوفى الصناديق (وهو يعلم أنه يموت) لا محالة (فضيع أو يأخذها أعداؤه) أو الظلمة من الحكم أو يسرقها من كان مطلعا عليها (ومع هذا فلا تسمح نفسه بأن يأكل أو يتصدق منها بحبة) واحدة (وهذا مرض للقلب عظيم عسير العلاج) لانه قد جبل طبعه عليه وتعوده (لا سيما في كبار السن وهو مرض مزمن لا يرجى علاجه ومثاله صاحبه مثال رجل عشق شخصا فأحب رسوله لنفسه ثم نسي محبته واشتغل برسوله فان الدنانير (رسول مبلغ الى الحاجات) أنشدني بعض الاخوان أرسات في حاجتي رسولى * سميت به درهما فتمت لولم يكن درهمى رسولى * ما نالت النفس ما تمنى اذا كنت في حاجة مرسل * فارسل رسولاهو درهم وقال بعضهم (فصارت) الدنانير والدراهم (محبوبة لذلك لان الموصل الى اللذيق لذيق ثم قد ينسى محبته ويصير الذهب عنده كانه محبوب في نفسه وهو غاية الضلال) ونهاية الخسران (بل من رأي بينهم وبين الحجر) المرمى في الطريق (فرقا فهو لجهله الامن حيث قضاء حاجته به) دون الحجر (والفاضل عن قدر حاجته والحجر بمثابة واحدة) لا فرق بينهما (فهذه أسباب حب المال وانما علاج كل علة بمضادة سببها فتعالج حب الشهوات بالقناعة باليسير وبالصبر وتعالج طول الامل بكثرة ذكر الموت) في قيامه وقعوده وعند منامه (والنظر في موت الاقران) من أشكاله (وطول تعبه في جمع الاموال وضياعه بعدهم) وانه لم ينفعهم بل كان وبالاً عليهم (وتعالج التفات القلب الى الولدان الذى خلقه خلق معه رزقه) وانه مضمون له (وكم من ولد لم يرث من أبيه مالا وماه أحسن ممن ورث وبان يعلم انه يجمع المال لولده يريد أن يترك ولده بخير وينقلب هو الى شر) من جهة الحساب والعقاب (وان ولده ان كان تقيا صالحا فانه كافيه) ومتكفل اموره (وان كان

فاستقفا
وتعالج التفات القلب الى الولدان خالقه خلق معه رزقه وكم من ولد لم يرث من أبيه مالا وماه أحسن ممن ورث وبان يعلم انه
يجمع المال لولده يريد أن يترك ولده بخير وينقلب هو الى شر وان ولده ان كان تقيا صالحا فانه كافيه وان كان

فاسفة فيستعين بماله على المعصية وترجع مظلمته اليه ويعالج أيضا قلبه بكثرة التأمل في الاخبار الواردة في ذم البخل ومدح السخاء وما توعده الله به على البخل من العقاب العظيم ومن الادوية النافعة كثرة التأمل في أحوال البخلاء ونفرة الطبع عنهم واستقباحهم له فانه ما من بخيل الا ويستعج البخل من غيره ويستقل كل بخيل من أصحابه فيعلم انه مستقل ومستقدر (٢٠٩) في قلوب الناس مثل سائر البخلاء في قلبه ويعالج أيضا قلبه بأن

يتفكر في مقاصد المال وأنه

لماذا خلق ولا يحفظ من

المال الا بقدر حاجته اليه

والباقي يدخوله لنفسه في

الآخرة بان يحصل له ثواب

بذله فهذه الادوية من جهة

المعرفة والعلم فاذا عرف

بنور البصيرة أن البذل خير

له من الامساك في الدنيا

والآخرة هاجت رغبته في

البذل ان كان عاقلان فان

تحركت الشهوة فينبغي أن

يجيب الخاطر الاول ولا

يتوقف فان الشيطان بعده

الفقر ويخوفه وبصده عنه

* حتى أن أبا الحسن

البوشنجي كان ذات يوم في

الخلاء فدعا تلميذه وقال

انزع عن القميص وادفعه

الى فلان فقال هلاصبرت

حتى تخرج قال لم آمن على

نفسى أن تتغير وكان قد

خطرت له ولا تزال صفة

البخل الا بالبذل تكلفا كما

لا يزال العشق الاعمق

المعشوق بالسفر عن مستقره

حتى اذا سافر وفارق تكلفا

وصبر عنه مدة تسلى عنه

قلبه فكذلك الذي يريد

علاج البخل ينبغي أن يفارق

المال تكلفا بان يبذله بل

لورماه في الماء كان أولى به

فاسفة فيستعين بماله على المعصية وترجع مظلمته اليه) وقد روى الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر الويل لكل الويل لمن ترك عياله بخير وقدم على ربه بشر (ويعالج أيضا قلبه بكثرة التأمل في الاخبار الواردة في ذم البخل ومدح السخاء) مما تقدم ذكر بعضها (وما توعده الله به على البخل من العذاب العظيم) في الآخرة (ومن الادوية النافعة كثرة التأمل في أحوال البخلاء ونفرة الطبع عنهم واستقباحهم لهم فانه ما من بخيل الا ويستعج البخل من غيره ويستقل كل بخيل من أصحابه فيعلم انه مستقل) في الطباع (ومستقدر في قلوب الناس مثل سائر البخلاء في قلبه ويعالج أيضا قلبه بان يتفكر في مقاصد المال وانها لماذا خلقت فلا يحفظ من المال الا بقدر حاجته اليه والباقي يدخوله لنفسه في الآخرة بان يحصل ثواب بذله في مواضع الخير (فهذه ادوية) نافعة من جهة المعرفة والعلم فاذا عرف بنور البصيرة ان البذل خير له من الامساك في الدنيا والآخرة هاجت رغبته في البذل ان كان عاقلان فاذا تحركت للبذل (فينبغي أن يجيب الخاطر الاول ولا يتوقف) ومن هنا قال بعضهم الجوده واجابة الخاطر الاول أى لانه لو لم يجب لخيف على صاحبه تغييره فيها عزم عليه (لان الشيطان بعده الفقر ويخوفه وبصده عنه يحكى ان أبا الحسن) على بن أحمد بن سهل (البوشنجي) بضم الموحدة وقع الشين المعجمة وسكون النون وبوشنجي احدى قرى مرو وأبو الحسن هذا أحد فتيان خراسان لقي أبا عثمان وابن عطاء والجري وأبا عمر والدمشقي مات سنة ٢٤٨ ترجم له القشيري في الرسالة (كان ذات يوم في الخلاء) يقضى حاجته فوق في خاطره ان فقيرا يعرفه محتاج الى قبص (فدعا تلميذه وقال انزع عنى) هذا (القميص وادفعه الى فلان) وسماه (فقال هلاصبرت) الى فراغك من قضاء حاجتك (حتى تخرج قال خطرت له ولا يزال خطرت له ولا يزال على نفسه أن تتغير) على ما وقع لى من التخلف منه بذلك القميص فاستعج بالانزع والدفع ليتعذر رجوعها ونقله القشيري في الرسالة فقال سمعت بعض أصحاب أبا الحسن البوشنجي يقول كان أبا الحسن البوشنجي في الخلاء فذكره وذكر صاحب صفوة التاريخ ان المهدي حبس موسى بن جعفر الكاظم ببغداد فبينما هو يصلى ليلة من الليالي اذمر في قرائته هذه الآية فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم فرددها وبكى وكان أحسن الناس صوتا ثم دعا بالربيع فقال اتنى بموسى قال الربيع فشكلت بين موسى الهادي وبين موسى بن جعفر وعلمت أنه انما أراد موسى بن جعفر لاني سمعته يقرأ أو تقطعوا أرحامكم فأنتبه على حاله يقرأ أو يبكى فقال له يا أبا الحسن قرأت هذه الآية فخطرت ببالي وخفت أن أكون قد قطعت رجلك فتوهمنى أن تخرج على أحد من ولدى قال ومن أنا حتى تتخوفنى والله لا فعلت ذلك ولا هو من شأنى قال يارب بيع ادفع اليه الساعة ثلاثة آلاف دينار وانخصه من فوره الى أهله لا يفسد الشيطان على قلبى قال الربيع فساطع الفجر حتى دفعت اليه المال وأنمضته الى المدينة (ولا تزال صفة البخل الا بالبذل تكلفا كما لا يزال العشق الاعمق المعشوق بالسفر عن مستقره حتى اذا سافر وفارق تكلفا وصبر عليه مدة تسلى عنه قلبه) وبرد عشقه (فكذلك الذي يريد علاج البخل ينبغي أن يفارق المال تكلفا بان يبذله) في وجوه الخير (بل لورماه في الماء كان أولى به من امساكه اياه مع الحب له) لانه يقطع علاقته عن قلبه (ومن لطائف الحيل فيه أن يتخذ نفسه بحسن الاسم والاشتهار بالسخاء فيبذل) أولا (على قصد الرياء) والسمعة لاجل أن يقال انه بخي (حتى تسمع نفسه بالبذل طمعا في حشمة الجود فيكون قد أزال عن نفسه خبث البخل واكتسب لها خبث الرياء ولكن ينمطف بعد ذلك على الرياء ويزيله بعلاجه ويكون طلب الاسم كالتسليمية للنفس عند فطامها عن المال كما يسلى الصبي

(٢٧ -) (انحاف السادة المتقين) - ثامن) من امساكه اياه مع الحب له ومن لطائف الحيل فيه ان يتخذ نفسه بحسن الاسم والاشتهار بالسخاء فيبذل على قصد الرياء حتى تسمع نفسه بالبذل طمعا في حشمة الجود فيكون قد أزال عن نفسه خبث البخل واكتسب لها خبث الرياء ولكن ينمطف بعد ذلك على الرياء ويزيله بعلاجه ويكون طلب الاسم كالتسليمية للنفس عند فطامها عن المال كما قد يسلى الصبي

عند الفطام عن الثدي باللعب بالعصا فير وغيرها لا يخلى واللعب ولكن لينقل عن الثدي اليه ثم ينقل عنه الى غيره فكذلك هذه الصفات الخبيثة ينبغي ان يسلب بعضها على بعض كما تسلب الشهوة على الغضب وتكسر سورة بها ويسلب الغضب على الشهوة وتكسر سورة عنها به الان هذا مفيد في حق من كان الخجل أغلب عليه من حب الجاه والرياء فيبدل الاقوى بالاضعف فان كان الجاه محبوا باعنده كالسائل فلا فائدة فيه فانه يقطع من علته ويزيد في أخرى مثلها الا ان علامة ذلك أن لا ينقل عليه البذل لاجل الرياء فبذلك يتبين ان الرياء أغلب عليه فان كان البذل يشق عليه مع الرياء فينبغي ان يبذل فان ذلك يدل على ان مرض الخجل أغلب على قلبه ومثال دفع هذه الصفات بعضها ببعض ما يقال ان الميت تسخيل جميع أجزائه (٢١٠) دودا ثم يأكل بعض الديدان البعض حتى يقل عددها ثم يأكل بعضها بعضا حتى ترجع الى اثنتين

قويتين عظيمتين ثم لا تزالان تتقاتلان الى أن تغلب احدهما الاخرى فتأكلها وتسمى بهائم لا تزال تبقي جائعة وحدها الى ان تموت فكذلك هذه الصفات الخبيثة يمكن أن يسلب بعضها على بعض حتى يجمعها ويجعل الاضعف قوتا للاقوى الى أن لا يبقى الا واحدة ثم تقع العناية بعورها واذابتها بالمجاهدة وهو منع القوت عنها ومنع القوت عن الصفات أن لا يعمل بمقتضاها فانها تقتضي لامحالة أفعالا واذا خولفت خولفت الصفات ومات مثل الخجل فانه يقتضي امساك المال فاذا منع مقتضاه وبذل المال مع الجهد مرة بعد أخرى ماتت صفة الخجل وصار البذل طبعيا وسقط التعب فيه فان علاج الخجل بعلم وعمل فالعلم يرجع الى معرفة آفة الخجل وفائدة الجود والعمل يرجع الى الجود

عند الفطام عن الثدي باللعب بالعصا فير وغيرها لا يخلى واللعب (ولكن لينقل عن الثدي اليه ثم ينقل عنه الى غيره فكذلك هذه الصفات الخبيثة ينبغي أن يسلب بعضها على بعض كما تسلب الشهوة على الغضب وتكسر سورة بها ويسلب الغضب على الشهوة وتكسر سورة عنها به الان هذا مفيد في حق من كان الخجل أغلب عليه من حب الجاه والرياء فيبدل الاقوى بالاضعف فان كان الجاه محبوا باعنده كالسائل فلا فائدة فيه فانه يقطع من علته ويزيد في أخرى) هي (مثلها الا ان علامة ذلك أن لا ينقل عليه البذل لاجل الرياء فبذلك يتبين أن الرياء أغلب عليه فان كان البذل يشق عليه مع الرياء فينبغي ان يبذل فان ذلك يدل على ان مرض الخجل أغلب على قلبه ومثال دفع هذه الصفات بعضها ببعض ما يقال ان الميت تسخيل جميع أجزائه دودا) في قبره (ثم يأكل بعض الديدان بعضها حتى يقل عددها وتكبر ثم يأكل بعضها بعضا حتى ترجع الى اثنتين قويتين عظيمتين ثم لا تزالان يتقاتلان) وفي نسخة يقتل (الى ان تغلب احدهما الاخرى فتأكلها وتسمى بهائم لا تزال تبقي وحدها جائعة الى أن تموت) اذ لم تجد ماتا كله كالنار تأكل كل نفسها ان لم تجد ماتا كله (فكذلك هذه الصفات الخبيثة يمكن أن يسلب بعضها على بعض حتى يجمعها ويجعل الاضعف قوتا للاقوى الى أن لا يبقى الا واحدة ثم تقع العناية بعورها واذابتها بالمجاهدة) (وهو منع القوت عنها ومنع القوت عن الصفات أن لا يعمل بمقتضاها فانها تقتضي لامحالة أفعالا فاذا خولفت خولفت الصفات ومات) (مثل الخجل فانه يقتضي امساك المال فاذا منع مقتضاه وبذل المال مع الجهد مرة بعد أخرى ماتت صفة الخجل وصار البذل طبعيا وسقط التعب فيه فاذا علاج الخجل بعلم وعمل يرجع الى معرفة آفة الخجل وفائدة الجود والعمل يرجع الى الجود وسبيل التكاف ولكن قد يقوى الخجل في الانسان بحيث يعصى) (الابصار) (ويصم) (الاسماع) (فيمنع تحقيق المعرفة بآفته واذا لم تحقق المعرفة لم يتحرك الرغبة فلم يتيسر العمل فتبقى العلة مزمنة) أي ملازمة لا تنارق (كل مرض الذي يمنع معرفة الدواء وامكان استعماله فانه لاحيلة فيه الا الصبر الى الموت) (لقد كان من عادة بعض الشيوخ) من السادة (الصوفية) (نفع الله بهم) (في معالجة علة الخجل في المريدين ان يمنعهم من الاختصاص) (والانفراد) (برواياهم) (المختصة بهم) (فيكون اذا توهم في مريد فرحه بزوايته) (ورآه قد أعجب بها) (وما فيها نقله الى زاوية غيره ونقل زاوية غيره اليه وأخرجه عن جميع ممالكه) (كسر الالتفات قلبه) (واذا رآه يلتفت الى ثوب جديد يلبسه أو سجادة يفرح بها يأمره بتسليمه الى غيره وبإبسه نو باخلاقا) (قد لبسه غيره ثم خلقه) (لا يعمل اليه قلبه فهذا يتجافى القلب عن متاع الدنيا) (وينسلي عنه فلا يمر الخجل بباله) (فن لم يسلك هذا السبيل أنس بالدنيا وأحبها) (وشتت هممه وباله) (فان كان له ألف متاع كان له ألف محبوب ولذلك اذا سرق كل واحد من ذلك أملت به مصيبة بقدر حبه له فاذا مات نزل به ألف مصيبة دفعة واحدة لانه

كان

ولكن قد يقوى الخجل بحيث يعصى ويصم فيمنع تحقيق المعرفة

لم يتحرك الرغبة فلم يتيسر العمل فتبقى العلة مزمنة كالمرض الذي يمنع معرفة الدواء وامكان استعماله فانه لاحيلة فيه الا الصبر الى الموت وكان من عادة بعض شيوخ الصوفية في معالجة علة الخجل في المريدين أن يمنعهم من الاختصاص برواياتهم وكان اذا توهم في مريد فرحه بزوايته وما فيها نقله الى زاوية غيره ونقل زاوية غيره اليه وأخرجه عن جميع ممالكه واذا رآه يلتفت الى ثوب جديد يلبسه أو سجادة يفرح بها يأمره بتسليمه الى غيره وبإبسه نو باخلاقا لا يعمل اليه قلبه فهذا يتجافى القلب عن متاع الدنيا فن لم يسلك هذا السبيل أنس بالدنيا وأحبها فان كان له ألف متاع كان له ألف محبوب ولذلك اذا سرق كل واحد منه أملت به مصيبة بقدر حبه له فاذا مات نزل به ألف مصيبة دفعة واحدة لانه

كان يحب السكك وقد سلب عنه بل هو في حياته على خطر المصيبة بالفقر والهلاك * حمل الى بعض الملوك قدح من فيروزج مرصع بالجواهر لم يره نظير ففرح الملك بذلك فرحاً شديداً فقال لبعض الحكماء كيف ترى هذا قال أراه مصيبة أو فقر قال كيف قال ان كسر كان مصيبة لا جبر لها وان سرق صرت فقيراً اليه ولم تجد مثله وقد كنت قبل أن يحمل اليك في أمن من المصيبة والفقر ثم اتفق يوماً أن كسر أو سرق وعظمت مصيبة الملك عليه فقال صدق الحكيم لئنه لم يحمل اليه وهذا شأن جميع أسباب الدنيا فان الدنيا عذوة لا عدا الله اذ تسوقهم الى النار وعذوة أولياء الله اذ تغمهم بالصبر عنها وعذوة الله اذ تقطع طريقه على عباده وعذوة نفسها (٢١١) فانها تأكل نفسها فان المال لا يحفظ الا

بالخزائن والحراس والخزائن

والحراس لا يمكن تخصيصها

الا بالمال وهو بذل الدراهم

والدنانير فالمال يأكل نفسه

ويضاد ذاته حتى يفنى ومن

عرف آفة المال لم يأنس به

ولم يفرح به ولم يأخذ منه

الا بقدر حاجته ومن قنع

بقدر الحاجة فلا يبخل لان

ما أمسكه لحاجة فليس

يبخل وما لا يحتاج اليه فلا

يتعب نفسه بحفظه فيبذله

بل هو كالماء على شط الدجلة

اذ لا يبخل به أحد لقناعة

الناس منه بمقدار الحاجة

* (بيان مجموع الوظائف

التي على العبد في ماله) *

اعلم ان المال كوصفناه

خير من وجهه وشر من وجهه

ومثاله مثال حبة يأخذها

الراقي ويستخرج منها

الترياق ويأخذها الغافل

فيقتله سمها من حيث لا

يدري ولا يخلو أحد عن سم

المال الا بالمحافظة على

خمس وظائف (الاولى)

أن يعرف مقصود المال

وانه لما اخلق وان لم

كان يحب السكك وقد سلب عنه بل هو في حياته على خطر المصيبة بالفقر والهلاك (أي مشرف عاينها باحدهما يحكي انه (حمل الى بعض الملوك قدح من فيروزج) حجر معروف سماني اللون فارسي معرب (مرصع بالجواهر لم يره نظير ففرح الملك به فرحاً شديداً فقال لبعض الحكماء) الذي كان (عنده كيف ترى هذا فقال أراه مصيبة أو فقراً قال كيف قال ان كسر كانت مصيبة لا جبر لها وان سرق صرت فقيراً اليه) أي محتاجاً له (ولم تجد مثله وقد كنت قبل ان حمل اليك في أمن من المصيبة والفقر ثم اتفق) بعدمدة (ان انكسر) القدح المذكور (يوماً وعظمت مصيبة الملك عليه) لآفة قلبه اليه (فقال صدق الحكيم لئنه لم يحمل اليه) وهذا شأن جميع أسباب الدنيا (فانه عند فقد هاتورت حسرت في القلب (فان الدنيا عذوة لا عدا الله اذ تسوقهم الى النار) فتظهر لهم اذ ذلك عداوتها (وعذوة لا ولياء الله اذ تغمهم بالصبر عنها) والحبس عن لذاتها (وعذوة الله اذ تقطع طريقه على عباده) السالكين اليه (وعذوة نفسها فانها تأكل كل نفسها فان المال لا يحفظ الا بالخزائن والحراس) ايها (والخزائن والحراس لا يمكن تخصيصها الا بالمال وهو بذل الدراهم والدنانير فالمال يأكل نفسه) بالنظر الى الوجه المذكور (ويضاد ذاته حتى يفنى ومن عرف آفة المال لم يأنس به) أصلاً (ولم يأخذ منه الا بقدر حاجته) الضرورية (ومن قنع بقدر الحاجة فلا يبخل لان ما أمسكه لحاجة فليس يبخل وما لا يحتاج اليه فلا يتعب نفسه بحفظه فيبذله بل هو كالماء على شاطئ دجلة اذ لا يبخل به أحد لقناعة الناس منه بقدر الحاجة)

* (بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله) *

(اعلم) وفعلك الله تعالى (ان المال كوصفناه خير من وجهه وشر من وجهه) وهو من الخيرات المتوسطة (ومثاله مثال حبة يأخذها الرافي) الذي يعلم قيمتها (ويستخرج الترياق ويأخذها الغافل) الذي لا عهد له بريقيتها فتعضه (فيقتله سمها من حيث لا يدري) ولا يشعر (ولا يخلو أحد عن سم المال الا بالمحافظة على خمس وظائف * الاولى ان يعرف مقصود المال وان له لما اخلق) وما الحكمة فيه (وانه لم يحتاج اليه حتى يكتب) وفي نسخة لا يكتب (ولا يحفظ الامتداد الحاجة ولا يعطيه من همة فوق ما يستحقه * الثانية أن يراعي جهة دخل المال فيجتنب الحرام المحض وما الغالب عليه الحرام كالسلاطين) ومن في حكمهم من نوابهم (ويجتنب الجهات المكرهة والقاذبة في المروءة كالهدايا التي فيها شوائب الرشوة وكالسؤال الذي فيه الذل وهتك المروءة وما يجري مجراه * الثالثة في المقدار الذي يكتبه فلا يستكثر منه ولا يستقل بل القدر الواجب ومعياره الحاجة والحاجة ملبس ومسكن ومطعم) فهذه الثلاثة مما يحتاج اليه الانسان ضرورة (ولسلك واحد) من هذه الثلاثة (ثلاث درجات أدنى وأوسط وأعلى ومادام ما نال الى جانب القلة ومقر بامن حد الضرورة كان مخفواً بجامع جهة الخفين) الفائزين (وان جاوز ذلك وقع في) قعر (هاوية لا آخر لمعقها) ولا منتهى لدركها (وقد ذكرنا تفصيل هذه الدرجات في كتاب الزهد) على ما سأتى (الرابعة أن يراعي جهة

يحتاج اليه حتى يكتب ولا يحفظ الا قدر الحاجة ولا يعطيه من همة فوق ما يستحقه (الثانية) أن يراعي جهة دخل المال فيجتنب الحرام المحض وما الغالب عليه الحرام كالسلاطين ويجتنب الجهات المكرهة والقاذبة في المروءة كالهدايا التي فيها شوائب الرشوة وكالسؤال الذي فيه الذل وهتك المروءة وما يجري مجراه (الثالثة) في المقدار الذي يكتبه فلا يستكثر منه ولا يستقل بل القدر الواجب ومعياره الحاجة والحاجة ملبس ومسكن ومطعم ولسلك واحد ثلاث درجات أدنى وأوسط وأعلى ومادام ما نال الى جانب القلة ومقر بامن حد الضرورة كان مخفواً وبجي من جهة المحققين وان جاوز ذلك وقع في هاوية لا آخر لمعقها وقد ذكرنا تفصيل هذه الدرجات في كتاب الزهد (الرابعة) ان يراعي جهة

المخرج ويقصد في الانفاق غيره مبدور ولا مقتر كذا كرهناه فيضع ما كتبه من حله في حقه ولا يضعه في غيره حقه
 والوضع في غيره حقه سواء (الحاجة) ان يصلح نيته في الاخذ والترك والانفاق والامساك فيأخذ ما يأخذ ليستعين به على العبادة ويترك
 ما يترك زهدا فيه واستحقار له اذا فعل ذلك لم يضره وجود المال ولذلك قال على رضي الله عنه لو أن رجلا أخذ جميع ما في الارض وأراد به
 وجهه الله تعالى فهو زاهد ولو انه ترك (٢١٢) الجميع ولم يرد به وجهه الله تعالى فليس بزاهد فلنكن جميع حركاتك وسكناتك مقصورة

على عبادة أو مابين على
 العبادة فان أبعاد الحركات
 عن العبادة الاكل وقضاء
 الحاجة وهما معينان على
 العبادة فاذا كان ذلك قصدا
 بهما صار ذلك عبادة في
 حقلك وكذلك ينبغي أن
 تكون نيتك في كل ما تحفظك
 من قبض وأزار وفرش
 وآنية لان كل ذلك مما
 يحتاج اليه في الدين وما
 فضل من الحاجة ينبغي أن
 يقصده أن ينتفع به عبد
 من عبادة الله ولا ينفعه منه
 عند حاجته فن فعل ذلك
 فهو الذي أخذ من حبة
 المال جوهرها وترياقتها
 واتقى سمها فلا تضره كثرة
 المال لكن لا يتأتى ذلك الا
 ان رسخ في الدين قدمه
 وعظم فيه علمه والعلم اذا
 تشبه بالعالم في الاستكثار
 من المال وزعم انه يشبهه
 أغنياء الصحابة شابه الصبي
 الذي يرى المعز المأذوق
 يأخذ الحبة ويتصرف فيها
 فيخرج ترياقها فيقتدي به
 ويظن انه أخذها مستحسنا
 صورتها وشكلها ومستلينا
 جلدتها فأخذها اقتداعه

المخرج ويقصد في الانفاق غيره مبدور ولا مقتر كذا كرهناه فيضع ما كتبه من حله في حقه ولا يضعه في غيره
 حقه فان الاثم في الاخذ من غيره حقه والوضع في غيره حقه سواء (الحاجة) ان يصلح نيته في الاخذ والترك
 والانفاق والامساك فيأخذ ما يأخذ ليستعين به على العبادة ويترك ما يترك زهدا فيه واستحقار له واذا فعل
 ذلك لم يضره وجود المال ولذلك قال على كرم الله وجهه لو ان رجلا أخذ جميع ما في الارض وأراد به وجه الله
 فهو زاهد ولو انه ترك الجميع ولم يرد به وجهه الله فليس بزاهد (فالغارق النية) فالتكن جميع حركاتك وسكناتك
 لله مقصورة على عبادة أو على مابين على العبادة فان أبعاد الحركات عن العبادة الاكل وقضاء الحاجة وهما
 معينان على العبادة) فالأكل يقيم الصلب وقضاء الحاجة يفرغ الباطن من الشواغل (فاذا كان ذلك قصدا
 بهما صار ذلك عبادة في حقلك وكذلك ينبغي ان تكون نيتك في كل ما تحفظه من قبض أو أزار أو فرش أو آنية
 لان كل ذلك مما قد يحتاج اليه في الدين وما فضل عن الحاجة ينبغي أن يقصده أن ينتفع به عبد من عبادة الله
 فلا يمنع منه عند حاجته فن فعل ذلك فهو الذي أخذ من حبة المال جوهرها وترياقتها واتقى سمها فلا تضره
 كثرة المال ولكن لا يتأتى ذلك الا ان رسخ في الدين قدمه وعظم فيه علمه) فهو يتناول المال على الوجه الذي
 ينتفع هو به وينتفع غيره فهو مباح له تناوله (و) غيره وهو (العامي اذا تشبهه بالعالم) الحكيم (في الاستكثار
 من المال وزعم انه يشبهه أغنياء الصحابة) كعبد الرحمن بن عوف وغيره رضي الله عنهم (شابه الصبي) وفي
 بعض النسخ الغبي (الذي يرى المعز المأذوق يأخذ الحبة ويتصرف فيها) وقد عرف نفعها وضرها وأمن
 سمها وشمرها (فيخرج ترياقها فيقتدي به ويظن انه أخذها مستحسنا صورتها وشكلها ومستلينا
 جلدتها) ومساها (فأخذها اقتداعه) ويظنها مستصلحة لان يتقلمم افعيلها سخا في عنقه فقطعه في الحال
 الآن قتيل الحبة يدري انه قتيل وقتيل المال قد لا يعرف) أنه قتيل (وقد شبهت الدنيا بالحبة) نظر الى هذا
 المعنى (وقيل) في وصفها (هي دنيا كحبة تنطف السهم وان كانت المجسة لانت)

وقد تقدم هذا المعنى في ذكر تشبيهات الدنيا كاللجور والجاهل بالرقية غير العارف بنفع الحبة ان يقتدي
 بالراق في تناول الحبة والتصرف فيها كذلك لا يجوز للجاهل أن يقتدي بالحكيم في تناول أعراض الدنيا
 (وكما يستحيل ان يشبهه الاعمي بالبصير في تحطى قلل الجبال وأطراف البحار والطرق) الوعة (المشوكه) من
 غير قائد وهو غير آمن ان يقع في هوة (فمحال أن يشبهه العامي بالعالم الكامل في تناول المال) مستبدأ برأيه
 طريقا يسلكه العالم الكامل اذ هو غير آمن ان يقع في هاوية وهو لا يشعر
 * (بيان ذم الغنى ومدح الفقر) *

(اعلم) هداك الله تعالى (ان الناس قد اختلفوا في فضل الغنى الشاكر على الفقير الصابر وقد أوردنا ذلك
 في كتاب الزهد والفقر) على ما سبأني (وكشفنا عن تحقيق الحق فيه لكننا في هذا الكتاب ندل على ان
 الفقر أفضل وأعلى من الغنى على الجملة من غير التفات الى تفصيل الاحوال) واختلاف الاقوال (ولمقتصر
 فيه على حكاية فصل ذكره) أبو عبد الله (الحارث) بن أسد (المحاسبي رحمه الله تعالى في بعض كتبه) وهو

فقتله في الحال الآن قتيل الحبة يدري انه قتيل وقتيل المال قد لا يعرف وقد شبهت الدنيا بالحبة فقيل
 هي دنيا كحبة تنطف السهم وان كان كانت المجسة لانت وكما يستحيل ان يشبهه الاعمي بالبصير في تحطى قلل الجبال وأطراف البحار والطرق
 المشوكه فمحال أن يشبهه العامي بالعالم الكامل في تناول المال * (بيان ذم الغنى ومدح الفقر) * اعلم أن الناس قد اختلفوا في تفضيل
 الغنى الشاكر على الفقير الصابر وقد أوردنا ذلك في كتاب الفقر والزهد وكشفنا عن تحقيق الحق فيه ولكننا في هذا الكتاب ندل على أن الفقر
 أفضل وأعلى من الغنى على الجملة من غير التفات الى تفصيل الاحوال ولمقتصر فيه على حكاية فصل ذكره الحارث المحاسبي رضي الله عنه في بعض كتبه

في الرد على بعض العلماء من الاغنياء حيث احتج باغنياء العبادة وبكثرة مال عبد الرحمن بن عوف وشبهه نفسه بهم والحاسبي رحمه الله حبر الامة في علم المعاملة وله السبق على جميع الباحثين عن عيوب النفس وآفات الاعمال وأغوار العبادات وكلامه جدير بان يحكى على وجهه وقد قال بعد كلامه في الرد على علماء السوء بلغنان عيسى بن مريم عليه السلام قال يا علماء (٣١٣) السوء تصومون وتصلون وتصدقون

ولا تفعلون ما تؤمرون وتدرسون ما لا تعلمون فبأسوء ما تحتكمون تتوبون بالقول والاماني وتعملون بالهوى ولا يغني عنكم أن تتقوا جلودكم وقلوبكم دنسة بحق أقول لكم لا تسكونوا كالمنخل يخرج منه الدقيق الطيب وتبقى فيه الخثالة كذلك أنتم تخرجون الحكم من أفواهكم ويبقى الغل في صدوركم يا عبید الدنيا كيف يدرك الآخرة من لا تنقضي من الدنيا شهوته ولا تنقطع من أفعالكم ما يلهيكم عن الله تعالى في ظلم الليل (وتقيمون) أنتم في محل المتخبرين أي الواقفين كالمخبرين (كانكم تدعون أهل الدنيا ليركوهكم) فظفر وجاهدوهم (مهلا مهلا) يلهيكم ما يغني عن البيت المظلم ان يوضع السراج فوق ظهره وجوفه وحش مظلم كذلك لا يغني عنكم ان يكون العلم بأفواهكم وأجوافكم منه وحشة معطلة يا عبید الدنيا لا كعبيد اتقياء ولا كاحرار كرام توشك الدنيا ان تقلعكم عن أصولكم فتلقبكم على وجوهكم ثم تكبكم على مناخركم ثم تأخذ خطاياكم بنواصيكم ثم تدفعكم من خلفكم حتى تسلمكم الى الملك الديان عراة فرادی (فيوقفكم على سوا تكلم) أي فضيحتكم (ثم يجزيكم بسوء أعمالكم) وأخرج أبو نعیم في الحلیة من طریق عبد الله ابن المبارك أخبرنا بكار بن عبد الرحمن قال سمعت وهب بن منبه يقول قال الله عز وجل فيما يعتب به أجباب بنی اسرائیل تنقھون غیر الدین وتعملون غیر العمل وتبتاعون بعمل الآخرة ثيابا جلود الضأن وتحفون أنفس الذئاب وتنقون الفداء من شرابكم وتبتاعون أمثال الجبال من الحرام وثقلون الدین علی الناس أمثال الجبال ثم لا تعینونهم برفع الخناصر تطبلون الصلاة وتبضوب الثیاب تغتفنون بذلك مال الیتیم والارملة فبعزتی حلفت لا أخبرنكم بغتنة بصل فیها رأى ذوی الرأی وحكمة الحکیم وأخرج من طریق یزید ابن قوز قال کعب قال موسی علیه السلام تلبسون ثیاب الرهبان وقلوبکم قلوب الخنازیر والذئاب الضواری وأخرج ابن عساکر عن وهب بن منبه قال قال عیسی علیه السلام یا علماء السوء جاستم علی أبواب الجنة فلا أنتم تدخلونها ولا تدعو الناس یدخلونها ان شرار الناس عند الله عالم یطلب الدنیا بعلمه وفی القوت قال عیسی علیه السلام ویلکم علماء السوء مثلكم مثل قنطرة حش طاهرها حص وباطنها نین ویلکم علماء السوء انما أنتم مثل قبور ممددة طاهرها مشید وباطنها عظام الموتی یا علماء الدنیا انما أنتم مثل شجرة الدفلی نورها حسن وطعمها مرأ وقال سم یقتل یا علماء الدنیا مثلكم مثل صخرة فی فم النهر لا هی

كتاب الزهد (في الرد على بعض العلماء من الاغنياء حيث احتج باغنياء العبادة وبكثرة مال عبد الرحمن بن عوف وشبهه نفسه بهم) وشتان ما بين الثريا والنرى (والحاسبي رحمه الله تعالى) ممن ججع الله بين الظاهر والباطن وروى عن يزيد بن هارون والطبقة ومنه أبو العباس أحمد بن محمد بن مسروق الطوسي وتوفي سنة ٢٤٣ وهو (حبر الامة في علم المعاملة وله السبق) أي التقدم (على جميع الباحثين عن عيوب النفس وآفات الاعمال وأغوار العبادات فكلامه جدير) أي حقيق (بان يحكى على وجهه) ونصه (وقد قال بعد كلامه في الرد على علماء السوء) من علماء الدنيا (بلغنان عيسى عليه السلام قال يا علماء السوء تصومون وتصلون وتصدقون ولا تفعلون ما تؤمرون وتدرسون ما لا تعلمون فبأسوء ما تحتكمون تتوبون بالقول والاماني وتعملون بالهوى وما يغني عنكم أن تنقوا) أي تنظفوا (جلودكم وقلوبكم دنسة) أي وسخة بالمعاصي (بحق أقول لكم لا تسكونوا كالمنخل يخرج منه الدقيق الطيب وتبقى فيه الخثالة وكذلك أنتم تخرجون الحكم من أفواهكم ويبقى الغل في صدوركم يا عبید الدنيا كيف يدرك الآخرة من لا تنقضي من الدنيا شهوته ولا تنقطع من أفعالكم ما يلهيكم عن الله تعالى في ظلم الليل (وتقيمون) أنتم في محل المتخبرين) أي الواقفين كالمخبرين (كانكم تدعون أهل الدنيا ليركوهكم) فظفر وجاهدوهم (مهلا مهلا) يلهيكم ما يغني عن البيت المظلم ان يوضع السراج فوق ظهره وجوفه وحش مظلم كذلك لا يغني عنكم ان يكون العلم بأفواهكم وأجوافكم منه وحشة معطلة يا عبید الدنيا لا كعبيد اتقياء ولا كاحرار كرام توشك الدنيا ان تقلعكم عن أصولكم فتلقبكم على وجوهكم ثم تكبكم على مناخركم ثم تأخذ خطاياكم بنواصيكم ثم تدفعكم من خلفكم حتى تسلمكم الى الملك الديان عراة فرادی (فيوقفكم على سوا تكلم) أي فضيحتكم (ثم يجزيكم بسوء أعمالكم) وأخرج أبو نعیم في الحلیة من طریق عبد الله ابن المبارك أخبرنا بكار بن عبد الرحمن قال سمعت وهب بن منبه يقول قال الله عز وجل فيما يعتب به أجباب بنی اسرائیل تنقھون غیر الدین وتعملون غیر العمل وتبتاعون بعمل الآخرة ثيابا جلود الضأن وتحفون أنفس الذئاب وتنقون الفداء من شرابكم وتبتاعون أمثال الجبال من الحرام وثقلون الدین علی الناس أمثال الجبال ثم لا تعینونهم برفع الخناصر تطبلون الصلاة وتبضوب الثیاب تغتفنون بذلك مال الیتیم والارملة فبعزتی حلفت لا أخبرنكم بغتنة بصل فیها رأى ذوی الرأی وحكمة الحکیم وأخرج من طریق یزید ابن قوز قال کعب قال موسی علیه السلام تلبسون ثیاب الرهبان وقلوبکم قلوب الخنازیر والذئاب الضواری وأخرج ابن عساکر عن وهب بن منبه قال قال عیسی علیه السلام یا علماء السوء جاستم علی أبواب الجنة فلا أنتم تدخلونها ولا تدعو الناس یدخلونها ان شرار الناس عند الله عالم یطلب الدنیا بعلمه وفی القوت قال عیسی علیه السلام ویلکم علماء السوء مثلكم مثل قنطرة حش طاهرها حص وباطنها نین ویلکم علماء السوء انما أنتم مثل قبور ممددة طاهرها مشید وباطنها عظام الموتی یا علماء الدنیا انما أنتم مثل شجرة الدفلی نورها حسن وطعمها مرأ وقال سم یقتل یا علماء الدنیا مثلكم مثل صخرة فی فم النهر لا هی

العلم بأفواهكم وأجوافكم منه وحشة معطلة يا عبید الدنيا لا كعبيد اتقياء ولا كاحرار كرام توشك الدنيا ان تقلعكم عن أصولكم فتلقبكم على وجوهكم ثم تكبكم على مناخركم ثم تأخذ خطاياكم بنواصيكم ثم تدفعكم من خلفكم حتى تسلمكم الى الملك الديان عراة فرادی فيوقفكم على سوا تكلم ثم يجزيكم بسوء أعمالكم

ثم قال الحرب رخصه الله اخواني فهو لاء على السوء شياطين الانس وقتنة على الناس رغبوا في عرض الدنيا ورفعها وتروها على الآخرة وأذلوا الدين للدنيا انهم في العاجل عار وشين وفي الآخرة هم الخاسرون أو يعفوا الكريم بفضلهم وبعد فاني رأيت الهالك المؤثر للدنيا سروره مزوج بالتعصيص فينتفجر عنه أنواع (٣١٤) الهموم وفنون المعاصي والى البوار والتلف مصيره فرح الهالك برجاءه ولم يتبق له دنياه

ولم يسلم له دينه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين فيها الهام من مصيبة ما أفضعها ورزية ما أجلاها ألا فراقبوا الله اخواني ولا يغرنكم الشيطان وأولياؤه من الآسسين بالحبج الداحضة عند الله فانهم يتكالبون على الدنيا ثم يطلبون لانفسهم المعاذير والحجج ويزعمون أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت لهم أموال فترين المغرورون بذكر الصحابة ليعذرهم الناس على جمع المال ولقد دهاهم الشيطان وما يشعرون ويحك أيها المفتون ان احتجارك بمال عبد الرحمن بن عوف مكيدة من الشيطان ينطق بهم على لسانك فتلك لانك متى زعمت أن أخبار الصحابة أرادوا المال للثكاثر والشرف والزينة فقد اغتبت السادة الاخبار أي ذكرتهم بسوء ونسبتهم الى أمر عظيم ومتى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى مقاماً وأفضل من تركه فقد ازدريت بحمد صلى الله عليه وسلم والمرسلين) والصديقين ونسبتهم الى قلة الرغبة والزهد في هذا الخبر الذي رغب فيه أنت وأصحابك من جمع المال ونسبتهم الى الجهل ونسبت نفسك الى العلم اذ لم يجمعوا المال كما جمعت فكأنه لجهلهم في طريق الجمع ومتى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى من تركه فقد زعمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينصح الامه اذ نهاهم عن جمع المال قال العراقي روى ابن عدي من حديث ابن مسعود ما أوحى الله الى ان أجمع المال وأكون من التاجرين في التاريخ واليه في زهد من حديث الحارث بن سويد في أنباء حديث لا تجمعوا ما لا تأكلون وكلاهما ضعيف اه قلت وروى الحاكم في تاريخه من حديث أبي ذر ما أوحى الله الى أن أكون تاجراً ولا أن أجمع المال مكاثراً ولكن أوحى الى ان سبع بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ورواه أبو نعيم في الحلية عن أبي مسلم الخولاني مرسلًا بلغة ما أوحى الله الى ان أجمع المال وأكون من التاجرين والباقي سواء (وقد علم ان جمع المال خير للامة فقد غشهم بزعمك حين نهاهم عن جمع المال كذبت في زعمك (ورب السماء على رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان لامة ناصحاً) لم يدعهم من النصع شيئاً (و) كان عليهم مشفقاً بهم باراً رحيماً وفوقاً متى زعمت ان جمع المال أفضل فقد زعمت ان الله عز وجل لم ينظر لعباده حين نهاهم عن جمع المال) ونبهم على عدم الاقتناع به (وقد علم ان جمع المال خير لهم

تسرب الماء ولا هي تترك الماء يخلص الى الزرع فينتفع به كذلك أنتم قد عدتم على طريق الآخرة لا تسلكون ولا تتركون السالكين (ثم قال الحرب) المحاسبي (رحمه الله) تعالى (اخواني فهو لاء على السوء شياطين الانفس وقتنة على الناس) وهم أضر على الناس من شياطين الجن (رغبوا في عرض الدنيا ورفعها) الظاهرة (وآثروها على الآخرة) ورفعها الباطنة (وأذلوا الدين للدنيا) أي لتحصيها (فهم في العاجل عار وشين وفي الآخرة هم الخاسرون أو يعفوا الله الكريم بفضلهم) وذكر المصنف هذه لعبارة أضافي كتاب الفقر والزهد (وبعد فاني رأيت الهالك المؤثر للدنيا) على الآخرة (سروره مزوج بالتعصيص) أي التكدير (فتنفجر عنه أنواع الهموم) وتبعث عنه أصناف الغموم (وفنون المعاصي والى البوار) أي الهلاك (مصيره) أي مرجعه (فرح الهالك برجاءه فلم يتبق له دنياه ولم يسلم له دينه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين فيها الهام من مصيبة ما أفضعها) أي أشدها قبحاً (ورزية ما أجلاها) أي أعظمها (الافراقبوا الله اخواني ولا يغرنكم الشيطان وأولياؤه من الآسسين) أي المتسكين (بالحبج الداحضة عند الله فانهم يتكالبون على الدنيا ثم يطلبون لانفسهم المعاذير والحجج ويزعمون أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت لهم أموال) واسعة وأمالاً (فيترين المغرورون بذكر الصحابة ليعذرهم الناس على جمع المال ولقد دهاهم الشيطان وما يشعرون ويحك أيها المفتون ان احتجارك بمال عبد الرحمن بن عوف) رضى الله عنه واضربه من الصحابة ممن كان له مال قال الزهري تصدق عبد الرحمن بن عوف على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرط ماله أربعة آلاف ثم تصدق بأربعين ألف دينار ثم جعل على خمسمائة راحلة في سبيل الله وكان عامته ماله من التجارة) مكيدة للشيطان ينطق على لسانك لتلك لانك متى زعمت ان أخبار الصحابة أرادوا المال للثكاثر والشرف والزينة) وامثال ذلك (فقد اغتبت السادة الاخبار) أي ذكرتهم بسوء (ونسبتهم الى أمر عظيم ومتى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى مقاماً وأفضل من تركه فقد ازدريت بحمد صلى الله عليه وسلم والمرسلين) والصديقين (ونسبتهم الى قلة الرغبة والزهد في هذا الخبر الذي رغب فيه أنت وأصحابك من جمع المال ونسبتهم الى الجهل) ونسبت نفسك الى العلم (اذ لم يجمعوا المال كما جمعت) فكأنه لجهلهم في طريق الجمع (ومتى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى من تركه فقد زعمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينصح الامه اذ نهاهم عن جمع المال) قال العراقي روى ابن عدي من حديث ابن مسعود ما أوحى الله الى ان أجمع المال وأكون من التاجرين في التاريخ واليه في زهد من حديث الحارث بن سويد في أنباء حديث لا تجمعوا ما لا تأكلون وكلاهما ضعيف اه قلت وروى الحاكم في تاريخه من حديث أبي ذر ما أوحى الله الى أن أكون تاجراً ولا أن أجمع المال مكاثراً ولكن أوحى الى ان سبع بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ورواه أبو نعيم في الحلية عن أبي مسلم الخولاني مرسلًا بلغة ما أوحى الله الى ان أجمع المال وأكون من التاجرين والباقي سواء (وقد علم ان جمع المال خير للامة فقد غشهم بزعمك حين نهاهم عن جمع المال كذبت في زعمك (ورب السماء على رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان لامة ناصحاً) لم يدعهم من النصع شيئاً (و) كان عليهم مشفقاً بهم باراً رحيماً وفوقاً متى زعمت ان جمع المال أفضل فقد زعمت ان الله عز وجل لم ينظر لعباده حين نهاهم عن جمع المال) ونبهم على عدم الاقتناع به (وقد علم ان جمع المال خير لهم

وأصحابك من جمع المال ونسبتهم الى الجهل اذ لم يجمعوا المال كما جمعت ومتى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى من تركه فقد زعمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينصح الامه اذ نهاهم عن جمع المال وقد علم أن جمع المال خير للامة فقد غشهم بزعمك حين نهاهم عن جمع المال كذبت ورب السماء على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقد كان لامة ناصحاً وعلهم مشفقاً بهم رؤفاً ومتى زعمت أن جمع المال أفضل فقد زعمت أن الله عز وجل لم ينظر لعباده حين نهاهم عن جمع المال وقد علم ان جمع المال خير لهم

أوزعت أن الله تعالى لم يعلم أن الفضل في الجمع فلذلك نههم عنه وأنت عليهم بما في المال من الخير والفضل فلذلك رغبت في الاستكثار كما أنك
اعلم بموضع الخير والفضل من ربك تعالى الله عن جهلك أي المفتون تدبر بعقلك ما دهاك به الشيطان حين زين لك الاحتجاج بمال الصحابة ويحك
ما ينفعك الاحتجاج بمال عبد الرحمن بن عوف وقد وعد عبد الرحمن بن عوف (٣١٥) في القيامة أنه لم يؤت من الدنيا الا قوتاً ولقد

بلغني انه لما توفي عبد الرحمن
ابن عوف رضى الله عنه قال
أناس من أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم إننا
نخاف على عبد الرحمن فيما
ترك فقال كعب سبحان الله
وما تخافون على عبد الرحمن
كسب طيباً وانفق طيباً
وترك طيباً فبلغ ذلك أبان
نخرج مع غضبنا بر يد كعبا
بعظم لحي بعير فاخذ به يده
ثم انطلق بر يد كعبا فقبل
لكعب ان أبان يطلبك
نخرج هار باحتي دخل
على عثمان يستغيث به
وأخبره الخبر وقبل أبان
يقص الاثر في طلب كعب
حتى انتهى الى دار عثمان
فلما دخل قام كعب فجلس
خلف عثمان هار باحتي أبي
ذر فقال له أبان ذر هيه يا ابن
اليهودية تزعم أن لابس
بما ترك عبد الرحمن بن عوف
ولقد خرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوماً نحو أحد
وأنا معه فقال يا أبا
ليسك يا رسول الله فقال
الاكثرون هم الاقلون يوم
القيامة الا من قال هكذا
وهكذا عن يمينه وشماله
وقدامه وخلفه وقليل ما هم
ثم قال يا أبان قلت نعم يا رسول
الله باني أنت وأماي قال ما

أوزعت أن الله لم يعلم أن الفضل في الجمع فلذلك نههم عنه وأنت عليهم بما في المال من الخير والفضل فلذلك
رغبت في الاستكثار كما أنك أعلم بموضع الخير والفضل من ربك تعالى الله عن جهلك أي المفتون تدبر ما دهاك
به الشيطان حين زين لك الاحتجاج بمال الصحابة ويحك ما ينفعك الاحتجاج بمال عبد الرحمن بن عوف
رضي الله عنه (وقد ودان عوف في القيامة أنه لم يؤت في الدنيا الا قوتاً) اذما من أحد الا وهو يتنى كذلك
كما ورد في الخبر وتقدم (ولقد بلغني انه لما توفي عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه) سنة اثنين وثلاثين وصلى
عليه عثمان وقبل الزبير وقبل ابنه (قال أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اننا نخاف على عبد
الرحمن) أي في الآخرة (فبما ترك) قال أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف صولحت امرأة عبد الرحمن من
نصيبها ربع الثمن على ثمانين ألفاً وقال بجاهد أصاب كل امرأة من نساء عبد الرحمن ربع الثمن ثمانون
ألفاً (فقال كعب) الاحبار رحمة الله تعالى (سبحان الله وما تخافون على عبد الرحمن كسب طيباً) اذ
كانت عامة أمواله من التجارة (وانفق طيباً) اذ تصدق به مرات كما تقدم (وترك طيباً) ميراثاً لورثته (فبلغ
ذلك) الكلام (أبان) الغفاري رضى الله عنه (نخرج مع غضبنا بر يد كعبا) في طريقه (بلحي بعير)
بكسر اللام وهو عظم الخنك وهو الذي عليه الاسنان (فاخذ به يده) ثم انطلق يطلب كعبا فقبل
أبان يطلبك نخرج هار باحتي دخل على عثمان رضى الله عنه (وهو يومئذ خليفة) يستغيث به وأخبره الخبر
فقبل أبان رضى الله عنه (يقص الاثر) أي يتبعه (في طلب كعب حتى انتهى الى دار عثمان) رضى
الله عنه (فلما دخل قام كعب فجلس خلف عثمان هار با من أبي ذر فقال له أبان ذر هيه) بكسر فسكون كلمة
استنادة (يا ابن اليهودية تزعم أن لابس بما ترك عبد الرحمن بن عوف لقد خرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوماً نحو أحد وأنا معه فقال يا أبان قلت ليسك يا رسول الله فقال الاكثرون هم الاقلون يوم القيامة
الا من قال هكذا وهكذا عن يمينه وشماله وقدامه وخلفه وقليل ما هم ثم قال يا أبان قلت نعم يا رسول الله باني
أنت وأماي قال ما يسرفني ان لي مثل أحد انفقته في سبيل الله أموت يوم أموت واترك منه قيراطين قلت أو
قنطارين يا رسول الله قال بل قيراطين ثم قال يا أبان ذر أنت تريد الاكثر وأنا أريد الاقل فرسول الله يريد هذا
وأنت تقول يا ابن اليهودية لابس بما ترك عبد الرحمن بن عوف كذبت وكذب من قال فلم يرد عليه خوفاً ثم
خرج) قال العراقي حديث أبي ذر الاكثرون هم الاقلون يوم القيامة متفق عليه وقد تقدم دون هذه الزيادة
التي في أوله من قول كعب حين مات عبد الرحمن بن عوف كسب طيباً وترك طيباً وانكار أبي ذر عليه فلم أفف على
هذه الزيادة الا في قول الحرث بن أسد الحارثي بلغني كما ذكر المصنف وقد رواها أحمد وأبو يعلى أحصر من هذا
ولفظ كعب ان كان قضى عنه حق الله فلا بأس به فرفع أبان ذر عصاه فضرب كعباً وقال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ما أحب ان لو تحول هذا الجبل لي ذهباً الحديث وفيه ابن لهيعة انتهى قلت حديث أبي
ذر تقدم الكلام عليه في أول الفصل في هذا الكتاب وهو بيان ذم المال وقد رواها البخاري ومسلم بلفظهم
الاخسرون فقال أبان ذر من هم فقال هم الاكثرون ما الا من قال هكذا وهكذا وفي رواية لهما ان المكثرين
هم الاقلون يوم القيامة الا من أعطاه الله خيراً فنفخ فيه يمينه وشماله وبين يديه ووراءه وعمل فيه خيراً وفي رواية
ان الاكثرين هم الاقلون وروى ابن ماجه وابن حبان والضياع من حديث أبي ذر الاكثرون هم الاقلون يوم
القيامة الا من قال هكذا وهكذا وكسبه من طيب وعند الطيالسي بلفظ المكثرون وروى الخطيب مثله من
حديث ابن عباس وروى هنادي الزهد وابن ماجه من حديث أبي هريرة الاكثرون هم الاقلون يوم القيامة

يسرفني أن لي مثل أحد أنفقته في سبيل الله أموت يوم أموت واترك منه قيراطين قلت أو قنطارين يا رسول الله قال بل قيراطان ثم قال يا ذر أنت
تريد الاكثر وأنا أريد الاقل فرسول الله يريد هذا وأنت تقول يا ابن اليهودية لابس بما ترك عبد الرحمن بن عوف كذبت وكذب من قال فلم
يرد عليه خوفاً حتى خرج

الامن قال هكذا وهكذا وأما حديث أبي ذر ما أحب أن لو تحول هذا الجبل الخ فرواه البخاري من حديثه
 بالفظ ما أحب أن أحد تحول لي ذهباً كنت عندي منه دينار فوق ثلاث الا ديناراً أرصده لدين وعند أحمد
 والداري بالفظ ما أحب أن لي أحد ذهباً أموت يوم أموت وعندى منه دينار أو نصف دينار الا ان أرصده
 لغريم وعند أحمد وحده من حديث أبي ذر وعثمان معاً ما أحب لو ان لي هذا الجبل ذهباً أنفقته و يتقبل مني
 أذر خافي منه شيأ وروى الطيالسي من حديث أبي ذر بالفظ ما يسرني ان لي أحد ذهباً تأتي على ثالثة وعندى
 منه دينار الا ديناراً أرصده لغريم وروى ابن ماجه من حديث أبي هريرة ما أحب ان أحد اعندي ذهباً تأتي
 على ثالثة وعندى منه شيء الا شيء أرصده في قضاء دين وقد رواه هناد وسلم والبيهقي بالفظ ما يسرني وأخبرنا عمر
 ابن أحمد بن عقيل بن أبي بكر الحسيني في آخره قالوا أخبرنا عبد الله بن سالم وأحمد بن علي ومحمد بن علي وأخبرنا
 محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا علي بن يحيى أخبرنا يوسف بن عبد الله أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الحافظ أخبرنا أبو
 الفضل أحمد بن علي الحافظ ومسلم بن أحمد بن يوسف قالوا أخبرنا عبد الرحمن بن أحمد الغزالي أخبرنا
 علي بن اسمعيل المخزومي أخبرنا أبو الفرج الحراني أخبرنا أبو المكارم أحمد بن محمد بن اللبان وأبو الحسن
 مسعود بن محمد بن أبي منصور قالوا حدثنا أبو علي الحسن بن أحمد بن الحسين الحداد حدثنا أبو نعيم أحمد بن
 عبد الله الحافظ حدثنا محمد بن أحمد بن محمد حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد الكريم حدثنا الحسن بن اسمعيل
 ابن راشد الرمي حدثنا حمزة بن ربيعة حدثنا ابن شاذب عن مطر بن جندب عن هلال بن عبد الله بن الصامت بن
 أخى أبي ذر قال دخلت مع عبي على عثمان فقال لعثمان انك لى بالربذة فقال نعم وأنا مراك بنعم من نعم الصدقة
 تعدو عليك وتروح قال لا حاجة لي في ذلك تكفي أبأذر صرته ثم قال يا غزموادنياكم ودعونا وربنا أوديننا
 وكانوا يقتسمون مال عبد الرحمن بن عوف وكان عنده كعب فقال عثمان بن عفان لكعب ما تقول فبين جمع
 هذا المال فكان يتصدق منه ويعطى ابن السبيل ويفعل ويفعل قال اني لارجوه خيراً فغضب أبو ذر ورفع
 العصا على كعب وقال وما يدريك يا ابن اليهودية ليودن صاحب هذا المال يوم القيامة لو كانت عقارب تلسع
 السويديا من قلبه (وبالغنا أن عبد الرحمن بن عوف) رضى الله عنه (قدمت عليه غير) أى قافلة (من اليمن
 فضجت المدينة) أى أهلها (ضجة واحدة فقالت عائشة) رضى الله عنها (ما هذا فقيلا غير قدمت لعبد الرحمن
 ابن عوف قالت صدق الله ورسوله فبلغ ذلك عبد الرحمن فسأله فقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول اني رأيت الجنة فرأيت فقراء المهاجرين والمسلمين يدخلون سبعياً ولم أر أحد من الأغنياء يدخلها
 معهم الا عبد الرحمن بن عوف رأيت يدخلها معهم حبوا فقال عبد الرحمن ان العير وما عليها في سبيل الله وان
 أرقاءها أحرار لعل ان أدخلها معهم سبعياً) قال العراقي رواه أحمد مختصراً في كون عبد الرحمن يدخلها حبوا
 دون ذكر فقراء المهاجرين والمسلمين وفيه عسارة بن زاذان مختلف فيه انتهى قلت لفظ أحمد من حديث عائشة
 رأيت عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة حبوا ورواه أيضاً الطبراني في الكبير ومن طريقه أبو نعيم في الحلية
 قال حدثنا أبو يزيد القزويني حدثنا سدي بن موسى حدثنا عمار بن زاذان عن ثابت البناني عن أنس بن
 مالك قال بينا عائشة في بيتها إذ سمعت صوتاً رجعت منه المدينة فقالت ما هذا قالوا غير قدمت لعبد الرحمن بن
 عوف من الشام وكانت سبعاً مائة را حلة فقالت عائشة أما اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رأيت
 عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة حبوا فبلغ ذلك عبد الرحمن فأناها فأسألهما عما بلغه فحدثته فقال فانا أشهدك
 انها باحسبها واقتناها واحلاسها في سبيل الله وعمارة بن زاذان الصيدلاني أبو سلمة البصري صدوق ضعفه
 الدارقطني وغيره وقد روى له البخاري في الادب المفرد وأبو داود والترمذي وابن ماجه (وبالغنا ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال لعبد الرحمن بن عوف) رضى الله عنه (أما انك أول من يدخل الجنة من أغنياء أمتي وما
 كدت تدخلها الاحبوا) قال العراقي رواه البزار من حديث أنس بن مالك ضعيف وللعامة من حديث عبد
 الرحمن بن عوف انك من الأغنياء ولن تدخل الجنة الا زحفاً الحديث وقال صحيح الاسناد قلت بل ضعيف فيه

وبالغنا أن عبد الرحمن بن
 عوف قدمت عليه غير من
 اليمن فضجت المدينة ضجة
 واحدة فقالت عائشة رضى
 الله عنها ما هذا فقيلا غير
 قدمت لعبد الرحمن قالت
 صدق الله ورسوله صلى
 الله عليه وسلم لم يبلغ ذلك
 عبد الرحمن فسأله فقالت
 سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول اني
 رأيت الجنة فرأيت فقراء
 المهاجرين والمسلمين يدخلون
 سبعياً ولم أر أحد من الأغنياء
 يدخلها معهم الا عبد الرحمن
 ابن عوف رأيت يدخلها
 معهم حبوا فقال عبد الرحمن
 ان العير وما عليها في سبيل
 الله وان أرقاءها أحرار لعل
 أن أدخلها معهم سبعياً
 وبالغنا أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال لعبد الرحمن
 ابن عوف أما انك أول من
 يدخل الجنة من أغنياء
 أمتي وما كدت أن تدخلها
 الاحبوا

* ويحك أيها المفتون فما
احتجاجك بالمال وهذا
عبد الرحمن في فضله وتقواه
وصنائه المعروف وبذله
الاموال في سبيل الله مع
صحبة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم وبشراء الجنة
أيضا يوقف في عرصات
القيامة وأهوالها بسبب
مال كسبه من حلال
للتعفف ولصنائع المعروف
وأنفق منه قصداً وأعطى
في سبيل الله سمحاً منع
السعي إلى الجنة مع الفقراء
المهاجرين وصار يحبوا في
آثارهم حبوا فباطل
بالمثالنا الغرقى في فتن الدنيا
وبعد فالعجب كل العجب
لك يا مفتون تترغ في تخالط
الشبهات والسحت وتتكالب
على أوساخ الناس وتقلب
في الشهوات والزينة
والمباهات وتقلب في فتن
الدنيا ثم تتعجب بعبد الرحمن
وترغم أنك إن جعلت المال
فقد جمعه الصحابة كأنك
أشبهت السلف وفعلهم
ويحك إن هذا من قياس
ابليس ومن فتياه لا ولياته
وسأصف لك أحوال
وأحوال السلف لتعرف
فضائلهم وفضل الصحابة
ولعمري لقد كان لبعض
الصحابة أموال أرادوها
للتعفف والبذل في سبيل
الله فكسبوا حلالاً وأكوا
طيباً وانفقوا قصداً وقدموا
فضلاً

خالد بن يزيد بن أبي مالك ضعفه الجمهور وانتهى قلت قال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن علي بن حبيش حدثنا
جعفر بن محمد القرياني حدثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي حدثنا خالد بن يزيد بن أبي مالك عن أبيه عن
عطاء بن أبي رباح عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يا ابن
عوف إنك من الأغنياء وإن تدخل الجنة الأزحفا فاقرض الله بطايق لك قد مذك قال ابن عوف وما الذي
أقرض الله قال قال تبتراً مما سميت فيه قال من كله أجمع يا رسول الله قال نعم قال فخرج ابن عوف وهو بهم بذلك
فاتاه جبريل فقال مر ابن عوف فليصف الضيف وليطعم المسكين وليعط السائل فإذا فعل ذلك كانت كفارة
لما هو فيه وخالد بن يزيد بن عبد الرحمن بن أبي مالك أبو هاشم الدمشقي وقد ينسب إلى جد أبيه فقيه ضعيف
وقد اتهمه ابن معين روى له ابن ماجه وقال الذهبي في الديوان قال النسائي ليس بثقة وثقة غيره ففي قول
العراقي ضعفه الجمهور نظر (ويحك أيها المفتون فما احتجاجك بالمال وهذا عبد الرحمن) رضى الله عنه (في
فضله وتقواه وصنائه المعروف وبذله الاموال في سبيل الله) فقد روى أبو نعيم في الحلية عن المسور بن مخرمة
قال باع عبد الرحمن بن عوف أرضه من عثمان بن عفان بأربعمائة ألف دينار فقسّم ذلك المال في بني زهرة
وفقراء المسلمين وأمّهات المؤمنين وعن عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعبد الرحمن
ابن عوف ما باعوك عنى فقال ما زلت بعدك احاسب وانما ذلك لكثرة مالى فقال هذه مائة راحلة جاءتنى من
مصر فهى صدقة على أرامل أهل المدينة وأخرج الطبراني من طريق الميمون عن معمر بن الزهري قال
تصدق عبد الرحمن بن عوف على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرط ماله أربعة آلاف ثم تصدق بأربعمائة
ألفاً ثم تصدق بأربعمائة ألف دينار ثم جعل على خمسمائة فرس في سبيل الله ثم جعل على ألف وخمسمائة راحلة
في سبيل الله وأخرج صاحب الحلية عن جعفر بن برقان قال بلغنى أن عبد الرحمن بن عوف أعتق ثلاثين ألف
بيت (مع صحبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبشراء الجنة) وذلك فيما رواه الترمذى والنسائي في الكبرى
من حديثه أبو بكر في الجنة الحديث وفيه وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وهو عند الأربعة من حديث سعيد
ابن زيد قال البخارى والترمذى وهو أصح (يوقف في عرصات القيامة وأهوالها بسبب مال كسبه من
حلال) وقد روى عن الزهري أن عامته ماله كان من التجارة (للتعفف ولصنائع المعروف وأنفق منه قصداً)
على طريق العدل (وأعطى في سبيل الله سمحاً) أى قبضاً (قدم منع من السعي إلى الجنة مع الفقراء المهاجرين
وصار يحبوا في آثارهم حبوا) ويحذف زحفاً (فباطلنا الغرقى في فتن الدنيا) وأخرج أبو نعيم
في الحلية من طريق نوفل بن أياس الهذلى قال كان عبد الرحمن لنا جليسا وكان نعم الجليس وأنه انقلب بنا
يوما حتى دخلنا بيته ودخل واغتسل ثم خرج فحاسبنا معنا وأتينا به كفة فيها خبز ولحم فلما وضعت بكى عبد
الرحمن فقلنا له يا أبا محمد ما يبكيك فقال مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يشبع هو وأهل بيته من خبز
الشعير ولا أرانا آخرنا ما هو خير لنا وأخرج أحمد في الزهد عن محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سعيد بن
إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده أنه أتى بطعام فقال شعبة أحسبه كان صاعاً فقال عبد
الرحمن قتل جرة فلم نجد ما نكفنه فيه وهو خير منى وقتل مصعب بن عمير وهو خير منى فلم نجد ما نكفنه فيه وقد
أصبنا منها ما أصبنا إلى لا خشى أن تكون قد عجلت لنا طيباتنا في الدنيا قال شعبة وأظنه قال ولم يأت كل (وبعد
فالعجب كل العجب لمفتون تترغ في تخالط الشبهات والسحت وتتكالب على أوساخ الناس وهو
يتقلب في) وفي نسخة وهو يلغى إلى (الشهوات والزينة والمباهات وهو يتقلب في فتن الدنيا ثم تتعجب بعبد
الرحمن بن عوف) رضى الله عنه (وترغم أنك إن جعلت المال فقد جمعه الصحابة) الكرام (كأنك أشبهت
السلف وفعلهم ويحك إن هذا من قياس ابليس ومن فتياه لا ولياته) وهو قياس فاسد وفتيا باطلة (وسأصف
لك أوصافك وأحوال السلف لتعرف فضائلهم وفضل الصحابة ولعمري لقد كان لبعض الصحابة أموال
أرادوها للتعفف والبذل في سبيل الله فكسبوا حلالاً وأكوا طيباً وانفقوا قصداً وقدموا فضلاً)

ولم ينعوا منها حقاً ولم يخلوا هم السكينة جادوا لله بأكثرها وجاد بعضهم بجميعها وفي الشدة آثروا الله على أنفسهم كثيراً فبالله أنت والله أنك لبعيد الشبه بالقوم وبعد فان أخبار الأصحاب كانوا للمسكنة تحبين ومن خوف الفقر آمنين والله في أروافهم واقعين وبمقادير الله مسرورين وفي البلاء راضين وفي الرخاء شاكرين وفي الضراء صابرين وفي السراء حامدين وكانوا لله متواضعين وعن حب العلو والتكاثرو رعين لم ينالوا من الدنيا (٢١٨) الا المباح لهم ورضوا بالبلغة منها وزجوا الدنيا وصبروا على مكارها وتجرعوا

مرارتها وزهدوا في نعيمها وزهروا فيها بالله أنت كذلك أنت ولقد بلغنا أنهم كانوا اذا أقبلت الدنيا عليهم حزوا وقالوا ذنب عقلت عقوبته من الله تعالى واذا وأوا الفقر مقبلاً قالوا مرحبا بشعار الصالحين وبلغنا ان بعضهم كان اذا أصبح وعند عياله شيء أصبح كئيباً حزينا واذا لم يكن عندهم شيء أصبح فرحاً مسروراً فقل له ان الناس اذا لم يكن عندهم شيء حزوا واذا كان عندهم شيء فرحوا وأنت لست كذلك قال اني اذا أصبحت وليس عند عيالي شيء فرحت اذ كان لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اسوة واذا كان عند عيالي شيء اغتممت اذ لم يكن لي بال محمد اسوة وبلغنا أنهم كانوا اذا سلك بهم سبيل الرخاء حزوا وأشفقوا وقالوا ما لنا وللدنيا وما يرام اذا سلك بهم سبيل البلاء فرحوا واستبشروا وقالوا الآن تعاهدنا ربنا أي نظر الينا بالرضاء واصحاب القوت عن الحسن قال كانوا بالبلاء والشدّة أشد فرحاً منكم بالرخاء وانصب لورأيهم قلم بجانين ولورأوا خياركم قالوا ما هؤلاء من خلاق ولورأوا شراركم قالوا ما يؤمن هؤلاء بيوم الحساب (فهذه أحوال السلف ونعمتهم وفيهم من الفضل أكثر مما وصفنا فبالله أنت كذلك أنت) وفيك هذه الاوصاف (انك لبعيد الشبه بالقوم وسأصف لك أحوالكم أيها المفتون ضد أحوالهم وذلك انك تطغى عند الغنى) أي تتجاوز عن الحدود (وتبطل في الرخاء) أي تكفر بالنعمة ولا تشكرها (وعرج عند السراء وتغفل عن شكر ذي النعماء وتغبط عند الضراء وتسخط عند البلاء ولا ترضى بالقضاء نعم وتبغض الفقر) اذا أقبل اليك (وتأنف من المسكنة وذلك نخر المرسلين وأنت تأنف من نخرهم) فقد ورد الفقر أزين بالثمن من العذار الحسن على خد الفرس رواه الطبراني من حديث شداد بن أوس بسند ضعيف والمعروف انه من كلام عبد الرحمن بن زياد بن أنعم وكذلك رواه ابن عدي في الكامل وسأني للمصنف في كتاب الزهد والفقر فاما ما شتهر على الالسنّة الفقر نفري وبه أفخر فقد قال الحافظ ابن حجر انه موضوع لأصله (وتدخر المال وتجمعه خوفاً من الفقر وذلك من سوء الظن بالله وقلة اليقين بضمائه وكفى به انما وعساك تجميع المال لنعيم الدنيا وزهرتها وشهواتها ولذاتها ولقد بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شرار أمتي الذين غداوا بالنعيم ونبتت عليه أجسامهم) رواه البزار من حديث أبي

عن حاجتهم قدموه لا آخره بالتصدق (ولم ينعوا منها حقاً) لله تعالى (ولم يخلوا بها) ولكنهم جادوا لله تعالى بأكثرها وجاد بعضهم بجميعها وفي الشدة آثروا الله على أنفسهم كثيراً فبالله أنت كذلك أنت والله أنك لبعيد الشبه بالقوم) لا وجه للشبه بينك وبينهم فيما صنعوا (وبعد فان أخبار الأصحاب كانوا للمسكنة تحبين ومن خوف الفقر آمنين وبالله في أروافهم واقعين وبمقادير الله مسرورين وفي البلاء راضين وفي الرخاء شاكرين وفي الضراء صابرين وفي السراء حامدين وعن حب العلو والتكاثرو رعين لم ينالوا من الدنيا الا المباح لهم) فوضعوه في مواضعه (ورضوا بالبلغة منها) أي بالقدر الذي يبلغهم الى الآخرة (وزجوا الدنيا) أي ساقوها وأبعدوها عنهم (وصبروا على مكارها وتجرعوا مرارتها وزهدوا في نعيمها وزهروا فيها بالله أنت كذلك أنت) لا تقدر تقول نعم (ولقد بلغنا أنهم كانوا اذا أقبلت الدنيا عليهم حزوا وقالوا ذنب عقلت عقوبته من الله واذا رأوا الفقر مقبلاً قالوا مرحبا بشعار الصالحين) وقد روي ذلك من حديث أبي الدرداء قال قال الله لموسى عليه السلام قد كره وروى أيضا عن كعب الاحبار وقد تقدم في ذم الدنيا وسأني أيضا في كتاب الزهد والفقر (وبالغننا ان بعضهم كان اذا أصبح وعند عياله شيء) من الدنيا (أصبح كئيباً حزينا) مغموماً (واذا) أصبح (لم يكن عندهم شيء أصبح فرحاً مسروراً فقل له ان الناس اذا لم يكن عندهم شيء حزوا واذا كان عندهم شيء فرحوا وأنت لست كذلك فقال اني اذا أصبحت وليس عند عيالي شيء فرحت اذ كان لي محمد صلى الله عليه وسلم اسوة) فانه كثير ما أصبح وليس عند عياله شيء (فاذا كان عند عيالي شيء اغتممت اذ لم يكن لي بال محمد صلى الله عليه وسلم اسوة وبلغنا أنهم كانوا اذا سلك بهم سبيل الرخاء حزوا وأشفقوا) على أنفسهم (وقالوا ما لنا وللدنيا وما يرام منها فذكرناهم على جناح خوف واذا سلك بهم سبيل البلاء فرحوا واستبشروا وقالوا الآن تعاهدنا ربنا) أي نظر الينا بالرضاء واصحاب القوت عن الحسن قال كانوا بالبلاء والشدّة أشد فرحاً منكم بالرخاء وانصب لورأيهم قلم بجانين ولورأوا خياركم قالوا ما هؤلاء من خلاق ولورأوا شراركم قالوا ما يؤمن هؤلاء بيوم الحساب (فهذه أحوال السلف ونعمتهم وفيهم من الفضل أكثر مما وصفنا فبالله أنت كذلك أنت) وفيك هذه الاوصاف (انك لبعيد الشبه بالقوم وسأصف لك أحوالكم أيها المفتون ضد أحوالهم وذلك انك تطغى عند الغنى) أي تتجاوز عن الحدود (وتبطل في الرخاء) أي تكفر بالنعمة ولا تشكرها (وعرج عند السراء وتغفل عن شكر ذي النعماء وتغبط عند الضراء وتسخط عند البلاء ولا ترضى بالقضاء نعم وتبغض الفقر) اذا أقبل اليك (وتأنف من المسكنة وذلك نخر المرسلين وأنت تأنف من نخرهم) فقد ورد الفقر أزين بالثمن من العذار الحسن على خد الفرس رواه الطبراني من حديث شداد بن أوس بسند ضعيف والمعروف انه من كلام عبد الرحمن بن زياد بن أنعم وكذلك رواه ابن عدي في الكامل وسأني للمصنف في كتاب الزهد والفقر فاما ما شتهر على الالسنّة الفقر نفري وبه أفخر فقد قال الحافظ ابن حجر انه موضوع لأصله (وتدخر المال وتجمعه خوفاً من الفقر وذلك من سوء الظن بالله وقلة اليقين بضمائه وكفى به انما وعساك تجميع المال لنعيم الدنيا وزهرتها وشهواتها ولذاتها ولقد بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شرار أمتي الذين غداوا بالنعيم ونبتت عليه أجسامهم) رواه البزار من حديث أبي

هريرة

الفضل أكثر مما وصفنا فبالله أنت كذلك أنت انك لبعيد الشبه بالقوم وسأصف لك أحوالكم أيها المفتون

ضد أحوالهم وذلك انك تطغى عند الغنى وتبطل في الرخاء وعرج عند السراء وتغفل عن شكر ذي النعماء وتغبط عند الضراء وتسخط عند البلاء ولا ترضى بالقضاء نعم وتبغض الفقر وتأنف من المسكنة وذلك نخر المرسلين وأنت تأنف من نخرهم وأنت تدخر المال وتجمعه خوفاً من الفقر وذلك من سوء الظن بالله عز وجل وقلة اليقين بضمائه وكفى به انما وعساك تجميع المال لنعيم الدنيا وزهرتها وشهواتها ولذاتها ولقد بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شرار أمتي الذين غداوا بالنعيم فربت عليه أجسامهم

و بلغنا أن بعض أهل العلم قال ليجي يوم القيامة قوم يطلبون حسنات لهم فيقال لهم اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها وأنت في غفلة قد حوت نعيم الآخرة بسبب نعيم الدنيا فبها أحسرتهم ومصيبة نعم وعسالك تجمع المال للتكاثر والعلو والفخر والزينة في الدنيا وقد بلغنا أنه من طلب الدنيا للتكاثر أو لآلها فخر لخلق الله وهو عليه غضبان وأنت غير مكترث (٢١٩) بماحل بك من غضب ربك حين أردت

التكاثر والعلو ونعم وعسالك المكث في الدنيا أحب إليك من النقلة إلى جوار الله فانت تذكره لقاء الله والله للقاتل أكره وأنت في غفلة وعسالك تأسف على ما فاتك من عرض الدنيا وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أسف على دنياه فاتته اقرب من النار مسيرة شهر وقيل سنة أنت تأسف على ما فاتك غير مكترث بقربك من عذاب الله نعم ولعلك تخرج من دينك أحيانا لتوفير دينك وتفرح باقبال الدنيا عليك وترتاح لذلك سرورا بها وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب الدنيا وسر بها ذهب خوف الآخرة من قلبه وبلغنا أن بعض أهل العلم قال انك تحاسب على التخزن على ما فاتك من الدنيا وتحاسب بفرحك في الدنيا اذا قدرت عليها وأنت فرح بدنياك وقد سلبت الخوف من الله تعالى وعسالك تعنى بأمور دنياك أضعاف ماتعنى بأمور آخرتك وعسالك ترى مصيبتك في معاصيك أهون من مصيبتك في انتقاص دنياك نعم وخوفك من ذهاب مالك أكثر من خوفك من الذنوب وعسالك تبذل للناس ما جعت من الاوساخ كلها للعلو والرفعة في الدنيا وعسالك ترضى المخلوقين بمساخط الله تعالى كعيا تسكرم وتعظم ويحك فكان احتقار الله لك في القيامة أهون عليك من احتقار الناس اياك وعسالك تخفى من المخلوقين مساويك) وعيوبك (ولا تكترث باطلاع الله عليك فيها فكان الفضيحة عند الله أهون عليك من الفضيحة في الناس وكان العيب أعلى عندك قدرا من الله تعالى الله عن جهالك فكيف تنطق عند ذوى الالباب وهذه المشالب أى المبالغ والمعايب موجودة) فيك أف لك متلونا بالانذار تخج بمال الارباب هيئات هيئات

هريرة بسند ضعيف بلفظ ان من شرار أمتي وقد تقدم في فصل ذم المال من أول هذا الكتاب (و بلغنا أن بعض أهل العلم قال ليجي يوم القيامة قوم يطلبون حسنات لهم فيقال لهم اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها) روى جرير بن حازم عن الحسن قال قال عمر بن الخطاب والله اني لو شئت ان كنت من ألبنكم طعاما وأرفقكم عيشا ولكن سمعت الله تعالى يقول عن قوم أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا الآخرة بغير نعيم فيها (وأنت في غفلة قد حوت نعيم الآخرة بسبب نعيم الدنيا) وأنت فرحوا على الجنة فردوا ان لا نصيب لكم فيها (وأنت في غفلة قد حوت نعيم الآخرة بسبب نعيم الدنيا) فيها لها أحسرتهم ومصيبة نعم وعسالك تجمع المال للتكاثر والعلو والفخر والزينة في الدنيا وقد بلغنا أنه من طلب الدنيا للتكاثر أو لآلها فخر لخلق الله وهو عليه غضبان) وهو قطعة من حديث أبي هريرة أنه من طلب الدنيا حللا استعفافا عن المسئلة وسعي على أهله وتعطف على جاره بعثه الله يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر ومن طلبها حللا مكاترا لم يفرح بها فخر لخلق الله عز وجل وهو عليه غضبان رواه أبو الشيخ في الثواب وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب وقد تقدم في كتاب الكسب وآداب المعيشة (وأنت غير مكترث بماحل بك من غضب الله حين أردت التكاثر والعلو ونعم وعسالك المكث في الدنيا أحب إليك من النقلة إلى جوار الله تعالى وأنت تذكره لقاء الله تعالى والله للقاتل أكره) ففي الخبر من أحب لقاء الله تعالى أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه متفق عليه من حديث عبادة بن الصامت ومن حديث عائشة ومن حديث أبي موسى (وأنت في غفلة وعسالك تأسف على ما فاتك من عرض الدنيا وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أسف على دنياه فاتته اقرب من النار مسافة سنة) قال العراقي رويناه في كتاب القربة لابي حفص العتكي من رواية عمر بن نعيم عن أبيه عن جده وقال مسيرة ألف سنة واسناده ضعيف ورويناه في الجزء الثاني عشر من فوائد الخلق من هذا الوجه اه قلت وهو في مشيخة أبي عبد الله الرازي هكذا بزيادة ومن أسف على آخرة فاتته اقرب من الجنة مسافة ألف سنة (وأنت تأسف على ما فاتك) من الدنيا (غير مكترث بقربك من عذاب الله نعم وإليك تخرج من دينك أحيانا لتوفير دينك) أى لتكثيرها (وتفرح باقبال الدنيا عليك وترتاح لذلك سرورا بها) وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب الدنيا وسر بها ذهب خوف الآخرة من قلبه (و بلغنا أن بعض أهل العلم قال انك تحاسب على ما فاتك من الدنيا ومحاسب بفرحك في الدنيا اذا قدرت عليها) وأنت فرح بدنياك وقد سلبت الخوف من الله تعالى وعسالك تعنى بأمور دنياك أضعاف ماتعنى بأمور آخرتك وعسالك ترى مصيبتك في معاصيك أهون من مصيبتك في انتقاص دنياك نعم وخوفك من ذهاب مالك أكثر من خوفك من الذنوب وعسالك تبذل للناس ما جعت من الاوساخ كلها للعلو والرفعة في الدنيا وعسالك ترضى المخلوقين بمساخط الله تعالى كعيا تسكرم وتعظم ويحك فكان احتقار الله لك في القيامة أهون عليك من احتقار الناس اياك وعسالك تخفى من المخلوقين مساويك) وعيوبك (ولا تكترث باطلاع الله عليك فيها فكان الفضيحة عند الله أهون عليك من الفضيحة في الناس وكان العيب أعلى عندك قدرا من الله تعالى الله عن جهالك فكيف تنطق عند ذوى الالباب وهذه المشالب أى المبالغ والمعايب موجودة) فيك أف لك متلونا بالانذار تخج بمال الارباب هيئات هيئات

مالك أكثر من خوفك من الذنوب وعسالك تبذل للناس ما جعت من الاوساخ كلها للعلو والرفعة في الدنيا وعسالك ترضى المخلوقين بمساخط الله تعالى كعيا تسكرم وتعظم ويحك فكان احتقار الله تعالى لك في القيامة أهون عليك من احتقار الناس اياك وعسالك تخفى من المخلوقين مساويك ولا تكترث باطلاع الله عليك فيها فكان الفضيحة عند الله أهون عليك من الفضيحة عند الناس فكان العيب أعلى عندك قدرا من الله تعالى الله عن جهالك فكيف تنطق عند ذوى الالباب وهذه المشالب أى المبالغ والمعايب موجودة فيك أف لك متلونا بالانذار تخج بمال الارباب هيئات هيئات

ما أبعدك عن السلف الاخيار والله لقد بلغني انهم كانوا فيما أحل لهم ازهد منكم فيما حرم عليكم ان الذي لا بأس به عندكم كان من الموبقات عندهم وكانوا لازلة الصغيرة أشد استعظاما منكم لكجائر المعاصي فليت أطيب مالك وأحله مثل شهادات أموالهم وليتك أشفقت من سيئاتك كما أشفقوا على حسناتهم ان لا تقبل ليت صومك على مثال افطارهم وليت اجتهادك في العبادة على مثل فتورهم ونومهم وليت جيبك حسناتك مثل واحدة من سيئاتهم وقد بلغني عن بعض الصحابة أنه قال غنيمة الصديقين ما فاتهم من الدنيا ونعمتهم ما زوى عنهم منها فن لم يكن كذلك فليس معهم في الدنيا ولا معهم في الآخرة فسبحان الله كم بين الفريقين من التفاوت فربق خبار الصحابة في العلوق عند الله

(٢٢٠)

وفربق أمثالكم في السفالة أو يعفو الله الكريم بفضله وبعد فانك ان زعمت انك متأس بالصحابة بجميع المال للتعفف والبذل في سبيل الله فتدبر أمرك ويحك هل تجد من الحلال في دهرك كما وجدوا في دهرهم أو تحسب انك محتاط في طلب الحلال كما احتاطوا لقد بلغني أن بعض الصحابة قال كما ندع سبعين بابا من الحلال مخافة أن تقع في باب من الحرام أقتطع من نفسي في مثل هذا الاحتياط لا ورب السكبة ما أحسبك كذلك ويحك كن على يقين أن جمع المال لأعمال البر مكر من الشيطان ليقول بسبب البر في اكتساب الشهات المزوجة بالهت والحرام وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اجتراً على الشهات أو شئ أن يقع في الحرام أيها المغرور أما علمت أن خوفك من افتحام الشهات أعلى وأفضل وأعظم لقدرك عند الله من اكتساب الشهات وبذلك في سبيل الله وسبيل البر بلغنا ذلك عن بعض أهل العلم قال لان تدع درهما واحدا مخافة أن لا يكون حلالا خير لك من أن تتصدق بألف دينار من شبهة لا تدري أي حل لك أم لا فان زعمت أنك أتق وأورع من أن تتلبس بالشهات وانما تجمع المال بزعمك من الحلال للبذل في سبيل الله ويحك ان كنت كزعمت بالغافي الورع فلا تتعرض للحساب فان خبار الناس خافوا المسألة بين يدي الله تعالى (بلغنا أن بعض الصحابة قال ما يسرني أن أكتسب كل يوم ألف دينار من حلال وانفقه في طاعة الله ولم يشغني الكسب عن صلاة الجماعة قال لا في غنى عن مقام يوم القيامة فيقول عبيدي من أين كسبت وفي أي شيء أنفقت) روى نحوه من قول أبي الدرداء رضي الله عنه قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو عمرو بن حمدان حدثنا أحمد بن ابراهيم بن عبد الله حدثنا عمر بن زرارة حدثنا الحارث بن العلاء عن المسيب عن عمرو بن مرة قال قال أبو الدرداء بعث النبي صلى الله عليه وسلم وأنا تاجر فارادت أن تجتمع لي التجارة والعبادة فلم تجتمعا فرفضت التجارة وأقبلت على العبادة والذي نفس أبي الدرداء بيده الله من اكتساب الشهات

ما أبعدك عن السلف الاخيار والله لقد بلغني انهم كانوا فيما أحل لهم ازهد منكم فيما حرم عليكم (رواه صاحب القوت عن الحسن قال رأيت سبعين بدرية كانوا والله فيما أحل لهم ازهد منكم فيما حرم عليكم ان الذي لا بأس به عندكم كان كالموبقات) أي السكبات المهاككات (عندهم وكانوا لازلة الصغيرة أشد استعظاما منكم لكجائر المعاصي فليت أطيب مالك وأحله مثل شهادات أموالهم وليتك أشفقت من سيئاتك كما أشفقوا على حسناتهم ان لا تقبل ليت صومك على مثال افطارهم وليت اجتهادك في العبادة على مثال فتورهم ونومهم وليت جيبك حسناتك مثل واحدة من حسناتهم وقد بلغني عن بعض الصحابة أنه قال غنيمة الصديقين ما فاتهم من الدنيا ونعمتهم ما زوى عنهم منها) أي آخر وأبعد (فن لم يكن كذلك فليس معهم في الدنيا ولا معهم في الآخرة فسبحان الله كم بين الفريقين من التفاوت فربق خبار الصحابة في العلوق عند الله تعالى وفربق أمثالكم في السفالة أو يعفو الله الكريم بفضله وبعد فانك ان زعمت انك متأس بالصحابة بجميع الاموال للتعفف والبذل في سبيل الله تعالى فتدبر أمرك ويحك هل تجد من الحلال في دهرك كما وجدوا في دهرهم أو تحسب انك محتاط في طلب الحلال كما احتاطوا لقد بلغني أن بعض الصحابة قال كنا ندع سبعين بابا من الحلال مخافة أن تقع في باب من الحرام) تقدم في كتاب الحلال والحرام روى صاحب الحلية من طريق عباس بن خلد عن أبي الدرداء ٧ أن يترك العبد بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراما (أقتطع من نفسي في مثل هذا الاحتياط لا ورب السكبة ما أحسبك كذلك ويحك كن على يقين أن جمع المال لأعمال البر مكر من الشيطان) واستدراج (اموقعك بسبب البر في اكتساب الشهات المزوجة بالهت والحرام وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اجتراً على الشهات أو شئ أن يقع في الحرام) متفق عليه من حديث عبد الرحمن بن بشير نحوه وقد تقدم في كتاب الحلال والحرام أول الحديث (أيها المغرور أما علمت أن خوفك من افتحام الشهات أعلى وأفضل وأعظم لقدرك عند الله من اكتساب الشهات وبذلك في سبيل الله وسبيل البر بلغنا ذلك عن بعض أهل العلم قال لان تدع درهما واحدا مخافة أن لا يكون حلالا خير لك من أن تتصدق بألف دينار من شبهة لا تدري أي حل لك أم لا) تقدم في كتاب الحلال والحرام (فان زعمت انك أتق وأورع من أن تتلبس بالشهات وانما تجمع المال بزعمك من الحلال للبذل في سبيل الله ويحك ان كنت كزعمت بالغافي الورع فلا تتعرض للحساب فان خبار الناس خافوا المسألة بين يدي الله تعالى (بلغنا أن بعض الصحابة قال ما يسرني أن أكتسب كل يوم ألف دينار من حلال وانفقه في طاعة الله ولم يشغني الكسب عن صلاة الجماعة قال لا في غنى عن مقام يوم القيامة فيقول عبيدي من أين كسبت وفي أي شيء أنفقت) روى نحوه من قول أبي الدرداء رضي الله عنه قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو عمرو بن حمدان حدثنا أحمد بن ابراهيم بن عبد الله حدثنا عمر بن زرارة حدثنا الحارث بن العلاء عن المسيب عن عمرو بن مرة قال قال أبو الدرداء بعث النبي صلى الله عليه وسلم وأنا تاجر فاردت أن تجتمع لي التجارة والعبادة فلم تجتمعا فرفضت التجارة وأقبلت على العبادة والذي نفس أبي الدرداء بيده

ما

وبذلك في سبيل الله وسبيل البر بلغنا ذلك عن بعض أهل العلم قال لان تدع درهما واحدا

مخافة أن لا يكون حلالا خير لك من أن تتصدق بألف دينار من شبهة لا تدري أي حل لك أم لا فان زعمت أنك أتق وأورع من أن تتلبس بالشهات وانما تجمع المال بزعمك من الحلال للبذل في سبيل الله ويحك ان كنت كزعمت بالغافي الورع فلا تتعرض للحساب فان خبار الناس خافوا المسألة (بلغنا أن بعض الصحابة قال ما يسرني أن أكتسب كل يوم ألف دينار من حلال وانفقه في طاعة الله ولم يشغني الكسب عن صلاة الجماعة قالوا ولم ذلك) وجه الله قال لا في غنى عن مقام يوم القيامة فيقول عبيدي من أين أكتسبت وفي أي شيء أنفقت ٧ هنا بياض بالأصل

فهؤلاء المتقون كانوا في جسد الاسلام والحلال موجود لديهم تركوا المال وجلا من الحساب مخافة ان لا يقوم ببر المال بشروء وانت بغاية الامن والحلال في دهرك مفقود تتكالب على الاوساخ ثم تزعم انك تجمع المال من الحلال ويحك ان الحلال فنجمة معه وبعد فلو كان الحلال موجودا لديك امانتخاف ان يتغير عند الغنى قلبك وقد بلغنا ان بعض الصحابة كان يرث المال الحلال فيتركة مخافة ان يفسد قلبه اقطع مع ان يكون قلبك اتقى من قلوب الصحابة فلا يزول عن شيء من الحق في أمرك وأحوالك (٢٢١) لئن ظننت ذلك لقد أحسنت الظن

بنفسك الامارة بالسوء ويحك اني لك ناصح اري لك ان تقنع بالبلغة ولا تجمع المال بأعمال البر ولا تعرض للحساب فانه يفتن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من فوَّش الحساب عذب وقال عليه السلام يؤتى برجل يوم القيامة وقد جرع مالا من حرام وأنفق في حرام فيقال اذهبوا به الى النار ويؤتى برجل قد جرع مالا من حلال وأنفق في حرام فيقال اذهبوا به الى النار ويؤتى برجل قد جرع مالا من حرام وأنفق في حلال فيقال اذهبوا به الى النار ويؤتى برجل قد جرع مالا من حلال وأنفق في حلال فيقال له قف لعلك قصرن في طلب هذا بشئ مما فرضت عليك من صلاة لم اقبلها في حلال ولا يارب كسبت من حلال وأنفقت في حلال ولم اضيع شيئا مما فرضت علي فيقال له علك اختلت في هذا المال من حلال ولا يارب كسبت من حلال وأنفقت في حلال ولم اضيع شيئا مما فرضت علي فيقال له علك اختلت في هذا المال في شيء

ما أحب ان لي اليوم جانونا على باب المسجد لا تخطئني فيه صلاة أريح فيه كل يوم أربعين دينارا أو أنصدق بها كلها في سبيل الله قيل له يا أبا الدرداء وما تذكره من ذلك قال شدة الحساب ورواه محمد بن الجعيد القار عن الحارثي فقال عن عمرو بن مرة عن أبيه ورواه خزيمة عن أبي الدرداء نحوه وروى أحمد في كتاب الزهد ومن طريقه أبو نعيم قال حدثنا عبد الصمد حدثنا عبد الله بن يحيى حدثنا أبو عبد الله قال قال أبو الدرداء عما يسرني أن أقوم على الدرج من باب المسجد فأبيع وأشتري فأصيب كل يوم ثلاثمائة دينار أشهد الصلاة كلها في المسجد ما أقول ان الله لم يجعل البيع يحرم الربا ولكن أحب أن أكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ومن طريق محمد بن واسع ان أبا الدرداء كتب الى سلمان وبأخي من لي ولك بان نوافي يوم القيامة ولا نخاف حسابا (فهؤلاء المتقون كانوا في جسد الاسلام) أي في أوله ونشاطه (والحلال موجود لديهم تركوا المال وجلا من الحساب مخافة ان لا يقوم خبر المال بشروء وانت بغاية الامن) أي ردالتها (والحلال في دهرك مفقود تتكالب على الاوساخ) وهي أعراض الدنيا (ثم تزعم انك تجمع المال من الحلال ويحك) أي في حلال فنجمة معه وبعد فلو كان الحلال موجودا لديك امانتخاف ان يتغير عند الغنى قلبك (عما كان عليه من الاقبال على المعرفة) وقد بلغنا ان بعض الصحابة كان يرث المال الحلال فيتركة مخافة ان يفسد قلبه (عما كان عليه من صاحب القوت عن الحسن قال كان أحدهم يعرض له المال الحلال فيقول لا حاجة لي به أخاف أن يفسد على قاي) (أقطع مع ان يكون قلبك اتقى من قلوب الصحابة فلا يزول عن شيء من الحق في أمرك وأحوالك) هذا لا يكون (لئن ظننت ذلك لقد أحسنت الظن بنفسك الامارة بالسوء) ويحك اني لك ناصح اري لك ان تقنع بالبلغة) من العيش (ولا تجمع المال لأعمال البر) فتركة له آخر (ولا تعرض للحساب فانه يفتن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من فوَّش الحساب عذب) متفق عليه من حديث عائشة وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم يؤتى برجل يوم القيامة وقد جرع مالا من حرام وأنفق في حرام فيقال اذهبوا به الى النار ويؤتى برجل) آخر (قد جرع مالا من حلال وأنفق في حرام فيقال اذهبوا به الى النار فيؤتى برجل) آخر (قد جرع مالا من حلال وأنفق في حلال فيقال له قف لعلك قصرن في طلب هذا بشئ مما فرضت عليك من صلاة لم اقبلها لوقتها وفرطت في شيء من ركوعها وسجودها ووضوئها فيقول لا يارب كسبت من حلال وأنفقت في حلال ولم اضيع شيئا مما فرضت علي فيقال له علك اختلت في هذا المال) من الاختيال وهو التكبر (في شيء من مركب أو ثوب باهيت به فيقول لا يارب لم أختل ولم أباه في شيء فيقال لعلك منعت حق أحد أمرتك أن تعطي من ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل فيقول لا يارب كسبت من حلال وأنفقت في حلال ولم اضيع شيئا مما فرضت علي ولم أختل ولم أباه ولم اضيع حق أحد أمرتني أن أعطيه قال فيجيء أولئك فيخاضعون فيه قولون يارب أعطينته وأغنيتني وجعلته بين أظهرنا وأمرته أن يعطينا فان كان أعطاهم وما ضيع مع ذلك شيئا من الفرائض ولم يخل في شيء فيقال قف الآن هات شكر كل نعمة أنعمتها عليك من أكلة أو شربة أو لقمة أو لذة فلا يزال يسئل) قال العراقي الحديث بطوله لم أقف له على أصل (ويحك فن ذا الذي يتعرض لهذه المسألة التي كانت لهذا الرجل الذي تقلب في الحلال وقام

من مركب أو ثوب باهيت به فيقول لا يارب لم أختل ولم أباه في شيء فيقال لعلك منعت حق أحد أمرتك أن تعطي من ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل فيقول لا يارب كسبت من حلال وأنفقت في حلال ولم اضيع شيئا مما فرضت علي ولم أختل ولم أباه ولم اضيع حق أحد أمرتني أن أعطيه قال فيجيء أولئك فيخاضعون فيه قولون يارب أعطينته وأغنيتني وجعلته بين أظهرنا وأمرته ان يعطينا فان كان أعطاهم وما ضيع مع ذلك شيئا من الفرائض ولم يخل في شيء فيقال قف الآن هات شكر كل نعمة أنعمتها عليك من أكلة أو شربة أو لقمة أو لذة فلا يزال يسئل ويحك فن ذا الذي يتعرض لهذه المسألة التي كانت لهذا الرجل الذي تقلب في الحلال وقام

بالحقوق كلها وأدى الفرائض بحدودها وحسب هذه المحاسبة فكيف ترى يكون حال أمثالنا العرقى في فتن الدنيا ونحوها وشبهاتها وشهواتها وزينتها ويحلك لأجل هذه المسائل (٢٢٢) يخاف المتقون أن يتلبسوا بالدنيا ففرضوا بالكفاف منها وعملوا بأنواع البر من كسب

المال ذلك ويحلك بهؤلاء
الاخبار اسوة فان أبيت ذلك
وزعت انك بالغ في الورع
والتقوى ولم تجمع المال
الامن حلال بزعمك للتعفف
والبذل في سبيل الله ولم تنفق
شيئاً من الحلال الا بحق ولم
يتغير بسبب المال قلبك
عما يحب الله ولم تسخط الله
في شيء من سرائرك وعلائيك
ويحك فان كنت كذلك
واست كذلك فقد ينبغي لك
أن ترضى بالبلغة وتعزل
ذوى الاموال اذا وقفوا
للسؤال وتستبق مع الرعي
الاول في زمرة المصطفى
لاحبس عليك للمساءلة
والحساب فاما سلامة واما
عطب فانه بلغنا ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
يدخل صعبالك المهاجرين
قبل أغنيائهم الجنة بخمسمائة
عام وقال عليه السلام
يدخل فقراء المؤمنين الجنة
قبل أغنيائهم فيما يكونون
ويعتدون والاخرون
جنات على ركبهم فيقول
قبلكم طلبتي أنتم حكاهم
الناس ومالكهم فاروني
ماذا صنعت فيما أعطيتكم
وبلغنا أن بعض أهل العلم
قال ما سرتني ان لي جر النعم
ولأكون في الرعي الاول
مع محمد عليه السلام وخزيه
يا قوم فاستبقوا السباق مع

بالحقوق كلها وأدى الفرائض بحدودها وحسب هذه المحاسبة فكيف ترى يكون حال أمثالنا العرقى في فتن
الدنيا ونحوها وشبهاتها وشهواتها وزينتها ويحلك لأجل هذه المسألة يخاف المتقون أن يتلبسوا بالدنيا
ويطمئنوا اليها (فرضوا بالكفاف منها وعملوا بأنواع البر من كسب المال ذلك ويحلك بهؤلاء الاخبار
اسوة فان أبيت ذلك وزعت انك بالغ في الورع والتقوى ولم تجمع المال الامن حلال بزعمك للتعفف والبذل
في سبيل الله ولم تنفق شيئاً من الحلال الا بحق ولم يتغير بسبب المال قلبك عما يحب الله) ورضاه (ولم تسخط
الله في شيء من سرائرك وعلائيك ويحك فان كنت كذلك واست كذلك فقد ينبغي لك أن ترضى بالبلغة)
من العيش (وتعزل ذوى الاموال اذا وقفوا للسؤال وتستبق مع الرعي الاول) والرعي طائفة من الجيش
(في زمرة المصطفى) صلى الله عليه وسلم (لاحبس عليك) ولا وقوف (للمساءلة في الحساب فاما سلامة واما
عطب) أى هلك (فانه بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل صعبالك المهاجرين) أى فقراؤهم
(قبل أغنيائهم الجنة بخمسمائة عام) قال العراقي رواه الترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد
بلفظ فقراء كان صعبالك ولهما وللناس في الكبير من حديث أبي هريرة يدخل الفقراء الجنة الحديث
ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو أن فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء الى الجنة باربعين خريفا انتهى
قلت حديث أبي هريرة لفظه يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم وهو خمسمائة عام هكذا رواه
أحمد والترمذى وحسنه وابن ماجه وهو في الخلية بلفظ بيوم كان مقداره ألف عام وقال المؤمنون بدل المسلمين
وفي رواية له يدخل فقراء أمي الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة عام وروى الحكيمة من حديث سعيد بن عامر
ابن جندب يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة سنة حتى ان الرجل من الاغنياء ليدخل في
غمارهم فيؤخذ بيده فيستخرج ورواه الطبراني في الكبير بلفظ ان فقراء المسلمين يدخلون الجنة قبل الناس
بسبعين عاما وروى الديلمي من حديث أبي هريرة ان فقراء المسلمين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بمقدار
أربعين عاما حتى يتمنى أغنياء المسلمين يوم القيامة انهم كانوا فقراء في الدنيا وان أغنياء الكفار ليدخلوا
النار قبل فقراؤهم بمقدار أربعين عاما حتى يتمنى أغنياء الكفار انهم كانوا في الدنيا فقراء وفي سنده نفع بن
الحريث وهو متروك وفي الباب عن جابر وابن عمر وأبي الدرداء واللفظهم جميعا يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل
الاغنياء بأربعين خريفاً حديث جابر عند أحمد وعبد بن حنبل والترمذى وحديث ابن عمر وأبي الدرداء عند
الطبراني في الكبير وروى أحمد عن رجال من الصحابة بلفظ يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم
باربعين عاماً الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم فيمتمتعون
ويأكلون والاخرون جنة على ركبهم فيقول قبلكم طلبتي أنتم حكاهم الناس ومالكهم فاروني ماذا صنعت
فيما أعطيتكم) قال العراقي لم أره أصلاً قلت روى أبو سعيد النقاش في كتاب القضاة من طريق عبدة بن
عبد الرحيم المروزي عن بقة حدثنا سلمة بن كهيل عن أنس رفعه يؤتى بالحكم يوم القيامة فنقض وتعدى
فيقول أنتم خزان أرضي ورعاء عبدي وفيكم بعيتي فساق الحديث وفيه فيقول انطلقوا بهم فسدوا بهم ركننا
من أركان جهنم وعبدته قال أبو داود لا أحدث عنه وسلمة شاعى ثقة وبقية روايته عن الشاميين مقبولة وقد
صرح في هذا الحديث بالتحديث (وبلغنا ان بعض أهل العلم قال ما سرتني ان لي جر النعم ولأكون في الرعي
الاول مع محمد صلى الله عليه وسلم وخزيه) رواه صاحب القوت عن سعيد بن عامر عن جندب رضي الله عنه نحوه
(يا قوم فاستبقوا السباق مع الخفين في زمرة المرسلين وكونوا وجاهلين) أى خائفين (من الخلف والانقطاع
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما وجل المتقون لقد بلغني ان بعض الصحابة عطش فاستسقى) أى طلب

(فاني)

الخفين في زمرة المرسلين عليهم السلام وكونوا وجاهلين من الخلف والانقطاع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجل المتقون لقد بلغني أن بعض الصحابة عطش فاستسقى

فأتى بشربة من ماء وعسل فلما ذاقه خنقته العبرة ثم بكى وأبكى ثم مسح الدموع عن وجهه وذهب ليشكم فعاد في البكاء فلما أكثر البكاء قيل له أكل هذا من أجل هذه الشربة قال نعم بينما أنا ذات يوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه أحد في البيت غبري فجعل يدفع عن نفسه وهو يقول اليك عني فقلت له فذاك أبي وأمي ما أرى بين يديك أحدا فنحن نطالب فقال هذه الدنيا تطاولت الي بعنقها ورأسها فقالت لي يا محمد خذني فقلت اليك عني فقالت ان تخرج مني يا محمد فانه لا ينجو مني من بعدك فأخاف أن تكون هذه قد لحقتني تقطعني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يا قوم فهو لاء الاخبار بكوا وجلان تقطعهم عن رسول الله صلى الله (٢٢٢) عليه وسلم شربة من حلال وبحك أنت في أنواع من النعم

والشهوات من مكاسب السمحت والشهات لا تخشى الانقطاع أف لك ما أعظم جهلك وبحك فان تخلفت في القيامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد المصطفى لتظنن الى أهوال خرجت منها الملائكة والانباء ولئن قصرت عن السباق فليطولن عليك اللحاق ولئن أردت الكثرة لتصيرن الى حساب عسير ولئن لم تقنع بالقليل لتصيرن الى وقوف طويل وصراخ وعويل ولئن رضيت بأحوال المتخلفين لتقطعن عن أصحاب اليمين وعن رسول رب العالمين ولتبطئن عن نعيم المتنعمين ولئن خالفت أحوال المتقين لتكونن من المحتسبين في أهوال يوم الدين تدبر وبحك ما سمعت) وبعدها فان زعمت انك في مثال خيار السلف فتنع بالقليل زاهد في الحلال بذول المال (مؤثر على نفسك لا تخشى الفقر ولا تدخر شيئا عندك مبعوض للتكاثر

(فأتى بشربة من ماء وعسل) أي ماء ممزوج بالعسل (فلما ذاقه خنقته العبرة ثم بكى وأبكى) الحاضرين (ثم مسح الدموع عن وجهه وذهب ليشكم فعاد في البكاء) فما زال يبكي حتى مسح الدموع عن وجهه وذهب فتشكم فعاد في البكاء فلما أكثر البكاء قالوا كل هذا من أجل هذه الشربة قال نعم بينما أنا يومًا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه أحد في البيت غبري فجعل يدفع عن نفسه ويقول اليك عني فقلت له فذاك أبي وأمي ما أرى بين يديك أحدا فنحن نطالب فقال هذه الدنيا تطاولت الي بعنقها ورأسها فقالت لي يا محمد خذني فقلت اليك عني فقالت ان تخرج مني يا محمد فانه لا ينجو مني من بعدك فأخاف أن تكون هذه قد لحقتني تقطعني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال العراقي رواه البرز والحاكم من حديث زيد بن أرقم قال كنا عند أبي بكر فدعا بشرب فأتى بماء وعسل الحديث قال الحاكم صحيح الاسناد قلت بل ضعيف وقد تقدم قبل هذا الكتاب انتهى قلت وكأنه يشير الى أن في سنة عبد الواحد بن زيد حدثنا أسلم عن مرة الطيب عن زيد ابن أرقم وعبد الواحد بن زيد قال البخاري والنسائي متروك وأخرجه أبو نعيم في الحلية من هذا الوجه وقد تقدم سباقه وقد روى نحو ذلك عن عمر رضي الله عنه رواه جعفر بن سليمان عن حوشب عن الحسن قال أتى عمر بشربة عسل فذاقها فاذا ماء وعسل فقال اعزلوا عني حسابها اعزلوا عني مؤنتها وقد تقدم أيضا و يروى عن عمر أيضا انه قال لولا مخافة طول الحساب لامرت بحمل يشوي لنا في التنوير (يا قوم فهو لاء الاخبار بكوا وجلان تقطعهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شربة من حلال وبحك انت في أنواع النعم والشهوات من مكاسب السمحت والشهات لا تخشى الانقطاع أف لك ما أعظم جهلك وبحك فان تخلفت في القيامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد المصطفى لتظنن الى أهوال) أي شائد (خرجت منها الملائكة والانباء) عليهم السلام مع جلالة قدرهم (ولئن قصرت عن السباق فليطولن عليك اللحاق ولئن أردت الكثرة) من اعراض الدنيا (لتصيرن الى حساب عسير ولئن لم تقنع بالقليل) من الدنيا (لتصيرن الى وقوف طويل) بين يدي رب جليل (وصراخ وعويل ولئن رضيت بأحوال المتخلفين لتقطعن عن أصحاب اليمين وعن رسول رب العالمين ولتبطئن عن نعيم المتنعمين) في دار النعيم (ولئن خالفت أحوال المتقين لتكونن من المحتسبين في أهوال يوم الدين تدبر وبحك ما سمعت) واجعله في تامر قلبك لترشد (وبعد فان زعمت انك في مثال خيار السلف فتنع بالقليل زاهد في الحلال بذول المال) أي كثير البذل له (مؤثر على نفسك لا تخشى الفقر ولا تدخر شيئا عندك مبعوض للتكاثر والغنى راض بالفقر وبالبلاء فرح بالقلة والمسكنة مسرور بالذل والضعفة كاره للأعلاء والرفعة قوى في أمره لا يتغير عن الرشد قلبك قد حاسبت نفسك في الله واحكمت امورك كلها على ما وافق رضوان الله ولن توقف في المسألة ولا يحاسب مثلك من المتقين وانما تجمع المال الحلال للبذل في سبيل الله وبحك أيها المغرور فتدبر الامر واحسن النظر اما علمت أن ترك الاشتغال بالمال وفراغ القلب للتذكر والتذكر والفكر والاعتبار اسلم للدين وأيسر للحساب وأخف للمساءلة وآمن من مروعات القيامة وأجلل للثواب وأعلى لقدرك عند الله أضعافا بلغنا عن بعض الصحابة انه قال لو أن رجلا في حجره دنانير

والغنى راض بالفقر والبلاء فرح بالقلة والمسكنة مسرور بالذل والضعفة كاره للأعلاء والرفعة قوى في أمره لا يتغير عن الرشد قلبك قد حاسبت نفسك في الله واحكمت امورك كلها على ما وافق رضوان الله ولن توقف في المسألة ولن يحاسب مثلك من المتقين وانما تجمع المال الحلال للبذل في سبيل الله وبحك أيها المغرور فتدبر الامر وآمن النظر اما علمت أن ترك الاشتغال بالمال وفراغ القلب للتذكر والتذكر والفكر والاعتبار اسلم للدين وأيسر للحساب وأخف للمساءلة وآمن من مروعات القيامة وأجلل للثواب وأعلى لقدرك عند الله أضعافا بلغنا عن بعض الصحابة انه قال لو أن رجلا في حجره دنانير

يعطيها والا تخزيه كرامة الله لكان اذا كره افضل به وسئل بعض اهل العلم عن الرجل يجمع المال لاعمال البر قال تركه ابر به وبلغنا ان بعض خيار التابعين سئل عن رجلين أحدهما طلب الدنيا خلافا لفاصلهما فوصل بهما رجة وقدم لنفسه وأما الآخر فانه جانبها فلم يطلبها ولم يتناولها فأيهما أفضل قال بعيد والله ما بينهما الذي جانبها أفضل كباين مشارق الارض ومغاربها ويحك فهذا الفضل لك بترك الدنيا على من طلبها ولك في العاجل ان تركت الاشتغال بالمال ان ذلك أروح لبدنك وأقل لتعبك وأنعم لعيشك وأرضى لبالك وأقل لهمومك فاعذر في جمع المال وأنت بترك المال أفضل ممن (٢٢٤) طلب المال لاعمال البر نعم وشغلك بذكر الله أفضل من بذل المال في سبيل الله فاجتمع لك

راحة العاجل مع السلامة والفضل في الآجل وبعد فلو كان في جمع المال فضل عظيم لوجب عليك في مكارم الاخلاق ان تتأسي بنبيك اذ هداك الله به وترضى ما اختاره لنفسه من مجانبة الدنيا ويحك تدبر ما سمعت وكن على يقين ان السعادة والفوز في مجانبة الدنيا فسر مع لواء المصطفى سابقا الى الجنة المأوى فانه ببلدنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سادات المؤمنين في الجنة من اذا تعدى لم يجد عشاء واذا استقرض لم يجد قرضا وليس له فضل كسوة الا ما يواريه ولم يقدر على ان يكتب ما يغنيه به عسى مع ذلك ويصبح راضيا عن ربه فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ألا يا أخى متى جمعت هذا المال بعد هذا البيان فانك مبطل فيما ادعيت أنك للبر والفضل تجمعهم لا وليكنك خوفا من الفقر

يعطيها) للمحتاجين (والا تخزيه كرامة الله لكان اذا كره) الله (أفضل) وهذا قدر وى مرفوعا من حديث أبي موسى الأشعري بلفظ لوان رجلا في حجره دراهم يقسمها أو آخره كرامة الله كان اذا كره أفضل رواه ابن شاهين في الترغيب في الذكر وفيه جابر أبو الوازع روى له مسلم وقال النسائي منكر الحديث (وسئل بعض اهل العلم عن الرجل يجمع المال لاعمال البر قال تركه ابر به) رواه صاحب القوت عن الحسن (وبالغنا ان بعض خيار التابعين سئل عن رجلين أحدهما طلب الدنيا خلافا لفاصلهما فوصل بهما رجة وقدم لنفسه وأما الآخر فانه جانبها فلم يطلبها ولم يتناولها فأيهما أفضل قال بعيد والله ما بينهما الذي جانبها أفضل كباين مشارق الارض ومغاربها) رواه صاحب القوت عن الحسن (ويحك فهذا الفضل لك بترك الدنيا على من طلبها ولك في العاجل ان تركت الاشتغال بالمال ان ذلك أروح لبدنك) أى أكثر راحته (وأقل لتعبك وأنعم لعيشك وأرضى لبالك) أى لسرك (وأقل لهمومك فاعذر في جمع المال وانت بترك المال أفضل ممن طلب المال لاعمال البر نعم وشغلك بذكر الله أفضل من بذل المال في سبيل الله فاجتمع لك راحة العاجل) أى الدنيا (مع السلامة والفضل في الآجل) أى الآخرة (وبعد فلو كان في جمع المال فضل عظيم لوجب عليك في مكارم الاخلاق ان تتأسي) أى تقتدى (بنبيك) صلى الله عليه وسلم (اذ هداك الله به) من الضلالة (وترضى بما اختار) هو (لنفسه من مجانبة الدنيا) واعراضها والقناعة منها بالكفاف والبلغة (ويحك تدبر ما سمعت) ترشد (وكن على يقين ان السعادة والفوز في مجانبة الدنيا) والاعراض عنها (فسر مع لواء المصطفى) صلى الله عليه وسلم (سابقا الى الجنة المأوى فانه ببلدنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سادات المؤمنين في الجنة) أى رؤسائهم فيها (من اذا تعدى لم يجد عشاء واذا استقرض لم يجد قرضا وليس له فضل كسوة الا ما يواريه ولا يقدر على ان يكتب ما يغنيه عسى مع ذلك ويصبح راضيا عن ربه فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا) قال العراقي عزاء صاحب مسند الفردوس للطبراني من رواية أبي حازم عن أبي هريرة مقتصرا بلفظ سادة الفقراء في الجنة الحديث ولم أره في معاجيم الطبراني اه قلت ولعله في مكارم الاخلاق له (الايأخى) متى جمعت هذا المال من بعد هذا البيان فانك مبطل فيما ادعيت أنك للبر والفضل تجمعهم لا وليكنك خوفا من الفقر تجمعهم والزينة والتكاثر والفخر والعلو والرياء والسمعة والتعظيم والتكبرمة تجمعهم ثم تزعم أنك لاعمال البر تجمع المال ويحك راقب الله واستمع من دعوائك أيها المغرور ويحك ان كنت مفتونا بحب المال والدنيا فكأنك مقرا في نفسك (ان الخير والفضل في الرضا بالبلغة) من العيش (ومجانبة الفضول) وتقديمها بين يديك (نعم وكن عند جمع المال مضر يا على نفسك معترف باساءةك وجلامن الحساب فذلك أنجي لك وأقرب الى الفضل من طلب الحج) والادلة (لجمع المال أخواني اعلوا ان دهر الصحابة كان الحلال فيه موجودا وكان مع ذلك من أروع الناس وأزهدهم في المباح لهم) كما هو معروف لمن سبر سيرتهم (ونحن في دهر الحلال فيه مفقود وكيف لنا من الحلال مبلغ القوت وستر العورة) وكن يوارى (فاما جمع المال في دهرنا

تجمعهم ولانهم والزينة والتكاثر والفخر والعلو والرياء والسمعة والتعظيم والتكبرمة تجمعهم ثم تزعم أنك لاعمال البر تجمع المال فاعلنا ويحك راقب الله واستمع من دعوائك أيها المغرور ويحك ان كنت مفتونا بحب المال والدنيا فكأنك مقرا في الرضا بالبلغة ومجانبة الفضول نعم وكن عند جمع المال مضر يا على نفسك معترف باساءةك وجلامن الحساب فذلك أنجي لك وأقرب الى الفضل من طلب الحج لجمع المال أخواني اعلوا ان دهر الصحابة كان الحلال فيه موجودا وكان مع ذلك من أروع الناس وأزهدهم في المباح لهم ونحن في دهر الحلال فيه مفقود وكيف لنا من الحلال مبلغ القوت وستر العورة فاما جمع المال في دهرنا

فأعذنا الله وإياكم منه وبعد فإين لنا مثل تقوى الصحابة وورعهم ومثل زهدهم واحتياطهم وأين لنا مثل ضمايرهم وحسن نياتهم ذهينا ورب السماء بادوا النفوس وأهواهم وعن قريب يكون الورود في سعادة الخفين يوم النشور ورحن طوبى لاهل الشكائر والتخاليط وقد نصحت لكم ان قبائهم والقابلون لهذا قليل وفقنا الله وإياكم لكل خير برجته أمين بهذا آخر كلامه وفيه كفاية في اظهار فضل الفقر على الغنى ولا مزيد عليه ويشهد لذلك جميع الاخبار التي أوردناها في كتاب ذم الدنيا وفي كتاب الفقر (٢٢٥) والزهد ويشهد له أيضا ما روى عن أبي

امامة الباهلي ان ثعلبة بن حاطب قال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا قال يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه قال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا قال يا ثعلبة أما لك في أسوة أما ترضى ان تكون مثل نبي الله تعالى أما والذي نفسي بيده لو شئت ان تسير معي الجبال ذهب وفضة لسانت قال والذي بعثك بالحق نبيا ان دعوت الله ان يرزقني مالا لأعطين كل ذي حق حقه ولا نعلم ولا نعلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا فاتخذ غنما فبنت كمينو الدود فضاقت عليه المدينة ففتحن عنها فنزل واديا من أوديتها حتى جعل يصلي الظهر والعصر في الجماعة ويدع ماسواها - ما ثم غنم وكثرت فتحن حتى ترك الجماعة الا لجمعة وهي تقوى كمينو الدود حتى ترك الجماعة وطفق يلقى الركان يوم الجمعة فيسألهم عن الاخبار في المدينة وسأل رسول الله

فأعذنا الله وإياكم من ذلك وبعد فإين لنا مثل تقوى الصحابة وورعهم ومثل زهدهم واحتياطهم وأين لنا مثل ضمايرهم وحسن نياتهم ذهينا ورب السماء بادوا النفوس) وأمرها (وأهواهم) وعن قريب يكون الورود في سعادة الخفين) في جملهم (يوم النشور ورحن طوبى لاهل الشكائر والتخاليط) في الاموال (وقد نصحت لكم ان قبائهم) نصي (والقابلون لهذا قليل لان الدنيا استهوتهم وأسرتهم) فلا يكادون يقبلون (وفقنا الله وإياكم لكل خير برجته هذا آخر كلامه) أي كلام الحرب بن أسد المحاسبي رحمه الله تعالى (وفيه كفاية في اظهار فضل الفقر على الغنى ولا مزيد عليه ويشهد لذلك) أيضا (جميع الاخبار) الواردة (التي أوردناها في كتاب ذم الدنيا) وقد سبق (وفي كتاب الفقر والزهد) كما سيأتي (ويشهد له أيضا ما روى عن أبي امامة) صدى بن عجلان (الباهلي) رضي الله عنه (ان ثعلبة بن حاطب) وهما جلال من الصحابة أحدهما ثعلبة بن حاطب بن عمرو بن عبيد بن أمية بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس الانصاري ذكره موسى بن عقة وابن اسحق في البدرين وكذا ذكره ابن السكيت وزاد انه قتل باحد الثانی ثعلبة بن حاطب وأبي حاطب الانصاري ذكره ابن اسحق فيمن بنى مسجد الضرار (قال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا قال يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه قال) ثم أتاه فقال (يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا فقال يا ثعلبة أما لك في أسوة أما ترضى ان تكون مثل نبي الله أما والذي نفسي بيده لو شئت ان تسير معي الجبال ذهبا وفضة لسانت قال والذي بعثك بالحق لئن دعوت الله ان يرزقني مالا لأعطين كل ذي حق حقه ولا فعان ولا فعان) يعني من صنائع المعروف والبر من التصديق وغيره (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا فاتخذ غنما فبنت كمينو الدود) (كمينو الدود) إشارة الى الكثرة فان الدود يتوالد كثيرا (فضاقت عليه المدينة فتحن عنها) بغنمه (فنزله واديا من أوديتها حتى جعل يصلي الظهر والعصر في الجماعة) مع النبي صلى الله عليه وسلم (ويدع ماسواها) لبعدها عن الموضع (ثم غنم وكثرت فتحن) الى واد آخر بعد من الاول (حتى ترك الصلوات في الجماعة الا لجمعة وهي تقوى) وتكثر (كمينو الدود) ببركة دعوته صلى الله عليه وسلم فاشتغل بها (حتى ترك الجماعة) أي حضورها في مسجد الجماعة لبعده المسافة أو الاشغال (وطفق يلقى الركان) المارين عليه (يوم الجمعة) فيسألهم عن الاخبار في المدينة وسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه فقال ما فعل ثعلبة بن حاطب فقيل يا رسول الله اتخذ غنما فضاقت عليه المدينة (فخرج الى الادية) وأخبر بامرهم (وفي رواية فاخبره وبخبره (فقال يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة) ثلاث مرات (قال الراوي) وأتزل الله تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم) وأتزل الله تعالى فرائض الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من جهينة ورجلا من بني سليم على قبض (الصدقة) من أرباب المواشي (وكتب لهم كتابا) بين فيه اسنان الابل والغنم (وأمرهما ان يخرجوا فباأخذ الصدقة من المسلمين وقال لهم ما رابث ثعلبة بن حاطب وبطلان رجلا من بني سليم وخذا صدقاتهما فخرجتا حتى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية قال أروني كتابكم فنظر فيه (فقال ما هذه

(٢٩ -) (تحاف السادة المتقين) - ثامن) صلى الله عليه وسلم عنه فقال ما فعل ثعلبة بن حاطب فقيل يا رسول الله اتخذ غنما فضاقت عليه المدينة وأخبر بامرهم كله فقال يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة قال وأتزل الله تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم) وأتزل الله تعالى فرائض الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من جهينة ورجلا من بني سليم على قبض (الصدقة) من أرباب المواشي (وكتب لهم كتابا) بين فيه اسنان الابل والغنم (وأمرهما ان يخرجوا فباأخذ الصدقة من المسلمين وقال لهم ما رابث ثعلبة بن حاطب وبطلان رجلا من بني سليم وخذا صدقاتهما فخرجتا حتى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه

الاجزية ماهذه الاجزية ما هذه الأخت الجزية انطلقا حتى تفرغتم تعودا الى فانطلقا نحو السلمي فسمعهم ما اقام الى خيار اسنان ابله فعزلها للصدقة ثم استقبلها جميعا فلما رأوها قالوا (٢٢٦) لا يجب عليك ذلك وما تريدناخذ هذا منك قال بلى خذوها انفسى بها طيبة وانما هي لتأخذوها فلما

فرغنا من صدقاتهما رجعا حتى مر ابله فسالها الصدقة فقال اروني كتابك فظرفه فقال هذه أخت الجزية انطلقا حتى أرى رأيي فانطلقا حتى أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأهما قال يا ويح ثعلبة قبل ان يكماها ودعا للسلمي قبل ان يكماها ودعا للسلمي فاحبراه بالذي صنع ثعلبة وبالذي صنع السلمي فانزل الله تعالى في ثعلبة ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوابه وتولوا وهم معرضون فاعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أقارب ثعلبة فسمع ما أنزل الله فيه فخرج حتى أتى ثعلبة فقال لا أم لك يا ثعلبة قد أنزل الله فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة فقال لا أم لك يا ثعلبة قد أنزل الله فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أن يقبل منه صدقة فقال ان الله منعني ان أقبل منك صدقة ففعل بحو التراب على رأسه) ويبكى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك (قد أمرتك فلم تطعني فلما أتى ان يقبل منه شيئا رجع الى منزله فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جامعهم الى أبي بكر الصديق) فقال يا أبا بكر قد عرفت منزلي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضعي وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد سخط على فاقبل أنت صدقتي (فأبى ان يقبلها منه) حتى قبض (وجاءهم الى عمر بن الخطاب) فقال يا أمير المؤمنين اقبل أنت صدقتي (فأبى ان يقبلها) منه وقال لم يقبلها منك رسول الله ولا أبو بكر فكيف أقبلها أنا فقبض عمر وتولى عثمان (وتوفي ثعلبة بعد خلاف عمر) في أيام عثمان (فهذا طغيان المال وشؤمه وقد عرفته من هذا الحديث) ولفظ القوت وان في قصة ثعلبة بن حاطب عبرة لاولى الالباب الذين كشف عن قلوبهم الحجاب فقير من فقراء الصفة الصالحين الانصار ومن المهاجرين أخرجه حب الدنيا الى النفاق وأدخله في العناد والشقاق وغضب الله ورسوله عليه فلم يقبل توبته ولا رحم عبرته ولا اقال عثرته وكان سبب ذلك حب الدنيا وايشار الغنى على الفقر نذره ايعتبر معتبرو بزجر مزجر واه على بن زيد عن القاسم عن أبي امامة ان ثعلبة بن حاطب فذكر نحو سياق المصنف وقال في آخره فقد وترت جماعة المسكين بغناه فهاك بطغواه واستدرج بماله فسقط به عن مقامه وحاله بماله فغله البخل وايشار الكثرة والجمع على منع الصدقة وظلم أهلها وترك اخراج حق الله تعالى منها فجوز عن الفرض بعد ان كان ادعى القوة والنهوض بالفضل وما كان ينقص من المال لو أخرج من كل مائة شاة واحدة وهو عشرين العشر اذا كثرت غنمه وان يخرج من خمسين ناقة حقة من الابل ومن أربعين بنت لبون وذلك خمس العشر اذا كثرت ابله وربع العشر وكان فيه مضار به وطهره نفسه وزكاه ماله ولا يتبين نفعه من مزيد ماله ولكن حضر شع نفسه وغاب يقين آخرته فطاع الحاضر لفقد الغائب وكان أمه قلة العناية وعدم الوقاية فلم يوجد الفلاح وفقد الصلاح ووجد البخل وظهر الخلف وبان الكذب وعزب الصدق ينظم ما ذكرنا قوله تعالى وأحضرت الانفس الشح وقوله ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون وقوله لنصدقن ولنكونن من الصالحين مع قوله بخلوابه الى قوله بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون فاعقبه ذلك النفاق الى يوم التلاق وجعل بابه حب الدنيا ومقتاح الطلب لها والحرص عليها فحقت عليه الثلاث المهلكات فاعتبروا يا اولى الالباب الى هنا كلام صاحب القوت ولترجع الى تخرج هذه القصة قال العراقي الحديث بطوله رواه الطبراني بسند ضعيف انتهى قلت واه أيضا البغوى

الاجزية ماهذه الاجزية ما هذه الأخت الجزية (انطلقا حتى تفرغا) من شأنكما (ثم تعودا الى فانطلقا نحو السلمي) وهو الرجل الذي من بني سليم (فسمعهم ما اقام الى خيار اسنان ابله فعزلها للصدقة ثم استقبلها جميعا فلما رأوها قالوا لا يجب عليك هذا) فانه من خيار الاسنان (وما تريدناخذ هذا منك) وانما تأخذ من وسط الاسنان (قال بلى خذوها انفسى بها طيبة) ومنشحة (وانما هي لتأخذوها) وفي منشحة وانما هي لتأخذوها (فلما فرغنا من صدقاتهما رجعا حتى مر ابله فسالها الصدقة فقال اروني كتابك فظرفه فقال هذه أخت الجزية انطلقا حتى أرى رأيي فانطلقا حتى أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأهما قال يا ويح ثعلبة قبل ان يكماها ودعا للسلمي قبل ان يكماها ودعا للسلمي فاحبراه بالذي صنع ثعلبة وبالذي صنع السلمي فانزل الله تعالى في ثعلبة ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوابه وتولوا وهم معرضون فاعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أقارب ثعلبة فسمع ما أنزل الله فيه فخرج حتى أتى ثعلبة فقال لا أم لك يا ثعلبة) هلكك (قد أنزل الله فيك كذا وكذا) وتلا عليه (فخرج ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله ان يقبل صدقة فقال ان الله منعني ان أقبل منك صدقة ففعل بحو التراب على رأسه) ويبكى (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك) (قد أمرتك فلم تطعني فلما أتى ان يقبل منه شيئا رجع الى منزله فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جامعهم الى أبي بكر الصديق) فقال يا أبا بكر قد عرفت منزلي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضعي وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد سخط على فاقبل أنت صدقتي (فأبى ان يقبلها منه) حتى قبض (وجاءهم الى عمر بن الخطاب) فقال يا أمير المؤمنين اقبل أنت صدقتي (فأبى ان يقبلها) منه وقال لم يقبلها منك رسول الله ولا أبو بكر فكيف أقبلها أنا فقبض عمر وتولى عثمان (وتوفي ثعلبة بعد خلاف عمر) في أيام عثمان (فهذا طغيان المال وشؤمه وقد عرفته من هذا الحديث) ولفظ القوت وان في قصة ثعلبة بن حاطب عبرة لاولى الالباب الذين كشف عن قلوبهم الحجاب فقير من فقراء الصفة الصالحين الانصار ومن المهاجرين أخرجه حب الدنيا الى النفاق وأدخله في العناد والشقاق وغضب الله ورسوله عليه فلم يقبل توبته ولا رحم عبرته ولا اقال عثرته وكان سبب ذلك حب الدنيا وايشار الغنى على الفقر نذره ايعتبر معتبرو بزجر مزجر واه على بن زيد عن القاسم عن أبي امامة ان ثعلبة بن حاطب فذكر نحو سياق المصنف وقال في آخره فقد وترت جماعة المسكين بغناه فهاك بطغواه واستدرج بماله فسقط به عن مقامه وحاله بماله فغله البخل وايشار الكثرة والجمع على منع الصدقة وظلم أهلها وترك اخراج حق الله تعالى منها فجوز عن الفرض بعد ان كان ادعى القوة والنهوض بالفضل وما كان ينقص من المال لو أخرج من كل مائة شاة واحدة وهو عشرين العشر اذا كثرت غنمه وان يخرج من خمسين ناقة حقة من الابل ومن أربعين بنت لبون وذلك خمس العشر اذا كثرت ابله وربع العشر وكان فيه مضار به وطهره نفسه وزكاه ماله ولا يتبين نفعه من مزيد ماله ولكن حضر شع نفسه وغاب يقين آخرته فطاع الحاضر لفقد الغائب وكان أمه قلة العناية وعدم الوقاية فلم يوجد الفلاح وفقد الصلاح ووجد البخل وظهر الخلف وبان الكذب وعزب الصدق ينظم ما ذكرنا قوله تعالى وأحضرت الانفس الشح وقوله ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون وقوله لنصدقن ولنكونن من الصالحين مع قوله بخلوابه الى قوله بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون فاعقبه ذلك النفاق الى يوم التلاق وجعل بابه حب الدنيا ومقتاح الطلب لها والحرص عليها فحقت عليه الثلاث المهلكات فاعتبروا يا اولى الالباب الى هنا كلام صاحب القوت ولترجع الى تخرج هذه القصة قال العراقي الحديث بطوله رواه الطبراني بسند ضعيف انتهى قلت واه أيضا البغوى

شيار جمع الى منزله فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جامعهم الى أبي بكر الصديق رضى الله عنه فأبى أن يقبلها منه فقبض عمر وتولى عثمان (فهذا طغيان المال وشؤمه وقد عرفته من هذا الحديث) ثم الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فأبى أن يقبلها منه فقبض عمر وتولى عثمان (فهذا طغيان المال وشؤمه وقد عرفته من هذا الحديث)

ولاجل بركة الفقر وشؤم الغنى آثر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفقر لنفسه ولاهل بيته حتى روى عن عمران بن حصين رضي الله عنه أنه قال كانت لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجاء فقال يا عمران ان لك عندنا منزلة وجاها فهل لك في عبادة فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت نعم بآبي أنت وأمي يا رسول الله فقام وقت معه حتى وقفت بباب منزل فاطمة ففزع (٢٣٧) الباب وقال السلام عليكم أودخل

فقلت ادخل يا رسول الله قال أنا ومن معي قالت ومن معك يا رسول الله فقال عمران بن حصين فقالت والذي بعثك بالحق نبيا ما على الاعباء فقال اصنعى بهم اهكذا وهكذا وأشار بيده فقالت هذا جسدى قد واريته فكيف برأسي فالتى اليها ملاءة كانت عليه خافقة فقال شدي بهم اعلى رأسك ثم أذنت له فدخل فقال السلام عليكم يا بنتاه كيف أصبحت قالت أصبحت والله زوجة وزادنى وجعا على ما بي انى لست أقدر على طعام آكله فقد أجهدنى الجوع فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لا تجزى يا بنتاه فوالله ما ذقت طعاما منذ ثلاث وانى لا كرم على الله منك ولو سألت ربي لا طعمه لى ولكنى آثرت الآخرة على الدنيا ثم ضرب بيده على منكبها وقال لها ابشرى فوالله انك لاسيدة نساء أهل الجنة فقالت فابنة عمران فقال آسية سيدة نساء عالمها ومريم سيدة نساء عالمها وخديجة سيدة نساء عالمها وأنت سيدة نساء عالمك انكن فى بيوت من قصب لا ذى فيها ولا صخب ثم قال لها اقنعى بآبى وعمك فوالله لقد زوجتك سيدا فى الدنيا سيدا فى الآخرة) وسألتنى هذا المصنف بعينه فى كتاب الزهد والنقر قال العراقى لم أجده من حديث عمران ولا جدد الطبرانى من حديث معقل بن يسار وضأن النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل لك فى فاطمة تعودها الحديث وفيه أما ترضين ان زوجتك أقدم أمتى سلما واكثرهم علما واعظمهم حلما واسناده صحيح انتهى قلت وقد وجد بخط السككلى الدميرى فى نسخة قال بل اسناده ضعيف فيه خالد بن طهمان شيعى مختلف فيه (فانظر الآن الى حال فاطمة رضى الله عنها وهى بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف آثرت الفقر وتركت المال) حتى صبرت على الجوع وقنعت بعبادة لا تغضى رأسها (ومن راقب أحوال الانبياء عليهم السلام والاولياء) من بعدهم (وأقوالهم وماورد من أخبارهم وآثارهم) فى القناعة والزهد (لم يشك فى ان فقد المال أفضل من وجوده وان صرف الى الخيرات

والباوردى وابن شاهين وابن السكن وابن قانع كلهم فى الصحابة والديلمى وغيرهم كلهم فى ترجمة ثعلبة بن حاطب بن عمرو والادبى البدرى من طريق معاذ بن رفاعه عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة ان ثعلبة بن حاطب وساقوا القصة نحو سبب المصنف قال الحافظ فى الاصابة وفى كون صاحب القصة ان صح الخبر ولا أظنه يصح هو البدرى المذكور نظر وقد تأكدت المغارة بينهما بقول ابن السككى ان البدرى استشهد باحد ويقوى ذلك أيضا ان ابن مردويه روى فى تفسيره من طريق عطية عن ابن عباس فى الآية المذكورة قال وذلك ان رجلا يقال له ثعلبة بن أبي حاطب من الانصار أتى مجلسا فاشهدهم فقال ابن آتاني الله من فضله الآية فذكر القصة بطولها فقال انه ثعلبة بن أبي حاطب والبدرى اتفقوا على انه ثعلبة بن حاطب وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل النار أحد شهيد بدر والحديبية وحكى عن ربه انه قال لاهل بدر اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فمن يكون بهذه المثابة كيف يعقبه الله نفاقا فى قلبه وينزل به منازل فالظاهر انه غيره والله أعلم (ولاجل بركة الفقر وشؤم الغنى آثر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفقر لنفسه ولاهل بيته) فقد كان من دعائه أعوذ بك من فتنة الفقر والغنى وأعوذ بك من غنى يطفى وفقير ينسى (حتى روى عن عمران بن الحصين) رضى الله عنه (انه قال كانت لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجاء فقال يا عمران ان لك عندنا منزلة وجاها فهل لك فى عبادة فاطمة بنت رسول الله) وكانت قد اشكتك (فقلت نعم بآبي أنت وأمي يا رسول الله فقام وقت معه حتى وقف بباب منزل فاطمة) رضى الله عنها (ففزع الباب وقال السلام عليكم أودخل فقالت) وقد عرفت صوته (ادخل بآبي أنت وأمي يا رسول الله قال أنا ومن معي قالت ومن معك يا رسول الله فقال عمران بن حصين فقالت والذي بعثك بالحق نبيا ما على الاعباء قال اصنعى بهم اهكذا وهكذا وأشار بيده فقالت هذا جسدى قد واريته فكيف برأسي فالتى اليها ملاءة كانت عليه خافقة فقال شدي بهم اعلى رأسك ثم أذنت له فدخل فقال السلام عليكم يا بنتاه كيف أصبحت قالت أصبحت والله زوجة وزادنى وجعا على ما بي انى لست أقدر على طعام آكله فقد أجهدنى الجوع فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لا تجزى يا بنتاه فوالله ما ذقت طعاما منذ ثلاث وانى لا كرم على الله منك ولو سألت ربي لا طعمه لى ولكنى آثرت الآخرة على الدنيا ثم ضرب بيده على منكبها وقال لها ابشرى انك لاسيدة نساء أهل الجنة فقالت فابنة عمران فقال آسية سيدة نساء عالمها ومريم سيدة نساء عالمها وخديجة سيدة نساء عالمها وأنت سيدة نساء عالمك انكن فى بيوت من قصب لا ذى فيها ولا صخب ثم قال لها اقنعى بآبى وعمك فوالله لقد زوجتك سيدا فى الدنيا سيدا فى الآخرة) وسألتنى هذا المصنف بعينه فى كتاب الزهد والنقر قال العراقى لم أجده من حديث عمران ولا جدد الطبرانى من حديث معقل بن يسار وضأن النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل لك فى فاطمة تعودها الحديث وفيه أما ترضين ان زوجتك أقدم أمتى سلما واكثرهم علما واعظمهم حلما واسناده صحيح انتهى قلت وقد وجد بخط السككلى الدميرى فى نسخة قال بل اسناده ضعيف فيه خالد بن طهمان شيعى مختلف فيه (فانظر الآن الى حال فاطمة رضى الله عنها وهى بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف آثرت الفقر وتركت المال) حتى صبرت على الجوع وقنعت بعبادة لا تغضى رأسها (ومن راقب أحوال الانبياء عليهم السلام والاولياء) من بعدهم (وأقوالهم وماورد من أخبارهم وآثارهم) فى القناعة والزهد (لم يشك فى ان فقد المال أفضل من وجوده وان صرف الى الخيرات

نساء عالمها وخديجة سيدة نساء عالمها وأنت سيدة نساء عالمك انكن فى بيوت من قصب لا ذى فيها ولا صخب ثم قال لها اقنعى بآبى وعمك فوالله لقد زوجتك سيدا فى الدنيا سيدا فى الآخرة فانظر الآن الى حال فاطمة رضى الله عنها وهى بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف آثرت الفقر وتركت المال ومن راقب أحوال الانبياء والاولياء وأقوالهم وماورد من أخبارهم وآثارهم لم يشك فى ان فقد المال أفضل من وجوده وان صرف الى الخيرات

اذ انزل ما فيه مع اداء الحقوق والتوفى من الشهات والصرف الى الخيرات اشتغال الهم باصلاحه وانصرافه عن ذكر الله اذ لا ذكر الا مع الفراغ ولا فراغ مع شغل المال وقد روى عن جرير بن عيسى قال قال صاحب رجل عيسى بن مريم عليه السلام فقال اكون معك واصحبك فانطلقا فانتهيا الى شط نهر فجلسا يتغديان ومعهما ثلاثة أرغفة فاكلار غيغفين وبقى رغيف ثالث فقام عيسى عليه السلام الى النهر فشرب ثم رجع فلم يجد الرغيف فقال للرجل من أخذ الرغيف فقال لا أدري قال فانطلق ومعه صاحبه فرأى ظبية ومعهما خششان لها قال فدعا أحدهما فأتاه فذبحه فاشتوى منه فاكل هو وذلك الرجل ثم قال للخشف (٢٣٨) قم باذن الله فقام فذهب فقال للرجل أسألك بالذي أراك هذه الآية من أخذ الرغيف

فقال لا أدري ثم انتهيا الى وادي ماء فاخذ عيسى بيد الرجل فشبا على الماء فلما جاوزا قال له أسألك بالذي أراك هذه الآية من أخذ الرغيف فقال لا أدري فانتهيا الى مفازة فجلسا فاخذ عيسى عليه السلام بجمع ترابا وثيبا ثم قال كن ذهابا باذن الله تعالى فصار ذهابا فقسمة ثلاثة أثلاث ثم قال ثلث لي وثلث لك وثلث ان أخذ الرغيف فقال لا الذي أخذت الرغيف فقال كله لك وفارق عيسى عليه السلام فانتهى اليه رجلا في المفازة ومعه المال فارادا أن يأخذاه منه ويقتلاه فقال هو بيننا اثلاثا قال فابعثوا أحدكم الى القرية حتى يشتري لنا طعاما منا كله قال فبعثوا أحدهم فقال لا شيء أقاسم هؤلاء هذا المال لكنني أضع في هذا الطعام سماً فاقتلها ثم أخذ المال وحدي قال ففعل وقال ذلك الرجلان لا شيء نجعل لهذا ثالثا فقتلناه واقسمناه بيننا انصافا فلما رجع اليهما قتلاه وأكلوا الطعام فباتا لانه كان مسموما فبقى ذلك المال في المفازة وأولئك الثلاثة عنده قتلى فمر بهم عيسى عليه السلام على تلك الحد فقال لاصحابه هذه الدنيا فاحذروها وقد روى صاحب القوت مختصرا لفظه وفي اخبار عيسى عليه السلام انه مر في سياحته ومعه طائفة من الخواريين بذهب مصبوب في أرض فوقه عليه ثم قال هذا القاتل فاحذروه ثم جازوا أصحابه فقتلوا ثلاثة لاجل الذهب فقام اثنتان عليه ودفعوا الى واحد شيئا منه يشتري لهم من طيبات الدنيا من أقرب الامصار اليهم فوسوس اليهما العدو رضيان ان يكون هذا المال بينهما فقتلوا هذا المال بينكما نصفين فاجعا على قتله اذا رجع اليهما قال وجاء الشيطان الى الثالث فوسوس اليه أرضيت لنفسك ان تأخذ ثلث المال اقلها فكون المال كله لك قال فاشترى سماً فخله في الطعام فلما جاءهم به وثب عليه فقتله ثم قعد يأكلان الطعام فلما فرغا منا فارجع عيسى عليه السلام من سياحته فظفر اليهم صرعى حول الذهب والذهب يحمله ففجأ أصحابه وقالوا ما شأن هؤلاء قتلى فاحبرهم بهذه القصة (وحكى ان ذا القرنين) اسكندر ابن الفيلسوف الرومي (أتى على أمة من الامم) في بعض سياحاته (ليس في أيديهم شيء مما يستمتع به الناس من دنياهم) من الدراهم والدنانير (قد احترفوا قبورا فاذا أصبحوا تعهدوا تلك القبور وكنسوها واصلوا عندها و) (اذ اجاعوا) (وعو البقل) من نبات الارض (كجزى البهايم وقد قبض الله لهم في ذلك معاش من نبات

البر) (اذ اقل ما فيه مع اداء الحقوق) (لا رابها) (والتوفى من الشهات) في اكنسابه (والصرف الى الخيرات اشتغال العمر باصلاحه) وتتميمه (وانصرافه عن ذكر الله اذ لا ذكر الا مع الفراغ ولا فراغ مع شغل المال وقد روى عن جرير بن عيسى بن مريم عليه السلام فقال اكون معك واصحبك فانطلقا فانتهيا الى شط نهر فجلسا يتغديان ومعهما ثلاثة أرغفة فأكلار غيغفين وبقى رغيف ثالث فقام عيسى عليه السلام الى النهر فشرب) (ثم رجع فلم يجد الرغيف فقال لا أدري قال فانطلق ومعه صاحبه فرأى ظبية ومعهما خششان لها فدعا أحدهما فأتاه فذبحه فاشتوى منه فاكل هو وذلك الرجل ثم قال للخشف قم باذن الله فقام فذهب فقال للرجل أسألك بالذي أراك هذه الآية من أخذ الرغيف فقال لا الذي انتهيا الى وادي ماء فاخذ عيسى بيد الرجل فشبا على الماء فلما جاوزا قال له أسألك بالذي أراك هذه الآية من أخذ الرغيف قال لا أدري فانتهيا الى مفازة فجلسا فاخذ عيسى عليه السلام بجمع ترابا من كتيب فجمعه ثم قال كن ذهابا باذن الله فصار ذهابا فقسمة ثلاثة أثلاث فقال ثلث لي وثلث لك وثلث ان أخذ الرغيف فقال أنا أخذت الرغيف قال فسلكه لك قال وفارقه عيسى عليه السلام فانتهى اليه رجلا في المفازة ومعه المال فارادا ان يأخذاه منه ويقتلاه فقال هو بيننا اثلاثا قال فابعثوا أحدكم الى القرية حتى يشتري لنا طعاما قال فبعثوا أحدهم فقال لا شيء أقاسم هؤلاء هذا المال لكنني أضع في هذا الطعام سماً فاقتلها ثم أخذ المال وحدي قال ففعل وقال ذلك الرجلان لا شيء نجعل لهذا ثالثا فقتلناه واقسمناه بيننا انصافا فلما رجع اليهما قتلاه وأكلوا الطعام فباتا لانه كان مسموما فبقى ذلك المال في المفازة وأولئك الثلاثة عنده قتلى فمر بهم عيسى عليه السلام على تلك الحد فقال لاصحابه هذه الدنيا فاحذروها وقد روى صاحب القوت مختصرا لفظه وفي اخبار عيسى عليه السلام انه مر في سياحته ومعه طائفة من الخواريين بذهب مصبوب في أرض فوقه عليه ثم قال هذا القاتل فاحذروه ثم جازوا أصحابه فقتلوا ثلاثة لاجل الذهب فقام اثنتان عليه ودفعوا الى واحد شيئا منه يشتري لهم من طيبات الدنيا من أقرب الامصار اليهم فوسوس اليهما العدو رضيان ان يكون هذا المال بينهما فقتلوا هذا المال بينكما نصفين فاجعا على قتله اذا رجع اليهما قال وجاء الشيطان الى الثالث فوسوس اليه أرضيت لنفسك ان تأخذ ثلث المال اقلها فكون المال كله لك قال فاشترى سماً فخله في الطعام فلما جاءهم به وثب عليه فقتله ثم قعد يأكلان الطعام فلما فرغا منا فارجع عيسى عليه السلام من سياحته فظفر اليهم صرعى حول الذهب والذهب يحمله ففجأ أصحابه وقالوا ما شأن هؤلاء قتلى فاحبرهم بهذه القصة (وحكى ان ذا القرنين) اسكندر ابن الفيلسوف الرومي (أتى على أمة من الامم) في بعض سياحاته (ليس في أيديهم شيء مما يستمتع به الناس من دنياهم) من الدراهم والدنانير (قد احترفوا قبورا فاذا أصبحوا تعهدوا تلك القبور وكنسوها واصلوا عندها و) (اذ اجاعوا) (وعو البقل) من نبات الارض (كجزى البهايم وقد قبض الله لهم في ذلك معاش من نبات

الارض قتلتناه واقسمناه بيننا قال فلما رجع اليهما قتلاه وأكلوا الطعام فباتا لانه كان مسموما فبقى ذلك المال في المفازة وأولئك الثلاثة عنده قتلى فمر بهم عيسى عليه السلام على تلك الحالة فقال لاصحابه هذه الدنيا فاحذروها وحكى ان ذا القرنين أتى على أمة من الامم ليس بأيديهم شيء مما يستمتع به الناس من دنياهم قد احترفوا قبورا فاذا أصبحوا تعهدوا تلك القبور وكنسوها واصلوا عندها وروى عو البقل كما نرى البهايم وقد قبض الله لهم في ذلك معاش من نبات

الأرض وأرسل ذوالقرنين إلى ملكهم فقال له أجب هذا القرنين فقال مالي إليه حاجة فان كان له حاجة فليأتني فقال ذوالقرنين صدق فأقبل إليه ذوالقرنين وقال له أرسلت إليك لتأتي فأتيت فها أنا قد جئت فقال لو كان لي إليك حاجة لاتيكت فقال ذوالقرنين مالي أراكم على حاله لم أر أحدا من الامم عليها قال وما ذلك قال ليس لكم دنيا ولا شيء أفلا اتخذتم الذهب والفضة فاستمتعتم بها قالوا انما كرهناهم لان أحد لم يعط منهما شيئا الا نأقت أنفسه ودعته الى ما هو أفضل منه فقال ما بالكم قد احتقرتم قبور افاض أصبحتم تعاهدتموها فكذبتموها وصلبتم عندوها قالوا أردنا اذا نظرنا اليها وأملنا الدنيا منعتنا قبورنا من الامل قال وأراكم لا طعام لكم الا البقل (٢٢٩) من الأرض أفلا اتخذتم البهائم

من الانعام فاحتلبتموها وركبتموها فاستمتعتم بها قالوا كرهنا أن نجعل بطوننا قبور الهاور أي نأفئ نبات الأرض بلا غاوا انما يكنى ابن آدم أدنى العيش من الطعام وأي ما جاوز الحنك من الطعام لم يجده طعما كائنا ما كان من الطعام ثم بسط ملك تلك الأرض يده خلف ذي القرنين فتناول جمجمة فقال يا ذا القرنين أتدري من هذا قال لا ومن هو قال ملك من ملوك الأرض أعطاه الله سلطانا على أهل الأرض فغشم وظلم وعنا فلما رأى الله سبحانه ذلك منه حسمه بالموت فصار كالجر الملقى وقد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه به في آخرته ثم تناول جمجمة أخرى بالية فقال يا ذا القرنين هل تدري من هذا قال لا أدري ومن هو قال هذا ملك ملئكه الله بعهده قد كان يرى ما يصنع الذي قبله بالناس من الغشم والظلم والتعبر فتواضع وخشع لله عز وجل وأمر بالعدل في أهل مملكته ثم مات فصار كما ترى قد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه به في آخرته (ثم أهوى إلى جمجمة ذي القرنين فقال وهذه الجمجمة كأن قد صارت كهاتين فانظر يا ذا القرنين ما أنت صانع) من الخير والنشر

(فقال له ذوالقرنين لما استحسن كلامه هل لك في صحبتي فاتخذك أخا ورز براوشريكا فيما آتاني الله من هذا المال قال ما أصح أنا وانت في مكان ولا أن نكون جميعا قال ذوالقرنين ولم) ذلك (قال من أجل ان الناس كلهم لك عدو ولي صدق قال ولم قال يعادونك لاني يدك من الملك والمال والدنيا ولا أجدا أحدا يعاديني لرفضي لذلك) أي تركي إليه (و) رفضي (لما عندي من الحاجة وقلة الشيء قال فانصرف عنه ذوالقرنين متجيبا منه ومتعظا به) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا (فهذه الحكايات) التي أوردناها (تدل على آفات الغنى) واختطاره (مع ما قدمناه من قبل) في كتاب ذم الدنيا (ان شاء الله تعالى) وبه تم كتاب ذم البخل وحب المال والحمد لله والمنة والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله وصحبه وكان الفراغ منه في صبيحة يوم الاربعاء سادس عشر ربيع الاول من شهر سنة مائتين بعد الالف على يد مؤلفه أبي القيس محمد مرقي الحسيني غفر الله ذنوبه وستر عيوبه وجميع المسلمين بمهكمه آمين

والخير فتواضع وخشع لله عز وجل وأمر بالعدل في أهل مملكته فصار كما ترى قد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه به في آخرته ثم أهوى إلى جمجمة ذي القرنين فقال وهذه الجمجمة كأن قد كانت كهذين فانظر يا ذا القرنين ما أنت صانع فقال له ذوالقرنين هل لك في صحبتي فاتخذك أخا ورز براوشريكا فيما آتاني الله من هذا المال قال ما أصح أنا وانت في مكان ولا أن نكون جميعا قال ذوالقرنين ولم قال من أجل ان الناس كلهم لك عدو ولي صدق قال ولم قال يعادونك لاني يدك من الملك والمال والدنيا ولا أجدا أحدا يعاديني لرفضي لذلك ولما عندي من الحاجة وقلة الشيء قال فانصرف عنه ذوالقرنين متجيبا منه ومتعظا به فهذه الحكايات تدل على آفات الغنى مع ما قدمناه من قبل وبالله التوفيق تم كتاب ذم المال والبخل بحمد الله تعالى وعونه وبله كتاب ذم الجاه والرياء

* بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما الله ناصر كل صابر * الحمد لله الذي جعل الحمد مقفلا لذكره * وسليما للمزيد من فضله * ودليلا على آلائه وعظمته اجدته الى نفسه كما استحمده الى خاقه * جعل لكل شئ قدرا * ولكل قدرا اجلا * ولكل أجل كتابا * واشهد ان لا اله الا الله غير معبود به * ولا مشكوك فيه * ولا مكفور دينه * ولا محمود تكوينه * شهادة من صدقت نيته * وصفت دخلته * وخلص يقينه * ونقلت موازينه * واشهد ان سيدنا محمد عبده ورسوله * وصفيه وخليله * أمين وحبه * وخاتم رسله وبشير رحته * ونذير نعمته * بعثه بانور الماضي * والبرهان الجلي * والمنهاج البادي * والكتاب الهادي * فاطهر به الشرائع المجهولة * وقمع به البدع المدخولة * وبين به الاحكام المفصلة صلى الله عليه وعلى آله مضايح الدجا * واصحابه ينابيع الهدى وسلم تسليما كثيرا وبعد فهذا شرح
(كتاب ذم الجاه والرياء) *

وهو الثامن من الاربعة الثالث من كتاب الاحياء للامام حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي بؤاه الله في جنانة القصور المشرفة العوالي * أودعت فيه جلا من فوائده من صدور القوم مستفاده وكشفت غرر من مطاوي متونه مستجادة * مقتطف من رياض المعارف البانعة الازهار * ثم تطايا غارب سنام التوشيح البادي الاسفار * سالكا حجة الاختصار النافع المفيد * محتجبا طي مراحل التطويل والتعقيد * وعلى الله الاعانة في حسن الابانة * فما سعد عبد وفقه مولاه واعانه انه بكل خير ملي وبالفضل جدير * وهو على كل شئ قدير * قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله علام الغيوب) جمع الغيب وهو ما غاب عن الحس ولم يكن علمه علم يتدبى به العقل ليحصل به العلم (المطلع على سرائر القلوب) وفي بعض النسخ اسرار القلوب والسريرة والسري بمعنى واحد (المتجاوز عن كثر الذنوب) أي المسامح عنها بفضله والكثير منها سيأتى التفصيل في حدها (العالم بما تخجئه) أي تخفيه (الضمائر) جمع ضمير وهو داخل القلب (من خفايا العيوب) أي الباطنة منها وبين العيوب والغيوب جنس تعقيب (البصير بسرائر النيات وخفايا الطويات) جمع الطوية فعبارة من الطي والمراد بها هنا باطن القلب (الذي لا يقبل من الاعمال الا ما كمل ووفى وخلص من شوائب الرياء والشرك وصفا) فشرط القبول في العمل كماله بشرطه المعبرة ونوفيته بحقوقه وخلوصه من شائبة الرياء والسمعة وخفي الشرك وما لم يكن كذلك فهو مردود على صاحبه وقد وردت بذلك اخبار سياق في ذكر بعضها (فانه المنفرد بالمسكوت والمالك) وهما عالمان فالمسكوت هو عالم الغيب المختص بارواح النفوس والمالك هو عالم الشهادة من المحسوسات الطبيعية (وهو أغنى الاغنياء عن الشرك) روى مسلم وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال قال الله تعالى أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك فيه معي غيري تركته وشركه وعند ابن جرير في التهذيب والبراز في المسند بلطف قال الله عز وجل من عمل لي عملا أشرك فيه غيري فهو له كما وأنا أغنى الشركاء عن الشرك (والصلاة على) سيدنا محمد وآله وصحبه المبرئين أي المترهين (من الخيانة) وهي مخالفة الحق بنقض العهد في السير (والانك) بالكسر وهو كل مصروف عن وجهه الذي يحق ان يكون عليه (وسلم) تسليما (كثيرا اما بعد فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أخوف ما أخاف على أمي الرياء والشهوة الخفية) المشهور والمتلقى ان قوله والشهوة معطوف على ما قبله ويمكن نصب الشهوة وجعل الواو بمعنى مع أي الرياء مع الشهوة الخفية للمعاصي فكأنه يراني الناس بتركه المعاصي والشهوة في قلبه مخبأة وهو وجه حسن وقيل الرياء ما ظهر من العمل والشهوة الخفية حب اطلاع الناس على العمل قال العراقي رواه ابن ماجه والحاكم من حديث شداد بن اوس وقالوا الشرك بدل الرياء وفسرناه بالرياء قال الحاكم صحيح الاسناد قلت بل ضعيفة وهو عند ابن المبارك في الزهد ومن طريقه البيهقي في الشعب بلطف المصنف انتهى قلت رواه ابن ماجه من طريق رواد بن الجراح عن عامر بن عبد الله عن الحسن بن ذكوان عن عبادة عن شداد ولفظه ان أخوف ما أخاف على أمي ان تشرك بالله اما اني لست

(كتاب ذم الجاه والرياء وهو الكتاب الثامن من ربيع المهاسن من كتب احياء علوم الدين) * (بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله علام الغيوب المطلع على سرائر القلوب المتجاوز عن كثر الذنوب العالم بما تخجئه الضمائر من خفايا العيوب والبصير بسرائر النيات وخفايا الطويات الذي لا يقبل من الاعمال الا ما كمل ووفى وخلص من شوائب الرياء والشرك وصفا فانه المنفرد بالمسكوت والمالك فهو أغنى الاغنياء عن الشرك والصلاة والسلام على محمد وآله واصحابه المبرئين من الخيانة والافك وسلم تسليما كثيرا (اما بعد) فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أخوف ما أخاف على أمي الرياء والشهوة الخفية

والرباءة من الشهوة الخفية التي هي أخفى من ديب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء ولذلك عجز عن الوقوف على غوائلها
سماسة العلماء فضلا عن عامة العباد والأتقياء وهو من أغرغوا في النفس وبواطن (٢٣١) مكابها وانما يتبلى به العلماء والعباد

المشهور عن سائق الجيد
لسلوك سبيل الآخرة فانهم
مهما قهروا أنفسهم
وجاهدوها وفطموها عن
الشهوات وصانوها عن
الشبهات وخجلوها بالقهر
على أصناف العبادات
عجزت نفوسهم عن الطمع
في المعاصي الظاهرة الواقعة
على الجوارح فطلبت
الاستراحة الى التظاهر
بالخير وإظهار العمل والعلم
فوجدت مخلصا من مشقة
المجاهدة الى لذة القبول
عند الخلق ونظرهم اليه
بعين الوفاء والتعظيم
فسارت الى إظهار الطاعة
وتوصلت الى اطلاع الخلق
ولم تقنع باطلاع الخلق
وفرحت بحمد الناس ولم
تقنع بحمد الله وحده
وعلمت أنهم اذا عرفوا تركه
الشهوات وتوقبه الشبهات
وتحملة مشاق العبادات
أطلقوا أنفسهم بالمدح
والثناء والغوا في التفریط
والإطراء ونظروا اليه بعين
التوقير والاحترام وتبركوا
بمشاهدته ولقائه ورغبوا
في بركته ودعائه وحرصوا
على اتباع رأيه وفتحوه
بالخدمة والسلام وأكرموا
في المحافل غاية الأكرام
وسأحوه في البيع

أقول يعبدون شمساً ولا قراً ولا وثناً ولكن أعمالاً غير الله وشهوة خفية وفي لفظ الخوف بدل الخاف وتعب
بدل يعبدون ومن هذا الوجه رواه أبو نعيم في الحلية وروادضعفه الدارقطني وعامر قال المذنب لا يعرف
والحسن بن ذكوان قال أجد أحاديثه بواطيل وقد رواه أحد زواديه قبل وما الشهوة الخفية قال يصح
أحدهم صائماً فتعرض له شهوة من شهوات الدنيا فيفطر قال العراقي وهو حديث لا يصح في إسناده عبد
الواحد بن زياد وهو ضعيف قال وبقد برصته فإبطاله صومه لأجل شهوته مكروه بخلافه لا مشروع من
زائر وعارض فلا تعارض بين خبر الصائم المتطوع أمير نفسه ان شاء صام وان شاء أفطر انتهى وروى
أحمد بن حنبل عن مجاهد بن لبيد بن رافع بن خديج (والرباءة من الشهوات الخفية التي هي أخفى من
الناس بأعمالهم انهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم خيراً ورواه الطبراني في
الكبير بنحوه الا انه قال عن مجاهد بن لبيد بن رافع بن خديج (والرباءة من الشهوات الخفية التي هي أخفى من
ديب) أي حركة مشى (النملة السوداء على الصخرة الصماء) التي لا تحبب الصدى (في الليلة الظلماء)
وصف النملة بالسوداء لإرادة المبالغة في الخفاء لانهم لا ترى حينئذ وقد ورد هكذا في الشرك الخفي وفي حديث
ابن عباس الشرك أخفى في أمي من ديب الذر على الصغار رواه أبو نعيم في الحلية ورواه البزار من حديث
عائشة بلفظ من ديب النمل على الصغار عندها دأب أي على من حديث أبي بكر الشرك فيكم أخفى من ديب
النمل (ولذلك عجز عن الوقوف على غوائله) أي مبالغة (سماسة العلماء) أي نقادهم (فضلا عن عامة
العباد) جمع عابد (والأتقياء وهو من أغرغوا في النفس) خرجوا بها (وبواطن مكابها) التي لا يطلع
عليها سوى من خلقتها (وانما يتبلى بها العلماء والعباد المشهورون عن سائق الجداس لوك طريق الآخرة)
وفي نسخة سبيل الآخرة (فانهم مهما قهروا أنفسهم) بالرياضات (وجاهدوها) بالاختبارات (وفطموها
عن) ندى (الشهوات وصانوها عن الشبهات أي عن الإفحام فيها وجعلوها بالقهر على أصناف العبادات
عجزت نفوسهم عن الطمع في المعاصي الظاهرة الواقعة على الجوارح) فانهم لا يكاد يخطر له ببال وقد انسند
بأعمالهم (فطلبت الاستراحة) السكون (الى التظاهر بالخير وإظهار العمل والعلم فوجدت مخلصاً من) الم
(مشقة المجاهدة الى لذة القبول عند الخلق ونظرهم اليه بعين الوفاء والتعظيم فسارت الى إظهار الطاعة
وتوصلت الى اطلاع الخلق) عليها (ولم تقنع باطلاع الخلق وفرحت بحمد الناس ولم تقنع بحمد الله وحده)
بل أرادت ضم حمد الناس اليه (وعلمت أنهم اذا عرفوا تركه الشهوات) النفسية (وتوقبه الشبهات) في
العمالة (وتحملة مشاق العبادات) من صوم في أيام الصيف وطول قيام في الصلوات وملازمة المساجد
وغبرها (أطلقوا أنفسهم بالمدح والثناء والغوا في التفریط) وهو المدح على الحي كما ان الرثاء المدح على الميت
(والإطراء) المبالغة في المدح (ونظروا اليه بعين التوقير والاحترام وتبركوا بمشاهدته ولقائه ورغبوا في
بركته ودعائه وحرصوا على اتباع رأيه وفتحوه بالخدمة والسلام) والمتول بين يديه (وأكرموا في المحافل)
العامة (غاية الأكرام) وأشير اليه بالبنان (وسأحوه في البيع) والشراء (والمعاملات) الدينية (وقدموه)
على غيره (في المجالس) وآثروه بالطعام والملابس وتضاغروا أي تذللوا (متواضعين وانقادوا اليه في
أغراضه موقرين) أي معظمين (فأصاب النفس من ذلك لذة) معنوية (هي أعظم اللذات) وأهنوها
(وشهوة هي أغلب الشهوات) وأقواها (واستحققت منها ترك المعاصي والهفوات) أي الزلات (واستلانت
خشونة المواظبة على العبادات) الظاهرة (لأدراكها في الباطن لذة الذات وشهوة الشهوات وهو يظن)
في نفسه مع ذلك (ان قيامه بالله وان قيامه بعبادته المرضية) عند الله (وانما قيامه) في الحقيقة (بهذه

والمعاملات وقدموه في المجالس وآثروه بالطعام والملابس وتضاغروا له متواضعين وانقادوا له في أغراضه موقرين فأصاب النفس في
ذلك لذة هي أعظم اللذات وشهوة هي أغلب الشهوات فاستحققت فيه ترك المعاصي والهفوات واستلانت خشونة المواظبة على العبادات
لأدراكها في الباطن لذة الذات وشهوة الشهوات فهو يظن أن حباته بالله وعبادته المرضية وانما حباته بهذه

الشهوة الخفية التي تعصى عن دركها العقول النافذة القوية ويرى انه مخلص في طاعة الله ومجتنب لمحارم الله والنفس قد أبطلت هذه الشهوة تزينا للعباد وتصنعاً للخلق وفرحاً بما نالت من المنزلة والوفار وأجبت بذلك ثواب الطاعات وأجود الأعمال وقد أثبتت اسمه في جريدة المنافقين وهو يظن انه عند الله (٢٣٢) من المقربين وهذه مكيدة للنفس لا يسلم منها الا الصديقون ومهواة لا يرق منها

الا مقربون ولذلك قيل آخر ما يخرج من رؤس الصديقين حب الرياسة واذا كان الرياء هو الداء الدفين الذي هو أعظم شبكة للشياطين وجب شرح القول في سببه وحقيقته ودرجاته وأقسامه وطرق معالجته والحذر منه ويتضح الغرض منه في ترتيب الكتاب على شطرين * (السطر الاول) * في حب الجاه والشهرة وفيه بيان ذم الشهرة وبيان فضيلة الخول وبيان ذم الجاه وبيان معنى الجاه وحقيقته وبيان السبب في كونه محبوا بالجاه وبيان حقيقته وبيان ما يحمد من حب الجاه وما يذم وبيان السبب في كونه محبوا بالجاه وبيان أن الجاه كمال وهمي وليس بكمال حقيقي وبيان ما يحمد من حب الجاه وما يذم وبيان السبب في حب المدح والثناء وكراهية الذم وبيان العلاج في حب الجاه وبيان علاج حب المدح وبيان علاج حب كراهية الذم وبيان اختلاف أحوال الناس في المدح والذم فهي اثنا عشر فصلاً منها تنشأ معاني الرياء فلا بد من تقديمها والله الموفق للصواب بلطفه وكرمه

الشهوة الخفية التي يعصى عن دركها (الا العقول) (الكاملة) (النافذة) بصيرتها (القوية) من نورها (ويرى انه مخلص في طاعة الله ومجتنب لمحارم الله والنفس قد أبطلت هذه الشهوة) (وتزينا للعباد وتصنعاً للخلق وفرحاً بما نالت من المنزلة) (واثبتت اسمه في جريدة المنافقين) (والوفار واجود الأعمال) لعدم الاخلاص فيها (واثبتت اسمه في جريدة المنافقين) الذين يطمنون خلاف ما يظهرون (وهو يظن انه عند الله من المقربين) من ظفرو ٧ الالهية (وهذه مكيدة للنفس لا يسلم منها الا الصديقون ومهواة لا يرق منها الا المقربون) ممن عصمهم الله تعالى بتوفيقه (ولذلك قيل آخر ما يخرج من رؤس الصديقين حب الرياسة) كإقالة القشيري وصاحب القوت (واذا كان الرياء هو الداء الدفين) أي المدفون في باطن القلب (الذي هو أعظم شبكة للشياطين) الذين يصطادون بها الرجال (وجب شرح القول في سببه وحقيقته ودرجاته وأقسامه وطرق معالجته والحذر منه ويتضح الغرض منه في ترتيب الكتاب على شطرين الشطر الاول) منه (في حب الجاه والشهرة وفيه بيان ذم الشهرة وبيان فضيلة الخول وبيان ذم الجاه وبيان معنى الجاه وحقيقته وبيان السبب في كونه محبوا بالجاه وبيان أن الجاه كمال وهمي وليس بكمال حقيقي وبيان ما يحمد من حب الجاه وما يذم وبيان السبب في حب المدح والثناء وكراهية الذم وبيان اختلاف أحوال الناس في الذم والمدح فهي اثنا عشر فصلاً منها تنشأ معاني الرياء فلا بد من تقديمها) والله الموفق للصواب بلطفه وكرمه * (بيان ذم الشهرة وانتشار الصيت) *

(اعلم) هذا الله بنور اليقين (ان أصل الجاه) مقلوب الوجه وقد وجهه وجهه إذا كان له حظ ورؤية ومنه وجوه القوم ساداتهم وله جاه (هو انتشار الصيت) في الناس والصيت بالكسر الذكر الجليل (وهو مذموم بل المحمود الخول) وهو خفاء القدر والذكر (الامن شهره الله تعالى لنشر دينه من غير تكلف طلب الشهرة منه قال أنس) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب امرئ من الشر) أي يكفيه منه في أخلاقه ومعاشه ومعاده (الامن) الله أن يبشّر الناس اليه بالأصابع في دينه ودنياه) لانه انما يشار اليه في دينه لكونه أحدث بدعة عظيمة فبشار اليه به واف في دنياه لكونه أحدث منكراً من الكناز غير متعارف بينهم بخلاف ما يقارب الناس فيه ككثرة صلاة أو صوم فلاس محل إشارة ولا تعجب لمشاركة غيره له فاشار في هذا الحديث بالإشارة بالأصابع الى انه عبدهم الله ستره فهو في الدنيا في عار وغدا في النار ومن ستره الله في هذه الدار لم يفضحه في دار القرار قال العراقي رواه البيهقي في الشعب بسند ضعيف انتهى قلت رواه باسناد فيه ابن لهيعة وحاله معلومة ويوسف بن يعقوب فان كان النيسابوري فقد قال أبو علي الحافظ ما رأيت بنيسابور من يكذب غيره وان كان القافي باليمن فمجهول ثم ان اللفظ البيهقي بحسب امرئ من الشر أن يبشّر الناس اليه بالأصابع في دين أو دنياه الامن عصمه الله ورواه كذلك الطبراني في الاوسط والبيهقي أنصافاً حديث أبي هريرة فيه عندهما عبد العزيز بن حصين ضعيف يحيى والناس وقد رواه البيهقي بسند آخر فيه كثوم بن محمد بن أبي سروة قال الذهبي قال أبو حاتم تكلموا فيه وقد رواه أيضاً الحكيم في النوادر عن الحسن مرسل (وقال جابر بن عبد الله) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب المرء من الشر الامن عصمه الله من الشر أن يبشّر الناس اليه بالأصابع في دينه ودنياه ان الله لا ينظر الى صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم والى أعمالكم) قال العراقي هو غير معروف من حديث جابر معروف من حديث

وكرمه * (بيان ذم الشهرة وانتشار الصيت) اعلم صلح الله ان أصل الجاه هو انتشار الصيت والاشتهار وهو مذموم بل المحمود الخول الامن شهره الله تعالى لنشر دينه من غير تكلف طلب الشهرة منه قال أنس رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب امرئ من الشر أن يبشّر الناس اليه بالأصابع في دينه ودنياه الامن عصمه الله قال جابر بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب المرء من الشر الامن عصمه الله من الشر أن يبشّر الناس اليه بالأصابع في دينه ودنياه ان الله لا ينظر الى صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم وأعمالكم

ولقد ذكر الحسن رحمه الله

لحديث تأويله بالأس

اذروى هذا الحديث فقبل

له بأبأسعبدان الناس اذا

رأوك أشاروا اليك بالاصابع

فقال انه لم يعن هذا وانما

عنى به المبتدع في دينه

والفاسق في دينه وقال

على كرم الله وجهه تبذل

ولا تشتهر ولا ترفع شخصك

لتبذل كروتعلم واكنتم

وأصمت تسلم تسرا الارار

وتعيط الفجار وقال ابراهيم

ابن أدهم رحمه الله ماصدق

الله من أحب الشهرة وقال

أيوب السخيتاني والله ما

صدق الله عبد الاسره أن

لا يشعر بمكانه وعن خالد بن

معدان انه كان اذا كثرت

حلقته قام مخافة الشهرة

وعن أبي العلاء انه كان اذا

جلس اليه أكثر من ثلاثة

قام ورأى طلبة قومًا مشغون

معه نحو من عشرة فقال

ذباب طمع وفراش نار وقال

سليم بن حنظلة بيننا نحن

حول أبي بن كعب غمشي

خلفه اذ رأه عرف فعلاه بالدره

فقال انظر يا أمير المؤمنين

ما تصنع فقال ان هذه ذلة

للتابع وقتنة للمتبوع

وعن الحسن قال خرج ابن

مسعود يومًا من منزله فاتبعه

ناس فالتفت اليهم فقال

علام تتبعوني فوالله لو تعلمون

ما أغلق عليه بابي ما تتبعوني

منكم رجلا وقال الحسن

ان خفي النعال حول

أبي هريرة رواه الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب بسند ضعيف مقتصرين على قوله ورواه مسلم مقتصرًا على الزيادة التي في آخره وروى الطبراني والبيهقي في الشعب قوله من حديث عمران بن حصين باللفظ كفي بالمرء ثم رواه بن يونس في تاريخ الغرباء من حديث ابن عمر باللفظ هلاك بل رجل وفسر دينه بالبدعة ودينه بالفسق واسنادهما ضعيف اه فلفظ الطبراني والبيهقي قد ذكر قبله وان البيهقي رواه من طريقين كل منهما ضعيف وأما تلك الزيادة التي رواها مسلم فقد رواها كذلك أحمد وابن ماجه من حديث أبي هريرة بزيادة وأموالكم بعد وصوركم ورواه أبو بكر الشافعي في الغيلانيات وابن عساكر من حديث أبي امامة وزواها هناد في الزهد عن الحسن مرسلًا ورواها الحكيمة في النوادر عن يحيى بن أبي كثير مرسلًا وأما حديث عمران بن حصين فلفظه عند الطبراني في الكبير كفي بالمرء من الثمران بشار اليه بالاصابع وفي رواية كفي بالمرء من الاثم وفي زيادة قالوا يا رسول الله وان كان خيرا فهو شر له الامن رحمه الله وان كان شرا فهو شر له وقد رواه الرافعي في تاريخ قزوين وقال كذا في النسخة وربما كانت اللفظة فهو شر له الامن رحمه الله وأما حديث ابن عمر فرواه الديلمي باللفظ كفي بالمرء من الثمران بشار اليه بالاصابع في دينه بفق أوفى دينه أن يعطيه الامن عهده الله لا الاولا يصل به رجلا ولا يعطى حقه ورواه بهذا اللفظ الحكيمة في تاريخه من حديث أنس (وقد ذكر الحسن) البصري رحمه الله تعالى (لحديث تأويله) لا بأس به اذروى هذا الحديث فقبل له بأبأسعبدان الناس اذ رأوك أشاروا اليك بالاصابع فقل انه لم يعن هذا وانما عنى به المبتدع في دينه (فانه لا يشار اليه الا اذا أحدث في الدين بدعة عظيمة تكون سبب الاشارة كما يقولون خالف تعرف) (والفاسق في دينه) بان أحدث منكرًا من الكبائر وهذا التأويل ذكره الحكيمة في نواد الاصول وقد روى نحوه مرفوعًا من حديث أنس وابن عمر كما تقدم قبله (وقال على رضى الله عنه تبذل ولا تشتهر) (ولا ترفع شخصك لتعلم) وفي نسخة لتبذل كروتعلم (واكنتم) أمركم (واصمت تسلم تسرا الارار وتعيط الفجار وقال ابراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (ما صدق الله من أحب الشهرة) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال أيوب) بن أبي تميمة السخيتاني البصري رحمه الله تعالى (والله ماصدق الله عبد الاسره ان لا يشعر بمكانه) رواه أبو نعيم في الحلية عن عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن ابراهيم حدثني أحمد بن كردوس حدثنا محمد بن أبي بكر بن الفضل قال سمعت أيوب يقول فساقه (وعن) أبي عبد الله (خالد بن معدان) السكلاعي الجصى ثقة عابد وكان يسبح في اليوم واليلة أربعين ألف تسبيحة سوى ما كان يقرأ من القرآن مائة سنة ثلاث ومائة روى له الجماعة (انه) كان اذا كثرت حلقته قام مخافة الشهرة (وعن أبي العلية) رفيع بن مهران الرياحي ثقة روى له الجماعة (نه) كان اذا جلس اليه أكثر من ثلاثة قام) من مجلسه أى مخافة الشهرة (ورأى طلبة) بن عبد الله التميمي القرشي أحد العشرة رضى الله عنه (قومًا مشغون معه أكثر من عشرة) وفي نسخة نحو من عشرة (فقال ذباب طمع وفراش نار) شبههم بالذباب والفراش انهما السكها على الطعام والذار (وقال سليم بن حنظلة بيننا نحن حول أبي بن كعب) رضى الله عنه (غمشي خلفه اذ رأه عرف فعلاه بالدره فقال) (أبي) يا أمير المؤمنين انظر ما تصنع فقال ان هذه ذلة للتابع وقتنة للمتبوع (وقد وقع مثل ذلك اعلى رضى الله عنه لما ورد الكوفة فادما من صليين وتبعه الحرث بن شرحبيل الشامي وكان من وجوه قومهم ما شا خلفه وهو رضى الله عنه راكب فقال له ارجع فان مشى مثلك مع مثلى فتنة للوالى ومذلة للمؤمن (وعن الحسن) البصري رحمه الله تعالى (قال خرج ابن مسعود) رضى الله عنه (يومًا من منزله فاتبعه ناس فالتفت اليهم فقال علام تتبعوني فوالله لو تعلمون ما أغلق عليه بابي ما تتبعوني منكم رجلا وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ان خفي النعال حول الرجال فلما ثبتت عليه قلوب الحنفي وخرج الحسن ذات يوم فاتبعه

قوم فقال هل لكم من حاجة والافنا عسى أن يبقى هذا من قلب المؤمن وروى أن رجلا يحب ابن محبر يزي سفر فلما فارقه قال اوصني فقال ان استطعت أن تعرف ولا تعرف وتمشي ولا تمشي البسك وتسال ولا تسأل فافعل وخرج أوب في سفر فشبعه ناس كثير ون فقال لولاني أعلم ان الله يعلم من قاي اني لهذا كاره لحشيت المقت من الله عز وجل وقال معمر عاتبت أوب على طول قبضه فقال ان الشهرة فيما مضى كانت في طوله وهي اليوم في تشهيره وقال بعضهم كنت مع أبي قلابه اذ دخل عليه رجل عليه أكسية فقال ياكم وهذا الجار الناهق يشيره الى طلب الشهرة وقال الثوري كانوا يكرهون الشهرة من الثياب الجيدة والثياب الرديئة اذ لا يصار تمرد اليهما جميعا وقال رجل لبشر بن الحرث اوصني فقال اخذ ذكرك وطيب منامك وكان حوشب يبي وي يقول بلغ اسمي مسجد الجامع وقال بشر ما عرف رجلا أحب أن يعرف لا ذهب دينه واقتضه وقال أيضا لا يجد حلاوة الاخرة رجل يحب أن يعرفه الناس رحة الله عليه وعليهم أجمعين * (بيان فضيلة الخول) * قال رسول الله صلى الله عليه

قوم فقال هل لكم من حاجة والافنا عسى أن يبقى هذا من قلب المؤمن) نقله صاحب القوت (وروى ان رجلا يحب ابن محبر يزي) هو عبد الله بن محبر بن جنادة بن وهب الجحى المكي نزل بيت المقدس تابعي ثقة عابد مات سنة تسع وتسعين روى له الجماعة (في سفر فلما فارقه قال اوصني قال ان استطعت ان تعرف ولا تعرف وتمشي ولا تمشي البسك وتسال ولا تسأل فافعل) وقال الزهري ما رأيت الزهد في شيء أقل منه في الرياسة ترى الرجل يزهّد في المطعم والمشرب والمال فاذا نوزع الرياسة حامي اليها وعادى (وخرج أوب) بن أبي عجمة السخيتاني (في سفر فشبعه ناس كثير) من أهل البصرة (فقال لولاني أعلم ان الله تعالى يعلم من قاي اني لهذا كاره لحشيت المقت من الله تعالى) وروى عن شعبة قال ربحا ذهبت مع أوب في الحاجة أريد أن أمشي فلا يدعني فيخرج فيأخذ ههنا وههنا لكيلا يطعن له قال شعبة وقال أوب ذكرت ولا أحب أن أذكر (وقال معمر) بن راشد الأزدي مولا هم البصري تزيل البين مات سنة أربع وخمسين روى له الجماعة (عاتبت أوب) السخيتاني (في طول قبضه فقال ان الشهرة فيما مضى كانت في طوله وهي اليوم في تشهيره) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق حدثنا ابراهيم بن سعيد الجوهري قال كتب الى عبد الرزاق عن معمر قال كان في قبض أوب بعض التذليل فقبيل له فقال الشهرة اليوم في التشهير (وقال بعضهم كنت مع أبي قلابه) عبد الله بن زيد الحرابي البصري (اذ دخل عليه رجل عليه أكسية فقال) ان حوله (اياكم وهذا الجار الناهق) أي الكثير التكبّر وهو كونه (يشير به الى طلب الشهرة) نقله صاحب القوت (وقال) سفيان (الثوري) رحمه الله تعالى (كانوا يكرهون الشهرة من الثياب الجيدة والثياب الرديئة اذ لا يصار تمرد اليهما جميعا) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال رجل لبشر بن الحرث) الخافي رحمه الله تعالى (أوصني قال اخذ ذكرك وطيب مطعمك) نقله صاحب القوت (وكان حوشب) بن عقيل أبو دخية البصري نقله روى له أبو داود والنسائي وابن ماجه (يبيكي ويقول بلغ اسمي مسجد الجامع) يعني به جامع البصرة نقله صاحب القوت (وقال بشر) الخافي رحمه الله تعالى (ما عرف رجلا أحب أن يعرف الا ذهب دينه واقتضه) نقله صاحب القوت (وقال) بشر (أيضا) لا يجد حلاوة الاخرة رجل يحب أن يعرفه الناس) نقله صاحب القوت

* (بيان فضيلة الخول) *

(قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو للتقليل هنا قال ابن هشام وليست هي للتقليل دائما خلافا لادكثر ولا لا تشكّر بدائم خلافا لادن درسته وجنع بل للتكثير كثيرا وللتقليل قليلا (أشعث) أي الثائر شعر الرأس قد أخذ فيه الجهد حتى أصابه الشعث (أعبر) أي غير الغبار لونه لطول سفره في طاعة الله كج وجهاد وصلة ورحم وكثرة عبادة (ذي طمرين) تشبیه طمر بالكسرو وهو الثوب الخلق (لا يؤبه به) أي لا يبالي به ولا يلتفت اليه لحارته (لو أقسم على الله) أي لو حلف عليه ليعمل شيئا (لا يره) أي ابر قسمه وأوقع مطلوبه اكرامه وصونا ليمينه عن الخلف لعظم منزلته عنده أو معنى القسم الدعاء وابراره اجابته (منهم البراء ابن مالك) أخو أنس بن مالك لا يبه لان أنس أم سليم وأم البراء السحما وغلط من قال أمهما أم سليم وكان حسن الصوت برجل رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم المشاهد الا بدراوله يوم البعاثمة أخبار وقاتل يوم حصن استر في خلافة عمر قال العراقي رواه أبو نعيم في الحلية من حديث أنس بن مالك ضعيف رب ذي طمرين لا يؤبه به لو أقسم على الله لا يره منهم البراء بن مالك وللحكاكم نحوه بهذه الزيادة وقال صحيح الاسناد قلت بل ضعيفه اه قلت روى الترمذي من طريق ثابت وعلي بن زيد عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رب أشعث لا يؤبه به لو أقسم على الله لا يره منهم البراء بن مالك فلما كان يوم تسير من بلاد فارس انكشف الناس فقال الناس يا براء أقسم على ربك فقال أقسم غلبك يا رب يا مخلصنا أكتافهم والحقتني بنبيك فحمل ورجل الناس معه فقتل مرزبان الزارة من عظاماه الفرس وأخذ سلبه فانهم

الهدى) تصبؤون الناس بالهدى كما يستضاء بالمصابيح (احلاس البيوت) أي لازمين بيوتكم لزوم الخلاس وهو بالكسر الحصر الذي يفرش تحت الفرش (سرج الليل) أي تحبون ليلكم بالعبادة وتتقرونه كما يتقرون بالسرج (جود القلوب) أي مجردين قلوبكم عن غير الله تعالى فلا يخطر في ما يشغل عنه تعالى وقد تقدم الخبر القلوب ثلاثة وذكر فيه قلب اجرد وهو قلب المؤمن وفي بعض النسخ جدد القلوب وهو المناسب لقوله (خالقان الشباب) أي رثائهما (تعرفون في أهل السماء وتخفون في أهل الأرض) والمراد بأهل السماء الملائكة (وقال أبو امامة) الباهلي رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى ان اغبط أوليائي رجل مؤمن خفيف الحاذق) أي قليل المال خفيف الفهم من العيال (ذو حظ من صلاة) أي ذو راحة في مناجاة الله منها واحد تغرق في المشاهدة (احسن عبادة ربه) تعهيم به بتخصيص والمراد اجادتها على الاخلاص فقوله (وأطاعه في السر) عطف تفديري على أحسن (وكان غامضا في الناس) أي مغمورا غير مشهور فيهم (لا يشار اليه) أي لا يبرز الناس اليه (بالاصابع) بيان وتقرر برلمعي الغرض (ثم صبر على ذلك) بين به ان ملاك ذلك كله الصبر وبه يقوى على الطاعة قال الله تعالى أولئك يجزون الغرفة بما صبروا (قال ثم تقرر رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فقال عجبت منيته) أي اسرع هلا كه افلة تعلقه بالدنيا وكثرة شغفه بالآخرة (وقل ترائه) لانه لم يتعلق بالمال فيخلفه بعده فيكون ترائه (وقلت بواكيه) لقله عياله وهوانه على الناس وعدم احتفالهم به فهو لا يهتم الرجال الذين حالوا من الولاية اقصى رجاها قد صانهم الله وجنسهم في خيام صون الغيرة وليس في وسع الخلق ان يقوموا بهذه الطائفة من الحق عليهم اعلو منضهم قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه باسنادين ضعيفين انتهى قلت ولفظهما ان اغبط اوليائي عندى مؤمن خفيف الحاذق ذو حظ من الصلاة والصيام احسن عبادة ربه وأطاعه في السر وكان غامضا في الناس لا يشار اليه بالاصابع وكان رزقه كفافا فصبر على ذلك عجبت منيته وقلت بواكيه وقلت ترائه وهكذا رواه الطيالسي وأحمد والطبراني وصاحب الحلية والحاكم والبيهقي وهو من رواية عبد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة وهم ضعفاء وقال الذهبي عقب تصحيح الحاكم له لابل هو الى الضعف مائل وقال ابن الجوزي حديث لا يصح رواه ما بين مجاهيل وضعفاء ولا يبعد أن يكون معمولهم وقال ابن القطان وانطام من عزه لابي هريرة أخرجه مسلم في صحيحه ان عمر بن سعد انطلق الى أبيه سعد وهو في غنم له خارجا من المدينة فلما رآه سعد قال أعوذ بالله من شر هذا الركب فلما آناه قال يا أبت أرضيت أن تكون عرابيا في غنمك والناس يتنازعون في الملك بالمدينة فضر ب سدد صدره وقال اسكت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول ان اغبط أوليائي عندى وساقه كدماق المدنف (وقال عبد الله بن عمر) رضى الله عنهما (أحب عباد الله الى الله الغريباء قيل ومن الغريباء قال الفارون بدينهم يجتمعون يوم القيامة الى عيسى بن مريم عليه السلام) وروى أحمد من حديث عبد الله بن عمر وطويبي للغريباء ناس صالحون في اناس سوء من بعضهم أكثر ممن يطيعهم وفي رواية له الغريباء ناس قليلون صالحون وفي نسخة ابن لهيعة (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (بلغنى ان الله عز وجل يقول في بعض ما بين به على عبده ألم أنعم عليك ألم أسترلك ألم أنخل ذكرك) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وكان الفضيل بن أحمد) الفراهيدي امام النحو (يقول) في دعائه (اللهم اجعلنى عندك من أرفع خلقك واجعلنى في نفسى من أوضع خلقك واجعلنى عند الناس من أوسط خلقك) نقله صاحب القوت (وقال) سليمان (الثوري) رحمه الله تعالى (وجدت قلبي يصلح بمكة والمدينة مع قوم غريباء أعجاب قوت وعناء وقال ابراهيم بن أدهم) (ما قرئت عيني يوما في الدنيا قط الا سرت ليله في بعض مساجد قري الشام وكان في البطن) أي داء الذرب (لجاء المؤذن وجرني برجلي حتى أخرجنى من المسجد) أخرجه أبو نعيم في الحلية وافظ القشيري في الرسالة وقال ابراهيم بن أدهم ما سررت في اسلامي الا ثلاث مرات فذكر الاولى ثم قال والاخرى كنت عابلا في مسجد فدخل المؤذن وقال

أبو امامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول الله تعالى ان اغبط أوليائي عبد مؤمن خفيف الحاذق ذو حظ من صلاة أحسن عبادة ربه وأطاعه في السر وكان غامضا في الناس لا يشار اليه بالاصابع ثم تصبر على ذلك قال ثم تقرر رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فقال عجبت منيته وسلم بيده فقال عجبت منيته وقلت ترائه وقلت بواكيه وقال عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أحب عباد الله الى الله الغريباء قيل ومن الغريباء قال الفارون بدينهم يجتمعون يوم القيامة الى المسيح عليه السلام وقال الفضيل بن عياض بلغنى أن الله تعالى يقول في بعض ما بين به على عبده ألم أنعم عليك ألم أسترلك ألم أنخل ذكرك وكان الفضيل بن أحمد يقول اللهم اجعلنى عندك من أرفع خلقك واجعلنى عند نفسي من أوضع خلقك واجعلنى عند الناس من أوسط خلقك وقال الثوري وجدت قلبي يصلح بمكة والمدينة مع قوم غريباء أعجاب قوت وعناء وقال ابراهيم بن أدهم ما قرئت عيني يوما في الدنيا قط الا سرت ليله في بعض مساجد قري الشام وكان في البطن بن جبرني المؤذن برجلي حتى أخرجنى من المسجد

وقال الفضل ان قدرت على ان لا تعرف فافعل وما عليك ان لا تعرف وما عليك ان لا يثنى عليك وما عليك ان تكون مذمومًا عند الناس اذا كنت محمودًا عند الله تعالى فهذه الآثار (٢٣٨) والاخبار تعرفك مذمة الشهرة وفضيلة الجول وانما المطلوب بالشهرة وانتشار الصيت

هو الجاه والمزلة في القلوب وحب الجاه هو منشأ كل فساد فان قلت فأي شهرة تريد على شهرة الانبياء والخلفاء الراشدين وأئمة العلماء فكيف فاتهم فضيلة الجول فاعلم ان المذموم طاب الشهرة فاما وجودها من جهة الله سبحانه من غير تكاف من العبد فليس بمذموم نعم فيه فتنة على الضعفاء دون الاقوياء وهم كالغريق الضعيف اذا كان معه جماعة من الغرقى فالاولى به ان لا يعرفه أحد منهم فانهم يتعلقون به فيضعف عنهم فيلزمهم واما القوي فالاولى ان يعرفه الغرقى لئلا يتعلقوا به فينجيهم ويثاب على ذلك * (بيان ذم حب الجاه) * قال الله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوًا في الارض ولا فسادًا والعاقبة للمتقين جمع بين ارادة الفساد والعلو وبين ان الدار الآخرة انما جعلت للخالين عن الارادتين جميعًا) واردة العلوى الارض هو حب الجاه الذي هو ملك قلوب الناس واستعبادهم والترفع عليهم ثم قال والعاقبة للمتقين أى حسن العاقبة لهم ودل ذلك على ان حب الجاه والفساد بجانب للتقوى (وقال تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا ينجسون) أى لا ينقص حظهم فيها (أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون وهذا أيضا متناول بعومومه لحب الجاه والمال فانه أعظم لذة من لذات الحياة الدنيا وأكثر زينة من زينتها) كما سيأتى بيانه في الذى يليه (وقال صلى الله عليه وسلم حب المال والجاه ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل) قال العراقي لم أجده هكذا وقد تقدم قلت والذى ورد من حديث ابن مسعود الغناء واللهو ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء العشب رواه الديلمي ورواه أيضا من حديث أبي هريرة بلغظ حب الغناء ينبت النفاق في القلب الخ وقد تقدم الكلام عليه في كتاب السماع (وقال صلى الله عليه وسلم ما ذنبان ضاربان أرسلاني في زريبة غنم بأكثر فسادا من حب الشرف والمال في دين المرء المسلم) رواه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح والطبراني في الكبير من حديث كعب بن مالك بلغظ ما ذنبان جائعان أرسلاني غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه ورواه الطبراني في الاوسط من حديث عاصم بن عدي قال اشتريت مائة سهم من سهام خيبر فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما ذنبان عاديان تطلاني غنم أضاعها ربهما من طلب المسلم المال والشرف لدينه ورواه الطبراني في الصغير والضعفاء من حديث اسامة بن زيد بلغظ ما ذنبان ضاربان باتاني حظيرة فيها غنم يفترسان ويأكلان بأسرع فسادا من طلب المال والشرف ورواه الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس بلغظ ما ذنبان ضاربان باتاني غنم بأفسد لها من حب ابن آدم الشرف والمال ورواه هناد في الزهد من حديث أبي جعفر مرسل بلغظ ما ذنبان جائعان ضاربان في غنم قد اغفلها رعاؤها وتخلفوا عنها أحدهما في أولاهما والآخرة في آخرها بأسرع فيها فسادا من طلب المال والشرف في دين المرء المسلم ورواه الترمذي في حسن وابن عساكر من حديث ابن عمر بلغظ ما ذنبان ضاربان في حظيرة وثيقة يأكلان ويفترسان بأسرع فيها من حب الشرف وحب المال في دين المسلم وقد تقدم الكلام على هذا الحديث مختصرا (وقال صلى الله عليه

ما كلفوا يعملون وهذا أيضا متناول بعومومه لحب الجاه فانه أعظم لذة من لذات الحياة الدنيا وأكثر زينة من زينتها) ومن زينتها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حب المال والجاه ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل (وقال صلى الله عليه وسلم ما ذنبان ضاربان أرسلاني في زريبة غنم بأفسد لها من حب الشرف والمال في دين المرء المسلم) وقال صلى الله عليه وسلم ما ذنبان ضاربان أرسلاني في زريبة غنم بأفسد لها من حب الشرف والمال في دين المرء المسلم

ما كلفوا يعملون وهذا أيضا متناول بعومومه لحب الجاه فانه أعظم لذة من لذات الحياة الدنيا وأكثر زينة من زينتها) ومن زينتها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حب المال والجاه ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل (وقال صلى الله عليه وسلم ما ذنبان ضاربان أرسلاني في زريبة غنم بأفسد لها من حب الشرف والمال في دين المرء المسلم) وقال صلى الله عليه وسلم ما ذنبان ضاربان أرسلاني في زريبة غنم بأفسد لها من حب الشرف والمال في دين المرء المسلم

ما كلفوا يعملون وهذا أيضا متناول بعومومه لحب الجاه فانه أعظم لذة من لذات الحياة الدنيا وأكثر زينة من زينتها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حب المال والجاه ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل (وقال صلى الله عليه وسلم ما ذنبان ضاربان أرسلاني في زريبة غنم بأفسد لها من حب الشرف والمال في دين المرء المسلم) وقال صلى الله عليه وسلم ما ذنبان ضاربان أرسلاني في زريبة غنم بأفسد لها من حب الشرف والمال في دين المرء المسلم

عليه وسلم لعلى كرم الله وجهه انما هلك الناس باتباع الهوى وحب الشئاء نسأل الله العفو والعافية عنه وكرمه * (بيان معنى الجاه وحقيقته) * اعلم ان الجاه والمال هما ركنا الدنيا ومعنى المال ملك الاعيان المنتفع بها ومعنى الجاه ملك القلوب المطلوب تعظيمها وطاعتها وكان الغنى هو الذى يملك الدراهم والدنانير أى يقدر على ما لا يتوصل به الى الاغراض والمقاصد وقضاء الشهوات وسائر حظوظ النفس فكذلك ذوا الجاه هو الذى يملك قلوب الناس أى يقدر على أن يتصرف فيها ليستعمل بواسطتها (٢٣٩) أو يابى فى أغراضه وما آثر به وكما

انه يكتب الاموال بأنواع من الحرف والصناعات فكذلك يكتب قلوب الخلق بأنواع من المعاملات ولا تصير القلوب مستخرجة الا بالمعارف والاعتقادات فكل من اعتقد القلب فيه وصفا من أوصاف الكمال انفاله وتسخره بحسب قوة اعتقاده القلب وبحسب درجة ذلك الكمال عنده وليس يشترط ان يكون الوصف كمالا فى نفسه بل يكفي ان يكون كمالا عنده وفى اعتقاده وقد يعتقد ما ليس كمالا ولا يذعن قلبه للموصوف به انقيادا ضروريا بحسب اعتقاده

عليه وسلم انما هلك الناس باتباع الهوى وحب الشئاء قال العراقي لم أره بهذا اللفظ وقد تقدم فى العلم من حديث أنس ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع الحديث والدليل على مسند الفردوس من حديث ابن عباس حب الشئاء من الناس يعمى ويصم انتهى قلت وتعلم حديث أنس وأعجاب المرء برأيه هكذا رواه البرزور واما العسكري بلفظ وأعجاب المرء بنفسه وزاد البيهقي من الخلاء * (بيان معنى الجاه وحقيقته) *

(اعلم) وقل الله تعالى (ان الجاه والمال هما ركنا الدنيا) وعليهما قيامها ومدارها (ومعنى المال ملك الاعيان المنتفع بها ومعنى الجاه ملك القلوب المطلوب تعظيمها وطاعتها وكان الغنى هو الذى يملك الدراهم والدنانير أى يقدر عليها) ويتمكن منهما (ليتوصل به الى الاغراض والمقاصد) أى الى تحصيلها لنفسه (و) كذا (قضاء الشهوات وسائر حظوظ النفس) من الامور الدنيوية فان التوصل اليها متوقف على القدرة على الدراهم والدنانير (فكذلك ذوا الجاه هو الذى يملك قلوب الناس أى يقدر على أن يتصرف فيها ليستعمل بواسطتها أو يابى فى) قضاء (أغراضه) حصول (ما آثر به وكما انه يكتب المال بأنواع من الحرف والصناعات فكذلك يكتب قلوب الخلق بأنواع من المعاملات) فهى جارية بتجريح الحرف والصناعات (ولا تصير القلوب مستخرجة) أى متفاداة (الابالمعارف والاعتقادات فكل من اعتقد القلب فيه وصفا من أوصاف الكمال انفاله وتسخره بحسب قوة اعتقاده وبحسب درجة ذلك الكمال عنده) فكما قوى الكمال قوى الاعتقاد فقوى الانقياد (وليس يشترط أن يكون الوصف القائم بذلك الشخص كمالا فى نفسه) أى ذاته (بل يكفي أن يكون الوصف كمالا عنده وفى اعتقاده وقد يعتقد ما ليس كمالا ولا يذعن قلبه للموصوف به قيا ماضورا بحسب اعتقاده فان انقياد القلب حال لالقب وأحوال القلب تابعة لاعتقادات القلوب وعلومها وتخيلائها) فما اعتقده القلب أو تخيله كمالا لزمه الانقياد لا محالة هب ان ذلك الكمال نقص فى نفسه أو بالنسبة للغير اذ الوصف الواحد قد يتصف بالكمال والنقص بالنسبة الى الاشخاص (وكان يحب المال يطلب ملك الارقاء والعبيد فطالب الجاه يطلب أن يسترق الاحرار ويستعبدهم ويملك رقابهم يملك قلوبهم) واستمالتهم (بل الرق الذى يطلبه صاحب الجاه أعظم) من رق المال (الان المالك يملك العبيد قهرا) عن نفسه (والعبد متأب) أى ممتنع (بطبعه) لا يريد استرقاقه (ولو خلى) أى ترك ورأيه راسل من الطاعة) وخرج عنها (وصاحب الجاه يطلب الطاعة طوعا وبغى) أى يطلب (أن تكون الاحرار له عبيدا بالطبع والطوع) من غير قهر والجاء (مع الفرح بالعبودية والطاعة له فيما يطلبه) هو (فوق ما يطلبه مالك الرق بكثير فاذا معنى الجاه قيام المنزلة فى قلوب الناس أى اعتقاد القلوب لثمت من نعت الكمال فيه بقدر ما يعتقد من كماله تدعى له قلوبهم وبقدر اذعان القلوب تكون قدرته على القلوب وبقدر قدرته على القلوب يكون فرجه وحبه للجاه فهذا هو معنى الجاه وحقيقته وله ثمران كالمديح والاطراء وهو المبالغة فى المدح (فان المعتد للكمال لا يسكت عن ذكر ما يعتقده فيثنى عليه) ويبالغ (وكان الخدمة) بين يديه (والاعانة) من مهماته الضرورية (فانه لا يجمل ببذل نفسه فى طاعته بقدر اعتقاده فيكون مستخرجه مثل العبيد فى أغراضه)

ولو خلى ورأيه راسل عن الطاعة وصاحب الجاه يطلب الطاعة طوعا وبغى أن تكون له الاحرار عبيدا بالطبع والطوع مع الفرح بالعبودية والطاعة له فيما يطلبه مالك الرق بكثير فاذا معنى الجاه قيام المنزلة فى قلوب الناس أى اعتقاد القلوب لثمت من نعت الكمال فيه بقدر ما يعتقد من كماله تدعى له قلوبهم وبقدر اذعان القلوب تكون قدرته على القلوب وبقدر قدرته على القلوب يكون فرجه وحبه للجاه فهذا هو معنى الجاه وحقيقته وله ثمران كالمديح والاطراء وهو المبالغة فى المدح (فان المعتد للكمال لا يسكت عن ذكر ما يعتقده فيثنى عليه) ويبالغ (وكان الخدمة) بين يديه (والاعانة) من مهماته الضرورية (فانه لا يجمل ببذل نفسه فى طاعته بقدر اعتقاده فيكون مستخرجه مثل العبيد فى أغراضه)

ولو خلى ورأيه راسل عن الطاعة وصاحب الجاه يطلب الطاعة طوعا وبغى أن تكون له الاحرار عبيدا بالطبع والطوع مع الفرح بالعبودية والطاعة له فيما يطلبه مالك الرق بكثير فاذا معنى الجاه قيام المنزلة فى قلوب الناس أى اعتقاد القلوب لثمت من نعت الكمال فيه بقدر ما يعتقد من كماله تدعى له قلوبهم وبقدر اذعان القلوب تكون قدرته على القلوب وبقدر قدرته على القلوب يكون فرجه وحبه للجاه فهذا هو معنى الجاه وحقيقته وله ثمران كالمديح والاطراء وهو المبالغة فى المدح (فان المعتد للكمال لا يسكت عن ذكر ما يعتقده فيثنى عليه) ويبالغ (وكان الخدمة) بين يديه (والاعانة) من مهماته الضرورية (فانه لا يجمل ببذل نفسه فى طاعته بقدر اعتقاده فيكون مستخرجه مثل العبيد فى أغراضه)

وكلا يشار وترك المنازعة والتعظيم والتوقير بالمنازعة بالسلام وتسليم الصدر في المحافل والتقديم في جميع المقاصد فهذه آثار تصدر عن قيام الجاه في القلب ومعنى قيام الجاه في القلب اشتغال القلوب على اعتقاد صفات الكمال في الشخص ما بعلم أو عبادة أو حسن خلق أو نسب أو ولاية أو جمال في صورة أو قوة في بدن أو شئ مما يعتقده الناس كالأفان هذه الأوصاف كلها تعظم محلها في القلوب فتكون سببا لقيام الجاه والله تعالى أعلم * (بيان سبب كون الجاه محبوبا باطبع حتى لا يتخلو عنه قلب الابشيد المجاهدة) * اعلم أن السبب الذي يقتضى كون الذهب والفضة وسائر أنواع الأموال (٢٤٠) محبوبا هو بعينه يقتضى كون الجاه محبوبا بل يقتضى أن يكون أحب من المال كما

يقتضى أن يكون الذهب أحب من الفضة مهما تساوى في المقدار وهو أنك تعلم أن الدراهم والدنانير لا غرض في أعيانها - ما لا تصلح لأطعم ولا مشرب ولا منسكح ولا ملابس وإنما هي والخشباء بمنزلة واحدة ولكنهم محبوبان لأنهما وسيلة إلى جميع المحاب وذريعة إلى قضاء الشهوات فكذلك الجاه لأن معنى الجاه ملك القلوب وكان ملك الذهب والفضة يفيد قدرة يتوصل الإنسان بها إلى سائر أغراضه فكذلك ملك قلوب الأحرار والقدرة على استسخارها يفيد قدرة على التوصل إلى جميع الأغراض فلا اشتراك في السبب اقتضى الاشتراك في المحبة وترجع الجاه على المال ولما لك القلوب ترجع على مالك المال من ثلاثة أوجه الأول أن التوصل بالجاه إلى المال أسهل وأسهل (من التوصل بالمال إلى الجاه فالعالم أوزاهد الذي تقر له جاه في القلوب) وصار معتقدا (لوقوع اكتساب المال بتيسره) باهون سبب (فإن أحوال أرباب القلوب مسخرة للقلوب ومبدولة) أي مصروفة (من اعتقدت فيه الكمال وأما الرجل الخسيس الذي لا يتصف بصفة كمالها) كثيرا ما اكتساب وارث أو (وجد كنز ولم يكن له جاه يحفظ ماله وأراد أن يتوصل بالمال إلى الجاه لم يتيسر له فإذا الجاه آله ووسيلة للعمال فمن ملك الجاه فقد ملك المال ومن ملك المال لم يملك الجاه بكل حال فذلك صار الجاه أحب) ولذلك أوصى الحكماء باقتناء الجاه دون المال (الثاني هو أن المال معرض للبلوى والتلف بأن يسرق) وينهب (ويغصب) ويحتلس (ويطمع فيه المملوك والظلمة) والمتسلطون (وتحتاج فيه إلى الحفظ والحراس) يحفظونه ويحرسونه من السرقة (و) يحتاج فيه أيضا إلى (الخزائن) والصناديق (وتتطرق إليه أخطار كثيرة) ومصائب جمة (وأما القلوب إذا ما لم تكن تتعرض لهذه الآفات فهي على التحقيق خزائن عتيقة) محفوظة (لا يقدر عليها السرقة ولا يتناولها أيدي الغصاب) والظلمة الجائرين (وأنبت الأموال العقار ولا يؤمن فيه الغصب والظلم)

بل أكثر (وكلا يشار) بأن يؤثر على نفسه وعلى غيره (وترك المنازعة) له في الأمور (والتعظيم والتوقير بالمنازعة بالسلام) والمثول بين يديه حتى يشير له بالجلوس (وتسليم الصدر) وهو أرفع المواضع (في المحافل) العامة والخاصة (والتقديم في جميع المقاصد فهذه آثار تصدر عن قيام الجاه في القلب ومعنى قيام الجاه في القلب اشتغال القلوب على اعتقاد صفات الكمال في الشخص ما بعلم أو عبادة) أو بهما جميعا وهو أقوى (أو حسن خلق) في العشرة (أو نسب) كان يكون له اتصال بالصفة الطاهرة (أو ولاية) وهي الصلاح المعنوي (أو جمال في صورة) ظاهرة (أو قوة في بدن أو شئ مما يعتقده الناس كالأفان) عندهم (فإن هذه الأوصاف) كلها مجموعها وأفرادها (تعظم محلها في القلوب فيكون سببا لقيام الجاه) * (بيان سبب كون الجاه محبوبا باطبع حتى لا يتخلو عنه قلب الابشيد المجاهدة) * (اعلم) أرشدك الله تعالى (أن السبب الذي يقتضى كون الذهب والفضة وسائر أنواع المال محبوبا هو بعينه يقتضى كون الجاه محبوبا بل يقتضى أن يكون أحب من المال كما يقتضى أن يكون الذهب أحب من الفضة مهما تساوى في المقدار وهو أنك تعلم أن الدراهم والدنانير لا غرض في أعيانها) أي ذواتها (إذا لا تصلح) أبدا (لأطعم ولا مشرب ولا منسكح ولا ملابس وإنما هي والخشباء بمنزلة واحدة) أي بمنزلة واحدة (ولكنهم محبوبون لأنهما وسيلة إلى جميع المحاب وذريعة إلى قضاء الشهوات فكذلك الجاه لأن معنى الجاه ملك القلوب وكان ملك الذهب والفضة يفيد قدرة يتوصل الإنسان بها إلى سائر أغراضه فكذلك ملك قلوب الأحرار والقدرة على استسخارها يفيد قدرة على التوصل إلى جميع الأغراض فلا اشتراك في السبب اقتضى الاشتراك في المحبة وترجع الجاه على المال ولما لك القلوب ترجع على مالك المال من ثلاثة أوجه الأول أن التوصل بالمال إلى الجاه أسهل وأسهل (من التوصل بالمال إلى الجاه فالعالم أوزاهد الذي تقر له جاه في القلوب) وصار معتقدا (لوقوع اكتساب المال بتيسره) باهون سبب (فإن أحوال أرباب القلوب مسخرة للقلوب ومبدولة) أي مصروفة (من اعتقدت فيه الكمال وأما الرجل الخسيس الذي لا يتصف بصفة كمالها) كثيرا ما اكتساب وارث أو (وجد كنز ولم يكن له جاه يحفظ ماله وأراد أن يتوصل بالمال إلى الجاه لم يتيسر له فإذا الجاه آله ووسيلة للعمال فمن ملك الجاه فقد ملك المال ومن ملك المال لم يملك الجاه بكل حال فذلك صار الجاه أحب) ولذلك أوصى الحكماء باقتناء الجاه دون المال (الثاني هو أن المال معرض للبلوى والتلف بأن يسرق) وينهب (ويغصب) ويحتلس (ويطمع فيه المملوك والظلمة) والمتسلطون (وتحتاج فيه إلى الحفظ والحراس) يحفظونه ويحرسونه من السرقة (و) يحتاج فيه أيضا إلى (الخزائن) والصناديق (وتتطرق إليه أخطار كثيرة) ومصائب جمة (وأما القلوب إذا ما لم تكن تتعرض لهذه الآفات فهي على التحقيق خزائن عتيقة) محفوظة (لا يقدر عليها السرقة ولا يتناولها أيدي الغصاب) والظلمة الجائرين (وأنبت الأموال العقار ولا يؤمن فيه الغصب والظلم)

كما

الجاه فالعالم أوزاهد الذي تقر له جاه في القلوب

مسخرة للقلوب ومبدولة من اعتقدت فيه الكمال وأما الرجل الخسيس الذي لا يتصف بصفة كمال إذا وجد كنز ولم يكن له جاه يحفظ ماله وأراد أن يتوصل بالمال إلى الجاه لم يتيسر له فإذا الجاه آله ووسيلة إلى المال فمن ملك الجاه فقد ملك المال ومن ملك المال لم يملك الجاه بكل حال فذلك صار الجاه أحب * (الثاني هو أن المال معرض للبلوى والتلف بأن يسرق ويغصب ويحتلس والظلمة ويحتاج فيه إلى الحفظ والحراس والخزائن وتتطرق إليه أخطار كثيرة وأما القلوب إذا ما لم تكن تتعرض لهذه الآفات فهي على التحقيق خزائن عتيقة لا يقدر عليها السرقة ولا يتناولها أيدي النهاب والغصاب وأنبت الأموال العقار ولا يؤمن فيه الغصب والظلم)

والمال واقف ولهذا اذا
عظم الجاه وانتشر الصيت
وانطلقت الاسنة بالشناء
استحققت الاموال في
قابله فهذه مجامع ترجيحات
الجاه على المال واذا
صلت كثرت وجوه الترجيح
فان قلت فالاشكال قائم
في المال والجاه جميعا فلا
ينبغي أن يحب الانسان
المال والجاه ثم القدر الذي
يتوصل به الى جلب الملائه
ودفع المضار معلوم للححتاج
الى الملبس والسكن والمطعم
أو كاليتي عرض أو بعقوبة
اذا كان لا يتوصل الى دفع
العقوبة عن نفسه بالمال
أوجاه خفيه للمال والجاه
معلوم اذ كل ما لا يتوصل
الى المحبوب الابه فهو محبوب
وفي الطباع أمر عجيب
وراء هذا وهو حب جمع
الاموال وكثر السكنوز
وادخار الخاثر واستكثار
الحزائن وراء جميع
الحاجات حتى لو كان للعبد
واديان من ذهب لا يتبني

(٣١ -) (انخاف السادة المتقين) - (نامن)
 لهما ثنائتا وكذلك يجب الانسان اتساع الجوار وانتشار الصيت الى اقاصى
 البلاد التى يعلم قطعانها لا يطوها ولا يشاهد اصحابها بالعظموه اوليبروه بمال اوليعينوه على غرض من أغراضه ومع اليأس من ذلك فانه يلتذ به
 غاية الانسداد وحب ذلك ثابت فى الطبع ويكاد يظن أن ذلك جهل فانه حب الى الفائدة فيه لافى الدنيا ولا فى الآخرة فتقول نعم هذا الحب
 لا تغفل عنه القلب وله سببان أحدهما جلى تذكره الكافة والآخر خفى وهو أعظم السببين ولكنه أدقهما وأخطاهما وأبعدهما عن افهام
 الاذكياء فضلا عن الاغبياء وذلك لاستمداده من عرق خفى فى النفس وطبيعة مستكنة فى الطبع لا يكاد يقف عليها الا الغواصون فاما
 السبب الاول فهو دفع ألم الحروف لان الشهييق بسوء الظن مولع والانسان وان كان مكناه فى الحال فانه

طويل الامل ويخطر بباله أن المال الذي فيه كفايته بما يتلف فيحتاج الى غيره فاذا خطر ذلك بباله هاج الخوف من قلبه ولا يدفع ألم الخوف الا الامن الحاصل بوجود مال آخر يفزع اليه ان أصاب هذا المال جائحة فهو أبدا لشفته على نفسه وحبها للبقاء بقدر طول الحياة وقد هجم الحاجات وقد رما كان تطرق الآفات الى الاموال ويستشعر الخوف من ذلك فيطلب ما يدفع خوفه وهو كثرة المال حتى ان أصيب بطائفة من ماله استغنى بالآخر وهذا خوف لا يوقف له على مقدار مخصوص من المال فذلك لم يكن لمثله موقف الى أن يملك جميع ما في الدنيا ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مومن (٢٤٢) لا يشبعان مفهوم العلم ومفهوم المال ومثل هذه العلة تطرد في حبه قيام المنزلة والجاه في

قلوب الابعاد عن وطنه وبلده فانه لا يتخلو عن تقدير سبب يزجج عن الوطن أو يزجج أولئك عن أوطانهم الى وطنه ويحتاج الى الاستعانة بهم ومهما كان ذلك ممكنا ولم يكن احتياجه اليهم مستحيلا احالة ظاهرة كان للنفس فرح ولذة بقيام الجاه في قلوبهم لمافي من الامن من هذا الخوف * وأما السبب الثاني وهو الاقوى أن الروح أمر رباني به وصطفه الله تعالى اذ قال سبحانه ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي ومعنى كونه ربانيا انه من أسرار علوم المكاشفة ولا رخصة في اظهاره اذ لم يظهره رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن قبل معرفة ذلك تعلم أن للقلب ميلا الى صفات بهيمية كالالقاء والوقاع والى صفات سبعة كالقتل والضرب والايذاء والى صفات شيطانية كالسكر والخديعة والاعواء والى صفات ربوبية كالعز والتجبر والطلب الاستعلاء وذلك لانه

طويل الامل ويخطر بباله ان المال الذي فيه كفايته ربما يتلف فيحتاج الى غيره فاذا خطر ذلك بباله هاج الخوف من قلبه ولا يدفع ألم الخوف الا الامن الحاصل بوجود مال آخر يفزع اليه ان أصاب هذا المال جائحة (أي آفة) (فهو أبدا لشفته على نفسه) أي خوفه عليها (وحبها للبقاء بقدر طول الحياة) ويقدّر هجم الحاجات (أي طرق وهجاجة) (ويقدّر اماكن تطرق الآفات الى الاموال ويستشعر الخوف من ذلك فيطلب ما يدفع به خوفه وهو كثرة المال حتى اذا أصيب بطائفة من ماله استغنى بالآخر وهذا خوف لا يوقف له عند مقدار مخصوص من المال ولذلك لم يكن لمثله موقف الى أن يملك جميع ما في الدنيا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من مومن لا يشبعان مفهوم العلم ومفهوم المال) رواه الطبراني من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ورواه البزار والطبراني في الاوسط من حديث ابن عباس وقد تقدم وقد روى هذا الكلام أيضا العلي رضي الله عنه ذكره صاحب نهج البلاغة (ومثل هذه العلة تطرد في حبه قيام المنزلة والجاه في قلوب الابعاد عن وطنه وبلده فانه لا يتخلو عن تقدير سبب يزجج) أي يقلقه (عن الوطن أو يزجج أولئك عن أوطانهم الى وطنه ويحتاج الى الاستعانة بهم ومهما كان ذلك ممكنا ولم يكن احتياجه اليهم مستحيلا احالة ظاهرة كان للنفس فرح ولذة بقيام الجاه في قلوبهم لمافي من الامن من هذا الخوف وأما السبب الثاني) الخفي (وهو الاقوى ان الروح أمر رباني به وصطفه الله تعالى اذ قال ويستلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي ومعنى كونه ربانيا انه من أسرار علوم المكاشفة ولا رخصة في اظهاره اذ لم يظهره رسول الله صلى الله عليه وسلم) كما رواه البخاري من حديث ابن مسعود وقد تقدم وحيث أسكن صلى الله عليه وسلم عن الاخبار عن الروح او ماهيته باذن الله تعالى ووجهه وهو صلى الله عليه وسلم معدن العلم وينبوع الحكمة كيف يسوغ لغيره الخوض فيه والاشارة للاحرام لما تقاضت النفس الانسانية المتطلعة الى الفضول المنشرفة الى المعقول المتحركة بوضعها الى كل ما أمرت فيه بالسكوت والثورة بحرصها الى كل تحقيق وكل تمويه تاهت في التيه وتنوعت آراؤه فيه ولم يوجد الاختلاف بين أرباب النقل والعقل في شيء كالاختلاف في ماهية الروح ولولزم النفوس حدها معترفة بعجزها كان ذلك أجدر بها وأولى (ولكنك قبل معرفة ذلك تعلم ان للقلب ميلا الى صفات بهيمية كالالقاء والوقاع) فان من شأن البهائم كذلك (والى صفات سبعة كالقتل والضرب والايذاء) فان من شأن السباع كذلك (والى صفات شيطانية كالسكر والخديعة والاعواء) فان من شأن الشياطين كذلك (والى صفات ربوبية كالعز والتجبر) والقهر (وطلب الاستعلاء وذلك لانه مركب من أصول مختلفة) من ماء وطن لا زب وصلصال ونفار (يطول شرح تفصيلها فهو لما) نفع (فيه من الامر الرباني يحب الربوبية بالطبع ومعنى الربوبية التوحد بالكمال والتفرد بالوجود على سبيل الاستقلال فصار الكمال من نعوت الالهية وصار محبو بالاطبيع) لا ينفك (والكمال في التفرد بالوجود فان المشاركة في الوجود نقص لا محالة فكمال الشمس في انها موجودة وحدها فلو كان معها شمس أخرى كان ذلك نقصا في حقها اذ لم تكن منفردة بكمال معنى الشمسية والتفرد بالوجود هو الله تعالى اذ ليس معه موجود سواء

فان

والعز والتجبر وطلب الاستعلاء وذلك لانه مركب من أصول مختلفة يطول شرحها وتفصيلها فهو

لما فيه من الامر الرباني يحب الربوبية بالطبع ومعنى الربوبية التوحد بالكمال والتفرد بالوجود على سبيل الاستقلال فصار الكمال من صفات الالهية فصار محبو بالاطبيع لانسان والكمال بالتفرد بالوجود فان المشاركة في الوجود نقص لا محالة فكمال الشمس في انها موجودة وحدها فلو كان معها شمس أخرى لكان ذلك نقصا في حقها اذ لم تكن منفردة بكمال معنى الشمسية والتفرد بالوجود هو الله تعالى اذ ليس معه موجود سواء

معهم وجود سواء

فان ما سواه أثر من آثار قدرته لا قوام له بذاته بل هو قائمه فلم يكن موجودا معه لان المعية توجب المساواة في الرتبة والمساواة في الرتبة نقصان في الكمال بل الكمال من لا نظيره في رتبته وكان اشراق نور الشمس في أقطار الاقلاق ليس نقصانا في الشمس بل هو من جهة كمالها وانما نقصان الشمس بوجود شمس أخرى تساويها في الرتبة مع الاستغناء عنها فكذلك وجود كل ما في العالم يرجع الى اشراق أنوار القدرة فيكون تابعها ولا يكون متبعا فاذما معنى الربوبية التفرد بالوجود وهو الكمال وكل انسان فانه بطبعه يحب ان يكون هو المنفرد بالكمال ولذلك قال بعض مشايخ الصوفية ما من انسان الا في باطنه ماصرح به فرعون من قوله انا ربكم الاعلى ولكنه ليس بجده بحال وهو كما قال فان العبودية قهر على النفس والربوبية محبوبة بالطبع وذلك للنسبة الربانية التي أومأ اليها قوله تعالى (٢٤٣) قل الروح من أمر ربي ولكن لما تجزى

النفس عن ذلك منتهى الكمال لم تسقط شهوتها للكمال فهي محبة للكمال ومشتبهة له ومائلة به لذاته لا معنى آخر وراء الكمال وكل موجود فهو محب لذاته والكمال ذاته ومبغض للهلاك الذي هو عدم ذاته أو عدم صفات الكمال من ذاته وانما الكمال بعد ان يسلم التفرد بالوجود في الاستيلاء على كل الموجودات فان أكمل الكمال أن يكون وجود غيرك منك فان لم يكن منك فان تكون مستويا عليه فصار الاستيلاء على الكل محبوبا بالطبع لانه نوع كمال وكل موجود يعرف ذاته فانه يحب ذاته ويحب كمال ذاته ويلتذبه ويعرف ذاته فانه يحب ذاته ويحب كمال ذاته ويلتذبه الا أن الاستيلاء على الشيء بالقدرة على التأثير فيه وعلى تغييره بحسب الارادة وكونه مستورا لك ترده كيف تشاء فأحب الانسان أن يكون له استيلاء على كل الاشياء الموجودات معه الا

فان ما سواه أثر من آثار قدرته لا قوام له بذاته بل هو قائمه) اذ هو واجب الوجود لذاته وما سواه ممكن الوجود والوجود عارض له (فلم يكن موجودا معه لان المعية توجب المساواة في الرتبة والمساواة في الرتبة نقصان في الكمال بل الكمال من لا نظيره) وفي بعض النسخ والكمال من لا نظيره (في رتبته) وكان اشراق نور الشمس في أقطار الاقلاق) وجوابها ليس نقصانا في الشمس بل هو من جهة كمالها اذ هو راجع اليه (وانما نقصان الشمس بوجود شمس أخرى تساويها في الرتبة مع الاستغناء عنها فكذلك كل ما في العالم يرجع الى اشراق أنوار القدرة) الباهرة (فيكون تابعا ولا يكون متبعا فاذما معنى الربوبية التفرد بالوجود وهو الكمال وكل انسان فانه بطبعه يحب ان يكون هو المنفرد بالكمال ولذلك قال بعض مشايخ الصوفية ما من انسان الا في باطنه ماصرح به فرعون من قوله انا ربكم الاعلى ولكنه ليس بجده بحال) ورجمنا ستانس لهذا القول بما رواه ابن لال في مكارم الاخلاق من حديث جابر الجعفي في القلب وما اشتهر على الاسنة من كلامهم الظالم كمين في النفس العجز تخفيه والقدرة تبديه (وهو كما قال فان العبودية قهر على النفس والربوبية محبوبة بالطبع وذلك للنسبة الربانية التي أومأ) أي أشار (اليها قوله تعالى قل الروح من أمر ربي ولكن لما تجزى النفس عن ذلك منتهى الكمال لم تسقط شهوتها للكمال فهي محبة للكمال) أبدا (ومشتبهة له ومائلة به لذاته لا معنى آخر وراء الكمال فكل موجود فهو محب لذاته وللكمال ذاته ومبغض للهلاك الذي هو عدم ذاته أو عدم صفات الكمال من ذاته وانما الكلام بعد ان يسلم التفرد بالوجود في الاستيلاء) والغلبة (على كل الموجودات فان أكمل الكمال) الى غاية درجاته (ان يكون وجود غيرك منك فان لم يكن منك فان تكون مستويا عليه فصار الاستيلاء على الكل محبوبا بالطبع لانه نوع كمال) بالاضافة الى الاول (وكل موجود يعرف ذاته فانه يحب ذاته ويحب كمال ذاته ويلتذبه الا ان الاستيلاء على الشيء يكون بالقدرة على التأثير فيه وعلى تغييره بحسب الارادة وكونه مستورا لك) أي مدلا منقادا ترده كيف تشاء فأحب الانسان ان يكون له الاستيلاء على الاشياء الموجودات معه (الا ان الموجودات منقسمة الى ما لا يقبل التغيير في نفسه) أي ذاته (كذات الله تعالى وصفاته) فانها لا تقبل تغييرا أصلا (والى ما يقبل التغيير في نفسه) ولكن لا تستولى عليه قدرة الخلق كالافلاك والكواكب (المركوزة فيها) (وملكوت السموات ونفوس الملائكة والجن والشياطين والحيوانات والبحار) فانها قابلة للتفسير ولكن لا استيلاء لقدرة الخلق على تغييرها عن هيأتها الموجودة فيها (والى ما يقبل التغيير بقدرة العبد كالارض وأجزائها وما عليها من المعادن والنبات والحيوان ومن جعلها قلوب الناس فانها قابلة للتأثير والتغيير مثل أجسادهم وأجساد الحيوانات فانها انقسمت الى ما يقدر الانسان على التصرف فيه كالارضيات والى ما لا يقدر عليه كذات الله والملائكة والسموات أحب الانسان أن يستولى على السموات بالعلم والاحاطة والاطلاع على أسرارها فان ذلك نوع استيلاء اذ

ان الموجودات منقسمة الى ما لا يقبل التغيير في نفسه كذات الله تعالى وصفاته والى ما يقبل التغيير ولكن لا يستولى عليه قدرة الخلق كالافلاك والكواكب وملكوت السموات ونفوس الملائكة والجن والشياطين والحيوانات والبحار وما تحت الجبال والبحار والى ما يقبل التغيير بقدرة العبد كالارض وأجزائها وما عليها من المعادن والنبات والحيوان ومن جعلها قلوب الناس فانها قابلة للتأثير والتغيير مثل أجسادهم وأجساد الحيوانات فاذا انقسمت الموجودات الى ما يقدر الانسان على التصرف فيه كالارضيات والى ما لا يقدر عليه كذات الله تعالى والملائكة والسموات أحب الانسان أن يستولى على السموات بالعلم والاحاطة والاطلاع على أسرارها فان ذلك نوع استيلاء اذ

المعلوم المحاط به كالأخلاق تحت العلم والعالم كالمستولى عليه فلذلك أحب أن يعرف الله تعالى والملائكة والافلاك والكواكب وجميع
 عجائب السموات وجميع عجائب البحار والجبال وغـ يرها لان ذلك نوع استيلاء عليها والاستيلاء نوع كمال وهذا ايضا اشتياق من عجز عن
 صنعة عجيبة الى معرفة طريق الصنعة فيها كمن يعجز عن وضع الشطر فيجفانه قد يشتهي ان يعرف اللعب به وانه كيف وضع وكمن يرى صنعة
 عجيبة في الهندسة أو الشعبذة أو جوار الثقيل أو غيره وهو مستشعر في نفسه بعض العجز والقصور عنه ولكنه يشتهي الى معرفة كيفيته فهو متألم
 ببعض العجز متلذذ بكمال العلم ان علمه وأما القسم الثاني وهو الارضيات التي يقدر الانسان عليها فانه يحب بالطبع ان يستولى عليها بالقدرة
 على التصرف فيها كيف يريد وهي (٢٤٤) قسمان أجساد وأرواح أما الاجساد فهي الدراهم والدنانير والامثلة فيجب أن يكون

قادرا عليها يفعل فيها ما
 يشاء من الرفع والوضع
 والتسليم والمنع فان ذلك
 قدرة والقدرة كمال والكمال
 من صفات الربوبية
 والربوبية محبوبة بالطبع
 فالذلك أحب الاموال وان
 كان لا يحتاج اليها في ملبسه
 ومطعمه وفي شهوات نفسه
 وكذلك طلب استرقاق
 العبيد واستعباد الأشخاص
 الاحرار ولو بالقهر والغلبة
 حتى يتصرف في أجسادهم
 وأشخاصهم بالاستسخار
 وان لم يملك قلوبهم فانها
 ربحا لم تعتقد كماله حتى يصير
 محبوبا بالهاو يقوم القهر
 منزلته فيها فان الحشمة
 القهرية أيضا الذينة لها فيها
 من القدرة * القسم الثاني
 نفوس الاكديمين وقلوبهم
 وهي أنفس ماعلى وجه
 الارض فهو يحب أن يكون
 له استيلاء وقدرة عليها
 لتكون مسخرة له متصرفه

المعلوم المحاط به كالأخلاق تحت العلم والعالم كالمستولى عليه فلذلك أحب أن يعرف الله والملائكة والافلاك
 والكواكب وجميع عجائب السموات وعجائب البحار والجبال وغيرها لان ذلك نوع استيلاء عليها والاستيلاء
 نوع كمال وهذا ايضا اشتياق من عجز عن صنعة عجيبة الى معرفة طريق الصنعة فيها كمن يعجز عن وضع
 الشطر فيجفانه قد يشتهي ان يعرف اللعب به وانه كيف وضع وكمن يرى صنعة
 عجيبة في الهندسة أو الشعبذة أو جوار الثقيل أو غيره وهو مستشعر في نفسه بعض العجز والقصور عنه ولكنه يشتهي الى معرفة كيفيته فهو متألم
 ببعض العجز متلذذ بكمال العلم ان علمه وأما القسم الثاني وهو الارضيات التي يقدر الانسان عليها فانه يحب بالطبع ان يستولى عليها بالقدرة
 على التصرف فيها كيف يريد وهي قسمان أجساد وأرواح أما الاجساد فهي الدراهم والدنانير والامثلة فيجب أن يكون
 قادرا عليها يفعل فيها ما يشاء من الرفع والوضع والتسليم والمنع فان ذلك نوع تصرف فيها وهو (قدرة والقدرة)
 كمال والكمال من صفات الربوبية والربوبية محبوبة بالطبع فلذلك أحب الاموال وان كان لا يحتاج اليها
 في مطعمه وملبسه وفي شهوات نفسه وكذلك طلب استرقاق العبيد واستعباد الأشخاص الاحرار ولو بالقهر
 والغلبة حتى يتصرف في أجسادهم وأشخاصهم بالاستسخار وان لم يملك قلوبهم فانها ربحا لم تعتقد كماله حتى
 يصير محبوبا بالهاو تقوم منزلته بها فان الحشمة القهرية أيضا الذينة لها فيها من القدرة) والتممكن كيف شاء
 (القسم الثاني نفوس الاكديمين وقلوبهم وهي أنفس ماعلى وجه الارض فهو يحب أن يكون له استيلاء
 وقدرة عليها لتكون مسخرة له متصرفه) جارية (تحت اشارته وارادته لما فيه من كمال الاستيلاء والتشبه بصفات
 الربوبية والقلوب انما تستخر بالحـ ب ولا تحب الا باعتماد الكمال فان كل كمال محبوب) وسرغوب اليه (لان
 الكمال من الصفات الالهية والصفات الالهية كلها محبوبة بالطبع للمعنى الرباني من جملة معاني الانسان
 وهو الذي لا يلبس الموت فيعدمه ولا يتسلط عليه التراب فكله فانه محل الايمان والمعرفة وهو الواصل الى
 لقاء الله عز وجل والساعي اليه فاذا معنى الجاه تستخر القلوب) وتذللها وانقيادها (ومن تستخر القلوب
 له كانت له قدرة واستيلاء عليها والقدرة والاستيلاء كمال وهو من أوصاف الربوبية فاذا محبوب القلب بطبعه
 الكمال بالعلم والقدرة والمال والجاه من أسباب القدرة ولانهاية للمعلومات ولانهاية للمقدورات ومادام
 يبقى معلوم أو مقدور فالشوق لا يسكن والنقصان لا يزول ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من هو من لا يشبعان)
 من هو من المال ومن هو من العلم وقد تقدم قريبا (فاذا ما طوب القلب الكمال والكمال) انما يتم (بالعلم والقدرة)

وتفاوت

تحت اشارته وارادته لما فيه من كمال الاستيلاء والتشبه بصفات الربوبية والقلوب انما تستخر

بالحب ولا تحب الا باعتماد الكمال فان كل كمال محبوب لان الكمال من الصفات الالهية والصفات الالهية كلها محبوبة بالطبع للمعنى الرباني
 من جملة معاني الانسان وهو الذي لا يلبس الموت فيعدمه ولا يتسلط عليه التراب فكله فانه محل الايمان والمعرفة وهو الواصل الى لقاء الله
 تعالى والساعي اليه فاذا معنى الجاه تستخر القلوب ومن تستخر له القلوب كانت له قدرة واستيلاء عليها والقدرة والاستيلاء كمال وهو من
 أوصاف الربوبية فاذا محبوب القلب بطبعه الكمال بالعلم والقدرة والمال والجاه من أسباب القدرة ولانهاية للمعلومات ولانهاية للمقدورات
 ومادام يبقى معلوم أو مقدور فالشوق لا يسكن والنقصان لا يزول ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من هو من لا يشبعان فاذا ما طوب القلوب
 الكمال والكمال بالعلم والقدرة

وتفاوت الدرجات فيه غير محصور فسرور كل انسان ولدته بقدر ما يدر كمن السكال فهذا هو السبب في كون العلم والمال والجاه محبوبا وهو امر وراه كونه محبوبا لاجل التوصل الى قضاء الشهوات فان هذه العلة قد تنطبق مع سقوط الشهوات بل يحب الانسان من العلوم ما لا يصلح للتوصل به الى الاغراض بل ربما يقوت عليه جملة من الاغراض والشهوات ولكن الطبع يتقاضى طلب العلم في جميع الجوانب والمشكلات لان في العلم استيلاء على العلوم وهو نوع من السكال الذي هو من صفات الربوبية فكان محبوبا بالطبع الآن في حب كمال العلم والقدرة فلا يبط لا بد من بيانها ان شاء الله تعالى * (بيان السكال الحقيقي والسكال الوهمي الذي (٢٤٥) لاحقيقه) * قد عرفت انه لا كمال بعد

وتفاوت الدرجات فيه غير محصور فسرور كل انسان ولذته بقدر ما يدركه من السكال فهذا هو السبب في كون العلم والمسال والجاه محبوبا وهو امر ورا كونه محبوبا لاجل التوصل الى قضاء الشهوات فان هذه الهلة قد تبقي مع سقوط الشهوات بل يحب الانسان من العلوم ما لا يصلح للتوصل به الى الاغراض بل ربما يفوت عليه جملة من الاغراض والشهوات ولكن الطبع يتقاضى طلب العلم في جميع العجائب والمساكلات لان في العلم استيلاء على المعلوم وهو الاحاطة بجزئياته (وهو نوع من السكال الذي هو نوع من صفات الربوبية فكان محبوبا بالطبع الآن في حب كمال العلم والقدرة اعاليط) جمع اغلوطة وهي ما توقع الانسان في غلط (فلا بد من بيانها ان شاء الله)

* (بيان السكال الحقيقي والسكال الوهمي الذي لاحقة حقيقة له) *

والعلوم قسمان متغيرات وأزليات * (أما المتغيرات) * فنسألها العلم يكون زيدا في الدار فانه علم له معلوم وليكنه يتصور أن يخرج زيد من الدار ويبقى اعتقاد كونه في الدار كما كان فينقلب جهلا فيكون نقصانا كما لا فكلما اعتقدت اعتقادا موافقا وتصور أن ينقلب العتقاد فيه عما اعتقدته كنت بصدد أن ينقلب كذلك اعتقادا يعود عليك جهلا وبلتحققهم - هذا المثال جميع متغيرات العالم كعلمك مثلاً إخبارك أن جبل ومساحة أرض وبعدها البلاد وتباعد ما بينهما من الأميال والخواص وسائر ما يذكر في المسائل والممالك وكذلك العلم بالغات التي هي اصطلاحات تتغير بتغير الأعمار والأمم والعادات فهذه

علوم معلوماتهم مثل الزئبق تنغير من حال الى حال فليس فيه كمال الا في الحال ولا يبقى كمالا في القاب (الاسم الثاني) * هو المعلومات لازلية وهو جواز الجائزات ووجوب الواجبات واستحالة المستحيلات فان هذه معلومات ازلية ابدية اذلا يستحيل الواجب قط جائزا ولا الجائز محالولا المحال واجبا فكل هذه الاقسام داخلية في معرفة الله وما يجب له وما يستحيل في صفاته ويجوز في أفعاله فالعلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وحكمته في ملكوت السموات والارض (٢٤٦) وترتيب الدين والآخر وما يتعلق به هو السكال الحقيقي الذي يقرب من يتصف به

من الله تعالى و يبقى كالا للنفس بعد الموت وتكون هذه المعرفة نور المعارف بعد الموت يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أئتم لنا نورا أي تكون هذه المعرفة رأس مال يوصل الى كشف ما لم ينكشف في الدنيا كان من معه سراج خفي فانه يجوز ان يصير ذلك سببا لزيادة النور بسراج آخر يقتبس منه فيكمل النور الخفي على سبيل الاستتمام) فذلك السراج الخفي هو المعرفة المشار اليها (ومن ليس معه أصل السراج فلا مطمع له في ذلك) أي في الاقتباس وزيادة الانكشاف (فن ليس له أصل معرفة الله تعالى لم يكن له مطمع في هذا النور فيبقى في يوم القيامة) كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) لشدة سواده بها كمالا يخرج من ظلمة وقع في أخرى (بل كظلمات في بحر لحي يغشاها موج من فوقه موج من فوقه سحب ظلمات بعضها فوق بعض) والمراد بهم قلوب الكفار فان النور يراد له داية فالصروف عن طريق الهدى باطل وظلمة بل أشد من الظلمة لان الظلمة لا تهدي الى الباطل كالا تهدي الى الحق وعقول الكفار انتكست وكذلك سائر ادراكهم وتعاونت على الضلال فثالهم هذا والبحر العجى هو الدين والاول موج الشهوات والثاني موج الصفات السبعية والسحاب الاعتقادات الخبيثة فكل ذلك حاجب عن معرفة الاشياء القريبة فضلا عن البعيدة فضلا عن معرفة الله تعالى (فاذا الاسعاده) ولا كمال (الاني معرفة الله تعالى) ولها سبيلان أحدهما السبيل الحقيقي وذلك مسدود والاني حق الله تعالى فلا يشرب أحد بملاحظته الا انه دهن والثاني معرفة الاسماء والصفات وفيه تفاوت مراتب العارفين (وأما عدد ذلك من المعارف فغبا ما لا فائدة له أصلا كمعرفة الشعر وأنساب العرب) جاهليتها واسلامها (وغيرهما) أما الشعر فكلام حسنه حسن وقبحه قبيح فلا ترتب عليه فائدة دينية وأما الأنساب فالعلم بها علم لا ينفذ وجهاله لا تضرو ويتصور ترتب النوا في كل من العالين في الدين لكن بوسائط بعيدة (ومنها ما فائدة تؤدي الى معرفة الله تعالى كمعرفة لغة العرب والتفسير والفقه والأخبار النبوية) فان معرفة لغة العرب تعين على معرفة تفسير القرآن ومعرفة التفسير تعين على معرفة ما في القرآن من كيفية العبادات والاعمال التي تفيد تركية النفس ومعرفة طريق تركية النفس تفيد في استعداد النفس (وتبنيها) (لقبول) أنوار (الهداية الى معرفة الله) كما هي (كما قال تعالى قد أفلح من زكاه) أي طهرها من شوائب الشرك (وقال تعالى والذين جاهدوا فينا) أي جاهدوا أنفسهم بامتناع الرذائل لاجلنا (لهديتهم سبيلنا) أي طريق معرفتنا بالهداية ثمرة المجاهدة كما تقدم (فتكون جملة هذه المعارف كالوسائل الى تحقيق معرفة الله وانما السكال معرفة الله ومعرفة صفاته وأفعاله وينطوي فيه جميع المعارف

علوم معلوماتهم مثل الزئبق) وهو الذي يشبه القضة لكنه يترجى يستخرج من المعادن ومن حجاراتها بالنار (يتغير من حال الى حال) ولا يثبت على حالة واحدة (فليس فيه كمال الا في الحال ولا يبقى كمالا في القاب والقسم الثاني) هي المعلومات الازلية وهي جواز الجائزات ووجوب الواجبات واستحالة المستحيلات فان هذه معلومات ابدية ازلية اذلا يستحيل الواجب قط جائزا ولا الجائز محالولا المحال واجبا وكل هذه الاقسام داخلية في معرفة الله تعالى وما يجب له وما يستحيل في صفاته ويجوز في أفعاله فالعلم بالله وبصفاته وأفعاله وحكمته (في ملكوت السموات والارض وترتيب الدين والآخر وما يتعلق به) أي بهذا العلم (هو السكال الحقيقي الذي يقرب من يتصف به من الله تعالى) قرب مرتبة ودرجة (و يبقى كالا للنفس بعد الموت) أي بعد مفارقة الروح البدن (فتكون هذه المعرفة نورا للعارفين بعد الموت يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أئتم لنا نورا أي تكون هذه المعارف رأس مال يوصل الى كشف ما لم ينكشف في الدنيا كان من معه سراج خفي فانه يجوز ان يصير ذلك سببا لزيادة النور بسراج آخر يقتبس منه فيكمل النور بذلك النور الخفي على سبيل الاستتمام) فذلك السراج الخفي هو المعرفة المشار اليها (ومن ليس معه أصل السراج فلا مطمع له في ذلك) أي في الاقتباس وزيادة الانكشاف (فن ليس له أصل معرفة الله تعالى لم يكن له مطمع في هذا النور فيبقى في يوم القيامة) كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) لشدة سواده بها كمالا يخرج من ظلمة وقع في أخرى (بل كظلمات في بحر لحي يغشاها موج من فوقه موج من فوقه سحب ظلمات بعضها فوق بعض) والمراد بهم قلوب الكفار فان النور يراد له داية فالصروف عن طريق الهدى باطل وظلمة بل أشد من الظلمة لان الظلمة لا تهدي الى الباطل كالا تهدي الى الحق وعقول الكفار انتكست وكذلك سائر ادراكهم وتعاونت على الضلال فثالهم هذا والبحر العجى هو الدين والاول موج الشهوات والثاني موج الصفات السبعية والسحاب الاعتقادات الخبيثة فكل ذلك حاجب عن معرفة الاشياء القريبة فضلا عن البعيدة فضلا عن معرفة الله تعالى (فاذا الاسعاده) ولا كمال (الاني معرفة الله تعالى) ولها سبيلان أحدهما السبيل الحقيقي وذلك مسدود والاني حق الله تعالى فلا يشرب أحد بملاحظته الا انه دهن والثاني معرفة الاسماء والصفات وفيه تفاوت مراتب العارفين (وأما عدد ذلك من المعارف فغبا ما لا فائدة له أصلا كمعرفة الشعر وأنساب العرب) جاهليتها واسلامها (وغيرهما) أما الشعر فكلام حسنه حسن وقبحه قبيح فلا ترتب عليه فائدة دينية وأما الأنساب فالعلم بها علم لا ينفذ وجهاله لا تضرو ويتصور ترتب النوا في كل من العالين في الدين لكن بوسائط بعيدة (ومنها ما فائدة تؤدي الى معرفة الله تعالى كمعرفة لغة العرب والتفسير والفقه والأخبار النبوية) فان معرفة لغة العرب تعين على معرفة تفسير القرآن ومعرفة التفسير تعين على معرفة ما في القرآن من كيفية العبادات والاعمال التي تفيد تركية النفس ومعرفة طريق تركية النفس تفيد في استعداد النفس (وتبنيها) (لقبول) أنوار (الهداية الى معرفة الله) كما هي (كما قال تعالى قد أفلح من زكاه) أي طهرها من شوائب الشرك (وقال تعالى والذين جاهدوا فينا) أي جاهدوا أنفسهم بامتناع الرذائل لاجلنا (لهديتهم سبيلنا) أي طريق معرفتنا بالهداية ثمرة المجاهدة كما تقدم (فتكون جملة هذه المعارف كالوسائل الى تحقيق معرفة الله وانما السكال معرفة الله ومعرفة صفاته وأفعاله وينطوي فيه جميع المعارف

المحيطة

والاخبار فان معرفة لغة العرب تعين على معرفة تفسير القرآن ومعرفة التفسير تعين على معرفة ما في القرآن

من كيفية العبادات والاعمال التي تفيد تركية النفس ومعرفة طريق تركية النفس تفيد في استعداد النفس لقبول الهداية الى معرفة الله سبحانه وتعالى كما قال تعالى قد أفلح من زكاه وقال عز وجل والذين جاهدوا فينا لهديتهم سبيلنا فتكون جملة هذه المعارف كالوسائل الى تحقيق معرفة الله تعالى وانما السكال في معرفة الله ومعرفة صفاته وأفعاله وينطوي فيه جميع المعارف

المحطة بالموجودات اذ الموجودات كلها من أفعاله فمن عرفها من حيث هي فعل الله تعالى ومن حيث ارتباطها بالقدرة والارادة والحكمة فهي من تكملة معرفة الله تعالى هذا حكم كمال العلم ذكرناه وان لم يكن لا نقابا بحكم الجاه والرياء ولكن أوردناه لاستيفاء أقسام السكال * وأما القدرة فليس فيها كمال حقيقي للعبد بل للعبد علم حقيقي وليس له قدرة حقيقية وإنما القدرة (٢٤٧) الحقيقة لله وما يحدث من الاشياء عقيب ارادة العبد و قدرته

وحرركته فهي حادثة باحداث الله كما قررناه في كتاب الصبر والشكر وكتاب التوكل وفي مواضع شتى من ربيع النجيات فكمال العلم يبقى معه بعد الموت ويوصله الى الله تعالى فاما كمال القدرة فلا نعم له كمال من جهة القدرة بالاضافة الى الحال وهي وسيلة له الى كمال العلم كسلامة أطرافه وقوة يده للبطش ورجله للمشي وحواسه للادراك فان هذه القوى آلة للوصول بها الى حقيقة كمال العلم وقد يحتاج في استيفاء هذه القوى الى القدرة المال والجاه للوصول به الى المطعم والمشرى والملبس والسكن وذلك الى قدر معلوم فان لم يستعمله للوصول به الى معرفة حلول الله فلا خيرة فيه البتة الامن حيث اللذة الحالية التي تنقضي على القرب ومن ظن ذلك كمالا فقد جهل فالحق أكثرهم هالكون في غمرة هذا الجهل فانهم يظنون أن القدرة على الاجساد بقهر الحشمة وعلى أعيان الاموال بسعة الغنى وعلى تعظيم القلوب بسعة الجاه كمال فلما اعتقدوا ذلك أحبوه ولما أحبوه طلبوه ولما طلبوه شغلوا به ونها الكوا عليه فنسوا السكال الحقيقي الذي يوجب القرب من الله تعالى ومن ملائكته (وهو العلم والخبرة أما العلم فما ذكرناه من معرفة الله تعالى) وانما أشرف المعلومات مطلقا (وأما الحرية فالخلاص من أسر الشهوة وغوم الدنيا) واخرها (والاستيلاء عليها بالقهر تشبها بالملائكة الذين لا تستفرهم الشهوة ولا يستهويهم الغضب فاذا رفع آثار الغضب والشهوة عن النفس من السكال الذي هو من صفات الملائكة ومن صفات السكال لله سبحانه استحال التغيير والتأثر عليه فن كان عن التأثر والتغير بالعوارض أبعد كان الى الله أقرب وبالملائكة أشبه ومترانه عند الله أعظم) وبيانه ان الموجودات كاملة وناقصة والسكال أشرف من الناقص ومهما تفاوتت درجات السكال واقتصر منه شيء السكال على واحد حتى لم يكن السكال المطلق الاله ولم يكن للموجودات الاخر كمال مطلق بل كانت لها كالات متفاوتة باضافة كمالها أقرب الى الله الى الذي له السكال المطلق ثم ان الموجودات اما حية أو ميتة والحي أشرف وأكمل من الميت ودرجات الاحياء ثلاث درجات درجة الملائكة ودرجة الانس ودرجة البهائم فاما درجة البهائم فهي أسفل في نفس الحياة التي بها أشرفها وفي ادراكها نقص وأما درجة الملائكة فهي أعلى الدرجات لانهم مقدسون عن الشهوة والغضب وداعية الى أمر أجل من ذلك وهو طلب القرب الى الله تعالى وأما الانسان فدرجة متوسطة

المحطة بالموجودات اذ الموجودات كلها من أفعاله فمن عرفها من حيث هي فعل الله تعالى ومن حيث ارتباطها بالقدرة والارادة والحكمة فهي من تكملة معرفة الله تعالى) وكل معرفة خارجة عن ذلك فليس فيها كبير شرف وايضا فان شرف كل علم بشرف معلومه وأشرف المعلومات هو الله تعالى فلذلك كانت معرفته أشرف المعارف ويايه ما هو تكملة لها هذا حكم كمال العلم ذكرناه وان لم يكن لا نقابا بحكم الجاه والرياء ولكن أوردناه لاستيفاء أقسام السكال (وأما القدرة فليس فيها كمال حقيقي للعبد بل للعبد علم حقيقي) بالنسبة الى غيره من أوصاف السكال (وليس له قدرة حقيقية وإنما القدرة الحقيقة لله تعالى) وهو القادر المطلق الذي يتخترع كل موجود اختراعا ينفرد به ويستغنى فيه عن معاونه غيره وأما العبد فله قدرة على الجلة ولكنها ناقصة اذ لا تتناول الا بعض الممكنات ولا تصلح للاختراع (وما يحدث من الاشياء عقيب قدرته و ارادته وحرركته فهي حادثة باحداث الله تعالى كما ذكرناه في كتاب الصبر والشكر وكتاب التوكل وفي مواضع شتى من ربيع النجيات) كما سيأتي ذلك ان شاء الله تعالى (فكمال العلم يبقى معه بعد الموت ويوصله الى الله عز وجل فاما كمال القدرة فلا) أي ليس كذلك (نعم له كمال من جهة القدرة بالاضافة الى الحال وهي وسيلة له الى كمال العلم كسلامة أطرافه وقوة يده للبطش وقوة رجله للمشي و) قوة (حواسه للادراك فان هذه القوى آلة يتوصل بها الى حقيقة كمال العلم) فيكون كماله بهذه الاضافة (وقد يحتاج في استيفاء هذه القوى الى القدرة بالمال والجاه للوصول به الى المطعم والملبس والسكن وذلك الى قدر معلوم) (فان لم يستعمله في الوصول الى معرفة الله فلا خيرة فيه البتة الامن حيث اللذة الحالية التي تنقضي على القرب) ويعوثرها (ومن ظن ذلك كمالا فقد جهل) وأخطأ طريق الصواب (واخلق كلهم هالكون في غمرة هذا الجهل فانهم يظنون ان القدرة على الاجساد بقهر الحشمة وعلى أعيان الاموال بسعة الغنى وعلى تعظيم القلوب بسعة الجاه كمال) وقد وطنوا أنفسهم بذلك الظن (فلما اعتقدوا ذلك أحبوه) ولما أحبوه طلبوه ولما طلبوه شغلوا به ونها الكوا عليه فنسوا السكال الحقيقي الذي يوجب القرب من الله تعالى ومن ملائكته (المقربين عنده) وهو العلم والخبرة أما العلم فما ذكرناه من معرفة الله تعالى) وانما أشرف المعلومات مطلقا (وأما الحرية فالخلاص من أسر الشهوة وغوم الدنيا) واخرها (والاستيلاء عليها بالقهر تشبها بالملائكة الذين لا تستفرهم الشهوة ولا يستهويهم الغضب فاذا رفع آثار الغضب والشهوة عن النفس من السكال الذي هو من صفات الملائكة ومن صفات السكال لله سبحانه استحال التغيير والتأثر عليه فن كان عن التأثر والتغير بالعوارض أبعد كان الى الله أقرب وبالملائكة أشبه ومترانه عند الله أعظم) وبيانه ان الموجودات كاملة وناقصة والسكال أشرف من الناقص ومهما تفاوتت درجات السكال واقتصر منه شيء السكال على واحد حتى لم يكن السكال المطلق الاله ولم يكن للموجودات الاخر كمال مطلق بل كانت لها كالات متفاوتة باضافة كمالها أقرب الى الله الى الذي له السكال المطلق ثم ان الموجودات اما حية أو ميتة والحي أشرف وأكمل من الميت ودرجات الاحياء ثلاث درجات درجة الملائكة ودرجة الانس ودرجة البهائم فاما درجة البهائم فهي أسفل في نفس الحياة التي بها أشرفها وفي ادراكها نقص وأما درجة الملائكة فهي أعلى الدرجات لانهم مقدسون عن الشهوة والغضب وداعية الى أمر أجل من ذلك وهو طلب القرب الى الله تعالى وأما الانسان فدرجة متوسطة

ولما طلبوه شغلوا به ونها الكوا عليه فنسوا السكال الحقيقي الذي يوجب القرب من الله تعالى ومن ملائكته وهو العلم والخبرة أما العلم فما ذكرناه من معرفة الله تعالى وأما الحرية فالخلاص من أسر الشهوة وغوم الدنيا والاستيلاء عليها بالقهر تشبها بالملائكة الذين لا تستفرهم الشهوة ولا يستهويهم الغضب فان دفع آثار الشهوة والغضب عن النفس من السكال الذي هو من صفات الملائكة ومن صفات السكال لله تعالى استحال التغيير والتأثر عليه فن كان عن التغيير والتأثر بالعوارض أبعد كان الى الله تعالى أقرب وبالملائكة أشبه ومترانه عند الله أعظم

وهذا كمال ثالث سوى كمال العلم والقدرة وإنما لم نورد في أقسام الكمال لأن حقيقة ترجع إلى عدم ونقصان فإن التغير نقصان اذ هو عبارة عن عدم صفة كائنه وهلاكه والهلاك نقص في الذات وفي صفات الكمال فاذا السكالات الثلاثة ان عددنا عدم التغير بالشهوات وعدم الانقياد لها كالا كمال العلم وكمال الحرية وأعني به عدم العبودية للشهوات وإرادة الأسباب الدنيوية وكمال القدرة للعبد طريق إلى اكتساب كمال العلم وكمال الحرية ولا طريق له إلى (٢٤٨) اكتساب كمال القدرة الباقية بعدموته اذ قدرته على أعيان الاموال وعلى استسخار القلوب

والابدان تنقطع بالموت ومعرفته وحرية لا يندمان بالموت بل يبقيان كالأفنية ووسيلة إلى القرب من الله تعالى فانظر كيف انقلب الجاهلون وانكبوا على وجوههم انكباب العميان فأقبلوا على طلب كمال القدرة بالجاه والمال وهو الكمال الذي لا يسلم وان سلم فلا بقاء له وأعرضوا عن كمال الحرية والعلم الذي إذا حصل كان أبديا لا انقطاع له وهو لاعلم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يحرم لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون وهم الذين لم يفهموا قوله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا أملا فالعلم والحرية هي الباقيات الصالحات التي تبقى كالأفنى النفس والمال والجاه هو الذي ينقضي على القسرب وهو كما مثله الله تعالى حيث قال إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض

بينهم ما والاغلب عليه في بداية أمره البهيمية إلى ان يشرف عليه بالآخرة نور العقل المتصرف في ملكوت السموات والأرض ويظهر فيه الرغبة في طلب الكمال فيعصى مقتضى الغضب والشهوة حتى يضعفان تحريكه وتسكينه فيأخذ بذلك شهام من الملائكة وكذلك ان فطم نفسه عن الجود والحيالات وأنس بالادراك أخذشها آخر من الملائكة فان خاصية الحياة الادراك والعقل والبهامية تطرق النقص والتوسط والكمال ومهما اقتدى بالملائكة في هاتين الخاصيتين كان أبعد من البهيمية وأقرب من الملائكة والملك قريب من الله تعالى والقريب من القريب قريب (وهذا) أي كونه أبعد عن التغير والتأثر كمال ثابت سوى كمال العلم والقدرة وإنما لم نورد في أقسام الكمال لأن حقيقة ترجع إلى عدم ونقصان فإن التغير نقصان اذ هو عبارة عن عدم صفة كائنه وهلاكه والهلاك نقص في الذات ونقص في صفات الكمال) للذات (فاذا السكالات ثلاثة ان عددنا عدم التغير بالشهوات) وعدم التأثر بها (وعدم الانقياد لها كالا كمال العلم وكمال الحرية ونعني به عدم العبودية للشهوات والارادة لا سباب الدنيوية وكمال القدرة للعبد طريق إلى اكتساب كمال العلم وكمال الحرية ولا طريق له إلى اكتساب طريق القدرة الباقية بعدموته اذ قدرته على أعيان الاموال) بالملك والتصرف (وعلى استسخار القلوب) بحسن الاعتقاد (والابدان) بالقهر أو بالاحسان (تنقطع بالموت ومعرفته وحرية لا يندمان بالموت بل يبقيان كالأفنية ووسيلة إلى القرب من الله تعالى فانظر كيف انقلب الجاهلون وانكبوا على وجوههم انكباب العميان) الذين سلبوا أبصارهم (فأقبلوا على طلب كمال القدرة بالجاه والمال وهو الكمال الذي لا يسلم وان سلم فلا بقاء له) بل يندم قريبا (وأعرضوا عن كمال الحرية والعلم الذي إذا حصل كان أبديا) ثابتا (لا انقطاع له وهو لاعلم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يحرم لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون) أي لا ينظر اليهم نظر راحة أولي نظر اليهم أصلا لحقارتهم (وهم الذين لم يفقهوا) وفي نسخة لم يفهموا (قول الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا) وخيرا أملا (فالعلم والحرية هي الباقيات الصالحات التي تبقى كالأفنى النفس) تهيتها للقرب من الملائكة الأعلى (والمال والجاه هو الذي ينقضي على القرب وهو كما مثل الله تعالى حيث قال إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض الآية وقال تعالى واضرب لهم مثل الحياة الدنيا) كماء أنزلناه من السماء (إلى قوله) فأصبح هشيما تذروه الرياح فكل ما تذروه رياح الموت فقد عرفت بهذا ان كمال القدرة بالمال كمال ظني (وهي) لا أصل له وان من قصر الوقت على طلبه وطمع مقصودا فهو جاهل واليه أشار أبو الطيب) أجدين الحسين المتنبي (بقوله

ومن ينفق الساعات في جمع ماله * مخافة فقر فالذي فعل الفقر
(الاقدر البلغة منها إلى الكمال الحقيقي) فإنه مقصود لكن بالذات والله أعلم
* (بيان ما يحمد من حب الجاه وما يذم) *

(مهما عرفت ان معنى الجاه ملك القلوب والقدرة عليها فحكمهم ملك الاموال فإنه غرض من) جملة

(اغراض لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء إلى قوله) فأصبح هشيما تذروه الرياح وكل ما تذروه رياح الموت فهو زهرة الحياة الدنيا وكل ما لا يقطع الموت فهو الباقيات الصالحات فقد عرفت بهذا ان كمال القدرة بالمال والجاه كمال ظني لا أصل له وأن من قصر الوقت على طلبه وطمع مقصودا فهو جاهل واليه أشار أبو الطيب بقوله ومن ينفق الساعات في جمع ماله * مخافة فقر فالذي فعل الفقر الاقدر البلغة منها إلى الكمال الحقيقي اللهم اجعلنا ممن وفقته للخير وهديته باطنك * (بيان ما يحمد من حب الجاه وما يذم) * مهما عرفت أن معنى الجاه ملك القلوب والقدرة عليها فحكمهم ملك الاموال فإنه غرض من

أغراض الحياة الدنيا وينقطع بالموت كالمال والدنيا مزرعة الآخرة فكل ما خلق في الدنيا فيمكن أن يترود منه لآخرة وكما أنه لا بد من أدنى مال لضرورة الطعام والمشرى والملبس فلا بد من أدنى جاه لضرورة المعيشة مع الخلق والإنسان كما لا يستغنى عن طعام يتناول به فيجوز أن يحب الطعام أو المال الذي يتناوله به الطعام فكذلك لا يتخلو عن الحاجة إلى خادم يخدمه ويرفق بعينه واستاذ يرشده وسلطان يحرسه ويدفع عنه ظلم الأشرار فحبه لأن يكون له في قلب خادمه من المحل ما يدعو إلى الخدمة ليس بمذموم وحب أن يكون له في قلب رفيقه من المحل ما يحسن به مرافقته ومعاونته ليس بمذموم وحب أن يكون له في قلب استاذ من المحل ما يحسن به إرشاده وتعليمه والعناية به ليس بمذموم وحب أن يكون له من المحل في قلب ساطانه ما يحسنه ذلك على دفع الشر عنه ليس بمذموم فإن الجاه وسيلة إلى (٢٤٩) الأغراض كالمال فلا فرق بينهما الآن التحقيق في هذا

الآن التحقيق في هذا
يفضى إلى أن لا يكون المال والجاه بأعيانهم محبوبين بل ينزل ذلك منزلة حب الإنسان أن يكون له في داره بيت ماء لانه مضطر اليه لقضاء حاجته، وبود أن لو استغنى عن قضاء الحاجة حتى يستغنى عن بيت الماء فهو مذاعلى التحقيق ليس بحال البيت الماء فكل ما يراد للتوصل به إلى محبوب فالمحبوب هو المقصود المتوصل إليه وتترك التفرقة بمثل آخر وهو أن الرجل قد يحب زوجته من حيث أنه يدفع بها فضله الشهوة كما يدفع بيت الشهوة كما يدفع بيت الماء فضله الطعام ولو كفى مؤنة الشهوة لكان يحجر زوجته كما أنه لو كفى قضاء الحاجة لكان لا يدخل بيت الماء ولا يدور به وقد يحب الإنسان زوجته لذاته حب العشق ولو كفى الشهوة لبقى مستعبدا لشكائها فهذا هو الحب

(أغراض الحياة الدنيا وينقطع بالموت كالمال والدنيا مزرعة الآخرة) أى بمنزلة المزرعة التى يحصد منها للترود لآخرة (فكل ما خلق الله في الدنيا فيمكن أن يترود منه لآخرة) وكما أنه لا بد من أدنى مال لضرورة الطعام والمشرى والملبس فلا بد من أدنى جاه لضرورة المعيشة مع الخلق والإنسان كما لا يستغنى عن طعام يتناول به (فيجوز أن يحب الطعام) ضرورة (و) كذا (المال الذى يتناوله) أى يشتري (به) الطعام فكذلك لا يتخلو عن الحاجة إلى خادم يخدمه في حاجاته الضرورية (ورقيق بعينه على أموره وسلطان يحرسه) بمنعته (ويدفع عنه ظلم الأشرار) وكبد الفجار (فحبه لأن يكون له في قلب خادمه من المحل ما يدعو إلى الخدمة) وليس بمذموم (و) كذا (حبه لأن يكون له في قلب رفيقه من المحل ما يحسن به مرافقته ومعاونته ليس بمذموم) أيضا (و) يأتى بذلك (حبه لأن يكون له في قلب استاذ من المحل ما يحسن به إرشاده) إلى طريق الحق (وتعليمه والعناية به ليس بمذموم) أيضا (و) كذا (حبه لأن يكون له من المحل في قلب ساطانه) المتولى أمور السياسة (ما يحسنه ذلك على دفع الشر عنه) من خارج (ليس بمذموم) أيضا (فإن الجاه وسيلة إلى الأغراض كالمال فلا فرق بينهما الآن التحقيق في هذا) يفضى إلى أن لا يكون المال والجاه في أعيانهم محبوبين بل ينزل ذلك منزلة حب الإنسان أن يكون له في داره بيت ماء وهو موضع قضاء الحاجة (لانه يضطر اليه) لاحتاجة (لقضاء حاجته) ولا يستغنى عنه (وبود) أنه (لو استغنى عن قضاء الحاجة حتى يستغنى عن بيت الماء وهذا على التحقيق ليس بحب بيت الماء فكل ما يراد للتوصل به إلى محبوب فالمحبوب هو المقصود المتوصل إليه وتترك التفرقة) في ذلك (بمثل آخر وهو أن الرجل قد يحب زوجته من حيث أنه يدفع بها فضله الشهوة) المتحصلة من آثار الطعام (كما يدفع بيت الماء فضله الطعام) وهو الكيموس (ولو كفى مؤنة الشهوة لكان يحجر زوجته) وأصلا (كما أنه لو كفى قضاء الحاجة لكان لا يدخل بيت الماء ولا يدور به) أصلا (و) لكنه (قد يحب زوجته لذاته) لجمالها وحسن أخلاقها (حب العشاق) ولا يتصور في ذهنه قضاء وطر الشهوة منها (ولو كفى الشهوة) من أصلها (لبقى مستعبدا لشكائها فهذا الحب دون الأول فكذلك الجاه والمال قد يحب كل واحد منهما على هذين الوجهين فحبهما لاجل التوصل إلى مهمات البدن) الضرورية (غير مذموم وحبهما لأعيانهم ما فيهما يجاوز ضرورات البدن وحاجته مذموم ولكنه لا يوصف صاحبه بالفسق والعصيان ما لم يحمله الحب على مباشرة معصية) من المعاصي (ومالم يتوصل إلى اكتسابه بالكذب وخداع وارتكاب محظور) شرعى (ومالم يتوصل إلى اكتسابه بعبادة دينية) (فإن التوصل إلى الجاه والمال بالعبادة جناية على الدين وهو حرام واليه يرجع معنى الرياء المحظور كما سيأتى) قريبا (فإن قلت طلب الجاه والمنزلة في قلوب) كل من (استاذ وخادمه ورفيقه وساطانه ومن يرتبط به امره) هل هو (مباح على الإطلاق كيفما كان أو يباح على حد مخصوص فأقول بطالب ذلك على ثلاثة أوجه

(٣٢ -) (اتحاف السادة المتقين) - (ثامن)

دون الأول وكذلك الجاه والمال قد يحب كل واحد منهما على هذين الوجهين فحبهما لاجل التوصل بهما إلى مهمات البدن غير مذموم وحبهما لأعيانهم ما فيهما يجاوز ضرورة البدن وحاجته مذموم ولكنه لا يوصف صاحبه بالفسق والعصيان ما لم يحمله الحب على مباشرة معصية ومالم يتوصل إلى اكتسابه بالكذب وخداع وارتكاب محظور ومالم يتوصل إلى اكتسابه بعبادة فإن التوصل إلى الجاه والمال بالعبادة جناية على الدين وهو حرام واليه يرجع معنى الرياء المحظور كما سيأتى فإن قلت طلبه المنزلة والجاه في قلب استاذ وخادمه ورفيقه وساطانه ومن يرتبط به امره مباح على الإطلاق كيفما كان أو يباح على حد مخصوص على وجه مخصوص فأقول بطالب ذلك على ثلاثة أوجه

وجهان منها مباحان ووجه محظوران أما الوجه المحظور فهو أن يطلب قيام المنزلة في قلوبهم باعثة ادهم فيه صفة هو منفك عنها مثل العلم والورع والنسب فيظهر لهم أنه علوي أو ورع وهو لا يكون كذلك فهذا حرام لانه كذب وتلبس اما بالقول أو بالمعاملة * وأما أحد المباحين فهو أن يطلب المنزلة بصفة هو متصف بها كقول يوسف صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عنه الرب تعالى اجعلني على خزان الارض اني حفيظ عليم فانه طالب المنزلة في قلبه بكونه حفيظا عليهما (٢٥٠) وكان محتاجا اليه وكان صادقا فيه * والثاني أن يطلب اخفاء عيب من عيوبه ومعصية

من معاصيه حتى لا يعلم فلا تزول منزلته به فهذا أيضا مباح لان حفظ السر على القبايح جائز ولا يجوز هتك السر واطهار القبيح وهذا ليس فيه تلبس بل هو سد لطريق العلم بما لا فائدة في العلم به كالذي يخفي عن السلطان أنه يشرب الخمر ولا يلقى اليه أنه ورع فان قوله اني ورع تلبس وعدم اقراره بالشرب لا يوجب اعتقاد الورع بل يمنع العلم بالشرب ومن جملة المحظورات تحسين الصلاة بين يديه ليحسن فيه اعتقاده فان ذلك رياء وهو ملبس اذ يحيل اليه أنه من المخلصين الخاشعين لله وهو مرء بما يفعله فكيف يكون مخلصا فطالب الجامع هذا الطريق حرام وكذا بكل معصية وذلك يحري مجرى اكتساب المال الحرام من غير فرق وكلا يجوز له أن يملك مال غيره بتلبس في عوض أو في غيره فلا يجوز له أن يملك في غيره بتزوير وخداع فان ملك القلوب أعظم من ملك الاموال * (بيان السبب

وجهان منها مباحان ووجه منها محظور أما الوجه المحظور فهو أن يطلب قيام المنزلة في قلوبهم باعثة ادهم فيه صفة هو منفك عنها (مثل العلم والورع والنسب فيظهر لهم أنه علوي) أي من أولاد علي أو حسن بن أو حسي بن أو فاطمي أو عباسي أو غير ذلك من الانساب المشهورة (أو عالم أو ورع ولا يكون) في نفس الامر كذلك فهذا حرام لانه تلبس وكذب اما بالقول بان ينطق بلسانه ويصرح به (واما بالمعاملة) فيتميز بابهية العلماء الجارية عواندهم بما في كل عصر وبلاد أو بهيئة الزهاد أو يجعل على رأسه من الخضرة ما يشير للناس أنه علوي وكذا كل من زعم فيه أنه عالم أو ورع أو علوي وهو يعرف أنه ليس كذلك فسكت على زعمه فيه فهو كالمقر له على ذلك وهو أيضا حرام بل يجب عليه ان يقول لست بعالم لست بورع لست بعلوي (وأما المباح فهو ان يطلب المنزلة بصفة هو متصف بها) لغرض صحيح (كقول يوسف عليه السلام) لعزير مصر (اجعلني على خزان الارض) أي ولني أمرها والارض أرض مصر (ان حفيظ) لها بمن لا يستحقها (عالم) بوجوه التصرف فيها (فانه) عليه السلام (طلب منزلة في قلبه بكونه حفيظا عليا فكان محتاجا اليه) اذ رأى أنه يستعمله في أمره لا بحالة فأثر ما يعم فوائده فقال ما قال (وكان صادقا فيه) متصفا بالحفظ والعلم وقيل حفيظ على ما استودعت عليهم كاتب حاسب (والثاني أن يطلب اخفاء عيب من عيوبه ومعصية من معاصيه حتى لا يعلم ولا تزول منزلته به فهذا أيضا مباح لان حفظ السر على القبايح جائز ولا يجوز هتك السر واطهار القبيح) على نفسه كالايجوز على غيره (فهذا ليس فيه تلبس) على باطل (بل هو سد لطريق العلم بما لا فائدة في العلم به كالذي يخفي عن السلطان أنه يشرب الخمر ولا يلقى اليه أنه ورع فان قوله اني ورع تلبس) بلا شك (وعدم اقراره بالشرب لا يوجب اعتقاده الورع بل يمنع العلم بالشرب) فقط (ومن جملة المحظورات تحسين الصلاة بين يديه ليحسن فيه اعتقاده) ويراهن الكمال لكونه خاشعا (فان ذلك رياء وهو ملبس اذ يحيل اليه أنه من المخلصين الخاشعين لله) عز وجل (وهو مرء بما يفعله فكيف يكون مخلصا) أو خاشعا (فطلب الجاه به هذا الطريق حرام وكذا بكل معصية وذلك يحري مجرى اكتساب المال من غير فرق) بينهما (وكلا يجوز له أن يملك مال غيره بتلبس في عوض أو غيره فلا يجوز له أن يملك قلبه بتزوير) وتاميس (وخداع) وحيل (فان ملك القلوب أعظم من ملك الاموال) ويؤثر فيها الخداع أكثر منها في الاموال * (بيان السبب في حب المدح والثناء)

(وارتياح النفس به وميل الطباع اليه وبغضها للذم ونفرتها عنه اعلم) وفعل الله تعالى (ان حب المدح والتذاذ القلب به أربعة أسباب السبب الاول) منها (وهو الاقوى) وفي نسخة هو اقواها (شعور النفس بالكمال) أي تشعر بانها كاملة (فانا) قد (بيننا) آتفا (ان الكمال محبوب وكل محبوب فادرا كماله لذيق فهم ما شعرت النفس بكمالها ارتاحت واهتزت طربا وتلذذت والمدح يشعر نفس المدوح بكمالها فان الوصف الذي به مدح لا يخفى او اما ان يكون جليا ظاهرا أو يكون مشكوكا فيه فان كان جليا ظاهرا محسوسا كانت الالفة فيه أقل ولكنه لا يخلو عن لذة) كما (كشأنه عليه بأنه طويل القامة) أبيض اللون فان هذا نوع كمال ولكن النفس تغفل عنه فتخلو عن لذته فاذا استشعرته لم يحل حدوث الشعور عن حدوث لذة

في حب المدح والثناء وارتياح النفس به وميل الطبع اليه وبغضها للذم ونفرتها عنه) * اعلم ان حب المدح والتذاذ القلب به أربعة أسباب * (السبب الاول) * وهو الاقوى شعور النفس بالكمال فاما بيننا أن الكمال محبوب وكل محبوب فادرا كماله لذيق فهم ما شعرت النفس بكمالها ارتاحت واهتزت وتلذذت والمدح يشعر نفس المدوح بكمالها فان الوصف الذي به مدح لا يخلو اما أن يكون جليا ظاهرا أو يكون مشكوكا فيه فان كان جليا ظاهرا محسوسا كانت الالفة فيه أقل ولكنه لا يخلو عن لذة كشأنه عليه بأنه طويل القامة أبيض اللون فان هذا نوع كمال ولكن النفس تغفل عنه فتخلو عن لذته فاذا استشعرته لم يحل حدوث الشعور عن حدوث لذة

وان كان ذلك الوصف مما يتطرق اليه الشك فاللذة فيه أعظم كالثناء عليه بكل العلم وكمال الورع أو بالحسن المطلق فان الانسان ربما يكون شاكيا كافي كمال حسنه وفي كمال علمه وكمال ورعه ويكون مشتاقا الى زوال هذا الشك بان يصير مستيقنا بكونه عديم النظير في هذه الامور اذ تطمئن نفسه اليه فاذا ذكره غيره أو رث ذلك طمأينة وثقة باستشعار ذلك الكمال فتعظم لذته وانما تعظم اللذة به هذه العلة مهماصدور الثناء من بصير به هذه الصفات خبير بما لا يحازف في القول الا عن تحقيق وذلك كفرح التلميذ بثناء استاذه عليه بالسكاسة والذ كما وغزارة الفضل فانه في غاية اللذة وان صدر من يحازف في الكلام أولا يكون بصيرا بذلك الوصف ضعفت اللذة به هذه العلة يبعث الدم أيضا ويكرهه لانه يشعره بنقصان نفسه والنقصان ضد الكمال المحبوب فهو ممقوت والشعور به مؤلم ولذلك تعظم الالم اذا صدر (٢٥١) الذم من بصير موثوق به كما ذكرناه في

المدح * (السبب الثاني) *

أن المدح يدل على أن قلب

المدح مملوك للممدوح

وانه مريد له ومعتقد فيه

ومسخر تحت مشيئته ومالك

القلوب محبوس والشعور

بحصوله لذته وبهذه العلة

تعظم اللذة مهماصدور الثناء

من تتسع قدرته وينتفع

باقتنصا قلبه كالمملوك

والا كبر وبضعف مهمما

كان المادح ممن لا يؤبه له

ولا يقدر على شيء فان القدرة

عليه بملك قلبه قدرة على أمر

حتير فلا يدل المدح الاعلى

قدرة قاصرة وبهذه العلة

أيضا يكره الذم ويتألم به

القلب اذا كان من الاكابر

كانت نكايته أعظم لان

الفائت به أعظم * (السبب

الثالث) * أن ثناء المثنى

وممدح المادح سبب

لاصطياد قلب كل من يسمعه

لا سيما اذا كان ذلك ممن

يلتفت الى قوله ويعتد بثنائه

وهذا المختص بثناء يقع على

الملا فلا جرم كلما كان الجمع

وان كان ذلك الوصف مما يتطرق اليه الشك فاللذة فيه أعظم وأقوى كالثناء عليه بكل العلم وكمال الورع أو بالحسن المطلق فان الانسان ربما يكون شاكيا كافي كمال حسنه وفي كمال علمه وورعه ويكون مشتاقا الى زوال هذا الشك بان يكون مستيقنا بكونه عديم النظير في هذه الامور (اذ تطمئن نفسه اليه فاذا ذكره غيره أو رث ذلك طمأينة وثقة باستشعار ذلك الكمال) له (فتعظم لذته) وارتياحه (وانما تعظم اللذة لهذه العلة مهماصدور الثناء من بصير به هذه الصفات خبير بما عارف بانواعها بميز لجيدها من رديها) (لا يحرف في القول الا عن تحقيق وذلك كفرح التلميذ بثناء استاذه عليه بالسكاسة والذ كما وغزارة الفهم ووفور (الفضل فانه في غاية اللذة) والارتياح (وان صدر من يحرف) وفي نسخة يحازف (في الكلام أولا يكون بصير في ذلك الوصف ضعفت اللذة) وقل الارتياح (وبهذه العلة يبعث الدم أيضا ويكرهه لانه يشعر بنقصان نفسه والنقصان ضد الكمال المحبوب فهو ممقوت والشعور به مؤلم) للطبع (ولذلك تعظم الالم اذا صدر الذم من بصير موثوق به كما ذكرناه في المدح السبب الثاني ان المدح يدل على ان قلب المادح مملوك للممدوح وانه مريد له ومعتقد فيه ومسخر تحت مشيئته) مطيع له في سائر أحواله (ومالك القلوب محبوس والشعور بحصوله لذته وبهذه العلة تعظم اللذة مهماصدور الثناء من تتسع قدرته) ويطول باعه (وينتفع باقتنصا قلبه كالمملوك والا كبر) وأرباب الاموال (وبضعف مهمما كان المادح ممن لا يؤبه له) ولا يشار اليه (ولا يقدر على شيء فان القدرة عليه بملك قلبه قدرة على أمر حقير) ليس له قدر (فلا يدل المدح الاعلى قدرة قاصرة وبهذه العلة أيضا يكره الذم ويتألم به القلب واذا كان من الاكابر كانت نكايته أعظم لان الفائت به أعظم السبب الثالث ان ثناء المثنى ومدح المادح سبب لاصطياد قلب كل من يسمعه لا سيما اذا كان ذلك ممن يلتفت الى قوله ويعتد بثنائه) ويعتد عليه الخناصر (وهذا المختص بثناء يقع على الملا) أي الجماعة من أشرف القوم (فلا جرم كلما كان الجمع أكثر والمثنى أجدر بان يلتفت الى قوله كان الممدح ألد والذم أشد على النفس السبب الرابع ان المدح يدل على حشمة الممدوح واضطرار المادح الى اطلاق اللسان بالثناء عليه اما عن طوع أي من عند نفسه غير مقهور عليه (واما عن قهر فان الحشمة أيضا لذية لما فيها من القهر والقدرة وهذه اللذة تحصل وان كان المادح لا يعتقد في الباطن مامدح به ولكن كونه مضطرا الى ذكره نوع قهر واستيلاء عليه فلا جرم تكون لذته بقدر نفع المادح وقوته فتكون لذة ثناء القوي الممتنع عن التواضع بالثناء أشد فهذه الاسباب الاربعة قد تجتمع في مدح ممدوح واحد فيعظم بها الالتذاذ وقد تفرق فلا يوجد الابعضها (فتنقص اللذة بها اما العلة الاولى وهي استشعار الكمال فتدفع بان يعلم الممدوح) (المثنى عليه) (انه أي المادح) (غير صادق) في قوله (في مدحه كما اذا مدح بانه نسيب) أي ذو نسب عال (أو سخي) أي كرم يحسود بالاموال (أو عالم يعلم أو متورع عن المحظورات) الشرعية (وهو يعلم من

أكثر والمثنى أجدر بان يلتفت الى قوله كان الممدح ألد والذم أشد على النفس * (السبب الرابع) * أن المدح يدل على حشمة الممدوح

واضطرار المادح الى اطلاق اللسان بالثناء على الممدوح اما عن طوع واماعن قهر فان الحشمة أيضا لذية لما فيها من القهر والقدرة وهذه

اللذة تحصل وان كان المادح لا يعتقد في الباطن مامدح به ولكن كونه مضطرا الى ذكره نوع قهر واستيلاء عليه فلا جرم تكون لذته بقدر

تمتع المادح وقوته فتكون لذة ثناء القوي الممتنع عن التواضع بالثناء أشد فهذه الاسباب الاربعة قد تجتمع في مدح ممدوح واحد فيعظم بها

الالتذاذ وقد تفرق فتعقد اللذة بها اما العلة الاولى وهي استشعار الكمال فتدفع بان يعلم الممدوح أنه غير صادق في قوله كما اذا مدح بانه

نسيب أو سخي أو عالم يعلم أو متورع عن المحظورات وهو يعلم من

نفسه ضد ذلك فتزول الالفة التي سببها استشعار السكال وتبقى الذة الاستيلاء على قلبه وعلى لسانه وبقية الذات فان كان يعلم ان المادح ليس بعثرة ما يقوله ويعلم خلوه عن هذه الصفة بطلت الذة الثانية وهو استيلاءه على قلبه وتبقى الذة الاستيلاء على لسانه الى انطق بالشئ فان لم يكن ذلك عن خوف بل كان بطريق اللعب بطلت الذات كلها فلم يكن فيه أصلاً للذات لغوات الاسباب الثلاثة فهذا ما يكشف الغطاء عن علة التذاذ النفس بالمادح وتألمها بسبب الذم وانما ذكرنا ذلك ليعرف طريق العلاج لحب الجاه وحب المحمدة وخوف المذمة فان ما لا يعرف سببه لا يمكن معالجته اذ العلاج عبارة (٢٥٢) عن حل أسباب المرض والله الموفق بكرمه واطفاه وصلى الله على كل عبد مصطفى

(بيان علاج حب الجاه)

اعلم ان من غلب على قلبه حب الجاه صار مقصور الهم على مراعاة الخلق مشغوقا بالتودد اليهم والمرآة لاجلهم ولا يزال في أقواله وأفعاله ملتفتا الى ما به ظم منزلته عندهم وذلك بذر النفاق وأصل الفساد ويجر ذلك لاحالة الى التساهل في العبادات والمرآة اليها والى اقتحام المحظورات للتوصل الى اقتناص القلوب ولذلك شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم حب الشرف والمال وفسادهما للدين بذنبتين ضارين وقال عليه السلام انه ينبت النفاق كما ينبت الماء البقل اذ النفاق هو مخالفة الظاهر للباطن بالقول أو الفعل وكل من طلب المتزلة في قلوب الناس فيضطر الى النفاق معهم والى التظاهر بخصال جيدة هو حالها وذلك هو عين النفاق فحب الجاه اذا من المهادنات فيجب علاجه وازالته عن القلب فانه

نفسه ضد ذلك فتزول الالفة التي سببها استشعار السكال وتبقى الذة الاستيلاء على قلبه وعلى لسانه وبقية الذات فان كان يعلم ان المادح ليس بعثرة ما يقوله ويعلم خلوه عن هذه الصفة بطلت الذة الثانية وهو استيلاءه على قلبه وتبقى الذة الاستيلاء على لسانه الى انطق بالشئ فان لم يكن ذلك عن خوف بل كان بطريق اللعب بطلت الذات كلها فلم يكن فيه أصلاً للذات لغوات الاسباب الثلاثة فهذا ما يكشف الغطاء عن علة التذاذ النفس بالمادح وتألمها بسبب الذم وانما ذكرنا ذلك ليعرف طريق العلاج لحب الجاه وحب المحمدة وخوف المذمة فان ما لا يعرف سببه لا يمكن معالجته اذ العلاج عبارة عن حل أسباب المرض) وكشف ما خفي منها والله الموفق بكرمه

(بيان علاج حب الجاه)

اعلم ان من غلب على قلبه حب الجاه صار مقصور الهم على مراعاة الخلق في أحوالهم (مشغوقا بالتودد اليهم والمرآة لاجلهم) أى اظهار الرياء (ولا يزال في أقواله وأفعاله ملتفتا الى ما يعظم منزلته عندهم) و يرتفع مقامه وقدره لديهم (وذلك بذر النفاق) الذي يتولد منه (وأصل الفساد) الذي ينشأ عليه (ويجر ذلك لاحالة الى التساهل في العبادات والمرآة اليها والى اقتحام المحظورات) وارتكابها (للتوصل الى اقتناص القلوب) وتسخيرها (ولذلك شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم حب الشرف والمال وفسادهما للدين بذنبتين ضارين) كفى حديث اسامة بن زيد عند الطبراني في الصغير وفي الكبير من حديث ابن عباس وفي بعض الروايات وصفهما بعادين كفى حديث عاصم بن عدي عند الطبراني في الاوسط وفي أخرى وصفهما بجائعين كفى حديث كعب بن مالك عند أحمد والترمذي وقد تقدم قريبا (وقال) أيضا (انه ينبت النفاق في القلب) كما ينبت الماء البقل أى العشب كبر واه الديلمي من حديث أبي هريرة بلفظ حب الغنى ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء العشب وقد تقدم أيضا (اذ النفاق هو مخالفة الظاهر للباطن بالقول أو الفعل وكل من طلب المتزلة في قلوب الناس فيضطر الى النفاق معهم) لاحالة (والى التظاهر بخصال جيدة) أى يظهرها من نفسه بشكاف (هو حالها) وذلك هو عين النفاق فحب الجاه اذا من المهادنات فيجب علاجه وازالته من القلب فانه طبع جبل القلب عليه كما جبل على حب المال وعلاجه مركب من علم وعمل أما العلم فهو ان يعلم السبب الذي لاجله أحب الجاه وهو كمال القدرة على اشخاص الناس وعلى قلوبهم (بما كبرها) (وقد بينا) أيضا (ان ذلك) لا يصفو (ان صفا وسلم) من الكدر (فآخرة الموت فليس هو من الباقيات الصالحات) التي تستمر الى ما بعد الموت (بل لو) فرض انه (سجد لك كل من على بسطة الارض من المشرق الى المغرب) ودانوا لك (فالى خمسين سنة لا يبقى الساجد ولا المسجود له) غالبا (ويكون حالك كحال من مات قبل ان ذوى الجاه مع المتواضعين له فهذا لا ينبغي أن يترك به الدين الذي هو الحياة الابدية التي لا انقطاع لها) بعد الموت (ومن فهم السكال الحقيقي والسكال الوهمي كما سبق) ذكره قريبا (صغر الجاه في عينه الان ذلك انما يصغر في عين من ينظر الى الآخرة فكله يشاهدها ويستحققر العاجلة)

طبع جبل عليه القلب كما جبل على حب المال وعلاجه مركب من علم وعمل أما العلم فهو أن يعلم السبب الذي لاجله أحب الجاه وهو كمال القدرة على اشخاص الناس وعلى قلوبهم (وقد بينا ان ذلك ان صفا وسلم فآخرة الموت فليس هو من الباقيات الصالحات بل لو سجد لك كل من على بسطة الارض من المشرق الى المغرب فالى خمسين سنة لا يبقى الساجد ولا المسجود له ويكون حالك كحال من مات قبل ان ذوى الجاه مع المتواضعين له فهذا لا ينبغي أن يترك به الدين الذي هو الحياة الابدية التي لا انقطاع لها ومن فهم السكال الحقيقي والسكال الوهمي كما سبق صغر الجاه في عينه الان ذلك انما يصغر في عين من ينظر الى الآخرة فكله يشاهدها ويستحققر العاجلة

(२०२)

ويستهنون أمرها (ويكون الموت كالحاصل عنده) حالا (ويكون حاله كحال الحسن البصري) رجه الله تعالى (حيث كتب الى عمر بن عبد العزيز) أخى عبد الملك وهو يومئذ خليفة (أما بعد فكانك بأخو من كتب عليه الموت قدامات فانظر كيف مد نظره نحو المستقبل وقدره كأننا وكذلك عمر بن عبد العزيز حيث كتب في جوابه أما بعد فكانك بالدينام تكن وكانك بالآخرة لم تزل) وهذا الكتاب وجوابه أخرجهما أبو نعيم في الحلية وقد تقدم ذكرهما في كتاب ذم الدنيا (فهؤلاء كان التفاتهم الى العاقبة فكان عملهم لها بالتقوى اذ علموا ان العاقبة للمتقين فاستحقروا المال والجاه في الدنيا) واليه أشار القائل
ان لله عبادا فطنا * طلقوا الدنيا وخافوا الفتنا
نظروا فيها فلما علموا * أنها ليست لحي وطنا
جعلوها لجة واتخذوا * صالح الاعمال فيها سفنا
(وأبصاراً كثر الخلق ضعيفة مقصورة على العاجلة لا تمتد نورها الى مشاهدة العواقب) لقصورها (ولذلك قال تعالى بل تؤثرون الحياة الدنيا والاخرة خيراً وأبقي وقال تعالى كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الاخرة الى غيرها من الآيات (فن هذا حده فينبغي ان يعالج قلبه في حب الجاه بالعلم بالآفات العاجلة وهو أن يتفكر في الاخطار) أى الامور العظيمة (التي تستهدف لها أرباب الجاه في الدنيا) أى يصابون بها (فان كل ذى جاه محسود) بين الناس (ومقصود بالايذاء وخائف على الدوام على جاهه ومحتر من أن تتغير منزلته في القلوب والقلوب أشد تغييراً) وانقلاباً (من القدر في غلبتها) كما ورد ذلك في الخبر وتقدم في كتاب عجائب القلب (وهي مترددة بين الاقبال والاعراض) امان تقبل وامان تعرض (فكل ما ينبئ على قلوب الخلق بضاهي) أى يشابه (ما يبنى على أمواج البحر فانه لا ثبات له) فكذلك ما يبنى على قلوب الخلق لا ثبات له (والاشتغال بمراعاة القلوب وحفظ الجاه ودفع كيد الحساد ومنع أذى الاعداء كل ذلك مغموم عاجلة) وكدورات متواصلة لا ينفك عنها (وهي) مكدرة للذة الحياة (وفي بعض النسخ الجاه (فلان في الدنيا مرجوها بخوفها) اذ تخوفها أكثر من مرجوها (فضلا عما يفوت في الاخرة فهذا ينبغى ان تعالج البصيرة الضعيفة وأمان نفذت بصيرته) واستنارت (وقوى ايمانها لم ياتفت الى الدنيا) ليكمل علمه باحوالها (فهذا هو العلاج من حيث العلم وأمان حيث العمل فاسقاط الجاه من قلوب الخلق بمباشرة أفعال يلام عليها) ويطعن فيها (حتى يسقط عن أعين الخلق وتفرق هذه القبول وأناس بالحوادث ويرد الخلق) وما يأتى عنهم (ويقع بالقبول من الخلق وهذا هو منهج الملازمة) وهم طائفة من الفقراء وأساس طريقهم على تحقيق كمال الاخلاص (اذا فتحوا الفواحش في صورتها ليسقطوا أنفسهم عن أعين الخلق فبسلوا من آفة الجاه) لان من شأنهم انهم لا يظهر ما في باطنهم على ظاهريهم ويضعون الامور مواضعها لا يخالف ارادتهم وعلمهم ارادة الحق وعلمه ولا ينفون الاسباب التي في محل يقتضى نفياً وعكسه فان من دفع السبب من موضع اثبتته مواضعه فقد سفه وجهل قدره ومن اعتمد عليه في موضع نفاه اشرك والحد وهو لا هم الذين جاء في حقهم أو ما يأتى تحت قبائلي لا يعرفهم غيري (وهذا) المسلك (غير جائز ان يقتدى به فانه يوهن الدين) أى يضعفه (في قلوب المسلمين وأما الذى لا يقتدى به فلا يجوز له ان يقدم على محذور لاجل ذلك بل له أن يفعل من

العلاج من حيث العلم * وأما من حيث العمل فاسقاط الجاه عن قلوب الخلق بمباشرة أفعال يلام عليها حتى يسقط من أعين الخلق وتنفار قلادة القبول و يأنس بالتحول و برد الخلق و يقنع بالقبول من الخالق وهذا هو مذهب الملامية إذا فتحوا الفواحش في صورتها اليسقة و أنفسهم من أعين الناس فيسلموا من آفة الجاه وهذا غير جائز لمن يقتدي به فإنه يوهن الدين في قلوب المسلمين و أما الذي لا يقتدي به فلا يجوز له أن يقدم على محذور لأجل ذلك بل له أن يفعل من

المباحات ما يسقط قدره عند الناس كما روى أن بعض الملوك قصد بعض الزهاد فلما علم بقر به منه بشره ويعظم اللقمة فلما انظر اليه الملك سقط من عينه وانصرف فقال الزاهد الحمد لله الذي صرفك عني ومنهم من شرب شرابا حلالا في قدح لونه لون الخمر حتى يظن به أنه يشرب الخمر فيسقط من عين الناس وهذا في جوارحه نظر من حيث الفقه الا ان ارباب الاحوال ربما يعالجون أنفسهم بما لا يفتي به الفقيه مهمما راء واصلاح قلوبهم فيه ثم (٢٥٤) يتداركون ما فرط منهم فيه من صورة التقصير كما فعل بعضهم فانه عرف بالزهد وقبل

الناس عليه فدخل جاسما ولبس ثياب غيرة وخرج فوقف في الطريق حتى عرفوه فأخذوه وضربوه واستردوا منه الثياب وقالوا انه طرار وهجره واقتوى الطريق في قطع الجاه الاعترال عن الناس والهجرة الى موضع الخول فان المعتزل في بيته في البلد الذي هو به مشهور لا يخلو عن حب المنزلة التي ترسخ له في القلوب بسبب عزلة فانه ربما يظن انه ليس بحب لذلك الجاه وهو مغرور وانما سكنت نفسه لانها قد طفرت بمقصودها ولو تغير الناس عما اعتقدوه فيه فذمموه أو نسبوه الى أمر غير لا تقي به خربت نفسه وتألمت وربما توصلت الى الاعتذار عن ذلك واماطة ذلك الغبار عن قلوبهم وربما يحتاج في ازالة ذلك عن قلوبهم الى كذب وتلبس ولا يبالى به وبه يتبين بعد أنه بحب الجاه والمنزلة ومن أحب الجاه والمنزلة فهو كمن أحب المال بل هو شر منه فان فتنة الجاه أعظم ولا يمكنه أن لا يحب المنزلة في قلوب الناس مادام يطمع في

المباحات ما يسقط قدره عند الناس كما روى ان بعض الملوك قصد بعض الزهاد (ليزوره) فلما علم بقر به منه استدعى طعاما وبقلا وأخذيا كل بشره) أي بحرص (وبعظم اللقمة فلما نظر اليه الملك سقط من عينه) اذ كان بلغه صلاحه وانه صائم الدهر (وانصرف) عنه (فقال الزاهد الحمد لله الذي صرفك عني) وفي بعض النسخ زيادة وانت لي ذام أخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة وهب بن منبه وفيه فاقبل على طعامه يأكاه فقال الملك فابن الرجل قبل له هو هذا قال هذا الذي يأكل قالوا نعم قال ما عنده هذا من خير فافاد فقال الرجل الحمد لله الذي صرفك عني بما صرفك به وسأقي ذلك قريبا للمصنف (ومنهم من شرب شرابا حلالا في قدح لونه لون الخمر حتى يظن انه يشرب الخمر فيسقط) مقامه (عن الاعين وهذا في جوارحه نظر من حيث الفقه) فان الفقه لا يرى ذلك جائزا ويقتي بحرمة فعله لاجل التشبيه بالمحرمات (الا أن ارباب الاحوال ربما يعالجون أنفسهم بما لا يفتي به في الفقه) ولا يجوز الفقيه (مهمما راء وفيه اصلاح قلوبهم ثم يتداركون ما فرط منهم فيه من صورة التقصير كما فعل بعضهم فانه عرف بالزهد واقتل الناس عليه) فاراد أن يخلع نفسه عن ذلك (فدخل جاسما) لما خرج (لبس ثوب غيرة فخرج ووقف في الطريق حتى عرفوه فأخذوه وضربوه واستردوا منه الثياب وقالوا انه طرار) وهو الذي يقطع النفقات على غفلة من أهلها (وهجره) فاستراح من الناس وقد سبق ذكر هذه الحكايات في المقدمة وذكرنا هناك اعتراض ابن الجوزي وابن القيم في اعتراضهما على المصنف في تقرير مثل هذه الامثالها واذكرنا الجواب عنه (وأقوى الطريق في قطع الجاه الاعترال عن الناس) جملة (والهجرة الى موضع الخول) أي موضع يصح له فيه خول ذكره (فان المعتزل في بيته في البلدة التي هو بها مشهور) ومعروف ومذكور (لا يخلو من حب المنزلة التي ترسخ له في القلوب بسبب منزلته فر بما يظن انه ليس بحب لذلك الجاه وهو مغرور) قد غره الشيطان بذلك بل ربما تكون فتنة هذا أعظم من فتنة الذي هو بخال للناس (وانما سكنت نفسه لانها قد طفرت بمقصودها) ولذا كان بعض الشيوخ يقول لا أعرف لانه كباب الناس على وجهه الاسكوني اعترلتهم في بيتي والا فالذي عندي موجود عند غيري (ولو تغير الناس عما اعتقدوه فيه) من الصلاح والورع والزهد (وذمموه أو نسبوه الى أمر غير لا تقي به خربت نفسه) لاجل الحاجة (وتألمت وربما توصلت الى الاعتذار عن ذلك واماطة ذلك الغبار عن قلوبهم وربما يحتاج في ازالة ذلك عن قلوبهم الى كذب وتلبس) وهذا هو الفارق (وبه يتبين بعد انه بحب الجاه والمنزلة) وانه لم يخرج ذلك من قلبه (ومن أحب الجاه والمنزلة فهو كمن أحب المال بل هو شر منه فان فتنة الجاه أعظم) من فتنة المال (ولا يمكنه ان لا يحب المنزلة في قلوب الناس مادام يطمع في الناس) وهذا هو الجاه (فاذا أحرز قوته من كسبه بيده أو من جهة أخرى وقطع طمعه من الناس رأسا أصبح الناس كلهم عنده كالارذال) أي الاسقاط (فلا يبالى كانت له منزلة في قلوبهم أم لم تكن كما لا يبالى بما في قلوب الذين هم منه) متباعدون (في أقصى الشرق) أو الغرب (لانه لا يراهم ولا يطمع فيهم ولا يقطع الطمع عن الناس الا بالقناعة فن قنع) عزو (استغنى عن الناس واذا استغنى) عنهم (لم يشغل قلبه بالناس ولم يكن لقيام منزلته في القلوب عنده وزن) أي مقدار (ولا يقطع ذلك الجاه الا بالقناعة) بالسير من الرزق (وقطع الطمع) عما في أيديهم (ويستعين على جميع ذلك بالاخبار الواردة في ذم الجاه) في (مدح الخول والنل مثل قولهم

الناس فاذا أحرز قوته من كسبه أو من جهة أخرى وقطع طمعه عن الناس رأسا أصبح الناس كلهم عنده كالارذال فلا يبالى أكان له منزلة في قلوبهم أم لم يكن كما لا يبالى بما في قلوب الذين هم منه في أقصى المشرق لانه لا يراهم ولا يطمع فيهم ولا يقطع الطمع عن الناس الا بالقناعة فن قنع استغنى عن الناس واذا استغنى لم يشغل قلبه بالناس ولم يكن لقيام منزلته في القلوب عنده وزن ولا يتم ترك الجاه الا بالقناعة وقطع الطمع ويستعين على جميع ذلك بالاخبار الواردة في ذم الجاه ومدح الخول والنل مثل قولهم

المؤمن لا يخلو من ذلة أو قلة أو علة وينظر في أحوال السلف وإيثارهم للذل على العز ورغبته في ثواب الآخرة رضى الله عنهم أجمعين * (بيان وجه العلاج لحب المدح وكرهية الذم) * اعلم أن أكثر الناس إنما هلكوا بخوف مذمة الناس وحب مدحهم فصارت حركاتهم كلها موقوفة على ما يوافق رضا الناس رجاء له مدح وخوف من الذم وذلك من المهالكات فيجب معالجته وطريقه ملاحظة الأسباب التي لاجلها يحب المدح ويكره الذم * (أما السبب الأول) * فهو استشعار الكمال بسبب قول المادح فطريقه أن (٢٥٥) ترجع إلى عقاك وتقول لنفسك

هذه الصفة التي عرّك بها أنت متصف بها أم لا فإن كنت متصفاً بها فهي أما صفة تستحق بها المدح كالعلم والورع وأما صفة لا تستحق المدح كالثروة والجاه والاعراض الدنيوية فإن كانت من الاعراض الدنيوية فالفرح بها كالفرح بنبات الأرض الذي يصير على القرب هشياً تذروه الرياح وهذا من قلة العقل بل العاقل يقول كما قال المتنبي

أشد الغم عندى في سرور
تبعني عنه صاحبه انتقالا
فلا ينبغي أن يفرح الإنسان
بعروض الدنيا وإن فرح
فلا ينبغي أن يفرح بمدح
المادح بها بل بوجودها
والممدح ليس هو سبب
وجودها وإن كانت الصفة
مما يستحق الفرح بها كالعلم
والورع فينبغي أن لا يفرح
بها إلا الخاتمة غير معلومة
وهذا الخاتمة يقتضى الفرح
لأنه يقرب عند الله زلفى
وخطر الخاتمة باقى في الخوف
من سوء الخاتمة شغل عن
الفرح بكل ما فى الدنيا بل
الذنبادار أحران وغوم لادار
فرح وسرور ثم إن كنت
تفرح بها على رجاء حسن

المؤمن لا يخلو من ذلة أو قلة (أدلة) أى من المال (أدلة) وهو قول مشهور على السنة الناس ويستأنس له بما رواه ابن لال في مكارم الاخلاق من حديث أبان عن أنس مرفوعاً المؤمن بين خمس شذائد مؤمن يحسده وموافق يبغضه وكافر يقاتله ونفس تنازعه وشيطان يضله ومما يستعين عليه من الاخبار ما رواه الديلمي عن أبان عن أنس رفعه المؤمن بينه قصب وطعامه كسر وثيابه خلق ورأسه شعث وقلبه خاشع ولا يعدل بالسلامة شيئاً (وينظر) مع ذلك (في أحوال السلف) في الكتب المتضمنة لها كالخليفة لابي نعيم (وإيثارهم للذل على العز ورغبته في ثواب الآخرة) وتركهم حظوظ الدنيا العاجلة ثم ينظر انهم أباحوها ستغنى ولا يبقى معه إلى ما بعد الموت فما تأمل الناظر في ذلك الاوقع بالدون ورضى باليسير وقطع أثر حب الجاه من قلبه والله الموفق * (بيان وجه العلاج لحب المدح وكرهية الذم) *

(اعلم) وفقك الله تعالى (ان أكثر الخلق إنما هلكوا بخوف مذمة الناس) منهم (وحب مدحهم) من كل لسان (فصارت حركاتهم كلها موقوفة على ما يوافق رضا الناس رجاء المدح) منهم (وخوف من الذم) يلحق بهم (وذلك) في الحقيقة (من المهالكات فيجب معالجته وطريقه ملاحظة الأسباب التي لاجلها يحب المدح ويكره الذم) فاما السبب الأول فهو استشعار الكمال أى يستشعر كماله في نفسه (بسبب قول المادح) فيه (فطريقه) فيه ان ترجع إلى عقاك وتقول لنفسك هذه الصفة التي يمدحك بها هل أنت متصف بها أم لا فإن كنت متصفاً فهي أما صفة تستحق بها المدح كالعلم والورع (وأما صفة لا تستحق بها كالثروة والجاه والاعراض الدنيوية) فإن كانت من الاعراض الدنيوية فالفرح بها كالفرح بنبات الأرض الذي يصير على القرب هشياً أى متطعماً متكسراً (تذروه الرياح) أى تطيره (وهذا من قلة العقل بل العاقل يقول كما قال) أبو الحسن أحمد بن الحسين (المتنبي) رحمه الله تعالى

(أشد الغم عندى في سرور * تبعني عنه صاحبه انتقالا)

(فلا ينبغي أن يفرح الإنسان بعروض الدنيا) فإنه متاع زائل (وإن فرح فلا ينبغي أن يفرح بمدح المادح) بل بوجودها والمدح ليس هو سبب وجودها وإن كانت الصفة مما يستحق الفرح بها كالعلم والورع فينبغي أن لا يفرح بها إلا الخاتمة غير معلومة بل هي مجهولة في علم الله تعالى (وهذا الخاتمة يقتضى الفرح) لأنه يقرب عند الله زلفى وخطر الخاتمة باقى لم يرزل (ففي الخوف من الخاتمة شغل عن الفرح بكل ما فى الدنيا) يشغله عنه (بل الدنيا) كما تقدم (دار أحران وغوم) وإنك أدت إلى (لادار فرح وسرور) ثم إن كنت تفرح بها على رجاء حسن الخاتمة فينبغي أن يكون فرحك بفضل الله عليك بالعلم والتقوى لا بمدح المادح (لأنه) (فإن الأذى) إنما هي (في استشعار الكمال والكمال موجود من فضل الله تعالى) لأن مدح المادح والمدح تابع له فلا ينبغي أن يفرح بالمدح والمدح لا يزيدك فضلاً هذا كله إذا كنت متصفاً بما مدحت به (وإن كانت الصفة التي مدحت بها أنت خال عنها ففرحك بالمدح غاية الجهل) وغاية الجنون (ومثال ذلك من يهزأ به إنسان ويقول سبحان الله ما أكثر العطر الذي فى أحشائه) أى مطاوى بطنه (وما أطيب الروائح التي تفوح منه إذا قضى حاجته وهو يعلم ما تشتمل عليه معاوؤه) فى الباطن (من الاقدار والانتان ثم يفرح بها) ولا يدرك الذى يستهزئ به (وكذلك أنت إذا أثنوا عليك بالصلاح والورع ففرحت به والله مطلع على خباياك)

الخاتمة فينبغي أن يكون فرحك بفضل الله عليك بالعلم والتقوى لا بمدح المادح فإن الذم في استشعار الكمال والكمال موجود من فضل الله لا من المدح والمدح تابع له فلا ينبغي أن تفرح بالمدح والمدح لا يزيدك فضلاً وإن كانت الصفة التي مدحت بها أنت خال عنها ففرحك بالمدح غاية الجنون ومثال ذلك من يهزأ به إنسان ويقول سبحان الله ما أكثر العطر الذى فى أحشائه وما أطيب الروائح التى تفوح منه إذا قضى حاجته وهو يعلم ما تشتمل عليه معاوؤه من الاقدار والانتان ثم يفرح بذلك فكذلك إذا أثنوا عليك بالصلاح والورع ففرحت به والله مطلع على خباياك

باطنك وغوائل سر برتك وأقدار صفاتك كان ذلك من غاية الجهل فاذا المادح ان صدق فليكن فرحك بصفتك التي هي من فضل الله عليك وان كذب فينبغي أن يعمك ذلك ولا تفرح به * (وأما السبب الثاني) وهو دلالة المدح على تسخير قلب المادح وكونه سببا لتسخير قلب آخر فهذا يرجع الى حب الجاه والمثلة في القلوب وقد سبق وجهه مع الجاه وذلك بقطع الطمع عن الناس وطلب المثلة عند الله وبأن تعلم أن طلبك المثلة في قلوب الناس وفرحك به يسقط (٢٥٦) منزلتك عند الله فكيف تفرح به * (وأما السبب الثالث) وهو الحشمة التي اضطرت

المادح الى المدح فهو أيضا يرجع الى قدرة عارضة لا تبات لها ولا تستحق الفرح بل ينبغي أن يعمك مدح المادح وتكرهه وتغضب به كما نقل ذلك عن السلف لان آفة المدح على الممدوح عظيمة كذا كرناه في كتاب آفات اللسان قال بعض السلف من فرح بمدح فقد مكن الشيطان من أن يدخل في بطنه وقال بعضهم اذا قبل لك نعم الرجل أنت فكان أحب اليك من أن يقال لك بئس الرجل أنت فأنت والله بئس الرجل وروى في بعض الاخبار فان صح فهو قاصم للظهور أن رجلا أتني على رجل خير عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو كان صاحبك حاضرا فرضي بالذي قلت فأت على ذلك دخل النار وقال صلى الله عليه وسلم مرة للمادح ويحك قطعت ظهره ولو سمعك ما أفلح الى يوم القيامة وقال عليه السلام الاتمادحوا وادعوا رأيتهم الماحين فاحشوا في وجوههم التراب فلماذا كان

باطنك وغوائل سر برتك وأقدار صفاتك مما يحجب السلاج والتقوى (كان ذلك من غاية الجهل فاذا المادح ان صدق فليكن فرحك بصفتك التي هي من فضل الله عليك) ولا يكتف فرحك بالمدح (وان كذب) في مدحه (فينبغي أن يعمك ذلك ولا تفرح) وأما السبب الثاني وهو دلالة المدح على تسخير قلب المادح وكونه سببا لتسخير قلب آخر فهذا يرجع الى حب الجاه والمثلة في القلوب وقد سبق وجهه مع الجاه (وذلك بقطع الطمع) عنه (وطلب المثلة عند الله) وبأن تعلم ان طلبك المثلة في قلوب الناس وفرحك بها يسقط منزلتك عند الله فكيف تفرح به (وأما الثالث) وهو الحشمة التي اضطرت المادح الى المدح فهي أيضا ترجع الى قدرة عارضة لا تبات لها ولا تستحق الفرح بها بل ينبغي أن يعمك مدح المادح وتكرهه وتغضب به كما نقل ذلك عن السلف (الصالحين وذلك لان آفة المدح على الممدوح عظيمة كذا كرناه في كتاب آفات اللسان قال بعض السلف من فرح بمدح فقد مكن الشيطان من أن يدخل في بطنه) هذا اذا فرح بمدح ماله في نفسه وأما اذا فرح بما هو فيه فان اغتر بان ممدوح به هو من فعل نفسه ونسى انه من فضل الله عليه وجد الشيطان أيضا سبيلا لتغريه وتوسيله (وقال بعضهم اذا قبل لك نعم الرجل أنت وكان أحب اليك من أن يقال لك بئس الرجل أنت فأنت والله بئس الرجل) وهذا مثل قولهم اذا قال الرجل أنا خير من السكاب فالسكاب خير منه (وروى في بعض الاخبار فان صح) وروده (فهو قاصم للظهور) ان رجلا أتني على رجل خير عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو كان صاحبك حاضرا فرضي بالذي قلت فأت على ذلك دخل النار قال العراقي لم أجده أصلا (وقال صلى الله عليه وسلم مرة للمادح ويحك قطعت ظهره ولو سمعك ما أفلح الى يوم القيامة) رواه الطبراني في الكبير من حديث أبي بكره بالفاظ ويحك قطعت عنق أخيك والله لو سمعها ما أفلح أبدا اذا أتني أحدكم على أخيه فليقل ان فلانا ولا أركى على الله أحد او قدر واه الشيخان بنحوه وكذا أجد وأودود وابن ماجه وابن أبي الدنيا في الصمت وقد تقدم في آفات اللسان (فلماذا كانت الصحابة) رضوان الله عليهم (على وجل عظيم من المدح وفنته وما يدخل على القلب من السرور به حتى روى ان بعض الخلفاء الراشدين سأل رجلا عن شيء فقال يا أمير المؤمنين أنت خير مني وأعلم فغضب وقال اني لم آمرك أن تزكيني) وقدر روى ابن أبي الدنيا عن ابراهيم التيمي رفعه ذبح الرجل أن تزكيه في وجهه وروى عن عمر بن الخطاب قال المدح ذبح وعن خالد بن معدان قال من مدح اماما أو أحدا بما ليس فيه على رؤس الاشهاد بعثه الله يوم القيامة يتعثر بلسانه (وقيل لبعض الصحابة ان يزال الناس بخير ما أبغاك الله فغضب وقال اني لاحسبك عراقيا) أي لان أهل العراق منهم المجازفة في المدح (وقال بعضهم للمادح اللهم ان عبدك تقرب الي بمقتلك فاشهدك على مقتله) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت عن أحمد بن يحيى حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل قال أتني رجل على رجل من المصلين في وجهه فقال اللهم ان عبدك فساقه (و) هؤلاء (انما كرهوا المدح خيفة أن يفرحوا بمدح الخلق وهم ممقونون عند الخالق فكان اشتغال قلوبهم بحالهم عند الله يبعث اليهم مدح الخلق لان الممدوح هو المقرب عند الله والمذموم بالحقيقة هو المبعد عن الله) أي عن رحمة (الملك في النار مع الاشرار فهذا الممدوح ان كان عند الله من أهل

الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين على وجل عظيم من المدح وفنته وما يدخل على القلب من السرور العظيم به حتى ان بعض الخلفاء الراشدين سأل رجلا عن شيء فقال أنت يا أمير المؤمنين خير مني وأعلم فغضب وقال اني لم آمرك أن تزكيني وقيل لبعض الصحابة لا يزال الناس بخير ما أبغاك الله فغضب وقال اني لاحسبك عراقيا وقال بعضهم للمادح اللهم ان عبدك تقرب الي بمقتلك فاشهدك على مقتله وانما كرهوا المدح خيفة أن يفرحوا بمدح الخلق وهم ممقونون عند الخالق فكان اشتغال قلوبهم بحالهم عند الله يبعث اليهم مدح الخلق لان الممدوح هو المقرب عند الله والمذموم بالحقيقة هو المبعد عن الله الملقى في النار مع الاشرار فهذا الممدوح ان كان عند الله من أهل

النار فاعظم جهله اذا فرح بمدح غيره وان كان من أهل الجنة فلا ينبغي أن يفرح الا بفضل الله وثنائه عليه اذ ليس أمره بيد الخلق ومهما علم أن الأرزاق والآجال بيد الله تعالى قل الثغاة الى مدح الخلق وذمهم وسقط من قلبه حب المدح واشتغل بما يحرم ممن أمر دينه والله الموفق للصواب برحمته * (بيان علاج كراهية الذم) قد سبق ان العلة في كراهية الذم هو طرد العلة في حب المدح فعلاجه أيضا يفهم منه والقول الوجيز فيه أن من ذمك لا يتحول من ثلاثة أحوال إما أن يكون صادقاً فيما قال وقد صدق فيما قال وقصده النصح والشفقة وإما أن يكون صادقاً ولكن قصده الابداء والتعنت وإما أن يكون كاذباً فان كان صادقاً وقصده النصح فلا ينبغي أن تذمه وتغضب (٢٥٧) عليه وتحقد بسببه بل ينبغي أن تتقصد

منته فان من أهدي اليك عيوبك فقد أرشدك الى المهلك حتى تتقبه فينبغي أن تفرح به وتستغل بازالة الصفة الذمومة عن نفسك

ان قدرت عليها فاما اغتصمها بك بسببه وكراحتك له وذمك اياه فانه غاية الجهل وان كان قصده التعنت فانت قد انتفعت بقوله اذ أرشدك الى عيبك ان كنت جاهلاً به أو ذكرك عيبك ان كنت غافلاً عنه أو فحجه في عيبك لينتفع حرصك على ازالته ان كنت قد استحسنته وكل ذلك أسباب سعادتك وقد استغفرت منه فاشغل بطالب السعادة) والنجاة (فقد اتبعت لك أسباباً بسبب ماسمعتك من المذمة فهما قصدت الدخول على حضرة (ملك) أو أمير (وثوبك ملوث) أي ملطخ (بالعذرة) أي النجاسة) وأنت لا تدري فلو دخلت عليه كذلك لحقت أن يحزن) أي يقطع (وقبيلك لتلويثك مجلسه بالعذرة) السكاينة في ثوبك (فقال لك قائل أيها الملوث بالعذرة طهر نفسك) أي ثوبك (فينبغي أن تفرح به لان تنبهك بقوله غنيمة) ومن نبه فما قصر (وجميع مساوي الاخلاق) مما تقدم ذكرها في كتاب رياضة النفس (مهلكة في الآخرة والانسان انما يعرفها من قول أعدائه) وحساده (فينبغي أن يغتمه فاذا قصد العدو والتعنت) معك (فخناية منه على دين نفسه وهو نعمة منه عليك فلم تغضب عليه) أيها الانسان (بقول انتفعت به أنت وتضرر هو به) فهاتان الحالتان فيما اذا كان صادقاً (والحالة الثالثة أن يفترى عليك بما أنت بريء منه عند الله) وانما نسبك اليه كذا يورز (ورا) فينبغي أن لا تذكر ذلك ولا تستغل بذهمه بل تنفكر في ثلاثة أمور أحدها انك اذا خلوت عن ذلك العيب فلا تتخلو عن أمثاله وأشباهه وما ستره الله من عيوبك أكثر فاشكر الله تعالى اذ لم يطلعك على عيوبك ودفعه عنك بما أنت بريء منه والثاني ان ذلك كفارة لبقية مساوئك وذنوبك فكانه رمالاً في آفة اللسان (وكل من مدحك فقد قطع طهرك) كما تقدم في الحديث في الذي اثني على آخره فقال صلى

النار فاعظم جهله اذا فرح بمدح غيره وان كان من أهل الجنة فلا ينبغي أن يفرح الا بفضل الله وثنائه عليه اذ ليس أمره بيد الخلق بل المتفضل هو الله تعالى (ومهما علم ان الآجال والأرزاق بيد الله قل الثغاة الى مدح الخلق وذمهم) فانهم لا يعلبون حاصل ولا يقطعون واسلاً (وسقط من قلبه حب المدح واشتغل بما يحرم ممن أمر دينه) والله الموفق بكرمه

* (بيان علاج كراهية الذم) *

(قد سبق) قريباً (ان العلة في كراهية الذم هو ضد العلة في حب المدح فعلاجه أيضا يفهم منه والقول الوجيز) أي المختصر الخالي عن التطويل (فيه ان من ذمك) في شيء من امورك (لا يتحول من ثلاثة أحوال) إما أن يكون صادقاً فيما قال وقد صدق في قوله (النصح) لك (والشفقة) عليك (وإما أن يكون صادقاً) فيما قال (ولكنه قصد الابداء) لك (والتعنت) أي ايقاعك في العنت وهو المشقة (أو يكون كاذباً) فيما قال (فان كان صادقاً وقصده النصح) والشفقة (فلا ينبغي أن تذمه وتغضب عليه وتحقد بسببه بل ينبغي أن تتقصد منه غنة فان من أهدي اليك عيوبك فقد أرشدك الى) ما هو (المهلك لك حتى تتقبه) وتخطئ منه (فينبغي أن تفرح به وتستغل بازالة الصفة الذمومة) التي هي عابتك (عن نفسك ان قدرت عليها فاما اغتصمها بك بسببه وكراحتك له وذمك اياه فانه غاية الجهل) ونهاية الحق (وان كان قصده التعنت فانت قد انتفعت بقوله اذ أرشدك الى عيبك ان كنت جاهلاً به) (أو ذكرك عيبك ان كنت غافلاً عنه أو فحجه في عيبك لينتفع حرصك على ازالته ان كنت قد استحسنته وكل ذلك أسباب سعادتك) ونجاتك (وقد استغفرتك منه) بجاناً (فاشغل بطالب السعادة) والنجاة (فقد اتبعت لك أسباباً بسبب ماسمعتك من المذمة فهما قصدت الدخول على حضرة (ملك) أو أمير (وثوبك ملوث) أي ملطخ (بالعذرة) أي النجاسة) وأنت لا تدري فلو دخلت عليه كذلك لحقت أن يحزن) أي يقطع (وقبيلك لتلويثك مجلسه بالعذرة) السكاينة في ثوبك (فقال لك قائل أيها الملوث بالعذرة طهر نفسك) أي ثوبك (فينبغي أن تفرح به لان تنبهك بقوله غنيمة) ومن نبه فما قصر (وجميع مساوي الاخلاق) مما تقدم ذكرها في كتاب رياضة النفس (مهلكة في الآخرة والانسان انما يعرفها من قول أعدائه) وحساده (فينبغي أن يغتمه فاذا قصد العدو والتعنت) معك (فخناية منه على دين نفسه وهو نعمة منه عليك فلم تغضب عليه) أيها الانسان (بقول انتفعت به أنت وتضرر هو به) فهاتان الحالتان فيما اذا كان صادقاً (والحالة الثالثة أن يفترى عليك بما أنت بريء منه عند الله) وانما نسبك اليه كذا يورز (ورا) فينبغي أن لا تذكر ذلك ولا تستغل بذهمه بل تنفكر في ثلاثة أمور أحدها انك اذا خلوت عن ذلك العيب فلا تتخلو عن أمثاله وأشباهه وما ستره الله من عيوبك أكثر فاشكر الله تعالى اذ لم يطلعك على عيوبك ودفعه عنك بما أنت بريء منه والثاني ان ذلك كفارة لبقية مساوئك وذنوبك فكانه رمالاً في آفة اللسان (وكل من مدحك فقد قطع طهرك) كما تقدم في الحديث في الذي اثني على آخره فقال صلى

(٣٣ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) يعرفها من قول أعدائه فينبغي أن يغتمه وأما قصد العدو والتعنت فخناية منه على دين نفسه وهو نعمة منه عليك فلم تغضب عليه بقول انتفعت به أنت وتضرر هو به * الحالة الثالثة أن يفترى عليك بما أنت بريء منه عند الله تعالى فينبغي أن لا تذكر ذلك ولا تستغل بذهمه بل تنفكر في ثلاثة أمور أحدها انك اذا خلوت عن ذلك العيب فلا تتخلو عن أمثاله وأشباهه وما ستره الله من عيوبك أكثر فاشكر الله تعالى اذ لم يطلعك على عيوبك ودفعه عنك بما أنت بريء منه والثاني ان ذلك كفارة لبقية مساوئك وذنوبك فكانه رمالاً في آفة اللسان (وكل من مدحك فقد قطع طهرك) كما تقدم في الحديث في الذي اثني على آخره فقال صلى

فما بالك تفرح بقطع الظهر وتحزن لهذا الحسنات التي تقر بك الى الله تعالى وأنت تزعم أنك تحب القرب من الله وأما الثالث فهو أن المسكين قد جنى على دينه حتى سقط من عين الله وأهلك نفسه بافترائه وتعرض لعقابه الاليم فلا ينبغي أن تغضب عليه مع غضب الله عليه فتشمت به الشيطان وتقول اللهم أهلكه بل ينبغي أن تقول اللهم أصلحه اللهم تب عليه اللهم ارحمه كما قال صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لقومي اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون لما ان كسروا نيتهم وشجوا وجهه وقتلوا عمه جزؤهم أحد ودعا ابراهيم بن أدهم لمن شجر رأسه بالمغفرة فقيل له في ذلك فقال علمت اني ماجور بسببه وما نالني (٢٥٨) منه الاخير فلا أرضى أن يكون هو معاقبا بسببي ومما جرت عليك كراهية المذمة قطع

الله عليه وسلم ويحك قد قطعت عنقه (فما بالك تفرح بقطع الظهر) والعنق (وتحزن بهذا الحسنات التي تقر بك الى الله وأنت تزعم أنك تحب القرب من الله وأما الثالث فهو أن المسكين قد جنى على دينه حتى سقط من عين الله عز وجل وأهلك نفسه بافترائه) وكذبه (وتعرض لعقابه الاليم فلا ينبغي أن تغضب عليه مع غضب الله عليه فتشمت به الشيطان وتقول اللهم اهلكه) اللهم أمته (بل ينبغي أن تقول اللهم أصلحه اللهم تب عليه) اللهم وفقه اللهم اغفر له (اللهم ارحمه) وامثال ذلك (كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال اللهم اغفر لقومي اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون اذ ضربوه) وادموا وجهه كرواه البهقي في دلائل النبوة وقد تقدم قال العراقي والحديث في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قاله حكاية عن نبي من الانبياء حين ضربه قومه (ودعا ابراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (لمن) سأله عن العمران فأشار به الى المقبرة فغضب عليه وقال أسألك عن العمران وأنت تشير بي الى المقبرة فضر به (وشجر رأسه) فدعاه (بالمغفرة فقيل له في ذلك فقال اعلم اني ماجور بسببه فلا أرضى أن يكون هو معاقبا بسببي) والقصة أخرجه أبو نعيم في الحلية وقد تقدمت (ومما جرت عليك كراهية المذمة قطع الطمع) عن الناس (فان من استغنى عنه مهما ذلك لم يعظم أثر ذلك في قلبك) بل ولم يشعر به (وأصل الدين القناعة وبها ينقطع الطمع عن الجاه والمال ومادام الطمع قائما كان حب الجاه والمدح في قلب من طمعت فيه غالباً وكانت همتك الى تحصيل المتزلة في قلبه مصروفة ولا ينال ذلك الا بهدم الدين) وترك طريق المتقين (فلا ينبغي ان يطمع طالب المال والجاه ومحج المدح ومبغض الذم في سلامة دينه فان ذلك بعيد جدا) والله الموفق بكرمه

(بيان اختلاف أحوال الناس في المدح والذم)

(اعلم) وفقك الله تعالى (ان للناس أربعة أحوال بالاضافة الى الزام والمادح والحالة الاولى ان يفرح بالمدح ويشكر المادح ويغضب من الذم ويحقد على الزام ويكافئه أو يحب مكافأته وهذا حال أكثر الخلق) في سائر الأزمان لان الطباع قد جبلت على ذلك (وهو غاية درجات المعصية في هذا الباب الحالة الثانية ان يمتنع في الباطن) أي يلتوى باطنه بوجع (على الزام ولكن يمسك لسانه وجوارحه عن مكافأته ويفرح باطنه برتاح للمادح) في الباطن (ولكن يحفظ ظاهره عن اظهار السرور وهذا من النقصان) عن رتبة السكال (الا انه بالاضافة الى ما قبله كمال الحالة الثالثة وهي أول درجات السكال ان يستوى عنده ذامه ومادحه أي يكونان على حد سواء فلا تنغم المذمة ولا تسره المدحة وهذا قد يظنه بعض العباد بنفسه) ويقول أنا قد استوى عندي الزام والمادح (ويكون مغرورا ان لم يمتحن نفسه بعلاماته وعلاماته) كثيرة منها (ان لا يجدي) نفسه استغفالا للزام عند تطويله (الجلوس عنده أكثر مما يجده في المادح) منها (ان لا يجدي في نفسه زيادة هزة ونشاط في قضاء حوائج المادح فوق ما يجده في قضاء حاجة الزام) منها (ان لا يكون انقطاع الزام عن مجلسه أهون عليه من انقطاع المادح) منها (ان لا يكون موت المادح المأثرى) أي المبالغ (له أشد نكايه في قلبه من موت الزام) منها (أن

الطمع فان من استغنى عنه مهما ذلك لم يعظم أثر ذلك في قلبك وأصل الدين القناعة وبها ينقطع الطمع عن المال والجاه ومادام الطمع قائما كان حب الجاه والمدح في قلب من طمعت فيه غالباً وكانت همتك الى تحصيل المتزلة في قلبه مصروفة ولا ينال ذلك الا بهدم الدين فلا ينبغي ان يطمع طالب المال والجاه ومحج المدح ومبغض الذم في سلامة دينه فان ذلك بعيد جدا * (بيان اختلاف أحوال الناس في المدح والذم) * اعلم أن للناس أربعة أحوال بالاضافة الى الزام والمادح والحالة الاولى أن يفرح بالمدح ويشكر المادح ويغضب من الذم ويحقد على الزام ويكافئه أو يحب مكافأته وهذا حال أكثر الخلق وهو غاية درجات المعصية في هذا الباب الحالة الثانية أن يمتنع في الباطن على الزام ولكن يمسك لسانه وجوارحه عن مكافأته

لا

ويفرح باطنه برتاح للمادح ولكن يحفظ ظاهره عن اظهار السرور وهذا من النقصان الا انه بالاضافة الى ما قبله كمال الحالة الثالثة وهي أول درجات السكال أن يستوى عنده ذامه ومادحه فلا تنغم المذمة ولا تسره المدحة وهذا قد يظنه بعض العباد بنفسه ويكون مغرورا ان لم يمتحن نفسه بعلاماته وعلاماته أن لا يجدي نفسه استغفالا للزام عند تطويله الجلوس عنده أكثر مما يجده في المادح وان لا يجدي في نفسه زيادة هزة ونشاط في قضاء حوائج المادح فوق ما يجده في قضاء حاجة الزام وأن لا يكون انقطاع الزام عن مجلسه أهون عليه من انقطاع المادح وأن لا يكون موت المادح المأثرى له أشد نكايه في قلبه من موت الزام وان

لا يكون غمه بصية المادح وما يناله من أعدائه أكثر مما يكون بصية الذام وان لا تكون زلة المادح أخف على قلبه وفي عينه من زلة الذام
فهو أخف الذام على قلبه كخف المادح واستويان كل وجه فقد نال هذه الرتبة وما أبعد ذلك وما أشده على القلوب وأكثر العباد فرحهم
بمدح الناس لهم مستبطن في قلوبهم وهم لا يشعرون حيث لا يتخفون أنفسهم بهذه العلامات ورجعوا إلى المادح دون
الذام والشيطان يحسن له ذلك ويقول الذام قد عصى الله بمذمتك والمادح قد أطاع الله بمدحك فكيف تسوي بينهما وانما استثقالك للذام
من الدين المحض وهذا محض التلبس فان العابد لو تفكر علم أن في الناس من

(٢٥٩)

ارتكب الذام في مذمته ثم
انه لا يستثقلهم ولا ينفر
عنهم ويعلم ان المادح الذي
مدحه لا يتخلو عن مذمة غيره
ولا يحسد في نفسه نفرة عنه
بذمة غيره كما يجد المذمة نفسه
والمذمة من حيث انها بصية
لا تختلف بان يكون هو
المذموم أو غيره فاذا العابد
المغرور لنفسه بغضب
ولها واهتمت بعض ثمن
الشيطان بخيل اليه انه
من الدين حتى يعتل على
بهواه فيزيده ذلك بعدا
من الله ومن لم يطلع على
مكايد الشيطان وآفات
النفوس فأكثر عباداته
تعب ضائع يفوت عليه
الدين ويخسر في الآخرة
وفهم قال الله تعالى قل هل
ننبئكم بالآخسرين أعمالا
الذين ضل سعيهم في الحياة
الدنيا وهم يحسبون أنهم
يحسنون صنعا * الحالة
الرابعة وهي الصدق في
العبادة أن يكره المدح ويعت
المادح اذ يعلم أنه فتنة عليه

لا يكون غمه بصية المادح وما يناله من أعدائه أكثر مما يكون بصية الذام و) منها (ان لا يكون زلة
المادح أخف على قلبه وفي عينه من زلة الذام) فهذه العلامات التي يتخف بها نفسه وهي الاصول وما
عدا ذلك رجع اليها (فهو ما خف الذام على قلبه كخف المادح واستويان كل وجه فقد نال هذه
الرتبة وما أبعد ذلك وما أشده على القلوب وأكثر العباد فرحهم بمدح الناس) لهم والثناء عليهم
(مستبطن في قلوبهم وهم لا يشعرون حيث لا يتخفون أنفسهم بهذه العلامات) وهو غرور عظيم
(ورجعوا إلى المادح دون الذام والشيطان يحسن له ذلك ويقول له الذام قد عصى
الله بمذمتك والمادح قد أطاع الله بمدحك فكيف تسوي بينهما وانما استثقالك للذام من الدين المحض
فهذا) الذي يغره الشيطان (محض التلبس) منه عليه (فان العابد لو تفكر علم ان في الناس من
ارتكب من كبائر المعاصي أكثر مما ارتكبه الذام في مذمته) له (ثم انه لا يستثقلهم ولا ينفر عنهم ويعلم
ان المادح الذي مدحه لا يتخلو من مذمة غيره) عند غيره أو عنده (ولا يحسد في نفسه نفرة عنه) ولا
استنكارا (المذمة غيره كما يجد المذمة نفسه والمذمة من حيث انها بصية لا تختلف بان يكون هو المذموم
أو غيره فاذا العابد المغرور لنفسه يغضب ولهواه يتمنع) ويتوجع (ثم ان الشيطان يخيل اليه انه من
الدين حتى يعتل على الله بهواه فيزيده ذلك بعدا من الله ومن لم يطلع على مكايد الشيطان وآفات النفوس
فأكثر عباداته تعب ضائع) لا يفيد شيئا (يفوت عليه الدنيا) لتركها باها (ويخسر في الآخرة) لا غتراره
بتلبس الشيطان (وفهم قال الله تعالى قل هل ننبئكم بالآخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في
الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) فهو لاء قد خسرت أعمالهم وكثر نعيمهم وضل سعيهم
فلم يتمتعوا نفوسهم بالدنيا زهدهم عنها ولا أخلصوا في أعمالهم ليمتعوا بها في الآخرة فهم ممن خسروا
الدنيا والآخرة معا (الحالة الرابعة وهي الصدق في العبادة ان يكره المدح ويعت المادح اذ يعلم انه
فتنة عليه قاصدة للظهر) دابة للعنق (مضرة في الدين ويجب الذام اذ يعلم انه مهد اليه عيوبه ومرشد
له الى مهمه ومهد اليه حسناته وقد قال صلى الله عليه وسلم رأس التواضع أن يكره أن يذكر بالبر
والتقوى) قال العراقي لم أجده أصلا (وقد روي في بعض الاخبار ما هو قاصم لظهور أمثالنا ان صح)
وروده (أدري انه صلى الله عليه وسلم قال ويل للصائم ويل للقائم ويل للصاحب الصوف الامن فقبل
يارسول الله الامن فقال الامن تنزهت نفسه عن الدنيا وأبغض المذمة واستحب المذمة) قال العراقي
لم أجده هكذا وذكر صاحب القردوس من حديث أنس وويل لمن لبس الصوف فخالف فعله قوله ولم
يخرج به والده في مسنده (وهذا شديد جدا وغاية أمثالنا الطمع في الحالة الثانية وهو أن يضم الفرح
والسكرانة على الذام والمادح ولا يظهر ذلك بالقول والعمل وأما الحالة الثالثة وهي التسوية بين
المادح والذام فلسنا نطمع فيها ثم ان طالبنا أنفسنا بعلامة الحالة الثانية فمات لنا والاولاد) وفي

قاصدة للظهر مضرة في الدين ويجب الذام اذ يعلم انه مهد اليه عيوبه ومرشد له الى مهمه ومهد اليه حسناته فقد قال صلى الله عليه وسلم رأس
التواضع أن تذكره أن تذكر بالبر والتقوى وقد روي في بعض الاخبار ما هو قاصم لظهور أمثالنا ان صح وأدري أنه صلى الله عليه وسلم
قال ويل للصائم ويل للقائم ويل للصاحب الصوف الامن فقبل يارسول الله الامن فقال الامن تنزهت نفسه عن الدنيا وأبغض المذمة
واستحب المذمة وهذا شديد جدا وغاية أمثالنا الطمع في الحالة الثانية وهو أن يضم الفرح والسكرانة على الذام والمادح ولا يظهر ذلك
بالقول والعمل فأما الحالة الثالثة وهي التسوية بين المادح والذام فلسنا نطمع فيها ثم ان طالبنا أنفسنا بعلامة الحالة الثانية فمات لنا والاولاد
بها لانها لا بد

وأن تسارع الى اكرام المادح وقضاء حاجاته وتثاقل على اكرام الذايم والثناء عليه وقضاء حوائجه ولا تغد رهلى أن نسوي بينهما في الفعل الظاهر كما لا تغد عليه في سريرة القلب ومن قدر على التسوية بين المادح والذايم في ظاهر الفعل فهو جد يران يتخذ قدوة في هذا الزمان ان وجد فانه الكبريت الاحمر يتخذ الناس به ولا يرى فكيف بما بعده من المرتبتين وكل واحدة من هذه المرتب أضافها درجات أما الدرجات في المدح فهو أن من الناس من يتنى المدح والثناء وانتشار الصيت فيتوصلح الى نيل ذلك بكل ما يمكن حتى رانى بالعبادات ولا يبالي بمقارفة المحظورات لاستمالة قلوب الناس (٢٦٠) واستنطاق أسنتهم بالمدح وهذا من الهالكين ومنهم من يريد ذلك ويطلبه بالمباحات ولا

يطلبه بالعبادات ولا يبالي بالمحظورات وهذا على شفا حرف هار فان حدود الكلام الذي يستعمل به القلوب وحدود الاعمال لا يمكنه ان يضبطها فيوشك ان يقع فيما لا يحل لنيل الجدد فهو قريب من الهالكين جدا ومنهم من لا يريد المدح ولا يسعى لطلبها ولكن اذا مدح سبى السرور الى قلبه فان لم يقابل ذلك بالمجاهدة ولم يتكاف الكراهية فهو قريب من ان يستجبره فرط السرور الى الرتبة التي قبلها وان جاهد نفسه في ذلك وكاف قلبه الكراهية وبغض السرور اليه بالتفكير في آفات المدح فهو في خطر المجاهدة فتارة تكون البدله وتارة تكون عليه ومنهم من اذا سمع المدح لم يسره ولم يغم به ولكن لا يؤثر فيه وهذا على خير وان كان قد بقي عليه بقية من الاخلاص بسبب عدم اغتمامه (ومنهم من يكره المدح اذا سمعه ولكنه لا ينتهي به الى أن يغضب على المادح وينكر عليه وأقصى درجاته أن يكره المدح) (ويغضب) على المادح (ويظهر) من نفسه (الغضب) عليه (وهو صادق فيه لالمن يظهر الغضب وقلبه محبه له فان ذلك عين التفات لانه يريد أن يظهر من نفسه الاخلاص والصدق وهو مفلس منه) بجانب له (وكذلك بالصدق) بان يظهر السرور عند سماع مزمته وقلبه مبغض له (ومن هذا تتفاوت الاحوال في حق الذايم وأول درجاته اظهار الغضب وأخرها اظهار الفرح ولا يكون الفرح واظهاره الا ممن في قلبه حنق) محرقة أى غير (وحقد على نفسه لفردها عليه) أى عصيانها (وكثرة عيوبها ومواعيدها الكاذبة وتلبيساتها الخبيثة) وتخدعاتها (فبعضها بغض العدو) وبغتها مقت البغض (والانسان يفرح بمن يذم عدوه وهذا شخص عدوه نفسه فيفرح اذا سمع ذمها ويشكر الذايم على ذلك) وفي نسخة عليها (وبعقد فطنته وذكاه لما وقف على عيوبها فيكون ذلك كالنشق له من نفسه ويكون غنيمة له عنده اذا صار بالذمة أوضع) أى أحقر (في أعين الناس) ساقط لا يوث به له (حتى لا يتنلى بفتنة الجاه واذا

بعض النسخ فان لا تنفى بها فانا ولا بد) أن تسارع الى اكرام المادح وقضاء حاجاته وتثاقل عن اكرام الذايم والثناء عليه وقضاء حوائجه ولا تغد أن نسوي بينهما في الفعل الظاهر كما لا تغد عليه في سريرة القلب ومن قدر على التسوية بين المادح والذايم في ظاهر الفعل فهو جد يران يتخذ قدوة (أى شفا) يتقدم به (في هذا الزمان ان وجد فانه) عز يزجدا مثل (الكبريت الاحمر يتخذ به ولا يرى) فهو رابع الغول والعنقاء والخل الوفى (فكيف بما بعده من المرتبتين وكل واحدة من هذه الرتب فيها درجات متفاوتة) أما الدرجات في المدح فهو ان من الناس من يتنى المدح والثناء وانتشار الصيت فيتوصلح الى نيلها بكل ممكن (وفي نسخة بكل ما يمكن) حتى رانى بالعبادات ولا يبالي بمقارفة المحظورات (أى ارتكابها) (لاستمالة قلوب الناس) اليه (واستنطاق أسنتهم بالمدح) له (وهذا من الهالكين) في هوة الضلال (ومنهم من يريد ذلك ويطلبه بالمباحات ولا يطلبه بالعبادات ولا يبالي بمقارفة المحظورات وهذا على شفا) أى طرف (حرف هار) أى هائر بمعنى ساقط (فان حدود الكلام الذي يستعمل به القلوب وحدود الاعمال لا يمكنه أن يضبطها فيوشك ان يقع فيما لا يحل لنيل الجدد فهو قريب من الهالكين جدا) فن حام حول الحى أوشك أن يقع فيه (ومنهم من لا يريد المدح ولا يسعى لطلبها ولكن اذا مدح سبى السرور الى قلبه) من غير علاج منه (فان لم يقابل ذلك بالمجاهدة) والرياضة (ولم يتكاف الكراهية فهو قريب من أن يستجبره فرط السرور الى الرتبة التي قبلها وان جاهد نفسه في ذلك وكاف قلبه الكراهية وبغض السرور اليه بالتفكير في آفات المدح فهو في خطر المجاهدة فتارة تكون البدله وتارة تكون عليه (ومنهم من اذا سمع المدح لم يسره ولم يغم به ولكن لا يؤثر فيه وهذا على خير وان كان قد بقي عليه بقية من الاخلاص بسبب عدم اغتمامه) (ومنهم من يكره المدح اذا سمعه ولكنه لا ينتهي به الى أن يغضب على المادح وينكر عليه وأقصى درجاته أن يكره المدح) (ويغضب) على المادح (ويظهر) من نفسه (الغضب) عليه (وهو صادق فيه لالمن يظهر الغضب وقلبه محبه له فان ذلك عين التفات لانه يريد أن يظهر من نفسه الاخلاص والصدق وهو مفلس منه) بجانب له (وكذلك بالصدق) بان يظهر السرور عند سماع مزمته وقلبه مبغض له (ومن هذا تتفاوت الاحوال في حق الذايم وأول درجاته اظهار الغضب وأخرها اظهار الفرح ولا يكون الفرح واظهاره الا ممن في قلبه حنق) محرقة أى غير (وحقد على نفسه لفردها عليه) أى عصيانها (وكثرة عيوبها ومواعيدها الكاذبة وتلبيساتها الخبيثة) وتخدعاتها (فبعضها بغض العدو) وبغتها مقت البغض (والانسان يفرح بمن يذم عدوه وهذا شخص عدوه نفسه فيفرح اذا سمع ذمها ويشكر الذايم على ذلك) وفي نسخة عليها (وبعقد فطنته وذكاه لما وقف على عيوبها فيكون ذلك كالنشق له من نفسه ويكون غنيمة له عنده اذا صار بالذمة أوضع) أى أحقر (في أعين الناس) ساقط لا يوث به له (حتى لا يتنلى بفتنة الجاه واذا

سبقت

لا ينتهي به الى أن يغضب على المادح وينكر عليه وأقصى درجاته ان يكره ويغضب ويظهر الغضب وهو صادق

فيه لان يظهر الغضب وقلبه محبه له فان ذلك عين التفات لانه يريد ان يظهر من نفسه الاخلاص والصدق وهو مفلس عنه وكذلك بالصدق من هذا تتفاوت الاحوال في حق الذايم وأول درجاته اظهار الغضب وأخرها اظهار الفرح ولا يكون الفرح واظهاره الا ممن في قلبه حنق وحقد على نفسه لفردها عليه (وكثرة عيوبها ومواعيدها الكاذبة وتلبيساتها الخبيثة فيبغضها بغض العدو والانسان يفرح بمن يذم عدوه وهذا شخص عدوه نفسه فيفرح اذا سمع ذمها ويشكر الذايم على ذلك) وبعقد فطنته وذكاه لما وقف على عيوبها فيكون ذلك كالنشق له من نفسه ويكون غنيمة عنده اذا صار بالذمة أوضع في أعين الناس حتى لا يتنلى بفتنة الناس واذا

سبقت اليه حسنات لم ينصب فيها عساه يكون خير العيو به التي هو عاجز عن اماطتها ولو جاهد المر يد نفسه طول عمره في هذه الخصلة الواحدة وهو أن يستوى عنده دأمة ومادحة لكان له شغل شاغل فيه لا يتفرغ معه لغيره وبينه (٢٦١) وبين السعادة عقبات كثيرة هذه احداها

ولا يقام شياً منها الا بالمجاهدة الشديدة في

العمر الطويل

*(الشر الثاني من الكتاب

في طلب الجاه والمنزلة

بالعبادات)*

وهو الرياء وفيه بيان ذم

الرياء وبيان حقيقة الرياء

وما يرائى به وبيان درجات

الرياء وبيان الرياء الخفي

وبيان ما يحبط العمل من

الرياء وما لا يحبط وبيان

دواء الرياء وعلاجه وبيان

الرخصة في اظهار الطاعات

وبيان الرخصة في كتمان

الذنوب وبيان ترك الطاعات

خوفا من الرياء والآفات

وبيان ما يصح من نشاط

العبد للعبادات بسبب رؤية

الخلق وبيان ما يجب على

المريد أن يلزمه قبل

الطاعة وبعد ما هو في عشرة

فصول وبالله التوفيق

(بيان ذم الرياء) اعلم

ان الرياء حرام والمراني عند

الله محقوت وقد شهدت لذلك

الآيات والاحبار والآثار

*(اما الآيات) فقوله تعالى

فويل للمصلين الذين هم

عن صلاتهم ساهون الذين

هم يراؤن وقوله عز وجل

والذين يكررون السيئات

لهم عذاب شديد ومكر

أولئك هو يور قال مجاهد

سبقت اليه حسنات لم ينصب فيها عساه يكون خير العيو به التي هو عاجز عن اماطتها ولو جاهد المر يد نفسه طول عمره في هذه الخصلة الواحدة وهو أن يستوى عنده دأمة ومادحة لكان له شغل شاغل فيه لا يتفرغ معه لغيره وبينه (٢٦١) وبين السعادة عقبات كثيرة هذه احداها

سبقت اليه حسنات لم ينصب (أي لم يتعب) فيها عساه يكون خير العيو به التي هو عاجز عن اماطتها (أي ازالها) ولو جاهد المر يد نفسه طول عمره في هذه الخصلة الواحدة وهو أن يستوى عنده دأمة ومادحة لكان له شغل شاغل فيه لا يتفرغ معه لغيره) من مهمات السالك (وبينه وبين السعادة) أي الوصول اليها (عقبات كثيرة) صعبة المرتقى ودون من ختوف (وهذه احدي تلك العقبات ولا يقطع شئ منها الا بالمجاهدة الشديدة في العمر الطويل) ولكن من لاحظته العناية الالهية تبسرت له أسباب قطعها في الحال وسهل عليه الوصول الى السعادة ولكل عمل رجال والله الموفق بئنه

*(الشر الثاني من الكتاب)

(في طلب الجاه والمنزلة) في قلوب الناس (بالعبادات وهو الرياء وفيه بيان ذم الرياء وبيان حقيقة الرياء

وما يرائى به وبيان درجات الرياء الخفي وبيان ما يحبط العمل من الرياء وما لا يحبط وبيان

دواء الرياء وعلاجه وبيان الرخصة في اظهار الطاعات وبيان الرخصة في كتمان

الذنوب وبيان ترك الطاعات خوفا من الرياء والآفات وبيان ما يصح من نشاط

العبد للعبادات بسبب رؤية الخلق وبيان ما يجب على المريد أن يلزمه قبل

الطاعة وبعد ما هو في عشرة فصول وبالله التوفيق

(بيان ذم الرياء) اعلم (أن الرياء حرام والمراني) وهو المنتصف به (عند الله محقوت) أي مبغوض أشد

البغض (وقد شهدت بذلك الآيات والاحبار والآثار) اما الآيات فقوله تعالى فويل للمصلين الذين هم عن

صلاتهم ساهون (أي غافلون غير مباليين بها) (الذين هم يراؤن) أي يرون الناس أعمالهم ليراهم الزناء

عليها والغاء جزائية أو سببية (وقوله عز وجل والذين يكررون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو

يور قال مجاهد هم أهل الرياء وقال تعالى انما اطعمكم لوجه الله) على ارادة القول بلسان الحال أو المقال

(لا تزيد منكم جزاء ولا شكورا) أي شكرا (فدح المخلصين) من عباده (بنى كل ارادة سوى وجه الله

تعالى والرياء هو ضده وقال تعالى فمن كان يرجو لقاءه فليعمل عملا

صالحا) برضيه الله (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) بان يرائيه أو يطلب منه أجرا (أنزلت فمن يطلب الاجر

والجد بعبادته وأعماله) قال العراقي رواه الحاكم من حديث طاوس قال رجل اني أقف الموقف أنتني وجه

الله وأحب ان يرى موطني فلم ير عليه حتى نزلت هذه الآية هكذا في نسخة من المستدرک ولعله سقط منه ابن

عباس أو أبو هريرة انتهى ووجد بخط الحافظ ابن حجر بآثاره وابن عباس وبخط السجل الدمي السانط

من نسخة المصنف أبو هريرة وهو ثابت في غيرهما من النسخ انتهى ما وجدته قلت رواه عبد الرزاق وابن

أبي الدنيا في الاخلاص وابن أبي حاتم والحاكم عن طاوس هكذا ولم يذكر فيه ابن عباس ولا بأهريرة

ورواه الحاكم أيضا وصححه والبيهقي عن طاوس عن ابن عباس كما ذكره الحافظ ابن حجر وأخرج ابن أبي

حاتم عن مجاهد قال كان من المسلمين من يقاتل وهو يحب ان يرى مكانه فانزلت فن كان يرجو لقاءه فليعمل

عملا صالحا الآية وأخرج ابن المنذر من طريق ابن جريج عن مجاهد قال قال رجل يا رسول الله أعنت وأحب

ان يرى وأنت تدق وأحب ان يرى فنزلت فن كان يرجو الآلية وأخرج ابنه منه وأبو نعيم في العمدة وابن

عسا كرم من طريق السدي عن المغيرة عن السكبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال كان جنب بن زهير اذا صلى

أوصام أو تصدق فذكر بخبر ارناح له فزاد في ذلك ما قاله الناس فنزل في ذلك فن كان يرجو لقاءه الآية

ثم قال العراقي للزرا من حديث معاذ بن سعد ضعيف من صامو ياء فقد اشرك الحديث وفيه انه صلى الله عليه وسلم

تلا هذه الآية انتهى قلت ورواه من حديث عبد الرحمن بن غنم الاشعري وهو مختلف في صحته انه قال ما هذا

هم أهل الرياء وقال تعالى انما اطعمكم لوجه الله لا تريد منكم جزاء ولا شكورا فدح المخلصين بنى كل ارادة سوى وجه الله والرياء ضده وقال تعالى فمن كان يرجو لقاءه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا انزل ذلك فمن يطلب الاجر والجد بعبادته وأعماله

أنا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صام رياء فقد أشرك ومن صلى رياء فقد أشرك ومن تصدق رياء فقد أشرك قال بلي ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية فكان رجوا لقاء ربه فشق ذلك على القوم واشتد عليهم فقال الآخر جهادكم قالوا بلي يا رسول الله فقال هي مثل الآية التي في الروم وما آتيت من رياء بالرب في أموال الناس فلا يربوا عند الله في عمل رياء لم يكتب له ولا عليه (وأما الأخبار فقد قال صلى الله عليه وسلم حين سأله رجل فقال يا رسول الله فيم النجاة فقال ان لا يعمل العبد بطاعة الله يريد بها الناس) أغفله العراقي وقرأت في كتاب الفقيه أبي الليث السمرقندي قال أخبرنا بإسناده عن جبهة الجعفي قال كنا في غزاة مع عبد الملك بن مروان فصبنا رجا فسهل لنا ينم في الليل الأقل فكنا أيا ما لانعرفه ثم عرفناه بعد ذلك فاذا هو رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان فيما حدثنا ان قالوا من المسلمين قال يا رسول الله فيم النجاة غدا قال ان لا تخادع الله قال كيف نخادع الله قال ان تعمل بما أمرك الله وتريد به غير وجه الله الحديث وسيأتي تمامه فيما بعد (وروي عن أبي هريرة) رضي الله عنه (في حديث الثلاثة المقتول في سبيل الله والمتصدق بماله والقارئ لكتاب الله أو ردناه في كتاب الاخلاص) وفيه (فان الله عز وجل يقول لكل واحد منهم كذبت بل أردت ان يقال فلان جواد كذبت بل أردت ان يقال فلان شجاع كذبت بل أردت ان يقال فلان قارئ فآخبر النبي صلى الله عليه وسلم انهم لم يثابوا) بما عملوا (وان رياءهم هو الذي أحبط أعمالهم) رواه مسلم وسيأتي في كتاب الاخلاص (وقال ابن عمر) رضي الله عنه (قال صلى الله عليه وسلم من راعى راعى الله به ومن سمع سمع الله به) قال العراقي متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله وأما حديث ابن عمر فرواه الطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب من رواية شيخ يكتفي بأبوابه يدعونه بلفظ من سمع الناس بعمله سمع الله به مسامع خلقه وحقره وصغره وفي الزهد لابن المبارك وسند أحمد وابن منيع أنه من حديث عبد الله بن عمر وانتهى قلت حديث جندب أخرجه كذلك ابن أبي شيبة وأحمد وابن ماجه وأبو عوانة وابن حبان والبخاري بلفظ من سمع سمع الله به ومن راعى راعى الله به ومن شق شق الله عليه يوم القيامة ورواه بدون الجملة الأخيرة أحمد ومسلم من حديث ابن عباس ومسلم وابن ماجه والبيهقي في الاسماء والصفات من حديث جندب وأحمد والطبراني وأبو الشيخ من حديث أبي بكر وأما حديث ابن عمر فآخبره كذلك ابن أبي شيبة وهناد في الزهد وأبو نعيم في الحلية وروى أحمد وابن أبي شيبة والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه وأبو يعلى من حديث أبي سعيد بالخفا من رآى رآى الله به ومن سمع سمع الله به (وفي حديث آخر طويل ان الله عز وجل يقول للملائكة ان هذا لم يردني بعمله فاجعلوه في سجين) وهي دركة من دركات جهنم قال مجاهد في تحت الارض السفلى فيها ارواح الكفار وأعمالهم أعمال السوء قال العراقي ورواه ابن المبارك في الزهد ومن طريقه ابن أبي الدنيا في الاخلاص وأبو الشيخ في كتاب العظيمة من رواية ضمرة بن حبيب مرسل ورواه ابن الجوزي في الموضوعات انتهى قلت ورواه ابن المبارك عن أبي بكر بن أبي مريم عن ضمرة بن حبيب قال قال صلى الله عليه وسلم ان الملائكة يرفعون عمل عبد من عباد الله فيستكثرونه ويركونه حتى ينتهوا به الى حيث يشاء الله من ساطعانه فيوحى الله اليهم انكم حفظه على عمل عبدي وأنا رقيب على ما في نفسه ان عبدي هذا لم يخلص لي عمله فاكتبوه في سجين وبعثوه بعمل عبدي فيستقلونه ويحتقرونه حتى ينتهوا به الى حيث يشاء الله من ساطعانه فيوحى الله اليهم انكم حفظه على عمل عبدي وأنا رقيب على ما في نفسه ان عبدي هذا قد أخلص لي عمله فاكتبوه في عليين فهذا هو الذي أشار اليه المصنف بقوله وفي حديث آخر طويل وأخرج ابن مردويه في التفسير من حديث جابر بن عبد الله قال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الملك يرفع العمل للعبد يرى ان في يديه منه سرورا حتى ينتهي الى الميعات الذي وضعه الله فيضع العمل فيه فيناديه الجبار من فوقه ارم بما عملك في سجين فيقول الملك ما رجعت اليك الا حق فيقول صدقت ارم بما عملك في سجين وأخرج

(وأما الاخبار) فقد قال صلى الله عليه وسلم حين سأله رجل فقال يا رسول الله فيم النجاة فقال ان لا يعمل العبد بطاعة الله يريد بها الناس وقال أبو هريرة في حديث الثلاثة المقتول في سبيل الله والمتصدق بماله والقارئ لكتاب الله أو ردناه في كتاب الاخلاص وان الله عز وجل يقول لكل واحد منهم كذبت بل أردت ان يقال فلان جواد كذبت بل أردت ان يقال فلان شجاع كذبت بل أردت ان يقال فلان قارئ فآخبر صلى الله عليه وسلم انهم لم يثابوا وان رياءهم هو الذي أحبط أعمالهم وقال ابن عمر رضي الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم من راعى راعى الله به ومن سمع سمع الله به وفي حديث آخر طويل ان الله تعالى يقول للملائكة ان هذا لم يردني بعمله فاجعلوه في سجين

وقال صلى الله عليه وسلم ان
أخوف ما أخاف عليكم
الشرك الأصغر قالوا وما
الشرك الأصغر يا رسول
الله قال الرياء يقول الله عز
وجل يوم القيامة اذا جازى
العباد بأعمالهم اذهبوا الى
الذين كنتم تراؤن في الدنيا
فانظروا هل تجدون
عندهم الجزاء وقال صلى
الله عليه وسلم استعبدوا بالله
عز وجل من جب الحزن
قبل وما هو يا رسول الله قال
واد في جهنم أعد للقراء
المراثن وقال صلى الله عليه
وسلم يقول الله عز وجل من
عمل عملاً أشرك فيه غيري
فهو له كله وأنا منه بريء
وأنا أغني الأغنياء عن
الشرك وقال عيسى المسيح
صلى الله عليه وسلم اذا كان
يوم صوم أحدكم فليدهن
رأسه ولحيته ويسح شفتيه
لئلا يرى الناس أنه صائم
واذا أعطى بهمنه فليخف
عن شمائه واذا صلى فليرخ
سترابه فان الله يقسم الشاء
كما يقسم الرزق وقال نبينا
صلى الله عليه وسلم لا يقبل
الله عز وجل عملاً فيه مشغال
ذرة من رياء وقال عمر لما
اذ ابن جبريل - حين رآه يبكي
ما يبكيك قال حديث سمعته
من صاحب هذا القبر يعني
النبي صلى الله عليه وسلم
يقول ان أدنى الرياء شرك

البرار والبيهقي من حديث أنس رفعه قال تعرض أعمال بني آدم بين يدي الله عز وجل يوم القيامة في
صحف محتمة فيقول الله عز وجل القوا هذا واقبلوا هذا وتقول الملائكة يا رب والله ما رأينا منه الا خيراً
فيقول ان عمله كان لغير وجهي ولا أقبل اليوم من العمل الا ما أريد به وجهي (وقال صلى الله عليه وسلم
ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا وما الشرك الأصغر يا رسول الله قال الرياء يقول الله عز وجل
يوم القيامة اذا جازى العباد بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء)
قال العراقي رواه أحمد والبيهقي في الشعب من حديث مجاهد بن ليث بن سعد قال قال الرياء ورأه الطبراني
من رواية مجاهد بن ليث بن سعد عن رافع بن خديج انتهى قالت سيات المصنف هو سيات أحمد والبيهقي وأما سيات
حديث الطبراني فلفظه يقال ان يفعل ذلك اذا جاء الناس بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن فاطلبوا
ذلك عندهم ورواه ابن مردويه في التفسير من حديث أبي هريرة نحوه (وقال صلى الله عليه وسلم استعبدوا
بالله من جب الحزن قبل وما هو يا رسول الله قال واد في جهنم أعد للقراء المراثن) قال الولي العراقي رواه
الترمذي وقال غريب وابن ماجه من حديث أبي هريرة نحوه ابن عدي انتهى قالت وكذلك رواه
البخاري في التاريخ والفضهم جميعاً تعوذوا بالله من جب الحزن قالوا يا رسول الله وما جب الحزن قال واد
في جهنم تتعوذ منه جهنم كل يوم أربع مائة مرة يدخله القراء المراؤن وان من أبغض القراء الى الله الذين
يزورون الامراء ورواه البيهقي في الشعب مختصراً وفيه قيل ومن يسكنه قال المراؤن بأعمالهم وقد تقدم في
كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأما سيات ابن عدي الذي ضعفه ابن عدي في جهنم واديات استعبد منه
سبعين مرة أعد الله للقراء المراثن بأعمالهم وان أبغض الخلق الى الله عالم السلطان (وقال صلى الله عليه
وسلم يقول الله عز وجل من عمل عملاً أشرك فيه غيري فهو له كله وأنا منه بريء وأنا أغني الأغنياء عن الشرك)
قال العراقي رواه مالك في الموطأ واللفظه من حديث أبي هريرة دون قوله وأنا منه بريء ومسلم مع تقديم
وتأخير دونها أيضاً وهو عند ابن ماجه بسند صحيح اهـ قالت لفظ مسلم وابن ماجه قال الله تعالى انا أغني
الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه غيري تركته وشركه ورواه ابن جرير في تهذيبه والبخاري
بالفظة قال الله عز وجل من عمل على عملاً أشرك فيه غيري فهو له كله وأنا أغني الشركاء عن الشرك وعند أحمد
ومسلم في رواية وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي باللفظة قال عز وجل انه خير الشركاء فمن عمل عملاً أشرك
فيه غيري فانا بريء منه وهو الذي أشرك وأخرج البيهقي من حديث جابر رفعه يقول الله تعالى كل من عمل
عملاً أراد به غيري فانا منه بريء وأخرج الطيالسي وأحمد وابن مردويه من حديث شداد بن أوس رفعه ان
الله يقول انا خير قسم ان أشرك بي من أشرك بشيأ فان عمله قليله وكثيره لشريكه الذي أشركه انا عنه غني
وأخرج البخاري وابن مردويه والبيهقي من حديث الضحاك بن قيس رفعه يقول الله تعالى انا خير شريك
فمن أشرك معي أحدا فهو لشريكه الحديث (وقال عيسى عليه السلام اذا كان يوم صومكم فليدهن
أحدكم رأسه ولحيته ويسح شفتيه لئلا يرى الناس انه صائم واذا أعطى بهمنه فليخف عن شمائه واذا صلى
فليرخ سترابه فان الله يقسم الشاء اى الصيت الحسن (كما يقسم الرزق) أخرجه أحمد في الزهد من طريق
هلال بن يسار وسأني مثل ذلك من قول عبد الله بن مسعود (وقال نبينا صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله عملاً
فيه مشغال ذرة من رياء) قال العراقي لم أجده هكذا قلت هو من كلام يوسف بن اسباط أخرجه أبو نعيم
في الحلية من طريق عبد الله بن خبيق قال سمعت يوسف بن اسباط يقول فذكره الا انه قال مشغال حبة بدل
ذرة (وقال عمر لما ذنب جبريل) رضي الله عنهما (حين رآه يبكي) عند القبر (ما يبكيك قال حديث سمعته من
صاحب هذا القبر يعني النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان أدنى الرياء شرك) قال العراقي رواه الطبراني هكذا
ورواه الحاكم بالفظ ان السببر من الرياء شرك وقد تقدم قريباً انتهى قلت وتعامه واجب العبيد الى الله
الاتقياء الاحياء الذين اذا غابوا لم يفتقدوا واذا شهدوا لم يعرفوا أولئك أئمة الهدى ومصابيح العلم هكذا

وقال صلى الله عليه وسلم
أخوف ما أخاف عليكم
الرياء والشهوة الخفية وهي
أيضا ترجع إلى خطايا
الرياء ودقائه وقال صلى الله
عليه وسلم إن في ظل العرش
يوم لا تطل الاطلة رجلا
تصدق بيمينه فكان يخفيها
عن شماله ولذلك ورد أن
فضل عمل السر على عمل
الجهر بسبعين ضعفا وقال
صلى الله عليه وسلم إن
المرائي ينادي عليه يوم
القيامة يا فاجر يا غادر
يا مرأى ضل عملك وحبط
أجرك اذهب فخذ أجرك
من كنت تعمل له وقال
شدا بن أوس رأيت النبي
صلى الله عليه وسلم يبكي
فقلت ما يبكيك يا رسول
الله قال اني تخوفت على أمتي
الشرك أمأنتهم لا يعبدون
صنما ولا شمسا ولا قرولا
حجرا ولكنهم يراؤن بأعمالهم
وقال صلى الله عليه وسلم
لما خلق الله الأرض مادت
بأهلها فخلق الجبال فصرها
أوتادا للأرض فقالت
الملائكة ما خلق ربنا خلقا
هو أشد من الجبال فخلق
الله الحديد فقطع الجبال
ثم خلق النار فاذا ذابت الحديد
ثم أمر الله الماء بأطفاء
النار وأمر الريح فكدرت
الماء فاختلفت الملائكة
فقالن نسأل الله تعالى قالوا
يا رب ما أشد ما خلقت من
خلقك قال الله تعالى لم أخلق

رواه الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحليمة والحاكم من حديث ابن عمر ومعاذ معا والرواية الثانية التي
تقدم ذكرها في فضيلة الخول أن البشير من الرياء شرك وإن من عادي أولياء الله فقد بارز الله بالحجارة
وان الله يحب الابرار الاحقياء الاتقياء الذين اذا غلبوا لم يفتقدوا وان حضروا لم يدعوا ولم يعرفوا قلوبهم
مصايح الهدي يخرجون من كل غبراء مظلمة وهكذا رواه الطبراني والحاكم من حديث معاذ (وقال صلى الله
عليه وسلم إن أخوف ما أخاف عليكم الرياء والشهوة الخفية) رواه ابن المبارك في الزهد من حديث شداد
ابن أوس وقد تقدم الكلام عليه في أول أحاديث هذا الكتاب (وهي أيضا) أي الشهوة الخفية (ترجع
إلى خفايا الرياء ودقائه) وقد روى أحمد وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في الحديث
الذكر وقلت يا رسول الله في الشهوة الخفية فقال يصح أحدكم صائغا فتعرض له شهوة من شهواته فيتركه
صومه ويواقع شهوته (وقال صلى الله عليه وسلم إن في ظل العرش يوم لا تطل الاطلة رجلا تصدق بيمينه فكاد
ان يخفيها عن شماله) هو متفق عليه من حديث أبي هريرة بخوفه في حديث سبعة يظلمهم الله في ظله وقد
تقدم في كتاب الزكاة في كتاب آداب الصحبة (ولذلك ورد بفضل عمل السر على عمل الجهر بسبعين ضعفا)
قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي الدرداء أن الرجل ليعمل العمل فيكتب له عمل صالح
معمول به في السر يضعف أجره سبعين ضعفا قال البيهقي هذا من أفراد بقية عن شيوخه المجولين وروى
ابن أبي الدنيا في كتاب الاخلاص من حديث عائشة بسند ضعيف بفضل الذكر الخفي الذي لا تسمعه الحفظة
على الذكر الذي تسمعه الحفظة سبعين درجة انتهى قلت ورواه كذلك البيهقي في الشعب من طريقه
وضعه ولفظه سبعين ضعفا وأما حديث أبي الدرداء فتمسكه عند البيهقي والديلمي فلا يزال به الشيطان حتى
يذكره للناس ويعلمه فيكتب علانية ويعمي تضعف أجره كما أنه لا يزال به حتى يذكره للناس الثانية ويجب
ان يذكر للناس ويحمد عليه فيمجي من العلانية ويكتب رياء (وقال صلى الله عليه وسلم ان المرائي ينادي يوم
القيامة يا فاجر يا غادر يا مرأى ضل عملك وحبط أجرك اذهب فخذ أجرك من كنت تعمل له) قال العراقي رواه
ابن أبي الدنيا من رواية جبهة الجحصى عن صحابي لم يسم وزاديا كافر يا فاجر يا غادر يا خاسر ولم يقل يا مرأى واستناده
ضعيف قلت هو في الحديث الطويل الذي تقدم ذكر أوله وأورده أبو الليث السمرقندي باستناده إلى جبهة
الجحصى قال كنا في غزاة مع عبد الملك بن مروان فصبنا رجل الحديث وفيه واتقوا الرياء فإنه الشرك بالله
وان المرائي ينادي يوم القيامة على رؤس الخلائق يا ربعة أسماء كافر يا فاجر يا غادر يا خاسر ضل عملك
وبطل أجرك فلا خلاق لك اليوم فالتمس أجرك من كنت تعمل له ياخذ ع قال فقلت له بالله الذي لا اله الا هو
أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والذي لا اله الا هو اني لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم الا ان يكون قد أخطأت شيئا لم أكن أنعمده ثم قرأ ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم (وقال
شدا بن أوس) بن ثابت بن المنذر الخزرجي ابن أخي حسان بن ثابت كنيته أبو يعلى صحابي مات بالشام
روى له الجماعة (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يبكي فقلت ما يبكيك فقال اني تخوفت على أمتي الشرك
أمأنتهم لا يعبدون صنما ولا شمسا ولا قرولا ولا حجرا ولكنهم يراؤن بأعمالهم) رواه أحمد وابن ماجه وابن
أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي بخوفه وقد تقدم في أول هذا الكتاب (وقال صلى الله عليه
وسلم لما خلق الله الأرض مادت) أي تحركت واضطربت (فخلق الجبال فصرها أوتادا للأرض) أي سكنها
بها فكانت شبه الأوتاد (فقال الملائكة ما خلق ربنا خلقا أشد من الجبال فخلق الله الحديد فقطع الجبال
ثم خلق النار فاذا ذابت الحديد ثم أمر الله الماء فأطفأ النار وأمر الريح فكدرت الماء فاختلفت الملائكة
فقالن نسأل الله تعالى قالوا يا رب ما أشد ما خلقت من خلقك) أي أقواه (فقال تعالى لم أخلق خلقا هو
أشد من ابن آدم حين يتصدق بيمينه فيخفيها عن شماله فهو أشد خلق خلقته) قال العراقي رواه الترمذي
من حديث أنس مع اختلاف وقال غريب انتهى قلت ولفظه لما خلق الله الأرض جعلت تميد فخلق

وروى عبد الله بن المبارك بأسناده عن رجل أنه قال لمعاذ بن جبل حدثني حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبكي معاذ حتى ظننت أنه لا يسكت ثم سكت ثم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال لي يا معاذ قلت لبيك يا بني أنت وأمي يا رسول الله قال اني محدثك حديثان أنت حفظته نفعك وان أنت ضيعته ولم تحفظه انقطعت بختك عند الله يوم القيامة يا معاذ ان الله تعالى خلق سبعة أملاك قبل أن يخلق السموات والارض ثم خلق السموات فجعل لكل سماء من السبعة ملكاً قابلاً عليها قد جلها عظاماً فتصعد الحفظة بعمل العبد من حين أصبح الى حين أمسى له نور كنور الشمس حتى اذا صعدت به الى السماء الدنيا ركنه فكثرت فيقول (٢٦٥) الملك للحفظة اضر بواجب هذا العمل وجه

صاحبه أنا صاحب الغيبة
أمرني ربي أن لا أدع عمل
من اغتاب الناس بجاورني
الى غيري قال ثم تأتي الحفظة
بعمل صالح من أعمال
العبد فتر به فتزكيه
وتكثره حتى تبلغ به الى
السماء الثانية فيقول لهم
الملك الموكل بها قفوا
واضر بواجب هذا العمل وجه
صاحبه انه أراد بعمله هذا
عرض الدنيا أمرني ربي
أن لا أدع عمله بجاورني الى
غيري انه كان يفخر به على
الناس في مجالسهم قال
وتصعد الحفظة بعمل العبد
بيتهج نوراً من صدقة وصيام
وصلاة قد أعجب الحفظة
فجاورون به الى السماء
الثالثة فيقول لهم الملك
الموكل بها قفوا واضربوا
بهذا العمل وجه صاحبه
أنا ملك الكبير أمرني ربي
أن لا أدع عمله بجاورني الى
غيري انه كان يتكبر على
الناس في مجالسهم قال
وتصعد الحفظة بعمل العبد
زهراً كزهرة الكوكب

الجبال فالقها عليها فاستقرت فنجبت الملائكة من خلق الجبال فقالت يا رب هل في خلقك شيء أشد من
الجبال قال نعم الحديد قالت يا رب هل في خلقك شيء أشد من الحديد قال نعم النار قالت يا رب هل في
خلقك شيء أشد من النار قال نعم الماء قالت يا رب هل في خلقك شيء أشد من الماء قال نعم الريح قالت يا رب
هل في خلقك شيء أشد من الريح قال نعم ابن آدم يتصدق بيمينه ويخفيها عن شماله وهكذا رواه أيضاً أحمد
وعبد بن حميد وأبو يعلى والبيهقي وأبو الشيخ في العظمة والضياع في الختارة (وروى عبد الله بن المبارك)
المروزي تقدمت ترجمته في كتاب العلم (بأسناده عن رجل) لم يسم (انه قال لمعاذ بن جبل) رضى الله
عنه (حدثنا حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبكي معاذ حتى ظننت أنه لا يسكت ثم
سكت ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي يا معاذ قلت لبيك يا بني أنت وأمي يا رسول الله قال
انني محدثك حديثان أنت حفظته نفعك وان أنت ضيعته ولم تحفظه انقطعت بختك عند الله يوم
القيامة يا معاذ ان الله عز وجل خلق سبعة أملاك قبل أن يخلق السموات والارض ثم خلق السموات
فجعل لكل سماء من السبعة ملكاً قابلاً عليها قد جلها عظاماً فتصعد الحفظة (وهم الكرام الكاتبون
(يعمل العبد من حين يصبح الى أن يمسي له نور كنور الشمس حتى اذا طلعت به الى السماء الدنيا ركنه
فكثرت فيقول لهم الملك الموكل بتلك السماء (الحفظة) الصاعد من بذلك العمل (اضر بواجب هذا العمل
وجه صاحبه أنا صاحب الغيبة أمرني ربي أن لا أدع عمل من اغتاب الناس بجاورني الى غيري قال ثم تأتي
الحفظة بعمل صالح من أعمال العبد فتزكيه وتكثره حتى تبلغ به الى السماء الثانية فيقول لهم الملك
الموكل بالسماء الثانية قفوا واضربوا بواجب هذا العمل وجه صاحبه فانه أراد بعمله هذا عرض الدنيا) أي
متاعها (أمرني ربي أن لا أدع عمله بجاورني الى غيري انه كان يفخر على الناس في مجالسهم قال وتصعد
الحفظة بعمل العبد بيتهج نوراً من صدقة وصيام وصلاة قد أعجب الحفظة فجاورون به الى السماء
الثالثة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه أنا ملك الكبير أمرني ربي
أن لا أدع عمله بجاورني الى غيري انه كان يتكبر على الناس في مجالسهم قال وتصعد الحفظة بعمل
العبد زهرة) أي يضيء (كما يزهو الكوكب الذي له دوى من تسبيح وصلاة وجمعة حتى يجاوزوا
به الى السماء الرابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه اضر بواجبه
وطنه أنا صاحب العجب أمرني ربي أن لا أدع عمله بجاورني الى غيري انه كان اذا عمل عملاً دخل فيه العجب
قال وتصعد الحفظة بعمل العبد حتى يجاوزوا به الى السماء الخامسة كانه العروس المزفوفة الى أهلها
فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه واجلوه على عاتقه أنا ملك الحسد انه
كان يحسد الناس من تعلم ويعمل بعمله وكل من كان يأخذ فضلاً من العبادة يحسداهم ويقع فيهم
أمرني ربي أن لا أدع عمله بجاورني الى غيري قال وتصعد الحفظة بعمل العبد من صلاة وزكاة وجمعة

(٣٤ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن)
الدرى له دوى من تسبيح وصلاة وجمعة حتى يجاوزوا به
السماء الرابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه اضر بواجبه وطنه أنا صاحب العجب أمرني ربي
أن لا أدع عمله بجاورني الى غيري انه كان اذا عمل عملاً دخل فيه العجب حتى يجاوزوا به السماء الخامسة
كانه العروس المزفوفة الى أهلها فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه واجلوه على عاتقه أنا ملك الحسد انه كان
يحسد الناس من يتعلم ويعمل بعمله وكل من كان يأخذ فضلاً من العبادة يحسداهم ويقع فيهم أمرني ربي أن لا أدع عمله بجاورني الى غيري
قال وتصعد الحفظة بعمل العبد من صلاة وزكاة وجمعة

وعمره وصيام فيجاوزون به الى السماء السادسة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجهه صاحبه انه كان لا يرحم انسانا قط من عباد الله اصابه بلاء اضر به بل كان يشمت به انا ملك الرجة امرني أن لا أدع عمله يجاوزني الى غيري قال وتصد الحفظة بعمل العبد الى السماء السابعة من صوم وصلاة ونفقة ورعاية كدوى الرعد وضوء الشمس معه ثلاثة آلاف ملك فيجاوزون به الى السماء السابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجهه صاحبه واضربوا به جوارحه اقفوا به على قلبه اني أعجب عن ربي كل عمل لم يرد به وجهه ربي انه (٢٦٦) أراد بعمله غير الله تعالى انه أراد به رفعة عند الفقهاء وذكر عند العلماء وصيتاني

المداين امرني ربي أن لا أدع عمله يجاوزني الى غيري وكل عمل لم يكن لله خالصا فهو رياء ولا يقبل الله عمل المراني قال وتصد الحفظة بعمل العبد من صلاة ورعاية وصيام وحج وعمره وخلق حسن وصمت وذكر لله تعالى وتشبهه ملائكة السموات حتى يقطعوا به الحجب كلها الى الله عز وجل فيقفون بين يديه ويشهدون له بالعمل الصالح المخلص لله قال فيقول الله لهم انتم الحفظة على عمل عبيدي وأنا الرقيب على نفسه انه لم يردني بهذا العمل وأراد به غيري فعليه لعنة فيقول الملائكة كلهم عليه لعنة ولعنتنا وتقول السموات كلها عليه لعنة الله ولعنتنا وتلعنه السموات السبع والارض ومن فهين قال معاذ قلت يا رسول الله أنت رسول الله وأنا معاذ قال اقتدي بي وان كان في عملك نقص يا معاذ حافظ على لسانك من الواقعة في اخوانك من حلة القرآن واجل ذنوبك عليك ولا

وعمره وصيام فيجاوزون به الى السماء السادسة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجهه صاحبه انه كان لا يرحم انسانا قط من عباد الله اصابه بلاء اضر به بل كان يشمت به انا ملك الرجة امرني أن لا أدع عمله يجاوزني الى غيري قال وتصد الحفظة بعمل العبد الى السماء السابعة من صوم وصلاة ونفقة ورعاية كدوى الرعد وضوء الشمس معه ثلاثة آلاف ملك فيجاوزون به الى السماء السابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجهه صاحبه واضربوا به جوارحه اقفوا به على قلبه اني أعجب عن ربي كل عمل لم يرد به وجهه ربي انه أراد بعمله غير الله انه أراد به رفعة عند الفقهاء وذكر عند العلماء وصيتاني المداين امرني ربي أن لا أدع عمله يجاوزني الى غيري وكل عمل لم يكن لله خالصا فهو رياء ولا يقبل الله عمل المراني قال وتصد الحفظة بعمل العبد من صلاة ورعاية وصيام وحج وعمره وخلق حسن وصمت وذكر لله تعالى وتشبهه ملائكة السموات حتى يقطعوا به الحجب كلها الى الله عز وجل فيقفون بين يديه ويشهدون له بالعمل الصالح المخلص لله قال فيقول الله لهم انتم الحفظة على عمل عبيدي وأنا الرقيب على نفسه انه لم يردني بهذا العمل وأراد به غيري فعليه لعنة فيقول الملائكة كلهم عليه لعنة ولعنتنا وتقول السموات كلها عليه لعنة الله ولعنتنا وتلعنه السموات السبع والارض ومن فهين قال معاذ قلت يا رسول الله أنت رسول الله وأنا معاذ قال اقتدي بي وان كان في عملك نقص يا معاذ حافظ على لسانك من الواقعة في اخوانك من حلة القرآن واجل ذنوبك عليك ولا تدخل على الدنيا في عمل الآخرة ولا تشكبرني بحسبك لست يحذر الناس من سوء خلقك ولا تنج رجلا وعندك آخرة ولا تتعظم على الناس فيقطع عنك خير الدنيا ولا تغرق الناس فتمزق كلاب النار يوم القيامة في النار قال الله تعالى والناشطات نشطا أتدري ماهن يا معاذ قلت ماهن بآبي أنت وأمي يا رسول الله قال كلاب في النار تنشط اللحم والعظام قلت بآبي أنت وأمي يا رسول الله فمن يطبق هذه الخصال ومن يجو منها قال يا معاذ انه ليسير على من يسره الله عليه قال فما رأيت أكثر تلاوة للقرآن من معاذ الحمد ربما في هذا الحديث قال العراقي هو كما قال المصنف رواه ابن المبارك بطوله في الزهد له وفي اسناده كما ذكر رجل ورواه ابن الجوزي في الموضوعات انتهى وبخط السكال الدميري قال الشيخ تقي الدين القشيري الرجل المذكور هو خالد بن معدان هو أبو عبد الله السكالي الشامي ثقة عابد برسل كثير عن معاذ وربما كان بينهما اثنان كما ذكره الحافظ ابن حجر في التهذيب وقال ابن عراق ذكر هذا الحديث الحافظ المنذري في ترغيبه محرر جان الزهد لابن المبارك وأشار الى بعض الطرق المذكورة وغبرها ثم قال وبالجملة فآثار الوضع ظاهرة عليه في جميع طرقه والغاظة والله أعلم (وأما الآثار) فيروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه رأى رجلا يطأ طي رقبته في الصلاة فقال يا صاحب الرقبة ارفع

تحميها عليهم ولا تترك نفسك بدمهم ولا ترفع نفسك عليهم ولا تدخل على الدنيا في عمل الآخرة ولا تشكبرني بحسبك لست يحذر رقبته الناس من سوء خلقك ولا تنج رجلا وعندك آخرة ولا تتعظم على الناس فيقطع عنك خير الدنيا ولا تغرق الناس فتمزق كلاب النار يوم القيامة في النار قال تعالى والناشطات نشطا أتدري ماهن يا معاذ قلت ماهن بآبي أنت وأمي يا رسول الله قال كلاب في النار تنشط اللحم والعظام قلت بآبي أنت وأمي يا رسول الله فمن يطبق هذه الخصال ومن يجو منها قال يا معاذ انه ليسير على من يسره الله عليه قال فما رأيت أكثر تلاوة للقرآن من معاذ الحمد ربما في هذا الحديث (وأما الآثار) فيروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه رأى رجلا يطأ طي رقبته فقال يا صاحب الرقبة ارفع

وقبلك ليس الخشوع في الرقاب إنما الخشوع في القلوب ورأى أبو امامة الباهلي رجلا في المسجد (٢٦٧) يسكن في معجوده فقال أنت أنت لو كان

هذا في بيتك وقال على كرم
الله وجهه للمرائي ثلاث
علامات يكسل اذا كان وحده
وينشط اذا كان في الناس
وزيد في العمل اذا أثنى
عليه وينقص اذا ذم وقال
رجل لعبادة بن الصامت
أفأنت بسيفي في سبيل الله
أريد به وجهه الله تعالى ومجدة
الناس قال لا شيء لك فسأله
ثلاث مرات كل ذلك يقول
لا شيء لك ثم قال في الثالثة
ان الله يقول أنا أغني الاغنياء
عن الشرك الحديث وسأل
رجل سعيد بن المسيب فقال
ان أحدا يصطنع المعروف
يجب أن يحمده ويؤجر فقال
له أنتجب أن تحمق قال لا قال
فاذا علمت الله عملا فأخلصه
وقال الضحاك لا يقولن
أحدكم هذا الوجه الله
ولو جهلك ولا يقولن هذا
لله ولا رحم فان الله تعالى
لا شريك له وضرب عمر
رجلا بالدرّة ثم قال له اقتص
مسي فقال لا بل أدعها لله
ولك فقال له عمر ما صنعت
شيأ ما أن تدعها لي فأعرف
ذلك أودعها لله وحده
فقال ودعها لله وحده فقال
فنع اذن وقال الحسن لقد
صحت أقواما ان كان
أحدهم لتعرض له الحكمة
لنطق بها النفع ونفعت
نصابه وما نفع منها الا مخافة
الشهرة وان كان أحدهم
ليمر فيري الاذي في الطريق

رقبتك ليس الخشوع في الرقاب وإنما الخشوع في القلوب) أو رده الاسعيلي في مناقبه (ورأى أبو امامة
الباهلي) رضى الله عنه (رجلا في المسجد يسكن في معجوده فقال أنت أنت لو كان هذا في بيتك) أشار
بذلك الى انه يخاف عليه من الرياء فاما اذا كان في جوف بيته فلا يطلع عليه أحد الا الله (وقال على
رضي الله عنه للمرائي ثلاث علامات يكسل اذا كان وحده وينشط اذا كان في الناس ويزيد في العمل اذا
أثنى عليه وينقص اذا ذم) نقله أبو الليث السمرقندي (وقال رجل لعبادة بن الصامت) الاوسى رضى
الله عنه (أفأنت بسيفي في سبيل الله أريد به وجهه الله ومحجدة الناس قال لا شيء لك فسأله ثلاث مرات
كل ذلك يقول لا شيء لك ثم قال في الثانية ان الله تبارك وتعالى يقول أنا أغني الاغنياء عن الشرك
الحديث) وقدرى نحوه مرفوعا من حديث أبي امامة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال رأيت رجلا غزا يلتمس الاجر والذكر سأل فقال صلى الله عليه وسلم لا شيء له فاعادها ثلاث مرات
يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا شيء له ثم قال ان الله لا يقبل الا ما كان له خالصا وابتغي به وجهه
ورواه أبو داود والنسائي والطبراني بسند جيد وكذلك يروى عن أبي هريرة أن رجلا قال يا رسول الله
الرجل يجاهد في سبيل الله وهو يتبني عرضا من الدنيا قال لأجر له وأعظم الناس هذه فعاد الرجل فقال
لأجر له رواء الحاكم وصححه والبيهقي (وسأل رجل سعيد بن المسيب) رحمه الله تعالى (فقال ان
أحدنا يصطنع المعروف يجب أن يحمده ويؤجر فقال له أنتجب أن تحمق قال لا قال فاذا علمت عملا لله
فأخلصه وقال الضحاك) بن قيس بن خالد بن وهب الفهري أبو أنيس الأمير المشهور وصحابي صغير قتل
في مرج راهط سنة أربع وستين روى له النسائي (لا يقول أحدكم هذا الوجه الله ولو جهلك ولا يقول
هذا لله ولا رحم فان الله تعالى لا شريك له) وقدرى ذلك عنه مرفوعا بلفظ يقول الله أنا خير شريك
فمن أشرك معي أحدا فهو أشريكه يأثمها الناس اخلصوا الاعمال لله فان الله لا يقبل من الاعمال
الا ما خالص اليه ولا تقولوا هذا لله ولا رحم فانه لا رحم وليس لله منه شيء (وضرب عمر
رجلا بالدرّة ثم قال له) عمر (اقتصها مني قال لا بل أدعها لله ولك فقال له عمر ما صنعت شيأ ما ان
تدعها الى فأعرف ذلك لك أودعها لله وحده قال ودعها لله وحده قال فنع اذا) أخرجه الذهبي في نعم
السمر من طريق داود بن عمرو والضي حدثنا ابن أبي قتيبة حدثنا سلامة بن مسج التميمي قال قال الاحنف
ابن قيس قال وفدنا على عمر بفتح عظيم فقال أين نزلتم قلت في مكان كذا وكذا فقام معنا الى مناخ
ركابنا فجعل يتخللها ببصره ويقول الا اتقيتم الله في ركابكم أما علمتم ان لها عليكم حقا الا تخليتم عنها
فاكنت من نبت الارض فقلنا يا أمير المؤمنين انا قدمنا بفتح عظيم فرجع ونحن معه فلقيهم رجل فقال
يا أمير المؤمنين انطلق معي فاعدني على فلان فانه ظلمي تخفق رأسه بالدرّة وقال تدعون عمر وهو معرض
لكم حتى اذا شغل في أمر من أمر المسلمين أتيتهم أعدني أعدني فانصرف الرجل يتذمر فقال عمر على
به فالتقى اليه المخفقة فقال اقتد قال لا ولكن أدعها لله ولك قال اما تدعها لله أولى قال أدعها لله قال
انصرف ثم جاء بشي حتى دخل منزله ونحن معه فافتتح الصلاة فصلى ركعتين وجاس فقال يا ابن الخطاب
ألمست كنت وضيعا فرفعك الله تعالى وكنت ضالافهداك الله وكنت ذابلا فاعزك الله ثم جعلك على رقاب
المسلمين فجاءك رجل يستعديك فضرته ما تقول لربك غدا اذا أتيتك فجعل يعاتب نفسه معاتبة طمعت
انه من خير أهل الارض (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (اقد صحت أقواما ان كان أحدهم
لتعرض له الحكمة لنطق بها النفع ونفعت أصحابه وما ينفع منها الا مخافة الشهرة وان كان أحدهم
ليمر فيري الاذي على الطريق فلا ينفعه ان لا ينفعه الا مخافة الشهرة) أخرجه أبو نعيم في الحلية (ويقال
ان لمرأى ينادي يوم القيامة بأربعة أسماء يا مرأى يا غادر يا خاسر يا فاجر اذهب فقد أجرك من عات

فيا ينفعه أن يخفيه الا مخافة الشهرة ويقال ان المرأى ينادي يوم القيامة بأربعة أسماء يا مرأى يا غادر يا خاسر يا فاجر اذهب فقد أجرك من عات

له فلا أحرلك عندنا) وهذا قد روي مرفوعاً من رواية جبهة الجصبي عن صحابي لم يسم بلفظ بافاجر
 الفضيل بن عياض كانوا براؤن بما يعملون وصاروا اليوم براؤن بما لا يعملون
 وقال عكرمة ان الله يعطى العبد على نيته ما لا يعطيه على عمله لان النية لارياها فيها
 وقال الحسن رضى الله عنه المرائي يريد ان يغلب قدر الله تعالى وهو رجل سوء يريد ان يقول الناس هو
 يريد ان يقول الناس هو رجل صالح وكيف يقولون وقد حل من ربه محل الاردياء فلا بد لقلوب المؤمنين أن
 تعرفه وقال قتادة اذا رآى العبد يقول الله تعالى انظر الى عبدى يستهزئ بى وقال
 مالك بن دينار القراء ثلاثة قراء الدنيا وقراء الملوك وقراء الرحمن وان محمد بن واسع من قراء الرحمن قال
 أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو عمرو وعثمان بن محمد العثماني حدثنا اسمعيل بن علي حدثنا هرون بن
 جندب حدثنا سيار حدثنا جعفر قال سمعت مالك بن دينار يقول ان من القراء قراء ذاو جهين اذا لقوا
 الملوك دخلوا معهم فبما هم فيه واذا لقوا أهل الآخرة دخلوا معهم فبما هم فيه وقراء يكونون من قراء الرحمن
 وان محمد بن واسع من قراء الرحمن حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق حدثنا هرون بن جندب
 سيار حدثنا جعفر قال سمعت مالك بن دينار يقول القراء ثلاثة قارئ للرحمن وقارئ للدنيا وقارئ
 للملوك فبما هؤلاء محمد بن واسع عندي من قراء الرحمن حدثنا مخلد بن جعفر حدثنا عبد الله بن محمد
 ابن ناجية حدثنا نصر بن علي قال سمعت سفيان يقول قال مالك بن دينار للامراء قراء وللأغنياء قراء
 وان محمد بن واسع من قراء الرحمن (وقال محمد بن المبارك) بن يعلى القرشي أبو عبد الله (الصوري)
 القلانسي العابد نزيل دمشق وشيخ الشام بعد أبي مسهر ذكره ابن حبان في كتاب الثقات قال
 وكان مولده سنة ١٥٣ ووفاته سنة ٢١٥ روى له الجماعة (أظهر السميت بالليل فانه أشرف من
 سميت بالنهار لان السميت بالنهار للخلق وسميت بالليل لرب العالمين وقال أبو سليمان) الداراني
 رحمه الله تعالى (التوفى على العمل أشد من العمل) وهذا قد روي مرفوعاً من حديث أبي الدرداء
 بالحفظ ان الاتقاء على العمل أشد من العمل رواه البيهقي بسند ضعيف ونقل نحوه عن أبي بكر الواسطي
 قال حفظ الطاعة أشد من فعلها لان مثلها مثل الزجاج لا يقبل الجبر (وقال ابن المبارك) عبد الله رحمه
 الله تعالى (ان الرجل ليطوف بالبيت وهو بخراسان) أى قلبه متعلق بخراسان (قيل له وكيف ذلك
 قال يجب أن يذكرانه مجاور بمكة) وهذا بخلاف قول بعضهم قوم بخراسان وقلوبهم بمكة (وقال
 ابراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (ما صدق الله من أراد أن يشهر) أخرجه أبو نعيم في الحلية ومن
 الآثر قال محمد بن الحنفية كل ما لا يبتغي به وجه الله مضحى أخرجه أبو نعيم في الحلية وقال الربيع
 ابن خبيث ما لم يرد به وجه الله يضحى أخرجه ابن أبي شيبة وعن أبي العالية قال قال لى أصحاب محمد
 صلى الله عليه وسلم يا أبا العالية لا تعمل لغير الله فيك الله الى ما علمت له وقال ابن مسعود من صلى
 صلاة والناس يرونه فليكمل اذا خلا مثلها والا فاما هي استهانة يستهين بها ربه أخرجه ابن أبي
 شيبة ويأتى ذلك للمصنف في فصل الرياء باوصاف العبادات

(بيان حقيقة الرياء وما يراه به)

(اعلم) وفقك الله تعالى (ان الرياء) بالكسر مدودا (مشتق من الرؤية) وهى النظر بحاسة البصر
 وقد رآى الشخص رؤية (والسمعة) بالضم (مشتقة من السماع) وقد سمعه وسمع له وسمعا
 والعمل ان كان اظهاره للناس قصدا لان يروه فيظنوا به خيرا أو يسمعون به خيرا فسمعة فالقصود فى

واقواله رياء أصله طلب المنزلة في قلوب الناس بأرائهم خصال الخير الآن الجاه والمنزلة تطلب في القلب بأعمال سوى العبادات وتطلب بالعبادات واسم الرياء مخصوص بحكم العادة بطلب المنزلة في القلوب بالعبادات وإظهارها في الرياء هو إرادة العباد بطلاعة الله فالمرائي هو العابد والمرامى هو الناس المطلوب رؤيتهم بطلب المنزلة في قلوبهم والمرامى به هو الخصال التي قصد المرائي إظهارها والرياء هو قصد إظهار ذلك والمرامى به كثير وتجمعه خمسة أقسام وهي مجامع ما يزين به العبد للناس (٢٦٩) وهو البدن والزى والقول والعمل

والاتباع والأشياء الخارجة

وكذلك أهل الدنيا راؤون

بهذه الأسباب الخمسة الآن

طلب الجاه وقصد الرياء

بأعمال ليست من جملة

الطاعات أهون من الرياء

بالطاعات * (القسم الأول

الرياء في الدين بالبدن) *

وذلك بإظهار النحول

والصغار ليوهم بذلك شدة

الاجتهاد وعظم الحزن على

أمر الدين وغلبة تخوف

الآخرة ولبدل بالنحول

على قلة الأكل وبالصغار

على سهر الليل وكثرة

الاجتهاد وعظم الحزن على

الدين وكذلك يراني بتشعيت

الشعر ليدل به على استغراق

الهم بالدين وعدم التفرغ

لتسريح الشعر وهذه

الأسباب مهم ما ظهرت

استدل الناس بها على

هذه الأمور وقارناحت

النفس لمعرفتهم فلذلك

تدعو النفس إلى إظهارها

لنيل تلك الراحة ويقرب

من هذا خفض الصوت

واغارة العينين وذبول

الشفقين ليستدل بذلك

على أنه مواظب على الصوم

كل منهما رؤية الخلق وسماعهم غفلة عن الخالق وعناية عنه هذا ما تقتضيه اللغة وقد أشار إليه بقوله (وإنما الرياء أصله طلب المنزلة في قلوب الناس بأرائهم خصال الخير) فيظنون به خيرا ويكرمونه (الآن الجاه والمنزلة تطلب في القلب بأعمال سوى العبادات) نارة (تطلب بالعبادات واسم الرياء مخصوص بحكم العادة بطلب المنزلة في القلوب بالعبادات وإظهارها) للناس (يخجل الرياء هو إرادة المنزلة بطاعة الله عز وجل فالمرائي) على صيغة اسم الفاعل (هو العابد) يراني الناس بعبادته (والمرامى به) على صيغة اسم المفعول (هم الناس المطلوب رؤيتهم بطلب المنزلة في قلوبهم والمرامى به هو) اسم (الخصال التي قصد المرائي إظهارها) لهم و (الرياء هو قصد إظهار ذلك) ولا يقع غالبا إلا عن غفلة عن الخالق وعنايته عنه (والمرامى به كثير ويجمعه خمسة أقسام هي مجامع ما يزين به العبد للناس وهو البدن والزى والقول والعمل والاتباع والأشياء الخارجة وكذلك أهل الدنيا راؤون به هذه الأسباب الخمسة الآن طلب الجاه وقصد الرياء بأعمال) هي (ليست من الطاعات أهون من الرياء بالطاعات) ألا يظن به خيرا إلا لاجلها (الأول الرياء في الدين من جهة البدن وذلك بإظهار النحول) وهو السقم وقد تنحل البدن ينحل نحولا وتنحل كنعب لغة فيه (والاصفرار) أي في لون الجسم (ليوهم بذلك شدة الاجتهاد) في العبادة (وعظم الحزن على أمر الدين وغلبة خوف الآخرة) فإن من غلب عليه خوفها صفر لونه وتنحل جسمه (ولبدل بالنحول على قلة الأكل وبالصغار على سهر الليل وكثرة الاجتهاد وعظم الحزن على الدين وكذا يراني بتشعيت الشعر) وانتشاره (ليدل به على استغراق الهم بالدين) أي أموره (وعدم الفراغ لتسريح الشعر) ودهنه كما قيل لبشر الخافي الاتسرح لحينك فقال اني اذا لغارغ (فهذه أسباب متى ظهرت استدلل الناس بها على هذه الأمور واتاحت النفس لمعرفتهم بها وكذلك تدعو النفس إلى إظهارها لنيل تلك الراحة ويقرب من هذا خفض الصوت) اذا تكلم (واغارة العينين وذبول الشفقين) أي يبسهما (ليستدل بذلك على أنه صائم مواظب على الصوم وان وقار الشرع هو الذي خفض من صوته وضعف الجوع هو الذي أضعف قوته) أي أوهنها (وعن هذا قال عيسى عليه السلام اذا صام أحدكم فليدهن رأسه ولحيته ويرجل شعره ويكحل عينيه) لئلا يرى الناس أنه صائم وقد تقدم قريباً باتم منه (وكذلك روى عن أبي هريرة) رضي الله عنه من قوله (وذلك كله لما يخاف عليه من ترغ الشيطان بالرياء ولذلك قال ابن مسعود) رضي الله عنه لأصحابه (اصبحوا صائما) جمع صائم (مدهنين) أي لئلا يرى عليكم الصوم وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أحمد بن جعفر حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا محمد بن جعفر الدركاني أخبرنا شريك عن أبي حصين عن يحيى بن وثاب عن مسروق عن عبد الله قال اذا أصبح أحدكم صائما أو قال اذا كان أحدكم صائما فليترجل واذا تصدق بيمينه فليخطها عن شماله واذا صلى صلاة أو صلى تطوعا فليصل في داخله (فهذه مراعاة أهل الدين بالبدن وأما أهل الدنيا فيراؤون بإظهار السمن) في البدن (وصفاء اللون) وذلك بكثرة الماء كل والثاني بانواعها فانه لوجب ذلك (واعتدال القامة وحسن الوجوه ونظافة البدن وقوة الأعضاء وتناسبها) وكل ذلك راؤون به (الثاني الرياء بالزى والهيئة أما الهيئة فتشعيت شعر الرأس وخلق الشارب) بتسامه أو إحسانه (واطراق الرأس)

وان وقار الشرع هو الذي خفض من صوته أو ضعف الجوع هو الذي أضعف من قوته وعن هذا قال المسيح عليه السلام اذا صام أحدكم فليدهن رأسه ويرجل شعره ويكحل عينيه وكذلك روى عن أبي هريرة وقد ذلك كله لما يخاف عليه من ترغ الشيطان بالرياء ولذلك قال ابن مسعود اصبحوا صائما مدهنين فهذه مراعاة أهل الدين بامتنانهم فاما أهل الدنيا فيراؤون بإظهار السمن وصفاء اللون واعتدال القامة وحسن الوجه وزيادة البدن وقوة الأعضاء وتناسبها * (الثاني الرياء بالهيئة والزى) أما الهيئة فتشعيت شعر الرأس وخلق الشارب واطراق الرأس

في المشي والهدء في الحركة وإبقاء أثر السجود على الوجه وغلظ الثياب ولبس الصوف وتشميرها الى قريب من الساق وتقصير الاكمام وترك
تنظيف الثوب وتركه مخرفا كل ذلك برأى به ليظهر من نفسه أنه متبع للسنة فيه ومقتد فيه بعباد الله الصالحين ومن ذلك لبس المرقعة والصلاة
على السجادة ولبس الثياب الزرق تشبها بالصوف فيجمع الافلاس من حقائق التصوف في الباطن ومنه التقنع بالازار فوق العمامة واسبال الرداء
على العينين ليرى به انه قد انتهى تقشفه الى الحذر من غبار الطريق ولتصرف اليه الاعين بسبب تميزه بتلك العلامة ومنه الدراعة والطيلسان
يا بلسه من هو خال عن العلم ليوم انه من (٢٧٠) أهل العلم والمراون بالزى على طبقات فمنهم من يطلب المنزلة عند أهل الصلاح باظهار الزهد

فيلبس الثياب المخرفة
الوسخة القصيرة الغليظة
ليراى بغلظها ووسخها
وقصرها وتغرقتها غير
مكتثر بالدينا ولو كاف ان
يلبس ثوبا وسطا نظيفا مما
كان السلف يلبسه لكان
عنده بمنزلة الذبح وذلك
لخوفه أن يقول الناس قد
بدله من الزهد ورجع عن
تلك الطريقة ورغب في
الدينا وطبقة أخرى يطلبون
القبول عند أهل الصلاح
وعند أهل الدينامن الملوك
والوزراء والتجار ولولبسوا
الثياب الفاخرة ردهم القراء
ولولبسوا الثياب المخرفة
البذلة ازدرتهم أعين الملوك
والاغنياء فهم يريدون
الجمع بين قبول أهل الدين
والدينا فلذلك يطلبون
الاصواف الدقيقة والاكسية
الرفيعة والمرقعان المصبوغة
والقوط الرفيعة فيلبسونها
ولعل قيمة ثوب أحدهم
قيمة ثوب أحد الاغنياء ولونه
وهيئته لون ثياب الصالحاء
فيلتسسون القبول عند

على الارض (في المشي والهدء في الحركة وإبقاء أثر السجود على الوجه) مما يلحقه من غبار أو غيره (وغلظ
الثياب ولبس الصوف) الخشن (وتشميرها) أي الثياب (الى قريب من نصف الساق وتقصير الاكمام وترك
تنظيف الثوب وتركه مخرفا) أو يرفع بها لبس من جنسه (كل ذلك برأى به ليظهر من نفسه أنه متبع للسنة
فيه ومقتد فيه بعباد الله الصالحين) في هيأتهم (ومن لبس المرقعة) وهي ثوب يقطع قطعاً ثم يرفع رقعاً ثم
يخط بالصوف ويسمى أيضا بالخرقه وهي من لبس الصوفية (والصلاة على السجادة ولبس الثياب الزرق)
المصبوغة بالنيل أو الصفر المصبوغة بالطين الاحمر كل ذلك (تشبها بالصوفية مع الافلاس عن حقائق
التصوف في الباطن) وعدم السلوك على طريقتهن (ومن التقنع بالازار فوق العمامة واسبال الرداء على
العينين ليرى به انه انتهى تقشفه الى الحذر من غبار الطريق ولتصرف اليه الاعين بسبب تميزه بتلك
العلامات) فيكرم لذلك (ومنه الدراعة) وهي المسماة بالطرحية (والطيلسان) وهو كساء أسود مربع وكل
منهم من زى العلماء (وهو خال من العلم) وانما يفعل ذلك (ليومهم) الناس (انه من أهل العلم والمراون
بالزى على طبقات فمنهم من يطلب المنزلة عند أهل الصلاح باظهار الزهد فيلبس الثياب المخرفة الوسخة
العصيرة) الذليل والاكمام (الغليظة) الخشنة (ليراى بغلظها وقصرها ووسخها وتغرقتها) بانه من الزاهدين في
الدينا (ولو كاف) هذا (أن يلبس ثوبا نظيفا وسطا مما كان يلبسه السلف لكان عنده بمنزلة الذبح وذلك
لخوفه أن يقول الناس قد بدله رأى من الزهد ورجع عن تلك الطريقة ورغب في الدينا وطبقة أخرى
يطلبون القبول عند أهل الصلاح وعند أهل الدينا من الملوك والوزراء والتجار ولولبسوا الثياب الفاخرة
ردهم القراء ولولبسوا الثياب المخرفة البذلة) وفي نسخة الخلقة (ازدرتهم) أي احتقرتهم (أعين الملوك
والاغنياء فهم يريدون الجمع بين قبول أهل الدين والدينا فلذلك يطلبون الاصواف الرفيعة) من المرعزي
(والاكسية الرفيعة) الثمن (والمرقعان المصبوغة) بانواع الالوان (والقوط الرفيعة) وفي نسخة الرقيقة
(فيلبسونها ولعل قيمة ثيابهم) وفي نسخة قيمة ثوب أحدهم (قيمة ثياب الاغنياء وهيئته ولونه هيئته ثياب
الصالحاء فيلتسسون) بذلك (القبول عند الفريقين وهو لاء لو كافوا لبس ثوب خشن) من السكراس الغليظ
أو من الصوف (أو ثوب) (وسخ) أو مخرف (لكان عندهم كالذبح) في الخلق (خوفاً من السقوط من أعين
الملوك والاغنياء ولو كافوا لبس ثوب الدقيق) منسوب الى ديق وهي من قرى دمياط قد خربت منذ زمان
كان يعمل فيها هذه الثياب المنسوجة بالخربر (والسكان الرقيق الابيض أو) ثوب (القص المعلم وان كانت
قيمة دون قيمة ثيابهم لعظم ذلك عايبهم خوفاً من أن يقول أهل الصلاح قد رغب في زى أهل الدينا وكل طبقة
منهم رأى منزلته في زى مخصوص فيثقل عليه الانتقال الى مادونه أو ما فوقه وان كان مباحا خوفاً من) لحوق
(المذمة) اليه (وأما أهل الدينا فإرا أنهم بالثياب النفيسة) الناعمة (والمراكب الرفيعة وأنواع التوسع
والتجمل في الملابس والمسكن واثاث البيت) من الفرش المفخرة (وفره الخيل) أي السمينة الموسومة
(وبالثياب المصبغة) بانواع الالوان (والطيلاسة النفيسة وذلك ظاهر بين الناس فانهم يلبسون في بيوتهم

الفريقين وهو لاء ان كافوا لبس ثوب خشن أو وسخ لكان عندهم كالذبح خوفاً من السقوط من أعين الملوك
والاغنياء ولو كافوا لبس الدقيق والقص المعلم وان كانت قيمة دون قيمة ثيابهم لعظم ذلك عايبهم
خوفاً من أن يقول أهل الصلاح قد رغبوا في زى أهل الدينا وكل طبقة منهم رأى منزلته في زى مخصوص فيثقل عليه الانتقال الى مادونه
أو الى ما فوقه وان كان مباحا فيثمن المذمة وأما أهل الدينا فإرا أنهم بالثياب النفيسة وأنواع التوسع والتجمل في الملابس
والمسكن واثاث البيت وفره الخيل وبالثياب المصبغة والطيلاسة النفيسة وذلك ظاهر بين الناس فانهم يلبسون في بيوتهم

التياب الحسنه فو يشند عليهم لو رزوا للناس على تلك الهيبه تمام يد الغوا في الزينه * (الثالث الى باب بالقول) * ورياء أهل الدين بالوعظ والتذكير والنطق بالحكمة وحفظ الاخبار والا ناز لأجل الاستعمال في المحاوره واطهار الفزاة العلم ودلالة على شدة العناية بأحوال السلف الصالحين وتحريك الشفتين بالذ كرفي محضر الناس والا مري بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الخلق واطهار الغضب للمفكرات واطهار الاسف على مقارنة الناس للمعاصي وتضعيف الصوت في الكلام وترقيق الصوت بقراءة القرآن ليدل بذلك على الخوف والحزن وادعاء حفظ الحديث ولقاء الشيوخ والدق على من يرى الحديث ببيان خلل في لفظه ليعرف (٢٧١) انه يصير بالا حاديث والمبادرة الى

أن الحديث صحيح أو غير صحيح لاظهار الفضل فيه والمجادلة على قصد الختام الخصم ليظهر للناس قوته في علم الدين والرياء بالقول كثير وأنواعه لا تحصى وأما أهل الدنيا فإرا أنهم بالقول يحفظ الاشعار والامثال والتفاهي في العبارات وحفظ النحو الغريب لاغربا على أهل الفضل واظهار التودد الى الناس لاستئالة القلوب * (الرابع الرياء بالعمل) * كسر آة المصلى بطول القيام ومد الظهر وطول السجود والركوع واطراق الرأس وترك الالتفات واظهار الهذع والسكون وتسوية القدمين واليدين وكذلك بالصوم والغزو والحج والصدقة وباطعام الطعام وبالاخبات في المشي عند اللقاء كالزعماء الجفون وتنكيس الرأس والوقار في الكلام حتى ان المراتي قد يسرع في المشي الى حاجته فاذا طلع عليه أحد

التياب الحسنة) البذلة (ويستد عليهم لوبرز والناس في تلك الثياب مالم يبالغوا في الزينة) والاصلاح والتسوية (الثالث الرياء بالقول ورياء أهل الدين بالوعظ والتذكير) على رؤس الناس (والنطق بالحكمة وحفظ الاخبار) النبوية (والآثار) والقصص (لأجل الاستعمال في المحاوراة واطهار الغزارة العلم) وسعته (ودلالة على شدة العناية بأحوال السلف الصالح وتحريك الشفتين بالذكور في محضر الناس والامر بالمعروف والنهي عن المنكر بعشده الخالق واطهار الغضب للمذكرات واطهار الاسف) والحزن (على مقارنة الناس) أي ارتكابهم (للمعاصي) والبدع (واضعاف الصوت) وحفظه (في الكلام وترقيق الصوت بقراءة القرآن ليدل بذلك على الحزن والخوف وادعاء حفظ الحديث ولقاء الشيوخ والرد على من يروى الحديث ببيان خلل في لفظه) من جهة الاعراب أو خطأ في المعنى (ليعرف انه بصير بالا حاديث) خبير بها (والمبادرة الى ان الحديث صحيح أو غير صحيح) أو موضوع أو باطل (لاظهار الفضل فيه والمجادلة على قصد الخفاء الخصم) وتسجيله وتسكينه (ليظهر للناس قوته) ومعرفته (في علم الدين والرياء بالقول كثير وأنواعه ولا تنحصر وأما أهل الدنيا فرائهم بالقول بحفظ الاشعار) المناسبة للمعاس من دواوين شعر العرب (و) حفظ (الامثال) وال نوادر والوقائع (والتفاهع في العبارات) والتفنن فيها عند المحاورات (وحفظ) مسائل (النحو الغريب للاغراب على أهل الفضل) والتميز عليهم (واظهار التردد الى الناس لاستئالة القلوب) اليهم (الرابع الرياء بالعمل كمرآة المصلي بطول القيام ومد الظهر) زيادة عن العادة (وتطويل السجود والركوع واطراق الرأس وترك الالتفات) عينا وشمالا (واظهار الهدوء والسكون) والطمأنينة (وتسوية القدمين واليدين) واصطفاهما (وكذلك) المرآة (بالصوم والغزو والحج والصدقة والطعام الطعام و) المرآة (بالانجبات في الشيء عند اللقاء كارتداء الجفون وتسكين الرأس والوقار في الكلام حتى ان المرآة قد يسرع في الشيء الى حاجته فاذا اطلع عليه واحد من أهل الدين رجع الى الوقار واطراق الرأس خوفا من أن ينسبه الى العجالة) والخفة (وقلة الوقار فان غاب الرجل عاد الى عجلته واذا رآه عاد الى خشوعه ولم يحضره ذكر الله حتى يكون يجرد الخشوع له بل هو لا طلاع انسان عليه يخشى أن لا يعتقد فيه انه من العباد والصالحين) فتقوم عليه القيامة بسبب ذلك (ومنهم من اذا سمع هذا استحيان تخالف مشيئة في الخلوة مشيئة برأى من الناس فيكلف نفسه المشيئة الحسنة في الخلوة حتى اذا رآه الناس لم يستقر الى التغيير ويظن انه يتخلص به من) وصمة (الرياء) لا يدري انه قد تضاعف به رياءه فانه صار في خلوة أيضا مرآة فانه انما يحسن مشيئته في خلوة ليكون كذلك في الملا) من الناس (لأن خوف من الله وحياءه منه وأما أهل الدنيا فرائهم بالتجتر) في المشي (والاختيال وتحريك اليدين) قصدا (وتقريب الخطأ والاخذ باطراف الذيل) من البهين والشمال (وادارة العاطفين ليدلوا بذلك على الجاه والحشمة) وعلو المنصب (الخامس المرآة بالاصحاب والزائرين والمخاطبين

من أهل الدين رجوع إلى الوفاق وإطراق الرأس خوفاً من أن ينسبه إلى الجحيلة وقلة الوفاق فإن غاب الرجل عاد إلى عجلته فإذا رآه عاد إلى خشوعه ولم يحضره ذكر الله حتى يكون يجدد الخشوع له بل هو لا طسلاخ أنسان عليه يخشى أن لا يعتد بفسه أنه من العباد والصلحاء ومنهم من إذا سمع هذا استحسان أن يخالف مشيئته في الخلوة مشيئة بمرأى من الناس فيكافئ نفسه المشيئة الحسنة في الخلوة حتى إذا رآه الناس لم يفتقر إلى التغيير يظن أنه يتخلص به عن الزبائر قد تضاعف به رياءه فإنه صار في خلوته أيضاً راعياً فإنه انما يحسن مشيئته في الخلوة ليكون كذلك في الملا لأخوف من الله وحياء منه * وأما أهل الدنيا فإراهم بالتجتر والاختيال ونحو ذلك البدين وتقرّب الخطأ والاختذ بأطراف الذيل وإدارة العظامين ليدلوا بذلك على الجاه والجهالة * (الخامس المراءاة بالاصحاب والزائرين) *

كالذي يشكك أن يستتر برعيل من العلماء ليقال إن فلانا قد زار فلانا أو عابدا من العباد ليقال إن أهل الدين يتبركون بزيارته ويترددون إليه أو ملكا من الملوك أو عاملا من عمال السلطان ليقال إنهم يتبركون به لعظم رتبته في الدين وكالذي يكثر ذكر الشيوخ ليرى أنه لقي شيوخا كثيرة واستفاد منهم فيباهي بشيوخه ومباهاته ومراآته تترشح منه عند خاصته فيقول لغيره ومن أقيمت من الشيوخ وأنا قد لقيت فلانا وفلانا ودت البلاد وخدمت الشيوخ وما يجري مجراه فهذه مجامع ما يراني به المراءون وكلهم يطلبون بذلك الجاه والمترلة في قلوب العباد ومنهم من يقنع بحسن الاعتقادات فيه فكلم من (٢٧٢) راهب أنزوى إلى دير سنين كثيرة فكم من عابدا اعتزل إلى قلة جبل مدة مديدة وانما

كالذي يشكك أن يستتر برعيل من العلماء مشهورا (ليقال إن فلانا قد زار فلانا أو) يستتر (عابدا من العباد) معروفا (ليقال إن أهل الدين يتبركون بزيارته ويترددون إليه أو) يستتر (ملكاً من الملوك) أو أميراً من الأمراء (أو عاملاً من عمال السلطان ليقال إنهم يتبركون به لعظم رتبته في الدين) فيروج بذلك حاله (وكذلك الذي يكثر ذكر الشيوخ) في مجالسهم (ليرى أنه) قد لقي شيوخا كثيرة واستفاد منهم فيباهي بشيوخه) ويقول كما قال الفرزدق

أولئك آباءى فتنى بمنهم * إذا جعنتا باجر بر المجمع

(فبهاهاته ومراآته تترشح عند خاصته فيقول لغيره ومن أقيمت من الشيوخ وأنا لقيت فلانا وفلانا ودت البلاد) وقطعت الوهاد (وخدمت الشيوخ) وتلقيت عنهم كذا وكذا (وما يجري مجراه) من الدعاوى (فهذه مجامع ما يراني به المراءون وكلهم يطلبون به الجاه والمترلة في قلوب العباد ومنهم من يقنع بحسن الاعتقادات فيه فكلم من راهب أنزوى إلى دير سنين كثيرة وكم من عابدا اعتزل الناس) إلى قلة جبل شاق مدة مديدة وانما خبائه من حيث علمه بقيام جاهه في قلوب الخلق ولوعرف أنهم نسبوه إلى جرمة في دبره أو صومعته لتشوش قلبه) من تلك النسبة (ولم يقنع بعلم الله ببراعة ساحته) من تلك الجرمة (بل يشتد بذلك غمه ويسعى بكل حيلة في إزالة ذلك من قلوبهم مع أنه قد قطع طمعه في أموالهم) فلا تخطر له ببال (ولكنه يحب مجرد الجاه فانه لذيذ كذا كرهناه في أسبابه) فانه نوع قدره وكال في الحال وان كان سريع الزوال لا يغتر به الا الجهال ولكن أكثر الناس جهال ومن المرائين من لا يقنع بقيام منزلته بل يلتبس مع ذلك اطلاق اللسان بالثناء والجد ومنهم من يريد انتشار الصيت في البلاد البعيدة (لتنكسر الرحلة اليه) لاخذ والتلق (ومنهم من يريد الاشتهار عند الملوك) والوزراء (لتقبل شفاعته عندهم وتجز الحوائج) للناس (على يديه فيقوم له به جاه عند العامة ومنهم من يقصد التوصل بذلك إلى جمع حطام وكسب مال) من أي وجه كان (ولو من الاوقاف وأموال البتاي وغير ذلك من الحرام وهؤلاء شرطيات المرائين الذين يراون بالاسباب التي ذكرناها فهذه حقيقة الرياء وما يقع به الرياء فان قلت فالرياء حرام أو مكروه أو مباح) كل ذلك على الاطلاق (أوفيه تفصيل فاقول فيه تفصيل فان الرياء هو طلب الجاه وهو ما ان يكون بالعبادات أو بغير العبادات فان كان بغير العبادات فهو كطلب المال فلا يحرم من حيث انه طلب منزلة في قلوب العباد ولكن كما يمكن كسب المال بتلبيسات وأسباب محظورات شرعا (فكذلك الجاه) يمكن تحصيله بمثل تلك الاسباب (وكما ان كسب قليل من المال وهو ما يحتاج اليه الانسان محمود فكذلك كسب قليل من الجاه وهو ما يسلم به من الآفات محمود) ولكن من غير حرص على طلبه ومن غير اغتمام على زواله ان زال بلا ضرر فيه (وهو الذي طلبه يوسف عليه السلام) من عزيز مصر (حيث قال) له اجعلني على خزائن الارض (اني حفيظ عليم) كما تقدم قريبا (وكما ان

خبائه من حيث علمه بقيام جاهه في قلوب الخلق ولو عرف أنهم نسبوه إلى جرمة في دبره أو صومعته لتشوش قلبه ولم يقنع بعلم الله ببراعة ساحته بل يشتد لذلك غمه ويسعى بكل حيلة في إزالة ذلك من قلوبهم مع أنه قد قطع طمعه من أموالهم ولكنه يحب مجرد الجاه فانه لذيذ كذا كرهناه في أسبابه فانه نوع قدره وكال في الحال وان كان سريع الزوال لا يغتر به الا الجهال ولكن أكثر الناس جهال ومن المرائين من لا يقنع بقيام منزلته بل يلتبس مع ذلك اطلاق اللسان بالثناء والجد ومنهم من يريد انتشار الصيت في البلاد البعيدة (لتنكسر الرحلة اليه) لاخذ والتلق (ومنهم من يريد الاشتهار عند الملوك لتقبل شفاعته وتجز الحوائج على يديه فيقوم له بذلك جاه عند العامة ومنهم من يقصد التوصل بذلك إلى جمع حطام وكسب مال ولو من الاوقاف وأموال البتاي وغير ذلك من الحرام

وهؤلاء شرطيات المرائين الذين يراون بالاسباب التي ذكرناها فهذه حقيقة الرياء وما يقع به الرياء فان قلت فالرياء حرام أو مكروه أو مباح أوفيه تفصيل فاقول فيه تفصيل فان الرياء هو طلب الجاه وهو ما ان يكون بالعبادات أو بغير العبادات فان كان بغير العبادات فهو كطلب المال فلا يحرم من حيث انه طلب منزلة في قلوب العباد ولكن كما يمكن كسب المال بتلبيسات وأسباب محظورات فكذلك الجاه وكما أن كسب قليل من المال وهو ما يحتاج اليه الانسان محمود فكذلك كسب قليل من الجاه وهو ما يسلم به عن الآفات أيضا محمود وهو الذي طلبه يوسف عليه السلام حيث قال اني حفيظ عليم وكما ان

المال فيه سم نافع ودرياق نافع فكذلك الجاه وكما أن كثير المال يلهي ويطغى وينسى ذكر الله والدار الآخرة فكذلك كثير الجاه بل أشد وقتنة الجاه أعظم من فتنة المال وكما أن لا نقول تلك المال الكثير حرام فلا نقول أيضاً تلك القلوب الكثيرة حرام إلا إذا جعلته كثرة المال وكثرة الجاه على مباشرة ما لا يجوز نعم انصراف الهم إلى سعة الجاه مبدأ الشر وركانصراف الهم إلى كثرة المال ولا يقدر محجب الجاه والمال على ترك معاصي القلب واللسان وغيرها وأما سعة الجاه من غير حرص منك على طلبه ومن غير اغتهام بزواله ان زال فلا ضرر فيه فلا جاه أوسع من جاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاه الخلفاء الراشدين ومن بعدهم من علماء الدين ولكن انصراف الهم إلى طلب الجاه نقصان في الدين ولا يوصف بالتحريم فعلى هذا نقول تحسين الثوب الذي يلبسه الانسان عند الخروج إلى الناس (٢٧٣) مراآة وهو ليس بحرام لانه ليس رياء

بالعبادة بل بالدنيا وقس على هذا كل يحمل للناس وترين لهم والدليل عليه ما روى عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يخرج يوماً إلى الصحابة فكان ينظر في حب الماء ويسوي عمامته وشعره فقالت أو تفعل ذلك يا رسول الله قال نعم ان الله تعالى يحب من العبد أن يتزين لأخوانه اذا خرج إليهم نعم هذا كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم عبادة لانه كان مأموراً بدعوة الخلق وترغيبهم في الاتباع واستمالة قلوبهم ولو سقط من أعينهم لم يرغبوا في اتباعه فكان يحب عليه أن يظهر محاسن أحواله لكيلا تزدريه (أعينهم لان أعين عوام الخلق تمتد إلى الظواهر دون السرائر فكان ذلك قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم لوقصد قاصديه ان يحسن نفسه في أعينهم حذراً من ذمهم ولومهم واسترواحاً إلى توفيرهم واحترامهم كان قصداً مباحاً إذ للانسان الحذر من ألم المذمة ويطلب راحة الانس بالأخوان ومهما استغذروه واستثقلوه لم يأنس بهم فإذا المرآة بما ليس من العبادات قد تكون مباحة وقد تكون مذمومة وذلك بحسب الغرض المطلوب بها ولذلك نقول الرجل اذا أنفق ماله على جماعة من الأغنياء (لاني معرض العبادة والصدقة ولكن ليعتقد الناس انه سخي) فهذه مراآة ليست بحرام وكذلك أمثاله (وأما) الرياء (بالعبادات كالصدقة والصلاة والغزو والحج فالمرأى فيه حالتان أحدهما ان لا يكون له قصد إلا الرياء المحض دون الآخر وهذا يبطل عبادته لان الاعمال بالنيات والقصود) وهذا ليس بقصد العبادة ثم لا يقتصر على احباط عبادته حتى نقول صار كما كان قبل العبادة بل يعصى بذلك ويأثم لمادلت عليه الاخبار والآيات

المال فيه) من وجه (سم نافع) من وجه (درياق نافع) فكذلك الجاه وكما ان كثير المال يلهي) عن الطاعات (ويطغى وينسى ذكر الله تعالى والدار الآخرة) فكذلك كثير الجاه بل أشد لان فتنة الجاه أعظم من فتنة المال وكما أن لا نقول تلك المال الكثير حرام فلا نقول تلك القلوب الكثيرة حرام إلا إذا جعلته كثرة المال وكثرة الجاه على مباشرة ما لا يجوز) شرعاً (نعم انصراف الهم إلى سعة الجاه مبدأ الشرور) كانصراف الهم إلى كثرة المال ولا يقدر محجب المال والجاه على ترك معاصي القلب واللسان وغيرها فاما سعة الجاه من غير حرص منك على طلبه ومن غير اغتهام) منك (بزواله ان زال فلا ضرر فيه فلا جاه أوسع من جاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاه الخلفاء الراشدين) من بعدهم (ومن بعدهم من علماء الدين ولكن انصراف الهم إلى طلب الجاه نقصان في الدين ولا يوصف بالتحريم فعلى هذا نقول تحسين الثوب الذي يلبسه الانسان عند الخروج إلى الناس مراآة) لغة (وهو ليس بحرام لانه ليس رياء بالعبادة بل بالدنيا وقس على هذا كل يحمل للناس وترين لهم) في المسكن والمركب (والدليل عليه ما روى عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يخرج يوماً إلى أصحابه فكان ينظر في حب الماء) أي الدن الذي فيه الماء (ويسوي عمامته وشعره فقالت أو تفعل ذلك يا رسول الله فقال نعم ان الله يحب من العبد أن يتزين إذا خرج لأخوانه) رواه ابن عدي في الكامل وقد تقدم في كتاب أسرار الطهارة (نعم هذا كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم عبادة لانه كان مأموراً بدعوة الخلق إلى الله تعالى وترغيبهم في الاتباع واستمالة قلوبهم ولو سقط من أعينهم لم يرغبوا في اتباعه فكان يجب عليه أن يظهر محاسن أحواله لكيلا تزدريه) أي تحقره (أعينهم لان أعين عوام الخلق تمتد إلى الظواهر دون السرائر فكان ذلك قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهي مصلحة شرعية (ولكن لو قصد قاصديه ان يحسن نفسه في أعينهم حذراً من ذمهم ولومهم واسترواحاً إلى توفيرهم واحترامهم كان قصداً مباحاً إذ للانسان الحذر من ألم المذمة ويطلب راحة الانس بالأخوان ومهما استغذروه واستثقلوه لم يأنس بهم فإذا المرآة بما ليس من العبادات قد تكون مباحة وقد تكون مذمومة وذلك بحسب الغرض المطلوب بها ولذلك نقول الرجل اذا أنفق ماله على جماعة من الأغنياء) اطعما لهم واغداقاً عليهم (لاني معرض العبادة والصدقة ولكن ليعتقد الناس انه سخي) فهذه مراآة ليست بحرام وكذلك أمثاله (وأما) الرياء (بالعبادات كالصدقة والصلاة والغزو والحج فالمرأى فيه حالتان أحدهما ان لا يكون له قصد إلا الرياء المحض دون الآخر وهذا يبطل عبادته لان الاعمال بالنيات والقصود) وهذا ليس بقصد العبادة ثم لا يقتصر على احباط عبادته حتى نقول صار كما كان قبل العبادة بل يعصى بذلك ويأثم لمادلت عليه الاخبار والآيات

(٣٥) - (اتحاف السادة المتقين) - (ثامن) ولومهم واسترواحاً إلى توفيرهم واحترامهم كان قد قصد أمرامباحاً إذ للانسان أن يحترز من ألم المذمة ويطلب راحة الانس بالأخوان ومهما استغذروه واستثقلوه لم يأنس بهم فإذا المرآة بما ليس من العبادات قد تكون مباحة وقد تكون طاعة وقد تكون مذمومة وذلك بحسب الغرض المطلوب بها ولذلك نقول الرجل اذا أنفق ماله على جماعة من الأغنياء لاني معرض العبادة والصدقة ولكن ليعتقد الناس انه سخي فهذه مراآة ليست بحرام وكذلك أمثاله أما العبادات كالصدقة والصلاة والغزو والحج فالمرأى فيه حالتان أحدهما ان لا يكون له قصد إلا الرياء المحض دون الآخر وهذا يبطل عبادته لان الاعمال بالنيات وهذا ليس بقصد العبادة ثم لا يقتصر على احباط عبادته حتى نقول صار كما كان قبل العبادة بل يعصى بذلك ويأثم لمادلت عليه الاخبار والآيات

من جوارى الملك أو غلام
من غلامانه فان هذا استهزاء
بالمالك اذ لم يقصد التقرب
الى الملك بخدمة بل قصد
بذلك عبدا من عبده فأى
سخره فرب يد على ان يقصد
العبد بقاءه الله تعالى
مرا آتعبه ضعيف لا يعايله
ضرا ولا نفعا وهل ذلك الا
لانه يظن ان ذلك العبد
أقدر على تحصيل اغراضه
من الله وانه أولى بالتقرب
اليه من الله اذا تروه على ملك
المالوك فجعله مقصود عباده
وأى استهزاء يزيد على رفع
العبد فوق المولى فهذا من
كجائر الممالك كانت ولهذا سماه
رسول الله صلى الله عليه
وسلم الشرك الاصغر نعم
بعض درجات الرياء أشد
من بعض كجائى بيانه فى
درجات الرياء ان شاء الله
تعالى ولا يخفى منه عن
ائم غليظ أو خفيف بحسب
منابه المراءاة ولو لم يكن فى
الرياء الا أنه يسجد بركم
لغير الله لكان فيه كفاية
فانه وان لم يقصد التقرب
الى الله فقد قصد غير الله
ولعمري لو عظم غير الله
بالمسحود للكفر كفرا حلما

الان الرياء هو الكفر الخفي لان المرائي عظم في قلبه الناس فاقتضت تلك العظمة أن يسجد

وبرك فكان الناس هم المعظمون بالسجود من وجوههم ما زال قصد تعظيم الله بالسجود وبقى تعظيم الخلق كان ذلك قريبان من الشرك الا انه ان قصد تعظيم نفسه في قلب من عظم عنده باظهاره من نفسه صورة التعظيم لله فعن هذا كان شركا خفيا لا شركا جليا وذلك غاية الجهل ولا يقدم عليه الا من خدعه الشيطان وأوهم عنده أن العبادة على كون من ضره ونفعه ورزقه وأجله ومصلح حاله وما له أكثر مما عاكه الله تعالى

فلذلك عدل بوجهه عن انه اليهم وأقبل بقلبه عليهم ليسمبل بذلك قلوبهم ولو وكاه الله تعالى اليهم في الدنيا والآخرة لكان ذلك أقل مكافأة له على صنيعه فان العباد كاههم عاجزون عن أنفسهم لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا فكيف يملكون لغيرهم هذا في الدنيا فكيف في يوم ولا يحزى والدعن ولده ولا مولود هو جازع والدعن شيئا بل يقول الانبياء فيه نفسى فكيف يستبدل الجاهل عن ثواب الآخرة ونيل القرب عند الله ما يرتقبه بطامعه الكاذب في الدنيا من الناس فلا ينبغي ان تشك في ان المرأى بطاعة الله في سخط الله من حيث النفل والقياس جميعا هذا اذا لم يقصد الاجر فاما اذا قصد الاجر والجد جميعا في صدقته أو صلته فهو الشرك (٢٧٥) الذي يناقض الاخلاص وقد ذكرنا حكمه في

كتاب الاخلاص ويدل على ما نقلناه من الآثار قول سعيد بن المسيب وعبادة بن الصامت انه لا أجر له فيه أصلا * (بيان درجات الرياء) * اعلم أن بعض أبواب الرياء أشد وأغلظ من بعض واختلافه باختلاف أركانه وتفاوت الدرجات فيه وأركانه ثلاثة المراءى به والمراءى لاجله ونفس قصد الرياء * (الركن الاول) * نفس قصد الرياء وذلك لا يتخلو اما أن يكون مجردا دون ارادة عبادة الله تعالى والثواب وامان يكون مع ارادة الثواب فان كان كذلك فلا يتخلو اما أن تكون ارادة الثواب أقوى وأغلب أو أضعف أو مساوية لارادة العبادة فتكون الدرجات أربعة * الاولى وهي أغلظها ان لا يكون مراده الثواب أصلا كالذى يصلى بين أظهر الناس ولو انفرد كان لا يصلى بل ربما يصلى من غير طهارة مع الناس فهذا هو المراءى لاجله ونفس قصد الرياء * (الركن الثاني) * ان يكون مراده العبادة فتكون الدرجات أربعة * الاولى وهي أغلظها ان لا يكون مراده الثواب أصلا كالذى يصلى بين أظهر الناس ولو انفرد كان لا يصلى بل ربما يصلى من غير طهارة مع الناس فهذا

الناس فلذلك عدل) أى صرف (بوجهه عن الله تعالى اليهم فأقبل بقلبه عليهم ليسمبل بذلك قلوبهم ولو وكاه الله تعالى اليهم في الدنيا والآخرة لكان ذلك أقل مكافأة له على صنيعه) ذلك (فان العباد كاههم عاجزون عن أنفسهم لا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا فكيف لغيرهم هذا في الدنيا فكيف في) الآخرة (يوم لا يحزى والدعن والدعن ولده ولا مولود هو جازع والدعن شيئا بل يقول الانبياء) عليهم السلام مع جلالة قدرهم (فيه نفسى نفسى) كجاء في حديث الشغاعة الطويل (فكيف يستبدل الجاهل عن ثواب الآخرة ونيل القرب عند الله تعالى ما يرتقبه بطامعه الكاذب في الدنيا من الناس) فاذا عرفت ذلك (فلا ينبغي ان تشك في ان المرأى بطاعة الله في سخط الله من حيث النفل والقياس جميعا هذا اذا لم يقصد الاجر فاما اذا قصد الاجر والجد جميعا في صدقته أو صلته فهذا الشرك الذي يناقض الاخلاص وقد ذكرنا حكمه في كتاب الاخلاص) على ما سياتى ان شاء الله تعالى (ويدل على ما نقلناه من الآثار) فيما تقدم قريبا (من قول سعيد بن المسيب) رحمه الله تعالى (و) من قول (عبادة بن الصامت) رضى الله عنه وغيرهما (انه لا أجر له فيه أصلا) ومثله في الحديث المرفوع عن أبي امامة وغيره كما قدمنا ذكره قريبا والله الموفق * (بيان درجات الرياء) *

(اعلم) وفعل الله تعالى (ان بعض درجات الرياء أشد وأغلظ من بعض واختلافه باختلاف أركانه وتفاوت الدرجات فيه وأركانه ثلاثة المراءى به والمراءى لاجله ونفس قصد الرياء * (الركن الاول) * نفس قصد الرياء وذلك لا يتخلو اما أن يكون مجردا دون ارادة عبادة الله والثواب وامان أن يكون مع ارادة الثواب فان كان كذلك فلا يتخلو اما أن تكون ارادة الثواب أقوى وأغلب أو أضعف أو مساوية لارادة العبادة فتكون الدرجات أربعة * الاولى وهي أغلظها ان لا يكون مراده الثواب أصلا) وهذا (كالذى يصلى بين أظهر الناس) أى فى مشهد منهم (ولو انفرد) بنفسه (لكان لا يصلى بل ربما يصلى من غير طهارة مع الناس فهذا جرد قصده الى الرياء فهو المأمقوت عند الله تعالى وكذلك من يخرج الصدقة خوفا من مذمة الناس وهو لا يقصد الثواب ولو خلا بنفسه لما اداها فهذه الدرجة العليا الدرجة الثانية ان يكون له قصد الثواب أيضا ولكن قصد اضعف بحيث لو كان في الخلوة لا يفعله ولا يحمله ذلك القصد على العمل ولو لم يكن قصد الثواب لكان قصد الرياء يحمله على ذلك العمل فهذا قريب مما قبله وما فيه من شائبة قصد ثواب لا يستقل بحمله على العمل لا ينفى عنه المقت والاثم) عند الله تعالى (الدرجة الثالثة ان يكون قصد الثواب وقصد الرياء متساويين بحيث لو كان كل واحد خالبا عن الآخر لم يبعثه على العمل فلما اجتمعا انبعثت الرغبة أو كان كل واحد لو انفرد لا يستقل بحمله على العمل فهذا قد أفسد مثل ما أصلح فترجوا ان يسلم رأسا برأس لاله ولا عليه أو يكون له من الثواب مثل ما عليه من العقاب وظواهر الاخبار) الماضية (تدل

جرد قصده الى الرياء فهو المأمقوت عند الله تعالى وكذلك من يخرج الصدقة خوفا من مذمة الناس وهو لا يقصد الثواب ولو خلا بنفسه لما اداها فهذه الدرجة العليا من الرياء * الثانية أن يكون له قصد الثواب أيضا ولكن قصد اضعف بحيث لو كان في الخلوة لكان لا يفعله ولا يحمله ذلك القصد على العمل ولو لم يكن قصد الثواب لكان الرياء يحمله على العمل فهذا قريب مما قبله وما فيه من شائبة قصد ثواب لا يستقل بحمله على العمل لا ينفى عنه المقت والاثم * الثالثة ان يكون له قصد الثواب وقصد الرياء متساويين بحيث لو كان كل واحد منهما خالبا عن الآخر لم يبعثه على العمل فلما اجتمعا انبعثت الرغبة أو كان كل واحد منهما لو انفرد لا يستقل بحمله على العمل فهذا قد أفسد مثل ما أصلح فترجوا ان يسلم رأسا برأس لاله ولا عليه أو يكون له من الثواب مثل ما عليه من العقاب وظواهر الاخبار وتدل

على انه لا يسلم وقد تكلمنا عليه في كتاب الاخلاص الرابعة ان يكون اطلاع الناس مرجحاً ومقوياً بالنشاط ولم يكن لكان لا يترك العبادة ولو كان قصد الرياء وحده لما أقدم عليه فالذي نظنه والعلم عند الله أنه لا يحبط أصل الثواب ولكنه ينقص منه أو يعاقب على مقدار قصد الرياء ويثاب على مقدار قصد الثواب وأما قوله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أنا أغنى الأغنياء عن الشرك فهو محمول على ما إذا تساوى القصدان أو كان قصد الرياء أرجح (الركن الثاني) * المراءى (٢٧٦) به وهو الطاعات وذلك ينتظم إلى الرياء باصول العبادات وإلى الرياء بأوصافها

* القسم الاول وهو الاغلاظ الرياء بالاصول وهو على ثلاث درجات * الاولى الرياء بأصل الايمان وهذا اغلاظ أبواب الرياء وصاحبه مخلص في النار وهو الذي يظهر كلتي الشهادة وباطنه مشحون بالتكذيب ولكنه يرائي بظاهر الاسلام وهو الذي ذكره الله تعالى في كتابه في مواضع شتى كقوله عز وجل اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد انك لرسوله المشركين لكاذبون أى في دلائلهم بقولهم على ضمائرهم وقال تعالى ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها الآية وقال تعالى واذا لقوكم فآمنوا ولا يغيرون شئ من قولهم الا اذا دبروا خلفكم ولا يأتونكم من غير الوجوه قالوا امض واصبر لعلك تفلح

على انه لا يسلم وقد تكلمنا عليه في كتاب الاخلاص (الدرجة الرابعة ان يكون اطلاع الناس عليه مرجحاً ومقوياً بالنشاط) وفي نسخة وهو الذي يبعث بالنشاط (ولو لم يكن لكان لا يترك العبادة ولو كان قصد الرياء وحده لما أقدم عليه فالذي نظنه والعلم عند الله أنه لا يحبط أصل الثواب ولكنه ينقص منه أو يعاقب على مقدار ما قصد من الرياء ويثاب على مقدار قصد الثواب) فيه (وأما قوله تعالى) فيمارى عنه في حديث قدسى (أنا أغنى الأغنياء عن الشرك) من عمل عملاً أشرك فيه معي غيرى تركته وشركه رواه مسلم وابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ أغنى الشركاء وقد تقدم قريباً (فهو محمول على ما إذا تساوى فيه القصدان) قصد الرياء وقصد الثواب (أو كان قصد الرياء أرجح) والله أعلم (الركن الثاني المراءى به وهو الطاعات وذلك ينتظم إلى الرياء باصول العبادات وإلى الرياء بأوصافها القسم الاول وهو الاغلاظ الرياء بالاصول وهو على ثلاث درجات الدرجة الاولى الرياء بأصل الايمان وهو اغلاظ أبواب الرياء وصاحبه مخلص في النار وهو الذي يظهر كلتي الشهادة بلسانه (وباطنه مشحون بالتكذيب ولكنه يرائي بظاهر الاسلام) وقاية لحاله (وهو الذي ذكره الله سبحانه وتعالى في كتابه في مواضع شتى كقوله تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله الشهادة اخبار عن علم من اليهود وهو الحضور والاطلاع ولذلك صدق المشهود به وكذبهم بالشهادة بقوله (والله يعلم انك لرسوله والله يشهد انك لرسوله المشركين لكاذبون أى في دلائلهم بقولهم على ضمائرهم) لانهم لم يعتقدوا ذلك ثم قال اتخذوا ايمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله انهم ساءما كانوا يعملون ذلك بانهم آمنوا أى ظاهراً ثم كفروا أى سراً فطبع على قلوبهم أى حتى غرّفوا على الكفر واستحكموا فيه فهم لا يفقهون أى حقيقة الايمان ولا يعرفون حتمته (وقال تعالى ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام) أى أشدهم عناداً ولجاجة وخصومة (واذا تولى سعى في الارض) ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل (الآية) الى آخرها (وقال تعالى واذا لقوكم فآمنوا) أى بالستهم (واذا دخلوا) أى انفردوا بانفسهم (عضوا عليكم الانامل من الغيظ) قل موتوا بغيظكم ان الله علم بذات الصدور (وقال تعالى براؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلاً والآيات فيهم كثيرة وكان المنافق يكثر في ابتداء الاسلام ممن يدخل في ظاهر الاسلام ابتداء لغرض من الاغراض كحماية النفس والمال والعرض وكالطامع في الدنيا وغير ذلك) وذلك مما يقل في زماننا بل وقبل زمانه (ولكن يكتر نفاق من ينسل عن الدين باطنياً) انسلالاً خفياً (فيجعد الجنة والنار والدار الآخرة) من أصلها (مبلاً الى قول المحدث) وهم في زمن المصنف عرفوا بالباطنية يدعون ان القرآن ظاهر وباطن وأنه مخالف للظاهر وانهم يعلمون الباطن فاحلوا بذلك الشريعة لانهم تأولوا بما يخالف العربية التي نزل بها القرآن (أو يعتقد طي بساط الشرع والاحكام مبلاً الى أهل الاباحة) القائلين بسقوط التكليف عن العبد اذا بلغ مقام اليقين (أو يعتقد كفراً أو بدعة وهو يظهر خلافه فهو لاء من المنافقين المرائين المخلصين في النار وليس وراء هذا الرياء رياء) اذهوا آخر درجاته (وحال هؤلاء أشد من حال الكفار المجاهرين) بالكفر (لانهم جمعوا بين كفر الباطن ونفاق الظاهر) أعاذنا

الله

يدخل في ظاهر الاسلام ابتداء لغرض وذلك مما يقل في زماننا ولكن يكتر نفاق من ينسل عن الدين باطنياً فيجعد الجنة والنار والدار الآخرة مبلاً الى قول المحدث أو يعتقد طي بساط الشرع والاحكام مبلاً الى أهل الاباحة أو يعتقد كفراً أو بدعة وهو يظهر خلافه فهو لاء من المنافقين المرائين المخلصين في النار وليس وراء هذا الرياء رياء وحال هؤلاء أشد حالاً من الكفار المجاهرين لانهم جمعوا بين كفر الباطن ونفاق الظاهر

• الثانية الرياء بأصول العبادات مع التصديق بأصل الدين وهذا أيضا عظيم عند الله ولكنه مدون الأول بكثير ومثاله أن يكون مال الرجل في يد غيره فبأسره باخراج الزكاة خوفا من ذمه والله يعلم منه انه لو كان في يده لما أخرجهما أو يدخل وقت الصلاة وهو في جمع وعادته ترك الصلاة في الخلوة وكذلك يصوم رمضان وهو يشتهي خلوة من الخلق ليفطر وكذلك يحضر الجمعة ولولا خوف المذمة لكان لا يحضرها أو يصل رحمه أو يبر والديه لاعتن رغبة ولكن خوفا من الناس أو يغزوا ويحج كذلك فهذا امر معه أصل الايمان بالله يعتقد انه لا معبود سواه ولو كاف ان يعد غير الله أو يسجد لغيره لم يفعل ولكنه يترك العبادات للسكسل وينشط عند اطلاع الناس (٢٧٧) فتكون منزلته عند الخلق أحب اليه من منزلته عند الخالق وخوفه

من مذمة الناس أعظم من خوفه من عقاب الله ورغبته في محبتهم أشد من رغبته في ثواب الله وهذا غاية الجهل وما أجدر صاحبه بالمقت وان كان غير منسل عن أصل الايمان من حيث الاعتقاد • الثالثة أن لا يراى بالايمان ولا بالفرائض ولكنه يراى بالنوافل والسنة التي لو تركها لا يبعى ولكنه يكسل عنها في الخلوة لفتور رغبته في ثوابها ولا يثار لذة السكسل على ما يرجى من الثواب ثم يبعثه الربا على فعلها وذلك كحضور الجماعة في الصلاة وعبادة المريض واتباع الجنائز وغسل الميت وكالتجسس بالليل وصيام يوم عرفة وعاشوراء يوم الاثنين والخميس فقد يفعل المرائي جملة ذلك خوفا للمذمة وطلباً للمحمدة (من الناس) ويعلم الله تعالى انه لو خلا بنفسه لما زاد على أداء الفرائض فهذا أيضا عظيم فان الذي قبله آثر جد الخلق على جد الخالق وهو أيضا قد فعل ذلك واتقى ذم الخلق دون ذم الخالق فكان ذم الخلق عنده أعظم من عقاب الله تعالى وأما هذا فلم يفعل ذلك لانه لم يخف عقابا على ترك النافلة لو تركها وكانه على الشطر من الاول وعقابه نصف عقابه فها هو الرياء بأصول العبادات القسم الثاني الرياء بأوصاف العبادات لا بأصولها وهو أيضا على ثلاث درجات الأولى ان يراى بفعل ما في تركه نقصان العبادة كالذي غرضه ان يخفف الركوع والسجود ولا يطول القراءة فاذا رآه الناس أحسن الركوع والسجود وترك الالتفات) بينما وشمالا (وقد قال ابن مسعود من فعل ذلك فهو استهانة يستهين بها ربه) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف باللفظ من صلى صلاة والناس يرونه فليصل اذا خلا مثلهما والافتما هي استهانة يستهين بها ربه

الله منه بمثله (الدرجة الثانية الرياء بأصول العبادات مع التصديق بأصل الدين وهذا أيضا عظيم عند الله ولكنه مدون الأول بكثير ومثاله أن يكون مال الرجل في يد غيره فبأسره باخراج الزكاة خوفا من ذمه) أي ان يلحقه ذم من الناس (والله تعالى يعلم انه لو كان في يديه) ومثلهما منه (لما أخرجهما) بخلافه (أو يدخل وقت الصلاة وهو في جمع) من الناس (فيصلي معهم وعادته ترك الصلاة في الخلوة) اذا كان منفردا بنفسه (وكذلك يصوم رمضان وهو يشتهي خلوة من الخلق ليفطر وكذلك يحضر الجمعة) مع الناس (ولولا خوفه المذمة لكان لا يحضرها أو يصل رحمه أو يبر والديه لاعتن رغبة ولكن خوفا من الناس أو يغزوا ويحج كذلك) دفع الشين العار والذم عنه فقط (فهذا امر معه أصل الايمان بالله يعتقد انه لا معبود سواه ولو كاف أن يعد غير الله أو يسجد لغير الله لم يفعل ولكنه يترك العبادات للسكسل وينشط عند اطلاع الناس) واليه أشار على رضى الله عنه بقوله للمرائي ثلاث علامات يكسل اذا كان وحده وينشط اذا كان مع الناس كما تقدم في الآثار وروى صاحب الخلية من طريق عقيل بن معقل قال سمعت عبي وهب بن منبه يقول ان لكل شيء علامة يعرف بها ويشهده أو عليه فذكر الحديث وفيه وللمنافق ثلاث علامات يكسل اذا كان وحده وينشط اذا كان أحد عنده ويحرص في كل أمره على المحمدة (فتكون منزلته عند الخلق) في قلوبهم (أحب اليه من منزلته عند الخالق وخوفه من مذمة الناس أعظم من خوفه من عقاب الله ورغبته في محبتهم أشد من رغبته في ثواب الله تعالى وهذا غاية الجهل وما أجدر صاحبه بالمقت) من الله تعالى (وان كان غير منسل من أصل الايمان من حيث الاعتقاد الدرجة الثالثة ان لا يراى بالايمان ولا بالفرائض ولكن يراى بالنوافل والسنة التي لو تركها لا يبعى) الله تعالى بتركها (ولكن يكسل عنها في الخلوة لفتور رغبته في ثوابها ولا يثار لذة السكسل على ما يرجى من الثواب ثم يبعثه الربا على فعله وذلك كحضور الجماعة في الصلاة وعبادة المريض واتباع الجنائز وغسل الميت وكالتجسس بالليل وصيام يوم عرفة وعاشوراء يوم الاثنين والخميس فقد يفعل المرائي جملة ذلك خوفا للمذمة وطلباً للمحمدة) من الناس (ويعلم الله تعالى انه لو خلا بنفسه لما زاد على أداء الفرائض فهذا أيضا عظيم) عند الله تعالى (ولكن هو دون ما قبله فان الذي قبله آثر جد الخلق على جد الخالق وهو أيضا قد فعل ذلك واتقى ذم الخلق دون ذم الخلق فكان ذم الخلق عنده أعظم من عقاب الله تعالى وأما هذا فلم يفعل ذلك لانه لم يخف عقابا على ترك النافلة لو تركها وكانه على الشطر من الاول وعقابه نصف عقابه فها هو الرياء بأصول العبادات القسم الثاني الرياء بأوصاف العبادات لا بأصولها وهو أيضا على ثلاث درجات الأولى ان يراى بفعل ما في تركه نقصان العبادة كالذي غرضه ان يخفف الركوع والسجود ولا يطول القراءة فاذا رآه الناس أحسن الركوع والسجود وترك الالتفات) بينما وشمالا (وقد قال ابن مسعود من فعل ذلك فهو استهانة يستهين بها ربه) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف باللفظ من صلى صلاة والناس يرونه فليصل اذا خلا مثلهما والافتما هي استهانة يستهين بها ربه

ما قبله فان الذي قبله آثر جد الخلق على جد الخالق وهذا أيضا قد فعل ذلك واتقى ذم الخلق دون ذم الخلق فكان ذم الخلق عنده من عقاب الله وأما هذا فلم يفعل ذلك لانه لم يخف عقابا على ترك النافلة لو تركها وكانه على الشطر من الاول وعقابه نصف عقابه فها هو الرياء بأصول العبادات • القسم الثاني الرياء بأوصاف العبادات لا بأصولها وهو أيضا على ثلاث درجات • الأولى ان يراى بفعل ما في تركه نقصان العبادة كالذي غرضه ان يخفف الركوع والسجود ولا يطول القراءة فاذا رآه الناس أحسن الركوع والسجود وترك الالتفات ونعم القعود بين السجدين وقد قال ابن مسعود من فعل ذلك فهو استهانة يستهين بها ربه عز وجل

أى انه ليس يبالي باطلاع الله عليه في الخلوة فاذا اطلع عليه آدمى أحسن الصلاة ومن جلس بين يدي انسان متر بعا أو متكا فدخل غلامه فاستوى وأحسن الجلسة كان ذلك منه تقدما للغلام على السيد واستهانة بالسيد لاجحالة وهذا حال المرائى بتحسين الصلاة في الملاء دون الخلوة وكذلك الذى يعتاد اخراج الزكاة من الدنانير الرديئة أو من الحب الردى، فاذا اطلع عليه غيره أخرجهما من الجيد خوفا من مذمته وكذلك الصائم يصوم صومه عن الغيبة والرث لاجل الخلق لا كمال لعبادة الصوم خوفا من المذمة فهذا أيضا من الرياء المحذور لان فيه تقدما للمخلوقين على الخالق ولكنه دون الرياء بأصول التطوعات فان قال المرائى انما فعلت ذلك صيانة لاسئلتهم عن الغيبة فانهم اذا رآوا تخفيف الركوع والسجود وكثرة الالتفات أطلقوا اللسان بالذم (٢٧٨) والغيبة وانما قصدت صيانتهم عن هذه المعصية فيقال له هذه مكيدة للشيطان عندك

وتليس وليس الامر كذلك فان ضررك من نقصان صلاتك وهى خدمة منك لمولائك أعظم من ضررك بغيبة غيرك فلو كان باعثك الدين لكان شفقتك على نفسك أكثر وما أنت في هذا الا كمن يهدى وصيفة الى ملك لينال منه فضلا وولاية يتقلدها فيهدى اليه وهى عوراء قبيحة مقطوعة الاطراف ولا يبالي به اذا كان الملك وحده واذا كان عنده بعض غلامانه امتنع خوفا من مذمة غلامانه وذلك محال بل من يراعى جانب غلام الملك ينبغي أن تكون مراقبته للملك أكثر نعم للمرائى فيه حالتان احدهما ان يطلب بذلك المنزلة والمجدة عند الناس وذلك حرام قطعا والثانية أن يقول ليس يحضرني الاخلاص في تحسين الركوع والسجود ولو خففت كانت صلاتي عند الله ناقصة وآذاني الناس بدمهم وغيبتهم فأستفيد بتحسين الهيئة دفع مذمتهم (في) عليه ثوابا فهو خير من ان اترك تحسين الصلاة فيفوت الثواب وتحصل المذمة فهذا فيه أدنى نظر والصحيح ان الواجب عليه ان يحسن ويخلص صلاته (فان لم تحضره النية فينبغى ان يستمر على عادته في الخلوة فليس له ان يدفع الذم بالمرآة بطاعة الله تعالى فان ذلك استهزاء كما سبق) من قول قتادة (الدرجة الثانية ان يراى بفعل مالا نقصان في تركه ولكن فعله في حكم التكملة والتمتة لعبادة كالتطويل في الركوع والسجود ومد القيام) بتطويل القراءة فيه (وتحسين الهيئة في رفع اليدين والمبادرة الى التكبير الاولى) مع الامام (وتحسين الاعتدال والزيادة في القراءة على السورة المعتادة وكذلك كثرة الخلوة في صوم رمضان وطول الصمت واختيار الاجود على الجيد في) اخراج (الزكاة واعتناق الرقة الغالبة) الثمن

خففت كانت صلاتي عند الله ناقصة وآذاني الناس بدمهم وغيبتهم فأستفيد بتحسين الهيئة دفع مذمتهم (في) عليه ثوابا فهو خير من ان اترك تحسين الصلاة فيفوت الثواب وتحصل المذمة فهذا فيه أدنى نظر والصحيح ان الواجب عليه ان يحسن ويخلص فان لم تحضره النية فينبغى ان يستمر على عادته في الخلوة فليس له أن يدفع الذم بالمرآة بطاعة الله فان ذلك استهزاء كما سبق * الدرجة الثانية أن يراى بفعل مالا نقصان في تركه ولكن فعله في حكم التكملة والتمتة لعبادته كالتطويل في الركوع والسجود ومد القيام وتحسين الهيئة ورفع اليدين والمبادرة الى التكبير الاولى وتحسين الاعتدال والزيادة في القراءة على السورة المعتادة وكذلك كثرة الخلوة في صوم رمضان وطول الصمت واختيار الاجود على الجيد في الزكاة واعتناق الرقة الغالبة

في الكفارة وكل ذلك مما لو خلا بنفسه لكان لا يقدم عليه الثالثة أن برأت برادات خارجة عن نفس النوافل أيضا كحضوره الجماعة قبل القوم وقصده لصف الاول وتوجهه الى عين الامام وما يجرى مجراه وكل ذلك مما يعلم الله منه أنه لو خلا بنفسه لكان لا يبالي أين وقف ومتى يحرم بالصلاة فهذه درجات الرياء بالإضافة الى ما برأت به وبعضه أشد من بعض والكل مذموم * (الركن الثالث) * المرأى لاجله فان للمرائي مقصود الاحماله وانما برأت لادراك مال أو جاه أو غرض من الاغراض لاحماله وله أيضا ثلاث درجات * الاولى وهي أشدها وأعظمها أن يكون مقصوده التمكن من معصية كالذي برأت بعبادته ويظهر التقوى والورع بكثرة النوافل والامتناع عن كل الشبهات وغرضه أن يعرف بالامانة فيولي القضاء أو الارفاق أو الوصايا أو المال الايتام فيأخذها أو يسلم اليه تفرقة (٢٧٩) الزكاة أو الصدقات ليستأجر بها قدر عليه منها أو يودع

الودائع فيأخذها ويحبدها أو تسلم اليه الاموال التي تنفق في طريق الحج فيحتل بعضها أو كلها أو يتوصل بها الى استتباع الحجج ويتوصل بقوتهم الى مقاصده الفاسدة في المعاصي وقد يظهر بعضهم زى التصوف وهيشة الخشوع وكلام الحكمة على سبيل الوعظ والتذكير وانما قصده التعجب الى امرأة أو غلام لاجل الفجور وقد يحضرون مجالس العلم والتذكير وحق القرآن يظهر ون الرغبة في سماع العلم والقرآن وغرضهم ملاحظة النساء والصبيان أو يخرج الى الحج ومقصوده الفطرية في الرفقة من امرأة أو غلام وهؤلاء أبعث المرائين الى الله تعالى لانهم جعلوا طاعة الله سلبا لمعصيته واتخذوها آلة وبضاعة ومجرا لهم في فسقهم وخبيث صنعهم (ويقرب من هؤلاء وان كان دونهم من هو معترف جريعتهم بها وهو مصر عليها ويريد أن ينفي التهمة عن نفسه فيظهر التقوى لنفي التهمة كالذي جحد ودبعة) لانسان (فاتهمه الناس بها فتصدق بالمال ليقال انه يتصدق بمال غيره وكذلك من ينسب الى فجور بامرأة أو غلام فيدفع عنه التهمة بالخشوع واظهار التقوى) حتى لا يظن به ذلك (الدرجة الثانية ان يكون غرضه نيل حظ مباح من حظوظ الدنيا من مال أو نكاح امرأة جميلة) الصورة (كالذي يظهر الحزن والبكاء ويستغل بالوعظ والتذكير لتبذله الاموال وترغب في نكاحه النساء فيقصده اما امرأة بعينها ينسكحها أو امرأة شريفة في قومها (على الجملة وكذلك يرغب في أن يتزوج بنت عالم عابد فيظاهر له العلم والعبادة ليرغب في تزويجه ابنته فهذا رياء محظور ولأنه طاب بطاعة الله متناع الحياة) الدنيا ولكنه دون الاولى فان المطلوب بهذا مباح في نفسه الثالثة ان لا يقصد نيل حظ

(في الكفارة وكل ذلك مما لو خلا بنفسه لا يقدم عليه الدرجة الثالثة ان برأت برادات خارجة عن نفس النوافل أيضا كحضوره الجماعة قبل القوم وقصده لصف الاول وتوجهه الى عين الامام وما يجرى مجراه وكل ذلك مما يعلم الله منه أنه لو خلا بنفسه لكان لا يبالي أين وقف ومتى يحرم بالصلاة فهذه درجات الرياء بالإضافة الى ما برأت به وبعضه أشد من بعض والكل مذموم) (الركن الثالث) المرأى لاجله فان للمرائي مقصود الاحماله وانما برأت لادراك مال أو جاه أو غرض من الاغراض لاحماله وله أيضا ثلاث درجات * الاولى وهي أشدها وأعظمها أن يكون مقصوده التمكن من معصية الله كالذي برأت بعبادته ويظهر التقوى والورع بكثرة النوافل والامتناع عن كل الشبهات وغرضه أن يعرف بالامانة) عندهم (فيولي منصب القضاء أو الاوقاف أو الوصايا أو المال الايتام فيأخذها أو يسلم اليه تفرقة الزكاة أو الصدقات ليستأجر بها قدر عليه منها أو يودع) عنده (الودائع فيأخذها أو يحبدها أو تسلم اليه الاموال التي تنفق في طريق الحج فيحتل بعضها أو كلها أو يتوصل بها الى استتباع الحجج ويتوصل بقوتهم الى مقاصده الفاسدة في المعاصي وقد يظهر بعضهم زى التصوف وهيشة الخشوع وكلام الحكمة على سبيل الوعظ والتذكير وانما قصده التعجب الى امرأة أو غلام لاجل الفجور وقد يحضرون مجالس العلم والتذكير وحق القرآن يظهر ون الرغبة في سماع العلم والقرآن وغرضهم ملاحظة النساء والصبيان أو يخرج الى الحج ومقصوده الفطرية في الرفقة من امرأة أو غلام وهؤلاء أبعث المرائين الى الله تعالى لانهم جعلوا طاعة الله سلبا لمعصيته واتخذوها آلة وبضاعة ومجرا لهم في فسقهم وخبيث صنعهم (ويقرب من هؤلاء وان كان دونهم من هو معترف جريعتهم بها وهو مصر عليها ويريد أن ينفي التهمة عن نفسه فيظهر التقوى لنفي التهمة كالذي جحد ودبعة) لانسان (فاتهمه الناس بها فتصدق بالمال ليقال انه يتصدق بمال غيره وكذلك من ينسب الى فجور بامرأة أو غلام فيدفع عنه التهمة بالخشوع واظهار التقوى) حتى لا يظن به ذلك (الدرجة الثانية ان يكون غرضه نيل حظ مباح من حظوظ الدنيا من مال أو نكاح امرأة جميلة) الصورة (كالذي يظهر الحزن والبكاء ويستغل بالوعظ والتذكير لتبذله الاموال وترغب في نكاحه النساء فيقصده اما امرأة بعينها ينسكحها أو امرأة شريفة في قومها (على الجملة وكذلك يرغب في أن يتزوج بنت عالم عابد فيظاهر له العلم والعبادة ليرغب في تزويجه ابنته فهذا رياء محظور ولأنه طاب بطاعة الله متناع الحياة) الدنيا ولكنه دون الاولى فان المطلوب بهذا مباح في نفسه الثالثة ان لا يقصد نيل حظ

واتخذوها آلة ومجرا وبضاعة لهم في فسقهم ويقرب من هؤلاء وان كان دونهم من هو معترف جريعتهم بها وهو مصر عليها ويريد أن ينفي التهمة عن نفسه فيظهر التقوى لنفي التهمة كالذي جحد ودبعة واتهمه الناس بها فتصدق بالمال ليقال انه يتصدق بمال غيره وكذلك من ينسب الى فجور بامرأة أو غلام فيدفع عنه التهمة بالخشوع واظهار التقوى * الثانية أن يكون غرضه نيل حظ مباح من حظوظ الدنيا من مال أو نكاح امرأة جميلة أو امرأة شريفة كالذي يظهر الحزن والبكاء ويستغل بالوعظ والتذكير لتبذله الاموال ويرغب في نكاحه النساء فيقصده اما امرأة بعينها ينسكحها أو امرأة شريفة على الجملة وكذلك يرغب في أن يتزوج بنت عالم عابد فيظهر له العلم والعبادة ليرغب في تزويجه ابنته فهذا رياء محظور ولأنه طاب بطاعة الله متناع الحياة الدنيا ولكنه دون الاول فان المطلوب بهذا مباح في نفسه * الثالثة ان لا يقصد نيل حظ

وادرالك مال أو نكاح ولكن يظهر عبادته خوفاً من أن ينظر اليه بعين النقص ولا يفتن من الخاصة والزهاد ويعتقد انه من جملة العامة كالذي عشي مستجلاً فطالع عليه الناس فيحسن المشي ويترك الجملة كيلا يقال انه من أهل اللهو والسهول ومن أهل الوقار وكذلك ان سبق الى الضحك أو بدمائه المزاج فيخاف ان ينظر اليه بعين الاحتقار فيتبع ذلك بالاستغفار وتنفس الصعداء واطهار الحزن ويقول ما أعظم غفلة الآدمي عن نفسه والله يعلم منه انه لو كان في خلوة لما كان ينقل عليه ذلك وانما يخاف ان ينظر اليه بعين الاحتقار لا بعين التوقير وكذلك يرى جماعة يصلون التراويح أو يتسجدون أو يصومون الخبيس والاثني أو يتصدقون فيوافقهم خيفة ان ينسب الى الكسل ويلحق بالعوام ولو خلا بنفسه لكان لا يفعل شيئاً من ذلك (٢٨٠) وكالذي يعطش يوم عرفة أو عاشوراء أو في الأشهر الحرم فلا يشرب خوفاً من أن يعلم

الناس انه غير صائم فاذا ظنوا به الصوم امتنع عن الاكل لاجله أو يدعى الى طعام فيمتنع ليلظن أنه صائم وقد لا يصرح بأني صائم ولكن يقول لي عذر وهو جمع بين خبيثين فانه يرى أنه صائم ثم يرى أنه مخلص ليس بمرءاته يحترق من أن يذكر عبادته للناس فيكون مرأياً فيريد أن يقال انه سائر لعبادته ثم ان اضطر الى شرب لم يصبر عن أن يذكر لنفسه عذراً نصريحاً أو تعريضاً بان يتعلل بمرض يقتضي فرط العطش ولو لم يصبر عن ان يذكر لنفسه عذراً نصريحاً أو تعريضاً بان يتعلل بمرض يقتضي فرط العطش ويمنع من الصوم أو يقول أفطرت تطيباً لقلب فلان أو يقول أفطرت تطيباً لقلب فلان ثم قد لا يذكر ذلك متصلاً بشربه كيلا يظن به أنه يعتذر بربا ولكنه يصبر ثم يذكر عذره في معرض حكاية عرضاً مثل أن يقول ان فلان يحب للاخوان شديد الرغبة في أن يأكل الانسان من طعامه وقد ألح على اليوم ولم أجدها من تطيب قلبه فوافقته (ومثل ان يقول ان أمي ضعيفة القلب مشقة على نظن اني لو صمت يوماً مرضت فلا تدعني ان أصوم) رغبة في طهارتها (فهذا وما يجري مجراه علامات الرياء ولا يسبق الى اللسان الا لرسوخ عرف الرياء في الباطن) وعكسه منه (أما المخلص فلا يبالي كيف نظر الخلق اليه فان لم تكن له رغبة في الصوم وقد علم الله ذلك منه فلا يريد ان يعتد غيره بما يخالف علم الله فيكون ملبساً وان كانت له رغبة في الصوم لله فنعى بعلم الله ولم يشرك فيه غيره وقد يحطره) بباليه (ان في اظهاره اقتداء غيره به وتحريك رغبة الناس فيه وفيه مكيدة وغرور وسبأني شرح ذلك وشروطه) في الفصل الذي بعده (فهذه درجات الرياء ومراتب أصناف المراتب وجميعهم تحت مقت الله وغضبه وهو من أشد المهلكات وان من شدته ان فيه شوائب هي أخفى من ديب النمل كما ورد به الخبر

والعباد) وفي نسخة بدله والزهاد (ويعتقد انه من جملة العامة ومن آحاد الناس كالذي عشي) في طريق (فيطلع عليه الناس فيحسن المشي بهيئته ويترك الجملة) والاستراخ (كيلا يقال انه من أهل اللهو والسهول ومن أهل الوقار) والخشوع (وكذلك يسبق الى الضحك أو يبدر منه المزاح فيخاف ان ينظر اليه بعين الاحتقار فيتبع ذلك بالاستغفار) والحوقلة (وتنفس الصعداء واطهار الحزن) وتغير اللون (ويقول ما أعظم غفلة الآدمي عن نفسه والله تعالى يعلم منه انه لو كان في خلوة لما كان ينقل عليه ذلك وانما يخاف ان ينظر اليه لا بعين التوقير) والتعظيم (وكالذي يرى جماعة يصلون التراويح ويتسجدون أو يصومون الاثني والخميس أو يتصدقون فيوافقهم) في فعلهم (خيفة ان ينسب الى الكسل ويلحق بالعوام ولو خلا بنفسه لكان لا يفعل شيئاً منه وكالذي يعطش في يوم عرفة وعاشوراء أو في الأشهر الحرم فلا يشرب خوفاً من ان يعلم الناس انه غير صائم فاذا ظنوا به الصوم امتنع من الاكل لاجله أو يدعى الى الطعام فيمتنع) من الاكل (ليلظن انه صائم وقد لا يصرح بأنه صائم ولكن يقول لي عذر وهو جمع بين خبيثين فانه يراى انه صائم ثم يراى انه مخلص ليس بمرءاته يحترق من أن يذكر عبادته للناس فيكون مرأياً فيريد أن يقال انه سائر لعبادته ثم ان اضطر الى شرب لم يصبر عن ان يذكر لنفسه عذراً نصريحاً أو تعريضاً بان يتعلل بمرض يقتضي فرط العطش ولو لم يصبر عن ان يذكر لنفسه عذراً نصريحاً أو تعريضاً بان يتعلل بمرض يقتضي فرط العطش ويمنع من الصوم أو يقول أفطرت تطيباً لقلب فلان أو يقول أفطرت تطيباً لقلب فلان ثم قد لا يذكر ذلك متصلاً بشربه كيلا يظن به أنه يعتذر بربا ولكنه يصبر ثم يذكر عذره في معرض حكاية عرضاً مثل أن يقول ان فلان يحب للاخوان شديد الرغبة في أن يأكل الانسان من طعامه وقد ألح على اليوم ولم أجدها من تطيب قلبه فوافقته (ومثل ان يقول ان أمي ضعيفة القلب مشقة على نظن اني لو صمت يوماً مرضت فلا تدعني ان أصوم) رغبة في طهارتها (فهذا وما يجري مجراه علامات الرياء ولا يسبق الى اللسان الا لرسوخ عرف الرياء في الباطن) وعكسه منه (أما المخلص فلا يبالي كيف نظر الخلق اليه فان لم تكن له رغبة في الصوم وقد علم الله ذلك منه فلا يريد ان يعتد غيره بما يخالف علم الله فيكون ملبساً وان كانت له رغبة في الصوم لله فنعى بعلم الله ولم يشرك فيه غيره وقد يحطره) بباليه (ان في اظهاره اقتداء غيره به وتحريك رغبة الناس فيه وفيه مكيدة وغرور وسبأني شرح ذلك وشروطه) في الفصل الذي بعده (فهذه درجات الرياء ومراتب أصناف المراتب وجميعهم تحت مقت الله وغضبه وهو من أشد المهلكات وان من شدته ان فيه شوائب هي أخفى من ديب النمل كما ورد به الخبر

ولم أجدها من تطيب قلبه ومثل ان يقول ان أمي ضعيفة القلب مشقة على نظن اني لو صمت يوماً مرضت فلا تدعني أصوم موسى فهذا وما يجري مجراه من آفات الرياء فلا يسبق الى اللسان الا لرسوخ عرف الرياء في الباطن أما المخلص فانه لا يبالي كيف نظر الخلق اليه فان لم يكن له رغبة في الصوم وقد علم الله ذلك منه فلا يريد ان يعتد غيره بما يخالف علم الله فيكون ملبساً وان كان له رغبة في الصوم لله فنعى بعلم الله تعالى ولم يشرك فيه غيره وقد يحطره أن في اظهاره اقتداء غيره به وتحريك رغبة الناس فيه وفيه مكيدة وغرور وسبأني شرح ذلك وشروطه فهذه درجات الرياء ومراتب أصناف المراتب وجميعهم تحت مقت الله وغضبه وهو من أشد المهلكات وان من شدته ان فيه شوائب هي أخفى من ديب النمل كما ورد به الخبر

زل فيه فحول العلماء فضلاء عن العباد الجاهلاء بأفات النفوس وغوائل القلوب والله أعلم * (بيان الرياء الخفي الذي هو أخفى من ديب النمل) * أعلم أن الرياء جلي وخفي فالجلي هو الذي يبعث على العمل ويحمل عليه ولو قصد الثواب وهو أحلاه وأخفى منه قليلا هو ما لا يحمل على العمل بمجرد الإلانة يخفف العمل الذي يريد به وجه الله كالذي يعتاد التمسك كل ليلة ويشقل عليه فاذا نزل عنده ضيف تنشطه وخف عليه وعلم أنه لو لا رجاء الثواب لكان لا يصلح لمجرد رياء الضيفان وأخفى من ذلك ما لا يؤثر (٢٨١) في العمل ولا بالتسهيل والتخفيف أيضا

ولكنه مع ذلك مستبطن في القلب ومهمالم يؤثر في الدعاء إلى العمل لم يمكن أن يعرف إلا بالعلامات وأجلى علاماته أن يسر باطلاع الناس على طاعته فرب عبد يخلص في عمله ولا يعتد الرياء بل بكرهه وروده ويتم العمل كذلك وأمكن إذا اطلع عليه الناس سره ذلك وأراح له وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة وهذا السرور يدل على رياء خفي منه يرفع السرور ولولا التفات القلب إلى الناس لما ظهر سروره عند اطلاع الناس فلو كان الرياء مستكفا في القلب استكان النار في الحجر فأظهر عنه اطلاع الخلق أثر الفرح والسرور ثم إذا استشعر لذة السرور بالاطلاع ولم يقابل ذلك بكراهية فبصير ذلك قوتا وغذاء للعرق الخفي من الرياء حتى يتحرك على نفسه حركة خفية فيتقاضى تقاضيا خفيا أن يتكاف سببا بطاعته بالعرض والقاء الكلام عرضا وان كان لا يدعو إلى التصريح

موسى الأشعري اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من ديب النمل ورواه ابن حبان في الضعفاء من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه وضعفه هو والدارقطني اه قلت حديث أبي موسى أخرجه أيضا ابن أبي شيبة في المصنف ولفظه خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال يا أيها الناس اتقوا الشرك فإنه أخفى من ديب النمل فقالوا كيف نتقيه وهو أخفى من ديب النمل يا رسول الله قال قولوا اللهم انا أعوذ بك أن نشرك بك شيئا نعلمه ونستغفر لك لما لا نعلمه ورواه كذلك أحمد والطبراني وأما حديث أبي بكر فلفظه الشرك فيكم أخفى من ديب النمل وسألك على شيء إذا فعلته أذهب عنك صغارا للشرك وكباره تقول اللهم انا أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم واستغفر لك لما لا أعلم تقولها ثلاث مرات كل يوم هكذا رواه هناد في الزهد والحكيم في النوادر وأبو يعلى وابن المنذر وابن السني في عمل يوم وليلة وهو حديث حسن وروى الحكيم من حديث ابن عباس الشرك في أمي أخفى من ديب النمل على الصفا وهو في الجملة بلفظ من ديب الذر (زل فيه فحول العلماء) العارفين (فضلاء العباد الجاهلاء بأفات النفوس وغوائل القلوب) المستكنة والله الموفق * (بيان الرياء الخفي الذي هو أخفى من ديب النمل) *

(أعلم) هداك الله تعالى (أن الرياء جلي وخفي فالجلي هو الذي يبعث على العمل) وينشط عليه (ويحمل عليه أولا) لقصد المحمدة (دون قصد الثواب) والاجر (وهو أحلاه وأخفى منه قليلا) هو (ما لا يحمل على العمل بمجرد الإلانة يخفف العمل الذي يريد به وجه الله تعالى كالذي يعتاد التمسك كل ليلة ويشقل عليه فاذا دخل عليه الضيفان) وفي نسخة فاذا نزل عليه ضيف (تنشطه) وفي نسخة تنشطه (وخف عليه وعلم أنه لو لا رجاء ثواب الله لكان لا يصلح لمجرد رياء الضيفان وأخفى من ذلك ما لا يؤثر في العمل ولا بالتسهيل والتخفيف أيضا ولكن مع ذلك مستبطن في القلب) أي مستقر في باطنه (ومهمالم يؤثر في الدعاء إلى العمل لم يمكن أن يعرف إلا بالعلامات) الدالة عليه (وأجلى علاماته أن يسر) أي يفرح (باطلاع الناس على طاعته فرب عبد يخلص في عمله ولا يعتد الرياء بل بكرهه وروده ويتم العمل كذلك وإذا اطلع عليه الناس سره ذلك وأراح له وانبسط وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة) وخفف عنه ثقلها (وهذا السرور يدل على رياء خفي منه يرفع منه السرور ولولا التفات القلب إلى الناس لما ظهر سروره عند اطلاع الناس فلو كان الرياء مستكفا في القلب استكان النار في قلب الحجر) الصاد (فأظهر منه اطلاع الخلق أثر السرور ثم إذا استشعر لذة السرور بالاطلاع ولم يقابل ذلك بكراهية فبصير ذلك قوتا وغذاء للعرق الخفي من الرياء حتى يتحرك على نفسه حركة خفية فيتقاضى أي يطلب (تقاضيا) طلبا (خفيا أي يتكاف سببا بطاعته بالعرض والتعريض) والتلويح (والقاء الكلام عرضا وان كان لا يدعو إلى التصريح وقد يخفى فلا يدعو إلى الاظهار بالنطق) باللسان (لا تعريضا ولا تصريحا ولكن بالشمائل) الدالة عليه (كاظهار الخول) أي السقم (والاصفرار وخفض الصوت وبيس الشفتين وجفاف الريق وغلبة النعاس الدال على طول التمسك وثار الدموع) في العينين (وأخفى من ذلك أن يخفى بحيث لا يريد الاطلاع ولا يسر) أي لا يفرح (بظهور طاعته ولكن مع ذلك إذا رأى الناس أحب أن يبدوه بالسلام) عليه والمصافحة (وان يقابلوه بالبشاشة والتوقير وان يشنوا عليه) وعدوه (وان ينشطوا) أي يخفوا (في قضاء حوائجه) مهما كانت (وان

(٣٦ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن)

ولكن بالشمائل كاظهار الخول والاصفرار وخفض الصوت وبيس الشفتين وجفاف الريق وآثار الدموع وغلبة النعاس الدال على طول التمسك وأخفى من ذلك أن يخفى بحيث لا يريد الاطلاع ولا يسر بظهور طاعته ولكنه مع ذلك إذا رأى الناس أحب أن يبدوه بالسلام وان يقابلوه بالبشاشة والتوقير وأن يشنوا عليه وأن ينشطوا في قضاء حوائجه وان

يسأحوه في البيع والشراء وأن يسعوا له في المكان فإن قصر فيه مقصر ثقل ذلك على قلبه وو جد ذلك استبعادا في نفسه كأنه يتقاضى الاحترام مع الطاعة التي أخفاها مع أنه لم يطالع عليه (٢٨٢) ولولم يكن قد سبق منه تلك الطاعة لما كان يستبعد تقصير الناس في حقه ومهما

لم يكن وجود العبادة كعدمها في كل ما يتعلق بالخلق لم يكن قد قنع بعلم الله ولم يكن خالبا عن شوب خفي من الرباء أخفى من ديب النمل وكل ذلك يوشك أن يحبط الآخر ولا يسلم منه إلا الصديقون وقد روى عن علي كرم الله وجهه أنه قال إن الله عز وجل يقول للقرآن يوم القيامة ألم يكن يرخص عليكم السعير ألم تكونوا تبتدون بالسلام ألم تكونوا تقضى لكم الحوائج وفي الحديث لا أجر لكم قد استوفيت أجوركم وقال عبد الله بن المبارك روى عن وهب بن منبه أنه قال إن رجلا من السواح قال لأصحابه أنا غفارنا الأموال والأولاد تخافنا الطغيان ففخاف أن نكون قد دخل علينا في أمرنا هذا من الطغيان أ كثر ما دخل على أهل الأموال في أموالهم أن أحدا إذا لقي أحب أن يعظم المكان دينه وان سأل حاجة أحب أن تقضى له لمكان دينه فبلغ ذلك ملكهم فركب في مركب من الناس فإذا السهل والجبل قدامتلا بالناس فقال الناس فقالت السواح ما هذا فقيل هذا الملك قد أطلق فقال للغلام أئني بطعام فاتاه ببقل وزيت وقلوب الشجر فجعل يحشو شقيه ويأكل أكلنا غنيما فقال الملك أين صاحبكم قالوا هذا قال كيف أنت قال كالناس وفي حديث آخر يخبر فقال الملك ما عند هذا من خير فأنصرف عنه فقال السائح الحمد لله الذي صرفك عني وأنت لي ذام هكذا أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق ابن المبارك فقال حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا علي بن اسحق حدثنا حسين بن الحسن المروزي حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا بكابر بن عبد الله أنه سمع وهب بن منبه يقول كان رجل من أفضل أهل زمانه وكان يزار فيعظهم فاجتمعوا إليه ذات يوم فقال أنا قد خرجنا من الدنيا وفارقنا الأهل والأموال تخافنا الطغيان وقد خفت أن يكون قد دخل علينا في حالنا هذه من الطغيان أ كثر ما يدخل على أهل الأموال في أموالهم أن أحدا إذا لقي أحب أن يعظم المكان دينه وان سأل حاجة أحب أن تقضى له لمكان دينه فبلغ ذلك ملكهم فركب في مركب من الناس فإذا السهل

يسأحوه في البيع والشراء) ما لا يسأحوه بغيرهم (وان يسعوا له في المكان) مهما أقدم عليهم (فإن قصر فيه مقصر ثقل ذلك على قلبه وو جد ذلك استبعادا في نفسه كأنه يتقاضى الاحترام على الطاعة التي أخفاها) عن الناس (مع أنه لم يطالع عليه ولولم يكن قد سبق منه تلك الطاعة لما كان يستبعد تقصير الناس في حقه) فيما ذكر (ومهما لم يكن وجود العبادة كعدمها فيما يتعلق بالخلق لم يكن قد قنع بعلم الله تعالى وحده ولم يكن خالبا عن شوب خفي من الرباء أخفى من ديب النمل وكل ذلك يوشك أن يحبط الآخر ولا يسلم منه إلا الصديقون) ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لحضرة الصديق رضي الله عنه ألا أعلمك شيئا إذا قلته أذهب عنك صغار الشرك وكباره في خبر تقدم ذكره قريبا (وقد روى عن علي رضي الله عنه أنه قال إن الله عز وجل يقول للقرآن) أي العلماء (يوم القيامة ألم يكن يرخص عليكم السعير ألم تكونوا تبتدون بالسلام ألم تكونوا تقضى لكم الحوائج وفي الحديث لا أجر لكم قد استوفيت أجوركم) أخرجه العراقي وروى البيهقي من حديث أبي هريرة يقول الله تعالى لعبده يوم القيامة يا ابن آدم ألم أحلك على الخيل والابل وأزوتك النساء وأجلك ترفع وترأس فيقول بلى أي رب فيقول أين شكر ذلك وروى أيضا وكذا أبو الشيخ من حديث عبد الله بن سلام يقول الله لعبده يوم القيامة ألم تدعني لمرض كذا وكذا فعافيتك ألم تدعني أن أرتو جك كريمة قومها فزوتك الم (وقال عبد الله بن المبارك) رحمه الله تعالى في كتاب الزهد والرفائق (روى عن وهب بن منبه) السائح في منبه أن الله تعالى تقدمت ترجمته في كتاب العلم (أنه قال إن رجلا من السواح قال له أصحابه أنا غفارنا الأموال والأولاد تخافنا الطغيان ففخاف أن يكون قد دخل علينا في أمرنا هذا من الطغيان أ كثر ما دخل على أهل الأموال في أموالهم أن أحدا إذا لقي أحب أن يعظم المكان دينه وان سأل حاجة أحب أن تقضى له لمكان دينه فبلغ ذلك ملكهم فركب في مركب من الناس فإذا السهل والجبل قدامتلا بالناس فقال السائح ما هذا فقيل هذا الملك قد أطلق فقال للغلام أئني بطعام فاتاه ببقل وزيت وقلوب الشجر فجعل يحشو شقيه ويأكل أكلنا غنيما فقال الملك أين صاحبكم قالوا هذا قال كيف أنت قال كالناس وفي حديث آخر يخبر فقال الملك ما عند هذا من خير فأنصرف عنه فقال السائح الحمد لله الذي صرفك عني وأنت لي ذام) هكذا أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق ابن المبارك فقال حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا علي بن اسحق حدثنا حسين بن الحسن المروزي حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا بكابر بن عبد الله أنه سمع وهب بن منبه يقول كان رجل من أفضل أهل زمانه وكان يزار فيعظهم فاجتمعوا إليه ذات يوم فقال أنا قد خرجنا من الدنيا وفارقنا الأهل والأموال تخافنا الطغيان وقد خفت أن يكون قد دخل علينا في حالنا هذه من الطغيان أ كثر ما يدخل على أهل الأموال في أموالهم أن أحدا إذا لقي أحب أن يعظم المكان دينه وان سأل حاجة أحب أن تقضى له لمكان دينه فبلغ ذلك ملكهم فركب في مركب من الناس فإذا السهل والجبل قدامتلا بالناس فقال السائح ما هذا فقيل هذا الملك قد أطلق فقال للغلام أئني بطعام فاتاه ببقل وزيت وقلوب الشجر فجعل يحشو شقيه ويأكل أكلنا غنيما فقال الملك أين صاحبكم قالوا هذا قال كيف أنت قال كالناس وفي حديث آخر يخبر فقال الملك ما عند هذا من خير فأنصرف عنه فقال السائح الحمد لله الذي صرفك عني وأنت لي ذام

والجبل قدامتلا بالناس فقال السائح ما هذا فقيل هذا الملك قد أطلق فقال للغلام أئني بطعام فاتاه ببقل وزيت وقلوب الشجر فجعل يحشو شقيه ويأكل أكلنا غنيما فقال الملك أين صاحبكم قالوا هذا قال كيف أنت قال كالناس وفي حديث آخر يخبر فقال الملك ما عند هذا من خير فأنصرف عنه فقال السائح الحمد لله الذي صرفك عني وأنت لي ذام

فلم يزل المخلصون خائفين من الرب الخفي يجهتدون لذلك في مخادعة الناس عن أعمالهم الصالحة بحرصون على الخفاء أعظم مما يحرص
الناس على إخفاء فواحشهم كل ذلك وجاء ان تخلص أعمالهم الصالحة فيجاز بهم الله في القيامة باخلاصهم على ملا من الخلق اذ علوا ان الله
لا يقبل في القيامة الا الخالص وعلموا شدة حاجتهم وفاقته في القيامة وانه يوم لا ينفع (٢٨٣) فيه مال ولا بنون ولا يحجز والد عن ولده

وبشتغل الصديقون
بأنفسهم فيقول كل واحد
نفسى نفسى فضلا عن
غيرهم فكانوا كزوار بيت
الله اذا توجهوا الى مكة فانهم
يستحبون مع أنفسهم
الذهب المغربى الخالص
لعلهم بان أر باب البوادي
لا يروج عندهم الزائف
والنهرج والحاجة تشتد
في البادية ولا وطن يفرع
اليه ولا جيم يتمسك به فلا
ينجى الا الخالص من النقد
فكذا يشاهد أرباب
القلوب يوم القيامة والزاد
الذي يترودونه له من
التقوى فاذا شأوا ثواب الرباء
الخفي كثيرة لا تحصر ومهما
أدرلك من نفسه تفرقة بين
أن يطالع على عبادته انسان
أو بهيمة ففيه شعبة من
الرباء فانه لما قطع طمعه
عن البهائم لم يبال حضرة
البهائم أو الصبيان الرضع أم
غابوا اطلعوا على حركته أو لم
يطلعوا فلو كان فخالصا
فانما يعلم الله لا يستحق عقلاء
العباد كما يستحق صبيانهم
ومجانينهم وعلم أن العقلاء
لا يقدر على رزق ولا
أجل ولا زيادة ثواب ونقصان
عقاب كما لا يقدر عليه البهائم

الزجن بن مهر بانه سمع وهب بن منبه يقول ان الملك سمع باجتهاده فقال لا تبته يوم كذا وكذا ولا سلان
عليه فاسرعت البشري الى هذا الراهب فلما كان ذلك اليوم وظن انه يأتيه خرج المضحي له فدام مضلاه
وأخرج بمنشف فيه بقل وزيت وحصى فوضعه قرب يمامته فلما أشرف اذاهو بالملك مقبل ومعه سواد من
الناس قد أحاطوا به فوضعوا قريبا فلا يرى سهل ولا جبل الا قدمي من الناس فجعل الراهب يجمع من تلك
البقول والطعام ويعظم اللقمة ويغمس في الزيت فبأكل كل أكل عنيقا وهو واضع رأسه لا ينظر الى من
أتاه فقال الملك أين صاحبكم قالوا وهذا قال الملك كيف أنت يا فلان فقال الراهب وهو يأكل ذلك الا كل
كالناس فرد الملك عنان دابته وقال ما في هذا من خير فلما ذهب قال الراهب الحمد لله الذي أذهب عني وهو لي
لائم (فلم يزل المخلصون خائفين من الرباء الخفي يجهتدون لذلك في مخادعة الناس عن أعمالهم الصالحة
بحرصون على إخفاءهم) وكنتمهم مأمرا مكن (أعظم مما يحرص الناس على إخفاء فواحشهم) عن الناس
(كل ذلك وجاء ان تخلص عملهم فيجاز بهم الله يوم القيامة باخلاصهم على ملا من الخلق اذ علوا ان الله لا يقبل
يوم القيامة الا الخالص) فقد روى النسائي والطبراني من حديث أبي امامة ان الله عز وجل لا يقبل من
العمل الا ما كان له خالصا وبغى به وجهه وأخرج الخطيب في المتفق والمفترق من حديث الفخالة بن قيس
الفهري يا أيها الناس اخلصوا أعمالكم لله فان الله لا يقبل من الاعمال الا ما خالص له (وعلموا شدة حاجتهم
وفاقته في القيامة وانه يوم) عظيم كما قال الله تعالى يوم (لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم)
خالص من شوائب الرباء ولا يحجز والد عن ولده ولا مولود هو جازع والد شيا وبشتغل الصديقون
والصالحون (بأنفسهم فيقول كل واحد نفسى نفسى فضلا عن غيرهم) بمن لم يدانوا مقاماتهم (فكانوا) في
سلكهم (كزوار بيت الله) الحرام (اذا توجهوا الى مكة) شرفها الله تعالى (فانهم يستحبون مع أنفسهم
الذهب المصرى الخالص) عن الغش والخطا (لعلهم بان أر باب البوادي) وهم العربان (لا يروج عندهم
الزيف والنهرج) وهو الرديء المغشوش (والحاجة تشتد في البادية ولا وطن) هناك (يفرع اليه) في
تغير الذهب (ولا جيم يتمسك به) في المعاونة (فلا ينجى الا الخالص من النقد) ولا يقضى الحاجة الا هو
(فهكذا يشاهد أرباب القلوب يوم القيامة) والسفر اليه كالسفر الى مكة (والزاد الذي يترودونه له التقوى)
واليه يشير قوله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى (فاذا شأوا ثواب الرباء الخفي كثيرة لا تحصر ومهما
أدرلك من نفسه تفرقة بين أن يطالع على عبادته انسان أو بهيمة ففيه شعبة من الرباء فانه لما قطع طمعه
عن البهائم لم يبال حضرة البهائم أم الصبيان الرضع أو غابوا) وسواء (اطلعوا على حركته أو لم يطلعوا فلو
كان فخالصا فانما يعلم الله لا يستحق عقلاء العباد كما يستحق صبيانهم ومجانينهم وعلم ان العقلاء لا يقدر على
على رزق ولا أجل ولا زيادة ثواب ونقصان عقاب كما لا تقدر عليه البهائم والصبيان والمجانين فاذا لم يجد ذلك
أى ادراك التفرقة من نفسه (ففيه شوب برباء خفي وليس كل شوب محبطا لا لخر مفسدا للعمل بل فيه
تفصيل) سيأتي ذكره في الفصل الذي يليه (فان قلت فما يرى أحدينا من السرور اذا عرف بطاعته
فالسرور مذموم كله أو بعضه محمود وبعضه مذموم فنقول أولا كل سرور فليس بمذموم كله بل السرور
منقسم الى محمود الى مذموم فاما الحمد وفار بعة أقسام الاول أن يكون قصده إخفاء الطاعات والاخلال
لله تعالى) منها (ولكن لما اطاع عليه الخلق علم ان الله أطلعهم) عليه (وأظهر الجليل من أحواله

والصبيان والمجانين فاذا لم يجد ذلك ففيه شوب خفي ولكن ليس كل شوب محبطا لا لخر مفسدا للعمل بل فيه تفصيل فان قلت فما يرى أحدا
ينفك عن السرور اذا عرفت طاعته فالسرور مذموم كله أو بعضه محمود وبعضه مذموم فنقول أولا كل سرور فليس بمذموم بل السرور
منقسم الى محمود الى مذموم فاما الحمد وفار بعة أقسام الاول أن يكون قصده إخفاء الطاعة والاخلال لله ولكن لما اطاع عليه الخلق علم
أن الله أطلعهم وأظهر الجليل من أحواله

فيسندل به على حسن صنع الله ونظرة اللطافة به فانه يستر الطاعة والمعصية ثم الله يستر عليه المعصية ويظهر الطاعة والالطف اعظم من
ستر القبيح واظهار الجليل فيكون فرجه بحميد نظر الله لا بحمد الناس وقيام منزلة في قلوبهم وقد قال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك
فليفرحوا فبما كان ظهرا له عند الله (٢٨٤) مقبول ففرجه * الثاني أن يستدل باظهار الله الجليل وستره القبيح عليه في الدنيا

انه كذلك يفعل في الآخرة
اذ قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما ستر الله على عبد
ذنبا في الدنيا الا ستره عليه
في الآخرة فيكون الاول
فرحا بالقبول في الحال من
غير ملاحظة المستقبل وهذا
التفات الى المستقبل * الثالث
أن يظن رغبة الماطعين على
الاقتداء به في الطاعة
فيتضاعف بذلك أجره
فيكون له أجر العلانية بما
أظهر آخرا وأجر السر بما
قصده أولا ومن اقتدى به
في طاعة فله مثل أجر أعمال
المقتدين به من غير أن
ينقص من أجورهم شيء
وتوقع ذلك جدير بأن يكون
سبب السرور فان ظهور
مخايل الرجحان يوجب
للسرور لا محالة * الرابع
أن يحمد الماطعون على
طاعته فيفرح بطاعته ثم الله
في مدحهم وبحبهم للمطيع
وبميل قلوبهم الى الطاعة اذ
من أهل الايمان من يرى
أهل الطاعة فيمقتو ويحسده
أو يذمه ويهزأ به أو ينسبه
الى الرياء ولا يحمد عابه
فهذا فرح بحسن ايمان
عباد الله وعلامة الاخلاص
في هذا النوع أن يكون
فرجه بحمدهم غيره مثل

فيسندل به على حسن صنع الله ونظرة اللطافة به فانه يستر الطاعة والمعصية ثم الله يستر عليه المعصية ويظهر الطاعة والالطف اعظم من
ستر القبيح واظهار الجليل فيكون فرجه بحميد نظر الله لا بحمد الناس وقيام منزلة في قلوبهم وقد قال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك
فليفرحوا فبما كان ظهرا له عند الله (٢٨٤) مقبول ففرجه * الثاني أن يستدل باظهار الله الجليل وستره القبيح عليه في الدنيا
انه كذلك يفعل في الآخرة
اذ قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما ستر الله على عبد
ذنبا في الدنيا الا ستره عليه
في الآخرة فيكون الاول
فرحا بالقبول في الحال من
غير ملاحظة المستقبل وهذا
التفات الى المستقبل * الثالث
أن يظن رغبة الماطعين على
الاقتداء به في الطاعة
فيتضاعف بذلك أجره
فيكون له أجر العلانية بما
أظهر آخرا وأجر السر بما
قصده أولا ومن اقتدى به
في طاعة فله مثل أجر أعمال
المقتدين به من غير أن
ينقص من أجورهم شيء
وتوقع ذلك جدير بأن يكون
سبب السرور فان ظهور
مخايل الرجحان يوجب
للسرور لا محالة * الرابع
أن يحمد الماطعون على
طاعته فيفرح بطاعته ثم الله
في مدحهم وبحبهم للمطيع
وبميل قلوبهم الى الطاعة اذ
من أهل الايمان من يرى
أهل الطاعة فيمقتو ويحسده
أو يذمه ويهزأ به أو ينسبه
الى الرياء ولا يحمد عابه
فهذا فرح بحسن ايمان
عباد الله وعلامة الاخلاص
في هذا النوع أن يكون
فرجه بحمدهم غيره مثل

فرجه بحمدهم اياه * وأما المذموم وهو الخامس فهو أن يكون فرجه لقيام منزلته في قلوب الناس حتى يمدحوه ويعظموه
ويقوموا بقضاء حوائجه ويقابلوه بالاكرام في مصادره وموارده فهذا مكروه والله تعالى أعلم * (بيان ما يحبط العمل من الرياء الخفي والجلي
وما لا يحبط) * فنقول فيه اذا عقد العبد العبادة على الاخلاص ثم ورد عليه وارء الرياء فلا يخلو ما أن يكون ورد عليه

بعد فراغه من العمل أو قبل الفراغ (فان ورد) عليه (بعد الفراغ سرور مجرد بالظهور من غير اظهار فهذا لا ينسد العمل اذا العمل قد تم على نعمت الاخلاص سالما عن الرياء فباطرأ بعده فترجوا أن لا ينقطع عليه أثره لاسيما اذا لم يتكلف هو اظهاره والتحدث به ولم يمتنع اظهاره وذكره ولكن اتفق ظهوره باظهار الله ولم يكن منه الاما دخل من السرور والارتياح على قلبه نعم لو تم العمل على الاخلاص من غير عقد رياء ولكن ظهرت له بعده رغبة في الاظهار فتحدث به وأظهره فهذا مخوف (٢٨٥) وفي الآثار والاخبار ما يدل على انه محبط

فقد روى عن ابن مسعود أنه سمع رجلا يقول قرأت البارحة البقرة فقال ذلك حفظه منها وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لرجل قال له صمت الدهر يا رسول الله قال له ما صمت ولا أفطرت فقال بعضهم انما قال ذلك لانه أظهره وقيل هو اشارة الى كراهية صوم الدهر وكيفما كان فيحتمل أن يكون ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ابن مسعود استدلالا على ان قلبه عند العبادة لم يخل عن عقد الرياء وقصده له لما أن ظهر منه التحدث به اذ يبعد أن يكون ما يطرأ بعد العمل بمطالاة ثواب العمل بل الاقيس أن يقال انه مثاب على عمله الذي مضى ومعاقب على مراآته بطاعة الله بعد الفراغ منها بخلاف ما لو تغير عقده الى الرياء قبل الفراغ من الصلاة فان ذلك قد يبطل الصلاة ويحبط العمل واما اذا ورد الرياء قبل الفراغ من الصلاة مثلا وكان قد عقد على الاخلاص ولكن ورد في آثارنا ما يدل على ان يكون مجرد سرور لا يؤثر في العمل واما أن يكون رياء باعثا على العمل فان كان باعثا على العمل وختم العبادة به حبط أجره) لانه قد يتخلل عقد ما أثر فيه فهو أخرى أن يوصف بالانحلال (ومثاله أن يكون في تطوع فتجرت له نظارة) بالتشديد كلمة يستعملها العجم بمعنى التزهد في الرياض والبساتين كذا في المصباح (أو حضر ملك من الملوك) بموكبه وحشمه (وهو يشتهي أن ينظر اليه) أو الى موكبه (أو تدكر شيئا نسبه من ماله) في موضع أو عند أحد (وهو يريد أن يطلبه ولولا الناس لقطع الصلاة فاستمها خوفا من مذمة الناس فقد حبط أجره وعليه الاعادة ان كان في فريضة وقد قال صلى الله عليه وسلم العمل كالوعاء اذا طاب آخره طاب أوله قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث معاوية بن أبي سفيان بلفظ اذا طاب أسفله طاب أعلاه وقد تقدم اهـ

بعد فراغه من العمل أو قبل فراغه) منه (فان ورد) عليه (بعد الفراغ سرور مجرد بالظهور من غير اظهار) منه (فهذا لا يحبط العمل اذا العمل قد تم على نعمت الاخلاص سالما عن) شوب (الرياء فباطرأ بعده فترجوا أن لا ينقطع عليه أثره) هكذا ذهب اليه جماعة من العارفين (لا سيما اذا لم يتكلف هو اظهاره والتحدث به) للناس (ولم يمتنع اظهاره وذكره) بين الناس (ولكنه اتفق ظهوره باظهار الله اياه ولم يكن منه الاما دخل من السرور والارتياح على قلبه نعم لو تم العمل على الاخلاص من غير عقد رياء ولكن ظهرت له بعده رغبة في الاظهار فتحدث به وأظهره فهذا مخوف وفي الاخبار والآثار) بطواهرها (ما يدل على انه محبط) لذلك العمل (فقد روى عن ابن مسعود) رضي الله عنه (انه سمع رجلا يقول قرأت البارحة سورة البقرة قال ذلك حفظك منها وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لرجل قال له صمت الدهر فقال له ما صمت ولا أفطرت) قال العراقي روى مسلم من حديث أبي قتادة قال عمر يا رسول الله كيف بمن يصوم الدهر قال لا صام ولا أفطر ولا طعم برأى من حديث أسماء بنت زيد بن أنس حديث فيه فقال لرجل اني صائم قال بعض القوم انه لا يفطر انه يصوم كل يوم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صام ولا أفطر من صام الدهر ولم أجده بلفظ الخطاب اهـ قلت بل رواه ابن وهب في مسنده عن سليمان بن بلال عن موسى بن عبيدة عن عمران بن أبي أنس عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ان رجلا قال يا رسول الله ما أفطرت منذ أربع سنين فقال ما صمت ولا أفطرت وكذلك رواه ابن المبارك في الزهد وفي اسناده ارسال وضعف (فقال بعضهم انما قال ذلك لانه أظهره) وهكذا روى عن موسى بن عبيدة أحد رواة هذا الحديث قال وذلك لانه حدث به فيما ترى كذا في مسند ابن وهب وعند ابن المبارك قال أبو سلمة لانه تحدث به (وقيل هو اشارة الى كراهية صوم الدهر وكيفما كان فيحتمل أن يكون ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم) في هذا القول (ومن ابن مسعود) رضي الله عنه في قوله السابق (استدلالا على ان قلبه عند العبادة لم يخل عن الرياء وقصده لما ان ظهر منه التحدث به اذ يبعد أن يكون ما يطرأ على العمل بمطالاة ثواب العمل فالاقيس) من القولين (أن يقال انه يثاب على عمله الذي قد مضى ومعاقب على مراآته بطاعة الله بعد الفراغ منه بخلاف ما لو تغير عقده الى الرياء قبل الفراغ من الصلاة فان ذلك قد يبطل الصلاة ويحبط العمل واما اذا ورد الرياء قبل الفراغ من الصلاة وكان قد عقد على الاخلاص ولكن ورد في آثارنا ما يدل على ان يكون مجرد سرور لا يؤثر في العمل واما أن يكون رياء باعثا على العمل فان كان باعثا على العمل وختم العبادة به حبط أجره) لانه قد يتخلل عقد ما أثر فيه فهو أخرى أن يوصف بالانحلال (ومثاله أن يكون في تطوع فتجرت له نظارة) بالتشديد كلمة يستعملها العجم بمعنى التزهد في الرياض والبساتين كذا في المصباح (أو حضر ملك من الملوك) بموكبه وحشمه (وهو يشتهي أن ينظر اليه) أو الى موكبه (أو تدكر شيئا نسبه من ماله) في موضع أو عند أحد (وهو يريد أن يطلبه ولولا الناس لقطع الصلاة فاستمها خوفا من مذمة الناس فقد حبط أجره وعليه الاعادة ان كان في فريضة وقد قال صلى الله عليه وسلم العمل كالوعاء اذا طاب آخره طاب أوله قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث معاوية بن أبي سفيان بلفظ اذا طاب أسفله طاب أعلاه وقد تقدم اهـ

ورد في آثارنا ما يدل على ان يكون مجرد سرور لا يؤثر في العمل واما أن يكون رياء باعثا على العمل فان كان باعثا على العمل وختم العبادة به حبط أجره ومثاله أن يكون في تطوع فتحدث له نظارة أو حضر ملك من الملوك وهو يشتهي أن ينظر اليه أو يذكر شيئا نسبه من ماله وهو يريد أن يطلبه ولولا الناس لقطع الصلاة فاستمها خوفا من مذمة الناس فقد حبط أجره وعليه الاعادة ان كان في فريضة وقد قال صلى الله عليه وسلم العمل كالوعاء اذا طاب آخره طاب أوله

أى النظر الى خاتمته وروى أنه من رأى بعمله ساعة حبط عمله الذى كان قبله وهو ما منزل على الصلاة فى هذه الصورة لاعلى الصدقة ولا على القراءة فان كل جزء من ذلك مفرد فباطل يفسد الباقي دون الماضى واليوم والحج من قبيل الصلاة وأما اذا كان وارد الربا بحيث لا يمنع من قصد الاتمام لأجل الثواب كالحاضر (٢٨٦) جماعة فى أثناء الصلاة ففرح بحضورهم وعقد الربا وقصد تحسين الصلاة لأجل نظرهم

وكان لولا حضورهم لكان يتبها أيضا فهذا ربا قد أثر فى العمل وانتفض باعثا على الحركات فان غاب حتى ان تحقق معه الاحساس بقصد العبادة والثواب وصار قصد العبادة مغمورا فهذا أيضا ينبغي أن يفسد العبادة مهما مضى ركن من أركانها على هذا الوجه لانا نكتفى بالنية السابقة عند الاحرام بشرط أن لا يطرأ عليها ما يغيرها ويغيرها ويحتمل أن يقال لا يفسد العبادة نظر الى حالة العقد والى بقاء قصد أصل الثواب وان ضعف بهجوم قصد هو أغلب منه ولقد ذهب الحارث المحاسبى رحمه الله تعالى الى الاحباط فى أمر هو أهون من هذا وقال اذالم يرد الاجر والسرور باطلاع الناس بعنى سرورا هو كبح المنزلة والجاه قال قد اختلف الناس فى هذا فصارت فرقة الى أنه يحبط لانه قد نفى العزم الاول وركن الى جسد المخلوقين ولم يحتج عليه بالاخلاص وانما يتم العمل بخاتمته كمدل عليه الخبر انما الاعمال بالخواتيم ثم قال ولا يقطع عليه بالاحباط وان لم يتردى فى العمل ولا آمن عليه وقد كنت أفق فيه لاختلاف الناس والاغلب على قلبى انه يحبط اذا ختم عليه بالربا ثم قال فان قيل قد قال الحسن البصرى رحمه الله تعالى (انهما حالتان) وفى نسخة صورتان (فاذا كانت الاولى لله لم تضره الثانية وقد روى ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله انى أسر العمل) أى أحبطه (لا أحب أن يطلع عليه فيطلع عليه فيسرني قال لك أجران أجر السر وأجر العلانية) قال العراقى رواه البيهقى فى الشعب من رواية ذكوان عن أبي مسعود ورواه الترمذى وابن حبان من رواية ذكوان عن أبي هريرة الرجل يعمل العمل فيسره فاذا اطلع عليه أعجبه قال له أجر السر وأجر العلانية قال الترمذى غريب وقال انه روى عن أبي صالح وهو ذكوان مرسل اه قلت وقد روى فى افراد مسلم من حديث أبي ذر قال قيل يا رسول الله أرايت الرجل يعمل العمل من الخير ويحمده الناس عليه فقال تلك عاجل بشرى المؤمن (ثم تكلم على الأثر) المروى عن الحسن (والخبر) المذكور (فقال أما الحسن) البصرى (فاراد بقوله لا تضره أى لا يدع العمل) أى لا يتركه (ولا تضره الخطرة وهو يريد الله عز وجل) فجعل الحالة الظاهرة بمنزلة الخطرة (ولم يقل اذا عقد الربا بعد عقد الاخلاص

قلت ولفظه انما الاعمال كالوعاء اذا طاب أسفله طاب أعلاه واذا فسد أسفله فسد أعلاه وهكذا رواه أحمد أيضا وعند ابن المبارك فى الزهد بلفظ انما بقى من الدنيا بلاء وفتنة وانما مثل عمل أحدكم كمثل الوعاء اذا طاب أعلاه طاب أسفله واذا خبث أعلاه خبث أسفله ورواه أبو نعيم فى الحلية وقد تقدم الكلام عليه (أى النظر الى خاتمته وروى) أيضا (من رأى بعمله ساعة حبط عمله الذى كان قبله) قال العراقى لم أجده بهذا اللفظ قلت روى الطبرانى وأبو الشيخ وابن عساكر من حديث أبي هند الدارى من رأى بالله بغير الله فقد برئ من الله (وهو منزل على الصلاة فى هذه الصورة لاعلى الصدقة ولا على القراءة فان كل جزء من ذلك) وفى نسخة منها (مفرد) بذاته (فباطل) بعد (يفسد الباقي دون الماضى والصوم والحج من قبيل الصلاة) لاتصال العمل فيهما كالصلاة (فاما اذا كان وارد الربا بحيث لا يمنع من قصد الاستتمام لأجل الثواب كالحاضر جماعة فى أثناء صلاته ففرح بحضورهم) باطنا (واعتمد الربا وقصد تحسين الصلاة لأجل نظرهم) اليه (وكان لولا حضورهم لكان يتبها أيضا فهذا ربا قد أثر فى العمل وانتفض باعثا على الحركات فان غاب حتى ان تحقق معه الاحساس بقصد العبادة والثواب وصار قصد العبادة مغمورا) قد غمره قصد الربا (فهذا أيضا ينبغي أن يفسد العبادة مهما مضى ركن من أركانها على هذا الوجه لانا نكتفى بالنية السابقة عند الاحرام بشرط أن لا يطرأ عليها ما يغيرها ويغيرها ويحتمل أن يقال لا يفسد العبادة نظر الى حالة العقد والى بقاء أصل الثواب وان ضعف بهجوم قصد هو أغلب منه ولقد ذهب الحارث المحاسبى رحمه الله تعالى الى الاحباط فى أمر هو أهون من هذا وقال اذالم يرد الاجر والسرور باطلاع الناس بعنى سرورا هو كبح المنزلة والجاه قال قد اختلف الناس فى هذا فصارت فرقة الى أنه يحبط لانه قد نفى العزم الاول وركن الى جسد المخلوقين ولم يحتج عليه بالاخلاص وانما يتم العمل بخاتمته كمدل عليه الخبر انما الاعمال بالخواتيم ثم قال ولا يقطع عليه بالاحباط وان لم يتردى فى العمل ولا آمن عليه وقد كنت أفق فيه لاختلاف الناس والاغلب على قلبى انه يحبط اذا ختم عليه بالربا ثم قال فان قيل قد قال الحسن البصرى رحمه الله تعالى (انهما حالتان) وفى نسخة صورتان (فاذا كانت الاولى لله لم تضره الثانية وقد روى ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله انى أسر العمل) أى أحبطه (لا أحب أن يطلع عليه فيطلع عليه فيسرني قال لك أجران أجر السر وأجر العلانية) قال العراقى رواه البيهقى فى الشعب من رواية ذكوان عن أبي مسعود ورواه الترمذى وابن حبان من رواية ذكوان عن أبي هريرة الرجل يعمل العمل فيسره فاذا اطلع عليه أعجبه قال له أجر السر وأجر العلانية قال الترمذى غريب وقال انه روى عن أبي صالح وهو ذكوان مرسل اه قلت وقد روى فى افراد مسلم من حديث أبي ذر قال قيل يا رسول الله أرايت الرجل يعمل العمل من الخير ويحمده الناس عليه فقال تلك عاجل بشرى المؤمن (ثم تكلم على الأثر) المروى عن الحسن (والخبر) المذكور (فقال أما الحسن) البصرى (فاراد بقوله لا تضره أى لا يدع العمل) أى لا يتركه (ولا تضره الخطرة وهو يريد الله عز وجل) فجعل الحالة الظاهرة بمنزلة الخطرة (ولم يقل اذا عقد الربا بعد عقد الاخلاص

لم أقف فيه لاختلاف الناس والاغلب على قلبى أنه يحبط اذا ختم عمله بالربا ثم قال فان قيل قد قال الحسن رحمه الله تعالى انهما حالتان فاذا كانت الاولى لله لم تضره الثانية وقد روى أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله أسر العمل لا أحب أن يطلع عليه فيطلع عليه فيسرني قال لك أجران أجر السر وأجر العلانية ثم تكلم على الخبر والانه قال أما الحسن فانه أراد بقوله لا يضره أى لا يدع العمل ولا تضره الخطرة وهو يريد الله ولم يقل اذا عقد الربا بعد عقد الاخلاص

لم يضره وأما الحديث فتسكّم عليه بكلام طويل يرجع حاصله الى ثلاثة أوجه * أحدها أنه يحتمل أنه أراد ظهور عمله بعد الفراغ وليس في الحديث أنه قبل الفراغ * والثاني أنه أراد أن يسره للاقتداء به أو لسرور آخر محمود مما ذكرناه قبل لاسرور بسبب حب المحمّدة والمنزلة بدليل أنه جعل له به أجر ولا ذهاب من الأمانة الى أن للسرور بالمحمّدة أجر وغايته أن يعنى عنه فكيف يكون للمخلص أجر وللعمرائي أجران * والثالث أنه قال أكثر من يروى الحديث يرويه غير متصل الى أبي هريرة بل أكثرهم (٢٨٧) يوقفه على أبي صالح ومنهم من يرفعه

فالحكم بالعمومات الواردة في الرأى أولى هذا ما ذكره ولم يقطع به بل أظهر ميلا الى الاحتياط والاقبى عندنا ان هذا القدر اذا لم يظهر أثره في العمل بل بقي العمل صادرا عن باعث الدين وانما انضاف اليه السرور بالاطلاع فلا يفسد العمل لانه لم ينعدم به أصل نيته وبقيت تلك النية باعثة على العمل وحاملة على الاتمام وأما الاخبار التي وردت في الرأى فهي محمولة على ما إذا لم يرد به الا الخلق وأما ما ورد في الشركة فهو محمول على ما إذا كان قصد الرأى مساويا لقصد الثواب أو أغلب منه أما إذا كان ضعيفا بالاضافة اليه فلا يحبط بالكلية ثواب الصدقة وسائر الاعمال ولا ينبغي أن يفسد الصلاة ولا يبعد أيضا أن يقال ان الذي أوجب عليه صلاة خالصة لوجه الله والخالص مالا يشوبه شيء فلا يكون مؤديا للواجب مع هذا الشوب والعلم عند الله فيه وقصد ذكرنا في كتاب الاخلاص كلاما أوفى مما

لم يضره وأما الحديث فتسكّم عليه بكلام طويل يرجع حاصله الى ثلاثة أوجه أحدها أنه يحتمل أنه أراد ظهور عمله بعد الفراغ وليس في الحديث أنه قبل الفراغ أي يخبر باطلاعهم على عمله بعد أن فرغ منه فيخرج به وهو ظاهر فالعمل على هذا باق على عقد الاخلاص لم يتخلله شيء (والثاني أنه يسره للاقتداء بالناس به أو بسرور آخر محمود مما ذكرناه قبل لاسرور بسبب حب المنزلة والمحمّدة بدليل أنه جعل له به أجران ولا ذهاب من) علماء (الامة الى ان السرور بالمحمّدة له أجر وغايته أن يعنى عنه) وبسأخله (فكيف يكون للمخلص أجر وللعمرائي أجران والثالث أنه قال أكثر من يروى الحديث يرويه غير متصل الى أبي هريرة بل أكثرهم أوقفه على أبي صالح ومنهم من يرفعه فالحكم بالعمومات الواردة في الرأى) في الاخبار المتقدمة (أولى) وأبو صالح المذكور هو المعروف بالسهمان والزبان واسمه ذكوان مولى جويرية بنت الاحس الغطفاني كان يجلب السمن والزيت الى الكوفة وهو والد سهيل وصالح وعبد الله ابن أبي صالح سأل سعد بن أبي وقاص مسئلة في الزكاة وشهد الدار زمن عثمان وروى عن أبي هريرة قال أحمد ثقة من أجل الناس وأوثقهم وقال ابن معين ثقة وزاد أبو زرعة صالح الحديث محتج بحديثه وقال أبو حاتم ثقة مستقيم الحديث وقال ابن سعد ثقة كثير الحديث مات بالمدينة سنة احدى ومائة وروى له الجماعة وأما قول المحاسبى بل أكثرهم أوقفه الخ أي فيكون مرسل وقد أشار اليه الترمذي والذي رواه مرفوعا فقيل عن أبي هريرة وهو عند الترمذي وابن حبان وقيل عن ابن مسعود وهو عند البيهقي في الشعب كما تقدم والاستدلال بالعمومات مع وجود المرسل هو مذهب الشافعي رضي الله عنه وجماعة اذ المراسيل غير مقبولة عندهم في الاحتجاج سوى مراسيل ابن المسيب فانها في حكم الرفع ومذهب غيرهم العمل بها فاذا وجد خبر مرسل فانه يقدم على العمومات (هذا ما ذكره) المحاسبى رحمه الله تعالى (ولم يقطع به بل أظهر ميلا الى الاحتياط) حيث قال والأغلب على قلبي الخ (والاقبى عندنا ان هذا القدر اذا لم يظهر أثره في العمل بل بقي العمل صادرا من باعث الدين وانما انضاف اليه السرور بالاطلاع فلا يفسد العمل لانه لم ينعدم به أصل نيته وبقيت تلك النية باعثة على العمل وحاملة على الاتمام وأما الاخبار التي وردت في) ذم (الرأى فهي محمولة على ما إذا لم يرد به الا الخلق) دون الخلق (وأما ما ورد في الشركة) في قوله انما أغنى عن الغنى عن الشرك من أشرك في عمل فهو له (فهو محمول على ما إذا كان قصد الرأى مساويا لقصد الثواب أو أغلب منه أما إذا كان ضعيفا بالاضافة اليه فلا يحبط بالكلية ثواب الصدقة وسائر الاعمال ولا ينبغي أن يفسد الصلاة) لضعف قصد الرأى في الشكل (ولا يبعد أيضا أن يقال ان الذي أوجب عليه صلاة خالصة لوجه الله والخالص مالا يشوبه شيء فلا يكون مؤديا للواجب مع هذا الشوب والعلم عند الله فيه وقد ذكرنا في كتاب الاخلاص) فيما سأتى (كلاما أوفى مما أوردناه الآن) هنا (فليرجع اليه فهذا حكم الرأى الطارئ بعد عقد العبادة اما قبل الفراغ أو بعد الفراغ) والله الموفق (القسم الثالث) الذي يقارن حال العقد بان يتدنى الصلاة على قصد الرأى فان استمر عليه حتى يسلم فلا خلاف في أنه يعصى الله عز وجل (ولا يعتد بصلاته فان ندم عليه في أثناء ذلك واستغفر ورجع قبل التمام ففيما يلزمه ثلاثة أوجه فالتفرقة لم تنعقد صلاته مع قصده الرأى فليست تأنف) صلاته (وقالت فرقة) أخرى (يلزمه

أوردناه الآن فليرجع اليه فهذا حكم الرأى الطارئ بعد عقد العبادة اما قبل الفراغ أو بعد الفراغ * (القسم الثالث) الذي يقارن حال العقد بان يتدنى الصلاة على قصد الرأى فان استمر عليه حتى يسلم فلا خلاف في أنه يعصى الله عز وجل (ولا يعتد بصلاته وان ندم عليه في أثناء ذلك واستغفر ورجع قبل التمام ففيما يلزمه ثلاثة أوجه فالتفرقة لم تنعقد صلاته مع قصده الرأى فليست تأنف وقالت فرقة

اعادة الافعال كالركوع والسجود وتفسد أفعاله دون تحريم الصلاة لان التحريم عقدا ولا يخرج التحريم عن كونه عقدا وقالت فرقة لا يلزمه اعادة شيء بل يستغفر الله بقلبه ويتم العبادة على الاخلاص والنظر الى خاتمة العبادة كالأول ابتداء بالاحلاص ونحوه بالرياء لكان يفسد عمله وشبهوا ذلك بثوب أبيض لطخ بنجاسة عارضة فاذا أزيل العارض عاد الثوب (الى الاصل فقالوا ان الصلاة والركوع لا تكون الا لله ولو سجد لغير الله لكان كافرا ولكن اقترن به عارض الراء ثم زال بالندم والتوبة وصار الى حالة لا يبالي بحمد الناس وذمهم فتصح صلاته ومذهب الفريقين الاخرين خارج عن قياس الفقه جدا خصوصا من قال يلزمه اعادة الركوع والسجود دون الافتتاح لان الركوع والسجود ان لم يصح صارت أفعاله زائدة في الصلاة وتفسد الصلاة وكذلك قول من يقول لو ختم بالاخلاص صح نظر الى

(٢٨٨)

الاخر فهو ايضا ضعيف لان الرياء يقدر في النية وأولى الاوقات بمراعاة أحكام النية حالة الافتتاح فالذي يستقيم على قياس الفقه هو أن يقال ان كان باعته مجرد الراء في ابتداء العقد دون طلب الثواب وامثال الامر لم ينقض افتتاحه ولم يصح ما بعده وذلك فحين اذا خلا بنفسه لم يصل ولم ارأى للناس تحرم بالصلاة وكان بحيث لو كان ثوبه نجسا أيضا كان يصلي لاجل الناس فهذه صلاة لانية فيها ذنبة عارضة عن اجابة باعث الدين وههنا لا باعث فاما اذا كان بحيث لو لا الناس أيضا لكان يصلي لانه ظهر له الرغبة في المحمدة أيضا فاجتمع الباعثان فهذا اما أن يكون في صدقة وقراءة وما ليس فيه تحليل وتحريم أو في عقد صلاة ورجح فان كان في صدقة فقد عصى

اعادة الافعال كالركوع والسجود وتفسد أفعاله) كلها (دون تحريم الصلاة لان تحريم عقد والرياء خاطر في قلبه لا يخرج التحريم عن كونه عقدا وقالت فرقة) أخرى (لا يلزمه اعادة شيء بل يستغفر الله تعالى بقلبه ويتم العبادة على الاخلاص والنظر الى خاتمة العبادة) فان صلحت صلح أولها (كلو بدأها بالاخلاص ونحوها بالرياء لكان يفسد عمله وشبهوا ذلك بثوب أبيض لطخ بنجاسة عارضة فاذا أزيل العارض عاد الثوب) (الى الاصل فقالوا ان الصلاة والركوع لا تكون الا لله) عز وجل (ولو سجد لغير الله تعالى) (لكان كافرا لكن قد اقترن به عارض الراء ثم زال بالندم والتوبة) والاستغفار (وصار الى حالة لا يبالي بحمد الناس وذمهم فتصح صلاته) فهذا اختلاف القول في المسئلة (ومذهب الفريقين الاخرين خارج عن قياس الفقه جدا خصوصا من قال يلزمه اعادة الركوع والسجود دون الافتتاح لان الركوع والسجود ان لم يصح صارت أفعالا زائدة في الصلاة وتفسد الصلاة وكذلك قول من يقول لو ختم بالاخلاص صح نظرا الى الاخر فهو ايضا ضعيف لان الرياء يقدر في النية وأولى الاوقات بمراعاة أحكام النية حالة الافتتاح فالذي يستقيم على قياس) قانون (الفقه هو أن يقال ان كان باعته مجرد الراء في ابتداء العقد دون طلب الثواب وامثال الامر لم ينقض افتتاحه ولم يصح ما بعده) لاتصاله بما قبله فيسرى وصف عدم الانعقاد (وذلك فحين اذا خلا بنفسه لم يصل ولم ارأى للناس تحرم بالصلاة وكان بحيث لو كان) على غير وضوء أو كان (ثوبه نجسا أيضا كان يصلي لاجل الناس فهذه صلاة لانية فيها ذنبة عارضة عن اجابة باعث الدين وههنا لا باعث ولا اجابة) فقد بطأت صلاته (فاما اذا كان بحيث لو لا الناس أيضا لكان يصلي لانه ظهر له الرغبة في المحمدة أيضا فاجتمع) فيه (الباعثان) باعث الثواب وباعث المحمدة (فهذا اما أن يكون في صدقة أو قراءة وما ليس منه تحليل وتحريم وما ليس في عقد صلاة ورجح فان كان في صدقة فقد عصى باجابه باعث الرياء وأطاع باجابه باعث الثواب) قال الله تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) فله) بمقتضى هذه الآية (ثواب بقدر قصده الصحيح وعقاب بقدر عقده الفاسد ولا يحبط أحدهما الآخر فان كان في صلاة تقبل الفساد بتطرق خلل الى النية فلا يتخلو اما أن تكون) تلك الصلاة (نفلا أو فرضا فان كان نفلا فحكمه أيضا حكم الصدقة فقد عصى من وجه وأطاع من وجه اذا اجتمع في قلبه الباعثان ولا يمكن ان يقال صلاته فاسدة والاقتداء به باطل حتى ان من يصلي التراخي وتبين من قرآن حاله ان قصده الراء باظهار حسن القراءة ولولا اجتماع الناس خلفه وخلا) بنفسه (في البيت وحده لم يصح الاقتداء به فان المصير الى هذا بعيد جدا بل يظن بالمسلم انه يقصد الثواب أيضا بتطويعه فيصم باعتبار ذلك القصد صلاته ويصح الاقتداء به وان اقترن به قصد آخر) يخالفه (وهو به عاص) هذا حكم صلاة التطوع (فاما اذا كان في فرض واجتمع الباعثان وكان كل

واحد

باجابه باعث الرياء وأطاع باجابه باعث الثواب فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة

شرا يره فله ثواب بقدر قصده الصحيح وعقاب بقدر عقده الفاسد ولا يحبط أحدهما الآخر وان كان في صلاة تقبل الفساد بتطرق خلل الى النية فلا يتخلو اما أن تكون فرضا أو نفلا فان كانت نفلا فحكمها أيضا حكم الصدقة فقد عصى من وجه وأطاع من وجه اذا اجتمع في قلبه الباعثان ولا يمكن أن يقال صلاته فاسدة والاقتداء به باطل حتى ان من يصلي التراخي وتبين من قرآن حاله ان قصده الراء باظهار حسن القراءة ولولا اجتماع الناس خلفه وخلا في بيت وحده لم يصح الاقتداء به فان المصير الى هذا بعيد جدا بل يظن بالمسلم انه يقصد الثواب أيضا بتطويعه فيصم باعتبار ذلك القصد صلاته ويصح الاقتداء به وان اقترن به قصد آخر فهو به عاص فاما اذا كان في فرض واجتمع الباعثان وكان كل

واحد لا يستقل وإنما يحصل الانبعاث بمجموعهما فهذا لا يسقط الواجب عنه لأن الإيجاب لم ينتهض بأعشائي حقه بمجرد واستقلاله وإن كان كل باعث مستقلا حتى لو لم يكن باعث الرياء لادى الفرائض ولو لم يكن باعث الفرض لانشاء صلاة تطوعا لاجل الرياء فهذا محل النظر وهو محتمل جدا فيحتمل أن يقال ان الواجب صلاة خالصة لوجه الله ولم يؤد الواجب الخالص ويحتمل أن يقال الواجب امتثال الامر بعبادة مستقلة بنفسه وقد وجد فافترا ن غيره به لا يمنع سقوط الفرض عنه كما لو صلى في دار مغسوبة فانه مطيع بأصل الصلاة ومسقط للفرض عن نفسه وتعارض الاحتمال في تعارض البواعث في أصل (٢٨٩) الصلاة أما إذا كان الرياء في المبادرة

مثلا دون أصل الصلاة مثل من بادر الى الصلاة في أول الوقت لحضور جماعة ولو خلا لاخر الى وسط الوقت ولولا الفرض لكان لا يتبدئ صلاة لاجل الرياء فهذا مما يقطع بحقه صلته وسقوط الفرض به لان باعث أصل الصلاة من حيث انها صلاة لم يعارضه غيره بل من حيث تعيين الوقت فهذا أبعد عن القبح في النية هذا في رياء يكون باعثا على العمل وحاملا عليه وأما مجرد السرور باطلاع الناس عليه إذا لم يبلغ أثره الى حيث يؤثر في العمل فبعيد أن يفسد الصلاة فهذا ما تراه لا تقابلقانون الفقه (المسئلة) من أصلها (غامضة) خفية المدرك (من حيث ان الفقهاء لم يتعرضوا لها في فن الفقه) غير تنف اشارات تسكها واعلمها في محث النية (والذين خاضوا فيها وتصرفوا) مثل الحرث المحاسبي وصاحب القوت وغيرهما (لم يلاحظوا قوانين الفقه ومقتضى فتاوى الفقهاء في صحة الصلاة وفسادها بل جعلهم الحرص على تصفية القلوب) من الشوائب (وطلب الاخلاص على افساد العبادات بأدنى الخواطر) (وما ذكرناه) من التفصيل (هو الاقصد) أى لا عدل (فيمتاراه والعلم عند الله تعالى فيه) والله الموفق

واحد لا يستقل) بنفسه اذا انفرد (وإنما يحصل الانبعاث بمجموعهما فهذا لا يسقط الواجب عنه لان الإيجاب لم ينتهض بأعشائي حقه بمجرد واستقلاله وإن كان كل باعثا مستقلا) بأنفراده (حتى لو لم يكن باعث الرياء لادى الفرض ولو لم يكن باعث الفرض لانشاء صلاة تطوعا) وفي نسخة صلاة تطوعا (لاجل الرياء فهذا محل النظر وهو محتمل جدا فيحتمل ان يقال ان الواجب) على العبد (صلاة خالصة) عن شوب الرياء (لوجه الله تعالى ولم يؤد الواجب الخالص ويحتمل أن يقال ان الواجب امتثال الامر بعبادة مستقلة بنفسه وقد وجد فافترا ن غيره به لا يمنع من سقوط الفرض عنه كما لو صلى في دار مغسوبة) على أهلها طالما (فانه وإن كان عاصيا) من وجبه وهو (بإيقاع الصلاة في الدار المغسوبة فانه مطيع) من وجبه وهو (بأصل الصلاة وسقط الفرض عن نفسه وتعارض الاحتمال في تعارض البواعث في أصل الصلاة أما إذا كان الرياء في المبادرة مثلا دون أصل الصلاة) وذلك (مثل من بادر بالصلاة في أول الوقت لحضور جماعة ولو خلا) بنفسه (لاخر الى وسط الوقت ولولا الفرض لكان لا يتبدئ صلاة لاجل الرياء فهذا مما يقطع بحقه صلته وسقوط الفرض به لان باعث أصل الصلاة من حيث انها صلاة لم يعارضه غيره بل من حيث تغيير الوقت فهذا أبعد عن القبح في النية هذا) الذي ذكرنا (في رياء يكون باعثا على العمل وحاملا عليه فاما مجرد السرور باطلاع الناس اذا لم يبلغ أثره الى حيث يؤثر في العمل) تأثرا بينا (فبعيد أن يفسد الصلاة فهذا ما تراه لا تقابلقانون الفقه) العمل (والمسئلة) من أصلها (غامضة) خفية المدرك (من حيث ان الفقهاء لم يتعرضوا لها في فن الفقه) غير تنف اشارات تسكها واعلمها في محث النية (والذين خاضوا فيها وتصرفوا) مثل الحرث المحاسبي وصاحب القوت وغيرهما (لم يلاحظوا قوانين الفقه ومقتضى فتاوى الفقهاء في صحة الصلاة وفسادها بل جعلهم الحرص على تصفية القلوب) من الشوائب (وطلب الاخلاص على افساد العبادات بأدنى الخواطر) (وما ذكرناه) من التفصيل (هو الاقصد) أى لا عدل (فيمتاراه والعلم عند الله تعالى فيه) والله الموفق

(بيان دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه)

(قد عرفت مما سبق أن الرياء محبط للأعمال وسبب للمقت عند الله وأنه من كبار المهلكات وما هذا وصفه) فخير بالتشهير عن سابق الجد في ازالته ولو بالمجاهدة (والرياضة وتهذيب النفس) (وتحمل المشاق) منها (فلا شفاء الا في شرب الادوية المرة البشعة) الكربة الطعم (وهذه مجاهدة يضطر اليها العباد كلهم اذا الصبي يخلق ضعيف العقل و) فاقد (التميز ممتد العين الى الخلق كثيرا الطمع فيهم فيرى الناس يتصنع بعضهم لبعض فيغلب عليه حب التصنع بالضرورة و) يرسخ ذلك في نفسه (وإنما يشعر بكون ذلك مهلكا بعد كمال عقله) وقد ذكر في كتاب رياضة النفس (وقد انغرس الرياء في قلبه وترسخ فيه فلا يقدر على فقهه الاجتهاد شديدة ومكابدة) مديدة (لقوة الشهوات) لكونها تولد معه (فلا ينفك أحد

(٣٧ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) على افساد العبادات بأدنى الخواطر وما ذكرناه هو الاقصد فيمتاراه

والعلم عند الله عز وجل فيه وهو عالم الغيب والشهادة وهو الرحمن الرحيم*(بيان دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه)* قد عرفت مما سبق أن الرياء محبط للأعمال وسبب للمقت عند الله تعالى وأنه من كبار المهلكات وما هذا وصفه فخير بالتشهير عن سابق الجد في ازالته ولو بالمجاهدة وتحمل المشاق فلا شفاء الا في شرب الادوية المرة البشعة وهذه مجاهدة يضطر اليها العباد كلهم اذا الصبي يخلق ضعيف العقل والتميز ممتد العين الى الخلق كثيرا الطمع فيهم فيرى الناس يتصنع بعضهم لبعض فيغلب عليه حب التصنع بالضرورة و) يرسخ ذلك في نفسه وإنما يشعر بكونه مهلكا بعد كمال عقله وقد انغرس الرياء في قلبه وترسخ فيه فلا يقدر على فقهه الاجتهاد شديدة ومكابدة لقوة الشهوات فلا ينفك أحد

عن الحاجة الى هذه المجاهدة ولكنها تشرق أولا وتخف آخرا وفي علاجهم مقامان أحدهما قطع عروقهم وأصوله التي منها انشعابه والثاني دفع ما يخطر منه في الحال * (المقام الأول) * في قطع عروقهم واستئصال أصوله وأصله حب المنزل والجاء وإذا فصل رجع الى ثلاثة أصول وهي حب لذة المحمدة والفرار من ألم الذم والطمع فيما في أيدي الناس ويشهد للرباعية هذه الأسباب وانها الباعثة للمرائي ما روى أبو موسى أن أعرابيا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الرجل يقاتل حمية ومعه انه يأنف أن يقهر أو يذم بانه معهور مغلوب وقال الرجل يقاتل ليرى مكانه وهذا هو طلب (٢٩٠) لذة الجاه والقدر في القلوب والذي يقاتل للذكر وهذا هو الحمد

باللسان فقال صلى الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله وقال ابن مسعود إذا التقي الصفان نزلت الملائكة فكتبوا الناس على مراتبهم فلان يقاتل للذكر وفلان يقاتل للملك والقتال للملك إشارة الى الطمع في الدنيا وقال عمر رضي الله عنه يقولون فلان شهيد ولعله يكون قدماء دفني راحته ورفا وقال صلى الله عليه وسلم من غزا لا يبغي الا عقلا فله مانوى فهذا إشارة الى الطمع وقد لا يشتهي الحمد ولا بطمع فيه ولكن يحذر من ألم الذم كالخيل بين الاسخياء وهم يتصدقون بالمال الكثير فانه يتصدق بالقليل كمال الخيل وهو ليس بطمع في الحمد وقد سبقه غيره وكالجبان بين الشجعان لا يفر من الزحف خوفا من الذم وهو لا يطمع في الحمد وقد هجم غيره على صف القتال ولكن اذا أيس من الحمد كره الذم وكالرجل بين قوم يصلون جميع الليل فيصلي ركعات معدودة كيلا يذم بالكسل وهو لا يطمع في الحمد وقد يقدر الانسان على الصبر عن لذة الحمد ولا يقدر على الصبر على ألم الذم ولذلك قد يترك السؤال عن علم ما هو محتاج اليه خيفة من أن يذم بالجهل ويقتى بغير علم ويدي العلم بالحديث وهو به جاهل كل ذلك حذر من الذم فهذه الامور الثلاثة هي التي تحرك المرائي الى الرياء وعلاجه ما ذكرناه في الاشارة الاولى من الكتاب على الجملة ولا تكاثر كرا لا أن ما يخص الرياء وليس بخفي) على البصير (ان الانسان انما يقصد الشيء ويرغب فيه لظنه انه خير له ونافع ولذا ما في الحال وما في المال فان علم انه لذي في الحال ولكنه ضار في المال سهل عليه قطع الرغبة عنه كمن يعلم ان العسل

عن هذه الحاجة الى هذه المجاهدة ولكنها تشرق أولا وتخف آخرا) كما هو شأن كل مجاهدة (وفي علاجهم مقامان أحدهما قطع عروقهم وأصوله التي منها انشعابه) وتولده (والثاني دفع ما يخطر منه في الحال المقام الاول في قطع عروقهم واستئصال أصوله) أي قطعها من أصلها (وأصله) المتفق عليه (حب المنزل والجاء) في قلوب الناس (وإذا فصل رجع الى ثلاثة أصول وهو حب لذة المحمدة والفرار من ألم المذمة والطمع لما في أيدي الناس ويشهد للرباعية هذه الأسباب وانها الباعثة للمرائي ما روى أبو موسى) الاشعري رضي الله عنه (ان أعرابيا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الرجل يقاتل حمية ومعه انه يأنف أن يقهر أو يذم بانه معهور مغلوب والرجل يقاتل ليرى مكانه) أي من الشجاعة (وهذا هو طلب لذة الجاه والقدر) والمنزلة (في القلوب والرجل يقاتل للذكر وهذا هو الحمد باللسان فقال صلى الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله) رواه أحمد والشيخان والاربعة (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (إذا التقي الصفان نزلت الملائكة فكتبوا الناس على مراتبهم فلان يقاتل للذكر وفلان يقاتل للملك إشارة الى الطمع في الدنيا وقال عمر رضي الله عنه يقولون فلان شهيد ولعله يكون قدماء دفني راحته ورفا) وقال صلى الله عليه وسلم من غزا (لا يبغي الا عقلا) وهو (لا يبغي) في غزوانه (الاعقلا) بالكسر الجبل الذي يربط به البعير (فله مانوى) رواه أحمد والدارمي والنسائي والرويان وابن حبان والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي والضياء من طريق يحيى بن الوليد بن عباد بن الصامت عن عباد بن الصامت وقد تقدم وأخرج الحاكم من حديث يعلى بن منية قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يبعثني في سراياه فبعثني ذات يوم وكان رجل يركب فقتله ارحل قال ما أتأبجأج معلن قلت لم قال حتى تجعل لي ثلاثة دنانير قلت الآن حين ودعت النبي صلى الله عليه وسلم ما أتأبجأج اليه ارحل ولك ثلاثة دنانير فلما رجعت من غزاتي ذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اعطها اياه فانها حظ من غزاته (فهذا إشارة الى الطمع وقد لا يشتهي الحمد ولا يطمع فيه ولكن يحذر من ألم الذم كالخيل بين الاسخياء) براهم (وهم يتصدقون بالمال الكثير فانه يتصدق بالقليل كيلا يبخل وهو ليس بطمع في الحمد وقد سبقه في الحمد غيره وكالجبان بين الشجعان لا يفر من الزحف خوفا من الذم وهو لا يطمع في الحمد وقد هجم غيره على صف القتال ولكن اذا أيس من الحمد كره الذم وكالرجل بين قوم يصلون جميع الليل فيصلي ركعات معدودة كيلا يذم بالكسل وهو لا يطمع في الحمد وقد يقدر الانسان على الصبر عن لذة الحمد ولا يقدر على الصبر على ألم الذم ولذلك قد يترك السؤال عن علم ما هو محتاج اليه خيفة من أن يذم بالجهل ويقتى بغير علم ويدي العلم بالحديث وهو به جاهل كل ذلك حذر من الذم فهذه الامور الثلاثة هي التي تحرك المرائي الى الرياء وعلاجه ما ذكرناه في الاشارة الاولى من الكتاب على الجملة ولا تكاثر كرا لا أن ما يخص الرياء وليس بخفي) على البصير (ان الانسان انما يقصد الشيء ويرغب فيه لظنه انه خير له ونافع ولذا ما في الحال وما في المال فان علم انه لذي في الحال ولكنه ضار في المال سهل عليه قطع الرغبة عنه كمن يعلم ان العسل

لذيذ

قوم يصلون جميع الليل فيصلي ركعات معدودة حتى لا يذم بالكسل وهو لا يطمع في الحمد وقد يقدر

الانسان على الصبر عن لذة الحمد ولا يقدر على الصبر على ألم الذم ولذلك قد يترك السؤال عن علم ما هو محتاج اليه خيفة من أن يذم بالجهل ويقتى بغير علم ويدي العلم بالحديث وهو به جاهل كل ذلك حذر من الذم فهذه الامور الثلاثة هي التي تحرك المرائي الى الرياء وعلاجه ما ذكرناه في الاشارة الاولى من الكتاب على الجملة ولا تكاثر كرا لا أن ما يخص الرياء وليس بخفي) على البصير (ان الانسان انما يقصد الشيء ويرغب فيه لظنه انه خير له ونافع ولذا ما في الحال وما في المال فان علم انه لذي في الحال ولكنه ضار في المال سهل عليه قطع الرغبة عنه كمن يعلم ان العسل

لذيذ ولكن اذا بان له أن فيه سماً أعرض عنه فكذلك طريق قطع هذه الرغبة أن يعلم ما فيه من المضرة ومهما عرف العبد مضرة الرياء وما يتفوت من صلاح قلبه وما يحرم عنه في الحال من التوفيق وفي الآخرة من المنزلة عند الله وما يتعرض له من العقاب العظيم والمقت الشديد والخزي الظاهر حيث ينادى على رؤس الخلائق يا فاجر يا غادر يا مرأى أما استحييت اذا شريت بطاعة الله عرض الدنيا وراقت قلوب العباد واستهزأت بطاعة الله وتحببت الى العباد بالتبغض الى الله وتزينت لهم بالشين عند الله (٢٩١) وتقربت اليهم بالبعد من الله وتحمدت اليهم بالتذم عند الله وطلبت رضاهم بالتعرض لسخط الله أما كان أحد أهون عليك من الله ففهمات فكر العبد في هذا الخزي وقابل ما يحصل له من العباد والتزين لهم في الدنيا بما يفوته في الآخرة وبما يحبط عليه من ثواب الاعمال مع أن العمل الواحد ربما كان يترجحه ميزان حسناته لو خلس فاذا فسد بالرياء حوّل الى كفة السيئات فترجحه ويهوى الى النار فلولم يكن في الرياء احباط عبادة واحدة ليكن ذلك كافياً في معرفة ضرره وان كان مع ذلك سائر حسناته راححة فقد كان ينال بهذه الحسنات علو الرتبة عند الله في زمرة النبيين والصديقين وقد حط عنهم بسبب الرياء ورد الى صف النعال) أي في آخر الصف حيث تخلع النعال (من مراتب الاولياء هذا مع ما يتعرض له في الدنيا من تشييت الهيم) أي تفريقه (بسبب ملاحظة قلوب الخلق فان رضا الناس غاية لا تدرك) روي الخطابي في العزلة من حديث أكرم بن صفي انه قال رضا الناس غاية لا تدرك ولا يكره سخط من رضاه الجور ومن طريق الشافعي انه قال ليويس بن عبيد الله العلي يا أبا محمد قرضا الناس غاية لا تدرك ليس الى السلامة من الناس سبيل فانظر ما فيه صلاح نفسك ودع الناس وما هم فيه (وكل ما يرضى به فريق بسخط به فريق) آخر (ورضا بعضهم في سخط بعضهم ومن طلب رضاهم في سخط الله سخط الله عليه واسخطهم أيضاً عليه) روي الطبراني من حديث ابن عباس من اسخط الله في رضا الناس سخط الله عليه واسخط عليه من أرضاه في سخطه ومن أرضى الله من سخط الناس رضى الله عنه وأرضى عنه من أسخط في رضاه حتى يزينه ويزين قوله وعلمه في عيونه وروى أبو نعيم في الحلية من حديث عائشة من أرضى الناس بسخط الله وكله الله الى الناس ومن اسخط الناس برضا الله كفاه الله وروى الخليلي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من أرضى الله بسخط المخلوقين كفاه الله مؤنة المخلوقين ومن أرضى المخلوقين بسخط الله سلط الله عليه المخلوقين (ثم أي غرض له في مدحهم وايشارذم الله تعالى لاجل جدهم ولا يزيد جدهم رزقا ولا أجلا ولا ينفعه يوم فقره وفاقته وهو يوم القيامة وأما الطمع فيما في أيدي الناس فبان الله تبارك وتعالى هو المسخر للقلوب بالمنع والاعطاء وان الخلق مضطرون فيه) غاية الاضطراب (ولارزق الا الله ومن طمع في الخلق لم يخل عن الذل والخيبة وان وصل الى المراد لم يخل من المنة والمهانة) أي الذل فكيف يترك ما عند الله براء كاذب وهم فاسد وقد يصب وقد يخطئ فاذا أصاب (لأن في لذته بآلم منته ومذلته وأما

لذيذ ولكنه اذا بان له ان فيه سماً) قاتلا (أعرض عنه) وتركه (وكذلك طريق قطع هذه الرغبة أن يعلم ما فيها من المضرة ومهما عرف العبد مضرة الرياء وما يفوته من صلاح قلبه وما يحرم عنه في الحال من التوفيق وفي الآخرة من المنزلة عند الله وما يتعرض له من العقاب العظيم عند الله والمقت الشديد والخزي الظاهر حيث ينادى على رؤس العباد) يوم القيامة (يا فاجر يا غادر يا مرأى) كبروا ابن أبي الدنيا في الاخلاص من روابه جبله اليحصى عن رجل من الصحابة لم يسم بزيادة يا حاسريا كافر بدون قوله يا مرأى وقد تقدم قريبا (أما استحييت اذا شريت بطاعة الله عرض الدنيا وراقت قلوب العباد واستهزأت بطاعة الله تعالى وتحببت الى العباد بالتبغض الى الله وتزينت لهم بالشين عند الله وتقربت اليهم بالبعد من الله وتحمدت اليهم بالتذم عند الله وطلبت رضاهم بالتعرض لسخط الله اما كان أحد أهون عليك من الله) كل ذلك من مخاطبة الرب لعبده (فهما كان تفكر العبد في هذا الخزي وقابل ما يحصل له من العبادو) من (التزين لهم في الدنيا بما يفوته في الآخرة وما يحبط عمله من ثواب الاعمال مع ان العمل الواحد ربما كان يترجحه ميزان حسناته لو أخلص فاذا فسد بالرياء حوّل الى كفة السيئات فيرجحه ويهوى) أي يسقط (الى النار فلولم يكن في الرياء الاحباط عبادة واحدة ليكن ذلك كافياً في معرفة ضرره وان كان مع ذلك سائر حسناته راححة فقد كان ينال بهذه الحسنات علو الرتبة عند الله في زمرة النبيين والصديقين وقد حط عنهم بسبب الرياء ورد الى صف النعال) أي في آخر الصف حيث تخلع النعال (من مراتب الاولياء هذا مع ما يتعرض له في الدنيا من تشييت الهيم) أي تفريقه (بسبب ملاحظة قلوب الخلق فان رضا الناس غاية لا تدرك) روي الخطابي في العزلة من حديث أكرم بن صفي انه قال رضا الناس غاية لا تدرك ولا يكره سخط من رضاه الجور ومن طريق الشافعي انه قال ليويس بن عبيد الله العلي يا أبا محمد قرضا الناس غاية لا تدرك ليس الى السلامة من الناس سبيل فانظر ما فيه صلاح نفسك ودع الناس وما هم فيه (وكل ما يرضى به فريق بسخط به فريق) آخر (ورضا بعضهم في سخط بعضهم ومن طلب رضاهم في سخط الله سخط الله عليه واسخطهم أيضاً عليه) روي الطبراني من حديث ابن عباس من اسخط الله في رضا الناس سخط الله عليه واسخط عليه من أرضاه في سخطه ومن أرضى الله من سخط الناس رضى الله عنه وأرضى عنه من أسخط في رضاه حتى يزينه ويزين قوله وعلمه في عيونه وروى أبو نعيم في الحلية من حديث عائشة من أرضى الناس بسخط الله وكله الله الى الناس ومن اسخط الناس برضا الله كفاه الله وروى الخليلي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من أرضى الله بسخط المخلوقين كفاه الله مؤنة المخلوقين ومن أرضى المخلوقين بسخط الله سلط الله عليه المخلوقين (ثم أي غرض له في مدحهم وايشارذم الله تعالى لاجل جدهم ولا يزيد جدهم رزقا ولا أجلا ولا ينفعه يوم فقره وفاقته وهو يوم القيامة وأما الطمع فيما في أيدي الناس فبان الله تبارك وتعالى هو المسخر للقلوب بالمنع والاعطاء وان الخلق مضطرون فيه) غاية الاضطراب (ولارزق الا الله ومن طمع في الخلق لم يخل عن الذل والخيبة وان وصل الى المراد لم يخل من المنة والمهانة) أي الذل فكيف يترك ما عند الله براء كاذب وهم فاسد وقد يصب وقد يخطئ فاذا أصاب (لأن في لذته بآلم منته ومذلته وأما

يسخط به فريق ورضا بعضهم في سخط بعضهم ومن طلب رضاهم في سخط الله سخط الله عليه واسخطهم أيضاً عليه ثم أي غرض له في مدحهم وايشارذم الله لاجل جدهم ولا يزيد جدهم رزقا ولا أجلا ولا ينفعه يوم فقره وفاقته وهو يوم القيامة وأما الطمع فيما في أيديهم فبان يعلم ان الله تعالى هو المسخر للقلوب بالمنع والاعطاء وان الخلق مضطرون فيه ولا رزق الا الله ومن طمع في الخلق لم يخل من الذل والخيبة وان وصل الى المراد لم يخل عن المنة والمهانة فكيف يترك ما عند الله براء كاذب وهم فاسد وقد يصب وقد يخطئ واذا أصاب فلا تنفي لذته بآلم منته ومذلته وأما

الجنة ولا يبيغضه الى الله أن
 كان محمودا عند الله ولا يزيد
 مقتان كان ممقوتاً عند
 الله فالعباد كاهم عزة ولا
 علم يكون لانفسهم ضرراً ولا
 نفعاً ولا علم يكون موتاً ولا
 حياً تاوالتشور واذا قزر
 في قلبه آفة هذه الاسباب
 وضررها فترت رغبته
 واقبل على الله قلبه فان
 العاقل لا يرغب فيما يكثر
 ضرره ويقل نفعه ويكفيه
 أن الناس لو علموا ما في باطنه
 من قصد الرياء واطهار
 الاخلاص لمقتومه وسيكشف
 الله عن سره حتى يبيغضه الى
 الناس ويعرفهم انه مرء
 وممقوت عند الله ولو اخلاص
 لله اكشف الله لهم
 اخلاصه وحبيبه اليهم
 وسخرهم له وأطلق أسننتهم
 بالمدح والثناء عليه مع أنه
 لا كمال في مدحهم ولا نقصان
 في ذمهم كما قال شاعر من بني
 تميم ان مدحى زين وان ذمى
 شين فقال له رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كذبت ذلك
 الله الذى لا اله الا هو اذا لزم
 الا فى مدحه ولا شين الا فى
 ذمه فإى خير لك فى مدح
 الناس وأنت عند الله
 مذموم ومن أهل النار
 وأى شر لك من ذم الناس
 وأنت عند الله محمود فى زمرة
 المقر بين قن أحضر فى قلبه
 الآخرة ونعيمها المؤبد
 والمنازل الرفيعة عند الله

استحققر ما يتعلق بالخلق أيام الحياة مع ما فيه من الكدورات والمنغصات واجتمع همه وانصرف الى الله قلبه وتخلص

وتخلص

وتخلص من مذلة الرياء ومقاساة قلوب الخلق وانعطف من اخلاصه أنوار على قلبه ينشرح به صدره وينفخ به من لطائف المكاشفات ما يزيد به أنسه بالله ووحشته من الخلق واستحقاره للدينا واستعظامه للآخر وسقط محل الخلق من قلبه وانحل عنه داعية الرياء وتذلل له منهج الاخلاص فهذا وما قدمناه في الشطر الاول هي الادوية العلمية القالعة مغارس الرياء * وأما الدواء العملي فهو أن يعود بنفسه اخفاء العبادات واغلاق الابواب دونها كما تغلق الابواب دون الفواحش حتى يقنع قلبه بعلم الله واطلاعه على عباداته ولا تنازعه النفس الى طلب علم غير الله به وقد روى أن بعض أصحاب أبي حنيفة الخداد اذ ذم الدنيا وأهلها فقال أظهرت ما كان سبيلك أن تخفيه لا تجالسنا بعد هذا فلم يرخص في اظهار هذا القدر لان في ضمن ذم الدنيا دعوى الزهد فيها فلا بدوا للرياء مثل الاخفاء (٢٩٣) وذلك يشق في بداية المجاهدة واذا صبر

عليه مدة بالتكاف عليه عنه ثقله وهان عليه ذلك بتواصل ألطاف الله وما يجد به عبادته من حسن التوفيق والتأييد والتسديد ولكن الله لا يغير ما يقوم حتى يغيروا ما بانفسهم فمن العبد المجاهدة ومن الله الهداية ومن العبد قرع الباب ومن الله فتح الباب والله لا يضيع أجر المحسنين وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجر عظيما * (المقام الثاني) * في دفع العارض منه في أثناء العبادات وذلك لابد من تعلمه أيضا فان من جاهد نفسه وقطع مغارس الرياء من قلبه بالقتاعة وسقط الطمع واسقاط نفسه من أعين المخلوقين واستحقار مدح المخلوقين وذمهم فالشيطان لا يتركه في أثناء العبادات بل يعارضه بخطرات الرياء ولا تنقطع عنه نزغاته (وهو النفس وميلها لا ينمحي بالسكينة) بل يبقى أثرها (فلا بد وان يشمر لدفع ما يعارض من خاطر الرياء وخواتمه ثلاثة قد تخطر دفعة واحدة كأن خاطر الواحد وقد تترادف على التدريج) واحدا بعد واحد (فالاول العلم باطلاع الخلق) حالا (أو رجاء اطلاعهم) فيما بعد (ثم يتلو هيجان الرغبة من النفس في جدهم له وحصول المنزلة عندهم) في قلوبهم وهو الثاني (ثم يتلو قبول النفس له والكون اليه وعقد الضمير على تحقيقه) وهو الثالث (فالاول معرفة والثاني حالة تسمى الشهوة والرغبة والثالث فعل يسمى العزم وتصميم العقد وانما كمال القوة في دفع الخاطر الاول ورده قبل ان يتلو الثاني فاذا خطر له معرفة اطلاع الخلق أو رجاء اطلاعهم دفع ذلك بان قال مالك والخلق علموا أولم يعلموا ان الله عالم بحالك وأي فائدة في علم غيره فان حاجت الرغبة الى لذة الجذب كمراسخ في قلبه من قبل آفة الرياء وتعرضه للمقت عند الله في القيامة وخيبته في أحوج أوقاته الى أعماله فكأن معرفة اطلاع الناس تفزع) وفي نسخة

وتخلص من مذمة الرياء ومقاساة قلوب الخلق بأنواع التعب وانعطفت من اخلاصه أنوار (تشرق على قلبه ينشرح به صدره وينفخ له من لطائف المكاشفات) الالهية (ما يزيد به أنسه بالله ووحشته للخلق واستحقاره للدينا واستعظامه للآخر وسقط محل الخلق من قلبه وانحل عنه داعية الرياء وتذلل له منهج الاخلاص) أي سهل له طريقه (فهذا وما قدمناه في الشطر الاول هي الادوية العلمية القالعة مغارس الرياء) المزيلة أصوله ومنايته (وأما الدواء العملي فهو أن يعود بنفسه اخفاء العبادات) عن الناس (واغلاق الابواب دونها كما تغلق الابواب دون الفواحش حتى يقنع قلبه بعلم الله واطلاعه على عبادته لا تنازعه النفس الى طلب علم غير الله به وقد روى ان بعض أصحاب أبي حنيفة) (الخداد) المتوفى سنة ثيف وستين ومائتين كان واحدا لائمة والشارة (ذم الدنيا وأهلها فقال له أبو حنيفة أظهرت ما كان سبيلك أن تخفيه لا تجالسنا بعد هذا فلم يرخص) (في اظهار هذا القدر لان في ضمن ذم الدنيا دعوى الزهد فيها) وهو غير لائق بأحوال المخلصين (فلا بدوا للرياء) نافع (مثل الاخفاء وذلك يشق في بداية المجاهدة) وأوائلها (واذا صبر عليه مدة بالتكاف) ويعجز نفسه عليه (سقط عنه ثقله وهان عليه ذلك بتواصل ألطاف الله) وقواها (وما عده عبادته من حسن التوفيق والتأييد ولو لم يكن الله لا يغير ما يقوم حتى يغيروا ما بانفسهم) كما هو في الكتاب العزيز (فن العبد المجاهدة ومن الله الهداية ومن العبد قرع الباب ومن الله فتح الباب) فن لج بالباب ولج (والله لا يضيع أجر المحسنين وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجر عظيما) * (المقام الثاني) * (في دفع العارض منه في أثناء العبادات وذلك لابد من تعلمه أيضا فان من جاهد نفسه وقطع مغارس الرياء من قلبه بالقتاعة وسقط الطمع واسقاط نفسه عن أعين المخلوقين واستحقار مدح المخلوقين وذمهم فالشيطان لا يتركه في أثناء العبادات بل يعارضه بخطرات الرياء ولا تنقطع عنه نزغاته) وتسويلا (وهو النفس وميلها لا ينمحي بالسكينة) بل يبقى أثرها (فلا بد وان يشمر لدفع ما يعارض من خاطر الرياء وخواتمه ثلاثة قد تخطر دفعة واحدة كأن خاطر الواحد وقد تترادف على التدريج) واحدا بعد واحد (فالاول العلم باطلاع الخلق) حالا (أو رجاء اطلاعهم) فيما بعد (ثم يتلو هيجان الرغبة من النفس في جدهم له وحصول المنزلة عندهم) في قلوبهم وهو الثاني (ثم يتلو قبول النفس له والكون اليه وعقد الضمير على تحقيقه) وهو الثالث (فالاول معرفة والثاني حالة تسمى الشهوة والرغبة والثالث فعل يسمى العزم وتصميم العقد وانما كمال القوة في دفع الخاطر الاول ورده قبل ان يتلو الثاني فاذا خطر له معرفة اطلاع الخلق أو رجاء اطلاعهم دفع ذلك بان قال مالك والخلق علموا أولم يعلموا ان الله عالم بحالك وأي فائدة في علم غيره فان حاجت الرغبة الى لذة الجذب كمراسخ في قلبه من قبل آفة الرياء وتعرضه للمقت عند الله في القيامة وخيبته في أحوج أوقاته الى أعماله فكأن معرفة اطلاع الناس تفزع) وفي نسخة

فلا بد وان يشمر لدفع ما يعارض من خاطر الرياء وخواتمه ثلاثة قد تخطر دفعة واحدة كأن خاطر الواحد وقد تترادف على التدريج فالاول العلم باطلاع الخلق ورجاء اطلاعهم ثم يتلو هيجان الرغبة من النفس في جدهم وحصول المنزلة عندهم ثم يتلو هيجان الرغبة في قبول النفس له والكون اليه وعقد الضمير على تحقيقه فالاول معرفة والثاني حالة تسمى الشهوة والرغبة والثالث فعل يسمى العزم وتصميم العقد وانما كمال القوة في دفع الخاطر الاول ورده قبل ان يتلو الثاني فاذا خطر له معرفة اطلاع الخلق أو رجاء اطلاعهم دفع ذلك بان قال مالك والخلق علموا أولم يعلموا ان الله عالم بحالك وأي فائدة في علم غيره فان حاجت الرغبة الى لذة الجذب كمراسخ في قلبه من قبل من آفة الرياء وتعرضه للمقت عند الله في القيامة وخيبته في أحوج أوقاته الى أعماله فكأن معرفة اطلاع الناس تثير

شهوة ورغبة في الرياء فعرفة آفة الرياء تثير كراهة له تعادل تلك الشهوة اذ يتفكر في تعرضه لعنت الله وعقابه الاليم والشهوة تدعوه الى القبول والكراهة تدعوه الى الالباء والنفس | (٢٩٤) تطاوع لاجلها وأغلبها فاذا ابدي رد الالباء من ثلاثة أمور المعرفة والكراهة

والالباء وقد يشرع العبد في العبادة على عزم الاخلاص ثم يرد خاطر الرياء فيقبله ولا تحضره المعرفة ولا الكراهة التي كان الضمير منظوياً عليها وانما سبب ذلك امتلاء القلب بخوف الذم وحب الحمد واستيلاء الحرص عليه بحيث لا يبقى في القلب من منع لغيره فيعزب عن القلب المعرفة السابقة بالآفات الرياء وشؤم عاقبته اذ لم يبق موضع في القلب خال عن شهوة الحمد وخوف الذم وهو كالذي يحدث نفسه بالحلم وذم الغضب ويعزم على الخلم عند جريان سبب الغضب ثم يجبرى من الاسباب ما يشتهيه غرضه فينسى سابقة عزمه وعلى قلبه غيظاً يمنع من تكرار آفة الغضب ويشغل قلبه عنه فكذلك حلاوة الشهوة تملأ القلب وتدفع نور المعرفة مثل مرارة الغضب واليه أشار جابر بقوله يا عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة على أن لا نفر ولم يبايعه على الموت فأنسيناها يوم حنين حتى نودي بأصحاب الشجرة فرجعوا وذلك لأن القلوب امتلأت بالخوف فنسيت

تفيد (شهوة ورغبة في الرياء فعرفة آفة الرياء تثير كراهة له تعادل تلك الشهوة اذ يتفكر في تعرضه لعنت الله وعقابه الاليم والشهوة تدعوه الى القبول والكراهة تدعوه الى الالباء والنفس تطاوع لاجلها وأغلبها فاذا ابدي من رد الالباء من ثلاثة أمور المعرفة والكراهة والالباء وقد يشرع العبد في العبادة على عزم الاخلاص ثم يرد خاطر الرياء فيقبله ولا تحضره المعرفة ولا الكراهة التي كان الضمير منظوياً عليها وانما سبب ذلك امتلاء القلب بخوف الذم وحب الحمد واستيلاء الحرص عليه بحيث لا يبقى في القلب من منع لغيره فيعزب (على القلب) وفي نسخة عن القلب (المعرفة السابقة بالآفات الرياء وشؤم عاقبته اذ لم يبق موضع في القلب خال عن شهوة الحمد وخوف الذم وهو كالذي يحدث نفسه بالحلم وذم الغضب ويعزم على الخلم عند جريان سبب الغضب ثم يجبرى من الاسباب ما يشتهيه غرضه فينسى سابقة عزمه وعلى قلبه غيظاً يمنع من تكرار آفة الغضب ويشغل قلبه عنه فكذلك حلاوة الشهوة تملأ القلب وتدفع نور المعرفة مثل مرارة الغضب واليه أشار جابر بقوله يا عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة على أن لا نفر ولم يبايعه على الموت فأنسيناها يوم حنين حتى نودي بأصحاب الشجرة فرجعوا) قال العراقي رواه مسلم مختصراً دون ذكر يوم حنين فرواه مسلم من حديث العباس اه قلت ولفظ مسلم من حديث جابر قال كنا يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة فبايعناه وعمر آخذ بيده تحت الشجرة وهي سميرة وقال يا عينا على أن لا نفر ولم يبايعه على الموت ورواه كذلك ابن جرير وابن مردويه وروى عبد بن حميد ومسلم وابن مردويه من حديث معقل بن يسار قال لقد رأيتني يوم الشجرة والنبي صلى الله عليه وسلم يبايع الناس وأنا رافع غضبان أغصانهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن أربع عشرة مائة ولم يبايعه على الموت ولكن يا عينا على أن لا نفر وروى عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة فبايعوه على أن لا يفروا ولم يبايعوه على الموت وأما حديث العباس في قصة حنين فعند مسلم من طريق كثير بن العباس بن عبد المطلب عن أبيه وفيه فطفق النبي صلى الله عليه وسلم يركض بغلته نحو الكفار وأنا آخذ بلجامها وأبو سفيان بن الحرث آخذ بركابه فقال يا عينا ناد يا أصحاب الشجرة الحديث وأخرجه الدلاي من حديث أبي سفيان بن الحرث بسند منقطع وقصة حنين قد تقدم الكلام عليها في المجزأ وحاصله انه لما انكشفت خيل بني سليم مولية وتبعهم أهل مكة والناس ولم يثبت معه الا عمه العباس وأبو سفيان بن الحرث وأبو بكر وأسامة في أناس من أهل بيته وأصحابه قال العباس وأنا آخذ بلجام بغلته أ كفه مخافة أن تصل الى العدو وأبو سفيان آخذ بركابه وجعل صلى الله عليه وسلم يأمر العباس بمناداة الانصار وأصحاب الشجرة فناداهم وكان صيلاً فلما سمعوه أقبلوا كأنهم الابل حنت على أولادها يقولون يا بيبك يا بيبك فترجعوا حتى ان من لم يطاوعه بعيره نزل عنه ورجع ما شيا فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصدقوا الجملة فاقسموا مع الكفار فنصرهم الله (وذلك لأن القلوب امتلأت بالخوف فنسيت العهد السابق حتى ذكروا) بمناداة العباس فرجعوا (وأكثر الشهوات التي تهجم فجأة) أي مرة واحدة من غير انتظار (هكذا تكون اذ تنسى معرفة مضرته الداخلة في عقد الايمان ومهما نسي المعرفة لم تظهر الكراهة فان الكراهة ثمرة المعرفة وقد يتذكر الانسان فيعلم ان الخاطر الذي خطره هو خاطر رياء وهو الذي يعرضه لسخط الله) أي غضبه (ولاكنه يستمر عليه) بعد علمه به (لشدة شهوته فيغلب هواه عقله ولا يقدر على ترك لذة الحال) ويؤثره على

العهد السابق حتى ذكروا أكثر الشهوات التي تهجم فجأة هكذا تكون اذ تنسى معرفة مضرته الداخلة في عقد الايمان ومهما نسي المعرفة لم تظهر الكراهة فان الكراهة ثمرة المعرفة وقد يتذكر الانسان فيعلم أن الخاطر الذي خطره هو خاطر الرياء الذي يعرضه لسخط الله ولاكن يستمر عليه لشدة شهوته فيغلب هواه عقله ولا يقدر على ترك لذة الحال

فيسوف بالتوبة أو ينشغل عن التفكير في ذلك لشدة الشهوة فكيف من عالم يحضره كلام لا يدعو الى فعله الا رب الخلق وهو يعلم ذلك ولكنه يستمر عليه فتكون الحجة عليه أو كما اذ قبل داعي الرياء مع علمه بغائلته وكونه مذموما عند الله ولا تنفعه معرفته اذا خلت المعرفة عن الكراهة وقد تحضر المعرفة والكراهة ولكن مع ذلك يقبل داعي الرياء ويعمل به ليكون الكراهة ضعيفة بالاضافة الى قوة الشهوة وهذا أيضا لا ينتفع بكراهيته اذا الغرض من الكراهة أن تصرف عن الفعل فاذا الفائدة الا في اجتماع الثلاث وهي المعرفة والكراهة والاباء فلا باء ثمرة الكراهة

(٢٩٥)

والاباء فلا باء ثمرة الكراهة والكراهة ثمرة المعرفة وقوة المعرفة بحسب قوة الايمان ونور العلم وضعف المعرفة بحسب الغفلة وحب الدنيا ونسيان الآخرة وقلة التفكير فيما عند الله وقلة التأمل في آفات الحياة الدنيا وعظيم نعيم الآخرة وبعض ذلك ينتج بعضا ويشترط أصل ذلك كله حب الدنيا وغلبة الشهوات فهو رأس كل خطيئة ومنبع كل ذنب لان حلاوة حب الجاه والمنزلة ونعيم الدنيا هي التي تغضب القلب وتسلبه وتحول بينه وبين التفكير في العاقبة والاستبصار بنور الكتاب والسنة وأوار العلم) ومعرفة طريق الهداية والتوفيق (فان قلت فنصادف من نفسه كراهة الرياء وحملته الكراهة على الالباء ولكنه مع ذلك غير خال عن ميل الطبع اليه وجدله ومنازعته اياه الا انه كاره لجهه ولميله وغير مجيب اليه فهل يكون في زمرة المرائين) نظر الى ذلك المييل أولا بعد في زمرة من نظر الى كراهته ونفرتة منه (فاعلم ان الله تعالى لم يكلف العبد الاما يطيق) ويقدر عليه (وليس في طاقة العبد منع الشيطان من تزغاته) بالكيفية (ولا تقع الطبع حتى لا يميل الى الشهوات) أصلا (ولا ينزع اليها وانما غايته ان يقابل شهوته بكراهة استنارها من معرفة العواقب وعلم الدين وأصول الايمان بالله واليوم الآخر فاذا فعل ذلك فهو الغاية فيما كلفه) وفي نسخة في أداء ما كلف (وبدل على ذلك من الاخبار ما روى ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا اليه وقالوا تعرض لقلوبنا أشياء لان نخز من السماء) أي نسقط (فخططنا الطير أو نهوى بنا الريح في مكان سحيق) أي بعيد الغور (أحب البنان ان نتكلم بها فقال) صلى الله عليه وسلم (أو قد وجدتموه قالوا نعم) وجدناه (قال ذلك صريح الايمان) قال العراقي رواه مسلم من حديث ابن مسعود مختصرا سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقال ذلك مختص الايمان ورواه النسائي في اليوم والليله وابن حبان في صحيحه ورواه النسائي فيها من حديث عائشة اه قلت لفظ المصنف أخرجه البزار من حديث عمارة بن أبي حصين المازني عن عمه عبد الله بن زيد بن عاصم ان الناس سألو ارسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة التي

لذا المآل (فيسئل بالشهوة ويسوف بالتوبة) أي يؤخرها (أو ينشغل عن التفكير في ذلك لشدة الشهوة) لانها تغمي حاسة الفكر (فكيف من عالم يحضره كلام لا يدعو الى فعله الا رب الخلق وهو يعلم ذلك ولكنه يستمر عليه) متشاعلا ومتعاميا (فتكون الحجة عليه أو كد) أي أثبت (اذ قبل داعي الرياء مع علمه بغائلته) وخامة عاقبته (وكونه مذموما عند الله ولا تنفعه معرفته اذا خلت المعرفة عن الكراهة) وقد تحضر المعرفة والكراهة ولكن مع ذلك يقبل داعي الرياء ويعمل به ليكون الكراهة ضعيفة بالاضافة الى قوة الشهوة وهذا أيضا لا ينتفع به لكراهته اذا الغرض من الكراهة أن تصرف عن الفعل (وتنفع منه) فاذا الفائدة الا في اجتماع الثلاث وهي المعرفة والكراهة والاباء فلا باء ثمرة الكراهة والكراهة ثمرة المعرفة وقوة المعرفة بحسب قوة الايمان ونور العلم) فكلما كان نور العلم زائدا قوى الايمان وبقوته تقوى المعرفة وبقوتها تظهر غرتها وهي كراهة الرياء (وضعف المعرفة بحسب) وفي نسخة بسبب ضعف الايمان الباشي عن (الغفلة وحب الدنيا ونسيان الآخرة وقلة التفكير فيما عند الله) من الاجر والنعيم (وقلة التأمل في آفات الحياة الدنيا) ومنغصاتها (و) قلة التأمل في (نعيم الآخرة وبعض ذلك ينتج بعضا ويشترط) ويفيده (وأصل ذلك كله حب الدنيا وغلبة الشهوات) الى مناعها (فهو رأس كل خطيئة ومنبع كل ذنب) كما روى من مرسل الحسن البصري حب الدنيا رأس كل خطيئة ورواه البيهقي في الشعب بسند حسن ورواه أبو نعيم في الحلية من قول عيسى عليه السلام ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب مكابد الشيطان من قول مالك ابن دينار ورواه ابن يونس في تاريخ مصر من قول سبعين مسعود التجبي وقد تقدم ذلك (لان حلاوة حب الجاه والمنزلة ونعيم الدنيا هي التي تغضب القلب وتسلبه وتحول بينه وبين التفكير في العاقبة والاستبصار بنور الكتاب والسنة وأوار العلم) ومعرفة طريق الهداية والتوفيق (فان قلت فنصادف من نفسه كراهة الرياء وحملته الكراهة على الالباء ولكنه مع ذلك غير خال عن ميل الطبع اليه وجدله ومنازعته اياه الا انه كاره لجهه ولميله وغير مجيب اليه فهل يكون في زمرة المرائين) نظر الى ذلك المييل أولا بعد في زمرة من نظر الى كراهته ونفرتة منه (فاعلم ان الله تعالى لم يكلف العبد الاما يطيق) ويقدر عليه (وليس في طاقة العبد منع الشيطان من تزغاته) بالكيفية (ولا تقع الطبع حتى لا يميل الى الشهوات) أصلا (ولا ينزع اليها وانما غايته ان يقابل شهوته بكراهة استنارها من معرفة العواقب وعلم الدين وأصول الايمان بالله واليوم الآخر فاذا فعل ذلك فهو الغاية فيما كلفه) وفي نسخة في أداء ما كلف (وبدل على ذلك من الاخبار ما روى ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا اليه وقالوا تعرض لقلوبنا أشياء لان نخز من السماء) أي نسقط (فخططنا الطير أو نهوى بنا الريح في مكان سحيق) أي بعيد الغور (أحب البنان ان نتكلم بها فقال) صلى الله عليه وسلم (أو قد وجدتموه قالوا نعم) وجدناه (قال ذلك صريح الايمان) قال العراقي رواه مسلم من حديث ابن مسعود مختصرا سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقال ذلك مختص الايمان ورواه النسائي في اليوم والليله وابن حبان في صحيحه ورواه النسائي فيها من حديث عائشة اه قلت لفظ المصنف أخرجه البزار من حديث عمارة بن أبي حصين المازني عن عمه عبد الله بن زيد بن عاصم ان الناس سألو ارسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة التي

حتى لا يميل الى الشهوات ولا ينزع اليها وانما غايته ان يقابل شهوته بكراهة استنارها من معرفة العواقب وعلم الدين وأصول الايمان بالله واليوم الآخر فاذا فعل ذلك فهو الغاية فيما كلفه وبدل على ذلك من الاخبار ما روى ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا اليه وقالوا تعرض لقلوبنا أشياء لان نخز من السماء فخططنا الطير أو نهوى بنا الريح في مكان سحيق أحب البنان ان نتكلم بها فقال عليه السلام أو قد وجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح الايمان

نَفْسُكَ وَكَرِهَتْهُ نَفْسُكَ

لنفسك فلا يضرك ما هو من
عدوك وما كان من نفسك
فرضيته نفسك لنفسك
فعاتبها عليه فاذا وسوسة
الشيطان ومنازعة النفس
لا تضرك مهـ ما رددت
مرادهما بالاباء والكراهة
والخواطر التي هي العلوم
والله ذكرات والتخييلات
للاسباب المهيجة للرياء هي
من الشيطان والرغبة والميل
بعد تلك الخواطر من
النفس والكراهة من
الامان ومن آثارا العقل
الآن للشيطان ههنا كبدية
وهي أنه اذا مجزع عن حمله
على قبول الرياء خيل اليه
أن صلاح قلبه في الاشتغال
بمجادلة الشيطان ومطاولته
في الرد والجدال حتى يسلبه
ثواب الاخلاص وحضور
القلب لان الاشتغال بمجادلة
الشيطان ومدافعتـه
انصرف عن سر المناجاة مع
الله فيوجب ذلك نقصا في
مزلته عند الله والمخلصون
عن الرياء في دفع خواطر
الرياء على أربع مراتب
* الاولى أن يرد على
الشيطان فيكذبه ولا يقتصر
عليه بل يشتغل بمجادلته
ويطيل الجدال معه لظنه

أن ذلك أسلم لقلبه وهو على التحقيق نقصان لانه اشتغل عن مناجاة الله وعن الخير الذي هو بصدده وانصرف
الى قتال قطاع الطريق والتعرج على قتال قطاع الطريق نقصان في السلوك * الثانية أن يعرف أن الجدال والقتال نقصان في السلوك
فيقتصر على تكذيبه ودفعه ولا يشتغل بمجادلته * الثالثة أن لا يشتغل بتكذيبه أيضاً لأن ذلك وقفة وان قاتل يكون قد قهر وفي عقد

العبد الى الباب من الاثم
فلا يطعه وليحدث عنه
ذلك خيرا فاذا رآه كذلك
تركه وقال ايضا اذار لك
الشيطان مترددا طمع
فيك واذار لك مداوما ملك
وقالك وضرب الحرب
الحاسي رحمه الله لهذه
الاربعة مثالا أحسن فيه
فقال مثالهـم كاربعة
قصـدوا بمجـلسـمن العـلم
والحدـيـث لـيـنـالـوـابـة فـائـدة
وفضـلا وهـدايـة ورشـدا
ففسـدـهـم عـلـى ذلـك ضـال
مبتـدع وخـاف أن يـعـرـفـوا
الحق فنـقـدم الـى وـاحـد فـنـفـعه
وصرفه عـن ذلـك وودعاه الـى
مـجـلـس ضـالـل فأبـى فـلـما
عـرـف أبـاءه شـغـله بالمـجـادـلة
فـاسـتـغـل مـعـه لـيـرـد ضـلاله وهـو
يظن أن ذلـك مـصـلـحـة وهـو
غرض الضال لـيـفـوت عـلـيـه
بـقـد رتـاخـه فـلـما صـر الـثـانـى
عـلـيـه مـزاه واستوقفه فوقف
فـسـدع فـي نـحـر الضال ولم
يـشـتـغـل بـالـقـتـال واستـعـجـل
ففرح مـنـه الضال بـقـد ر
توقـعـه لـلـدفع فـيـه وصـر يـهـ

(٣٨ -) (الخاف السادة المتقين) - (ثامن) الثالث فلم يلتفت اليه ولم يشتغل بدفعه ولا بقتاله بل استمر على ما كان فخاب منه وجاؤه بالسكينة فمر الرابع فلم يتوقف له وأراد أن يغيطه فزاد في غلته وترك التأني في المشي فيوشك أن عادوا ومروا عليه مرة أخرى أن يعاودا الجميع الا هذا الاخير فانه لا يعاود خيفه من أن يزداد فائدة باستحجاله فان قلت فاذا كان الشيطان لا تؤمن بزغاته فهل يجب التصدله قبل حضوره الحذر منه انه ظار الوروده أم يجب التوكل على الله ليكون هو الدافع له أو يجب الاشتغال بالعبادة والغفلة عنه قلنا اختلف الناس فيه على ثلاثة أوجه فذهب فرقة من أهل البصرة الى أن الاقوياء قد استغنوا عن الحذر من الشيطان لانهم انقطعوا الى الله واستعملوا حبه فاهتموا بهم

الشیطان وأیس منهم وخمس عنهم (٢٩٨) كما یس من ضعفاء العباد فی الدعوة الی الخیر والزنا فصارت ملاذ الدنیا عندهم وان كانت

مباحة كالخمر والخمر من حبها بالکلیة فارتحلوا من حبها بالکلیة فلم یبق للشیطان البهم سبیل فلا حاجة بهم الی الخمر وذهبت فرقة من أهل الشام الی ان التردد للحدز منه انما یحتاج الیه من قل یقینه ونقص توکله فی أن یقن أنه لا شریک لله فی تدبیره فلا یحذر غیره و یعلم ان الشیطان ذلیل مخلوق و لیس له فی عباد الله (أمر ولا یكون الا ما أراه الله تعالی فهو الضار النافع) وهو الفاعل المختار فی خلقه (والعارف یستحي منه ان یحذر غیره فالیقین بالوحدانية یغنیه عن الحدز وقالت فرقة) وفي نسخة طائفة (من أهل العلم لابد من الحدز من الشیطان وما ذکره البصريون من أن الاقویاء استغنوا عن الحدز) عنه (ان خلت قلوبهم من حب الدنیا) وفي نسخة ان خلا من قلوبهم حب الدنیا (بالکلیة فهو وسیلة الشیطان یکاد یكون غر و اذا الانبیاء علیهم السلام لم یخلصوا من وسواس الشیطان وزغاته فکیف یخلص غیرهم و لیس کل وسواس الشیطان من الشهوات وحب الدنیا) كما طنوا (بل فی صفات الله تعالی واسمائهم فی تحسین البدع والضلال و غیر ذلك ولا یجوأحد من الخطر فیه ولذلك قال تعالی وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبی) وقد تقدم الکلام علی الرسول والنبی فی کتاب قواعد العقائد (الاذا تمی) أي زو فی نفسه ما بهواه (ألقى الشیطان فی أمینته) فی تشبهه ما یوجب اشتغاله بالدنیا كما فی الخبر وانه لیغان علی قلبی (فیمنسج الله ما یلقى الشیطان) أي فی بطنه و یدهبه بعضه عن الركون الیه والارشاد الی ما یرجوه (ثم یحكم الله آیاته) أي ثم یشد آیاته الداعية الی الاستغراق فی أمر الآخرة (والله علیم) بأحوال الناس (حکیم) فیمایفعل بهم قبل حدث نفسه نزول المسکنة فنزلت وقیل تمی لحرصه علی ایمان قومه ان یزول عنهم ما یقرهم الیه فاستمر بذلك حتی کان فی نادهم فنزلت علیه سورة النجم فأخذ یقرؤها فلما بلغ ومائة الثالثة الإخروی وسوس الیه الشیطان حتی سبق لسانه الی ان قال تلك الغرائق العلی وان شفاعتهم لترتجی ففرح به المشرکون حتی تابعوه فی السجود لما سجد فی آخرها بحث لم یبق فی المسجد مؤمن ولا مشرک الا سجد ثم نهج بریل فاغتم به فعزاه الله بهذه الآیة وهو مردود عند المحققین وان صح فابتلاء یتیز به الثابت علی ایمان عن المتزلزل فیه وقیل تمی قرأ کقولہ تمی کتاب الله أول مرة * تمی داود الزبور علی رسل

وامننته قراءته وألقى الشیطان فیه ان تکلم بذلك رافعا صوته بحیث ظن السامعون انه من قراءة النبی صلی الله علیه وسلم فقد رد أيضا ما نجد بالوقوف علی القرآن ولا یندفع بقوله فیمنسج الله ما یلقى الشیطان ثم یحكم الله آیاته لانه أيضا یحتمله والآیة تدل علی جواز السهو علی الانبیاء وطرق الوسوسة الیه کل هذا سیاق البیضاوی والمسئلة تختلف فیهما قد تکلم علیها القاضی عیاض فی الشفاء ورد ما ذکره فی توجیه الآیة وأوسع علیه الکلام شارحه الشهاب الخفاجی والصحیح ورد القضية فقدر ویت من طرق كثيرة لا تحتمل الخطأ كما أشار الیه الحافظ فی فتح الباری فقد أخرجه عبد بن حمید من طریق السدی عن أبي صالح عن ابن عباس والبرار والطبرانی وابن مردويه والضیاء فی المختارة بسند رجاله ثقات من طریق سعید بن جبیر عن ابن عباس وابن جریر وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه بسند صحیح عن سعید بن جبیر وابن جریر وابن مردويه من طریق العوفی عن ابن عباس وابن مردويه من طریق السکبی عن أبي صالح عن ابن عباس ومن طریق أبي بکر الهمذلی وأیوب عن عکرمة عن ابن عباس وعبد بن حمید وابن جریر من طریق یونس عن الزهری عن أبي بکر بن عبد الرحمن بن الحارث وابن أبي حاتم من طریق موسى بن عقیبة عن ابن شهاب والبیهقی فی الدلائل عن موسى بن عقیبة ولم یندکر ابن شهاب والطبرانی عن عروة مثله وسعید بن منصور وابن جریر عن محمد بن کعب القرظی ومحمد بن قیس وابن جریر عن الضحاک وابن جریر وابن المنذر وابن أبي حاتم بسند صحیح عن أبي العالیة وعبد بن حمید عن مجاهد وعن عکرمة وابن أبي حاتم عن السدی

الشیطان وأیس منهم وخمس عنهم (٢٩٨) كما یس من ضعفاء العباد فی الدعوة الی الخیر والزنا فصارت ملاذ الدنیا عندهم وان كانت مباحة كالخمر والخمر من حبها بالکلیة فارتحلوا من حبها بالکلیة فلم یبق للشیطان البهم سبیل فلا حاجة بهم الی الخمر وذهبت فرقة من أهل الشام الی ان التردد للحدز منه انما یحتاج الیه من قل یقینه ونقص توکله فی أن یقن أنه لا شریک لله فی تدبیره فلا یحذر غیره و یعلم ان الشیطان ذلیل مخلوق و لیس له فی عباد الله (أمر ولا یكون الا ما أراه الله تعالی فهو الضار النافع) وهو الفاعل المختار فی خلقه (والعارف یستحي منه ان یحذر غیره فالیقین بالوحدانية یغنیه عن الحدز وقالت فرقة) وفي نسخة طائفة (من أهل العلم لابد من الحدز من الشیطان وما ذکره البصريون من أن الاقویاء استغنوا عن الحدز) عنه (ان خلت قلوبهم من حب الدنیا) وفي نسخة ان خلا من قلوبهم حب الدنیا (بالکلیة فهو وسیلة الشیطان یکاد یكون غر و اذا الانبیاء علیهم السلام لم یخلصوا من وسواس الشیطان وزغاته فکیف یخلص غیرهم و لیس کل وسواس الشیطان من الشهوات وحب الدنیا) بل فی صفات الله تعالی واسمائهم فی تحسین البدع والضلال و غیر ذلك ولا یجوأحد من الخطر فیه ولذلك قال تعالی وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمی ألقى الشیطان فی أمینته فیمنسج الله ما یلقى الشیطان ثم یحكم الله آیاته

وقال النبي صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي مع أن شيطانه قد أسلم ولا يامر بالبخير (٢٩٩) ظن ان اشتغاله بحب الله أكثر من

اشتغال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء عليهم السلام فهو مغرور ولم يؤمنهم ذلك من كيد الشيطان ولذلك لم يسلم منه آدم وحواء في الجنة التي هي دار الامن والسرور بعد أن قال الله لهما ان هذا عدوكم ولزوجك فلا يخرجكما من الجنة فتشقى ان لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى وأنك لا تظما فيها ولا تضجى ومع انه لم ينه الا عن شجرة واحدة وأطلق له وراء ذلك ما أراد فاذالم يأمن نبي من الانبياء وهو في الجنة دار الامن والسعادة من كيد الشيطان فكيف يجوز لغيره أن يأمن في دار الدنيا وهي منبع الفتن والمعدن للشهوات المنهية عنها وقال موسى عليه السلام فيما أخبر عنه تعالى هذا من عمل الشيطان ولذلك حذر الله منه جميع الخلق فقال تعالى يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة وقال عز وجل انه يراكم هو وقيمه له من حيث لا ترونهم والقرآن من أوله الى آخره تحذير من الشيطان وتنبية على الشيطان فكيف يدعى الامن منه وأخذ الحذر من حيث أمر الله به لا ينافي الاشتغال بحب الله فان من

وألفاظ الكل متقاربة وفي سوق كل منها تطويل ومع ثبوت القصة من هذه الطرق لا يسع العالم ردها فضلا عن المحقق (وقال صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي) وانى لاستغفر الله في اليوم مائة مرة رواه أحمد وعبد بن حنبل ومسلم وأبو داود والنسائي وابن حبان والبعثي وابن قانع والبارودي والطبراني كلهم من حديث الاغربين بسار المزني وقد تقدم الكلام على هذا الحديث (مع ان شيطانه) صلى الله عليه وسلم (قد أسلم فلا يامر بالبخير) رواه الطبراني من حديث المغيرة بلفظ ما من أحد الا جعل معه قرين من الجن قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن الله أعانني عليه فأسلم فلا يامرني بالبخير وروى أحمد وأبو يعلى والطبراني والضياء عن حديث ابن عباس ليس منكم من أحد الا وقد وكل به قرينه من الشيطان قالوا وأنت يا رسول الله قال نعم ولكن الله أعانني عليه فأسلم وقد تقدم الكلام عليه أيضا (فن ظن ان اشتغاله بحب الله أكثر من اشتغال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء) عليهم السلام (فهو مغرور ولم يؤمنهم ذلك من كيد الشيطان ولذلك لم يسلم منه) أى من كيد (آدم وحواء) عليهما السلام وهما في الجنة التي هي دار الامن والسرور بعد ان قال الله لهما ان هذا يعنى الشيطان (عدوكم ولزوجك فلا يخرجكما) أى لا يكون سببا لخراجكما (من الجنة) والمراد منهما عن أن يكون بحيث يتسبب الشيطان الى اخراجهما (فتشقى) أفرد به سناد الشقاء اليه بعد اشتراكهما في الخروج اكنفاء باستلزام شقائه شقاهما من حيث انه قيم عليهما أولان المراد بالشقاء التعب في طلب المعاش وذلك وظيفة الرجال والشقاء بمعنى التعب شائع في كلام العرب يقولون أشقى من رائض المهر وسيد القوم أشقاهم ويؤيده قوله (ان لثان لا تجوع فيها ولا تعرى وانك لا تظما فيها ولا تضجى) فانه بيان وتذكير له في الجنة من أسباب الكفاية واقطاب الكفاية هي الشبع والرى والكسوة ولكن مستغنيا عن اكتسابها والسعي بتحصيل اعراض ما عسى ينقطع ويؤول منها بذكر نقائصها تطرق سمعه باصناف الشقوة المحذرة منها (مع انه لم ينه الا عن شجرة واحدة) قيل هي الخنطة وقيل الكرم وقيل التين وقيل غير ذلك (وأطلق له وراء ذلك ما أراد) وفيه الاشارة بقوله تعالى فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى فاكلامها فبدت لهما سواتهما (فاذالم يأمن نبي من الانبياء وهو) مستقر (في الجنة) التي هي (دار الامن والسعادة من كيد الشيطان) ووسوسته فكيف يجوز لغيره ان يأمن (من وسوسته وهو في دار الدنيا وهي منبع الفتن والمعدن للشهوات المنهية عنها وقال موسى عليه السلام) فيما حكى الله عنه في كتابه العزيز ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه فوكره موسى فقتل عليه قال (هذا من عمل الشيطان) لانه لم يؤمر بقتل الكفار أولانه كان مؤمنا فيهم فلم يكن له اغتياله ولا يقدح ذلك في عصمته لكونه خطأ وانما عاده من عمل الشيطان وسماه ظلما واستغفر منه على عاداتهم في استعظام محقرات فرطت منهم (انه عدو مفضل مبين) ظاهر العداوة (ولذلك حذر الله منه جميع الخلق فقال يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة) آدم وحواء (ينزع عنهما لباسهما) أى حلل الجنة قيل انهما لما تناولا من الشجرة سقطت عنهما اللخلل (وقال عز وجل انه يراكم هو وقيمه له) أى جماعته وجنوده (من حيث لا ترونهم والقرآن من أوله الى آخره تحذير من الشيطان) وتنبية على غوايته وارشاد في مخالفته (فكيف يدعى الامن منه وأخذ الحذر من حيث أمر الله به لا ينافي الاشتغال بحب الله تعالى فان من الحب له امتثال أمره وقد أمرنا بالحذر من العدو كما أمرنا بالحذر من الكفار فقال تعالى وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم) أى ليأخذوا ما فيه الحذر بالكسر وهو التعرّز والاسلحة جميع سلاح وهو كل عدة للحرب (وقال تعالى وأعدوا لهم ما لا متطعمون من قوة ومن رباطا للحيل) فربطون به

الحبله امتثال أمره وقد أمرنا بالحذر من العدو كما أمرنا بالحذر من الكفار فقال تعالى وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم وقال تعالى وأعدوا لهم ما لا متطعمون من قوة ومن رباطا للحيل

فأذ الزمك بامر الله الحذر من العدو الكافر وأنت تراه فبأن يلزمك الحذر من عدو برالك ولا تراه أولى ولذلك قال ابن محير بن صيد تراه ولا برالك يوشك أن تطفر به وصيد برالك ولا تراه يوشك أن يطفر بك فأشار إلى الشيطان فكيف وليس في الغفلة عن عداوة الكافر الاقتل هو شهادة وفي اهمال الحذر من الشيطان التعرض للنار والعقاب الاليم فليس من الاشتغال بالله الاعراض عما حذر الله وبه يبطل مذهب الفرقة الثانية في ظنهم ان ذلك قاذح في التوكل فان أخذ الترس والسلاح وجع الجنود وحفر الخندق لم يقدح في توكل رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يقدح في التوكل الخوف مما خوف الله به (٣٠٠) والحذر مما أمر بالحذر منه وقد ذكرنا في كتاب التوكل ما يبين غلط من زعم أن

معنى التوكل النزوع عن الاسباب بالكيفية وقوله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل لا يناقض امثال التوكل مهما اعتقد القلب أن الضر والنافع والمحبي والمميت هو الله تعالى فكذلك يحذر الشيطان ويعتقد أن الهادي والمضل هو الله ويرى الاسباب وسائط مسخرة كما ذكرناه في التوكل وهذا ما اختاره الحرث المحاسبي رحمه الله وهو الصحيح الذي يشهد له نور العلم وما قبله يشبه أن يكون من كلام العباد الذين لم يغزروا عليهم ويظنون أن ما يهجم عليهم من الاحوال في بعض الاوقات من الاستغراق بالله يستمر على الدوام وهو بعيد ثم اختلفت هذه الفرقة على ثلاثة أوجه في كيفية الحذر فقال قوم اذا حذرنا الله تعالى العدو فلا ينبغي أن يكون شيء أغلب على قلوبنا من ذكره والحذر منه

عدو الله وعدوكم فاذ الزمك بامر الله الحذر من العدو والكافر وأنت تراه وتجاهده بعينك (فبأن يلزمك الحذر من عدو برالك) هو وقيله (ولا تراه) ولا ترى قبيله (أولى) وأكد (ولذلك قال) عبد الله (بن محير بن) بمهملة وراء آخره زاي مصغرا ابن جنادة بن وهب الجعفي المكي نزل بيت المقدس ثقة عابد مات سنة تسع وتسعين روى له الجماعة (عدو صيد تراه ولا برالك يوشك أن تطفر به وعدو صائد برالك ولا تراه يوشك أن يطفر بك وأشار به) أي بهذا الكلام (إلى الشيطان) فانه عدوك وقصده أن يصيدك وهو برالك ويخيل لك ويرى عليك الفخ وأنت لا تراه فما أقرب أن تقع في قبضته (كيف وليس في الغفلة من عداوة الكافر الاقتل هو شهادة) ان تيسر القتل (وفي اهمال الحذر من الشيطان التعرض للنار والعقاب الاليم فليس من الاشتغال بالله الاعراض عما حذر الله وبه يبطل مذهب الفرقة الثانية في ظنهم ان ذلك قاذح في التوكل فان أخذ الترس والسلاح وجع الجنود وحشد العساكر) وحفر الخندق لم يقدح في توكل رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يقدح في التوكل الخوف مما خوف الله تعالى به والحذر مما أمر الله بالحذر منه وقد ذكرنا في كتاب التوكل ما يبين غلط من ظن ان معنى التوكل النزوع من الاسباب بالكيفية أي الخروج عنها (وقوله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل لا يناقض امثال التوكل مهما اعتقد القلب ان الضر والنافع والمحبي والمميت هو الله عز وجل لا غيره) فكذلك يحذر الشيطان) ويحذر منه (ويعتقد أن المضل والهادي هو الله عز وجل لا غيره) ويرى الاسباب وسائط مسخرة) بلطف الحكمة الالهية (كما ذكرناه في كتاب (التوكل) وسأنتي تحميته ان شاء الله تعالى (وهذا ما اختاره) الحرث (المحاسبي) رحمه الله تعالى (وهو الصحيح الذي يشهد له نور العلم وما قبله) مما ذكر (يشبه أن يكون من كلام العباد الذين لا يغزروا) أي لا يكثر (عليهم ويظنون ان ما يهجم عليهم من الاحوال في بعض الاوقات من) نتيجة (الاستغراق بالله يستمر على الدوام وهو بعيد) لان الاحوال لا تثبت (ثم اختلفت هذه الفرقة على ثلاثة أوجه في كيفية الحذر) أي الاحتراز (فقال قوم اذا حذرنا الله العدو فلا ينبغي أن يكون شيء أغلب على قلوبنا من ذكره والحذر منه والترصد له فان اذا غفلنا عنه لحظة) واحدة (يوشك أن يهلكنا) بكيد ومكره (وقال قوم ان ذلك) أي كونه أغلب شيء على القلب (يؤدي الى خلوا القلب عن ذكر الله واشتغالهم كله بالشيطان وذلك مراد الشيطان منابل تشتغل بالعبادة وذكر الله ولا تنسى الشيطان وعداونه والحاجة) الداعية (الى الحذر منه فيجمع بين الامرين فاننا ان نسبناه ربما عرض من حيث لا نحسب) فيه الهلكا (وان تجردنا لذكره) والترصد له (كما قد أهملنا ذكر الله فالجمع أولى وقال العلماء المحققون من الصوفية) غلط الفرقتان اما الاولى فقد تجردت لذكر الشيطان ونسبت ذكر الله ولا يخفى غلطها) على من تأمل كلامها (وانما أمرنا بالحذر من الشيطان كيلا يصدنا عن الله فكيف نجعل ذكره أغلب الاشياء على قلوبنا وهو منتهى ضرر العدو ثم يؤدي ذلك الى خلوا القلب عن نور ذكر الله) فان

القلب

وانترصد له فاننا ان غفلنا عنه لحظة فيوشك أن يهلكنا وقال قوم ان ذلك يؤدي الى خلوا القلب عن ذكر الله

واشتغالهم كله بالشيطان وذلك مراد الشيطان منابل تشتغل بالعبادة وذكر الله ولا تنسى الشيطان وعداونه والحاجة الى الحذر منه فيجمع بين الامرين فاننا ان نسبناه ربما عرض من حيث لا نحسب وان تجردنا لذكره كما قد أهملنا ذكر الله فالجمع أولى وقال العلماء المحققون غلط الفريقان اما الاول فقد تجرد لذكر الشيطان ونسى ذكر الله فلا يخفى غلطه وانما أمرنا بالحذر من الشيطان كيلا يصدنا عن الله فكيف نجعل ذكره أغلب الاشياء على قلوبنا وهو منتهى ضرر العدو ثم يؤدي ذلك الى خلوا القلب عن نور ذكر الله تعالى

فإذا قصد الشيطان مثل هذا القلب وليس فيه نور ذكر الله تعالى وقوة الاشتغال به فيوشك أن يظفر به ولا يقوى على دفعه فلم يأمرنا بانتظار الشيطان ولا بادمان ذكره وأما الفرقة الثانية فقد شاركت الأولى اذ جعلت في القلب بين ذكر الله والشيطان وبقدوم ما يشغل القلب بذكر الشيطان ينقص من ذكر الله وقد أمر الله الخلق بذكره ونسيان ما عداه ابليس وغيره فالحق أن يلزم العبد قلبه الخذر من الشيطان ويقرر على نفسه عداوته فإذا اعتقد ذلك وصدق به وسكن الخذر فيه فيشتغل بذكر الله ويكسب عليه بكل الهمة ولا يخطر بباله أمر الشيطان فانه اذا اشتغل بذلك بعد معرفة عداوته ثم خطر الشيطان له تنبهه له وعند التنبه يشتغل بدفعه (٣٠١) والاشتغال بذكر الله لا يمنع من التيقظ عند

نزعة الشيطان بل الرجل ينام وهو خائف من أن يفوته مهم عند طلوع الصبح فيلزم نفسه الخذر وينام على أن يتنبه في ذلك الوقت فيتنبه في الليل مرات قبل أوانه لما أسكن في قلبه من الخذر مع أنه بالنوم غافل عنه فاشتغاله بذكر الله كيف يمنع تنبهه ومثل هذا القلب هو الذي يقوى على دفع العدو اذا كان اشتغاله بمجرد ذكر الله تعالى قد أمانت منه الهوى وأحيانيه نور العقل والعلم وأما طهارة الشبهة هو أن فاهل البصيرة أشعر وأقربهم عداوة الشيطان وترصده وانتظاره (والزموها الخذر ثم لم يشتغلوا بذكره بل بذكر الله ودفعوا بالذكر شر العدو واستضاءوا بنور ذكر الله حتى أبصروا خواطر العدو) من أين تهجم فاستعدوا لدفعها بقوة نور الذكر (مثال القلب مثال بئر أريد تطهيرها من الماء القذر) المنن (ليتم فخرج منها الماء الصافي فالمشتغل بذكر الشيطان قد ترك فيها الماء القذر والذي جمع بين ذكر الشيطان وذكر الله تعالى قد نزع الماء القذر من جانب ولكنه قد تركه جاريا اليها من جانب آخر فيطول تعبها ولا يخف من البئر الماء القذر والبصير (العارف) هو الذي يجعل ليجري الماء القذر سدا) فسده عليه (وملاؤه بالصافي) الذي لا كدر فيه (فاذا جاء الماء القذر دفعه بالسكر والسد) يقال سكرت النهر سكرًا اذا سددته والسكر بالسكر ما يسد به النهر (من غير كلفة) أي مشقة (ومؤنة وزيادة تعب) والله الموفق

القلب انما اضعاه بسبب ما ردد عليه من أنوار الذكر (فاذا قصد الشيطان مثل هذا القلب وليس فيه نور ذكر الله وقوة الاشتغال به فيوشك أن يظفر به) ويستولى عليه (ولا يقوى على دفعه فلم يؤمر) العبد في نسخة فلم يأمرنا (بانتظار الشيطان ولا بادمان ذكره وأما الفرقة الثانية فقد شاركت الأولى اذ جعلت في القلب بين ذكر الله والشيطان) وهما نقيضان (وبقدوم ما يشغل القلب بذكر الشيطان ينقص من ذكر الله) ويشتغل عنه (وقد أمر الله تبارك وتعالى الخلق بذكره ونسيان ما عداه) أي ما سواه (ابليس وغيره) بل سائر ما في الكون الاشتغال به شغل عن الله عز وجل (فالحق) الذي أحق أن يتبع وهو الوجه الثالث (أن يلزم العبد قلبه الخذر من الشيطان ويقرر على نفسه عداوته) على طريق التأكيد (فاذا اعتقده وصدق به وسكن الخذر فيه فيشتغل بذكر الله) حينئذ (ويكسب عليه بكل الهمة) أي يقبل عليه مع الملازمة (ولا يخطر بباله أمر الشيطان فانه ان اشتغل بذلك بعد معرفة عداوته ثم خطر الشيطان له تنبه له) في الحال (وعند التنبه يشتغل بدفعه) على قدر الامكان (والاشتغال بذكر الله لا يمنع من التيقظ عند نزعة الشيطان) والتنبيه (بل الرجل ينام وهو خائف على أن يفوته مهم) أي أمر مقصود لذاته (عند طلوع الصبح فيلزم نفسه الخذر) أي الخرز (وينام على أن يتنبه في ذلك الوقت فيتنبه من الليل) أي في أثنائه (مرات قبل أوانه لما أسكن في قلبه من الخذر مع أنه بالنوم غافل عنه فاشتغاله بذكر الله كيف يمنع تنبهه) لا يحذر منه (ومثل هذا القلب الذي يقوى على دفع العدو) اذا هجم عليه (واذا كان اشتغاله بمجرد ذكر الله فقد أمانت منه الهوى وأحيانيه نور الفضل والعلم وأما طهارة الشبهة هو أن فاهل البصيرة أشعر وأقربهم عداوة الشيطان وترصده وانتظاره (والزموها الخذر ثم لم يشتغلوا بذكره بل بذكر الله ودفعوا بالذكر شر العدو واستضاءوا بنور ذكر الله حتى أبصروا خواطر العدو) من أين تهجم فاستعدوا لدفعها بقوة نور الذكر (مثال القلب مثال بئر أريد تطهيرها من الماء القذر) المنن (ليتم فخرج منها الماء الصافي فالمشتغل بذكر الشيطان قد ترك فيها الماء القذر والذي جمع بين ذكر الشيطان وذكر الله تعالى قد نزع الماء القذر من جانب ولكنه قد تركه جاريا اليها من جانب آخر فيطول تعبها ولا يخف من البئر الماء القذر والبصير (العارف) هو الذي يجعل ليجري الماء القذر سدا) فسده عليه (وملاؤه بالصافي) الذي لا كدر فيه (فاذا جاء الماء القذر دفعه بالسكر والسد) يقال سكرت النهر سكرًا اذا سددته والسكر بالسكر ما يسد به النهر (من غير كلفة) أي مشقة (ومؤنة وزيادة تعب) والله الموفق

(بيان الرخصة في قصد اظهار الطاعات)

(اعلم) هداك الله بتوبيقه (ان في الاسرار للاعمال) أي في اخفائها (فائدة الاخلاص والنجاة من الرياء وفي الاظهار) لها (فائدة الاقتداء) فيها (وترغيب الناس في الخير ولكن فيه آفة الرياء قال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ان السر أحرز العملين ولكن في الاظهار أيضا فائدة ولذلك أنى الله تعالى على السر

ولكنه تركه جاريا اليها من جانب آخر فيطول تعبها ولا يخف البئر من الماء القذر والبصير هو الذي جعل ليجري الماء القذر سدا وملاؤها بالماء الصافي فاذا جاء الماء القذر دفعه بالسكر والسد من غير كلفة ومؤنة وزيادة تعب*(بيان الرخصة في قصد اظهار الطاعات)* اعلم أن في الاسرار للاعمال فائدة الاخلاص والنجاة من الرياء وفي الاظهار فائدة الاقتداء وترغيب الناس في الخير ولكن فيه آفة الرياء قال الحسن قد علم المسلمون أن السر أحرز العملين ولكن في الاظهار أيضا فائدة ولذلك أنى الله تعالى على السر

والعلانية فقال ان تبدوا الصدقات فنعما هي (٣٠٢) وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم والاظهار قسمتان أحدهما في نفس

العمل والاخر بالتحدث
بما عمل * (القسم الاول) *
اظهار نفس العمل كالصدقة
في الملا لترغب الناس فيها
كجروى عن الانصارى الذي
جاء بالصرة فتتابع الناس
بالعطية لما رأوه فقال النبي
صلى الله عليه وسلم من سن
سنة حسنة فعمل بها كان
له أجرها وأجر من اتبعه
وتجبرى سائر الاعمال هذا
المجرى من الصلاة والصيام
والحج والغزو وغيرها
ولكن الاقتداء في الصدقة
على الطباع أغلب نعم
الغازى اذا هم بالخروج
فاستعدوا ود الرجل قبل
القوم تحريضا لهم على
الحركة فذلك أفضل له لان
الغزو في أصله من أعمال
العلانية لا يمكن اسراره
فالبادرة اليه ليست من
الاعلان بل هو تحريض
بمجرد وكذلك الرجل قد يرفع
صوته في الصلاة بالليل لينبه
جيرانه وأهله فيقتدى به
فكل عمل لا يمكن اسراره
كالجihad والجمعة
فالفضل المبادرة اليه واظهار
الرغبة فيه لا تحريض بشرط
أن لا يكون فيه شوائب
الرياء وأما ما يمكن اسراره
كالصدقة والصلاة فان كان
اظهار الصدقة يؤذى
المتصدق عليه ويرغب

والعلانية فقال ان تبدوا الصدقات فنعما هي (أي فنعمة شئ تبدوها) (وان تخفوها وتؤتوها الفقراء)
أي تعطوها مع الاخفاء (فهو خير لكم) ونعم الآية ونكفر عنكم من سيئاتكم والله بما تعملون خبير
(والاظهار قسمتان أحدهما في نفس العمل والاخر بالتحدث بما عمل القسم الاول اظهار نفس العمل
كالصدقة في الملا) أي بين أظهر الناس (لترغب الناس فيها كما روى عن الانصارى الذي جاء بالصرة)
فيها دراهم وذلك لما رغب النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الصدقة (فتتابع الناس بالعطية لما رأوه فقال
النبي صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فعمل بها كان له أجرها وأجر من اتبعه) قال العراقي رواه
مسلم من حديث جرير بن عبد الله البجلي وفي أوله قصة اه قلت لفظ مسلم من سن في الاسلام سنة حسنة
فله أجرها وأجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجرهم شئ ومن سن في الاسلام سنة سيئة فعليه وزرها
ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شئ وهكذا رواه أيضا الطيالسي وأحمد
والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي وابو عوانة وابن حبان وفي الباب حديث ابن الهيثم وأبو هريرة
وأبو حنيفة ورواه ابن الاسقع فلفظ حديث حذيفة من سن في الاسلام خير فاستن به كان له أجره ومثل
أجور من تبعه من غير أن ينقص من أجرهم شئ ومن سن شرا فاستن به كان عليه وزره ومن أوزار من
تبعه من غير أن ينقص من أوزارهم شيئا هكذا رواه أحمد والبخاري في الاوسط والحاكم والبيهقي
من رواية أبي عبيدة بن حذيفة عن أبيه ولفظ حديث أبي هريرة من سن خيرا فاستن به كان له أجره كاملا
ومن أجور من استن به من غير أن ينقص من أجرهم شيئا ومن سن شرا فاستن به كان عليه وزره كاملا
ومن أوزار الذي استن به لا ينقص من أوزارهم شيئا هكذا رواه أحمد وفي رواية من سن سنة هدى فاتبع
عليها كان له أجرها وأجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجرهم شيئا ومن سن سنة ضلالة فاتبع عليها
كان عليه مثل أوزارهم من غير أن ينقص من أوزارهم شيئا هكذا رواه السجزي في الابانة ولفظ حديث
أبي حنيفة من سن سنة حسنة فعمل بها بعده كان له أجره ومثل أجورهم من غير أن ينقص من أجرهم
شيئا ومن سن سنة سيئة فعمل بها بعده كان عليه وزرها ومثل أوزارهم من غير أن ينقص من أوزارهم
شيئا هكذا رواه ابن ماجه والطبراني في الاوسط ولفظ حديث واثله من سن سنة حسنة فله أجرها ما عمل
بها في حياته وبعد مماته حتى يترك ومن سن سنة سيئة فعليه اثمها حتى يترك ومن مات مرابطا في سبيل
الله جرى له أجر المرباط حتى يموت يوم القيامة هكذا رواه الطبراني في الكبير والسجزي في الابانة
(ويجبرى سائر الاعمال هذا المجرى من الصلاة والحج والغزو وغيرها ولكن الاقتداء في الصدقة على الطباع
أغلب) كما وقع للانصارى المتقدم ذكره (نعم الغازى) في سبيل الله (اذا هم بالخروج) من محله بنية
الغزو (فاستعد) ونهيا (وشد الرجل) والركائب (قبل القوم تحريضا على الحركة) والنهوض (فذلك
أفضل له لان الغزو في نفسه من أعمال العلانية لا يمكن اسراره) أي اخفاؤه (والمبادرة اليه ليس من
الاعلان بل هو تحريض بمجرد وكذلك الرجل قد يرفع صوته في صلاة الليل) أي التي يصلحها بعد جمع
(لينبه جيرانه وأهله فيقتدى به) في فعله (فكل عمل لا يمكن اسراره كالجihad والجمعة) فالأفضل
المبادرة اليه واظهار الرغبة فيه للتحريض على الانتفاع به فمن كان ممن يستن به عالم بالله عليه قاهرا
لشيعائه استوى ما ظهر من عمله وما خفي لجمعة قصده جازله الاظهار والمبادرة اليه الاشارة بقوله (بشرط
أن لا يكون فيه شوائب الرياء) والا فالأفضل الاخفاء مطلقا صرح به العزيز بن عبد السلام في قواعد (وأما
ما يمكن اسراره) أي اخفاؤه (كالصدقة والصلاة) فان كان اظهار الصدقة يؤذى المتصدق عليه ويرغب
الناس في الصدقة فالسر أفضل لان الايذاء حرام فيغلب جانبه على جانب الترغيب عند التعارض (وان
لم يكن فيه ايذاء فقد اختلف الناس في الأفضل فقال قوم السر أفضل من العلانية) ومعه يكون تكفير

وان كان في العلانية قدوة وقال قوم السر أفضل من علانية لا قدوة فيها أما العلانية للقدوة فأفضل من السر ويدل على ذلك أن الله عز وجل أمر الانبياء باظهار العمل للاقتداء وخصهم بمنصب النبوة ولا يجوز أن يظن بهم أنهم (٣٠٣) حرموا أفضل العاملين ويدل عليه قوله

عليه السلام له أجورها وأجر من عمل بها وقد روى في الحديث أن عمل السر بضاعف على عمل العلانية سبعين ضعفاً وبضاعف عمل العلانية إذا استن بعامله على عمل السر سبعين ضعفاً وهذا الوجه للخلاف فيه فإنه مهما انفك القلب عن شوائب الرياء وتم الاخلاص على وجه واحد في الخاتين فما يقتدى به أفضل لاصحالة وانما يخاف من ظهور الرياء ومهما حصلت شائبة الرياء لم ينفعه اقتداء غيره وهلك به فلا خلاف في أن السر أفضل منه ولكن على من يظهر العمل وظيقتان احدهما أن يظهره حيث يعلم أنه يقتدى به أو يظن ذلك ظناً ورب رجل يقتدى به أهله دون جيرانه وربما يقتدى به جيرانه دون أهل السوق وربما يقتدى به أهل محله وانما العالم المعروف هو الذي يقتدى به الناس كافة في بلده ومن الواردين عليه (فغير العالم اذا أظهر بعض الطاعات وبما نسب الى الرياء والنفاق وذموه ولم يقتدوا به فليس له الاظهار من غير فائدة وانما يصح الاظهار بنية القدوة ممن هو في محل القدوة على من هو في محل الاقتداء به الثانية أن يراقب قلبه في انه ربما يكون فيه حب الرياء الخفي المستكن في الضمير (فيدعوه الى الاظهار بعذر الاقتداء) أي يقول انما أظهره ليقبدي بي الناس وهذا عذري (وانما شهوته التحمل بالعمل وبكونه مقتدى به) فيحتاج الى المراقبة في ذلك فان وجد في نفسه شيئاً لم يجزله الاظهار أصلاً (وهذا حال كل من يظهر أعماله) فإنه لا يتخلو من حب الرياء الخفي (الا اقوياء المخلصين) الذين يتوقون من ذلك (وقليل ما هم فلا ينبغي أن يجندع الضعيف نفسه بذلك فهو لا يشعر) بهلاكه (فان الضعيف مثاله مثال الغريق

السيات (وان كان في العلانية قدوة) لامثاله (وقال قوم السر أفضل من علانية لا قدوة فيها اما العلانية للقدوة) أي لاجل ان يقتدى به ويستشرف له أمثاله (فأفضل من السر ويدل على ذلك ان الله عز وجل أمر انبياءه) عليهم السلام (بالاظهار للعمل للاقتداء) بهم (وخصهم بمنصب النبوة) واجتباهم به (ولا يجوز ان يظن بهم أنهم حرموا أفضل العاملين ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم) في الحديث السابق من سن سنة حسنة (فله أجورها وأجر من عمل بها) من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً (وقد روى في بعض الحديث أن عمل السر بضاعف على عمل العلانية سبعين ضعفاً وبضاعف عمل العلانية إذا استن بعامله على عمل السر سبعين ضعفاً) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي الدرداء مقتصر على الشطر الاول بخوة وقال هذا من افراد بقية عن شيوخه المجهولين وقد تقدم قبل هذا قريباً من حديث ابن عمر عمل السر أفضل من عمل العلانية والعلانية أفضل لمن أراد الاقتداء وقال تفرده بقية عن عبد الملك بن مهران وله من حديث عائشة يفضل أو بضاعف الذي ذكر الخفي الذي لا يسمعه الحفظة على ما سمعه بسبعين ضعفاً وقال تفرده معاوية بن يحيى الصدفي وهو ضعيف اه قلت اما حديث أبي الدرداء فلفظه عند الديلمي في مسند الفردوس ان الرجل ليعمل عملاً سرا فيكتبه الله عنده سرا فلا يزال الشيطان حتى يتسكّم به فيمجي من السر فيكتب علانية فان عاذتكم الثانية محي عن السر والعلانية وكتبتم رياء ولفظه عند البيهقي ان الرجل ليعمل العمل فيكتب له عمل صالح معمول به في السر يضاعف أجره سبعين ضعفاً هذا أوله والباقي كسابق الديلمي وقد تقدمت الإشارة اليه في بيان فهم الرياء في أول الشطر الثاني من هذا الكتاب وأما حديث عائشة فرواه كذلك ابن أبي الدنيا في كتاب الاخلاص وتقدمت الإشارة اليه وأما حديث ابن عمر فقد رواه كذلك الديلمي في مسند الفردوس ولفظه السر أفضل من العلانية ولمن أراد الاقتداء العلانية أفضل من السر وفيه محمد بن الحسين السلمي قال الذهبي قال الخطيب قال محمد بن العطار كان يضع للصوفية الحديث وبقيّة قال الذهبي صدوق ولكنه يروي عن دب ودرج فكثرت العجائب والمناكير في حديثه وعثمان بن زائدة أورده الذهبي في الضعفاء وقال له حديث منكرو في اللسان عثمان بن زائدة عن نافع عن ابن عمر حديثه غير محفوظ قاله العقيلي وساق له هذا الخبر (وهذا الوجه للخلاف فيه فإنه مهما انفك القلب عن شوائب الرياء) وسلم منه (وتم الاخلاص على وجه واحد في الخاتين فما يقتدى به أفضل لاصحالة وانما يخاف من ظهور الرياء ومهما حصلت شائبة الرياء لم ينفعه اقتداء غيره وهلك به فلا خلاف في ان السر أفضل منه ولكن على من يظهر العمل وظيقتان احدهما أن يظهره حيث يعلم أنه يقتدى به (علمنا حاصله به في الحال) (أو يظن ذلك ظناً) في الخاتين له الاظهار (وربما يقتدى به أهل محله) فقط (وانما العالم المعروف هو الذي يقتدى به الناس كافة) في بلده ومن الواردين عليه (فغير العالم اذا أظهر بعض الطاعات وبما نسب الى الرياء والنفاق وذموه ولم يقتدوا به فليس له الاظهار من غير فائدة وانما يصح الاظهار بنية القدوة ممن هو في محل القدوة على من هو في محل الاقتداء به الثانية أن يراقب قلبه في انه ربما يكون فيه حب الرياء الخفي المستكن في الضمير (فيدعوه الى الاظهار بعذر الاقتداء) أي يقول انما أظهره ليقبدي بي الناس وهذا عذري (وانما شهوته التحمل بالعمل وبكونه مقتدى به) فيحتاج الى المراقبة في ذلك فان وجد في نفسه شيئاً لم يجزله الاظهار أصلاً (وهذا حال كل من يظهر أعماله) فإنه لا يتخلو من حب الرياء الخفي (الا اقوياء المخلصين) الذين يتوقون من ذلك (وقليل ما هم فلا ينبغي أن يجندع الضعيف نفسه بذلك فهو لا يشعر) بهلاكه (فان الضعيف مثاله مثال الغريق

من هو في محل الاقتداء به والثانية أن يراقب قلبه فإنه ربما يكون فيه حب الرياء الخفي فيدعوه الى الاظهار بعذر الاقتداء وانما شهوته التحمل بالعمل وبكونه مقتدى به وهذا حال كل من يظهر أعماله الا اقوياء المخلصين وقليل ما هم فلا ينبغي أن يجندع الضعيف نفسه بذلك فهلك وهو لا يشعر فان الضعيف مثاله مثال الغريق

الذي يحسن سباحة ضعيفة فنظر الى جماعة من الغرقى فرجهم فأقبل عليهم حتى تشبوا به فهلكوا وهلكوا والغرق بالماء في الدنيا أمة ساعة وليت كان الهلاك بالرياء مثله لابل عذابه دائم مديدة وهذه منزلة أقدام العباد والعلماء فانهم يتشبهون بالاقوياء في الاطهار ولا تقوى قلوبهم على الاخلاص فتحبط أجورهم بالرياء والنفط لذلك غامض ومحمل ذلك أن يعرض على نفسه أنه لو قيل له أخف العمل حتى يقتدى الناس بعباد آخر من أقرانك ويكون لك في السرم مثل أجر الاعلان فان مال قلبه الى أن يكون هو المقتدى به وهو المظهر للعمل فباعته الرياء دون طلب الاجر واقتداء الناس به ورغبتهم (٣٠٤)

بال قلبه على الالظهار لولا ملاحظته لاعتن الخلق ومرا آتهم فليحذر العبد خدع النفس فان النفس خدوع والشيطان مترصد وحب الجاه على القلب غالب وقلما تسلم الاعمال الظاهرة عن الآفات فلا ينبغي أن يعدل بالسلامة شياً والسلامة في الاخفاء وفي الاظهار من الاخطار ما لا يقوى عليه أمثالنا فليحذر من الاظهار أولى بنا وجميع الضعفاء

(القسم الثاني) * أن يتحدث بما فعله بعد الفراغ وحكمه حكم اظهار العمل نفسه والخطر في هذا أشد لان مؤنة النطق خفيفة على اللسان وقد تجرى في الحكاية زيادة ومبالغة وللنفس لذة في اظهار الدعاوى عظيمة قال أنه لو تطرق اليه اليا لم يؤثر في افساد العبادة الماضية بعد الفراغ منه فهو من هذا الوجه أهون والحكم فيه

الذي يحسن سباحة ضعيفة فنظر الى جماعة غرقى (فرجهم) فأسبق لهم (فأقبل عليهم حتى تشبوا به) فهلكوا وهلك معهم (والغرق بالماء في الدنيا أمة ساعة) ثم يرتاح (وليت كان الهلاك بالرياء مثله لابل عذابه دائم) مقيم (مدة مديدة) أى طويلة (وهذه منزلة أقدام العباد والعلماء فانهم يتشبهون بالاقوياء في الاطهار ولا تقوى قلوبهم على الاخلاص فتحبط أجورهم بالرياء) فيهلكون (والنفط لذلك غامض) أى خفى المدرك (ومحمل ذلك أن يعرض على نفسه أنه لو قيل له أخف العمل حتى يقتدى الناس بعباد آخر من أقرانك) (ويكون لك في السرم مثل أجر الاعلان فان مال قلبه أن يكون هو المقتدى به) وهو المظهر للعمل فباعته الرياء دون طلب الاجر واقتداء الناس به ورغبتهم في الخير فانهم قدرغبوا في الخير بالنظر الى غيره وأجره قد توفر عليه مع اسراره (فبال قلبه على الالظهار لولا ملاحظته لاعتن الخلق ومرا آتهم فليحذر العبد خدع النفس) ومكر بانها (فان النفس خدوع والشيطان) طلاع (مترصد) لان توقعك (وحب الجاه على القلب غالب وقلما تسلم الاعمال الظاهرة من الآفات فلا ينبغي أن يعدل بالسلامة شياً) فانها غنيمة الاكياس (والسلامة في الاخفاء) محققة (وفي الاظهار من الاخطار ما لا يقوى عليه أمثالنا فليحذر من الاظهار أولى بنا وجميع الضعفاء أمثالنا القسم الثاني أن يتحدث بما فعله بعد الفراغ وحكمه حكم اظهار العمل نفسه والخطر في هذا أشد لان مؤنة النطق خفيفة على اللسان وقد تجرى في الحكاية زيادة ومبالغة وللنفس لذة في اظهار الدعاوى) الكاذبة (عظيمة) الا أنه لو تطرق اليه اليا لم يؤثر في افساد العبادة الماضية بعد الفراغ منه فهو من هذا الوجه (أهون) والحكم فيه ان من قوى قلبه (بنور الذكر) وتم اخلاصه وصغر الناس في عينه واستوى عنده مدحهم) له (وذهمهم) كذلك (وذكر ذلك عند من يرجو الاقتداء به والرغبة في الخير بسببه فهو جائز بل مندوب اليه ان صفت النية وسلمت عن جميع الآفات لانه ترغيب في الخير والترغيب في الخير خير وقد نقل مثل ذلك عن جماعة من السلف الاقوياء) قال أبو عمر و (سعيد بن معاذ) بن النعمان الانصاري الأشعلى سيد الأوس شهيد بدر واستشهد بسهم أصابه في الخندق روى له البخاري (ما صليت صلاة منذ أسلمت فحدثت نفسي بغيرها ولا تبعت جنازة فحدثت نفسي بغير ما هي قائلة وما هو مقول لها وما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قولاً قط الاعلمت أنه حق وقال عمر) رضى الله عنه (ما أبالي أصبحت على يسر أو على عسر لاني لأدري أيهما خير لي) أخرجه الاسماعيلي في مناقبه (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (ما أصبحت على حالة فتمنيت أن أكون على غير ما قال عثمان) رضى الله عنه (ما تمنيت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى يميني منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال العراقي رواه أبو يعلى الموصلي في معجمه باسناد ضعيف من روايته عنه في أثناء حديث وان عثمان قال يا رسول الله فذكره بلفظ منذ بايعتك قال هو ذلك يا عثمان اه قلت رواه وكيع عن الصلت عن عقبه بن صهبان انه سمع عثمان يقول ما تمنيت ولا تمنيت

أن من قوى قلبه وتم اخلاصه وصغر الناس في عينه واستوى عنده مدحهم وذهمهم وذكر ذلك عند من يرجو الاقتداء به والرغبة في الخير بسببه فهو جائز بل هو مندوب اليه ان صفت النية وسلمت عن جميع الآفات لانه ترغيب في الخير والترغيب في الخير خير وقد نقل مثل ذلك عن جماعة من السلف الاقوياء قال سعد بن معاذ ما صليت صلاة منذ أسلمت فحدثت نفسي بغيرها ولا تبعت جنازة فحدثت نفسي بغير ما هي قائلة وما هو مقول لها وما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قولاً قط الاعلمت أنه حق وقال عمر رضى الله عنه ما أبالي أصبحت على عسر أو يسر لاني لأدري أيهما خير لي وقال ابن مسعود ما أصبحت على حال فتمنيت أن أكون على غير ما قال عثمان رضى الله عنه ما تمنيت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى يميني منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقال شداد بن أوس ماتت بكامة منذ أسأت حتى أزمها وأخطمها غير هذه وكان قد قال لغلامه اثنتا بالسفرة لنعبت بها حتى ندرك الغداء وقال أبو سفيان لاهله حين حضره الموت لا تبكوا على قاتلي ما أحدثت ذنبا منذ (٣٠٥) أسلمت وقال عمر بن عبد العزيز زوجه

الله تعالى ما قضى الله في بقضاء قط فسرني أن يكون قضى لي بغيره وما أصبح لي هوى الا في مواقع قدر الله فهذا كله اظهار لاحوال شريفة وفيها غاية المراة اذا صدرت من برائى بها وفيها غاية الترغيب اذا صدرت من يقتدي به فذلك على قصد الاقتداء جائز للاقوياء بالشروط التي ذكرناها فلا ينبغي أن يسد باب اظهار الاعمال والطباع بمجولة على حب التشبه والاقتداء بل اظهار المرأى للعبادة اذالم يعلم الناس انه رياء فيه خير كثير للناس ولكنه شر للمرأى فكم من مخلص كان سبب اخلاصه الاقتداء بمن هو مرء عند الله وقدر روى أنه كان يجتاز الانسان في سلك البصرة عند الصبح فسمع أصوات المصلين بالقرآن من البيوت فصنف بعضهم كتابا في دقائق الرياء فتركوا ذلك وترك الناس الرغبة فيه فكانوا يقولون ليت ذلك الكتاب لم يصنف فاطهار المرأى فيه خير كثير لغيره اذالم يعرف رياءه وان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وبأقوام لاخلاق لهم كما ورد في

ولا مسست فرجى بمينى منذ باعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم في كتاب الوجد والسماع (وقال شداد بن أوس) رضى الله عنه (ماتت بكامة منذ أسأت حتى أزمها وأخطمها) يقال زم ناقته وخطمها اذا حبسها من زمام أو خطام (غير هذه) وكان قد قال لغلامه اثنتا بالسفرة لنعبت بها حتى ندرك الغداء) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت من طريقين احدهما قال فيها حدثنا أبو عبد الرحمن محمد بن عمران بن أبي ليلى حدثنا عيسى بن يونس عن الاوزاعي حسان بن عطية قال كان شداد بن أوس في سفر فنزل منزلا فقال لغلامه اثنتا بالسفرة نعبت بها فانكرت عليه فقال ماتت بكامة منذ أسأت الا وأنا أخطمها وأزمها الا كلتي هذه فلا تحفظوها على والثانية قال فيها حدثنا أحمد بن جيل أخبرنا عبد الله بن المبارك أخبرنا السري بن يحيى عن ثابت البناني قال قال شداد بن أوس لغلامه اثنتا بسفرة نعبت ببعض ما فيها فقال له رجل من أصحابه ما سمعت منك كلمة منذ صاحبك أرى أن يكون فيها شيء من هذه قال صدقت ماتت بكامة منذ باعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أزمها وأخطمها الا هذه وايم الله لا تذهب مني هكذا فجعل يسبح ويكبر ويحمد الله عز وجل (وقال أبو سفيان) بن الحرث بن عبد المطلب الهاشمي رضى الله عنه ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم وأخوه من الرضاعة أرضعتهما حليمة (لاهله حين حضره الموت لا تبكوا على قاتلي ما أحدثت ذنبا منذ أسأت) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت وسيأتي في آخر الكتاب وكان اسلامه يوم فجع مكة ثم شهد حنيناً وكان ممن ثبت معه وكان أخذ امر كآب البغلة ومات سنة خمس عشرة في خلافة عمر وقبل سنة عشرين وقيل انه لم يرفع رأسه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حياء منه (وقال عمر بن عبد العزيز) الاموى رحمه الله تعالى (ما قضى الله تعالى لي بقضاء قط فسرني ان يكون قضى لي بغيره وما أصبح لي هوى الا في مواقع قدر الله) أخرجه أبو نعيم في الحلية (فهذا كله اظهار لاحوال شريفة وفيها غاية المراة اذا صدرت من برائى بها وفيها غاية الترغيب اذا صدرت من يقتدي به فذلك على قصد الاقتداء بجائز للاقوياء) القادرين على أنفسهم المخلصين في قصودهم (بالشروط التي ذكرناها فلا ينبغي أن يسد باب اظهار الاعمال) على مظهر بها (والطباع بمجولة على حب التشبه والاقتداء) بذوى الصلاح في أعمالهم وكيفية سلوكهم وآدابهم (بل اظهار المرأى للعبادة اذالم يعلم الناس انه رياء فيه خير كثير للناس ولكنه شر للمرأى فكم من مخلص كان سبب اخلاصه الاقتداء بمن هو مرء عند الله وقدر روى أنه كان يجتاز (الانسان في سلك البصرة عند الصبح فيسمع أصوات المصلين بالقرآن من البيوت) وكان المراد به صلاة الليل فقوله عند الصبح أى بالقرب من طلوعه (فصنف بعضهم كتابا في) التصوف وذكر فيه جملة من (دقائق الرياء) وخفياها فطاعوه وسمعوه (فتركوا ذلك) خوفا من أن يدخل فيه الرياء الخفي (وترك الناس الرغبة فيه فكانوا يقولون ليت ذلك الكتاب لم يصنف) نقله صاحب القوت (واظهار المرأى فيه خير كثير لغيره اذا لم يعرف رياءه فان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وبأقوام لاخلاق لهم كما ورد) ذلك (في الاخبار وبعض المرأى من يقتدي به منهم) قال العراقي هما حديثان فالاول عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم في العلم والثاني رواه الترمذي من حديث أنس بن مالك صحیح وقد تقدم أيضا اه قلت وروى الطبراني من حديث عمرو بن النعمان بن مقرن ان الله تعالى ليؤيد الدين بالرجل الفاجر وروى ابن النجار من حديث كعب بن مالك ان الله ليؤيد الدين بقوم لاخلاق لهم وروى الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو ان الله عز وجل ليؤيد الاسلام برجال ما هم من أهله وقد تقدم الكلام عليه

(بيان الرخصة في كتمان الذنوب وكراهة اطلاع الناس عليه وكراهة ذمهم)

(٣٩ - (اتحاف السادة المتقين) - نامن) الاخبار وبعض المرأى من يقتدي به منهم والله تعالى أعلم *(بيان الرخصة في كتمان الذنوب وكراهة اطلاع الناس عليه وكراهة ذمهم له)*

اعلم أن الأصل في الاخلاص استواء السريرة والعلانية كما قال عمر رضي الله عنه لرجل عليك بعمل العلانية قال يا أمير المؤمنين وما عمل العلانية قال ما إذا اطلع عليك لم تستحي منه وقال أبو مسلم الخولاني ما عات عملاً بأبالي أن يطلع الناس عليه إلا أتيتني أهلي والبول والغائط إلا أن هذه درجة عظيمة لا ينالها كل أحد ولا يخلو الإنسان عن ذنوب بقلبه أو بجوارحه وهو يخفيها ويكره اطلاع الناس عليها لاسيما ما تختلج به الخواطر في الشهوات والاماني والله مطلع على جميع ذلك فإرادة العبد لا خفاء عن العبيد بما يظن أنه رياء محذور وليس كذلك بل المحذور أنه يستر ذلك ليري الناس أنه ورع خائف (٣٠٦) من الله تعالى مع أنه ليس كذلك فهذا هو ستر المرائي وأما الصادق الذي لا يراني فله ستر المعاصي ويصح قصده فيه

ويصح اغتمامه باطلاع الناس عليه من ثمانية أوجه * (الاول) * أن يفرح بستر الله عليه وإذا افتضح اغتمم تلك الله ستره وخاف أن يهتك ستره في القيامة اذ ورد في الخبر أن من ستر الله عليه في الدنيا ذنباً ستره الله عليه في الآخرة وهذا غم ينشأ من قوة الايمان * (الثاني) * أنه قد علم أن الله تعالى يكره ظهور المعاصي ويجب سترها كما قال صلى الله عليه وسلم من ارتكب شيئاً من هذه القاذورات فليستر بستر الله فهو وان عصي الله بالذنوب فلم يخل قلبه عن محبة ما أحبه الله وهذا ينشأ من قوة الايمان بكره الله ظهور المعاصي وأثر الصدق فيه أن يكره ظهور الذنوب من غيره أيضاً يغتم بسببه * (الثالث) * أن يكره ذم الناس له به من حيث أن ذلك يغممه ويشغل قلبه وعقله عن طاعة الله تعالى فان الطبع يتأذى بالذم

(اعلم) أرشدك الله (أن الأصل في الاخلاص استواء السريرة والعلانية كما قال عمر رضي الله عنه لرجل عليك بعمل العلانية قال يا أمير المؤمنين وما عمل العلانية قال ما إذا اطلع عليك لم تستحي منه) أخرجه الاسماعيلي في مناقبه وبه فسر مالك رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم اذ لم تستح فاصنع ما شئت أي إذا كنت في أمورك آمناً من الحياء في فعلها لكونها على القانون الشرعي الذي لا يستحي منه أهلها فاصنع ما شئت ولا عليك من متكبر يلوّمك ولا من متصلف يستعيبك فان ما أتباعه الشرع لاحياء في فعله (وقال أبو مسلم) عبد الله بن ثوب (الخولاني) الزاهد الشامي التابعي رحمه الله تعالى (ما عملت عملاً بأبالي أن يطلع الناس عليه إلا أتيتني أهلي والبول والغائط) أي فهذان العملان مما يستحيهما إذا اطلع عليهما الناس (الآن هذه درجة عظيمة لا ينالها كل أحد ولا يخلو الإنسان عن ذنوب بقلبه وبجوارحه) الظاهرة (وهو يخفيها ويكره اطلاع الناس عليها لاسيما ما تختلج به الخواطر من الشهوات والاماني والله مطلع على جميع ذلك فإرادة العبد لا خفاء عن العبيد بما يظن أنه رياء محذور وليس كذلك بل المحذور أن يستر ذلك) عنهم (ليري الناس أنه ورع) وأنه متق (وأنه خائف من الله مع أنه ليس كذلك فهذا هو ستر المرائي وأما الصادق الذي لا يراني فله ستر المعاصي ويصح قصده فيه ويصح اغتمامه باطلاع الناس عليه من ثمانية أوجه) (الاول) هو أن يفرح بستر الله عليه وإذا افتضح اغتمم تلك الله ستره (في الدنيا) (وخاف أن يهتك ستره في القيامة اذ ورد في الخبر أن من ستر الله عليه في الدنيا ذنباً ستره الله عليه في الآخرة) (تقدم قريبيان رواية مسلم من حديث أبي هريرة بالفظ ما ستر الله على عبد في الدنيا لاسيما ما ستره عليه في الآخرة) (وهذا غم ينشأ من قوة الايمان) (الوجه) (الثاني) أنه قد علم أن الله تعالى يكره ظهور المعاصي ويجب سترها كما قال صلى الله عليه وسلم من ارتكب شيئاً من هذه القاذورات فليستر بستر الله) رواه الحاكم في المستدرک وقد تقدم فهو وان عصي الله بالذنوب فلم يخل قلبه من محبة ما أحبه الله وهذا ينشأ من قوة الايمان بكره الله ظهور المعاصي وأثر الصدق فيه أن يكره ظهور الذنوب من غيره أيضاً يغتم بسببه) (الوجه) (الثالث) أن يكره ذم الناس له من حيث أن ذلك يغممه ويشغل قلبه وعقله عن طاعة الله فان الطبع يتأذى بالذم وينزع العقل ويستغل عن الطاعة ولهذا العلة أيضاً ينبغي أن يكره الحمد الذي يشغله عن الله تعالى ويستغرق قلبه) بأن يغممه كما (ويصرفه عن ذكر الله وهذا أيضاً من قوة الايمان اذ صدق الرغبة في فراغ القلب لاجل الطاعة) حتى لا يكون فيه شاغل سواها (من الايمان) (الوجه) (الرابع) أن يكون ستره ورغبته فيه لكره الله له ذم الناس من حيث يتأذى طبعه فان الذم مؤلم للقلب كما أن الضرب مؤلم للبدن وخوف تألم الذنوب ليس بحرام ولا الانسان به عاص وانما يعصى به اذا خرجت نفسه من ذم الناس ودعته الى ما لا يجوز (ارتكابه) (حذرهم ذمهم) وليس يجب على الانسان أن لا يغتم بدم الخلق ولا يتألم به (نعم كمال الصدق في أن تزول عنه رؤيته للخلق فيستوي عنده ذامه ومادحه) أي يكون عنده حامده وذامه في الخلق سواء كما قال ابن مسعود لا يبلغ عبد حقيقة الايمان حتى يحمل بذروته ولا يحمل بذروته حتى يكون حامده وذامه عنده سواء رواه صاحب

الحلية

ويشغل العقل ويستغل عن الطاعة وهذه العلة أيضاً ينبغي أن يكره الحمد الذي يشغله عن ذكر الله تعالى ويستغرق قلبه ويصرفه عن الذكر وهذا أيضاً من قوة الايمان اذ صدق الرغبة في فراغ القلب لاجل الطاعة من الايمان * (الرابع) * أن يكون ستره ورغبته فيه لكره الله له ذم الناس من حيث يتأذى طبعه فان الذم مؤلم للقلب كما أن الضرب مؤلم للبدن وخوف تألم الذنوب ليس بحرام ولا الانسان به عاص وانما يعصى به اذا خرجت نفسه من ذم الناس ودعته الى ما لا يجوز وحذرهم ذمهم وليس يجب على الانسان أن لا يغتم بدم الخلق ولا يتألم به نعم كمال الصدق في أن تزول عنه رؤيته للخلق فيستوي عنده ذامه ومادحه

لعله أن الضر والنافع هو الله وإن العباد كلهم عاجزون وذلك قليل جدا وأكثر الطباع تتألم بالذم لما فيه من الشعور بالنقصان ورب تألم بالذم محمود إذا كان الذام من أهل البصيرة في الدين فأنهم شهداء الله وذمهم يدل على ذم الله تعالى وعلى نقصان في الدين فكيف لا يغم به نعم الغم المذموم هو أن يغتم لفوات الجذب بالورع كأنه يجب أن يحمد بالورع ولا يجوز أن يحبان (٣٠٧) يحمد بطاعة الله فيكون قد طلب بطاعة

الله ثوابا من غيره فان وجد ذلك في نفسه وجب عليه أن يقابله بالكرهاته والرد وأما كراهة الذم بالمعصية من حيث الطبع فليس بمذموم فله الستر حذر من ذلك ويتصور أن يكون العبد يبحث لا يحب الجذب ولكن يكره الذم وإنما مراده أن يتركه الناس جدا وذما منكم من صابر لذة الجذب لا يصبر على ألم الذم إذا الجذب يطلب اللذة وعدم اللذة لا يؤلم وأما الذم فإنه مؤلم فحب الجذب على الطاعة طلب ثواب على الطاعة في الحال وأما كراهة الذم على المعصية فلا محذور فيه إلا أمر واحد وهو أن يشغل غم عنه باطلاع الخلق على ذنبه عن اطلاع الله فان ذلك غاية النقصان في الدين بل ينبغي أن يكون غم به باطلاع الله وذمه له أكثر لأن شغله باطلاع الخلق لا يزيد الانحياز بخلاف شغله باطلاع الله فإنه يزيد رهبة ويجره إلى توبة (الخامس أن يكره الذم من حيث أن الذم قد عصى الله به وهذا من الإيمان وعلامته أن يكره ذمه لغيره أيضا فهذا التوجع لا يفرق بينه وبين غيره بخلاف التوجع من جهة الطبع) فإنه يتوجع لنفسه أكثر من غيره الوجه (السادس أن يستر ذلك كيلا يقصد بشر إذا عرف ذنبه وهذا وراء ألم الذم فان الذم يؤلم من حيث يشعر القلب بنقصانه وخسسته وإن كان ممن يؤمن شره وقد يخاف شر من يطالع على ذنبه بسبب من الأسباب فله أن يستر ذلك حذر منه) الوجه (السابع مجرد الحياء فإنه نوع ألم وراء ألم الذم والقصد بالشكر وهو خلق كريم يحدث في أول الصبامهما أشرق عليه نور العقل فيستحي من القبائح إذا شهدت منه) والاستحياء استفعال من الحياء والحياء من قوة الحس ولطفه وقوة الحياء (وهو وصف محمود) واختلف فيه وأشهر الأقوال أنه تغير وانكسار بعرض للانسان من تخوف ما يعاب به أو يذم عليه (قال صلى الله عليه وسلم الحياء خير كله) قال العراقي رواه مسلم من حديث عمران بن حصين وقد تقدم قلت وكذلك رواه أحمد وأبو داود وإنما كان خيرا كله لأن مبدأه انكسار يلحق الانسان مخافة نسبتة إلى القبيح ونهايته ترك القبيح وكلاهما خير ومن ثمراته مشاهد النعمة والاحسان فان الكريم لا يقابل بالاساءة من أحسن وإنما يفعل اللئيم فيمنعه مشهده احسانه اليه ونعمته عليه من عصبانه حياء منه ان يكون خيره وانعامه نازلا عليه ومخالفته صاعدا اليه فلا ينزل به هذا وملك يعرج بهذا فاقم به من مقابلة (وقال صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الايمان) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم قلت وروى أحمد وابن منيع والترمذي وقال حسن غريب والحاكم والضياء من حديث أبي امامة الحياء والعلى شعبتان من الايمان والبذاء والبيان شعبتان من التفاف وفي لفظ آخر الحياء من الايمان رواه مسلم والترمذي وابن ماجه من طريق سفيان بن عيينة والبخاري وأبو داود والنسائي من طريق مالك ومسلم وحده من طريق معمر ثلاثتهم عن الزهري عن سالم عن أبيه أنه قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يعظ أخاه في الحياء فقال الحياء من الايمان وفي رواية وقال دعه فان الحياء من الايمان وقد انفرد

الحلية (العلم أن الضر والنافع هو الله وإن العباد كلهم عاجزون) وجود (ذلك قليل جدا) لعزة هذا المقام (وأكثر الطباع تتألم بالذم لما فيه من الشعور بالنقصان ورب متألم بالذم محمود إن كان الذام من أهل البصيرة في الدين فأنهم شهداء الله وذمهم يدل على ذم الله تعالى وعلى نقصانه في الدين فكيف لا يغم به نعم الغم المذموم هو أن يغتم لفوات الجذب بالورع كأنه يجب أن يحمد بالورع ولا يجوز أن يحبان (٣٠٧) يحمد بطاعة الله فيكون قد طلب بطاعة الله ثوابا من غيره فان وجد ذلك في نفسه وجب عليه أن يقابله بالكرهاته والرد وأما كراهة الذم بالمعصية من حيث الطبع فليس بمذموم فله الستر حذر من ذلك ويتصور أن يكون العبد يبحث لا يحب الجذب ولكن يكره الذم وإنما مراده أن يتركه الناس جدا وذما منكم من صابر لذة الجذب لا يصبر على ألم الذم إذا الجذب يطلب اللذة وعدم اللذة لا يؤلم وأما الذم فإنه مؤلم فحب الجذب على الطاعة طلب ثواب على الطاعة في الحال وأما كراهة الذم على المعصية فلا محذور فيه إلا أمر واحد وهو أن يشغل غم عنه باطلاع الخلق على ذنبه عن اطلاع الله فان ذلك غاية النقصان في الدين بل ينبغي أن يكون غم به باطلاع الله وذمه له أكثر لأن شغله باطلاع الخلق لا يزيد الانحياز بخلاف شغله باطلاع الله فإنه يزيد رهبة ويجره إلى توبة (الخامس أن يكره الذم من حيث أن الذم قد عصى الله به وهذا من الإيمان وعلامته أن يكره ذمه لغيره أيضا فهذا التوجع لا يفرق بينه وبين غيره بخلاف التوجع من جهة الطبع) فإنه يتوجع لنفسه أكثر من غيره الوجه (السادس أن يستر ذلك كيلا يقصد بشر إذا عرف ذنبه وهذا وراء ألم الذم فان الذم يؤلم من حيث يشعر القلب بنقصانه وخسسته وإن كان ممن يؤمن شره وقد يخاف شر من يطالع على ذنبه بسبب من الأسباب فله أن يستر ذلك حذر منه) الوجه (السابع مجرد الحياء فإنه نوع ألم وراء ألم الذم والقصد بالشكر وهو خلق كريم يحدث في أول الصبامهما أشرق عليه نور العقل فيستحي من القبائح إذا شهدت منه) والاستحياء استفعال من الحياء والحياء من قوة الحس ولطفه وقوة الحياء (وهو وصف محمود) واختلف فيه وأشهر الأقوال أنه تغير وانكسار بعرض للانسان من تخوف ما يعاب به أو يذم عليه (قال صلى الله عليه وسلم الحياء خير كله) قال العراقي رواه مسلم من حديث عمران بن حصين وقد تقدم قلت وكذلك رواه أحمد وأبو داود وإنما كان خيرا كله لأن مبدأه انكسار يلحق الانسان مخافة نسبتة إلى القبيح ونهايته ترك القبيح وكلاهما خير ومن ثمراته مشاهد النعمة والاحسان فان الكريم لا يقابل بالاساءة من أحسن وإنما يفعل اللئيم فيمنعه مشهده احسانه اليه ونعمته عليه من عصبانه حياء منه ان يكون خيره وانعامه نازلا عليه ومخالفته صاعدا اليه فلا ينزل به هذا وملك يعرج بهذا فاقم به من مقابلة (وقال صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الايمان) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم قلت وروى أحمد وابن منيع والترمذي وقال حسن غريب والحاكم والضياء من حديث أبي امامة الحياء والعلى شعبتان من الايمان والبذاء والبيان شعبتان من التفاف وفي لفظ آخر الحياء من الايمان رواه مسلم والترمذي وابن ماجه من طريق سفيان بن عيينة والبخاري وأبو داود والنسائي من طريق مالك ومسلم وحده من طريق معمر ثلاثتهم عن الزهري عن سالم عن أبيه أنه قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يعظ أخاه في الحياء فقال الحياء من الايمان وفي رواية وقال دعه فان الحياء من الايمان وقد انفرد

كيلا يقصد بشر إذا عرف ذنبه وهذا وراء ألم الذم فان الذم يؤلم من حيث يشعر القلب بنقصانه وخسسته وإن كان ممن يؤمن شره وقد يخاف شر من يطالع على ذنبه بسبب من الأسباب فله أن يستر ذلك حذر منه (السابع مجرد الحياء فإنه نوع ألم وراء ألم الذم والقصد بالشكر وهو خلق كريم يحدث في أول الصبامهما أشرق عليه نور العقل فيستحي من القبائح إذا شهدت منه وهو وصف محمود إذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحياء خير كله وقال صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الايمان

وقال صلى الله عليه وسلم الحياء لا يأتى إلا بخير وقال صلى الله عليه وسلم إن الله يحب الحي الحليم فالذى يفسق ولا يبالي أن يظهر فسقه للناس
يجتمع إلى الفسق التهمك والواقحة وقد الحياء فهو أشد حالاً ممن يستتر ويستحي إلا أن الحياء يمتزج بالرياء ومشتبه به اشتباهاً عظيماً قل من
يتفطن له ويدعى كل مرأته مستحي (٣٠٨) وإن سبب تحسينه العبادات هو الحياء من الناس وذلك كذب بل الحياء خلق ينبعث من

الطبع الكريم وتبهيح
عقبيه داعية الرياء وداعية
الاخلاص ويتصور أن
يخلص معه ويتصور أن
يرأى معه وبيانه أن الرجل
يطلب من صديق له قرضاً
ونفسه لا تسخو باقرضه
الأنه يستحي من رده وعلم
أنه لو راسله على لسان غيره
لكان لا يستحي ولا يقرض
رياء ولا لطلب الثواب فله
عند ذلك أحوال أحداها
أن يشافه بالرد الصريح ولا
يبالي فينسب إلى قلة الحياء
وهذا فعل من لا حياء له
فإن المستحي إما أن يتعلل
أو يقرض فإن أعطى
فيتصور له ثلاثة أحوال
أحدها أن يمزج الرياء
بالحياء بأن يهيج الحياء
فيقع عنده الرد فيهيج خاطر
الرياء ويقول ينبغى أن
تعطى حتى تشنى عليك
ويحمدك وينشر اسمك
بالسخاء أو ينبغى أن تعطى
حتى لا يذمك ولا ينسبك إلى
البخل فإذا أعطى فقد
أعطى بالرياء وكان المحرك
للرياء هو هيجان الحياء
* الثاني أن يتعذر عليه الرد
بالحياء ويبقى في نفسه البخل

الشيخان به - هذه اللفظة ورواه أبو يعلى من حديث عبد الله بن سلام ورواه ابن عساكر وابن النجار من
حديث أبي بكره ورواه أيضاً من حديث أبي هريرة وفي لفظ الحياء من الإيمان والإيمان في الجنة ورواه
الطبراني والبيهقي من حديث عمران بن حصين ورواه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح وابن حبان
والحاكم من حديث أبي هريرة ورواه البخاري في الأدب والطبراني والحاكم والبيهقي من حديث أبي بكره
ورواه الشيرازي في الألقاب والطبراني في الأوسط من حديث عمران بن حصين وأبي بكر معا وفي لفظ الحياء
شعبة من شعب الإيمان ولا إيمان لمن لا حياء له ورواه ابن لال في مكارم الاخلاق عن مجمع بن حارثة عن عمه
(وقال صلى الله عليه وسلم الحياء لا يأتى إلا بخير) لأن من استحيى الناس ان يروه يأتي بقرع دعاه ذلك إلى
أن يكون حياؤه من ربه أشد فلا يضيع فريضته ولا يرتكب خطيئته قال العراقي متفق عليه من حديث
عمران بن حصين وقد تقدم قلت ورواه كذلك أحمد (وقال صلى الله عليه وسلم إن الله يحب الحي الحليم) أى
صاحب الحياء والحليم قال العراقي ورواه الطبراني من حديث فاطمة وللبزاة من حديث أبي هريرة أن الله
يحب الغنى الحليم المتعفف وفيه لبث بن أبي سالم يختلف فيه اه قلت وروى ابن صصري في أماليه من
حديث أبي هريرة أن الله يحب الحي الحليم العفيف المتعفف من عباده ويبغض الفاحش البذي السائل
المخف وروى أحمد ومسلم والعسكري في الامثال من حديث سعدان الله عز وجل يحب العبد التقي الغنى
الخفي (فالذى يفسق ولا يبالي بان يظهر فسقه للناس جمع إلى الفسق التهمك والواقحة) أى صلابه الوجه
(ونقد الحياء فهو أشد حالاً ممن يستتر ويستحي إلا أن الحياء يمتزج بالرياء ومشتبه به اشتباهاً عظيماً قل من
يتفطن له ويدعى كل مرأته مستحي وإن سبب تحسينه العبادات هو الحياء من الناس وذلك كذب بل
الحياء خلق ينبعث من الطبع الكريم) ونقل القشيري في الرسالة عن الجنيد رحمه الله تعالى قال الحياء
رؤية الاسرار ورؤية التقصير فتولد بينهما حالة تسمى الحياء (ويهيج عقبيه داعية الرياء وداعية
الاخلاص ويتصور أن يخلص معه ويتصور أن يرأى معه وبيانه أن الرجل يطلب من صديق له قرضاً ونفسه
لا تسخو باقرضه الأنه يستحي من رده) بلا عطاء (وعلم أنه لو راسله على لسان غيره لكان لا يستحي ولا
يقرض رياء ولا لطلب الثواب فله عند ذلك أحوال أحداها أن يشافه) أى يواجه (بالرد الصريح ولا يبالي
فينسب إلى قلة الحياء وهذا فعل من لا حياء له فإن المستحي) لا يخلو (إما أن يتعلل) أى يعتذر ويتعلق
بذكرة مانعة له من الاقراض (أو يقرض) في الحال (فإن أعطى فيتصور له ثلاثة أحوال أحداها أن
يمتزج الرياء بالحياء بأن يهيج الحياء فيقع عنده الرد فيهيج خاطر الرياء ويقول ينبغى أن تعطى حتى تشنى
عليك ويحمدك وينشر اسمك بالسخاء أو ينبغى أن تعطى حتى لا يذمك ولا ينسبك إلى البخل فإذا أعطى
فقد أعطى بالرياء وكان المحرك للرياء هو هيجان الحياء) الحالة (الثانية أن يتعذر عليه الرد بالحياء ويبقى في
نفسه البخل فيتعذر الا عطاء فيهيج باعث الاخلاص ويقول إن الصدقة بواحدة والقرض بثمانية عشر
كما ورد ذلك في الخبر) ففيه أجر عظيم وادخال سرور على قلب صديق وذلك محمود عند الله تعالى فتسخو النفس
بالاعطاء لذلك فهذا الخلل هيج الحياء اخلاصه) الحالة (الثالثة أن لا تكون له رغبة في الثواب ولا خوف
من مذمته ولا حب لمحمدته لأنه لو طلبه مرأسله لكان لا يعطيه فاعطاه بمحض الحياء وهو ما يحمده في قلبه
من ألم الحياء ولولا الحياء لرده ولو جاءه من لا يستحي منه من الجانب والاراذل لكان يرده وإن كثرا الحد

فيمتدح الا عطاء فيهيج داعي الاخلاص ويقول له ان الصدقة بواحدة والقرض بثمان عشرة ففيه أجر عظيم وادخال
سرور على قلب صديق وذلك محمود عند الله تعالى فتسخو النفس بالاعطاء لذلك فهذا الخلل هيج الحياء اخلاصه * الثالث ان لا يكون له رغبة
في الثواب ولا خوف من مذمته ولا حب لمحمدته لأنه لو طلبه مرأسله لكان لا يعطيه فاعطاه بمحض الحياء وهو ما يحمده في قلبه من ألم الحياء
ولولا الحياء لرده ولو جاءه من لا يستحي منه من الجانب والاراذل لكان يرده وإن كثرا الحد

والثواب فيه فهذا مجرد الحياء ولا يكون هذا الا في القبايح كالجمل ومقارفة الذنوب والمرأى يستحي من المباحات أيضا حتى انه يرى مستجلا في المشي فيعود الى الهدوء واضحا كفاير جمع الى الانقباض ويزعم أن ذلك حياء وهو عين الرياء وقد (٣٠٩) قبل ان بعض الحياء ضعيف وهو

صحح والمراد به الحياء مما ليس يقبح كالحياء من وعظ الناس وامامة الناس في الصلاة وهو في الصبيان والنساء محمود وفي العقلاء غير محمود وقد تشاهد معصية من شيخ فتستحي من شينته أن تذكر عليه لان من اجل الله اجلال ذي الشبهة المسلم وهذا الحياء حسن وأحسن منه أن تستحي من الله فلا تضع الامر بالمعروف فالقوى يؤثر الحياء من الله على الحياء من الناس والضعيف قد لا يقدر عليه هذه هي الاسباب التي يجوز لاجلها ستر القبايح والذنوب (الثامن) أن يخاف من ظهور ذنبه أن يستجري عليه غيره ويقتهى به وهذه العلة الواحدة فقط هي الجارية في اظهار الطاعة وهو القدوة ويختص ذلك بالائمة أو بمن يقتدى به وهذه العلة ينبغي ان يخفى العاصي أيضا معصيته من أهله ولده لانهم يتعلمون منه) اذا اطلعوا علمها منه (ففي ستر الذنوب هذه الاعذار الثمانية وليس في اظهار الطاعة عذر الا هذا العذر الواحد ومهما قصد ستر المعصية ان يخجل الى الناس انه ورع كان مراثيا كما اذا قصد ذلك باظهار الطاعة) كلاهما على حد سواء (فان قلت فهل يجوز للعبد ان يحب جد الناس له بالصلاح وحبه اياه بسببه وقد قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم دلي على ما يحبني الله عليه ويحبني الناس فقال ازهدي الدنيا) من الزهد بالضم وهو لغة الاعراض عن الشيء احتقارا وشرا لاقتصار على قدر الضرورة مما يتبقى حله والمراد بالزهدي في الدنيا باستغفار جملتها واحتقار جمع شأنها لتحذر الله منها واحتقاره لها (يحبك الله وانبذ اليهم هذا الخطام) أي ارم لهم بما في يدك من اعراض الدنيا (يجبول) لان قلوبهم مملوءة مطبوعة على حب الدنيا ومن نازع انسانا في محبوه كرهه وقلاه ومن لم يعارضه فيه أحبه واصطفاه قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث سهل بن سعد بلفظ ازهدي ما في أيدي الناس يحبك الله والناس قلت سابق المصنف أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق منصور بن المعتمر عن مجاهد عن أنس بلفظ ازهدي في الدنيا يحبك الله وأما الناس فانبذ اليهم هذا فيجبول ورجاله ثقات لكن في سماع مجاهد عن أنس فيه نظر وقد رواه الاثبات فلم يجاوزوا به مجاهدا وكذا روى من حديث ربيع بن خراش عن الربيع بن خثيم رفعه مرسل وأما حديث سهل بن سعد فرواه ابن ماجه في الزهد في سننه والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية وابن حبان والحاكم في صحيحه والبيهقي في الشعب وأخرون كلهم من حديث خالد بن عمر والقرشي عن الثوري عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال جاء رجل الى رسول الله صلى

والثواب فيه فهذا مجرد الحياء ولا يكون هذا الا في القبايح كالجمل ومقارفة الذنوب) أي ملابسها (والمرأى يستحي من المباحات أيضا حتى انه يرى مستجلا في المشي فيعود الى الهدوء) أي السكون (أو) يرى (ضاحكا فيرجع الى الانقباض ويزعم أن ذلك حياء وهو عين الرياء وقد قيل ان بعض الحياء ضعيف وهو) قول (صحح والمراد به الحياء مما ليس يقبح كالحياء من وعظ الناس وامامة الناس في الصلاة وهو في الصبيان والنساء محمود وفي العقلاء غير محمود وقد تشاهد معصية من شيخ فتستحي من شينته أن تذكر عليه لان من اجل الله اجلال ذي الشبهة المسلم) كما ورد في الخبر ان من اجل الله اكرام ذي الشبهة المسلم رواه ابن المبارك وابن أبي شيبة وأبو داود والطبراني والبيهقي والخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث جابر بن اكرام اجل الله اكرام ذي الشبهة المسلم (وهذا الحياء حسن وأحسن منه أن تستحي من الله فلا تضع الامر بالمعروف فالقوى يؤثر الحياء من الله على الحياء من الناس والضعيف قد لا يقدر عليه) وقال النووي في شرح مسلم وأما كون الحياء خيرا كله ولا يأتي الا بخير فقد يشكل على بعض الناس من حيث ان صاحب الحياء قد يستحي أن يواجه بالحق من يجادل فيه ترك أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر وقد يحمل على الاضلال ببعض الحقوق وغير ذلك مما هو معروف في العادة قال وجواب هذا ما أجابه جماعة من الأئمة منهم الشيخ ابن الصلاح ان هذا المانع الذي ذكرناه ليس الحياء حقيقة بل هو مجز وخور ومهانة وانما التسمية حياء من اطلاقهم يعني أهل العرف أطلقوه مجازا لمشابهة الحياء الحقيقي وانما حقيقة الحياء خلق يبعث على ترك القبح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق والله أعلم (فهذه الاسباب هي التي يجوز لاجلها ستر الذنوب) وقد ذكر المصنف مناسطة ولم يذكر الوجه السابع وتقدم له في أول الكلام ان ثمانية أوجه وقد راجعت غالب نسخ المتن فوجدت الوجه السابع ساقطا فيها فانظر ذلك الوجه (الثامن) ان يخاف من ظهور ذنبه ان يستجري عليه غيره ويقتهى به وهذه العلة الواحدة فقط هي الجارية في اظهار الطاعة وهو القدوة ويختص ذلك بالائمة أو بمن يقتدى به وهذه العلة ينبغي ان يخفى العاصي أيضا معصيته من أهله ولده لانهم يتعلمون منه) اذا اطلعوا علمها منه (ففي ستر الذنوب هذه الاعذار الثمانية وليس في اظهار الطاعة عذر الا هذا العذر الواحد ومهما قصد ستر المعصية ان يخجل الى الناس انه ورع كان مراثيا كما اذا قصد ذلك باظهار الطاعة) كلاهما على حد سواء (فان قلت فهل يجوز للعبد ان يحب جد الناس له بالصلاح وحبه اياه بسببه وقد قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم دلي على ما يحبني الله عليه ويحبني الناس فقال ازهدي الدنيا) من الزهد بالضم وهو لغة الاعراض عن الشيء احتقارا وشرا لاقتصار على قدر الضرورة مما يتبقى حله والمراد بالزهدي في الدنيا باستغفار جملتها واحتقار جمع شأنها لتحذر الله منها واحتقاره لها (يحبك الله وانبذ اليهم هذا الخطام) أي ارم لهم بما في يدك من اعراض الدنيا (يجبول) لان قلوبهم مملوءة مطبوعة على حب الدنيا ومن نازع انسانا في محبوه كرهه وقلاه ومن لم يعارضه فيه أحبه واصطفاه قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث سهل بن سعد بلفظ ازهدي ما في أيدي الناس يحبك الله والناس قلت سابق المصنف أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق منصور بن المعتمر عن مجاهد عن أنس بلفظ ازهدي في الدنيا يحبك الله وأما الناس فانبذ اليهم هذا فيجبول ورجاله ثقات لكن في سماع مجاهد عن أنس فيه نظر وقد رواه الاثبات فلم يجاوزوا به مجاهدا وكذا روى من حديث ربيع بن خراش عن الربيع بن خثيم رفعه مرسل وأما حديث سهل بن سعد فرواه ابن ماجه في الزهد في سننه والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية وابن حبان والحاكم في صحيحه والبيهقي في الشعب وأخرون كلهم من حديث خالد بن عمر والقرشي عن الثوري عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال جاء رجل الى رسول الله صلى

باطهار الطاعة فان قلت فهل يجوز للعبد أن يحب جد الناس له بالصلاح وحبه اياه بسببه وقد قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم دلي على ما يحبني الله عليه ويحبني الناس قال ازهدي في الدنيا يحبك الله وانبذ اليهم هذا الخطام يجبول

فَقَوْلُ حُبِّكَ لِحُبِّ النَّاسِ لَكَ قَدْ يَكُونُ مَبَاحًا وَقَدْ يَكُونُ مَجْمُودًا وَقَدْ يَكُونُ مَذْمُومًا فَالْمَحْمُودُ أَنْ تُحِبَّ ذَلِكَ لِتَعْرِفَ بِهِ حُبَّ اللَّهِ لَكَ فَانْهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدٌ أَحِبِّيهِ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ وَالْمَذْمُومُ أَنْ تُحِبَّ حُبَّهُمْ وَجَدَّهُمْ عَلَى حُجْلٍ وَغَزْوِكَ وَصَلَاتِكَ وَعَلَى طَاعَةِ بَعْضِهَا فَإِنَّ ذَلِكَ طَلِبُ عَوْضٍ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ عَاجِلٍ سِوَى ثَوَابِ اللَّهِ وَالْمَبَاحِ (٣١٠) أَنْ تُحِبَّ أَنْ يُحِبُّوكَ لِمَصْفَاتِ مَجْمُودَةٍ سِوَى الطَّاعَاتِ الْمَحْمُودَةِ الْمَعِينَةِ فَحُبُّكَ ذَلِكَ كَحُبِّكَ

المال لان ملك القلوب وسيلة الى الاغراض كمالك الاموال فلا فرق بينهما * (بيان ترك الطاعات خوفا من الرياء ودخول الآفات) * اعلم ان من الناس من يترك العمل خوفا من أن يكون مرأيا به وذلك غلط وموافقة للشيطان بل الحق فيما يترك من الاعمال ومالا يترك لخوف الآفات ما نذره وهو أن الطاعات تنقسم الى مالا لذة في عينه كالصلاة والصوم والحج والغزو فانها مقاسة ومجاهدات انما تصير لذية من حيث انها توصل الى جد الناس وجد الناس لذية وذلك عند اطلاع الناس عليه والى ما هو لذية وهو أكثر مما يقتصر على البدن بل يتعلق بالخلق كالخلافة والقضاء والولايات والحسبة وامامة الصلاة والتدريس والتدريس وانفاق المال على الخلق وغير ذلك مما تعظم الآفة فيه لتعلقه بالخلق ولما فيه من اللذة (القسم الاول الطاعات اللازمة للبدن التي لا تتعلق بالغير ولا لذة في

الله عليه وسلم فقال يا رسول الله دلني على عمل اذا علمته أحبني الله وأحبني الناس فقال ازهد وذكروه وقال الحكم انه صحيح الاسناد وليس كذلك لخالف الجمع على تركه بل نسب الى الوضع لكن قد رواه غيره عن الثوري وقال المنذري عقيب عزوه لابن ماجه وقد حسن بعض مشايخنا سنده وفيه بعد لانه من رواية خالد القرشي وقد تركوا عنهم قال على هذا الحديث لامعة من أنوار النبوة ولا يمنع كون راويه ضعيفا أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم قاله اه وقد سبقه النووي في تحسينه وتبعه العراقي والجلال السيوطي وقد اختلف فيه كلام الحفاظ بن حجر والذي عمل الى القلب تحسينه والله اعلم (فنعول حُبُّكَ لِحُبِّ النَّاسِ لَكَ قَدْ يَكُونُ مَبَاحًا وَقَدْ يَكُونُ مَجْمُودًا وَقَدْ يَكُونُ مَذْمُومًا فَالْمَحْمُودُ أَنْ تُحِبَّ ذَلِكَ لِتَعْرِفَ بِهِ حُبَّ اللَّهِ لَكَ فَانْهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدٌ أَحِبِّيهِ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ وَالْمَذْمُومُ أَنْ تُحِبَّ حُبَّهُمْ وَجَدَّهُمْ عَلَى حُجْلٍ وَغَزْوِكَ وَصَلَاتِكَ وَعَلَى طَاعَةِ بَعْضِهَا فَإِنَّ ذَلِكَ طَلِبُ عَوْضٍ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ عَاجِلٍ سِوَى ثَوَابِ اللَّهِ وَالْمَبَاحِ (٣١٠) أَنْ تُحِبَّ أَنْ يُحِبُّوكَ لِمَصْفَاتِ مَجْمُودَةٍ سِوَى الطَّاعَاتِ الْمَحْمُودَةِ الْمَعِينَةِ فَحُبُّكَ ذَلِكَ كَحُبِّكَ

فلا فرق بينهما) حينئذ والله الموفق

(بيان ترك الطاعات خوفا من الرياء ودخول الآفات)

(اعلم) هداك الله (ان من الناس من يترك العمل خوفا من مرأياه وذلك) أي ترك أصل العمل لهذا الخوف (غلط وموافقة للشيطان) فان قصده من العبد ذلك (بل الحق فيما يترك من الاعمال وما لا يترك لخوف الآفات ما نذره) الان (وهو ان الطاعات) بأسرها (تنقسم الى مالا لذة في عينه كالصلاة والصوم والحج والغزو فانها) من أصلها (مقاسة ومجاهدات) بدنية ومالية (وانما تصير لذية) لعارض وهو (من حيث انها توصل الى جد الناس وجد الناس لذية وذلك عند اطلاع الناس عليه) فظهر ان اللذة فيها لا لعينها (والى ما هو لذية) لعينه (وهو أكثر مما يقتصر على البدن بل يتعلق بالخلق كالخلافة والقضاء والولايات والحسبة وامامة الصلاة والتدريس والتدريس وانفاق المال على الخلق وغير ذلك مما تعظم الآفة فيه لتعلقه بالخلق ولما فيه من اللذة القسم الاول الطاعات اللازمة للبدن التي لا تتعلق بالغير ولا لذة في عينها كالصوم والصلاة والحج فطرات الرياء فيها ثلاث احدها ما يدخل قبل العمل فيبعث على الابتداء لرؤية الناس وليس معه باعث الدين فهذا مما ينبغي ان يترك لانه معصية لا طاعة فيه فانه تدرع أي تلبس (بصورة الطاعة الى طلب المنزلة) في قلوب الناس (فان قدر الانسان على ان يدفع عن نفسه باعث الرياء ويقول لها لا تستحين من مولاي لا تسخني بالعمل لاجله وتسخني بالعمل لاجل عبادته حتى يدفع بذلك القول) باعث الرياء وتسخو النفس بالعمل لله عقوبة للنفس على خاطر الرياء وكفارة له فليست تغل

حينئذ

عيناها كالصوم والصلاة والحج فطرات الرياء فيها ثلاث احدها ما يدخل قبل العمل فيبعث على الابتداء لرؤية الناس وليس معه باعث الدين فهذا مما ينبغي ان يترك لانه معصية لا طاعة فيه فانه تدرع بصورة الطاعة الى طلب المنزلة فان قدر الانسان على ان يدفع عن نفسه باعث الرياء ويقول لها لا تستحين من مولاي لا تسخني بالعمل لاجله وتسخني بالعمل لاجل عبادته حتى يدفع باعث الرياء وتسخو النفس بالعمل لله عقوبة للنفس على خاطر الرياء وكفارة له فليست تغل

بالعمل الثانية أن ينبعث لأجل الله ولكن يعترض الرابعم عقد العبادة وأولها فلا ينبغي أن يترك العمل لانه وجد باعثا دينيا فليشرع في العمل وليجاهد نفسه في دفع الرياء وتحسين الاخلاص بالمعالجات التي ذكرناها من الزام النفس كراهة الرياء والاباع عن القبول الثالثة أن يعقد على الاخلاص ثم يطرأ الرياء ودواعيه فنبغي أن يجاهد في الدفع ولا يترك العمل لكي يرجع الى عقد الاخلاص ويرد نفسه اليه قهرا حتى يتم العمل لان الشيطان يدعوك أولا الى ترك العمل فاذا لم تجب واشتغلت في دعوك الى الرياء فاذا لم تجب ودفعت بقي يقول لك هذا العمل ليس بخالص وأنت مصرا وتعبك ضائع فاي فائدة لك في عمل لا اخلاص فيه حتى (٣١١) يحملك بذلك على ترك العمل فاذا تركته

حينئذ بالعمل الثانية ان ينبعث لاجل الله ولكن يعترض الرياء مع عقدا لعبادة وأولها فلا ينبغي ان يترك العمل لهذا (لانه وجد باعناد ينييا فليشرع في العمل) وليستمر عليه (وليجاهد نفسه في دفع الرياء وتحصيل) أصل (الاخلاص بالمعالجة التي ذكرناها من الزام النفس كراهية الرياء والاباء عن القبول الثالثة أن يعقد على الاخلاص بالمعالجة ثم يطارأ الرياء ودواعيه فينبغي أن يجاهد في الدفع) مهما أمكنه (ولا يترك العمل لكي يرجع الى عقد الاخلاص ويرد نفسه اليه قهرا حتى يتم العمل لان الشيطان يدعوك أولا الى ترك العمل) من أصله (فاذا لم تجب دعاءه) واشتغلت) بالعمل (فبدعوك الى الرياء فان لم تجب دعاءه (ودفعت) في عملك (بقي يقول لك هذا العمل ليس بخالص وأنت مراو وتعيك ضائع وأي فائدة لك في عمل لا اخلاص فيه حتى يحملك على ترك العمل) بهذه الخداعات (فاذا تركته فقد حصلت غرضه) الذي هو بصدده وهذا معنى الخبر ان الشيطان مصائد وخفوا وفي الخبر الآخر الشيطان طلاع رصاد (ومثال من يترك العمل لخوفه أن يكون مرايا كن سلم اليه مولاة خنطة فيهازوان) وهو حب يخالط البر فيكسبه الرذاعة وفيه لغات ضم الزاي مع الهمز وتركه فيكون وزن غراب وكسر الزاي مع الواو الواحدة زوارة ويسمى السليم (وقال خلداهمان الزوان ونقها منه تنقية بالغة فيترك أصل العمل ويقول أخاف ان اشتغلت به لم يتخلص خلاصا صافيا نقيافيترك العمل من أجله وهو ترك الاخلاص مع أصل العمل فلا معنى له ومن هذا القبيل ان يترك العمل خوفا على الناس ان يقولوا انه مراو فيعصون الله بسبب قولهم ذلك فيكون هو الحامل لهم على الوقوع في تلك المعصية (فهذا من مكاييد الشيطان) وخدعه (لانه أولا أساء الظن بالمسلمين وما كان من حقه ان يظن بهم ذلك) فهو داخل تحت قوله تعالى ان بعض الظن اثم (ثم ان كان فلا يضره قولهم ويغوثه ثواب العباداة وترك العمل خوفا من قولهم انه مراو هو عين الرياء) فهو مثله مثل من فر من المطر الى الميزاب (فلولا حبه لمحمد ثم وخوفه من مذمتهم فضاله) ولقولهم انه مراو اوقالوا انه مختاص فاي فرق بين أن يترك العمل خوفا من أن يقال انه مراو وبين أن يحسن العمل خوفا من ان يقال انه غافل) عن أمور الدين (مقصر) فيها (بل ترك العمل أشد من ذلك فهذه كلها مكاييد الشيطان) وتلبيساته (على العباد الجاهال) الذين اختلفوا على العبادة وتركوا العلم (ثم كيف يطمع ان يتخلص من شرك) (الشيطان بان يترك العمل والشيطان لا يخليه بل يقول له) مما لوسوس اليه (الآن يقول الناس انك تركت العمل ليقال انك مختاص لا تشتهي الشهرة فيضطررك) أي بجؤلك (بذلك الى أن تهرب (من الناس فان هربت ودخلت سرايا) محركة بيتا (تحت الارض) لاسقفه ويسمى الوكر (التي في قلبك حلاوة معرفة الناس بتركك) وهربك منهم وتعتيهم لك بقولهم على ذلك فكيف يتخلص) من شره ومن شركه (بل لانجاة منه الابان تلزم قلبك معرفة الرياء وهوانه ضرر في الآخرة ولا نفع فيه في الدنيا لتلزم الكراهة والاباء قلبك وتستمر مع ذلك على العمل) وتستمر عليه (فلا تبالي وان ترغ العدو نار غ الطبع فان ذلك لا ينقطع) ولا يدرك منهها (وترك العمل لاجل ذلك يجر الى البطالة

أن يقال انه غافل مقصر بل ترك العمل أشد من ذلك فهذه كلها مكايد الشيطان على العباد الجاهل ثم كيف يطمع في أن يتخلص من الشيطان بان يترك العمل والشيطان لا يخافه بل يقول له الآن يقول الناس انك تركت العمل ليقال انه خلص لا يستسي الشهرة فيضطررك بذلك الى أن تهرب فان هربت ودخلت سر باحت الارض ألقى في قلبك حلاوة معرفة الناس لنزهدك وهربك منهم وتعظيمهم لك بقولهم على ذلك فكيف يتخلص منه بل لا نجاة منه الا بان تلزم قبل معرفة آفة الرابعو هو انه ضرر في الآخرة ولا تنفع فيه في الدنيا لتلزم الكراهة والاباء قلبك وتستمر مع ذلك على العمل ولا تنال وان ترغ العدو نار الطبع فان ذلك لا ينقطع وترك العمل لاجل ذلك يحجر الى البهالة

وترك الخيرات فسادت تجدد باعتماد نياعلى العمل فلا تترك العمل وجاهد خاطر الرياء والزيم قلبك الحياء من الله اذ ادعتك نفسك الى أن تستبدل بحمده حمد المخلوقين وهو مطلع على قلبك ولواطلع الخلق على قلبك وانك تريد جدهم لقتولك بل ان قدرت على أن تزيد في العمل حياء من ربك وعقوبة لنفسك فافعل فان قال لك الشيطان أنت مرء فاعلم كذبه وخدعه بما تصادف في قلبك من كراهة الى رياء وابائه وخوفك منه وحيائك من الله تعالى وان لم تجد في قلبك له كراهية ومنه خوفا ولم يبق باعث ديني بل مجرد باعث الرياء فاترك العمل عند ذلك وهو بعيد في شرع في العمل لله فلا يد أن يبقى معه (٣١٢) أصل قصد الثواب فان قلت فقد نقل عن أقوام ترك العمل مخافة الشهرة روى ابن ابراهيم

الخنعي دخل عليه انسان وهو يقرأ فاطبق المحصف وترك القراءة وقال لا يرى هذا أنا نقرأ كل ساعة وقال ابراهيم التيمي اذا أعجبك الكلام فاسكت واذا أعجبك السكوت فتكلم وقال الحسن ان كان أحدهم ليمر بالأذى ما يمنعه من دفعه الا كراهة الشهرة وكان أحدهم يأتيه البكاء فيصرفه الى الضحك مخافة الشهرة وقد ورد في ذلك آثار كثيرة قلنا هذا يعارضه ما ورد من اظهار الطاعات من لا يحصى واظهار الحسن البصري هذا الكلام في معرض الوعظ أقرب الى خوف الشهرة من البكاء واماطة الاذى عن الطريق ثم لم يتركه وبالجملة ترك النوافل جائز والكلام في الافضل والافضل انما يقدر عليه الاقرباء دون الضعفاء فالافضل أن يتم العمل ويحتج في الاخلاص ولا يتركه وأرباب الاعمال

(و) يغضى الى (ترك الخيرات) فيبقى حرجا محاسرا (فسادت تجدد باعتماد نياعلى العمل فلا تترك العمل وجاهد خاطر الرياء والزيم قلبك الحياء من الله اذ ادعتك نفسك الى أن تستبدل بحمده حمد المخلوقين وهو مطلع على قلبك) رقيب على أحوالك (ولواطلع الخلق على قلبك وأنت تريد جدهم لقتولك) أى أبغضوك (بل ان قدرت على أن تزيد في العمل حياء من ربك وعقوبة لنفسك فافعل فان قال لك الشيطان أنت مرء فاعلم كذبه وخدعه بما تصادف في قلبك من كراهة الى رياء وابائه وخوفك منه وحيائك من الله فان لم تجد في قلبك له كراهية ومنه خوفا ولم يبق باعث ديني بل مجرد باعث الرياء فاترك العمل عند ذلك وهو بعيد في شرع في العمل لله فانه لا بد أن يبقى معه أصل قصد الثواب فان قلت فقد نقل عن أقوام من السلف (ترك العمل مخافة الشهرة) فمن ذلك (روى ابن ابراهيم) بن يزيد (الخنعي) رحمه الله تعالى (دخل عليه انسان) وكان يقرأ في المحصف (فاطبق المحصف وترك القراءة وقال لا يرى هذا أنا نقرأ كل ساعة وقال ابراهيم) بن يزيد (التيمي) رحمه الله تعالى (اذا أعجبك الكلام فاسكت واذا أعجبك السكوت فتكلم) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت وقد تقدم في آفات اللسان (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ان كان أحدهم) أى من الذين أدركهم من السلف (ليمر بالأذى) في الطريق من خشية وعذرة وحرج وشوك وغير ذلك (ما يمنعه رفعه) وازالته (الا كراهة الشهرة) بين الناس (وكان أحدهم يأتيه البكاء فيصرفه الى الضحك مخافة الشهرة) بين الناس ورواه أبو نعيم في الحلية من طريق هشام عن الحسن (وقد ورد في ذلك آثار كثيرة) تدل على ترك العمل مخافة الشهرة (قلنا هذا يعارضه ما ورد من اظهار الطاعات من لا يحصى واظهار الحسن البصري هذا الكلام في معرض الوعظ أقرب الى خوف الشهرة من البكاء واماطة الاذى عن الطريق يقل) ويندر (ثم لم يتركه) أى لم يثبت عنه الترك (وبالجملة ترك النوافل جائز والكلام في الافضل والافضل انما يقدر عليه الاقرباء دون الضعفاء فالافضل أن يتم العمل ويحتج في الاخلاص ولا يتركه وأرباب الاعمال قد يعالجون أنفسهم بخلاف الافضل لشدة الخوف) وتمكنه منهم (فالاقتداء ينبغي أن يكون بالاقوياء وأما طباق ابراهيم الخنعي المحصف يمكن أن يكون لعلمه بانه سيحتاج الى ترك القراءة عند دخوله واستئذنه بعد خروجه للاشتغال بمكالمته) وانجاح ما جاء لاجله (فراى أن لا يراه في القراءة أبعد عن الرياء وهو عازم على الترك للاشتغال به حتى يعود اليه بعد ذلك وأما ترك رفع الاذى فذلك مما يخاف على نفسه آفة الشهرة واقبال الناس عليه وشغلهم اياه عن عبادات هي أكبر من رفع خشية عن الطريق فيكون ترك ذلك للمحافظة على عبادات هي أكبر منها لا بمجرد خوف الرياء وأما قول ابراهيم التيمي اذا أعجبك الكلام فاسكت يجوز أن يكون قد أراد به مباحات الكلام كالفصاحة في الخطاب وغيره فان ذلك يورث العجب في النفس (وكذلك العجب في السكوت المباح محذور فهو عدول من مباح الى مباح حذر من) الوقوع

قد يعالجون أنفسهم بخلاف الافضل لشدة الخوف فالاقتراف ينبغي أن يكون بالاقوياء وأما طباق ابراهيم الخنعي المحصف فيمكن أن يكون لعلمه بانه سيحتاج الى ترك القراءة عند دخوله واستئذنه بعد خروجه للاشتغال بمكالمته فراه في القراءة أبعد عن الرياء وهو عازم على الترك للاشتغال به حتى يعود اليه بعد ذلك وأما ترك دفع الاذى فذلك مما يخاف على نفسه آفة الشهرة واقبال الناس عليه وشغلهم اياه عن عبادات هي أكبر من رفع خشية عن الطريق فيكون ترك ذلك للمحافظة على عبادات هي أكبر منها لا بمجرد خوف الرياء وأما قول التيمي اذا أعجبك الكلام فاسكت يجوز أن يكون قد أراد به مباحات الكلام كالفصاحة في الحكياءات وغيرها فان ذلك يورث العجب وكذلك العجب بالسكوت المباح محذور فهو عدول عن مباح الى مباح حذر من

طلبها (القسم الثاني) ما

نفسه و نوشك أن يتبع هواه

(٤٠ -) (اتحاد السادة المتقين) - (نامن) الولاية محبوبة كان الالى ساعيا في حظ

(٤٠ -) (اتخاف السادة المتقين) - ثامن)
الولاية محبوبة كان الوالى ساعدا في حفظ نفسه ويوشك أن يتبع هواه
فيمتنع من كل ما يبدح في جاهه وولايته وان كان حقا يقدم على ما يزيد في مكانته وان كان باطلا وعذر ذلك ان يكون يوم من سلاطان جابر
شمران فسق ستين سنة فهو الحديث الذي ذكرناه ولهذا الخطر العظيم كان عمر رضي الله عنه يقول من يأخذها بما فيها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ولعل القليل البصيرة يرى ما ورد من النهي عنها متناقضا وليس كذلك بل الحق فيه أن الخواص لا اقوياء في الدين لا ينبغي أن يمتنعوا من تقلد الولايات وأن الضعفاء لا ينبغي أن يدوروا بها فيها لمكوا وأعني بالقوى الذي لا تمليه الدنيا ولا يستغفره الطمع ولا تأخذ في الله لومة لأثم وهم الذين سقط الخلق عن أعينهم وزهدوا في الدنيا وتبرموا بها وبمخالطة الخلق وقهروا أنفسهم وملكوا هواة وموا الشيطان فأيس منهم فهو لا يبحرهم الا الحق ولا يسكنهم الا الحق ولوزعت فيه (٣١٥) أرواحهم فهم أهل نيل الفضل في الامارة

والخلافة ومن علم انه ليس به هذه الصفة فيحرم عليه الخوض في الولايات ومن جرب نفسه فرأها صابرة على الحق كافة عن الشهوات في غير الولايات ولكن خاف عليها أن تتغير اذا ذاق لذة الولاية وان تستحلي الجاه وتستلذ نفاذا الامر فتكروه العزل فيدها من خيفة من العزل فهي اذا خافت العلماء في أنه هل يلزمه الهرب من تقلد الولاية فقال قائلون لا يجب لان هذا خوف أمر في المستقبل وهو في الحال لم يعهد نفسه الاقوية في ملازمة الحق وترك لذات النفس والصحيح ان عليه الاحتراز لان النفس خداعة مدعية للحق واعدة بالخير جزا بالخير فلو وعدت بالخير جزا ما كان يخاف عليها أن تتغير عند الولاية فكيف اذا أظهرت التردد والامتناع عن قبول الولاية أهون من العزل بعد الشروع مؤلم وهو كقبيل العزل مؤلم وهو كقبيل العزل طلاق الرجال فاذا شرع لا تسمع نفسه بالعزل وتقبل نفسه الى المداينة واهمال

بكر في غزاة فلما قلنا فأت أوصى قال أتم الصلاة المكتوبة فساق الحديث وفيه ولا تكون أميراً قال ان هذه الامارة التي ترى اليوم بسير وقد أوشك ان تفشو وتكثر حتى ينالها من ليس لها باهل وانه من يكن أميراً فانه من أطول الناس حساباً وأغلظ عذاباً الحديث وروى الدينوري في المجالسة عن رافع الطائي قال خطب أبو بكر رضي الله عنه فذكر المسلمين فقال من ظلم منهم أحدا فقد أخفر ذمة الله ومن ولي من أمور المسلمين شيئاً فلم يعظم كتاب الله فعليه لعنة الله (ولعل القليل البصيرة يرى ما ورد في فضل الامارة مع ما ورد من النهي عنها متناقضا وليس كذلك بل الحق فيه ان الخواص لا اقوياء في الدين لا ينبغي ان يمتنعوا من تقلد الولايات) لقوتهم وصلابتهم في الدين (وان الضعفاء في المعرفة لا ينبغي ان يدوروا بها فها لمكوا) لعدم تحملهم لذلك فيكون سبباً لهلاكهم (وأعني بالقوى الذي لا تمليه الدنيا ولا يستغفره الطمع) أي لا يبحرهم ولا يحمله (ولا يأخذ في الله لومة لأثم وهم الذين سقط الخلق في أعينهم) فلم تكن الهمة منزلة عندهم (وزهدوا في الدنيا وتبرموا بها وبمخالطة الخلق) أي ضجروا (وقهروا أنفسهم) فأما توهاؤهم ملكوها وقهروا الشيطان فأيس منهم فلا يحول حول حساهم (فهؤلاء لا يبحرهم الا الحق ولا يسكنهم الا الحق ولوزعت فيه أرواحهم فهم أهل نيل الفضل في الامارة والخلافة ومن علم انه ليس به هذه الصفة فيحرم عليه الخوض في الولايات) والدوران لطلبها (ومن جرب نفسه فرأها صابرة على الحق كافة عن الشهوات في غير الولاية لكن خاف عليها أن تتغير) عن حالتها الاولى (اذا ذاق لذة الولاية وان تستحلي الجاه وتستلذ نفاذا الامر فيه فتكروه العزل) عنها (فدها من خيفة من العزل فهي اذا خافت العلماء في أنه هل يلزمه الهرب من تقلد الولاية) أم لا (فقال قائلون لا يجب لان هذا خوف أمر في المستقبل) أي فيما سيعرض (وهو في الحال لم يعهد نفسه الاقوياء في ملازمة الحق وترك لذات النفس والصحيح ان عليه الاحتراز لان النفس خداعة مدعية للحق واعدة بالخير فلو) انها (وعدت بالخير جزا لكان يخاف عليها ان تتغير عند الولاية فكيف اذا أظهرت التردد والامتناع عن قبول الولاية أهون من العزل بعد الشروع والعزل مؤلم وهو كقبيل طلاق الرجال) وسبب كون العزل مؤلماً نفور النفس عن مفارقة ما ألفته من لذة الاستبلاع وما لك القلوب ونفاذا الامر (فاذا شرع) في الولاية (لا تسمع نفسه بالعزل وتقبل نفسه الى المداينة واهمال الحق وهوى به في قعر جهنم) أي يسقط فيه (ولا يستطيع النزوع منه الى الموت) برضا نفسه (الا أن يعزل قهراً) على نفسه (وكان فيه عذاب عاجل على كل محب للولاية ومهما مالت النفس الى طلب الولاية وحلت على السؤال والطلب) لها (فهو اماراة الشر ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا تولى أمرنا من سألناه) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي موسى (فاذا فهمت اختلاف حكم القوى والضعيف عرفت ان نهى أبي بكر) رضي الله عنه (رافع) الطائي (عن الولاية ثم تقلدها لها ليس بمتناقض وأما القضاء فهو وان كان دون الخلافة والامارة) في المرتبة (فهو في معناها فان كل ذي ولاية أميراً له أمر نافذ) في الناس (والامارة محبوبة بالطبع) لذية بحكم نفاذا الامر (والثواب في القضاء عظيم مع اتباع الحق والعقاب فيه أيضا عظيم مع العدول عن الحق وقد قال صلى الله عليه وسلم

الحق وهوى به في قعر جهنم ولا يستطيع النزوع منه الى الموت الا أن يعزل قهراً وكان فيه عذاب عاجل على كل محب للولاية ومهما مالت النفس الى طلب الولاية وحلت على السؤال والطلب فهو اماراة الشر ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا تولى أمرنا من سألناه فاذا فهمت اختلاف حكم القوى والضعيف عرفت ان نهى أبي بكر رافعا عن الولاية ثم تقلدها لها ليس بمتناقض وأما القضاء فهو وان كان دون الخلافة والامارة فهو في معناها ما فان كل ذي ولاية أميراً له أمر نافذ ولا مارة محبوبة بالطبع والثواب في القضاء عظيم مع اتباع الحق والعقاب فيه أيضا عظيم مع العدول عن الحق وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم

أن يتركه الضعفاء وكل من
للدنيا ولذاتها وزن في عينه
وليتقلده الاقوياء الذين
لا تأخذهم في الله لومة لائم
ومهما كان السلاطين
ظلمة ولم يقدر القاضي على
التضاء لاعدائهم واهمال
بعض الحقوق لاجلهم
ولاجل المتعلقين بهم اذ يعلم
انه لو حكم عليهم بالحق
لعزلوه أو لم يطيعوه فليس
له أن يتقلد القضاء وان
تقلده فعليه أن يطالبهم
بالحقوق ولا يكون خوف
العزل عذرا مخصصا له في
الاهمال أصلا بل اذا عزل
سقطت العهدة عنه فينبغي
أن يفرح بالعزل ان كان
يقضي لله فان لم تسمع نفسه
بذلك فهو اذا يقضى لاتباع
الهوى والسيطان فكيف
يرتقب عليه ثوابا وهو مع
الظلمة في الدرك الاسفل من
النار وما الوعظ والفتوى
والتدريس ورواية الحديث
وجمع الاسانيد العالية وكل
ما يتسع بسببه الجاهو بعظم
به القدر فآفته أيضا عظيمة
مثل آفة الولايات وقد كان
الخائفون من السلف
يتدافعون الفتوى وما
وجدوا اليه سبيلا وكانوا
يقولون حدثنا باب من
أبواب الدنيا ومن قال حدثنا
فقد قال أو سعوالي ودفن
بشر كذا كذا قطرة من
الحديث وقال ينبغي من

القضاء ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار قال العراقي رواه أصحاب السنن من حديث بريدة وقد تقدم
في العلم انتهى قلت وكذلك رواه سعيد بن منصور وابن أبي عاصم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي
والضياء من حديث ابن بريدة عن أبيه ولفظهم القضاء ثلاثة اثنان في النار وواحد في الجنة رجل علم الحق
فقضى به فهو في الجنة ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار ورجل عرف الحق فجارى في الحكم فهو في
النار ورواه الطبراني أيضا من حديث ابن عمر بلفظ القضاء ثلاثة قاضيان في النار وقاض في الجنة قاض
قضى بالهوى فهو في النار وقاض قضى بغير علم فهو في النار وقاض قضى بالحق فهو في الجنة وفي لفظ
الطبراني من حديث بريدة قاض قضى بغير حق وهو يعلم فذلك في النار وقاض قضى وهو لا يعلم فأهلك
حقوق الناس فذلك في النار وقاض قضى بحق فذلك في الجنة ورواه البيهقي من حديث علي موقوفا
وحكمه الرفع وقد أفراد الحافظ ابن حجر في طرق حديث بريدة جزأ (وقال) صلى الله عليه وسلم (من استعصى
فقد ذبح بغير سكن) قال العراقي رواه أصحاب السنن من حديث أبي هريرة بلفظ من جعل قاضيا وفي
رواية من ولي القضاء واسناده صحيح انتهى قلت رواه أحمد وأبو داود والنسائي والدارقطني وابن أبي عاصم
والبيهقي من طريق عثمان بن محمد الاخنسي عن سعيد المقبري والاعرج كلاهما عن أبي هريرة بلفظ
من جعل قاضيا ذبح بغير سكن وهو عند ابن ماجه وكذا النسائي والدارقطني وابن أبي عاصم من حديث
داود بن خالد المكي انه سمع المقبري وأبو داود أيضا بلفظ من ولي القضاء أو جعل قاضيا بين الناس والدارقطني
بلفظ من ولي وقال الترمذي انه حسن غريب وقال النسائي ان داود ليس بالمشهور والاختصاص ليس
بالقوي قال الحافظ السخاوي في المقاصد قد روى عن غيرهما بل رواه أحمد من حديث محمد بن عجلان
وابن أبي عاصم من حديث بعض المدنيين والقضاعي من حديث يزيد بن أسلم ثلاثتهم عن المقبري وهو صحيح
بل حسن قيل وفي قوله بغير سكن إشارة الى ان محذوره الخوف من هلاك الدين دون البدن اذ الذبح في ظاهر
العرف انما هو بالسكن أو الى شدة الالم ليكون الذبح بغير السكن اما بالحق أو بالتعذيب والذبح بالسكن
أرواح والله أعلم (في حكمه حكم الامارة ينبغي أن يتركه الضعفاء وكل من الدنيا ولذاتها وزن) أي مقام
ومنزلة (في عينه) فلا يليق به تقلده (وليتقلده الاقوياء الذين لا تأخذهم في الله لومة لائم ومهما كان
السلاطين ظلمة ولم يقدر القاضي على القضاء لاعدائهم واهمال بعض الحقوق لاجلهم
ولاجل المتعلقين بهم اذ يعلم انه لو حكم عليهم بالحق لعزلوه) عن منصبه (ألم يطيعوه) وراموا اذ ابتغى
(فليس له أن يتقلد) منصب (القضاء وان تقلده فعليه أن يطالبهم بالحقوق) الشرعية (ولا يكون
خوف العزل) عن منصبه (عذرا مخصصا له في الاهمال أصلا بل اذا عزل سقطت العهدة عنه فينبغي أن
يفرح بالعزل ان كان يقضي لله) عز وجل (فان لم تسمع نفسه بذلك فهو اذا يقضى لاتباع الهوى
والسيطان فكيف يرتقب عليه) أي ينتظر (ثوابا من الله وهو مع الظلمة في الدرك الاسفل من النار)
فقد روى أن القضاء يحشرون في زمرة الملوك كبقلة صاحب القوت وتقدم في كتاب العلم (وأما الوعظ)
على العامة (والفتوى والتدريس ورواية الحديث) بالارتحال الى البلدان النائية (وجمع الاسانيد
العالية) وعلوها بسبب قربها من فوق بان يقع له ثلاثيا أو رباعيا وهلم جرا الى العشاريات (وكل ما يتسع
بسببه الجاهو بعظم به القدر فآفته أيضا عظيمة مثل آفة الولايات وقد كان الخائفون من السلف
يتدافعون الفتوى ما وجدوا اليه سبيلا) كما تقدم في كتاب العلم (وكأنوا يقولون) قول المحدث (حدثنا)
وأخبرنا (باب من أبواب الدنيا ومن قال حدثنا فقد قال) بلسان حاله (أو سعوالي) تقدم في كتاب العلم
(ودفن) أبو نصر (بشر بن الحرث) الحافي قدس سره (كذا وكذا قطرة من الحديث) الذي كان
يسمعه من الشيوخ وكتبه بيده تقدم في كتاب العلم (وقال ينبغي من الحديث) أي من الحديث به (ان
أشتهى أن أحدث ولو اشتبهت أن لا أحدث لحدثت) تقدم في كتاب العلم (والواعظ يجدي وعظه)

وتأثر قلوب الناس به وتلاحق بكائهم وزعقاتهم واقبالهم عليه لذة لا توازي لذة فاذا غلب ذلك على قلبه مال طامعه الى كل كلام مزخرف يروج عند الامم وان كان باطلا ويقر عن كل كلام يستقله العوام وان كان حقا وبصير (٢١٧) مصروف الهممة بالسكينة الى ما يحرك قلوب

العوام وبغضهم منزلته في قلوبهم فلا يسمع حديثا وحكمة الا ويكون فرحه به من حيث انه يصلح لان يذكره على رأس المنبر وكان ينبغي أن يكون فرحه به من حيث انه عرف طريق السعادة وطريق سلوك سبيل الدين ليعمل به أولا ثم يقول اذا انعم الله علي بهذه النعمة ونفعني بهذه الحكمة فاقصها اخواني المساكين ممن يسمع مني (فهذا ايضا ما يعظم فيه الخوف والفتنة) فحكمه حكم (الولايات فمن لا باعثة الا طلب الجاه) والمنزلة في القلوب (والا كل بالدين والتفاخر والتسكاثرة فينبغي ان يتركه ويخالف الهوى فيه الى ان يرتاض نفسه) وتزكي (وتقوى في الدين منعه) بالضم أي قوته (ويأمن على نفسه الفتنة فعند ذلك يعود اليه فان قلت مهما حكم بذلك على أهل العلم تعطلت العلوم واندرست) لعدم رغبة طالبها (وعم الجهل كافة الخلق فنقول قد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طلب الامارة وتوعد عليها) وهو في حديث عبد الرحمن بن سمرة لا تسال الامارة وقد ذكر قريبا (حتى قال انكم تحرصون على الامارة وانما حسرة يوم القيامة وندامة الامن اخذها بحقها) قال العراقي رواه البخاري من حديث أبي هريرة دون قوله الامن اخذها بحقها وزاد في آخره فنعمت المرصعة وبثت الفاطمة ودون قوله حسرة وهي في صحيح ابن حبان انتهى قلت ولفظ البخاري انكم ستحرصون على الامارة وانما حسرة وندامة يوم القيامة وبثت الفاطمة وكذا رواه أحمد وابن أبي شيبة والنسائي وروى الطبراني من حديث عوف بن مالك انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الامارة فقال أولها سلامة وثانها ندامة وثالثها عذاب يوم القيامة وروى الطيالسي وابن أبي شيبة ومسلم وابن سعد وابن خزيمة وأبو عوانة والحاكم من حديث أبي ذر قال قلت يا رسول الله ألا تستعملني قال يا أبا ذر انك ضعيف وانما أمانته وانما يوم القيامة خزي وندامة الامن اخذها بحقها وأدى الذي عليه فيها وروى الطبراني من حديث يزيد بن ثابت نعم الشيء الامارة لمن اخذها بحقها ولفظ البخاري انكم ستحرصون على الامارة ورواه البخاري من حديث أبي هريرة وهو بنية الحديث الذي قبله ورواه ابن حبان بلفظ بثت المرصعة وبثت الفاطمة انتهى قلت وجد بخط الحافظ ابن حجر ما نصه يريد باعتبار ما في نفس الامر ولفظ نعمت في الاولى باعتبار ما في معتد المتناس بذلك (ومعلوم ان السلطنة والامارة لو تعطلت لبطل الدين والدنيا جميعا وثار القتال بين الخلق وزاد) الامر وخربت البلاد وتعطلت المعاش فلم نهي عنهما ذلك (وضرب عمر أبي بن كعب) رضى الله عنهما أي رفع ذرته وأراد ان يضربه بها (حين رأى قوما يتبعونه وهو في ذلك يقول أبي سبيل المسلمين وكان يقرأ عليه القرآن) بل قرأ عليه من هو أفضل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ان الله أمرني ان أقرأ عليك قال الله سبحانه لا قال نعم الله سبحانه لي قال فجعل أبي يبكي ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث أنس (فمنع أن يتبعوه وقال ذلك فتنة على المتبوع ومذلة على التابع) وقد تقدم في أول هذا الكتاب (وعمر) رضى الله عنه (كان بنفسه يخطب ويعظ ولا يجتمع منه واستأذن رجل على عمر)

لنناس (وتأثر قلوب الناس به) أي بوعظه (وتلاحق بكائهم وزعقاتهم واقبالهم عليه لذة) عظيمة (لا توازي لذة فاذا غلب ذلك على قلبه مال طامعه الى كل كلام مزخرف يروج عند العوام وان كان) في نفسه (باطلا ويقر عن كل كلام يستقله العوام وان كان) في نفسه (حقا وبصير مصروف الهممة بالسكينة الى ما يحرك قلوب العوام) ويرجع عندهم (ونعظم منزلته في قلوبهم فلا يسمع حديثا ولا حكمة) ونادرة (الا ويكون فرحه به من حيث انه يصلح لان يذكره على رأس المنبر) الكبرسي (وكان ينبغي أن يكون فرحه به من حيث انه عرف طريق السعادة وطريق سلوك سبيل الدين ليعمل به أولا ثم يقول اذا انعم الله علي بهذه النعمة ونفعني بهذه الحكمة فاقصها) للناس (يشاركني في نفعها اخواني المساكين) ممن يسمع مني (فهذا ايضا ما يعظم فيه الخوف والفتنة) فحكمه حكم (الولايات فمن لا باعثة الا طلب الجاه) والمنزلة في القلوب (والا كل بالدين والتفاخر والتسكاثرة فينبغي ان يتركه ويخالف الهوى فيه الى ان يرتاض نفسه) وتزكي (وتقوى في الدين منعه) بالضم أي قوته (ويأمن على نفسه الفتنة فعند ذلك يعود اليه فان قلت مهما حكم بذلك على أهل العلم تعطلت العلوم واندرست) لعدم رغبة طالبها (وعم الجهل كافة الخلق فنقول قد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طلب الامارة وتوعد عليها) وهو في حديث عبد الرحمن بن سمرة لا تسال الامارة وقد ذكر قريبا (حتى قال انكم تحرصون على الامارة وانما حسرة يوم القيامة وندامة الامن اخذها بحقها) قال العراقي رواه البخاري من حديث أبي هريرة دون قوله الامن اخذها بحقها وزاد في آخره فنعمت المرصعة وبثت الفاطمة ودون قوله حسرة وهي في صحيح ابن حبان انتهى قلت ولفظ البخاري انكم ستحرصون على الامارة وانما حسرة وندامة يوم القيامة وبثت الفاطمة وكذا رواه أحمد وابن أبي شيبة والنسائي وروى الطبراني من حديث عوف بن مالك انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الامارة فقال أولها سلامة وثانها ندامة وثالثها عذاب يوم القيامة وروى الطيالسي وابن أبي شيبة ومسلم وابن سعد وابن خزيمة وأبو عوانة والحاكم من حديث أبي ذر قال قلت يا رسول الله ألا تستعملني قال يا أبا ذر انك ضعيف وانما أمانته وانما يوم القيامة خزي وندامة الامن اخذها بحقها وأدى الذي عليه فيها وروى الطبراني من حديث يزيد بن ثابت نعم الشيء الامارة لمن اخذها بحقها ولفظ البخاري انكم ستحرصون على الامارة ورواه البخاري من حديث أبي هريرة وهو بنية الحديث الذي قبله ورواه ابن حبان بلفظ بثت المرصعة وبثت الفاطمة انتهى قلت وجد بخط الحافظ ابن حجر ما نصه يريد باعتبار ما في نفس الامر ولفظ نعمت في الاولى باعتبار ما في معتد المتناس بذلك (ومعلوم ان السلطنة والامارة لو تعطلت لبطل الدين والدنيا جميعا وثار القتال بين الخلق وزاد) الامر وخربت البلاد وتعطلت المعاش فلم نهي عنهما ذلك (وضرب عمر أبي بن كعب) رضى الله عنهما أي رفع ذرته وأراد ان يضربه بها (حين رأى قوما يتبعونه وهو في ذلك يقول أبي سبيل المسلمين وكان يقرأ عليه القرآن) بل قرأ عليه من هو أفضل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ان الله أمرني ان أقرأ عليك قال الله سبحانه لا قال نعم الله سبحانه لي قال فجعل أبي يبكي ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث أنس (فمنع أن يتبعوه وقال ذلك فتنة على المتبوع ومذلة على التابع) وقد تقدم في أول هذا الكتاب (وعمر) رضى الله عنه (كان بنفسه يخطب ويعظ ولا يجتمع منه واستأذن رجل على عمر)

ومعلوم أن السلطنة والامارة لو تعطلت لبطل الدين والدنيا جميعا وثار القتال بين الخلق وزال الامن وخربت البلاد وتعطلت المعاش فلم نهي عنهما ذلك وضرب عمر رضى الله عنه أبي بن كعب حين رأى قوما يتبعونه وهو في ذلك يقول أبي سبيل المسلمين وكان يقرأ عليه القرآن فمنع من أن يتبعوه وقال ذلك فتنة على المتبوع ومذلة على التابع وعمر كان بنفسه يخطب ويعظ ولا يجتمع منه واستأذن رجل عمر

أن يعطى الناس إذا فرغ من صلاة الصبح فمعه فقال أتعنى من نصيح الناس فقال أخشى أن تنفخ حتى تبلغ الثريا أو أرى فيه مخايل الرغبة في جاه الوعظ وقبول الخلق والقضاء والخلافة مما يحتاج الناس إليه في دينهم كالوعظ والتدريس والفتوى وفي كل واحد منهما فتن وتلذذ فلا فرق بينهما فأما قول القائل خيبك عن ذلك يؤدي إلى اندراس العلم فهو غلط إذ خيى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القضاء لم يؤدي إلى تعطيل القضاء بل الرياسة وحبها يضطر الخلق (٣١٨) إلى طلبها وكذلك حب الرياسة لا يترك العلوم تندرس بل لو حبس الخلق وقيدوا بالسلاسل

رضى الله عنه (أن يعطى الناس إذا فرغ من صلاة الصبح فمعه) من ذلك (فقال تمنعني من نصيح الناس فقال أخشى أن تنفخ حتى تبلغ الثريا) وهذا أوردته على سبيل المبالغة (أذكر أرى فيه مخايل) أى مظان (الرغبة في جاه الوعظ وقبول الخلق) فلذلك منعه (فالقضاء والخلافة مما يحتاج إليه الناس في دينهم كالوعظ والتدريس والفتوى وفي كل واحد منهما فتن وتلذذ فلا فرق بينهما فأما قول القائل خيبك عن ذلك يؤدي إلى اندراس العلم) وانطماسه (فهو غلط) نشأ من وهم (أذخسى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القضاء) قال العراقي رواه مسلم من حديث أى ذكر لا تأمرن على اثنين ولا تملن مال يتيم انتهى قلت ورواه أبو داود والنسائي وابن حبان والحاكم بلفظ يأبأذرائى أراك ضعيفا واني أحب لك ما أحب لنفسى لا تأمرن على اثنين ولا تولين مال يتيم وروى أبو نعيم من حديث أنس لا تأمرن على اثنين ولا تقدم منهما (لم يؤدي إلى تعطيل القضاء بل الرياسة وحبها يضطر الخلق إلى طلبها وكذلك حب الرياسة لا يترك العلوم تندرس بل لو حبس الناس) في موضع (وقيدوا بالسلاسل) في أرجلهم (والاغلال) في أعناقهم ومنعوا (عن طاب العلوم التي فيها القبول والرياسة لا فلتوا من الحبس وقطعوا السلاسل وطلبوها وقد وعد الله تعالى أن يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم) كما في الخبر وتقدم ذكره (فلا تشغل قلبك بأمر الناس فان الله لا يضعهم وانظر في نفسك) وما أنت فيه (ثم انى أقول مع هذا اذا كان في البلد جماعة يقومون بالوعظ مثلا فليس في النهى عنه الامتناع بعضهم والافيعلم أن كلهم لا يمتنعون ولا يتركون لذة الرياسة فان لم يكن في البلد الا واحد وكان وعظه نافعا للناس من حيث حسن كلامه) بان يكون سلسا متقادا لا تعقيد فيه (وحسن سمته في الظاهر) مما وافق الشرع في لباسه وهيشته وغض بصره وغير ذلك (وتخييله إلى العوام انه انما يريد الله بوعظه) لا غيره (وانه تارك للدنيا ومعرض عنها فلا تمنعه منه ونقول له اشتغل وجاهد نفسك وان قال لست أقدر على نفسي فنقول اشتغل وجاهد لا نأعلم انه لو ترك ذلك لهلك الناس كلهم اذ لا قائمه غيره ولو اظبط وغرضه الجاه فهو الهالك وحده) دون غيره (وسلامة دين الجميع أحب اليمن من سلامة دينه وحده فنجعله فداء للقوم ونقول لعل هذا هو الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم) رواه النسائي وقد تقدم (ثم الواعظ هو الذى يرغب في الآخرة ويزهد في الدنيا بكلامه وبظاهر سيرته وأما ما أحدثه الوعاظ في هذه الامصار من) القاء (الكلمات المزخرفة والالفاظ المسجعة) الموزونة (المقرونة بالاشعار) الغريبة (مما ليس فيه تعظيم لأمر الدين وتخويف للمسلمين بل فيه الترحية والتجربة على المعاصي بطيارات النكت) أى بالنكت النواذر الغريبة المهجعة للاوصاف المستكنة في الضمائر مما يكون باعثا على آفاته غرض شيطاني (فيجب اخلاء البلاد منهم) ومنعهم عن صعود المنابر والكراتى (فانهم نواب الدجال وخلفاء الشيطان) بجامع الافساد والافتتان (وانما كلامنا في واعظ حسن الوعظ جميل الظاهر يبطن في نفسه حب القبول ولا يقصد غيره وفيما أوردناه في كتاب العلم من الوعيد الوارد في حق علماء السوء ما يبين لزوم الحذر) والاحتراز (من فتن العلم وغوائله ولقد قال عيسى عليه السلام) فيما أوردته صاحب القوت في مقام الزهد

والاغلال عن طلب العلوم التي فيها القبول والرياسة لا فلتوا من الحبس وقطعوا السلاسل وطلبوها وقد وعد الله أن يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم فلا تشغل قلبك بأمر الناس فان الله لا يضعهم وانظر في نفسك ثم انى أقول مع هذا اذا كان في البلد جماعة يقومون بالوعظ مثلا فليس في النهى عنه الامتناع بعضهم والافيعلم أن كلهم لا يمتنعون ولا يتركون لذة الرياسة فان لم يكن في البلد الا واحد وكان وعظه نافعا للناس من حيث حسن كلامه وحسن سمته في الظاهر وتخييله إلى العوام انه انما يريد الله بوعظه وانه تارك للدنيا ومعرض عنها فلا تمنعه منه ونقول له اشتغل وجاهد نفسك فان قال لست أقدر على نفسي فنقول اشتغل وجاهد لا نأعلم انه لو ترك ذلك لهلك الناس كلهم اذ لا قائمه غيره ولو اظبط وغرضه الجاه فهو الهالك وحده وسلامة دين الجميع أحب عندنا من سلامة دينه وحده فنجعله

فداء للقوم ونقول لعل هذا هو الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم ثم الواعظ هو الذى يرغب في الآخرة ويزهد في الدنيا بكلامه وبظاهر سيرته فأما ما أحدثه الوعاظ في هذه الاعصار من الكلمات المزخرفة والالفاظ المسجعة المقرونة بالاشعار مما ليس فيه تعظيم لأمر الدين وتخويف للمسلمين بل فيه الترحية والتجربة على المعاصي بطيارات النكت فيجب اخلاء البلاد منهم فانهم نواب الدجال وخلفاء الشيطان وانما كلامنا في واعظ حسن الوعظ جميل الظاهر يبطن في نفسه حب القبول ولا يقصد غيره وفيما أوردناه في كتاب العلم من الوعيد الوارد في حق علماء السوء ما يبين لزوم الحذر من فتن العلم وغوائله ولهذا قال المسيح عليه السلام

يا علماء السوء تصومون وتصلون وتتصدقون ولا تفعلون ما تؤمرون وتدرسون ما لا تعلمون فياسوء ما تحكمون تتوبون بالقول والاماني
وتعملون بالهوى وما يغني عنكم أن تتقوا جلودكم وقلوبكم دنسة بحق أقول لكم لا تكونوا كالنخل يخرج منه الدقيق الطيب ويبقى فيه الخالة
كذلك أنتم تخرجون الحنك من أفواهكم ويبقى الغل في صدوركم يا عبید الدنیا کیف (٣١٩) يدرك الآخرة من لا تنقضي من الدنيا

شهوته ولا تنقطع منها
رغبته بحق أقول لكم ان
قلوبكم تبكي من أعمالكم
جعلتم الدنيا تحت ألسنتكم
والعمل تحت أقدامكم
بحق أقول لكم أفسدت
آخرتكم بصلاح دنياكم
فصلاح الدنيا أحب اليكم
من صلاح الآخرة فأى
ناس أحسن منكم لو تعلمون
ويلكم حتى متى تصفون
الطريق للهدى والنجاة
وتقيمون في محلة التخير
كأنكم تدعون أهل الدنيا
ليتركوها لكم مهلا مهلا
ويلكم ماذا يغني عن البيت
المظلم أن توضع السراج
فوق ظهره وجوفه وحش
مظلم كذلك لا يغني عنكم
أن يكون نور العلم بأفواهكم
وأجوافكم منه وحشة
معطلة يا عبید الدنیا لا
كعبید أتقواء ولا كاحرار
كرام توشك الدنيا أن
تقلعكم عن أصولكم
فتلقبكم على وجوهكم ثم
تكبكم على مناخركم ثم
تأخذ خطاياكم بنواصيبكم
ثم يدفعكم العلم من خلفكم
ثم يسلمكم الى الملك الديان
حفاة عراة فرادى فيوقفكم
على سوا تكلم ثم يجزيكم
بسوء أعمالكم وقدرى

وهو المقام السادس من مقامات اليقين انه قال (يا علماء السوء تصومون وتصلون وتتصدقون ولا
تفعلون ما تؤمرون وتدرسون ما لا تعلمون فياسوء ما تحكمون تتوبون بالقول والاماني وتعملون
بالهوى وما يغني عنكم أن تتقوا جلودكم) أى تنظفوها وتغسلوها بالماء والاشنان (وقلوبكم دنسة)
أى وسخنة بالعاصى الباطنة (بحق أقول لكم لا تكونوا كالنخل) بضم الميم (يخرج منه الدقيق الطيب
وتبقى فيه الخالة) وهو ما يرى من الدقيق (كذلك أنتم تخرجون الحنك من أفواهكم) تعطون بها
الناس (ويبقى الغل في صدوركم يا عبید الدنیا كيف يدرك الآخرة من لا تنقضي من الدنيا شهوته ولا
تنقطع منها رغبته بحق أقول لكم ان قلوبكم تبكي من أعمالكم) لخالفتموها (جعلتم الدنيا تحت
ألسنتكم والعمل تحت أقدامكم) وهو كناية عن الغفلة والاعراض وعدم الاعتناء فان من جعل شيا تحت
قدمه فقد استهان به (بحق أقول لكم أفسدت آخرتكم بصلاح دنياكم فصلاح الدنيا أحب اليكم من
صلاح الآخرة فأى الناس أحسن منكم) أى أكثر دعة منكم (لو تعلمون) ذلك (ويلكم حتى متى تصفون
الطريق للهدى والنجاة أى السارين بالليل) (وتقيمون في محلة التخير) أى الواقفين وقوف التخير
الذى لا يجد للسالك سبيلا (كأنكم تدعون أهل الدنيا ليركوها لكم) فتمنعون بها ويسلبون دنياهم
لاجل صلاح حالكم (مهلا مهلا ويلكم ماذا يغني عن البيت المظلم أن توضع السراج فوق ظهره وجوفه
وحش مظلم) لا نور فيه (كذلك لا يغني عنكم أن يكون نور العلم بأفواهكم وأجوافكم منه وحشة
معطلة) من وصول النور اليه (يا عبید الدنیا لا كعبید أتقواء ولا كاحرار كرام توشك الدنيا أن تقلعكم)
أى تزيلكم (عن أصولكم فتلقبكم على وجوهكم ثم تكبكم) أى ترميكم (على مناخركم) أى وجوهكم
(ثم تأخذ خطاياكم بنواصيبكم ثم يدفعكم العلم من خلفكم ثم يسلمكم الى الملك الديان) المجازى بأعمالكم
(حفاة عراة فرادى فيوقفكم على سوا تكلم) أى فضيحتكم (ثم يجزيكم بسوء أعمالكم) هكذا نقله
صاحب القوت بنامه وروى صاحب الحلية في ترجمة ابن السكيت من طريق عبد الله بن صالح قال سمعت
عبد الله بن السكيت يقول قال عيسى عليه السلام حتى متى تصفون الطريق للهدى وأنتم مقيمون في
محلة التخير ين تنقون البعوض من شراكم وتسترطون الجبال بأعمالها وفي ترجمة وهب من طريق بحار
ابن عبد الله قال سمعت وهب بن منبه يقول قال الله عز وجل فيما يعتب به بنى اسرائيل تفقهون لغير الدين
وتعملون لغير العمل وتباهون لعمل الآخرة تلبسون جلود الضان وتحفون أنفس الذئاب وتنقون
القذى من شراكم وتبتلعون أمثال الجبال من الحرام تطيلون الصلاة وتبيضون الثياب تقتنصون بذلك
مال اليتيم والارملة فبعزتي حلفت لا ضربنكم بفمته يصل فيها رأى ذى الرأى وحكمة الحكيم (وقدرى
الحرث) بن أسد (الحاسبى) رحمه الله (هذا الحديث في بعض كتبه) بهذا السياق (ثم قال هؤلاء
علماء السوء شياطين الانس وفتنة على الناس) وقدرى الطيب السى وأجد والنسائى وأبو يعلى والحاكم
والبيهقى من حديث أبى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أباذر تعوذ بالله من شر شياطين الانس
والجن قال يا رسول الله وللانس شياطين قال نعم الحديث ورواه الطبرانى من حديث أبى أمامة (رغبوا في
عرض الدنيا ورفعتمها وأثروها على الآخرة وأذلوا الدين للدنيا فمهم في العاجل عاروشين وفي الآخرة هم
الاحسررون) وقد تقدم هذا السياق للمصنف في أول الكتاب (فان قلت فهذه الآفات ظاهرة ولكن
ورد في العلم والوعظ) والتذكير (وغائب كثيرة حتى قال صلى الله عليه وسلم لأن يهدى الله بئرا جلا خير

الحرث المحاسبى هذا الحديث في بعض كتبه ثم قال هؤلاء علماء السوء شياطين الانس وفتنة على الناس رغبوا في عرض الدنيا ورفعتمها وأثروها
على الآخرة وأذلوا الدين للدنيا فمهم في العاجل عاروشين وفي الآخرة هم الاحسررون فان قلت فهذه الآفات ظاهرة ولكن ورد في العلم والوعظ
رغائب كثيرة حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن يهدى الله بئرا جلا خير

لأن من الدنيا وما فيها وقال صلى الله عليه وسلم أعبداد دعا إلى هدى واتبع عليه كان له أجره وأجر من اتبعه إلى غير ذلك من فضائل العلم فينبغي أن يقال للعالم اشتغل بالعلم وترك مراعاة الخلق كما يقال لمن خالفه إلى رياء في الصلاة لا ترك العمل ولكن أتم العمل وجاهد نفسه فكأنه ان فضل العلم كبير وخطره عظيم كفضل الخلافة والامارة ولا نقول لاحد من عباد الله ان ترك العلم اذ ليس في نفس العلم آفة وإنما الآفة في اظهاره بالتصدي للوعظ والتدريس (٣٢٠) ورواية الحديث ولا نقل له أيضا تركه مادام يجد في نفسه باعثا ينبأ بمزاج

لأن من الدنيا وما فيها قال العراقي متفق عليه من حديث سهل بن سعد بلغني خبرك من جر النعم وقد تقدم في العلم قلت وروى الحكيم والطبراني من حديث أبي رافع قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم علماء إلى اليمن فعهده لواء فلما مضى قال يا أبا رافع الحق ولا تدعه من خلفه وليقف ولا يلائق حتى أجيبه فأتاه وأوصاه بأشياء وقال لأن يهدي الله على يدك رجلا خير لك مما طلعت عليه شمس وغربت (وقال صلى الله عليه وسلم أعبداد دعا إلى هدى واتبع عليه كان له أجره وأجر من اتبعه) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث أنس بزيادة في أوله وسلم من حديث أبي هريرة من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه الحديث اه قلت اللفظ حديث أنس عند ابن ماجه أعبداد دعا إلى ضلالة فاتبع فان عليه مثل أوزار من اتبعه ولا ينقص من أوزارهم شيئا وأعبداد دعا إلى هدى فاتبع فان له مثل أجور من اتبعه ولا ينقص من أجورهم شيئا وأما اللفظ حديث أبي هريرة عند مسلم من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه ولا ينقص ذلك من أجورهم شيئا ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الأثم مثل آثم من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا وهكذا رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه ورواه الطبراني بهذا اللفظ من حديث ابن عمر (إلى غير ذلك من فضائل العلم) مما تقدم مجموعها في كتاب العلم (فينبغي أن يقال للعالم اشتغل بالعلم وترك مراعاة الخلق كما يقال لمن خالفه إلى رياء في الصلاة لا ترك العمل ولكن أتم العمل وجاهد نفسه فكأنه ان فضل العلم كبير وخطره عظيم كفضل الخلافة والامارة ولا نقول لاحد من عباد الله ان ترك العلم) ولا تشتغل به (اذ ليس في نفس العلم آفة وإنما الآفة في اظهاره بالتصدي للوعظ والتدريس ورواية الأحاديث) بالأسانيد (ولا نقول أيضا تركه مادام يجد في نفسه باعثا ينبأ بمزاج) ورواية الحديث (الرياء) ولم يكن هناك باعث الدين (فترك الاظهار أنفع له وأسلم) لدينه (وكذلك نوافل الصلوات اذا تجرد فيها باعث الرياء وجب تركها أما اذا خطر له وسواس الرياء في أثناء الصلاة وهوله كاره فلا يترك الصلاة لأن آفة الرياء في العبادات ضعيفة) كما تقدمت الإشارة إليه (وإنما تعظم في الولايات وفي التصدي للمناصب الكبيرة في العلم وبالجملة فالمراتب ثلاث الأولى الولايات والآفات فيها عظيمة وقد تركها جماعة من السلف خوفا من الآفة الثانية الصوم والصلاة والحج والغزو وقد تعرض لها أقوياء السلف وضعفائهم ولم يؤثر عنهم الترتل لخوف الآفة وذلك لضعف الآفات الداخلة فيها والقدرة على تفهيمها مع اتتمام العمل لله بأدنى قوة الثالثة وهي متوسطة بين التبتين وهو التصدي لمناصب الوعظ والفتوى والرياء والتدريس والآفات فيها أقل مما في الولايات وأكثر مما في الصلوات فالصلاة لا ينبغي أن لا يتركها الضعيف والقوي ولكن يدفع خاطر الرياء والولايات ينبغي أن يتركها الضعفاء وأسادون الأقوياء) المحتملين لها (ومناصب العمل بينهما ومن جرب آفات منصب العلم علم أنه بالولايات أشبه وان الحذر منه في حق الضعيف أسلم والله أعلم وههنا رتبة رابعة وهي جمع المال وأخذة للفرقة على المستحقين فان في الانفاق عليهم (اظهار السخاء) والجود (استجلا بالثناء) والمحمدة (وفي ادخال السرور على قلوب الناس لذة للنفس) عظيمة والآفات فيها أيضا كثيرة) كما تقدم ذكر بعضها (ولذلك سئل الحسن البصري رحمه

بباعث الرياء فاذا لم يحركه الا الرياء فترك الاظهار أنفع له وأسلم وكذلك نوافل الصلوات اذا تجرد فيها باعث الرياء وجب تركها أما اذا خطر له وسواس الرياء في أثناء الصلاة وهوله كاره فلا يترك الصلاة لأن آفة الرياء في العبادات ضعيفة وإنما تعظم في الولايات وفي التصدي للمناصب الكبيرة في العلم وبالجملة فالمراتب ثلاث الأولى الولايات والآفات فيها عظيمة وقد تركها جماعة من السلف خوفا من الآفة الثانية الصوم والصلاة والحج والغزو وقد تعرض لها أقوياء السلف وضعفائهم ولم يؤثر عنهم الترتل لخوف الآفة وذلك لضعف الآفات الداخلة فيها والقدرة على تفهيمها مع اتتمام العمل لله بأدنى قوة الثالثة وهي متوسطة بين التبتين وهو التصدي لمناصب الوعظ والفتوى والرياء والتدريس والآفات فيها أقل مما في الولايات وأكثر مما في الصلوات فالصلاة لا ينبغي أن لا يتركها الضعيف والقوي ولكن يدفع خاطر الرياء والولايات ينبغي أن يتركها الضعفاء وأسادون الأقوياء) المحتملين لها (ومناصب العمل بينهما ومن جرب آفات منصب العلم علم أنه بالولايات أشبه وان الحذر منه في حق الضعيف أسلم والله أعلم وههنا رتبة رابعة وهي جمع المال وأخذة للفرقة على المستحقين فان في الانفاق عليهم (اظهار السخاء) والجود (استجلا بالثناء) والمحمدة (وفي ادخال السرور على قلوب الناس لذة للنفس) عظيمة والآفات فيها أيضا كثيرة) كما تقدم ذكر بعضها (ولذلك سئل الحسن البصري رحمه

الله الصلاة فالصلاة ينبغي أن لا يتركها الضعيف والقوي ولكن يدفع خاطر الرياء والولايات ينبغي أن يتركها الضعفاء وأسادون الأقوياء يعومناصب العلم بينهما ومن جرب آفات منصب العلم علم أنه بالولايات أشبه وان الحذر منه في حق الضعيف أسلم والله أعلم وههنا رتبة رابعة وهي جمع المال وأخذة للفرقة على المستحقين فان في الانفاق واطهار السخاء استجلا بالثناء وفي ادخال السرور على قلوب الناس لذة للنفس والآفات فيها أيضا كثيرة ولذلك سئل الحسن

عن رجل طلب القوت ثم أمسك وأخر طلب فوق قوته ثم تصدق به فقال القاعد أفضل لما يعرفون من قلة السلامة في الدنيا وإن من الزهد تركها قربته إلى الله تعالى وقال أبو الدرداء ما يسرني أني أقت على درج مسجد دمشق أصيب كل يوم خمسين ديناراً أتصدق بها أما لي لأحرم البيع والشراء ولكني أريد أن أكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقد اختلف العلماء فقال قوم إذا طلب الدنيا من الحلال وسلم منها وتصدق بها فهو أفضل من أن يشتغل بالعبادات والنوافل وقال قوم الجالس في دوام ذكر الله أفضل والخذل والعطاء يشغل عن الله وقد قال المسيح عليه السلام يا طالب الدنيا لتبر بها تركك لها أبر وقال أقل ما فيه أن (٣٢١) يشغله إصلاحه عن ذكر الله وذكر

الله تعالى (عن رجل طلب القوت ثم أمسك) عليه (وأخر طلب فوق قوته ثم تصدق به فقال القاعد أفضل) وذلك لما يعرفون من قلة السلامة في الدنيا وإن من الزهد تركها قربته لله عز وجل نقله صاحب القوت (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه (ما يسرني أني أقت على درج مسجد دمشق أصيب كل يوم خمسين ديناراً أتصدق بها أما لي لأحرم البيع والشراء ولكني أريد أن أكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) أخرجه أحمد في الزهد ومن طريقه أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الصمد ثنا عبد الله ابن يحيى حدثنا أبو عبد رب قال قال أبو الدرداء ما يسرني أن أقوم على الدرج من باب المسجد فأبيع واشترى فأصيب كل يوم ثلاثمائة دينار أشهد الصلوات كلها في المسجد أقول ان الله لم يجعل البيع وحرم الربا ولكن أحب أن أكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله (وقد اختلف العلماء فقال قوم إذا طلب الدنيا من الحلال وسلم منها وتصدق بها فهو أفضل من أن يشتغل بالعبادات والنوافل) وهذا قول عباد الشام (وقال قوم الجالس في دوام ذكر الله أفضل والخذل والعطاء يشغل عن الله) وهذا قول عباد البصرة (وقد قال عيسى عليه السلام يا طالب الدنيا لتبر بها تركك لها أبر) تقدم في كتاب ذم الدنيا (وقال) أيضاً (أقل ما فيه أنه يشغله إصلاحه عن ذكر الله وذكراته أفضل وأكبر) وروى عنه أنه قال ان في المسألة كبير اقبل يا روح الله وان كان يكتسبه من الحلال قال يشغله كسبه عن الله عز وجل (وهذا فبين سلم من الآفات فاما من يتعرض لآفة الرياء فتركها لها أبر والاشتغال بالذكر لا خلاف في أنه أفضل) وقد وردت بذلك أخبار (وبالجملة ما يتعلق بالخلق والنفوس فيه لأنه فهو مشار الآفات والاحب أن يعمل ويدفع الآفات فان عجز عن الدفع فليتنظر وليجتهد وليستغفر قلبه وليزن ما فيه من الخير بما فيه من الشر وليفعل ما يدل عليه نور العلم دون ما عيل اليه الطبع) فإدله عليه نور العلم واظمأن اليه القلب يقدم عليه وما مال اليه الطبع وحال في الصدر يتركه (وبالجملة ما يجده أخف على قلبه فهو في الأكثر أضر عليه لان النفس لا تشير إلا بالشر وقلم تستلذ الخير) أو تستحسنه (وتميل اليه وان كان لا يبعد ذلك أيضاً في بعض الاحوال وهذه أمور لا يمكن الحكم على تفاصيلها بنفي وإثبات فهو موكول الى اجتهاد القلب لينظر فيه لديه) بما يصلحه (ويدع ما يريه الى ما لا يريه) كما ورد الاثر بذلك في الخبر (ثم قد يقع بما ذكرناه غرور للجاهل فيملك المال ولا ينفق خيفة من الآفة فهو عين البخل) المذموم (ولا خلاف في أن تفرقة المال في المباحات فضلاً عن الصدقات) الواجبة أو المسنونة (أفضل من امساكه وانما الخلاف فيمن يحتاج الى الكسب ان الافضل ترك الكسب والانفاق أو التجرد للذكر وذلك لما في الكسب من الآفات) أكبرها الشغل عن الله (وأما المال الحاصل من الحلال) من غير مزاولة الاكتساب (فتفرقته أفضل من امساكه بكل حال فان قلت وبأى علامة يعرف العالم الواعظ انه صادق مخلص في وعظه غير مرير يا الناس فاعلم ان ذلك علامات احداها انه لو ظهر في بلده (من هو أحسن منه وعظاً وأعز منه علماء الناس أشدله قبولاً) وأكثر محبة (فرح به) باطننا وظاهراً (ولم يحسده) على ما أوتي

الله أكبر وأفضل وهذا فبين سلم من الآفات فاما من يتعرض لآفة الرياء فتركها لها أبر والاشتغال بالذكر لا خلاف في أنه أفضل وبالجملة ما يتعلق بالخلق والنفوس فيه لأنه فهو مشار الآفات والاحب أن يعمل ويدفع الآفات فان عجز فلينظر وليجتهد وليستغفر قلبه وليزن ما فيه من الخير بما فيه من الشر وليفعل ما يدل عليه نور العلم دون ما عيل اليه الطبع وبالجملة ما يجده أخف على قلبه فهو في الأكثر أضر عليه لان النفس لا تشير إلا بالشر وقلم تستلذ الخير وقلم اليه وان كان لا يبعد ذلك أيضاً في بعض الاحوال وهذه أمور لا يمكن الحكم على تفاصيلها بنفي وإثبات فهو موكول الى اجتهاد القلب لينظر فيه لديه ويدع ما يريه الى ما لا يريه ثم قد يقع بما ذكرناه غرور للجاهل فيملك المال ولا ينفق خيفة من الآفة وهو

(٤١ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن) عين البخل ولا خلاف في أن تفرقة المال في المباحات فضلاً عن الصدقات أفضل من امساكه وانما الخلاف فيمن يحتاج الى الكسب أن الافضل ترك الكسب والانفاق أو التجرد للذكر وذلك لما في الكسب من الآفات فاما المال الحاصل من الحلال فتفرقته أفضل من امساكه بكل حال فان قلت وبأى علامة يعرف العالم الواعظ انه صادق مخلص في وعظه غير مرير يا الناس فاعلم ان ذلك علامات احداها انه لو ظهر من هو أحسن منه وعظاً وأعز منه علماء الناس له أشد قبولاً لفرح به ولم يحسده

نعم لا بأس بالغبطة وهو أن يفتي لنفسه مثل علمه والآخرى أن الكابر إذا حضر واجلسه لم يتغير كلامه بل يبق كما كان عليه في نظر الخلق بعين واحدة والآخرى أن لا يجب اتباع الناس له في الطريق والمشى خلفه في الأسواق ولذلك علامات كثيرة يطول احصاؤها وقد روى عن سعيد ابن أبي مروان قال كنت جالسا إلى جنب الحسن أذ دخل علينا الخجاج من بعض أبواب المسجد ومعه الحرس وهو على برذون أصفر فدخل المسجد على برذونه فجعل يلفت في المسجد (٣٢٢) فلم يرحلقة أحفل من حلقة الحسن فتوجه نحوها حتى بلغ قريبا منها ثم نرى وركه فنزل

من فضله وعلمه (نعم لا بأس بالغبطة) فيه (وهو أن يفتي لنفسه مثل علمه) من غير أن يزول منه ذلك (والآخرى أن الكابر) من أرباب الدنيا (إذا حضروا مجلسه لم يتغير كلامه بل يبق على ما كان عليه) في سوقه (في نظر الخلق بعين واحدة) في نظر اليهم كذلك فهو بعينين ومن نظر اليهم بعينين فهو بعين واحدة (والآخرى أن لا يجب اتباع الناس له في الطريق والمشى خلفه في الأسواق ولذلك علامات كثيرة) غير ما ذكرنا ههنا (يطول احصاؤها وقد روى عن سعيد بن أبي مروان) الأسلمى أخو عطاء ابن أبي مروان وأبو مروان كان كثير العجبة لعمره وقبل له حجة (قال كنت جالسا إلى جنب الحسن أذ دخل علينا الخجاج) بن يوسف الثقفي عامل لبني أمية (من بعض أبواب المسجد ومعه الحرس) أي الجند والاعوان (وهو على برذون أصفر) والبرذون الحصان الرومي (فدخل المسجد) أي ساحته (وهو على برذونه) أي راكبا (فجعل يلفت في المسجد عينا وشمالا فلم يرحلقة أحفل) أي أعظم وأكبر (من حلقة الحسن فتوجه نحوها حتى بلغ قريبا منها ثم نرى وركه فنزل ومشى نحو الحسن فلما رآه الحسن متوجها إليه تجافى له عن ناحية مجلسه قال سعيد) الراوى (وتجافيت له أيضا عن ناحية مجلسي حتى صار بيني وبين الحسن فرجة ومجلس للخجاج فجاء الخجاج حتى جالس بيني وبينه والحسن يتكلم بكلام له يتكلم به في كل يوم فما قطع الحسن كلامه قال سعيد فقات في نفسي لابلون الحسن اليوم ولا تقارن هل يحمل الحسن اليوم ولا تقارن هل يحمل الحسن جالوس الخجاج إليه أن يزيد في كلامه يتقرب إليه أو يحمل الحسن هبة الخجاج أن ينقص من كلامه فتكلم الحسن كلاما واحدا ما كان يتكلم به في كل يوم حتى انتهى الحسن إلى آخر كلامه فلما فرغ الحسن من كلامه وهو غير مكترث به رفع الخجاج يده فضرب به على منكب الحسن ثم قال صدق الشيخ وبر) أي فيما قال (فعلمكم بهذه المجالس وأشباهها واتخذوها خلقا وعادة فإنه بلغني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن مجالس الذكور رياض الجنة) قد ورد معنى ذلك في أخبارهم إذا امرهم برياض الجنة فارتعوا قالوا وما رياض الجنة قال خلق الذكور رواه الترمذي وقال حسن غريب وأبو يعلى وابن شاهين في الترغيب في الذكور والبهقي في الشعب من حديث أنس وفي اللفظ قال مجالس العلم رواه الطبراني من حديث ابن عباس وفي لفظ قال المساجد والرتع فيها قول سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال غريب وقد تقدم في كتاب الاذكار والدعوات (ولولا ما حملناه من أمر الناس ما غلبتمونا على هذه المجالس لمعرفتنا بفضلها قال ثم افترا الخجاج) أي فخذ منه (فتكلم حتى عجب الحسن ومن حضر) في مجلسه (من بلاغته فلما فرغ) من كلامه (طفق فقام) من المجلس (فجاء رجل من أهل الشام إلى مجلس الحسن حيث قام الخجاج فقال عباد الله المسلمين ألا تعجبون أني رجل شيخ كبير واني أغزو) أي أوامر بالغزو (فأكف فرسا وبغلا وأكف فسطاطا وان لي ثلاثمائة درهم من العطاء) أي في ديوان الجند (وعلى سبع بنات من العيال فشكنا من حاله حتى رق له الحسن وأصحابه) على ذلك (والحسن مكب) أي خافض رأسه لسمع ما يقول (فلما فرغ الرجل من كلامه رفع الحسن رأسه فقال ما لهم قاتلهم الله اتخذوا عباد الله خولا) أي

ومشى نحو الحسن فلما رآه الحسن متوجها إليه تجافى له عن ناحية مجلسه قال سعيد وتجافيت له أيضا عن ناحية مجلسي حتى صار بيني وبين الحسن فرجة ومجلس للخجاج فجاء الخجاج حتى جالس بيني وبينه والحسن يتكلم بكلام له يتكلم به في كل يوم فما قطع الحسن كلامه قال سعيد فقات في نفسي لابلون الحسن اليوم ولا تقارن هل يحمل الحسن اليوم ولا تقارن هل يحمل الحسن جالوس الخجاج إليه أن يزيد في كلامه يتقرب إليه أو يحمل الحسن هبة الخجاج أن ينقص من كلامه فتكلم الحسن كلاما واحدا ما كان يتكلم به في كل يوم حتى انتهى إلى آخر كلامه فلما فرغ الحسن من كلامه وهو غير مكترث به رفع الخجاج يده فضرب به على منكب الحسن ثم قال صدق الشيخ وبر ففعلكم بهذه المجالس وأشباهها فاتخذوها خلقا وعادة فإنه بلغني عن رسول الله صلى

مستخدمين

الله عليه وسلم أن مجالس الذكور رياض الجنة ولا ما حملناه من أمر الناس ما غلبتمونا على هذه

المجالس لمعرفتنا بفضلها قال ثم افترا الخجاج فتكلم حتى عجب الحسن ومن حضر من بلاغته فلما فرغ طفق فقام فجاء رجل من أهل الشام إلى مجلس الحسن حيث قام الخجاج فقال عباد الله المسلمين ألا تعجبون أني رجل شيخ كبير واني أغزو فأكف فرسا وبغلا وأكف فسطاطا وان لي ثلاثمائة درهم من العطاء وان لي سبع بنات من العيال فشكنا من حاله حتى رق الحسن له وأصحابه والحسن مكب فلما فرغ الرجل من كلامه رفع الحسن رأسه فقال ما لهم قاتلهم الله اتخذوا عباد الله خولا

ومال الله دولا وقتلوا الناس على الدينار والدرهم فاذا غزا عدو الله غزاني الفساطيط الهبابية وعلى البغال السباقية واذا أغزى أخاه أغزاه طاويا راجلا فافتر الحسن حتى ذكرهم بأفجع العيب وأشدّه فقام رجل من أهل الشام كان جالسا الى الحسن فسمي به الى الحاج وحكى له كلامه فلم يلبث الحسن ان أتهرسل الحاج فقالوا أجب الأمير فقام الحسن وأشفقنا عليه من شدة كلامه الذي تكلم به فلم يلبث الحسن ان رجع الى مجلسه وهو يتبسم وقلما رأيت فاعرافاه بضحك انما كان يتبسم فاقبل حتى (٣٣٣) فعد في مجلسه فعمم الامانة وقال انما تجالسون بالامانة

مستخدمين (ومال الله دولا يتناوبونه وقتلوا الناس على الدينار والدرهم فاذا غزا عدو الله غزاني الفساطيط الهبابية) أي العالمة المشرفة (وعلى البغال السباقية فاذا أغزى أخاه أغزاه طاويا) أي جانعا (راجلا) أي على رجله (فما فتر الحسن حتى ذكرهم بأفجع العيب وأشدّه فقام رجل من أهل الشام كان جالسا الى الحسن فسمي به الى الحاج) أي نقل مجلسه ذلك (وحكى له كلامه فمالبث الحسن ان أتهرسل الحاج فقالوا أجب الأمير فقام الحسن وأشفقنا عليه من شدة كلامه الذي تكلم به) في حقهم (فلم يلبث الحسن ان رجع الى مجلسه وهو يتبسم وقلما رأيت فاعرافاه) أي فاتحما (بضحك انما كان يتبسم فاقبل حتى فعد في مجلسه فعمم الامانة) أي أمرها (وقال انما تجالسون بالامانة) رواه بهذا اللفظ العسكري من طريق هشام بن زياد عن محمد بن كعب القرظي عن ابن عباس رفعه وروى عبد الرزاق في جامعه وابن المبارك في الزهد والخراطي في مكارم الاخلاق من حديث أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم مرفوعا ومرسلا انما تجالس المتجالس بالامانة الله تعالى فلا يحل لاحدهما أن يفشى على صاحبه ما يكره ورواه ابن لال في مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود وروى العسكري والديلي والقضاعي من حديث علي المجالس بالامانة وروى الديلي من حديث أسامة بن زيد المجالس أمانة فلا يحل لمؤمن أن يرفع على مؤمن قبيحا (كانكم تظنون أن الخيانة ليست الا في الدينار والدرهم ان الخيانة أشد الخيانة أن يجالسنا الرجل فنطمئن الى ناحيته ثم ينطلق فيسبى بنا الى شرارة من نار) وروى العسكري عن ابن عباس في تأويل قوله انما تجالسون بالامانة قال أراد صلى الله عليه وسلم ان الرجل يجلس الى القوم فيخوضون في الحديث ولعل فيه ما نغنى كان فيه ما يكرهون فيأمنونه على أسرارهم وروى من طريق مسلم بن جنادة حدثنا أبو أسامة عن عمرو بن عبيد عن الحسن بن أنس مرفوعا الا ومن الامانة والامن الخيانة أن يحدث الرجل أخاه بالحديث فيقول أكنه فيفسيه (انني أتيت هذا الرجل يعني الحاج فقال أقصر عليك من لسانك وقولك اذا غزا عدو الله غزا كذا فاذا أغزى أخاه أغزاه كذا لا أبالك تخرض علينا الناس اما أنا على ذلك لانهم نصحتك فأقصر عليك من لسانك قال فدفعه الله عني وركب الحسن جارا يريد المنزل فيبينهما هو يسير اذ التفت فرأى قوما يتبعونه فوق فقال هل لكم من حاجة أو تسألون عن شيء أو لا فارجعوا) أي فان ذلك فتنة على التبع ومذلة للتابع (فيا بئس هذا من قلب العبد فهذه العلامات وأمثالها تبين سريرة الباطن ومهما رأيت العلماء يتغيرون ويتحاسدون) مع بعضهم (ولا يتوانسون ولا يتعاونون) في الحق (فاعلم انهم) علماء سوء (قد اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فهم الخاسرون) في صفقتهم الخائبون في حركتهم والله الموفق

* (بيان ما يصح من نشاط العبد للعبادة بسبب رؤية الخلق وما لا يصح) *

(اعلم) وفقه الله (ان الرجل قد يبيت مع القوم في موضع فيقومون للتهجد) أي الصلاة الليل (أو يقوم بعضهم فيصلون الليل كله أو بعضه وهو ممن يقوم في بيته ساعة قريبة فاذا رآهم انبعث نشاطه للموافقة) معهم في عملهم (حتى يزيد على ما كان يعتاده أو) انه (يصلى مع انه كان لا يعتاد الصلاة بالليل أصلا وكذلك قد يقع في موضع يصوم فيه أهل) ذلك (الموضع فينبعث له نشاط في الصوم ولولا هم لما انبعث هذا النشاط

كانكم تظنون أن الخيانة ليست الا في الدينار والدرهم ان الخيانة أشد الخيانة أن يجالسنا الرجل فنطمئن الى جانبه ثم ينطلق فيسبى بنا الى شرارة من نار اني أتيت هذا الرجل فقال أقصر عليك من لسانك وقولك اذا غزا عدو الله كذا وكذا واذا أغزاه أغزاه كذا لا أبالك تخرض علينا الناس اما أنا على ذلك لانهم نصحتك فأقصر عليك من لسانك قال فدفعه الله عني وركب الحسن جارا يريد المنزل فيبينهما هو يسير اذ التفت فرأى قوما يتبعونه فوق فقال هل لكم من حاجة أو تسألون عن شيء أو لا فارجعوا) أي فان ذلك فتنة على التبع ومذلة للتابع (فيا بئس هذا من قلب العبد فهذه العلامات وأمثالها تبين سريرة الباطن ومهما رأيت العلماء يتغيرون ويتحاسدون) مع بعضهم (ولا يتوانسون ولا يتعاونون) في الحق (فاعلم انهم) علماء سوء (قد اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فهم الخاسرون) في صفقتهم الخائبون في حركتهم والله الموفق

* (بيان ما يصح من نشاط العبد للعبادة بسبب رؤية الخلق وما لا يصح) * اعلم أن الرجل قد يبيت مع القوم في موضع فيقومون للتهجد أو يقوم بعضهم فيصلون الليل كله أو بعضه وهو ممن يقوم في بيته ساعة قريبة فاذا رآهم انبعث نشاطه للموافقة حتى يزيد على ما كان يعتاده أو يصلى مع انه كان لا يعتاد الصلاة بالليل أصلا وكذلك قد يقع في موضع يصوم فيه أهل الموضع فينبعث له نشاط في الصوم ولولاهم لما انبعث هذا النشاط

فهذا ربحا يظن انه رياء وان الواجب ترك الموافقة وليس كذلك على الاطلاق بل له تفصيل لان كل مؤمن راغب في عبادة الله تعالى وفي قيام الليل وصيام النهار ولكن قد تعوقه العوائق وتمنع الاشتغال ويغلبه التمكن من الشهوات أو تستهويه الغفلة فربما تكون مشاهدة الغير سبب زوال الغفلة أو تندفع العوائق والاشتغال في بعض المواضع فينبعث له النشاط فقد يكون الرجل في منزله فتقطعه الاسباب عن التهجد مثل تمكنه من النوم على فراش وثير أو تمكنه من التمتع بزوجه أو المحادثة مع أهله وأقاربه أو الاشتغال بأولاده أو مطالعة حساب له مع معامليه فاذا وقع في منزل غريب اندفعت عنه هذه الشواغل التي تفرغ رغبته عن الخير وحصلت له أسباب باعثة على الخير كشاهدته اياهم وقد أقبلوا على الله وأعرضوا عن الدنيا فانه ينظر اليهم (٣٢٤) فينافسهم ويشق عليه أن يسبقوه بطاعة الله فتتحرك داعيته للدين لا للرياء أو ربحا

يفارقه النوم لاستنكاره
الموضع أو سبب آخر فيغتنم
زوال النوم وفي منزله ربحا
يغلبه النوم وربما ينضاف
اليه انه في منزله على الدوام
والنفس لا تسمع بالتهجد
دائما وتسمع بالتهجد وقتا
قليل فيكون ذلك سبب هذا
النشاط مع اندفاع سائر
العوائق وقد يعسر عليه
الصوم في منزله ومعه أطايب
الاطعمة ويشق عليه الصبر
عنها فاذا أعوزته تلك
الاطعمة لم يشق عليه
فتنبعث داعية الدين للصوم
فان الشهوات الحاضرة
عوائق ودوافع تغلب باعث
الدين فاذا سلم منها قوى
الباعث فهذا وأمثاله من
الاسباب يتصور وقوعه
ويكون السبب فيه
مشاهدة الناس وكونه
معهم والسيطان مع ذلك
ربما يصد عن العمل
ويقل ولا تعمل فانك

فهذا ربحا يظن انه رياء وان الواجب ترك الموافقة وليس كذلك على الاطلاق بل له تفصيل لان كل مؤمن
فهو (راغب في عبادة الله تعالى وفي قيام الليل وصيام النهار ولكن قد تعوقه العوائق وتمنع الاشتغال
ويغلبه التمكن من الشهوات أو تستهويه الغفلة فربما تكون مشاهدة الغير سبب زوال) تلك (الغفلة
أو تندفع العوائق والاشتغال في بعض المواضع فينبعث له النشاط فقد يكون الرجل في منزله فتقطعه الاسباب
عن التهجد مثل تمكنه من النوم على فراش وثير) أي وطىء (أو تمكنه من التمتع بزوجه أو المحادثة مع
أهله وأقاربه أو الاشتغال بأولاده أو مطالعة حساب له مع معامليه) أو غير ذلك من الاسباب (فاذا وقع في
منزل غريب اندفعت عنه هذه الشواغل التي تفرغ) أي تضعف (رغبته في الخير وحصلت له أسباب باعثة
على الخير كشاهدته اياهم وقد أقبلوا على الله) بقولهم (وأعرضوا عن الدنيا فانه ينظر اليهم فينافسهم
ويشق عليه أن يسبقوه بطاعة الله فتتحرك دواعيه للدين لا للرياء وربما يفارقه النوم لاستنكاره الموضع)
أو ضرايلة الطبع مألوفة (أو بسبب آخر) ككثرة الناموس والبرغوث وألحق (فيغتنم زوال النوم)
عنه (وفي منزله ربحا يغلب عليه النوم وربما ينضاف اليه انه في منزله على الدوام والنفس لا تسمع بالتهجد
دائما وانما تسمع بالتهجد وقتا قليلا فيكون ذلك سبب هذا النشاط مع اندفاع سائر العوائق وقد يعسر
الصوم عليه في منزله ومعه أطايب الاطعمة ويشق عليه الصبر عنها) مع تمكنه منها (فاذا أعوزته تلك
الاطعمة لم يشق عليه فتنبعث داعية الدين للصوم فان الشهوات الحاضرة عوائق) أي موانع (ودوافع
تغلب باعث الدين فاذا سلم منها قوى الباعث فهذا وأمثاله من الاسباب يتصور وقوعه ويكون السبب
فيه مشاهدة الناس وكونه معهم والسيطان مع ذلك ربحا يصد عن العمل) ويمنعه (ويقول لا تعمل فانك)
ان عملت (تكون مرثيا اذا كنت لا تعمل في بيتك ولا تريد على صلاتك المعتادة وقد تكون رغبته في
الزيادة لاجل رزقهم وخوفهم من ذمهم ونسبتهم اياه الى الكسل لاسيما اذا كانوا يظنون به انه يقوم
الليل فان نفسه لا تسمع بان يسقط من أعينهم فيريد ان يحفظ منزلته) عندهم (وعند ذلك قد يقول له
السيطان صل فانك مخلص) لله (ولست تصلى لاجلهم بل لله) عز وجل (وانما كنت لا تصلى كل ليلة
لكثرة العوائق) التي كانت عرضتك (وانما داعيتك لزال العوائق لا لاطلاعهم وهذا أمر مشتببه)
الطرفين (الاعلى ذوى البصائر) النافذة (فاذا عرف ان المحرك هو الرياء فلا ينبغي ان يزيد على ما كان
يعتاده ولا ركعة واحدة لانه يعصى الله بطلب محبة الناس بطاعة الله وان كان انبعاثه لدفع العوائق وتحرك
الغبطة والمنافسة بسبب عبادتهم فليوافق وعلامة ذلك ان يعرض على نفسه انه لو رأى هؤلاء يصلون من حيث
لا يرونه بل من وراء حجاب وهو في ذلك الموضع بعينه هل كانت نفسه تسخو بالصلاة وهم لا يرونه فان سخت

تكون مرثيا اذا كنت لا تعمل في بيتك ولا تريد على صلاتك المعتادة وقد تكون رغبته في

نفسه

الزيادة لاجل رزقهم وخوفهم من ذمهم ونسبتهم اياه الى الكسل لاسيما اذا كانوا يظنون به انه يقوم الليل فان نفسه لا تسمع بان يسقط من
أعينهم فيريد ان يحفظ منزلته وعند ذلك قد يقول الشيطان صل فانك مخلص ولست تصلى لاجلهم بل لله وانما كنت لا تصلى كل ليلة لكثرة
العوائق وانما داعيتك لزال العوائق لا لاطلاعهم وهذا أمر مشتببه الاعلى ذوى البصائر فاذا عرف ان المحرك هو الرياء فلا ينبغي ان يزيد على
ما كان يعتاده ولا ركعة واحدة لانه يعصى الله بطلب محبة الناس بطاعة الله وان كان انبعاثه لدفع العوائق وتحرك الغبطة والمنافسة بسبب
عبادتهم فليوافق وعلامة ذلك ان يعرض على نفسه انه لو رأى هؤلاء يصلون من حيث لا يرونه بل من وراء حجاب وهو في ذلك الموضع بعينه هل
كانت نفسه تسخو بالصلاة وهم لا يرونه فان سخت

نفسه فليصل فان باعته الحق وان كان ذلك يشغل على نفسه لو غاب عن أعينهم فليترك فان باعته الرياء وكذلك قد يحضر الانسان يوم الجمعة في الجامع من نشاط الصلاة لا يحضره كل يوم ويمكن ان يكون ذلك حب جدهم ويمكن ان يكون نشاطه بسبب نشاطهم وزوال غفلته بسبب اقبالهم على الله تعالى وقد يتحرك بذلك باحث الدين ويقارنه نزوع النفس الى حب الحمد فهم اعلم ان الغالب على قلبه ارادة الدين فلا ينبغي ان يترك العمل بما يجده من حب الحمد بل ينبغي ان يرد ذلك على نفسه بالكراهية ويستغل بالعبادة وكذلك قد تبكي جماعة فينظر اليهم فيحضره البكاء خوفا من الله تعالى لا من الرياء ولو سمع ذلك الكلام وحده لما تبكى ولكن بكاء الناس يؤثر في ترفيق القلب وقد لا يحضره البكاء فيتباكى تارة رياء وتارة مع الصدق اذ يخشى على نفسه قساوة القلب حين يبكون ولا تدمع (٣٢٥) عينه فيتباكى تسكفا وذلك محمود وعلامة

الصدق فيه ان يعرض على نفسه انه لو سمع بكاءهم من حيث لا يرويه هل كان يخاف على نفسه القساوة فيتباكى أم لا فان لم يجد ذلك عند تقدير الاختفاء عن أعينهم فالتماخوفه من ان يقال انه قاسى القلب فينبغي ان يترك التباكي قال لقمان عليه السلام لابنه لا ترى الناس أنك تخشى الله ليكرموك ولو قلبك فاحر وكذا لك الصيحة والتنفس والانيب عند القرآن أو الذكرا وبعض مجاري الاحوال تارة تكون من الصدق والحزن والخوف والتأسف وتارة تكون لشاهدته حزن غيره وقساوة قلبه فيتكلف التنفس والانيب ويحازن وذلك محمود وقد تترنبه الرغبة فيه لئلا يلهي عنه كثر الحزن ليعرف بذلك فان تجردت هذه الداعية فهي الرياء وان اقترنت

نفسه فليصل فان باعته الحق وان كان ذلك يشغل على نفسه لو غاب عن أعينهم فليترك فان باعته الرياء وكذلك قد يحضر الانسان يوم الجمعة في الجامع من نشاط الصلاة) مع الجماعة (ملا يحضره كل يوم ويمكن ان يكون ذلك حب جدهم) له (ويمكن ان يكون تحركه نشاطه بسبب نشاطهم وزوال غفلته بسبب اقبالهم على الله تعالى وقد يتحرك بذلك باحث الدين ويقارنه نزوع النفس الى حب الحمد فهم اعلم ان الغالب على قلبه ارادة الدين فلا ينبغي ان يترك العمل بما يجده من حب الحمد بل ينبغي ان يرد ذلك على نفسه بالكراهية ويستغل بالعبادة وكذلك قد تبكي جماعة فينظر اليهم فيحضره البكاء خوفا من الله لا من الرياء ولو سمع ذلك الكلام وحده لما تبكى ولكن بكاء الناس يؤثر في ترفيق القلب) وتليينه (وقد لا يحضره البكاء فيتباكى) أى يتكاف البكاء (تارة رياء وتارة مع الصدق اذ يخشى على نفسه قساوة القلب حين) رآهم (يبكون ولا تدمع عينه فيتباكى تسكفا وذلك محمود وعلامة الصدق فيه ان يعرض على نفسه انه لو سمع بكاءهم من حيث لا يرويه هل كان يخاف على نفسه القساوة فيتباكى أم لا فان لم يجد ذلك عند تقدير الاختفاء عن أعينهم فالتماخوفه من ان يقال انه قاسى القلب فينبغي ان يترك التباكي قال لقمان لابنه) يابني (لا ترى الناس انك تخشى الله ليكرموك وقلبك فاحر) أى فان ذلك رياء ونفاق (وكذلك الصيحة) أى الزعقة (والتنفس) صعداء (والانيب عند) سماع (القرآن والذكرا أو بعض مجاري الاحوال تارة تكون من الصدق والحزن والخوف والتأسف) على مفات من الخبر (وتارة تكون بمشاهدته حزن غيره وقساوة قلبه فيتنفس ويتكلف التنفس والانيب ويحازن وذلك محمود وقد تترنبه الرغبة فيه لئلا يلهي عنه كثر الحزن ليعرف بذلك فان تجردت هذه الداعية فهي الرياء وان اقترنت بداعية الحزن فان اباهوا ولم يقبلها وكرهها سلم بكاءه وتباكبه وان قبل ذلك وركن اليه بقلبه حبط أجره وضاع سعيه وتعرض لسخط الله به وقد يكون أصل الانين عن الحزن ولكن يمدد به بزبد في رفع الصوت فرفع تلك الزيادة رياء وهو محظور ولا نهى في حكم الابتداء لمجرد الرياء فقد يهيج من الخوف ما لا يملك العبد معه نفسه ولكن يسبق خاطر الرياء فيقبله فيدعو الى زيادة تحزين الصوت أو رفعه أو حفظ الدمعة) الجارية (على الوجه حتى تبصر) أى يراها الناس (بعد ان استرسلت خشية الله ولكن يحفظ أثرها على الوجه لاجل الرياء وكذلك قد يسمع الذكرا فتضعف قواه وترتخي (من الخوف فيسقط) على الارض (فيستحي ان يقال انه سقط من غير زوال عقل وحالة شديدة فيزعق ويصيح ويتواجد تكفالي يرى انه سقط لكونه مغشيا عليه وقد كان ابتداء السقطه عن صدق وقد يزول عقله فيسقط ولكن يفيق سريعا فتجزع نفسه ان يقال حالته غير نائمة وانما هي كبرق خاطف فيستديم الزعقة والرقص والتواجد ليرى دوام حاله) وثبوتها (وكذلك قد يفيق بعد الضعف ولكن يزول

بداعية الحزن فان اباهوا ولم يقبلها وكرهها سلم بكاءه وتباكبه وان قبل ذلك وركن اليه بقلبه حبط أجره وضاع سعيه وتعرض لسخط الله به وقد يكون أصل الانين عن الحزن ولكن يمدد به بزبد في رفع الصوت فتلك الزيادة رياء وهو محظور ولا نهى في حكم الابتداء لمجرد الرياء فقد يهيج من الخوف ما لا يملك العبد معه نفسه ولكن يسبق خاطر الرياء فيقبله فيدعو الى زيادة تحزين الصوت أو رفعه أو حفظ الدمعة على الوجه حتى تبصر بعد ان استرسلت خشية الله ولكن يحفظ أثرها على الوجه لاجل الرياء وكذلك قد يسمع الذكرا فتضعف قواه من الخوف فيسقط ثم يستحي أن يقال له انه سقط من غير زوال عقل وحالة شديدة فيزعق ويتواجد تكفالي يرى انه سقط لكونه مغشيا عليه وقد كان ابتداء السقطه عن صدق وقد يزول عقله فيسقط ولكن يفيق سريعا فتجزع نفسه أن يقال حالته غير نائمة وانما هي كبرق خاطف فيستديم الزعقة والرقص ليرى دوام حاله وكذلك قد يفيق بعد الضعف ولكن يزول

المنافقين وقد جاء في
الخبر نعوذ بالله من خشوع
المنافقين وإنما خشوع
النفاق ان تخشع الجوارح
والقلب غير خاشع ومن ذلك
الاستغفار والاستعاذه بالله
من عذابه وغضبه فان ذلك
قد يكون لحاطر خوف
وتذكر ذنب وتندم عليه
وقد يكون للمرآة فهذه
خواطر ترد على القلب
متضادة مترادفة متقاربة
وهي مع تقاربها متشابهة
فراقب قلبك في كل ما يخطر
لك وانظر ما هو ومن أين
هو فان كان لله فامضه واحذر
مع ذلك أن يكون قد خفي
عليك شيء من الرياء الذي
هو كدبيب النمل وكن على
وجل من عبادتك أي
مقبولة أم لا خوفاً على
الاخلاص فيها واحذراً
ينجسد ذلك خاطر الركون
الى جدهم بعد الشروع
بالاخلاص فان ذلك مما
يكثر جدافاً اذا خطر لك
فتفكر في اطلاع الله عليك
ومقتسه لك وتذكر ما قاله
أحد الثلاثة الذين حاجوا
أنوب عليه السلام اذ قال
نأ أنوب أما علمت ان العبد

تضل عنه لانتيه التي كان
أخشاك وأنت لي ماقت وكان
مير برني محافظا على رياءه
الناس بحسناني وفرا رانهم

أفضل عنه علانيته التي كان يخادع بها عن نفسه ويجزي بسرته وقول بعضهم أعوذ بك أن يرى الناس أني
أخشاك وأنت لي ماقت وكان من دعا على بن الحسين رضي الله عنهما اللهم اني أعوذ بك أن تحسن في لامعة العيون علانيتي وتقع لك فيما أخلو
يبروني محافظا على رياء الناس من نفسي ومضيعا لما أنت مطلع عليه - مني أبدي للناس أحسن أمرى وأفضى اليك بأسوا وأعملى تقربا إلى
الناس بحسناني وفرار منهم اليك بسميتي فيجعل لي مقتك وبجيب علي غضبك أعذني من ذلك

طلب الحاجان الى الرحمن
تسود وجوههم فهذه جل
آفات الرياء فليراقب العبد
قلبه ليقف عليها في الخبر
ان للرياء سبعين بابا وقد
عرفت أن بعضه أغمض من
بعض حتى ان بعضه مثل
ديب النمل وبعضه أخفى
من ديب النمل وكيف
يدرك ما هو أخفى من ديب
النمل الا بشدة التفقد
والمراقبة وليته أدرك بعد
بذل المجهود فكيف يطمع
في ادراكه من غير تفقد
للقلب وامتحان للنفس
وتفتيش عن خدعها نسأل
الله تعالى العافية بتمن وكرمه
واحسانه * (بيان ما ينبغي
للمريد أن يلزم نفسه قبل
العمل وبعده وفيه) * اعلم
ان أولى ما يلزم المريد قلبه في
سائر أوقاته القناعة بعلم الله
في جميع طاعاته ولا يقتنع
بعلم الله الا من لا يخاف الا
الله ولا يرجو الا الله فاما من
خاف غيره وارتجاه اشتفى
اطلاعه على محاسن أحواله
فان كان في هذه الرتبة فليلزم
قلبه كراهة ذلك من جهة
العقل والايمن لما فيه من
خطر التعرض للمقت
وليراقب نفسه عند الطاعات
العظيمة الشاقة التي لا يقدر
عليها غيره فان النفس عند
ذلك تكاد تغلي حرصا على
الافشاء وتقول مثل هذا
العمل العظيم أو الخوف
العظيم أو البكاء العظيم لوعرته الخلق منك لسجدوا لك فاني

يارب العالمين) وهذا الدعاء رواه صاحب نهج البلاغة من كلام أمير المؤمنين علي رضي الله عنه ولفظه
اللهم اني أعوذ بك من أن يحسن في لامة العيون علانيتي ويقع فيما أبطن لك سررتي بحفاظا على رياء
الناس مطلع من نفسي بجميع ما أنت مطلع عليه مني فابدى للناس حسن ظاهري وأفضى اليك بسوء عملي
تقر بالي عبادك وتباعدوا من مرضاتك وهو من روايه علي بن الحسين بن علي عن أبيه عن جده (وقد قال
أحد الثلاثة نفر لا يوب عليه السلام بأيوب ألم تعلم ان الذين حفظوا اعلانيتهم وأضاعوا سر أترهم عند طلب
الحاجان الى الرحمن تسود وجوههم فهذه جل آفات الرياء فليراقب العبد قلبه ليقف عليها في الخبر ان
للرياء سبعين بابا) قال العراقي هكذا ذكر المصنف هذا الحديث هنا وكأنه تحف عليه أو على من نقله
من كلامه انه الرياء بالثناة التحتية وانما هو الرياء بالموحدة والرسم كتابته بالواو والحديث رواه ابن ماجه
من حديث أبي هريرة بلفظ الرياء سبعون حوبا بأسرها أن ينسج الرجل أمه وفي اسناده أبو معشر واسمه
نجح يختلف فيه وروى ابن ماجه من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرياء ثلاثة
وسبعون بابا واسناده صحيح هكذا ذكر ابن ماجه الحديثين في أبواب التجارات وقد روى البراء حديث ابن
مسعود بلفظ الرياء سبعون بابا والشرك مثل ذلك وهذه الزيادة قد يستدل بها على انه الرياء بالثناة
لاقتراعه مع الشرك والله أعلم اه قلت روى ذلك من حديث أبي هريرة وابن مسعود والبراء وعائشة
ورجل من الانصار حديث أبي هريرة رواه ابن جرير بلفظ الرياء سبعون حوبا أهونها مثل وقوع الرجل
على أمه ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الغيبة بلفظ وأسرها كنسكاح الرجل أمه وان أربى الربا عرض
الرجل المسلم ورواه البيهقي بلفظ الرياء سبعون بابا أدناها كالذي يقع على أمه وفي لفظ له ان الرياء سبعون
حوبا أدناها مثل ما يقع الرجل على أمه وأربى الربا استطالة المرء في عرض أخيه وأما حديث ابن مسعود
فلفظه الرياء ثلاث وسبعون بابا بأسرها مثل أن ينسج الرجل أمه وان أربى الربا عرض الرجل المسلم رواه
الحاكم والبيهقي وأما حديث البراء فلفظه الرياء اثنتان وسبعون بابا أدناها مثل اتيان الرجل أمه رواه ابن
جرير وأما حديث عائشة فلفظه ان الرياء سبعون بابا أصغرها كالواقع على أخيه رواه أبو نعيم في
الحلية وأما حديث رجل من الانصار فلفظه الرياء احدى وسبعون أو قال ثلاثة وسبعون حوبا أهونها مثل
اتيان الرجل أمه رواه عبد الرزاق في جامعه وأما حديث ابن مسعود الذي رواه البراء فقد رواه ابن جرير
كذلك وضبطوه بالموحدة وقد تقدم ذكر هذا الحديث في كتاب اللسان (وقد عرفت ان بعضه أغمض
من بعض حتى ان بعضه مثل ديب النمل وبعضه أخفى من ديب النمل وكيف يدرك ما هو أخفى من ديب
النمل) لشدة خفائه ودقته (الابشدة التفقد والمراقبة) وكثرة المجاهدة لعيوب النفس (وليته أدرك
بعد بذل المجهود فكيف يطمع في ادراكه من غير تفقد للقلب وامتحان للنفس) ورياضة لها وتمذيبها
(وتفتيش عن خدعها) وتلبسائها والله الموفق

* (بيان ما ينبغي للمريد أن يلزم نفسه قبل العمل وبعده وفيه) *

(اعلم) هداك الله (ان أول ما يلزم المريد قلبه في سائر أوقاته القناعة بعلم الله تعالى في جميع طاعاته وما
ينقرب به اليه ولا يقتنع بعلم الله الا من لا يخاف الا الله ولا يرجو الا الله فاما من خاف غيره وارتجاه اشتفى
اطلاعه على محاسن أحواله) الباطنة والظاهرة (فان كان) المريد (في هذه المرتبة فليلزم قلبه كراهته
ذلك) أي يحبس به ويجعل الكراهة كالزمام وفي نسخة فيلزم (من جهة العقل والايمن لما فيه من خطر
التعرض للمقت) والسقوط من عين الله تعالى (وليراقب نفسه عند الطاعات العظيمة الشاقة التي
لا يقدر عليها غيره فان النفس عند ذلك تكاد تغلي حرصا على الافشاء) والاطهار (وتقول مثل هذا العمل
العظيم) الشاق (والخوف العظيم والبلاء العظيم لوعرته الخلق منك لسجدوا لك) تعظيما لمقامك (فاني

العظيم أو البكاء العظيم لوعرته الخلق منك لسجدوا لك فاني

الخلق من يقدر على مثله فكيف ترضى باخفائه) وكتبه (فيجهل الناس محاك) ومنزلتك (و ينكرون قدرك
فكيف ترضى باخفائه فيجهل
الناس محاك وينكرون
قدرك ويحرمون الاقتداء
بك في مثل هذا الامر ينبغي
أن يثبت قدمه ويند كرفي
مقابلة عظم عظم ملك
الآخرة ونعيم الجنة ودوامه
أبدا لا يباد وعظم غضب
الله ومقته على من طلب
بطاعته ثوابا من عبادته ويعلم
أن اظهاره لغيره محجب اليه
وسقوط عند الله واحباط
للعمل العظيم فيقول وكيف
أتبع مثل هذا العمل
بحمد الخلق وهم عاجزون
لا يقدر على رزق ولا
أجل فيلزم ذلك قلبه ولا
ينبغي أن يياس عنه فيقول
انما يقدر على الاخلاص
الاقوياء فاما المخلوطون فليس
ذلك من شأنهم فيترك
المجاهدة في الاخلاص
لان المخلط الى ذلك أحوج
من المتقي لان المتقي ان
فسدت نوافله بقيت فرائضه
كاملة تامة والمخلط لا يتخلو
فرائضه عن النقصان
والحاجة الى الجبران
بالنوافل فان لم تسلم صار
ماخوذا بالفرائض وهلك
به فالمخلط الى الاخلاص
أحوج * وقد روى تميم
الداري عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال يحاسب
العبد يوم القيامة فان نقص
فرضه قيل انظر واهل له من
تطوع فان كان له تطوع
أكمل به فرضه وان لم يكن له تطوع أخذ بطرفه فالقي في النار

الخلق من يقدر على مثله فكيف ترضى باخفائه) وكتبه (فيجهل الناس محاك) ومنزلتك (و ينكرون قدرك
ويحرمون الاقتداء بك في مثل هذا الامر) اذا عرض له (ينبغي أن يثبت قدمه ويند كرفي مقابلة عظم
عظم ملك الآخرة ونعيم الجنة ودوامه أبدا لا يباد) وما أعد الله فيها للعاملين مما لا عين رأت ولا أذن
سمعت ولا خطر على قلب بشر (و) ينذ كرا أيضا (عظم غضب الله ومقته على من طلب بطاعته ثوابا من
عباده ويعلم أن اظهاره لغيره محجب اليه وسقوط عند الله) من عين رحمته (واحباط العمل العظيم
فيقول وكيف أتبع مثل هذا العمل بحمد الخلق) وثنائهم (وهم عاجزون) في أنفسهم (لا يقدر على
على رزق ولا أجل فيلزم ذلك قلبه) و رده عليه (ولا ينبغي أن يياس عنه فيقول انما يقدر على الاخلاص
الاقوياء) من الناس (فاما المخلوطون فليس ذلك من شأنهم فيترك المجاهدة في الاخلاص) رأسا (لان المخلط
الى ذلك أحوج من المتقي لان المتقي ان فسدت نوافله بقيت فرائضه كاملة تامة) محفوظا عن الفساد
(والمخلط لا يتخلو فرائضه عن النقصان والحاجة الى الجبران بالنوافل فان لم يسلم صار ماخوذا بالفرائض
وهلك به فالمخلط الى الاخلاص) في أعماله (أحوج) من المتقي (وقد روى) أبو رقيقة (تميم) بن أوس بن
حارثة بن سوري بن جذيمة بن رزاح بن عدي بن الدار (الداري) رضى الله عنه قدم المدينة سنة تسع وأسلم
وذكر للنبي صلى الله عليه وسلم قصة الجساسة والرجال لحدث النبي صلى الله عليه وسلم بذلك على المنبر
وعند تلك من مناقبه وانتقل الى الشام بعد قتل عثمان وسكن فلسطين وكان النبي صلى الله عليه وسلم
أقطعهم بها قريه عمنون قال ابن حبان مات بالشام وقبره ببيت جبر من من بلاد فلسطين (عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال يحاسب العبد يوم القيامة فان نقص فرضه قيل انظر واهل له من تطوع فان كان له
تطوع أكمل به فرضه وان لم يكن له تطوع أخذ بطرفه فالقي في النار) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه
والداري وابن قانع والحاكم والبيهقي والضياء ولفظهم أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاة
فان كان أعما كتب له تامة فان لم يكن أعما قال الله عز وجل الملائكة انظروا هل تجدون لعبدي من
تطوع فتكملون به فافرضته ثم الزكاة كذلك ثم تؤخذ الاعمال على حسب ذلك ورواه أيضا أحمد وابن
أبي شيبة عن رجل من الصحابة وفي رواية أول ما يحاسب الناس به يوم القيامة من أعمالهم الصلاة يقول
ربنا عز وجل الملائكة وهو أعلم انظروا في صلاة عبدي أعما ثم نقصه هاهنا فان كانت تامة كتبت له تامة
وان كانت انتقص منها شيء قال انظروا هل لعبدي من تطوع فان كان تطوع قال أمموا عبدي فريضته
من تطوعه ثم تؤخذ الاعمال على ذلك هكذا رواه أحمد وأبو داود والنسائي والحاكم والبيهقي من
حديث أبي هريرة روى الحاكم في السكتي من حديث ابن عمر أول ما افترض الله تعالى على أمي الصلوات
الجس وأول ما ترفع من أعمالهم الصلوات الخمس وأول ما يسألون عن الصلوات الخمس فمن كان ضيع
شيأ منها يقول الله تبارك وتعالى انظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صلاة تتبرون بها ما نقص من الفريضة
وانظروا في صيام عبدي شهر رمضان فان كان ضيع شيأ منه فانظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صيام
تتبرون به ما نقص من الصيام وانظروا في زكاة عبدي فان كان ضيع شيأ منها فانظروا هل تجدون لعبدي
نافلة من صدقة تتبرون بها ما نقص من الزكاة فيؤخذ ذلك على فرائض الله وذلك برحمة الله وعده فان
وجد فضل وضع في ميزانه وقيل ادخل الجنة مسرورا وان لم يوجد له شيء من ذلك أصرت به الزبانية فاخذ
بيديه ورجليه ثم قذف به في النار وروى ابن عساكر من حديث أبي هريرة أن أول ما يحاسب به العبد
صلاته فان سلمت سلم سائر عمله وان فسدت فسد سائر عمله ثم يقول انظروا هل لعبدي من نافلة فان كانت
له نافلة أتمم الفريضة ثم الفرائض كذلك بعادة الله تعالى ورحمته واسناده حسن ورواه الترمذي
وقال حسن غريب والنسائي وابن ماجه بلفظ أن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته فان
صلحت فقد أفلح ونجح وان فسدت فقد خاب وخسر وان انتقص من فريضته قال الرب انظروا هل لعبدي

فيأتي المخلط يوم القيامة وفرضه ناقص وعليه ذنوب كثيرة فاجتهاده في جبر الفرائض وتكفير السيئات ولا يمكن ذلك الا بخلوص النوافل وأما المتقي فجهده في زيادة الدرجات فان حبط تطوعه بقي من حسناته ما يرجع على السيئات فيدخل الجنة فاذا ينبغي أن يلزم قلبه خوف اطلاع غير الله عليه لتصح نوافله ثم يلزم قلبه ذلك بعد الفراغ حتى لا يظهره ولا يتحدث به واذا فعل جميع ذلك فينبغي أن يكون وجلا من عمله خائفا أنه ربما داخله من الرياء الخفي ما لم يقف عليه فيكون شاكا في قبوله ورده مجورا أن يكون الله قد أحصى عليه من نيته الخفية ما مقته بها وورد عمله بسببها ويكون هذا الشك والخوف في دوام عمله وبعده الا في ابتداء العقد بل ينبغي أن يكون (٣٢٩) متيقنا في الابتداء أنه مخلص ما يريد بعمله الا الله حتى يصح عمله

فاذا شرع ومضت لحظة يمكن فيها الغفلة والنسيان كان الخوف من الغفلة عن شائبة خفية أحبطت عمله من رياء أو عجب أولى به ولكن يكون رجاءه أغلب من خوفه لانه استيقن انه دخل بالاخلاص وشك في أنه هل أفسده رياء فيكون رجاء القبول أغلب وبذلك تعظم لذته في المناجاة والطاعات فالاخلاص يقين والرياء شك وخوفه لذلك الشك جد يربان يكفر خاطر الله بالرياء ان كان قد سبق وهو غافل عنه والذي يتقرب الى الله بالسعي في حوائج الناس وافادة العلم ينبغي أن يلزم نفسه رجاء الثواب على دخول السرور على قلبه من قضي حاجته فقط ورجاء الثواب على عمل المتعلم بعلمه فقط دون شكر ومكافأة

من تطوع فيكملهم اما انتقص من الفريضة ثم يكون سائر عمله على ذلك وقد تقدم شيء من ذلك في كتاب الصلاة (فيأتي المخلط يوم القيامة وفرضه ناقص وعليه ذنوب كثيرة فاجتهاده في جبر الفرائض) بالنوافل (وتكفير السيئات أخرج ولا يمكن ذلك الا بخلوص النوافل) حتى يقع بها الجبر (اما المتقي فجهده في زيادة الدرجات) ورفقها (وان حبط تطوعه بقي من حسناته ما يرجع على السيئات فيدخل الجنة) بفضل الله ورجته (فاذا ينبغي أن يلزم قلبه خوف اطلاع غير الله عليه لتصح نوافله) ثم يلزم قلبه ذلك بعد الفراغ حتى لا يظهره ولا يتحدث به للناس فاذا فعل جميع ذلك فينبغي أن يكون وجلا من عمله خائفا أنه ربما داخله من الرياء الخفي ما لم يقف عليه فيكون شاكا في قبوله ورده مجورا أن يكون الله قد أحصى عليه من نيته الخفية ما مقته بها) أي أبغضه (ورد عمله بسببها ويكون هذا الشك والخوف في دوام عمله وبعده الا في ابتداء العقد بل ينبغي أن يكون متيقنا في الابتداء انه مخلص ما يريد بعمله الا الله حتى يصح عمله فاذا شرع فيه ومضت لحظة يمكن فيها الغفلة والنسيان كان الخوف من الغفلة عن شائبة خفية أحبطت عمله من رياء أو عجب أولى به) وبه يكون تمام عمله بالاخلاص فيعطى لآخره حكم أوله (ولكن يكون رجاءه أغلب من خوفه لانه استيقن انه دخل بالاخلاص) في ابتداء العقد (وشك انه هل أفسده رياء فيكون رجاء القبول أغلب وبذلك تعظم لذته في المناجاة والطاعات فالاخلاص يقين والرياء شك) واليقين لا يزال بالشك (وخوفه لأجل الشك جد يربان يكفر خاطر الرياء ان كان قد سبق وهو غافل عنه) واما (الذي يتقرب الى الله بالسعي في حوائج الناس) التي يضطر ون إليها (و) في (افادة العلم) فانه (ينبغي أن يلزم نفسه رجاء الثواب على دخول السرور على قلبه من قضي حاجته فقط ورجاء الثواب على عمل المتعلم بعلمه فقط دون شكر ومكافأة وجد وثناء من المتعلم والمنعم عليه فان ذلك يحبط الاخر في أي ترجى (من المتعلم مساعدة في شغل وخدمة أو مرافقة الى المشي في الطريق يستكثر بانساعه) له أو مشيه خلفه راكبا أو ماشيا (أو تردد امنه في حاجة) من حاجاته المتعلقة به (فقد أخذ أجره ولا ثواب له غيره نعم ان لم يتوقع هو) ذلك (ولم يقصد الا الثواب على عمله بعلمه ليكون له مثل أجره ولكن) لو (خدمه التلميذ بنفسه) من غير طلب منه (فقبل خدمته فترجوا أن لا يحبط لذلك أجره) اذا كان لا ينتظره (ولا يريد منه) ولا يطلبه (ولا يستعيده منه لوقطعه ومع هذا فقد كان العلماء يحذرون هذا حتى ان بعضهم وقع في بشر) فاستغاث (فجاء قوم فادلوا) له (حبلا ليرقوه) وفي نسخة ليرفعوه (خلف عليهم أن لا يقف معهم من قرأ عليه آية من القرآن أو سمع منه حديثا خفيفا من أن يحبط أجره وقال شقيق البلخي) رحمه الله تعالى (أهديت لسفبان) بن سعيد (الثوري) رحمه الله تعالى (ثوبا فرد علي) ولم يقبله (فقلت يا أبا عبد الله لست أنا ممن أسمع الحديث حتى ترده علي) فتخاف اني أهديته لك لأجل ذلك (قال) الثوري قد علمت ذلك ولكن أخوك يسمع مني الحديث فأخاف أن يلين قلبي لأخيك أكثر مما يلين لغيره)

(٤٢ - (اتخاف السادة المتقين) - ثامن)

المشي في الطريق ليستكثر باستتباعه أو تردد امنه في حاجة فقد أخذ أجره فلا ثواب له غيره نعم ان لم يتوقع هو ولم يقصد الا الثواب على عمله بعلمه ليكون له مثل أجره ولكن خدمه التلميذ بنفسه فقبل خدمته فترجوا أن لا يحبط ذلك أجره اذا كان لا ينتظره ولا يريد منه ولا يستعيده لوقطعه ومع هذا فقد كان العلماء يحذرون هذا حتى ان بعضهم وقع في بشر فاجاء قوم فادلوا حبلا ليرفعوه خلف عليهم أن لا يقف معهم من قرأ عليه آية من القرآن أو سمع منه حديثا خفيفا من أن يحبط أجره وقال شقيق البلخي أهديت لسفبان الثوري ثوبا فرد علي فقلت له يا أبا عبد الله لست أنا ممن يسمع الحديث حتى ترده علي قال علمت ذلك ولكن أخوك يسمع مني الحديث فأخاف أن يلين قلبي لأخيك أكثر مما يلين لغيره

وجاء رجل الى سفينة بندرة أو بدرتين وكان أبوهم صديقا لسفيان وكان سفيان يأتيه كثير افعاله يا أبا عبد الله في نفسك من أبي شي فقال رحمه الله أبالك كان وكان وأثنى عليه فقال يا أبا عبد الله قد عرفت كيف صار هذا المال الى فاحب ان تأخذ هذه تستعين بهم على عيالك قال فقبل سفيان ذلك قال فلما خرج قال لولده (٣٣٠) يا مبارك الحقه فرده على فقال أحب ان تأخذ مالك فلم يزل به حتى رده عليه وكأنه كانت

أخوته مع أبيه في الله تعالى فذكره أن يأخذ ذلك قال ولده فلما خرج لم أملك نفسي أن جئت اليه فقلت وياك أي شيء قلبك هذا حجارة عد أنه ليس لك عيال أما ترخني أما ترحم أخوتك أما ترحم عيالنا فأكثر عليه فقال الله يا مبارك تأكلها أنت هنيئاً أم رياً وأسئل عنها أنا فإذا يجب على العالم أن يلزم قلبه طلب الثواب من الله في اهتداء الناس به فقط ويجب على المتعلم أن يلزم قلبه جد الله وطلب ثوابه ونيل المنزلة عنده لا عند المعلم وعند الخلق وربما يظن أنه أن يرى بطاعته لينال عند المعلم رتبة فيتعلم منه وهو خطأ لأن ارادته بطاعته غير الله خسران في الحال والعلم ربما يفيد وربما لا يفيد فكيف يخسر في الحال عملاً بقداً على توهم علم وذلك غير جائز بل ينبغي أن يتعلم لله ويعبد الله ويخدم المعلم لله لا يكون له في قلبه منزلة ان كان يريد أن يكون تعلمه طاعة فان العباد أمروا أن لا يعبدوا الا الله ولا يريدوا بطاعتهم غيره وكذلك من يخدم أوبه لا ينبغي أن

أخرجه أبو نعيم في الحلية عن عبد المنعم بن عمر حدثنا أحمد بن محمد بن زياد حدثنا أبو داود حدثنا اسحق بن الجراح الأزدي حدثنا عبد الرحمن بن محمد قال حدثني شقيق البلخي قال اهديت لسفيان فذ كره وقال أبو نعيم أيضاً حدثنا عبد المنعم بن عمر حدثنا أحمد بن محمد بن زياد حدثنا محمد بن اسمعيل الصائغ حدثنا الخوافي حدثنا يحيى بن ألبوب حدثنا مبارك بن سعيد قال (جاء رجل الى سفيان بندرة أو بدرتين وكان أبوهم صديقا لسفيان وكان سفيان يأتيه كثير) قال (فقال له يا أبا عبد الله في نفسك من أبي شي فقال رحمه الله أبالك كان وكان فإثنى عليه) قال (فقال يا أبا عبد الله قد عرفت كيف صار الى هذا المال فاحب أن تأخذ هذه البندرة من المال) تستعين بهم على عيالك قال فقبل سفيان ذلك فلما خرج قال لولده (ولفظ الحلية بعد قوله ذلك وقام الرجل فلما كاد أن يخرج قال (يا مبارك الحقه فرده على) وهذا السياق هو الصواب فان مباركاً أحياه لولده وهو مبارك بن سعيد بن مسروق النوري الاعرج أبو عبد الرحمن الكوفي نزيل بغداد صدوق مات سنة ثمانين روى له أبو داود والترمذي والنسائي في عمل اليوم والليلة (فرجع) الرجل (فقال) له سفيان يا ابن أخي (أحب أن تأخذ مالك) قال له يا أبا عبد الله في نفسك منه شيء قال لا ولكن أحب أن تأخذ (فلم يزل به حتى رده عليه) وذهب به (كأنه كانت أخوته مع أبيه في الله فيكره أن يأخذ ذلك) ومن قوله وكأنه الى هنا من زيادة المصنف ليست في سياق الحلية وقد ساقها للاعتذار عن سفيان وهو حسن (قال ولده فلما خرج) الرجل بماله (لم أملك نفسي أن جئت اليه فقلت وياك) وليس في الحلية ولده وإنما هو قال فلما خرج لم أملك نفسي أن جئت اليه فقلت ويحك (أي شيء قلبك هذا حجارة عد أنه ليس لك عيال أما ترخني أما ترحم أخوتك أما ترحم عيالك) وفي الحلية عيالنا وعيالك قال (فأكثر عليه فقال الله يا مبارك تأكلها أنت هنيئاً أم رياً وأسئل عنها أنا) ولفظ الحلية أنا عنها (فإذا يجب على العالم أن يلزم قلبه طلب الثواب من الله في اهتداء الناس به فقط) ولا يخطر به شيء سواء (ويجب على المتعلم أن يلزم قلبه جد الله تعالى وطلب ثوابه ونيل المنزلة عنده لا عند المعلم وعند الخلق وربما يظن أنه أن يرى بطاعته لينال عند المعلم رتبة فيتعلم منه وهو خطأ لأن ارادة غير الله بطاعته خسران في الحال والعلم ربما يفيد وربما لا يفيد فكيف يخسر في الحال عملاً بقداً على توهم علم وذلك غير جائز وينبغي أن يتعلم لله ويعبد الله ويخدم المعلم لله لا يكون له في قلبه منزلة ان كان يريد أن يكون تعلمه طاعة فان العباد أمروا أن لا يعبدوا الا الله ولا يريدوا بطاعتهم غيره) كما قال تعالى وما أمر الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء لله غير مشركين به (وكذلك من يخدم أوبه لا ينبغي أن يخدمهما لطلب المنزلة عندهما الا من حيث ان رضا الله في رضا الوالد) وقدرى الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو رضا الرب من رضا الوالد وسخط الرب من سخط الوالد (ولا يجوز له أن يرى بطاعته لينال بها منزلة عند الوالد فان ذلك معصية في الحال وسيكشف الله عن رياءه وتسقط منزلته من قلب الوالد أيضاً) فان من طلب رضا الناس بسخط الله أسخطهم كما ورد ذلك في الخبر وتقدم (وأما الزاهد المعتزل عن الناس فينبغي أن يلزم قلبه ذكر الله تعالى (والقناعة بعلمه) فقط (ولا يخطر بقلبه معرفة الناس بزهده واستعظامهم محله) وتجب لهم له (فان ذلك يغرس الرياء في صدره حتى تتيسر عليه العبادة في خلواته به) وإنما سكونه لمعرفة الناس باعتزاله واستعظامهم محله وهو

يخدمهما لطلب المنزلة عندهما الا من حيث ان رضا الله عنه في رضا الوالد ولا يجوز له أن يرى بطاعته لينال بها منزلة عند الوالد فان ذلك معصية في الحال وسيكشف الله عن رياءه وتسقط منزلته من قلوب الوالد أيضاً وأما الزاهد المعتزل عن الناس فينبغي له أن يلزم قلبه ذكر الله والقناعة بعلمه ولا يخطر بقلبه معرفة الناس بزهده واستعظامهم محله فان ذلك يغرس الرياء في صدره حتى تتيسر عليه العبادات في خلواته به وإنما سكونه لمعرفة الناس باعتزاله واستعظامهم محله وهو

لا يدري انه الخفيف للعمل عليه قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله تعلمت المعرفة من راهب يقال له سمعان دخلت عليه في صومعته فقلت يا سمعان منذ كم أنت في صومعتك قال منذ سبعين سنة قلت فإطعامك قال يا حنيفي ومادعك الى هذا قلت أحببت أن أعلم قال في كل ليلة حصّة قلت فما الذي يهيج من قلبك حتى تكفيك هذه الحصّة قال ترى الديار الذي بهذا قلت نعم قال انهم يأتوني في كل سنة يوما واحدا فيزيتون صومعتي ويطوفون حولها ويطعموني فكما تناقلت نفسي عن العبادة ذكرتها عز تلك الساعة فانا أحتمل جهد سنة لعز ساعة فاحتمل يا حنيفي جهد ساعة لعز الابد فوق في قلبي المعرفة فقال حسبك أو أزيدك قلت بلى قال انزل عن الصومعة فنزلت فادلى لي ركوة فيها عشرون حصّة فقال لي ادخل الديار فقدر أو اما ادليت البسك فلما دخلت الديار اجتمع على

(٢٣١)

النصارى فقالوا يا حنيفي ما الذي ادلى اليك

الشيخ قلت من قوته قالوا فإتصع به ونحن أحق به ثم قالوا ساوم قلت عشرون دينارا فاعطوني عشرين دينارا فرجعت الى الشيخ فقال يا حنيفي ما الذي صنعت قلت بعته منهم قال بكم قلت بعشرين دينارا قال اخطأت لو ساومتهم بعشرين ألف دينار لا عطاوك هذا عز من لا تعبده فانظر كيف يكون عزم من لا تعبده يا حنيفي أقبل على ربك ودع الذهاب والجيئة والمقصود ان استشعر النفس عز العظمة في القلوب يكون باعثا في الخلوة وقد لا يشعر العبد به فينبغي ان يلزم نفسه الحذر منه وعلامة سلامته أن يكون الخلق عنده والبهائم بمثابة واحدة فلو تغير وعان اعتقادهم لم يجرع ولم يضق به ذرعا الا كراهة ضعيفة ان وجدها في قلبه فبردها في الحال بعقله وإيمانه فانه لو كان في عبادة

لا يدري انه الخفيف للعمل عليه قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله تعالى (تعلمت المعرفة من راهب) في دير (يقال له سمعان دخلت عليه في صومعته) التي هو يتعبد فيها (فقلت يا سمعان منذ كم أنت في صومعتك) هذه (قال منذ سبعين سنة قلت فإطعامك) في هذه المدة (قال يا حنيفي ومادعك الى هذا) السؤال (قلت أحببت أن أعلم قال في كل ليلة حصّة قلت فما الذي يهيج من قلبك حتى تكفيك هذه الحصّة قال ترى الديار الذي بهذا قلت نعم قال انهم يأتوني في كل سنة يوما واحدا فيزيتون صومعتي ويطوفون حولها ويطعموني فكما تناقلت نفسي عن العبادة ذكرتها عز تلك الساعة فانا أحتمل جهد سنة لعز ساعة فاحتمل يا حنيفي جهد ساعة لعز الابد فوق في قلبي المعرفة فقال حسبك) أي يكفيك ما علمت (أو أزيدك) فقلت بلى (رذني) قال انزل عن الصومعة فنزلت فادلى لي (الى ركوة فيها عشرون حصّة فقال لي ادخل الديار فقدر أو اما ادليت لك فلما دخلت الديار اجتمعت على النصارى فقالوا يا حنيفي ما الذي ادلى لك الشيخ) بعنون الراهب (قلت) شيئا (من قوته قالوا وما تصنع به فخنن أحق به ثم قالوا ساوم قلت عشرون دينارا فاعطوني عشرين دينارا فرجعت الى الشيخ فقال يا حنيفي ما الذي صنعت قلت بعته منهم قال بكم قلت بعشرين دينارا قال اخطأت لو ساومتهم بعشرين ألف دينار لا عطاوك هذا عز من لا تعبده فانظر كيف يكون عزم من تعبده يا حنيفي أقبل على ربك ودع الذهاب والجيئة) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن محمد بن أحمد بن ابراهيم بن يزيد حدثنا أبو حامد أحمد بن محمد بن عمران النيسابوري حدثنا إسحاق بن ابراهيم الحنظلي قال سمعت بقيق بن الوليد يقول سمعت ابراهيم بن ادهم يقول تعلمت المعرفة من راهب يقال له سمعان فذكره له (والاصح ان استشعر النفس عز العظمة في القلوب يكون باعثا في الخلوة وقد لا يشعر العبد به فينبغي أن يلزم نفسه الحذر منه وعلامة سلامته أن يكون الخلق عنده والبهائم بمثابة واحدة فلو تغير وعان اعتقادهم لم يجرع) من ذلك (ولم يضق به ذرعا الا كراهة ضعيفة ان وجدها في قلبه فبردها في الحال بعقله وإيمانه وانه لو كان في عبادة فاطلع الناس كلهم عليه لم يزده ذلك خشوعا ولم يداخله سرور بسبب اطلاعهم عليه فان دخل سرور يسير فهو دليل ضعفه ولكن) مع ذلك (اذا قدر على رده بكرهه العقل والايمان وبادر الى ذلك ولم يقبل السرور) وذلك (بالركون اليه) أي ميل الطبع (فبرجى له أن لا ينجيب سعيه الا أن يزيد عند مشاهدتهم في الخشوع والانقباض) في نفسه (كذلك لا ينسبوا اليه ذلك لا بأس به ولكن فيه غرور اذا النفس قد تكون شوهة الخفية اظهار الخشوع وتعلل بطلب الانقباض فليطالها في دعواها قصد الانقباض بموثق من الله غليظ وهو انه لو علم ان انقباضهم عنه انما حصل بان يعدو سرورا أو يا كل كثيرا أو يضحك فتسمع نفسه بذلك فاذا لم تسمع به وسمع بالعبادة فيشبه أن يكون مرادها المنزلة عندهم في قلوبهم (ولا ينجون من ذلك الا من تقرر في قلبه انه ليس في الوجود أحد سوى الله تعالى وهو التوحيد الصريف) فيعمل عمل من لو كان على وجه الارض وحده لمكان بعلمه ولا يلتفت قلبه الى الخلق الاخطرات

واطلع الناس كلهم عليه لم يزده ذلك خشوعا ولم يداخله سرور بسبب اطلاعهم عليه فان دخل سرور يسير فهو دليل ضعفه ولكن اذا قدر على رده بكرهه العقل والايمان وبادر الى ذلك ولم يقبل ذلك السرور بالركون اليه فبرجى له ان لا ينجيب سعيه الا أن يزيد عند مشاهدتهم في الخشوع والانقباض كى لا ينسبوا اليه ذلك لا بأس به ولكن فيه غرور اذا النفس قد تكون شوهة الخفية اظهار الخشوع وتعلل بطلب الانقباض فليطالها في دعواها قصد الانقباض بموثق من الله غليظ وهو انه لو علم ان انقباضهم عنه انما حصل بان يعدو كثيرا أو يضحك كثيرا أو يا كل كثيرا فتسمع نفسه بذلك فاذا لم تسمع به وسمع بالعبادة فيشبه أن يكون مرادها المنزلة عندهم ولا ينجون من ذلك الا من تقرر في قلبه انه ليس في الوجود أحد سوى الله فيعمل عمل من لو كان على وجه الارض وحده لمكان بعلمه فلا يلتفت قلبه الى الخلق الاخطرات

ضعيفة لا يشق عليه ازالها فاذا كان كذلك لم يتغير بمشاهدة الخلق ومن علامة الصدق فيه انه لو كان له صاحبان أحدهما غني والآخر فقير فلا يجده عند اقبال الغني زيادة هزة في نفسه لا كرامه الا اذا كان في الغني زيادة علم أو زيادة ورع فيكون مكرماله بذلك الوصف لا بالغنى فمن كان استر واحدا الى مشاهدة الاغنياء أكثر فهو مرء أو طماع والا فالنظر الى الفقراء يزيد في الرغبة الى الآخرة ويحبب الى القلب المسكنة والنظر الى الاغنياء بخلافه فكيف (٣٣٢)

منهم فيه في مجلس سفیان الثوري كان يجلسهم وراء الصف ويقدم الفقراء حتى كانوا يمتنون أنهم فقراء في مجلسه نعم لك زيادة اكرام للغني اذا كان أقرب اليك أو كان بينك وبينه حق وصداقة سابقة ولكن يكون بحيث لو وجدت تلك العلاقة في فقير لكنت لا تقدم الغني عليه في اكرام وتوقير البتة فان النقيض اكرم على الله من الغني فاشارك له لا يكون الا طمعاً في غناه ورياء له ثم اذا سويت بينهما في المجالسة فيخشى عليك أن تظهر الحكمة والخشوع للغني أكثر مما تظهره للفقير وانما ذلك رياء خفي أو طمع خفي كما قال ابن السماك لجارية له مالى اذا أتيت بغداد فتحت لي الحكمة بمال لا ينطق وفي نسخة أكثر مما ينطق (عند الفقير) وما ذلك الا طمع أو رياء ومن قولهم اللهم انفع الهمة (وكذلك يحضر من الخشوع عنده ما لا يحضر عند الفقير) لانه لا يكثر بالفقير في مجلسه فكيف يؤاتيه الخشوع (ومكابد النفس وخفاياها في هذا الفن لا تحصر ولا يجيك منها الا بان تخرج ما سوى الله من قلبك) فلا يكون له ثناء سوى أبداً (وتجرد للشفقة على نفسك بقية عمرك ولا ترضى لها بالنار بسبب ارتكاب (شهوات منغصة) أي مكدره (في أيام متقاربة متقضية) سريرة الذهاب وفي الخبر حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات (وتكون في الدنيا كمالك من ملوك الدنيا قد أمكنته الشهوات وساعدته اللذات ولكن في بدنه سقم) أي مرض (وهو يخاف الهلاك على نفسه في كل ساعة لو اتسع في الشهوات) أي في تناولها (وعلم انه لو احتجى عنها (وجاهد) فيه (شهوته عاش ودام ملكه فلما عرف ذلك) من نفسه (جالس الاطباء وحارفي) أي نادى (الصيادلة) وهم الذين يبيعون العقاقير (وعود نفسه شرب الادوية المرة) الكربة الطعم (فصبر على بشاعتها) وكراحتها (وهجر جميع اللذات وصبر على مفارقتها فبدنه كل يوم يزاد نحولاً) أي تغير او نقصا (لقلة أكله ولكن سقمه كل يوم يزداد

ضعيفة لا يشق عليه ازالها) باهون سبب (فاذا كان كذلك لم يتغير بمشاهدة الخلق) ووجود مثل ذلك عزيز (ومن علامة الصدق فيه انه لو كان له صاحبان أحدهما غني) وذو مال (والآخر فقير) لاشي له (فلا يجده عند اقبال الغني زيادة هزة في نفسه لا كرامه الا اذا كان في الغني زيادة علم أو زيادة ورع فيكون مكرماله بذلك الوصف لا بالغنى فمن كان استر واحدا الى مشاهدة الغني) وفي نسخة الاغنياء (أكثر فهو) اما (مرء أو طماع والا فالنظر الى الفقراء يزيد رغبة في الآخرة ويحبب الى القلب المسكنة) والتواضع (والنظر الى الاغنياء بخلافه) أي يزيد الرغبة في الدنيا ويحبب الى القلب التجبر والبطار (فكيف يستروح الى الغني أكثر مما يستروح الى الفقير وقد حكى انه لم يرا الاغنياء في مجلس أدل منهم في مجلس سفیان الثوري وكان يجلسهم وراء الصف ويقدم الفقراء حتى كانوا يمتنون أنهم فقراء في مجلسه) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن ابراهيم حدثنا محمد بن بركة حدثنا يوسف بن سعد بن مسلم سمعت قبيصة يقول ما رأيت الاغنياء أدل منهم في مجلس سفیان الثوري وحديثنا محمد بن علي حدثنا عبد الرحمن بن الحسن المواقز بمصر حدثنا ابراهيم بن أبي داود حدثنا سعيد بن أسلم عن أبيه عن حماد بن دليل قال ما كنا نأتي سفیان الا في خلقتان ثيابنا (نعم لك زيادة اكرام الغني اذا كان أقرب اليك أو كان بينك وبينه حق وصداقة سابقة ولكن بحيث لو وجدت تلك العلاقة في فقير لكنت لا تقدم الغني عليه في اكرام وتوقير البتة فان الفقير اكرم على الله من الغني) فالنظر الى تفضيل الغني على الفقير كما سيأتي بيانه (فاشارك له لا يكون الا طمعاً في غناه ورياء له ثم اذا سويت بينهما في المجالسة) ولم تميز (فيخشى عليك أن تظهر الحكمة والخشوع للغني أكثر مما تظهره للفقير وانما ذلك رياء خفي أو طمع خفي كما قال) محمد بن صبيح (ابن السماك) البغدادى الواعظ (لجارية له مالى اذا أتيت بغداد فتحت لي الحكمة فقالت الطمع يشخذ لسانك) أي يجعله حديد منطوقاً في الفصاحة (وقد صدقت) الجارية (فان اللسان ينطق عند الغنى بما لا ينطق) وفي نسخة أكثر مما ينطق (عند الفقير) وما ذلك الا طمع أو رياء ومن قولهم اللهم انفع الهمة (وكذلك يحضر من الخشوع عنده ما لا يحضر عند الفقير) لانه لا يكثر بالفقير في مجلسه فكيف يؤاتيه الخشوع (ومكابد النفس وخفاياها في هذا الفن لا تحصر ولا يجيك منها الا بان تخرج ما سوى الله من قلبك) فلا يكون له ثناء سوى أبداً (وتجرد للشفقة على نفسك بقية عمرك ولا ترضى لها بالنار بسبب ارتكاب (شهوات منغصة) أي مكدره (في أيام متقاربة متقضية) سريرة الذهاب وفي الخبر حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات (وتكون في الدنيا كمالك من ملوك الدنيا قد أمكنته الشهوات وساعدته اللذات ولكن في بدنه سقم) أي مرض (وهو يخاف الهلاك على نفسه في كل ساعة لو اتسع في الشهوات) أي في تناولها (وعلم انه لو احتجى عنها (وجاهد) فيه (شهوته عاش ودام ملكه فلما عرف ذلك) من نفسه (جالس الاطباء وحارفي) أي نادى (الصيادلة) وهم الذين يبيعون العقاقير (وعود نفسه شرب الادوية المرة) الكربة الطعم (فصبر على بشاعتها) وكراحتها (وهجر جميع اللذات وصبر على مفارقتها فبدنه كل يوم يزاد نحولاً) أي تغير او نقصا (لقلة أكله ولكن سقمه كل يوم يزداد

نقصانا

النفس وخفاياها في هذا الفن لا تحصر ولا يجيك منها الا بان تخرج ما سوى الله من قلبك وتجرد بالشفقة على نفسك بقية عمرك ولا ترضى لها بالنار بسبب شهوات منغصة في أيام متقاربة متقضية كمالك من ملوك الدنيا قد أمكنته الشهوات وساعدته اللذات ولكن في بدنه سقم وهو يخاف الهلاك على نفسه في كل ساعة لو اتسع في الشهوات وعلم انه لو احتجى وجاهد شهوته عاش ودام ملكه فلما عرف ذلك جالس الاطباء وحارفي الصيادلة وعود نفسه شرب الادوية المرة وصبر على بشاعتها وهجر جميع اللذات وصبر على مفارقتها فبدنه كل يوم يزاد نحولاً لقلته أكله ولكن سقمه يزداد كل يوم

وبين ملكته الموجب
لشماتة الاعداء به ومهما
اشتد عليه شرب دواء
تفكر فيما يستفيدة منه
من الشفاء الذي هو سبب
التمتع بملكه ونعيمه في عيش
هنيء وبدن صحيح وقلب
رخي وأمر نافذ فيخفف عليه
مهاجرة اللذات ومصابرة
المكروهات فكذلك المؤمن
المريد الملك الآخرة احتجى
عن كل مهلك له في آخرة
وهي لذات الدنيا وزهرتها
فاجتزى منها بالقليل واختار
النحول والذبول والوحشة
والحزن والخوف وترك
الموائسة بالخلق خوفاً من
أن يحل عليه غضب من الله
فيهلك ورجاء أن ينجم من
عذابه نخف ذلك كله عليه
عند شدة يقينه وإيمانه
بعاقبة أمره وبما أعد له
من النعيم المقيم في رضوان
الله أبداً بآدم علم أن
الله كريم رحيم لم يزل لعباده
المريدين لرضائه عوناً وجمع
رؤفاً وعليهم عطفاً ولولاء
لاغنائهم عن التعب والنصب
ولكن أراد أن يبلوهم
ويعرف صدق ارادتهم
حكمة منه وعدلاً ثم إذا تحمل
التعب في بدايته أقبل الله
عليه بالمعونة والتيسير وخط
عنه الاعباء وسهل اليه الطاعة
ورزقه فيها من لذة المناجاة

نقصا الشدة احتماؤه فمما نازعته نفسه الى شهوة تفكر في توالي الالام والوجاع عليه وأداع ذلك الى الموت
المفروق بينه وبين ملكته الموجب لشماتة الاعداء) أي فرحهم فيه (ومهما اشتد عليه شرب دواء)
كر به الطعم (تفكر فيما يستفيدة منه من الشفاء الذي هو سبب التمتع بملكه ونعيمه في عيش هنيء وبدن
صحيح وقلب رخي) أي منشرح (وأمر نافذ فيخفف عليه مهاجرة اللذات) والشهوات (ومصابرة
المكروهات وكذلك المؤمن المريد الملك الآخرة احتجى من كل مهلك له في آخرة وهي لذات الدنيا وزهراتها
فاجتزى) أي اكتفى (منها بالقليل) قدر البلاغ (واختار النحول والذبول والوحشة والحزن والخوف
وترك الموائسة بالخلق خوفاً من أن يحل عليه غضب الله فيهلك) هلاك الأبد (ورجاء أن ينجم من عذابه
نخف ذلك كله عند شدة يقينه وإيمانه بعاقبة أمره) بما سيصير اليه (وبما أعد له من النعيم في رضوان
الله) غير منقطع (أبداً بالآباد) ودهر الدهور (ثم علم أن الله كريم رحيم لم يزل لعباده المريدين لرضائه
عوناً) ومعيناً (وجمع رؤفاً وعليهم عطفاً ولولاء لاغنائهم عن التعب والنصب) وساق لهم لذات الدنيا
بأسرها (ولكن) حاشاهم عنها (أراد أن يبلوهم) ويخبرهم (ويعرف صدق ارادتهم) حكمة منه
وعدلاً (والله يشير قوله تعالى أنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً) (ثم إذا تحمل
المريد (التعب في بدايته) من جهة مجاهدة النفس وقطعها عن مألوفاتها (أقبل الله عليه بالمعونة)
الباطنية (والتيسير) لأسباب الخير (وخط عنه الاعباء) أي الانتقال (وسهل عليه الصبر) وجب اليه
الطاعة ورزقه فيها من لذة المناجاة ما يليه عن سائر اللذات بل لا توازيها لذة (ويقويه على اماتة الشهوات
وتولي سياسته وتقويته وأمد بمعاونته) وقربه اليه (فان الكريم) من شأنه أنه (لا يضيع سعي الراجي
ولا يخيّب أمل المحب وهو الذي يقول) فيما أخبرنا عنه نبينا صلى الله عليه وسلم (من تقرب الى) أي
طالب قربه مني بالطاعة (شيراً) أي مقداراً قليلاً (تقرب من ذراعاً) أي وصلت رجلي اليه قدراً أزيد منه
وكلما زاد العبد قربه زاده الله رجة (ومن تقرب الى ذراعاً تقرب اليه ميلاً) وتنام الحديث وإذا أتى الى
مشياً أتيت هرولة رواء البخاري من حديث قتادة عن أنس ورواه أيضاً من رواية الترمذي عن أنس عن أبي
هريرة مرفوعاً ورواه أبو عوانة والطبراني والضياء من حديث سلمان بلفظ قال الله تعالى إذا تقرب العبد
الى شبرا الخ قال النووي ومعناه من تقرب الى بطاعتي تقربت اليه برحمتي وان زادرت فان أتاني بمشي
وأسرع في طاعتي أتيت هرولة أي صيبت عليه الرحمة وسبقته بها ولم أحوجه الى المشي الكثير في الوصول
الى المقصود وقال عياض العبد لا يزال يتقرب الى الله بأنواع الطاعات وأصناف الرياضات ويترقى في مقام
الى آخر أعلى منه حتى يستغرق بملاحظة جناب قدسه بحيث ملاحظ شيئاً الا لا حظار به في الفتى الى حاس
ومحسوس وصانع ومصنوع فاعل ومفعول الارأى الله هو آخرد جات السالكين وأول درجات الواصلين
اه وروى الطيالسي في مسنده من حديث أبي ذر قال ربكم عز وجل الحسننة بعشرة والسنة بواحدة أو
اغفرها ثم ساق الحديث وفيه من تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعاً ومن تقرب مني ذراعاً تقربت منه باعاً
وهذا أشبه بسياق المصنف ورواه أحمد ومسلم وابن ماجه وأبو عوانة بخوه وروى أحمد وعبد بن حميد
من حديث أنس قال الله تعالى يا ابن آدم ان ذكرتني في نفسك ذكرتني في نفسي وان ذكرتني في ملا
ذكرتك في ملاخير منهم وان ذكوت مني شبرا ذكوت منك ذراعاً وان ذكوت مني ذراعاً ذكوت منك باعاً وان أتيتني
بمشي أتيتك هرولة ورواه ابن شاهين في الترغيب في الذكر من حديث ابن عباس بلفظ يقول الله ابن آدم
وفيه معمر بن زائدة قال العقيلي لا يتابع على حديثه ورواه أحمد والشيخان والترمذي وابن ماجه وابن
حبان من حديث أبي هريرة بلفظ يقول الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني الخ

ما يليه عن سائر اللذات ويقويه على اماتة الشهوات ويتولى سياسته وتقويته وأمد بمعاونته فان الكريم لا يضيع سعي الراجي ولا يخيّب
أمل المحب وهو الذي يقول من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعاً

(ويقول) عز وجل (قد طال شوق الابرار الى لقائى وانما الى لقائهم أشد شوقا فليظهر العبد في البداية جده) أى اجتهاده (وصدقه) في العمل (واخلاصه) بأن لا يشرك فيه غير من يعمل له (فلا يعوزه من الله على القرب ما هو الا لائق بجوده وكرمه ورأفته ورحمته) فمن جد وجد ومن صدق في العمل نال الامل ومن أخلص أجرى الله ينابيع الحكم الى قلبه وجعله من المقربين في حظيرة قدسه على بساط انسه اللهم اجعلنا منهم يا رب العالمين وبه تم كتاب ذم الجاه وحب المال والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد خلاصة الموجودات وعلى آله وصحبه وسلم

قال مؤلفه الامام الكامل والرحلة الشامل أبو الفيض محمد مرتضى الحسيني غفر الله ذنوبه وستر بعيم فضله عيوبه فرغ من تسويد ذلك مسوده وذلك في الرابعة من ليلة الخميس تاسع شهر ربيع الاخر سنة ١٢٠٠ حامدا ومصليا ومسلما مستغفرا الله انفعنا به وبامثاله آمين والحمد لله رب العالمين

(بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما الله ناصر كل صابر)
الحمد لله العلى عن شبه المخلوقين * الغالب لمقال الواصفين * الظاهر بجائز تدبيره للناظرين * الباطن بجلال عزته عن فكر المتوهمين * أحده استمما لنعمته * واستسلاما لعزته واستغفا عن معصيته * واستعينه فاقة الى كفائته * انه لا يضل من هداه * ولا يجل من عاداه ولا يفتقر من كفاه * وأشهد أن لا اله الا الله شهادة منكم اخلاصها مقتصدا ماصصها * تمسكهم أبدا ما بقانا * ونذخرها لاهل ايل ما يلقانا * فانها عزيمة الايمان * وفتحة الاحسان * ومرضاة الرحمن ومدحرة الشيطان * وأشهد أن سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله أرسله بالضيياء وقدمه في الاصطفاء فترقبه المفاثق وساور به الغالب وذلل به الصعوبة * وسهل به الحرونة * حتى سرح الضلال * عن يمن وشمال * صلى الله عليه وعلى آله وصحبه عباب علمه وموائد حكمه وكهوف ثبته ورجال دينه بهم أنام الخناظره واذبح ارتعاد فرائضه وسلم تسليما كثيرا وبعد فهذا شرح (كتاب ذم الجب والكبر) وهو التاسع من الربع الثالث من كتاب الاحياء للامام حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي أمد الله على ضريحه سحب الرحمة تزدحم وتوالى قصدت فيه ابراز ما خفي من مخدورات ابكاره وتبيين ما استندق من زواهر أسرارها وايضاح ما أتهم من روائه أخباره * واذاعة ما أودع في سياقه من محصلات أذكاه على نسق يرتضيه العالمون ووجه يتحبه المخلصون ونهج يهتدى به السالكون ومحنة يقفها المتقون معتمدا بالله في تكميل ما أناب صده متوكلا عليه مستعينا بفيض مدده انه نعم العون لمن أخلص اليه وقصر نظره على الخير من يديه قال رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) مفتاح كل كتاب كبر واه الخطيب في الجامع من رواية أبي جعفر محمد بن علي معضلا (الحمد لله الخالق البارئ المصور) اعلم انه قد ينظ ان هذه الاسماء الثلاثة مترادفة وان الكل يرجع الى الخلق والاختراع ولا ينبغي أن يكون كذلك بل كل ما يخرج من العدم الى الوجود يفتقر الى تقدير برأول والى ايجاد على وفق التقدير ثانيا والى التصور بر بعد اليجاد ثالثا والله تعالى خالق من حيث انه مقدر بارئ من حيث انه مخترع موجد ومصور من حيث انه مرتب صور المخترعات أحسن ترتيب وهذا كالبنا مثل افانه يحتاج الى مقدر يقدر ما لا بد منه من الخشب والبن ومساحة الارض وعدد الابنية وطولها وعرضها وهذا يتولاه المهندس في رسمه وبصوره ثم يحتاج الى بناء يتولى الاعمال التي تحدث عندها أصول الابنية ثم يحتاج الى مزين ينقش ظاهره وزين صورته فيتولاه غير البناء وهذه هي العبادة في التقدير والبناء والتصوير وليس كذلك في أفعال الله تعالى بل هو المقدر والموجد والمزين فهو الخالق البارئ المصور وهو باعتبار تقدير الامور وباعتبار اليجاد على وفق التقدير خالق وباعتبار مجرد اليجاد والاختراع من العدم الى الوجود بارئ واليجاد المجرد شئ واليجاد على وفق التقدير شئ آخر وهذا يحتاج اليه من يبعد ردا الخالق الى مجرد التقدير مع ان له في اللغة وجهان العرب تسمي الحذاء خالقا

ويقول تعالى لقد طال شوق الابرار الى لقائى وانما الى لقائهم أشد شوقا فليظهر العبد في البداية جده وصدقته واخلاصه فلا يعوزه من الله تعالى على القرب ما هو الا لائق بجوده وكرمه ورأفته ورحمته ثم كتاب ذم الجاه والرياء والحمد لله وحده

(كتاب ذم الكبر والعجب وهو الكتاب التاسع من ربيع الهلكات من كتب احياء علوم الدين)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله الخالق البارئ المصور

لنقد بره بعض طاقات النعل على بعض كما قال الشاعر

ولانت تفرى ما خلقت * وبعض القوم يخلق ثم لا يبرى

وأما اسم المصور فهو له من حيث ترتيب صور الاشياء أحسن ترتيب وصورها أحسن تصور وهو هذا من
أوصاف الفعل فلا يعلم حقيقة الامن يعلم صورة العالم على الجملة ثم على التفصيل. بل وكل من كان أوفر علما
بالتفصيل كان أكثر احاطة بمعنى اسم المصور (العز بن) هو الخطير الذي يقل وجود مثله وتشتد الحاجة
اليه و يصعب الوصول اليه فسلم تجتمع هذه المعاني الثلاثة لم يطلق اسم العز بن عليه ثم في كل واحد من
المعاني الثلاثة كمال ونقصان فالكمال في قلة الوجودان يرجع الى واحد اذ لا أقل من واحد يكون بحيث
يستحيل وجود مثله وليس هو الا الله تعالى والكمال في شدة الحاجة ان يحتاج اليه كل شيء في كل شيء حتى
في وجوده وبقائه وصفاته وليس ذلك على الكمال الا الله تعالى والكمال في صعوبة الوصول على معنى الاحاطة
بكنهه وليس ذلك على الكمال الا الله تعالى فهو العز بن المطلق الحق الذي لا يوازيه فيه غيره (الجبار) هو الذي
تنفذه مشيئته على سبيل الاجبار في كل واحد ولا تنفذ فيه مشيئة أحد والذى لا يخرج أحد من قبضته وتقتصر
الا يدي دون جبر حضرة والجبار المطلق هو الله تعالى فانه يجبر كل أحد ولا يجبره أحد ولا تسوية في حقيقة من
الطرفين (المتكبر) هو الذي يرى الكل حقيرا بالاضافة الى ذاته ولا يرى العظمة والكبرياء الانفسه
فينظر الى غيره نظرا الملوك الى العبيد فان كانت الرؤية صادقة كان التكبر حقا وكان صاحبها متكبرا حقا
ولا يتصور ذلك على الاطلاق الا الله تعالى وان كان التكبر والاستعظام باطلا ولم يكن ما يراه من التفرد
بالعظمة كما يراه كان التكبر باطلا ومذموما وكل من رأى العظمة والكبرياء لنفسه على الخصوص دون
غيره كانت رؤيته كاذبة ونظره باطلا الا الله سبحانه وتعالى (العلي الذي لا يضعه عن مجده واضع) لان العلو
عبارة عن الفوقية والموجودات بأسرها ما لا يمكن قسمتها الى درجات متفاوتة في العقل الا ويكون الحق
تعالى في الدرجة العليا من درجات أقسامها حتى لا يتصور أن يكون فوقه درجة وذلك هو العلي المطلق وكل
ما سواه فيكون عليا بالاضافة الى مادونه ويكون دنيا أو سافلا بالاضافة الى ما فوقه (الجبار الذي كل جبار له
ذليل خاضع وكل متكبر في جانب عزه مستكين متواضع) تقدم معنى الجبار والمتكبر قريبا والاستكانة
الذل والمسكنة واختلف في سببها فقيل هي أصلية وقيل زائدة (فهو القهار) لا موجود الا هو مستختر تحت
قهره وقدرته فهو (لا يدفعه عن مراده دافع الغنى الذي) لا تعلق له بغيره لا في ذاته ولا في صفاته بل هو منزّه
عن العلاقة مع الاغبار (ليس له في ملكه شريك ولا منازع) وكان من شاركه في نكده أو نازعه في أمر فهو
محتاج فقهر الى الكسب ولا يتصور أن يكون غنيما مطلقا الا الله تعالى (القادر الذي جهرا بصار الخلاق
جلاله وجهاؤه) لانه اخترع كل موجود اختراعا انفراديا واستغنى فيه عن معاونه غيره فابصار الخلاق دون
عظمته وجلاله خاسرة (وقهر العرش المجيد استواؤه واستواؤه استعلاؤه واستيلاؤه) يشير الى ان الاستواء
في اللغة يتروّدين ثلاث معان معنيين جازان على الله تعالى وهما الاستعلاء والاستيلاء واحدا باطل واعلم
ان الموجودات بأسرها تنقسم الى ما هو سبب والى ما هو مسبب والسبب فوق المسبب ففوقية بالرتبة والفوقية
المطلقة ليست الاسباب الاسباب ولذلك تنقسم الموجودات الى حي وميت والحي ينقسم الى مالي ليس له
الادراك الحسي وهو البهيمية والى ماله مع الحس الادراك العقلي والذي له الادراك العقلي ينقسم الى
ما يعارضه في ادراكه الشهوة والغضب وهو الانسان والى ما سلم ادراكه عن معارضة الكدوران والذي
يسلم عنها ينقسم الى ما يمكن أن يتلى بها وان رزق السلامة كاللائكة والى ما يستحيل ذلك في حقه وهو الله
سبحانه وتعالى وليس يخفى عليك في هذا القسم التدرج اذ الملك فوق الانسان والانسان فوق البهيمية وان
الله تعالى فوق الكل فهو العلي المطلق المنزه عن جميع أنواع النقص فقد وقع الميت في الدرجة السفلى من
درجات الكمال ولم يقع في العلو الا الله تعالى وهكذا ينبغي ان يفهم فوقيته وعالوه فان هذه الاسامي وضعت

العز بن الجبار المتكبر
العلي الذي لا يضعه عن
مجده واضع الجبار الذي
كل جبار له ذليل خاضع وكل
متكبر في جانب عزه مستكين
متواضع فهو القهار الذي
لا يدفعه عن مراده دافع
الغنى الذي ليس له شريك
ولا منازع القادر الذي جهرا
بصار الخلاق جلاله
وجهه وقهر العرش المجيد
استواؤه واستعلاؤه
واستيلاؤه

أولا بالاضافة الى ادراك البصر وهو درجة العوام ثم لما تنبه الخواص لادراك البصائر وجدوا بينها وبين
 الابصار موازات استعاروا منها الالفاظ المطلقة وفهمها الخواص وأنكرها العوام فلم يفهموا عظمتها
 الا بالمسافة ولا علوا الا بالمكان فاذا فهمت هذا فهمت معنى استوائه على العرش لان العرش أعظم الاجسام
 الموجودات وهو فوق جميعها والموجود المنة عن التحدد والتعدد محدود الاجسام ومقاديرها فوق
 الاجسام كلها في المرتبة ولكن خص العرش بالذكور لانه فوق جميع الاجسام فما كان فوقها كان فوق
 جميعها وهو كقول القائل الخليفة فوق السلطان تنبيهه على انه اذا كان فوقه كان فوق جميع الناس الذين
 هم دون السلطان وقد تقدم الكلام في الاستواء في شرح كتاب قواعد العقائد مفصلا (وحصر السنن
 الانبياء) عليهم السلام وهم خواص عباده المقربين (وصفه وثناؤه وارتفع عن حد قدرتهم احصاؤه
 واستقصاؤه فاعترف بالعجز عن وصف كنهه جلاله ملائكة وآتياؤه) فانها به معرفة العارفين بعجزهم عن
 المعرفة ومعرفة فهم بالحقيقة هي انهم لا يعرفونه وانهم لا يمكنهم البتة معرفته وانه يستحيل ان يعرف الله المعرفة
 الحقيقية المحيطة بكنهه صفات الربوبية الا الله تعالى فاذا انكشف لهم ذلك انكشفافا بها نيا فقد بلغوا المنتهى
 الذي يمكن في حق الخلق من معرفته وهو الذي أشار اليه الصديق الاكبر رضي الله عنه حيث قال العجز عن
 درك الادراك ادراك بل هو الذي عناء رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال لا أحصى ثناء عليك أنت
 كما أثنيت على نفسك ولم يرد به انه عرف منه ما لا يطاق وعه لسانه في العبارة عنه بل معناه اني لا احيط بمحامدك
 وصفات الهيئت وانما أنت المحيط بها وحده فاذا لا يحيط مخلوق من ملاحظة حقيقة ذاته الا بالحيرة والدهشة
 وأما اتساع المعرفة فانما يكون في معرفة أسمائه وصفاته (وكسر ظهوره والا كسرة عزه وعلاؤه) المراد
 بالا كسرة ملوك الفرس جمع كسرى وهو لقب كل من ملك بلاد الفرس (وقصر أيدي القياصرة عظمتها
 وكبرياؤه) المراد بالقيصرة ملوك الروم جمع قيصر وهو كل من ملك بلاد الروم وفي كل من الجنتين جناس
 اشتقاق (فالعظمة ازاره والكبرياء رداؤه) العظمة كون الشيء في نفسه كاملا شريفا مستغنيا والكبرياء
 كناية عن كمال الذات وأعني بكل الذات كمال الوجود وكل الوجود يرجع الى شيئين أحدهما دوامه ألا
 وأبد والثاني ان وجوده هو الوجود الذي يصدر عنه وجود كل موجود ومعنى كونها ازاره ورداءه انهما
 من خاص صفاته كإيليق به (ومن نازعه فيهما) أي جاذبه اياهما بأن تعظم على عبادته وتكبر (قصمه) أي
 كسره (بداء الموت فاعجزه دواؤه) اذ لدواءه (جل جلاله) أي عظم تناهيه في عظم القدر (وتقدست
 أسمائه) أي تنزهت عن أن يلحقها نقص (والصلاة على) سيدنا (محمد الذي أنزل معه النور المنتشر ضياؤه)
 اعلم أن العقول وان كانت مبصرة فليست المبصرات كلها عندنا على مرتبة واحدة بل بعضها يكون
 عندها كما أنها حاضرة كالعلوم الضرورية وبعضها لا يقارن العقل في كل حال اذا عرض عليه بل يحتاج الى
 أن ينم عليه بالتنبيه كالنظريات فانما ينم به كلام الحكمة فعند اشراق نور الحكمة يصير العقل مبصرا
 بالفعل بعد ان كان مبصرا بالقوة وأعظم الحكم كلام الله تعالى ومن جملة كلامه القرآن خاصة فتكون
 منزلة آيات القرآن عند عين العقل منزلة نور الشمس عند العين الظاهرة اذ به يتم الابصار في الجري أن يسمى
 القرآن نورا كما يسمى نور الشمس نورا مثال القرآن نور الشمس ومثال العقل نور العين وبهذا يفهم معنى قوله
 تعالى فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا وقوله تعالى قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا اليكم نورا
 مبينا وبين النور والضياء عموم وخصوص (حتى أشرق بنوره أ كلف العالم وارجاؤه) أي أطرافه من
 سائر الجهات (وعلى آله وأصحابه الذين هم أخصاؤه وأولياؤه وخبرته وأصفياءه) أي أحبهم الله بحبه
 والاهم وقرهم وأدناهم واختارهم واصطفاهم (وسلم) تسليما (كثيرا أما بعد فقد قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال الله تعالى الكبرياء رداؤه) والعظمة (ازاري) اختلفوا في معنى ذلك فقال السكلا باذي
 الرداء عبارة عن الجمال والبهاء والازار عبارة عن الجمال والستر والحجاب فكأنه قال لا يليق الكبرياء الا بالي

وحصر السنن الانبياء وصفه
 وثناؤه وارتفع عن حد
 قدرتهم احصاؤه واستقصاؤه
 فاعترف بالعجز عن وصف
 كنهه جلاله ملائكة
 وآتياؤه وكسر ظهوره
 الا كسرة عزه وعلاؤه
 وقصر أيدي القياصرة
 عظمتها وكبرياؤه فالعظمة
 ازاره والكبرياء رداؤه
 ومن نازعه فيهما قصمه بداء
 الموت فاعجزه دواؤه جل جلاله
 وتقدست أسمائه والصلاة
 على محمد الذي أنزل عليه
 النور المنتشر ضياؤه حتى
 أشرق بنوره أ كلف العالم
 وأرجاؤه وعلى آله وأصحابه
 الذين هم أخصاؤه وأولياؤه
 وخبرته وأصفياءه وسلم
 تسليما كثيرا (أما بعد)
 فقد قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال الله تعالى
 الكبرياء رداؤه والعظمة
 ازاره

فن نازعني فيها فسمته وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه فالكبر والعجب

دا آن مهلكات والمتكبر والمجب سقيم مرضان وهما عند الله بمقوتان بغضان واذا كان القصد في هذا الربع من كتاب احباء علوم الدين شرح المهلكات وجب ايضا الكبر والعجب فانهما من قبائح المرديات ونحسن نستقصي بيانهما من الكتاب في شطرين شطري الكبر وشطري العجب * (الشرط الاول) * من الكتاب في الكبر وفيه بيان ذم الكبر وبيان ذم الاختيال وبيان فضيلة التواضع وبيان حقيقة التكبر واقته وبيان من يتكبر عليه ودرجات التكبر وبيان ما به التكبر وبيان البواعث على التكبر وبيان اخلاق المتواضعين وما فيه يظهر التكبر وبيان علاج الكبر وبيان امتحان النفس في خلق الكبر وبيان المذموم منه * (بيان ذم الكبر) * قد ذم الله الكبر في مواضع من كتابه و ذم كل جبار متكبر فقال تعالى سأكبر عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق وقال عز وجل كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار وقال تعالى واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد وقال تعالى انه لا يحب المتكبرين وقال تعالى لقد استكبروا في أنفسهم وعصوا

لان من دون صفات الحدوث لازمة له وسمة العجز ظاهرة عليه والازار عبارة عن الاتقاع عن الادراك والاحاطة به علما والكلمة لذاته وصفاته فكأنه قال حجب خالق عن ادراك ذاتي وكيفية صفاتي بالجلال والعظمة وقال عياض السكبرياء الكبر وهو الترفع على الغير بان يرى لنفسه عليه شرفا والعظمة كون الشيء في نفسه كمالا شريفا مستغنيا فالاول ارفع من الثاني اذ هو غاية العظمة فاذا امثله بالرداء وقيل الكبرياء الترفع عن الانقياد وذلك لاستحقاقه الحق فكبرياء ألوهيته التي هي عبارة عن استغناؤه واستعلائه ومثلها بالرداء ارازا للمعقول في صورة المحسوس فكلا لا يشارك الرجل في رذاته وازاره لا يشارك الباري في هذين فانه الكامل المنعم المنفرد بالبقاء وما سواه ناقص محتاج (فن نازعني) بان تشوق الى الاتصاف بهما أو بأحدهما (قصته) أي أذله وأهنته أو قربت هلاكه قال الزمخشري هذا وارد عن غضب شديد ومناد على سحق عظيم لان القصم أقطع الكسر وهو الكسر الذي يبين تلاءم الاجزاء بخلاف الكسر اه وقال صاحب الحكم كن بأوصاف ربوبيته متعلقا بأوصاف عبوديتك متحققا منكم أن تدعى ما ليس لك مما للمخلوقين أفبئج لك أن تدعى وصفه وهروب العالمين وقد أفاد هذا الوعيد أن التكبر والتعاطم من الكبائر قال العراقي رواه الحاكم في المستدرک دون ذكر العظمة وقال صحيح على شرط مسلم وتقدم في العلم وسبأني بعد حديثين بلفظ آخر اه قلت ورواه الحاكم من حديث أبي هريرة ولفظه الكبرياء وداني فن نازعني رذاتي قصته (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات) وثلاث مخيبات وثلاث كفارات وثلاث درجات أما المهلكات (شح مطاع) أي بخل بطيعة الانسان فلا يؤدي ما عليه من حق الحق وحق الخلق فلا يكون مجرد الشح مهلكا الا اذا كان مطاعا والا فهو من لوازم النفس قال الراغب خص المطاع لينبه أن الشح في النفس ليس مما يستحق به ذم اذا ليس هو من فعله وانما يذم بالانقياد له (وهوى متبع) بأن يتبع كل أحد ما يأمره به هواه (واعجاب المرء بنفسه) أي تحسین كل أحد نفسه على غيره وان كان قبيحا قال القرطبي اعجاب المرء بنفسه هو ملاحظته لها بعين الكمال مع نسيانها نعمة الله فان احتقر غيره مع ذلك فهو التكبر وأما ما في الحديث فقد تقدم في كتاب ذم البخل وقدرناه الطبراني في الاوسط وأبو نعیم في الحلية من حديث ابن عمر وفيه ابن ابي عمير ورواه البزار والطبراني وأبو الشيخ في التوبخ وأبو نعیم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث أنس بلفظ ثلاث مخيبات خشية الله في السر والعلانية والعدل في الرضا والغضب والقصد في الفقر والغنى وثلاث مهلكات هوى متبع وشح مطاع واعجاب المرء بنفسه (فالكبر والعجب دا آن مهلكات والمتكبر والمجب) بنفسه (سقيم مرضان وهما عند الله بمقوتان بغضان واذا كان القصد في هذا الربع من كتاب احباء علوم الدين شرح المهلكات وجب ايضا الكبر والعجب فانهما من قبائح المرديات ونحسن نستقصي بيانهما من الكتاب في شطرين شطري الكبر وشطري العجب * (الشرط الاول) * من الكتاب في الكبر وفيه بيان ذم الكبر وبيان ذم الاختيال وبيان فضيلة التواضع وبيان حقيقة التكبر واقته وبيان من يتكبر عليه ودرجات التكبر وبيان ما به التكبر وبيان البواعث على التكبر وبيان اخلاق المتواضعين وما فيه يظهر التكبر وبيان علاج الكبر وبيان امتحان النفس في خلق الكبر وبيان المذموم منه * (بيان ذم الكبر) * قد ذم الله الكبر في مواضع من كتابه و ذم كل جبار متكبر فقال تعالى سأكبر عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق وقال عز وجل كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار وقال تعالى واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد وقال تعالى انه لا يحب المتكبرين وقال تعالى لقد استكبروا في أنفسهم وعصوا

عنوا كبيراً وقال تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي فلارفعون لهؤلاء (سيدخلون جهنم داخرين)
 أي صاغرين ذليلين (وذم الكبر في القرآن كثير وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه
 مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان) قال العراقي
 رواه مسلم من حديث ابن مسعود اه قلت سياق المصنف لاجد في مسنده لكنه بتقديم وتأخير وزيادة قال
 حدثنا عارم قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم القسم على حدثنا سليمان الاعمش عن حبيب بن أبي نابت عن يحيى
 ابن جعدة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار من كان في قلبه مثقال
 حبة من ايمان ولا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر قال رجل يا رسول الله يعجبني أن يكون
 ثوبي غسلاً ورأسى ذهناً وشراكي نعلي جديداً وذكر أشياء حتى علاقة سوطه قال ذلك جال والله تعالى جميل
 يحب الجال ولكن الكبر من بطر الحق وازدري الناس ورواه الحارث بن مسعود عن عفان عن عبد العزيز بن
 مسلم بالاسناد المذكور ولفظ الحديث لا يدخل الجنة من كان في قلبه حبة من كبر الحديث وفيه والله
 يحب الجال ثم قال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقد احتجنا جميعاً برواه واعتضد عليه العراقي في اصلاح
 المستدرک فقال لم يحتج واحد من الشيخين يحيى بن جعدة ومع ذلك فهو مرسل فان يحيى لم يلق ابن مسعود
 كما قال ابن معين وأبو حاتم ومع ذلك فالحديث أخرجه مسلم من رواية ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود
 مع اختلاف يسير فلا حاجة الى ابراهه اه كلام العراقي قلت لفظ مسلم قيل ان الرجل يحب أن يكون
 ثوبه حسناً ونعله حسناً قال ان الله جميل يحب الجمال الكبر بطر الحق وغطت الناس وقدر واه هناد في الزهد
 عن يحيى بن جعدة المخزومي مرسل ولفظه لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر
 العزفازار الله والكبرياء رداؤه وروى الطبراني في الكبير من حديث السائب بن يزيد لا يدخل الجنة
 من كان في قلبه مثقال كبر وروى البراء من حديث ابن عباس لا يدخل الجنة مثقال حبة من خردل من كبر
 ولا يدخل النار مثقال حبة من خردل من ايمان وروى مسلم والترمذي وابن ماجه من حديث ابن مسعود
 لا يدخل النار أحد في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان ولا يدخل الجنة أحد في قلبه مثقال حبة من خردل
 من كبرياء وروى أبو يعلى والطبراني والبيهقي والضياع من حديث عبد الله بن سلام لا يدخل الجنة من
 كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ورواه الطبراني أيضاً من حديث ابن عباس ورواه أحمد وهناد
 والطبراني أيضاً من حديث عبد الله بن عمرو وروى ابن سعد وأحمد والبخاري والبيهقي وابن
 عساكر من حديث أبي ربحانة لا يدخل الجنة من الكبر شيء فقال قائل يا رسول الله اني أحب ان تجعل
 بسير سوطي وشسع نعلي فقال ان ذلك ليس بالكبر ان الله جميل يحب الجمال انما الكبر من سفه الحق
 وغطت الناس بعينه (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبرياء رداؤه
 والعظمة ازاري فن نازعني واحداً منهما ألقبته في جهنم ولا بألى) قال العراقي رواه مسلم وأبو داود وابن
 ماجه واللفظ له وقال أبو داود قد قفته في النار وقال مسلم عذبه وقال رداؤه وازاره بالغبية وزاد مع أبي هريرة
 أباسعيد أيضاً اه قلت ولفظ أبي داود رواه أيضاً أحمد وهناد والدارقطني في الافراد ورواه ابن حبان
 في صحيحه بلفظ ألقبته في النار ورواه القضاة في مسنده من طريق عطاء بن السائب عن أبيه عن أبي
 هريرة مثله ورواه سمويه في فوائده من حديث أبي هريرة وأبي سعيد معاً بلفظ مسلم الا أنه قال رداؤه
 وازاري ورواه الحارث بن مسعود في مسنده من وجوه أخر بلفظ قصته وبدون ذكر العظمة وقد تقدم قبل
 هذا الحديث وعند الحكيمة الترمذي من حديث أنس يقول الله عز وجل لي العظمة والكبرياء والفخر
 والقدر سري فن نازعني واحداً منهن كلبته في النار (وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف القرشي
 الزهري المدني قيل اسمه عبد الله وقيل اسمعيل وقيل اسمه وكنته واحد قال ابن سعد كان ثقة فقيهاً
 كثير الحديث وقال أبو زرعة ثقة امام توفي سنة أربع وتسعين بالمدينة وهو ابن اثنين وسبعين سنة روى

عنوا كبيراً وقال تعالى ان
 الذين يستكبرون عن عبادتي
 سيدخلون جهنم داخرين
 وذم الكبر في القرآن كثير
 وقد قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يدخل الجنة من
 كان في قلبه مثقال حبة من
 خردل من كبر ولا يدخل النار
 من كان في قلبه مثقال حبة
 من خردل من ايمان وقال
 أبو هريرة رضى الله عنه قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول الله تعالى الكبرياء
 رداؤه والعظمة ازاري فن
 نازعني واحداً منهما ألقبته
 في جهنم ولا بألى وعن أبي
 سلمة بن عبد الرحمن

يا أبا عبد الرحمن فقال هذا

يعني عبد الله بن عمرو وزعم

أنه سمع رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول من كان في

قلبه مثقال حبة من خردل

من كبراً كبه الله في النار

على وجهه وقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لا يزال

الرجل يذهب بنفسه حتى

يكتب في الجبار بن فيصيه

ما أصابهم من العذاب وقال

سليمان بن داود عليه ما

السلام يوماً للطير والانس

والجن والهائم اخرجوا

نفر جوا في مائتي ألف من

الانس ومائتي ألف من الجن

فرفع حتى سمع زجل

الملائكة بالتسبيح في

السموات ثم خفض حتى

سمعت أقدامهم البحر فسمع

صوتاً لو كان في قلب صاحبكم

مثقال ذرة من كبر نخسفت

به أبعاد مما رفته وقال صلى

الله عليه وسلم لم يخرج من

النار عنق له أذنان تسمعان

وعينان تبصران ولسان

ينطق يقول وكنت بثلاثة

بكل جبار عنيد وبكل

من دعا مع الله الهاء آخر

وبالمصورين وقال صلى الله

عليه وسلم لا يدخل الجنة

بخيل ولا جبار ولا سيئ

الملكة وقال صلى الله

عليه وسلم تحاجت الجنة

والنار فقالت النار وأثرت

بالمتكبرين والمتجبرين

وقالت الجنة مالي لا يدخلني

الاضعفاء الناس وسقاطهم

له الجماعة (قال النبي عبد الله بن عمرو) بن الخطاب (وعبد الله بن عمرو) بن العاصي رضي الله عنهما (على المروءة فتوافقوا فضي ابن عمرو) بن العاص (وقام ابن عمر يميني فقالوا وما ييكلك يا أبا عبد الرحمن فقال هذا يعني عبد الله بن عمرو) بن العاص (زعم انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبراً كبه الله في النار على وجهه) قال العراقي رواه أحمد والبيهقي في الشعب من طريقه بأسناد صحيح اه قلت وكذلك رواه الدارقطني في الافراد وابن البخار في التاريخ (وقال صلى الله عليه وسلم لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبار بن فيصيه ما أصابهم من العذاب) قال العراقي رواه الترمذي وحسنه من حديث سلمة بن الأكوع دون قوله من العذاب اه قلت لفظ الترمذي لا يزال الرجل يتكبر ويذهب بنفسه حتى يكتب في الجبار بن فيصيه ما أصابهم وقال حسن غريب ورواه كذلك الدارقطني في الافراد والطبراني في الكبير (وقال سليمان بن داود عليه ما السلام يوماً للطير والجن والانس والهائم اخرجوا نفر جوا في مائتي ألف من الانس ومائتي ألف من الجن فرفع حتى سمع زجل الملائكة بالتسبيح في السموات) الزجل محرقة الصوت (ثم خفض حتى سمعت أقدامهم البحر فسمع صوتاً لو كان في قلب صاحبكم) يعني سليمان عليه السلام (مثقال ذرة من كبر نخسفت به أبعاد مما رفته وقال صلى الله عليه وسلم لم يخرج من النار عنق له أذنان تسمعان وعينان تبصران ولسان ينطق يقول وكنت بثلاثة بكل جبار عنيد وبكل من دعا مع الله الهاء آخر وبالمصورين) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن غريب اه قلت لفظ الترمذي يخرج عنق من النار يوم القيامة له عينان تبصران وأذنان تسمعان والباقي سواء وقال حسن غريب ورواه كذلك أحمد وابن مردويه والبيهقي (وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة جبار ولا بخيل ولا سيئ الملوك) قال العراقي تقدم في آداب الكسب والمعاش والمعروف خائن مكان كل جبار اه قلت وروى الطيالسي من حديث أبي بكر لا يدخل الجنة خب ولا خائن ورواه أحمد بلفظ لا يدخل الجنة بخيل ولا خب ولا خائن ولا سيئ الملوك وعند الخطيب في ذم الخلاع وابن عساکر لا يدخل الجنة خب ولا بخيل ولا لئيم ولا منان ولا خائن ولا سيئ الملوك وعند الخرائطي في مساوي الاخلاق من حديث أنس لا يدخل الجنة بخيل ولا خب ولا منان ولا سيئ الملوك وروى الطيالسي والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه والدارقطني في الافراد من حديث أبي بكر لا يدخل الجنة سيئ الملوك ولم أجد لفظ جبار في شيء من الروايات (وقال صلى الله عليه وسلم تحاجت الجنة والنار فقالت النار وأثرت بالمتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة مالي لا يدخلني الاضعفاء الناس وسقاطهم وعجزتهم فقال الله تعالى للجنة انما أنت رجي أرحم بك من أشاء من عبادي وقال للنار انما أنت عذابي أعذب بك من أشاء من عبادي ولكل واحدة منكم ما لها) فيه فوائد الأولى رواه أحمد والبخاري من طريق عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة ورواه مسلم أيضاً من طريق أبي الزناد عن الأعرج ومن طريق أبي ثوب السخيماني عن محمد بن سيرين كلاهما عن أبي هريرة الثانية قوله تحاجت أي تخاصمت قال الجوهري التحاج التخاصم وقال ابن سيده حاجه نازعه الحجة ونجته غلبه على حجة وقال ابن عطية في تفسير قوله تعالى واذا تحاجون في النار المحاجة التحادر بالحجة والخصومة الثالثة الظاهر ان المراد بتحاجتهما تخاصمهما في الافضل منهما واقامة كل منهما الحجة على أفضليته فاحتجت النار بقهرها للمتكبرين والمتجبرين واحتجت الجنة بكونهم أروى الضعفاء في الدنيا عوضهم الله تعالى من ضعفهم الجنة فقطع سبحانه التخاصم بينها وبين الجنة بان الجنة رجتهم أي نعمته على الخلق ان جعلت الرحمة صفة فعل أو اثر ارادته الخير عن يشاء ان جعلت صفة ذات وان النار عذابه الناشئ عن غضبه وانتقامه جل وعلا الرابعة قال النووي هذا الحديث على ظاهره وان الله تعالى جعل في النار والجنة تمييزاً يدركان به فتحاجا ولا يلزم من هذا ان يكون التمييز فيهما ماداماً وقال أبو العباس القرطبي ظاهر هذه المحاجة انهم الانسان فقال فيكون وعجزتهم فقال الله للجنة انما أنت رجي أرحم بك من أشاء من عبادي وقال للنار انما أنت عذابي أعذب بك من أشاء ولكل واحدة منكم ما لها

خزنة كل واحد منهم ما هم القائلون ذلك ويجوز أن يخلق الله ذلك القول فيما شاء من أجزاء الجنة ولا بشرط عقلا في الاصوات المقطعة أن يكون محلها حيا خلافا إن اشترط ذلك من المتكلمين ولو سلمنا ذلك لكان من الممكن أن يخلق الله تعالى في بعض أجزاء الجنة والنار والجحادية حينة بحيث يصدر ذلك القول عنه لاسميا وقد قال بعض المفسرين في قوله تعالى وإن الدار الآخرة لهم في الحيوان لو كانوا يعلمون إن كل ما في الجنة حي ويحتمل أن يكون ذلك لسان حال فيكون ذلك عبارة عن حالتهم ما والاول أولى والله أعلم * الخاتمة قوله لا الضعفاء من الناس لفظ الشيخين الاضعفاء الناس جمع ضعيف قال أبو العباس القرطبي يعني الضعفاء في أمر الدنيا ويحتمل أن يريد به هنا الفقراء وجاهله على الفقراء أولى من جاهله على الاول لأنه يكون معنى الضعفاء معنى العجز المذكورة من بعد وقال عياض المراد بالضعيف هنا وفي الحديث الآخر أهل الجنة كل ضعيف منضعف انه ضد المتجبر المتكبر وقال أبو بكر بن خزيمة الضعيف هنا الذي برأ نفسه من الحول والقوة في اليوم والليلة عشر من مرة الى خمسين ولم يرد التحديد وانما أراد اتصافه من التبري من الحول والقوة واللجأ الى الله حتى يذكرك قال أبو عبد الله القرطبي ومثله هذا لا يقال من قبل الرأي فهو مرفوع اه قال الولي العراقي وهو عجيب لأن ذلك انما قيل في الصحابي لافي مطلق الناس * السادسة قوله وسقاطهم هو جمع ساقط ككاتب وكاتب وهو النازل القدر وهو الذي عبر عنه بأنه لا يؤبه له ولعله من سقط المتاع وهو رديه ورواية مسلم وسقطهم بفتح السين والقاف وهو جمع ساقط أيضا والمعنى واحد ويلزم على ذلك أن يكون بالناء ككاتب وكتبة وحاسب وحسبة وانما يسقطون الناء لانهم سلكوا بالجمع مسلك اسم الجنس * السابعة وقع في رواية مسلم بعد قوله وسقطهم وغوهم ورويت هذه اللفظة على ثلاثة أوجه حكاه القاضي عياض قال النووي وهي موجودة في النسخ احداها بفتح الغين المعجمة وكسر الواو وتشديد الباء ولا يظهر له هنا معنى ولهذا كان الحافظ العراقي يقول لعله وغواؤهم وكتب بخطه كذلك على حاشية نسخة ولعله تخفف بقوله وغوهم الثاني غرثهم بغين معجمة مفتوحة وراء مفتوحة وناء مثلية قال عياض هذر رواية الا كثيرين من شيوخنا ومعناه أهل الحاجة والفاقة والجوع والغرث الجوع والثالث غرثهم بغين معجمة مكسورة وراء مشددة وناء مثناة من فوق وهذا هو الأشهر في نسخ بلاد المشرق أي البله الغافلون الذين ليس لهم فتك وحذو في أمور الدنيا وهو نحو الحديث الآخر أكثر أهل الجنة البله وقال عياض معناه سواد الناس وعامتهم من أهل الإيمان فتدخل عليهم الفتنة أو تدخلهم في البدعة أو غيرها فهم ثابتوا بالإيمان صحيح العقائد وهم أكثر المؤمنين وهم أكثر أهل الجنة وأما العارفون والعلماء العاملون والصالحون المتعبدون فهم قليلون وهم أصحاب الدرجات العلى الثامنة وقع في رواية الشيخين بعد قوله ضعفاء الناس وسقطهم هو بكسر السين المهملة وفتح الفاء وهو جمع سفلة بكسر فسكون وهو الرجل الوضيع ويوافقه ما في الصحاح والعمامة تقول رجل سفلة من قوم سفل وكذا قال في النهاية ثم قال وليس يعرب وذلك بعد أن صدر كلامهم بأن السفلة بفتح فسكون السفلة من الناس وأنه يقال هو من السفلة لا يقال سفلة لأنه جمع ثم قال في النهاية وبعض العرب تخفف فتقول من سفلة الناس فتثقل كسرة الفاء الى السين وحكاها في الصحاح عن ابن السكيت وقال في المحكم سفلة الناس أي بفتح فسكون وسفلتهم وسفلتهم أي بكسر فسكون أسافلهم وغواؤهم * التاسعة قوله وعجزتهم بعين مهملة مفتوحة وجيم وزاي وناء جمع عاجز ومعناه العاجزون عن طلب الدنيا والتمسك فيها والثروة والشوكة كذا ضبطه عياض والنووي قال أبو العباس القرطبي ويلزم على ذلك أن يكون بالناء وسقطها في مثلي الجمع نادر وانما يسقطونها اذا سلكوا بالجمع مسلك اسم الجنس كما قدمنا في سقطهم وصواب هذا اللفظ أن يكون عجزهم بضم فتشديد كشاهد وشهد * العاشرة فيه ذم التكبر والتعجب برؤا فاعل ذلك من أهل النار فان وصل الكبر بالانسان الى الكفر لتكبره عن الإيمان بالله

ورسوله فهو مخلوق فمما وان لم يصل الى ذلك فلا بد له من الخلوص منها ولا يقطع له أيضا بدخولها بل هو تحت
 المشيئة فتدبر في هذه ولا يدخلها الحادية عشرة هذا الحديث له بقية عند أحمد والشيخين وهي فاما النار
 فلا تملئ حتى يضع الله تبارك وتعالى رجله وفي لفظ قدمه تقول قط قط فط فهناك تملئ ويزوي بعضها الى
 بعض ولا ينظم الله من خلقه أحدا واما الجنة فان الله عز وجل ينشئ لها خلقا ولم يذكر المصنف رحمه الله هذه
 الزيادة لحصول المقصود بصدر الحديث وهو الدلالة على ذم الكبر واستحقاق قاع له النار ولانها من
 أحاديث الصنف المشككة المحتاجة الى التأويل وقد زعم ابن فورك ان هذه اللفظة وهي قوله حتى يضع
 الله رجله غير ثابتة عند أهل النقل ولكن قد عرفت انه رواه أحمد والشيخان وغيرهم فهي صحيحة
 وتأويلها من أوجه أحدها ان المراد رجل بعض المخلوقين فيعود الضمير في رجله الى ذلك المخلوق المعلوم
 الثاني انه يحتمل ان من المخلوقات ما يسمى بهذه التسمية الثالث انه يجوز ان يراد بالرجل الجماعة من
 الناس كما تقول رجل من جراد أي قطعة منه الرابع أن المراد بوضع الرجل نوع ٧ حرزها كما تقول جعلته
 تحت رجلي الخامس أن الرجل قد تستعمل في طلب الشيء على سبيل الجد واللاح كما تقول قام في هذا
 الامر على رجل والمشهور في أكثر روايات الحديث حتى يضع فيها قدمه وفيه التأويلات المتقدمة
 وأشهرها تأويل آخر ان المراد من قدمه الله لها من أهل العذاب وهذا كله بناء على طريقة التأويل
 وهي طريقة جمهور المتكلمين والذي عليه السلف وذهب اليه طائفة من المتكلمين انه لا يتكلم في
 تأويلها بل يؤمن بانها حق على ما أواد الله ولها معنى يليق بها وظاهر غير مراد وذكر الخطابي ان ترك
 التأويل انما هو في الصفات الواردة في القرآن أو في السنة المتواترة فأما الواردة في أخبار الآحاد من غير
 أن يكون لها أصل في القرآن فانها تؤول والله أعلم (وقال صلى الله عليه وسلم بنس) وهي كلمة جامعة
 للمذاهم مقابلة لنعم الجامعة لوجوه المداخ كلها (العبد عبد تجبر) من الجبر وهو القهر بان انشأ في
 الشهوات وجبر الخلق على هواه فيها فصار ذلك عادة (واعتمد) أي تجاوز الحدود في جبرونه (ونسي
 الجبار الاعلى) الذي له الجبروت الاعظم (بنس العبد عبد تجبر واختال) من الخيلاء وهو الكبر والعجب
 (ونسي) الله (الكبير المتعال) أي نسي ان الكبرياء والتعالى ليس الا للواحد القهار (بنس العبد
 عبد سها) بالاماني مستغرف في شئون هذا الحطام الفاني (وبها) بالا كلب على الشهوات والاشتغال بما
 لا ينبغي مما خلق لاجله من العبادات (ونسي المقابر والبلبي) أي بأن القبر يضمه يوم ما يحتوي على أركانه
 ويملئ لحمه ودمه (بنس العبد عبد عتا وطني) العتو التجبر والتكبر والطغيان مجاوزة الحد أي بالغ في
 ركوب المعاصي وتمرد حتى صار لا ينفع فيه وعظ ولا يؤثر فيه حرصا راعيا له محجوبا (ونسي المبدأ المنتهى)
 أي نسي من أين بدئ والى أين يعاد وصيرورته ترابا أي من كان من ذلك ابتداءه ويكون انتهاؤه هذا جدير
 بان يطيع الله في أوسط الحالين قال العراقي رواه الترمذي من حديث أسماء بنت عيسى بزيادة فيه مع
 تقديم وتأخير وقال غريب وليس اسناده بالقوى ورواه الحاكم في المستدرک وصححه ورواه البيهقي
 في الشعب من حديث نعيم بن حسان وضعفه اه قلت لفظ الترمذي بنس العبد عبد تجبر واختال ونسي
 الكبير المتعال بنس العبد عبد تجبر واعتمد ونسي الجبار الاعلى بنس العبد سها ونسي المقابر
 والبلبي بنس العبد عبد عتا وطني ونسي المبدأ والمنتهى بنس العبد عبد تختل الدين بالشبهات بنس العبد
 عبد طمع يقوده بنس العبد عبد سها هو يضل به بنس العبد عبد درغب يذله هكذا رواه الترمذي وضعفه
 والبعقوي والطبراني ورواه الحاكم في الزقاق من مستدرکه وصححه ورواه الذهبي وقال سنده مظلم
 وكذلك رواه البيهقي كلهم من حديث أسماء قال البيهقي اسناده ضعيف ورواه الطبراني وابن عسدي
 والبيهقي من حديث نعيم بن عمار لفظ فاني وفيه طحمة بن زيد الرقي وهو ضعيف (وعن) أبي محمد (ثابت) بن
 آدم البناني البصري ثقة عابد مات سنة بضع وعشرين وله ست وعشرون سنة روى له الجماعة (قال بلغنا انه

وقال صلى الله عليه
 وسلم بنس العبد عبد
 تجبر واعتمد ونسي الجبار
 الاعلى بنس العبد عبد تجبر
 واختال ونسي الكبير المتعال
 بنس العبد عبد غفل وسها
 ونسي المقابر والبلبي بنس
 العبد عبد عتا ونسي
 المبدأ والمنتهى وعن ثابت
 أنه قال بلغنا انه

قيل يا رسول الله ما أعظم كبر فلان فقال أليس بعده الموت قال العيراني رواه البيهقي في الشعب هكذا
 مرسل بلفظ ما أعظم كبر فلان (وقال عبد الله بن عمرو) بن العاص رضي الله عنهما (إن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال إن نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه وقال إني أمرت بآيتين وأنها كآيتين
 أنهما كآية الشرك بالله والكبر) على الناس (وأمر كما بلأله الله فان السموات السبع والأرض وما
 فيها لو وضعت في كفة الميزان ووضعت لاله الله في الكفة الأخرى كانت أرفع منها ولو أن السموات
 والأرض وما فيها كانت حلقة فوضعت لاله الله عليها لقسمتها وأمر كما سبحانه الله وبحمده فانها صلاة
 كل شيء وبها يرزق كل شيء) قال العيراني رواه أحمد والبخاري في كتاب الادب والحاكم بزيادة في قوله وقال
 صحيح الاسناد اه قلت وكذلك رواه الطبراني في الكبير ولفظهم جميعا أن نبي الله نوحا لما حضرته الوفاة قال
 لابنه يابني إني موصيك بقاصر عليك الوصية أمرت بآيتين وأنها كآيتين أمرت بآية الشرك بالله الله فلوان
 السموات السبع والأرض السبع وضعت في كفة ولاله الله في كفة لرجحت بهن ولو أن السموات
 السبع والأرض السبع كانت حلقة مبهمة قسمتها لاله الله وأوصيك بسبحان الله وبحمده فانها صلاة
 الخلق وبها يرزق الخلق وأنها كآية الكفر والكبر قيل يا رسول الله ما الكبر أهوان يكون للرجل حلة
 حسنة يلبسها و فرس جميل يعجبه جماله قال لا الكبر أن تسفه الحق وتغصص الناس وروى ابن أبي شيبة
 من حديث جابر ألا أعلمكم ما علم نوح ابنه أمرت بآية الكبر أن تسفه الحق وتغصص الناس وروى ابن أبي شيبة
 كل شيء قد برقان السموات لو كانت في كفة لرجحت بها ولو كانت حلقة قسمتها وأمرت بسبحان الله وبحمده
 فانها صلاة الخلق وتسبيح الخلق وبها ترزق الخلق وروى الحكيم الترمذي والديلمي من حديث معاذ بن
 أنس الأنخري عن وصية نوح حين حضرته الموت قال إني وأهلي كآية أربع كلمات هي قسام السموات
 والأرض وهن أول الكلمات دخولنا وآخر الكلمات خروجنا من عند الله ولو وزن بهن أعمال بني آدم
 لوزننهم فأعمل بهن واستمسك حتى تلقاني تقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر والذي نفس محمد
 بيده لو أن السموات والأرض وما فيها وما تحتها من هذه الكلمات لوزننهم وروى عبد بن حميد وابن
 عساکر من حديث جابر وأبو يعلى والبيهقي وابن عساکر أيضا من حديث عبد الله بن عمرو والأخبار
 بشئ أمر به نوح ابنه نوحا قال لابنه يابني أمرت بأمرين وأنها كآيتين أن تقول لاله الله
 وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير فان السموات والأرض لو جعلتاني
 كفة وزنتها ولو جعلت حلقة قسمتها وأمرت بآيتين أن تقول سبحان الله وبحمده فانها صلاة الخلق وتسبيح
 الخلق وبها يرزق الخلق وأنها كآية يابني عن الشرك فان من أشرك بالله حرم الله عليه الجنة وأنها كآية يابني
 عن الكبر فان أحد الأيدي دخل الجنة وفي قلبه مثقال حبة من خردل من كبر فقال معاذ يا رسول الله الكبر أن
 يكون لاحدنا دابة يركبها والنعلين يلبسهما والثياب يلبسها والطعام يجمع عليه أصحابه قال لا ولكن
 الكبر أن تسفه الحق وتغصص المؤمن وسأنبئك بخلال من كن فيه فليس بمسكبر اعتقال الشاة وركوب
 الجار ولبوس الصوف ومجالسة فقراء المؤمنين وأن يأكل أحدهم مع عياله (وقال عيسى عليه السلام طوبى
 لمن علمه الله كتابه ثم لم يمت جبارا) أي متكبرا (وقال النبي صلى الله عليه وسلم أهل النار كل جعظري) وهو
 اللفظ الغليظ المتفخم بما ليس عنده (جواظ) وهو الكثير الاعم المختال في مشيته (مستكبر) على أخوانه
 (ججاج) للمال (مناع) للعق (وأهل الجنة الضعفاء المقالون) وفي لفظ المغلوبون قال العيراني رواه أحمد
 والبيهقي في الشعب من حديث سراق بن مالك دون قوله ججاج مناع وهذه الزيادة عندهما من حديث
 عبد الله بن عمرو وفي الصحيحين من حديث حارثة بن وهب الخزاعي ألا أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف
 متضعف لو أقسم على الله لأمره ألا أخبركم بأهل النار كل عتل جواظ مستكبر اه قلت لفظ حديث
 سراق عن ابن قانع والحاكم أهل النار كل جعظري جواظ مستكبر وأهل الجنة الضعفاء المقالون

قيل يا رسول الله ما أعظم
 كبر فلان فقال أليس بعده
 الموت وقال عبد الله بن
 عمرو ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال ان نوحا
 عليه السلام لما حضرته
 الوفاة دعا ابنه وقال إني
 أمرت بآيتين وأنها كآيتين
 اثنتين أنهما كآية الشرك
 والكبر وأمر كما بلأله الله
 فان السموات والأرضين
 وما فيها لو وضعت في كفة
 الميزان ووضعت لاله
 الله في الكفة الأخرى
 كانت أرفع منها ولو أن
 السموات والأرضين وما
 فيها كانت حلقة فوضعت
 لاله الله عليها لقسمتها
 وأمر كما سبحانه الله وبحمده
 فانها صلاة كل شيء وبها يرزق
 كل شيء وقال المسبح عليه
 السلام طوبى لمن علمه الله
 كتابه ثم لم يمت جبارا وقال
 صلى الله عليه وسلم أهل
 النار كل جعظري جواظ
 مستكبر ججاج مناع وأهل
 الجنة الضعفاء المقالون

وروى أحمد والطبراني من حديث عبد الله بن عمر ووسراقة بن مالك أهل الجنة المغلوبون وأهل النار كل جعظري جواط مستكبر وروى الطيالسي من حديث حارثة بن وهب أهل النار كل جواط عتل مستكبر وروى الشيرازي في الاقباب والديلمي من حديث أبي عامر الاسعري أهل النار كل شديد قبعثري قبل يارسول الله وما هو قال الشديد على الأهل الشديد على الصاحب الشديد على العشرة وأهل الجنة كل ضعيف فزهد وروى أحمد والحاكم من حديث عبد الله بن عمر وأهل النار كل جعظري جواط مستكبر جماع مناع وأهل الجنة الضعفاء المغلوبون وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن عمر وألا أنبتك بأهل الجنة الضعفاء المغلوبون وروى أيضا من حديث أبي الدرداء ألا أخبرك يا أبا الدرداء بأهل النار كل جعظري جواط مستكبر جماع ألا أخبرك بأهل الجنة كل مسكين لو أقسم على الله تعالى لأبره وأما حديث حارثة بن وهب في الصحيحين فلفظه ألا أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره ألا أخبركم بأهل النار كل عتل جعظري مستكبر وهكذا رواه الطيالسي وأحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والطبراني كلهم من طريق معبد بن خالد عن حارثة بن وهب الخزازي ورواه الطبراني أيضا عن معبد بن خالد بن حارثة بن وهب والمستورد بن شداد الفهري معا ورواه الطبراني أيضا والضياء عن معبد بن خالد عن أبي عبد الله الجذلي عن زيد بن ثابت (وقال صلى الله عليه وسلم إن أحبك البنا وأقربكم منافي الآخرة أحاسنكم أخلاقا وإن أبغضكم البنا وأبعدكم منا الثنائون المتشدقون المتفهبون قالوا يارسول الله قد علمنا الثنائون والمتشدقون فما المتفهبون قال المتكبرون) قال العراقي رواه أحمد من حديث أبي ثعلبة الخشني بلفظ إلى ديني وفيه انقطاع مكحول لم يسمع من أبي ثعلبة وقد تقدم في رياضة النفس أول الحديث اه قلت لفظ أحمد أن أحبك إلى وأقربكم مني مجلسا يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا وإن أبغضكم إلى وأبعدكم مني في الآخرة مساو يكمل أخلاقا الثنائون المتفهبون المتشدقون وكذلك رواه ابن حبان والطبراني وأبو نعيم والبيهقي والخراطي وروى الخرائطي أيضا والخطيب وابن عساكر والضياء من حديث جابر أن أحبك إلى وأقربكم مني مجلسا يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا وإن أبغضكم إلى وأبعدكم مني مجلسا يوم القيامة مساو يكمل أخلاقا الثنائون المتشدقون المتفهبون وروى الطبراني من حديث ابن مسعود أن أحبك إلى يوم القيامة أحاسنكم وإن من أبغضكم إلى يوم القيامة المتشدقون المتفهبون وروى البيهقي من حديث أبي هريرة ألا أخبركم بشرا هذه الأمة الثنائون المتشدقون المتفهبون أفلا أنبتكم بخيارهم أحاسنهم أخلاقا ورواه أحمد بلفظ ألا أنبتكم بشراكم الثنائون المتشدقون ألا أنبتكم بخياركم أحاسنكم أخلاقا (وقال صلى الله عليه وسلم يحشر المتكبرون يوم القيامة ذراري مثل صور الرجال يعلمونهم كل شيء من الصغار) أي الذل (ثم يساقون إلى سجن في جهنم يقال له بولس) بضم الموحدة وفتح اللام وآخوه سجين مهمل (تعلمونهم نار الانبار) هو جحيم نار (يسقون من طينة الخبال) وهي عصارة أهل النار (أي مما يسيل من أجسادهم بعد ذوبانها من القبح والصدى قال العراقي رواه الترمذي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وقال حسن غريب اه فأت وكذلك رواه أحمد ولفظه أمثال الذر في صور الرجال يغشاهم الذل من كل مكان والباقي سواء (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال صلى الله عليه وسلم يحشر الجبارون المتكبرون يوم القيامة في صور الزرطوطهم الناس لهوانهم على الله) قال العراقي رواه البزار هكذا اختصرا دون قوله الجبارون واسناده حسن (وعن محمد بن واسع) بن جابر بن الاخنس البصري ثقة عابد كثير المناقب مات سنة ثلاث وعشرين ومائة وروى له مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي (قال دخلت على بلال بن أبي ردة) بن أبي موسى الأشعري قاضي البصرة ما سنة تيف وعشرين وروى له البخاري معلقا والترمذي (فقلت يا بلال إن أبالك) أبا ردة بن أبي موسى الأشعري قبل

وقال صلى الله عليه وسلم
ان أحبك البنا وأقربكم
منافي الآخرة أحاسنكم
أخلاقا وإن أبغضكم
البنا وأبعدكم منا
الثنائون المتشدقون
المتفهبون قالوا يارسول الله
قد علمنا الثنائون
والمتشددون فما المتفهبون
قال المتكبرون وقال صلى
الله عليه وسلم يحشر
المتكبرون يوم القيامة في
مثل صور الزرطوطهم الناس
ذراري مثل صور الرجال
يعلمونهم كل شيء من الصغار
ثم يساقون إلى سجن في
جهنم يقال له بولس يعلمونهم
نار الانبار يسقون من طينة
الخبال عصارة أهل النار
وقال أبو هريرة قال النبي
صلى الله عليه وسلم يحشر
الجبارون والمتكبرون يوم
القيامة في صور الزرطوطهم
الناس لهوانهم على الله
تعالى وعن محمد بن واسع
قال دخلت على بلال بن أبي
ردة فقلت له يا بلال إن
أباك

اسمه عامر وقيل الحرث ثقة مات سنة أربع مائة روى له الجماعة (حدثني عن أبيه) أبي موسى عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار الأشعري رضي الله عنه صحابي مشهور وأمره عمر ثم عثمان وهو أحد الحكمين بصفتين سنة خمسين وقيل بعدها (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن في جهنم وأديا يقال له هيب حق على الله أن يسكنه كل جبار فإياك يا بلال أن تسكنه) قال العراقي رواه أبو يعلى والطبراني والحاكم وقال صحيح الاسناد قلت فيه أزهر بن سنان ضعفه ابن معين وابن حبان وأوردته في الضعفاء هذا الحديث أه قلت قال أبو نعيم في الخلية حدثنا عبد الله بن محمد بن مخلد حدثنا الحرث بن أبي أسامة حدثنا يزيد بن هرون حدثنا أزهر بن سنان القرشي حدثنا محمد بن واسع قال دخلت على بلال بن أبي بردة فقلت يا بلال إن أباك حدثني عن جدك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن في جهنم وأديا ولذلك الوادي يثر يقال لها هيب حق على الله أن يسكنها كل جبار فإياك أن تسكون منهم قلت ورواه كذلك العقيلي وابن عدى وابن عساكر وقال أبو نعيم بعد أن أورد الحديث هذا حديث تفرد به أزهر عن محمد وحدث به أحمد بن حنبل وأبو خيثمة عن يزيد بن هرون مثله (وقال صلى الله عليه وسلم إن في النار قصرا يجعل فيه المنكبرون ويطبق عليهم) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث أنس وقال توابت مكان قصر وقال فيقف مكان يطبق وفيه أبان بن عباس وهو ضعيف (وقال صلى الله عليه وسلم) في دعائه (اللهم اني أعوذ بك من نفخة الكبرياء وقال من فارق روحه جسده وهو يرى من ثلاث دخل الجنة الكبر والدين والغلول) (الآثار) قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لا يحقرن أحد أحدًا من المسلمين فإن صغير المسلمين عند الله كبير وقال وهب لما خلق الله الجنة عدن نظر إليها فقال أنت حرام على كل متكبر وكان الاحنف بن قيس يجاس مع مصعب بن الزبير على سريره فجاء يوما ومصعب مادرجليه فلم يقبضهما وقعد الاحنف فرجحه بعض الزجة فرأى أن ذلك في وجهه فقال عجبا لابن آدم يتكبر وقد خرج من مجرى البول مرتين وقال العجب من ابن آدم يغسل الخرج بيده كل

حدثني عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن في جهنم وأديا يقال له هيب حق على الله أن يسكنه كل جبار فإياك يا بلال أن تسكون من يسكنه وقال صلى الله عليه وسلم إن في النار قصر يجعل فيه المنكبرون ويطبق عليهم وقال صلى الله عليه وسلم اللهم اني أعوذ بك من نفخة الكبرياء وقال من فارق روحه جسده وهو يرى من ثلاث دخل الجنة الكبر والدين والغلول (الآثار) قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لا يحقرن أحد أحدًا من المسلمين فإن صغير المسلمين عند الله كبير وقال وهب لما خلق الله الجنة عدن نظر إليها فقال أنت حرام على كل متكبر وكان الاحنف بن قيس يجاس مع مصعب بن الزبير على سريره فجاء يوما ومصعب مادرجليه فلم يقبضهما وقعد الاحنف فرجحه بعض الزجة فرأى أن ذلك في وجهه فقال عجبا لابن آدم يتكبر وقد خرج من مجرى البول مرتين وقال العجب من ابن آدم يغسل الخرج بيده كل

يوم مرة أو مرتين ثم يتكبر يعارض جبار السموات وقد قيل (في تأويل قوله تعالى) (وفي أنفسكم أفلا تبصرون) قالوا هو سبيل البول والغائط) ولفظ القوت وقال بعض أهل التفسير في تأويل قوله تعالى (وفي أنفسكم أفلا تبصرون) قالوا مواضع البول والغائط أي فتعبروا به مثال الدنيا وفتح عاقبتها وتغيرها إلى الآخرة (وقال) أبو جعفر (محمد بن الحسين بن علي) بن أبي طالب رضي الله عنهم كذا في النسخ وصوابه محمد بن علي بن الحسين بن علي (مادخل قلب امرئ شيء من الكبر فقل لا ينقص من عقله بقدر ما دخل من ذلك قل أو أكثر) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن أبيه حدثنا إبراهيم بن محمد بن الحسين حدثنا أبو الربيع الرشدني حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني إبراهيم بن الشيبان عن عمرو بن غفرة عن محمد بن علي بن الحسين قال ما دخل قلب امرئ شيء من الكبر فذكره (وسئل سلمان) الفارسي رضي الله عنه (عن السبئية التي لا تنفع معها حسنة قال الكبر وقال النعمان بن بشير) بن سعد بن ثعلبة الأنصاري الخزرجي له ولا يبه حجة ثم سكن الشام ثم ولي امرأة الكوفة ثم قتل بمحصر سنة خمس وستين وله أربع وستون سنة (ان للشيطان مصالي) وهي تشبه الشرك جمع مصلاة والمراد ما يستغربه الناس من زينة الدنيا وشهواتها (ونفوخا) جمع فوخ آلة يصاد بها (وان من مصالي الشيطان ونفوخه البطر بأنعم الله) أي الطغيان عند النعمة (والفخر بأعطاء الله) أي ادعاء العظم والشرف (والكبر على عباد الله) أي التعظيم والترفع عليهم (واتباع الهوى في غير ذات الله) فهذه الخصال أخلاقه وهي نفوخه ومصادمه التي نصها النبي آدم فاذا أراد الله بعبد شرا خلى بينه وبين الشيطان فيقع في شبكته فكان من الهالكين ومن أراد به خيرا أيقظه ليحذرك تلك الخصال ويتباعد عنها ليصير من أهل الكمال هكذا أورده المصنف موقفا على النعمان وقدره ذلك مرفوعا من طريقه بلفظ البطر بأنعم الله والفخر بعطاء الله والباقي سواء هكذا رواه أبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق والبيهقي في الشعب وابن عساكر في التاريخ وفي الاسناد اسمعيل بن عباس مختلف فيه والله أعلم

(بيان ذم الاختيال واطهار آثار الكبر في المشي وجر الثياب)*

(قال صلى الله عليه وسلم) لا ينظر الله إلى رجل يجرا زاره بطرا) هكذا في سائر النسخ وفي نسخة العراقي لا ينظر الله إلى من جرازه بطرا وقال متفق عليه من حديث أبي هريرة وقال في التقريب وعن الاعرج عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جرازه بطرا قال والده الولي العراقي في شرحه على كتاب والده أخرجه البخاري من هذا الوجه من طريق مالك أخرجه مسلم والنسائي من طريق شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة وابن ماجه من رواية محمد بن عمرو وعن أبي سلمة عن أبي هريرة بلفظ من الخلاء اهـ وقال السيوطي في المعجم الكبير حديث لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جرتوبه بطرا رواه البخاري وأجد والبيهقي من حديث أبي هريرة ومعنى كون الله لا ينظر إليه نظر رجة ونظرة سبحانه لعباده رحمة لهم ولطفه لهم فمهر عن المعنى الكائن عن النظر بالنظر لان من نظر إلى متواضع رجة ومن نظر إلى متكبر مقتته فالنظر إليه اقتضى الرجة أو المقت وأما التقييد بيوم القيامة فلا يخلو محل الرجة العظيمة المسفرة التي لا تنقطع عن المرحوم (وقال صلى الله عليه وسلم) ينمار رجل يتجتر في برديه) منى بردبضم فسكون نوع من الثياب معروف قال في المحكم ثوب فيه خطوط وخص بعضهم به الموشى والجمع ابراد أو برد ورواية في بردين (وقد أعجبتة نفسه) وفي رواية قد أعجبتة جته وبرداه كما سيأتي (خسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها) أي يتحرك وينزل مضطربا قاله الخليل (اليوم القيامة) وفي رواية حتى يوم القيامة فيه فوائد* الأولى أخرجه مسلم من طريق همام عن أبي هريرة ومن طريق أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة وأخرجه من طريق أبي رافع عن أبي هريرة بلفظ ان رجلا منكم كان قبلكم يتجتر في حلة الحديث واتفق عليه الشيخان من طريق شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة بلفظ ينمار رجل عشي في حلة تجعبه نفسه رجل جته اذ خسف به فهو يتجلجل إلى يوم القيامة لفظ البخاري ولم يسق مسلم لفظه وأخرجه

يوم مرة أو مرتين ثم يعارض جبار السموات وقد قيل في أنفسكم أفلا تبصرون هو سبيل البول والغائط وقال محمد بن الحسين بن علي (مادخل قلب امرئ شيء من الكبر فقل لا ينقص من عقله بقدر ما دخل من ذلك قل أو أكثر وسئل سلمان عن السبئية التي لا تنفع معها حسنة فقال الكبر وقال النعمان بن بشير بن سعد بن ثعلبة الأنصاري الخزرجي له ولا يبه حجة ثم سكن الشام ثم ولي امرأة الكوفة ثم قتل بمحصر سنة خمس وستين وله أربع وستون سنة (ان للشيطان مصالي) وهي تشبه الشرك جمع مصلاة والمراد ما يستغربه الناس من زينة الدنيا وشهواتها (ونفوخا) جمع فوخ آلة يصاد بها (وان من مصالي الشيطان ونفوخه البطر بأنعم الله) أي الطغيان عند النعمة (والفخر بأعطاء الله) أي ادعاء العظم والشرف (والكبر على عباد الله) أي التعظيم والترفع عليهم (واتباع الهوى في غير ذات الله) فهذه الخصال أخلاقه وهي نفوخه ومصادمه التي نصها النبي آدم فاذا أراد الله بعبد شرا خلى بينه وبين الشيطان فيقع في شبكته فكان من الهالكين ومن أراد به خيرا أيقظه ليحذرك تلك الخصال ويتباعد عنها ليصير من أهل الكمال هكذا أورده المصنف موقفا على النعمان وقدره ذلك مرفوعا من طريقه بلفظ البطر بأنعم الله والفخر بعطاء الله والباقي سواء هكذا رواه أبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق والبيهقي في الشعب وابن عساكر في التاريخ وفي الاسناد اسمعيل بن عباس مختلف فيه والله أعلم

(بيان ذم الاختيال واطهار آثار الكبر في المشي وجر الثياب)*

(قال صلى الله عليه وسلم) لا ينظر الله إلى رجل يجرا زاره بطرا) هكذا في سائر النسخ وفي نسخة العراقي لا ينظر الله إلى من جرازه بطرا وقال متفق عليه من حديث أبي هريرة وقال في التقريب وعن الاعرج عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جرازه بطرا قال والده الولي العراقي في شرحه على كتاب والده أخرجه البخاري من هذا الوجه من طريق مالك أخرجه مسلم والنسائي من طريق شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة وابن ماجه من رواية محمد بن عمرو وعن أبي سلمة عن أبي هريرة بلفظ من الخلاء اهـ وقال السيوطي في المعجم الكبير حديث لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جرتوبه بطرا رواه البخاري وأجد والبيهقي من حديث أبي هريرة ومعنى كون الله لا ينظر إليه نظر رجة ونظرة سبحانه لعباده رحمة لهم ولطفه لهم فمهر عن المعنى الكائن عن النظر بالنظر لان من نظر إلى متواضع رجة ومن نظر إلى متكبر مقتته فالنظر إليه اقتضى الرجة أو المقت وأما التقييد بيوم القيامة فلا يخلو محل الرجة العظيمة المسفرة التي لا تنقطع عن المرحوم (وقال صلى الله عليه وسلم) ينمار رجل يتجتر في برديه) منى بردبضم فسكون نوع من الثياب معروف قال في المحكم ثوب فيه خطوط وخص بعضهم به الموشى والجمع ابراد أو برد ورواية في بردين (وقد أعجبتة نفسه) وفي رواية قد أعجبتة جته وبرداه كما سيأتي (خسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها) أي يتحرك وينزل مضطربا قاله الخليل (اليوم القيامة) وفي رواية حتى يوم القيامة فيه فوائد* الأولى أخرجه مسلم من طريق همام عن أبي هريرة ومن طريق أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة وأخرجه من طريق أبي رافع عن أبي هريرة بلفظ ان رجلا منكم كان قبلكم يتجتر في حلة الحديث واتفق عليه الشيخان من طريق شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة بلفظ ينمار رجل عشي في حلة تجعبه نفسه رجل جته اذ خسف به فهو يتجلجل إلى يوم القيامة لفظ البخاري ولم يسق مسلم لفظه وأخرجه

أيضاً من طريق الربيع بن مسلم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة بلفظ بينمار جل عشي قد أعجبت نفسه جنة وبرداً وأخرجه البخاري من طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبي هريرة * الثانية قد يحتمل أن هذا الرجل من هذه الأمة فأنسب النبي صلى الله عليه وسلم بأنه سبق هذا وقبل بل هو أخبار عن قبل هذه الأمة قال عياض وهذا أظهر وقال النووي وهذا هو الصحيح وهو معنى إدخال البخاري له في ذكر بني إسرائيل قال الولي العراقي قدم مرح به في رواية مسلم المتقدمة حيث قال فيها أن رجلاً من كان وروى أبو يعلى الموصلي في مسنده عن كريب قال كنت أقود ابن عباس في زقاق أبي لهيب فقال يا كريب بلغنا مكان كذا وكذا قلت أنت عنده الآن فقال حدثني العباس بن عبد المطلب قال بينما أنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الموضع إذا قبل رجل يتختر بين بردين وينظر بين عطفيه قد أعجبت نفسه إذ خسف الله به الأرض في هذا الموضع فهو يتجمل فيها إلى يوم القيامة ولم يسبق مسلم لفظه وأخرجه أيضاً من طريق الربيع عن محمد بن زياد قلت وروى الطبراني في الكبير من حديث أبي جري الهجيمي بلفظ أن رجلاً من كان قبلكم لبس برده فتختر فيها فنظر الله إليه من فوق عرشه فثقت فأمراً الأرض فأخذته فهو يتجمل فأخذوك مقت الله عز وجل وروى ابن عساكر أن رجلاً في الجاهلية جعل يتختر وعليه حلة قد لبسها فأمر الله عز وجل الأرض فأخذته فهو يتجمل فيها إلى يوم القيامة هكذا أورده السيوطي في المعجم الكبير ولم يذكر صحابه وبيض له فلجروا له أبوه رة * الثالثة قال أبو العباس القرطبي البرد أن الرداء والأزار وهذا على طريقة تنبيه العمرين والقمرين انتهى قال الولي العراقي وفي تعيينه أن البردين أزار ورداء نظر وقوله أنه كالعمرين والقمرين مردود لأن ذلك فيه تغليب وهذا التغليب فيه بل كل من مفرد به برد ولو قيل للرداء والأزار أزاران أورداً أن لكان من باب التغليب * الرابعة قال أبو العباس القرطبي عجاب الرجل بنفسه هو ملاحظته لها بعين الكمال والاستحسان مع نسيان منة الله فإن رفعها على الغير واحتقره فهو الكبير المذموم * الخامسة في الرواية التي فيها حتى يوم القيامة يوم القيامة بحجور وحتى وهي دالة على انتهاء الغاية بشرط كون المجرور بها آخر جزء أي في آخر جزء ذكره الزمخشري وطائفة من المغاربة وابن مالك في شرح الكافية ولم يشترط ذلك في التسهيل * السادسة قال أبو العباس القرطبي يفيد هذا الحديث ترك الأمن من تعجيل المأخضة على الذنوب وإن عجب المرء بنفسه وثوبه وهيشته حرام وكبيرة والله أعلم (وقال صلى الله عليه وسلم من جرت به خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة) أغفله العراقي وقد رواه أحمد والشيخان والاربعة من حديث ابن عمر ورواه ابن ماجه أيضاً من حديث أبي هريرة ورواه الطيالسي ومسلم أيضاً بلفظ من جازاره لا يريد بذلك إلا الخيلاء فإن الله لا ينظر إليه وروى من جرت به من الخيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة وبينار جل عشي بين بردين تختلا خسف الله به الأرض فهو يتجمل فيها إلى يوم القيامة هكذا رواه أحمد وأبو يعلى والضياع من حديث أبي سعيد وروى من جرت به خيلاء لم ينظر الله إليه في حلال ولا في حرام هكذا رواه الطبراني من حديث ابن مسعود (وقال زيد بن أسلم) أبو عبد الله المغدوي مولى عمر بن الخطاب مدني ثقة عالم مات سنة ست وثلاثين روى له الجماعة (دخلت على ابن عمر) يعني به عبد الله (فربه عبد الله بن واقد) بن عبد الله بن عمر بن الخطاب فهو حطيد ابن ابنه مدني مقبول مات سنة تسع عشرة روى له مسلم وأبو داود وابن ماجه (وعليه ثوب جديد فسمعه يقول أي بني أرفع أزارك فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا ينظر الله إلى من جازاره خيلاء) قال العراقي رواه مسلم مقتصراً على المرفوع دون ذكر مرور عبد الله بن واقد على ابن عمر وفي رواية لمسلم أن المار رجل من بني ليث غير مسمى انتهى قلت رواه الشيخان والترمذي من طريق مالك عن نافع وعبد الله بن دينار وزيد بن أسلم كلهم يخبرون عن عبد الله بن عمر بهذا اللفظ ورواه مسلم والنسائي وعلقه البخاري من طريق الليث بن سعد ورواه مسلم والترمذي والنسائي من طريق أيوب السخيتي وزاد الترمذي والنسائي

وقال صلى الله عليه وسلم من جرت به خيلاء لا ينظر الله إليه يوم القيامة وقال زيد بن أسلم دخلت على ابن عمر فربه عبد الله بن واقد وعليه ثوب جديد فسمعه يقول أي بني أرفع أزارك فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا ينظر الله إلى من جازاره خيلاء

في روايتهما فقالت أم سلمة فكيف تصنع النساء بذيولهن فقال برخين شبرا فقالت اذا تنكشفت أقدامهن
 قال فيرخينيه ذراعا لا يزدن عليه وقال الترمذي حسن صحيح ورواه مسلم والنسائي وابن ماجه من رواية
 أسامة بن زيد الليثي وعمر بن محمد العمري خستهم عن نافع وزادوا فيه يوم القيامة وفي رواية البخاري وأبي
 داود والنسائي فقال أبو بكر أن أحد شقي ثوبي يسترخي الآن أتعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انك لست تصنع ذلك خبيلاء وانفق عليه الشيخان والنسائي من رواية محارب بن دثار ومسلم والنسائي من
 رواية جبلة بن سحيم ومسلم بن يساف ومسلم أيضا من رواية زيد بن محمد العمري وعلقه البخاري من رواية
 زيد بن عبد الله وجبلة بن سحيم أيضا وابن ماجه من رواية عطية العوفي كلهم عن ابن عمر وفي الحديث
 فوائد الأولى الخبيلاء بضم الخاء وحكى كسرهما في المحكم وغيره والياء مفتوحة ممدودا قال النووي قال
 العلماء الخبيلاء والخبيلة والبطر والزهو والتجتر كلها بمعنى واحد وهو حرام ويقال خال الرجل خالا
 واختال اختيالا اذا تكبر وهو رجل خال أي متكبر وصاحب خال أي صاحب كبر انتهى وقال العراقي
 في شرح الترمذي مكانه ماخوذ من التخیل الى الظان وهو أن يخيل له أنه بصفة عظيمة بلباسه لذلك
 اللباس أو غير ذلك * الثانية يدخل في قوله بزيه الازار والرداء والقميص والسر او بل والجبلة والقباء
 وغير ذلك مما يسمى ثوبا وفي صحيح البخاري عن شعبة قلت لمحارب اذا كرازا قال ما خص ازارا ولا قميصا
 وفي سنن أبي داود والنسائي وابن ماجه باسناد حسن عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال الاسبال في الازار والقميص والعمامة من جر شيئا خبيلا لم ينظر الله اليه يوم القيامة وأما
 الرواية التي فيها ذكر الازار وهي في الصحيح فخرجت على الغالب من لباس العرب وهو الازر وحكى
 النووي في شرح مسلم عن محمد بن جرير الطبري وغيره ان ذكر الازار وحده لانه كان عامة لباسهم وحكم
 القميص وغيره حكمه ثم اعترض ذلك بأنه جامع بينا منصوصا فذكر روايته مسلم عن أبيه المتقدمة فان
 قلت ما المراد باسبال العمامة هل هو جرها على الارض كالثوب أو المراد المبالغة في تطويل عذبتها بحيث
 يخرج عن المعتاد قال العراقي في شرح الترمذي هو محمل نظر والظاهر انه اذا لم يكن جرها على الارض
 معه ودام استعماله المراد الثاني وانه في كل شيء يحسبه * الثالثة هل يختص ذلك بجر الذبول أو يتعدى الى
 غيرها كالاكمام اذا خرجت عن المعتاد وقال العراقي في شرح الترمذي لا شك في تناول التحريم لملامس
 الارض منها الخبيلاء ولوقيل بتحريم ما زاد على المعتاد لم يكن بعيدا فقد كان كم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الى الرضع وكذلك فعل على في قبص اشتراء لنفسه ولكن قد حدث للناس اصطلاح بتطويلها فان كان
 ذلك على سبيل الخبيلاء فهو داخل في النهي وان كان على طريق العوائد المتجددة من غير خبيلاء فالظاهر
 عدم التحريم وحكى عياض عن العلماء انه يكره كل ما زاد على الحاجة والمعتاد في اللباس من الطول والسعة
 * الرابعة هذا الوعيد يقتضي ان ذلك كبيرة وقد تقدم عن القرطبي انه قال العجب كبيرة والكبر عجب وزيادة
 وفي سنن أبي داود عن أبي هريرة قال بينما رجل يصلي مسبلا ازاره فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذهب فتوضأ فذهب فتوضأ ثم جاء فقال اذهب فتوضأ فقال له رجل يا رسول الله مالك أمرته ان يتوضأ
 ثم سكت عنه قال انه كان يصلي وهو مسبل ازاره ان الله لا يقبل صلاة رجل مسبل وفي الاوسط للطبراني
 من حديث جابر خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا فيه فان ربح الجنة لتوجد من
 مسيرة ألف عام وانه لا يجب دهاء أو لا فاطم رحم ولا شيخ زان ولا جارا ازاره خبيلاء انما الكبرياء تهرب
 العالمين * الخامسة التقييد بالخبيلاء يخرج ما اذا جر بغير هذا القصد ويقتهضي انه لا تحريم فيه قال النووي
 في شرح مسلم طواهر الحديث في تقييدها بالجر خبيلاء يدل على ان التحريم مخصوص بالخبيلاء وهكذا نص
 الشافعي عليه وأما القدر المستحب فنصف الساقين والجاثر بلا كراهة ما تحتها الى الكعبين وما تحتها فهو
 ممنوع فان كان للخبيلاء فهو ممنوع منع تحريم ولا يمنع تنزيهه وأما الاحاديث المطلقة بان ما تحت الكعبين في

النار فالمراد بهما كان للخيلاء لانه مطلق فوجب حمله على المقيد السادسة يستثنى من حرمه اذا كان ذلك
حالة القتال فيجوز كإورد ذلك في الخبر ان فيه اعزاز الاسلام وظهوره واحتقار عدوه وغيفله بخلاف
ما فيه احتقار المسلمين وغيفلهم والاستعلاء عليهم والظاهر أيضا جواز بهلا كراهة دفعا لضرر يحصل له
كان يكون تحت كعبه جراح أو حكة ونحو ذلك ان لم يغطها تؤذها الهوام كالذباب ونحوه بالجلبوس عليها
ولا يجدم ما يسترها به الا ازاره أو رداعه أو فقصه فقد أدن صلى الله عليه وسلم للزير وابن عوف في لبس قميص
الحري من حكمة كانت به ما لو لكعب في حلق رأسه وهو محرم لما آذاه القمل مع تحريم لبس الحر برقع
عارض وتحريم حلق الرأس للمحرم وهذا كما يجوز كشف العورة للتداوى وغير ذلك من الاسباب المبيحة
للرخص ذكره العراقي في شرح الترمذي * السابعة ان قلت في الصحيح من حديث ابن مسعود لا يدخل الجنة
من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر قال رجل ان الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال ان الله
جبل يحب الجبال الكبير بطريق الحق ونقص الناس فالجار ثوبه فوق الكعبين مظهرا للتجمل بذلك محميا
بحسن ملبسه ونضارته ونقوله لم يتكبر عن قبول الحق ولم يحتقر أحدا فكيف جعل كبره مذموما قلت الذا
انما ورد فبين فعل ذلك كبريا بان فعله غير قابل للنصيحة النبوية ولا مكرثا بالتأديب الالهى أو محتقرا
ان ليس على صفته التي رآها حسنة تهمة فان لم يوجد واحد من الامرين وانما أعجب به رونقه غافلا عن
نعمة الله تعالى فهو العجب على ما تقدم بيانه فان استخضر مع استحسانه له شيئا أعجابه الميوسه نعمة الله
عليه بذلك وخضع لها فليس هذا كبرا ولا أعجابا ولم يرد في الحديث ذمه والله أعلم (وروى ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم رقى يوما على كفه ووضع أصبعه عليه وقال يقول الله تعالى اى آدم أتجزئى وقد خلقتك
من مثل هذه) بمعنى النطفة (حتى اذا سويتك وعدلتك مشيت بين بردين) أى مجبها بنفسك (ولارض
منه لو زيد) أى وطء ثقيل ومنه قول الزباء

مما لجمال مشها ويدا * أجند لا تحملن أم حديدا

(جعت) الاموال (ومنعت) الحقوق (حتى اذا بلغت) الروح (التراقي) جمع ترقوة وهى عظام العنق
(قلت أتصدق وانى أو ان الصدقة) قال العراقي رواه ابن ماجه والحاكم وصححه اسناده من حديث يسرين
بحاش انتهى قلت ورواه أيضا أحمد وابن سعد وابن أبي عاصم والباوردى وابن قانع وسمويه والطبرانى
والبيهقى وأبو نعيم والضياء ولفظهم جميعا يقول الله يا ابن آدم انى تجزئى وقد خلقتك من مثل هذا والباقي
سواء وبسر بضم فسین مهملة وأهل الشام يقولون بشر وهو محببى عبد رى قرشى واسناد أحمد وابن ماجه
صححه (وقال صلى الله عليه وسلم اذا مشيت أمتى المطيطاء) بضم الميم وفتح الطاء من المهملة بينهما مائة تحية
مصحرا ومد ويقصر أى يتخروا فى مشيتهم عجا و استكبارا (وخدمتهم فارس والروم) أى ففتح بلادهم
فاسرت منها الذكور والاناث (سلط الله بعضهم على بعض) قال العراقي رواه الترمذى وابن حبان فى صحيحه
من حديث ابن عمر انتهى قلت سابق انصف رواه الطبرانى من حديث أبي هريرة واسناده حسن وأما
لفظ الترمذى اذا مشيت أمتى المطيطاء وخدمتها أبناء الملوك أبناء فارس والروم سلط الله شرارها على
خيرها رواه قال غريب وفيه زبد بن الحباب وموسى بن عبيد قد ضاعفنا وهذا من دلائل نبوته صلى الله عليه
وسلم فانهم لما فتحوا بلاد فارس والروم وأخذوا مالهم واستخدموا أولادهم سلط عليهم قتلة عثمان فقتلوا
عثمان ثم سلط بنى أمية على بنى هاشم ففعلوا ما فعلوا قال المبدائى والعسكرى لم تعرف الجاهلية اللواط
قبل الاسلام وانما حدث فى صدره حين كثر الغزو وطالت غيبتهم عن نساءهم وسبوا أبناء فارس والروم
واستخدموهم وطالت خلوتهم بهم فأروهم يحزنون عن النساء فى الجلة ففعلوه (قال ابن الاعرابى) أحد
أئمة اللغة (هى) أى المطيطاء (مشية فيها اختبال) هكذا رواه عنه غير واحد من الأئمة وقال الزنجشري
معدودة مقصورة بمعنى التطل وهو التخر ومدايدى وأصل التطل التطلط تفعل من المط وهو المدوهى

وروى أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم يرقى يوما على
كفه ووضع أصبعه عليه
وقال يقول الله تعالى ان
آدم أتجزئى وقد خلقتك
من مثل هذه حتى اذا سويتك
وعدلتك مشيت بين بردين
وللارض منك وتيد جعت
ومنعت حتى اذا بلغت التراقي
قلت أتصدق وانى أو ان
الصدقة وقال صلى الله عليه
وسلم اذا مشيت أمتى المطيطاء
وخدمتهم فارس والروم
سلط الله بعضهم على بعض
قال ابن الاعرابى هى
مشية فيها اختبال

وقال صلى الله عليه وسلم من تعظم في نفسه واختال في مشيئته لقي الله وهو عليه غضبان (الانصار) ٥٠٠ أبي بكر الهذلي قال بينما نحن مع الحسن اذ مر علينا ابن الاعمى يريد المقصورة وعليه حجاب خرقه فندبنا بها (٣٤٩) فوق بعض على ساقه وانفج عنها

قباؤه وهو عشي يتجتر
اذ نظر اليه الحسن فثاره
فقال أف أف شامخ بأنفه
ثاني عطفه مصعرخه ينظر
في عطفيه أي حقيق أنت
تنظر في عطفيك في نعم غير
مشكورة ولا مذكورة غير
الماخوذ بأمر الله فيها ولا
المؤدى حق الله منها والله
أن عشي أحد طبيعته
يتخلج تخلج الجنون في كل
عضو من أعضائه له نعمة
وللسيطان به لفة فسمع
ابن الاعمى فرجع يعتذر
اليه فقال لا تعتذروا لي وتب
الي ربك أما سمعت قول الله
تعالى ولا تمس في الارض
مراحلك لن تخرق الارض
ولن تبلغ الجبال طولا وم
بالحسن شاب عليه بزة
حسنة فدعاه فقال له ابن
آدم معجب بشبابه معجب
لشماؤه كأن القبر قد وارى
بدنك وكأنك قد لاقت
عملك ويحك ذاو قلبك فان
حاجة الله الى العباد صلاح
قلوبهم * وروى أن عمر
ابن عبد العزيز حج قبل أن
يستخلف فنظر اليه طاوس
وهو يختال في مشيته فغمر
جنبه بأصبعه ثم قال ليست
هذه مشية من في بطنه خرم
فقال عمر كالمعة ذر يا عم
لقد ضرب كل غصوني

من المصغرات التي لم يستعمل لها مكبر ككعبت انتهى وقال عياض هي مشية فيها تجتر ومد يد من مطه
اذا مدركه وكذا التقطى وهو من المصغرات ولم يستعمل لها مكبر وكالمريطا (وقال صلى الله عليه وسلم من تعظم
في نفسه) أي تكبر وتجبر (واختال في مشيته) أي تجتر وأعجب بنفسه (لقي الله وهو عليه غضبان) فان
شاء عذبه وان شاء عفا عنه قال العراقي رواه أحمد والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب من
حديث ابن عمر انتهى قلت وكذلك رواه البخاري في الادب المفرد قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وقال
المنذري رواه صحيحهم في الصحيح (الانصار عن أبي بكر) سلمي بن عبد الله بن سلمي (الهذلي) البصري
وهو ابن بنت ابن عبد الرحمن الجبري روى عن قتادة بن دعامه وعنه اسمعيل بن عياش قال الحافظ في
التهذيب اخباري متروله الحديث ما ن سبعة وستين روى له ابن ماجه (قال بيننا نحن مع الحسن) يعني
البصري (اذ مر علينا ابن الاعمى) اذا أطلق يصرف الى عمرو بن الاعمى بن سمي بن خالد بن منقر بن عبيد بن
مقاعس التميمي المنقري كان خطيبا جيلا بليغا شاعرا شريفا في قومه له حجة وهو الذي يخاطب الزبير فان
ابن بدر بقوله طلبت مفترش الهلباء تشفني * عند النبي فلم تصدق ولم تصب

ولكن يبعد خطاب الحسن البصري الا في ذكره وهو أصغر سنا وقد راع مثله وهو محابي أكبر منه سنا
وقد رافا لظاهر ان المراد به أحد بني اخوته اما شيبه بن سعد بن الاعمى واما المدمل بن خاقان بن الاعمى واما
خالد بن صفوان بن عبد الله بن الاعمى وكلهم من البلاء المشهورين فليجوز ذلك (يريد المقصورة) وهو
الموضع الذي جعل شبه القصر على عيين المحراب أحد نها بنو أمية (وعليه حجاب خرقه ناض بعضها فوق
بعض على ساقه) أي رتبها واحد فوق واحد (فانفج عنها قباؤه وهو عشي يتجتر) أي عيل عينا وشمالا
(اذ نظر اليه الحسن فثاره فقال أف أف شامخ بأنفه) وهو كناية عن التكبير يقال شامخ بأنفه اذا تكبر (مصع
خده) يقال مصع خده بالتشديد وصاعره اماله عن الناس اعراضا وتكبرا (ينظر في عطفيه) أي جانيه
والجمع اعطاف (أي حقيق) أي يا حق وهو مصغر أحق بتشديد التختبة المكسورة (أنت تنظر في
عطفيك في نعم غير مشكورة ولا مذكورة غير الماخوذ بأمر الله فيها ولا المؤدى حق الله منها والله ان عشي
أحدكم طبيعته يتخلج تخلج الجنون) أي يضطرب اضطرابه (في كل عضو من أعضائه لله نعمة وللشيطان
فيه لعة فسمع ابن الاعمى) هذا الكلام (فرجع يعتذر اليه فقال) الحسن (لا تعتذروا لي وتب الي
ربك أما سمعت قول الله تعالى ولا تمس في الارض مراحلك لن تخرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا)
أخرجه أبو نعيم في الحلية (ومر بالحسن) البصري رحمه الله تعالى (شاب عليه بزة حسنة) الميزة بالكسر
الهيئة (فدعاه فقال ابن آدم معجب بشبابه معجب لشماؤه كأن القبر قد وارى بدنك ويحك ذاو قلبك فان
ويحك ذاو قلبك فان حاجة الله الى العباد صلاح قلوبهم) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وروى ان عمر بن عبد
العزيز) بن عبد الملك بن مروان الاموي رحمه الله تعالى (حج قبل ان يستخلف) وذلك في زمن عمه ابن سليمان
ابن عبد الملك (فنظر اليه طاوس) الهلالي رحمه الله تعالى (وهو يختال في مشيته فغمر جنبه بأصبعه ثم قال
ليست هذه مشية من في بطنه خرم) وفي بعض النسخ من في قلبه خرم (فقال عمر كالمعذر) له (يا عم لقد
ضرب كل عضو مني على هذه المشية حتى تعلمها) أخرجه أبو نعيم في الحلية (ورأى محمد بن واسع) البصري
رحمه الله تعالى (ولده يختال فدعاه فقال أنتري من أنت) أما لمك فاشتريتها بما تاتي درهم وأما أبوك فلا
أكثر الله في الاسلام) وفي نسخة في المسلمين (مثله) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أحمد بن محمد بن شيان
حدثنا أبو العباس السراج حدثنا أبو العباس بن أبي طالب حدثنا عبد الله بن عيسى الطفاوي حدثنا
محمد بن عبد الله الزرادي أبو يحيى قال نظر محمد بن واسع الى ابن له يخطر بیده فقال له ويحك أنتري ابن من أنت

على هذه المشية حتى تعلمها ورأى محمد بن واسع ولده يختال فدعاه وقال أنتري من أنت أما لمك فاشتريتها بما تاتي درهم وأما أبوك فلا
أكثر الله في المسلمين مثله

أملك اشتريتها بمائتي درهم وأبولك فلا كثر الله في المسلمين ضربه أو نحوه وأخرج أبيضاً من طريق
 الأصمعي قال أذى ابن محمد بن واسع جلا فقال له محمد أتؤذيه وأنا أبولك وإنما اشتريت أملك بمائة درهم
 (ورأى ابن عمر) رضي الله عنه (و جلا بجزازره) أي اختيلاً (فقال أن للشيطان أخوانا كرههما مرتين
 أو ثلاثاً) وإنما قد ناه بكونه اختيلاً لأن من جره من غير هذا القصد فإنه لا يحرم عليه كما تقدمت الإشارة إليه
 وبوب البخاري في صحيحه باب من جرازره من غير خيلاء وأورد فيه حديث أبي بكر لما قال يا رسول الله إن
 أحد شقي نوبي يسترخي إلا أن أتعاهد ذلك منه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم إنك لست تصنع ذلك خيلاء
 وحديث أبي بكر خسفت الشمس ونحن عند النبي صلى الله عليه وسلم فقام يحرق نوبه مستجلاً حتى أتى
 المسجد الحديث (و يروى أن مطرف بن عبد الله) بن الشخير الحرشي البصري التابعي العابد الثقة (رأى
 المهلب) بن أبي صفرة ظالم بن سراق الأزدي العتسكي (وهو يتختر في جبة خرق قال يا عبد الله) سمعنا باعم
 أسمائه إذ كل الناس عبيد الله عز وجل (هذه مشبهة بيغضها الله عز وجل ورسوله فقال له المهلب أما
 تعرفني فقال بل أعرفك أولك نطفة مذرة) أي متغيرة (وآخرك جيفة قدرة) أي تنمة (وأنت بين ذلك تحمل
 العذرة) بفتح العين المهملة وكسر الهمزة والذال المججمة الخراء ولا يعرف تخفيفها (فخشي المهلب وترك مشيئته)
 هكذا في نسخ الكتاب من رواية مطرف بن عبد الله وأخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة مالك بن دينار
 فقال حدثنا الحسن بن علي بن الخطاب الوراق حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة حدثنا إبراهيم بن العباس
 الكاتب حدثنا الأصمعي قال مر المهلب بن أبي صفرة على مالك بن دينار وهو يتختر في مشيئته فقال له مالك
 ما علمت إلا هذه المشبهة تسكره الابن الصفي فقال له المهلب أما تعرفني فقال مالك أعرفك أحسن
 المعرفة قال وما يعرفك مني قال أما أولك فنفطة مذرة وأما آخرك فجيفة قدرة وأنت بينهما تحمل العذرة
 قال فقال المهلب الآن عرفتني حق المعرفة وأخرج من طريق سلام بن مسكين عن مالك بن دينار أنه لقي
 بلال بن أبي بردة والناس يطوفون حوله فقال له أما تعرفني قال بل بالي أعرفك أولك نطفة وأوسطك جيفة
 وأسفلك دودة قال فنهض هو أبى أن يضربوه فقال لهم أنا مالك بن دينار فركب ومضى (وقال مجاهد) رحمه
 الله تعالى (في قوله تعالى ثم ذهب إلى أهله ينطلي أي يتختر) أصله ينمطط وهو تفعل من الماط وهو المد
 وأصله أن عديديه في حالة المشي (واذ كرنا ذم الكبر والاختيال فلنذكر) الآن (فضيلة التواضع)
 وما فيه من الأخبار والآثار والله الموفق * (بيان فضيلة التواضع) *

وهو تفاعل من الوضع بمعنى الخشوع والذل والفرق بين التواضع والضعفة ان التواضع رضا الانسان بمنزلة
 دون ما تستحقه منزلته والضعفة وضع الانسان نفسه بمحل يزري به والفرق بين التواضع والخشوع ان
 التواضع يعتبر بالاخلاق والافعال الظاهرة والباطنة والخشوع يقال باعتبار أفعال الجوارح ولذلك قيل
 اذا تواضع القلب خشعت الجوارح قاله الراغب وقال ابن القيم الفرق بين التواضع والمهانة ان التواضع
 يتولد من بين العلم بالله وصفاته ومحبة واجلاله وبين معرفته بنفسه ونقصه وهوانه وعيوب عمله وآفاته فيتولد
 من ذلك خلق هو التواضع وهو انكسار القلب لله وخفض جناح الذل والرحمة للخلق والمهانة الدناءة
 والخسة وابتذال النفس في نيل حظوظها كتواضع الفاعل للمفعول به (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة
 وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم ما من أحد) مانافية ومن زائدة وهي هنا تفيد عموم النفي وتحسين
 دخول ما على النكرة (الاومعه ما كان) موكلات به (وعليه حكمة) محركة وهي نحو لحام الدابة سميت
 بذلك لانها تذللها لراكبها حتى يمنعها الجراح ونحوه ومنه اشتقاق الحكمة بالكسر لانها تمنع صاحبها من
 اخلاق الاراذل (مسكانه بها فان هو رفع نفسه) على غيره واستعلى (جبداهم قالوا اللهم ضعه) وهو
 كناية عن اذلاله (وان وضع نفسه) للعق والخلق (قالوا اللهم ارفعه) وهو كناية عن اعزازه ورفع قدره

ورأى ابن عمر جلا
 بجزازره فقال ان للشيطان
 اخوانا كرههما مرتين
 أو ثلاثاً و يروى أن
 مطرف بن عبد الله بن
 الشخير رأى المهلب وهو
 يتختر في جبة خرق قال يا عبد
 الله هذه مشبهة بيغضها الله
 ورسوله فقال له المهلب أما
 تعرفني فقال بل أعرفك
 أولك نطفة مذرة وآخرك
 جيفة قدرة وأنت بين ذلك
 تحمل العذرة فخصي المهلب
 وترك مشيئته تلك وقال مجاهد
 في قوله تعالى ثم ذهب إلى
 أهله ينطلي أي يتختر واذا
 قد ذكرنا ذم الكبر
 والاختيال فلنذكر فضيلة
 التواضع والله تعالى أعلم
 (بيان فضيلة التواضع)
 قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما زاد الله عبداً بعفو
 إلا عزاً وما تواضع أحد لله
 إلا رفعه الله وقال صلى الله
 عليه وسلم ما من أحد إلا
 ومعه ملكان وعليه حكمة
 مسكانه بها فان هو رفع
 نفسه جبداهم ثم قالوا
 اللهم ضعه وان وضع نفسه
 قالوا اللهم ارفعه

قال العراقي رواه العقيلي في الضعفاء والبيهقي أيضا من حديث ابن عباس وكلاهما ضعيف اهـ قلت
حديث ابن عباس رواه الطبراني في الكبير وحديث أبي هريرة رواه البزار قال المنذري والهيتمي اسنادهما
حسن وتبعهما السيوطي فمرر لحسنه ولفظهما من آدمي الا في رأسه حكمة بيد ملك فاذا تواضع قيل
للملك ارفع حكمته واذا تكبر قيل للملك ضع حكمته لكن قال ابن الجوزي حديث لا يصح وروى الخراطمي
في مساوي الاخلاق والحسن بن سفيان في مسنده وابن لال في مكالم الاخلاق والديلمي من حديث ابن
عباس مامن آدمي الا في رأسه سلسلتان سلسلة في السماء السابعة وسلسلة في الارض السابعة فاذا
تواضع رفعه الله بالسلسلة الى السماء السابعة واذا تكبر وضعه الله بالسلسلة الى الارض السابعة وقدر
ذلك من حديث أنس عند ابن صصري في أماليه بلفظ مامن آدمي الا في رأسه حكمة بيد ملك فاذا تواضع
رفعه الله وان ارتفع قعه الله والكبرياء رداء الله فمن نازع الله قعه وعند أبي نعيم في الحلية والديلمي بلفظ
مامن آدمي الا في رأسه حكمة بيد ملك فان تواضع رفعه الله وان ارتفع نفسه جذبه الى
الارض وقال اخفض خفضك الله (وقال صلى الله عليه وسلم طوبى لمن تواضع في غير مسكنة) بان لا يضع
نفسه بمكان يزي به ويؤدي الى تضيق حق الحق أو الخلق فالتواضع خفض الجناح للمؤمنين
مع بقا عزرة الدين (وانفق مالا جمعه في غير معصية) أي صرفه في وجوه الطاعات (ورحم أهل الذل
والمسكنة) أي رفق لهم وواساهم بمقدوره (وخالط أهل العفة والحكمة) رواه البخاري في التاريخ
والبغوي في معجم الصحابة والباوردی وابن قانع والطبراني وتمام والبيهقي وابن عساكر من رواية نصيب
العنسي عن ركب المصري وله محبة مرفوعة بلفظ طوبى لمن تواضع في غير منقصة وذل نفسه في غير مسكنة
وانفق من ماله جمعه في غير معصية وخالط أهل الفقه والحكمة ورحم أهل الذل والمسكنة طوبى لمن ذل
نفسه وطاب كسبه وحسنت سيرته وعزل عن الناس شره طوبى لمن عمل بعلمه وانفق الفضل من ماله
وامسك الفضل من قوله وروى بعض ذلك البزار من حديث أنس وقد تقدم بعضه في كتاب العلم وبعضه
في آفات اللسان وذكرنا تلك الكلام على روايه ومرتبته الحديث (وعن أبي سلمة المديني عن أبيه
عن جده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عندنا بقاء) وهو على ميلين من المدينة من جهة الجنوب
(وكان صائما فأتيناه عند افطاره بقدر من لبن وجعلنا فيه شيئا من عسل فلما رفعه فذاقه وجد حلاوة
العسل فقال ما هذا قلنا يا رسول الله جعلنا فيه شيئا من عسل فوضعه) من يده على الارض (وقال اما اني
لأأحرمه ومن تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله ومن اقتصد) أي توسط في معيشته (أغناه الله ومن
بذر) أي فرق ماله في غير موضعه (أفقره الله ومن أكثر ذكر الله أحبه الله) قال العراقي رواه البزار
من رواية طلحة بن عبيد الله عن جده طلحة فذكر نحوه دون قوله ومن أكثر ذكر الله أحبه الله ولم
يقبل بقاء وقال الذهبي في الميزان انه خبر منكر وقد تقدم ورواه الطبراني في الاوسط من حديث عائشة قالت
أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدر من لبن وعسل الحديث وفيه اما اني لأزعم انه حرام الحديث
وفيه ومن أكثر ذكر الموت أحبه الله وروى المرفوع منه أحمد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد دون
قوله ومن بذر أفقره الله وذكر فيه قوله ومن أكثر ذكر الله أحبه الله وتقدم في ذم الدنيا اهـ قلت هو
في نوادر الاصول للحكيم الترمذي من طريق محمد بن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه أوس بن
خولى بقدر من لبن وعسل فوضعه وقال اما اني لأأحرمه ولكن تواضع الله فان من تواضع لله رفعه
الله ومن اقتصد أغناه الله ومن بذر أفقره الله وروى ابن منده في معجم الصحابة وأبو عبيد من حديث أوس
ابن خولى من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله وقال البغوي لأعـ لم لاوس بن خولى حديثنا
مسندنا قال الحافظ بل له حديث مسندنا ورواه ابن منده من طريق عبد بن أبي هالة عن أوس بن خولى ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال له من تواضع لله رفعه الله وفي اسناده خارجة بن مصعب وهو ضعيف وفيه من

وقال صلى الله عليه وسلم
طوبى لمن تواضع في غير
مسكنة وانفق مالا جمعه في
غير معصية ورحم أهل الذل
والمسكنة وخالط أهل الفقه
والحكمة وعن أبي سلمة
المديني عن أبيه عن جده
قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم عندنا بقاء وكان
صائما فأتيناه عند افطاره
بقدر من لبن وجعلنا فيه
شيئا من عسل فلما رفعه
فذاقه وجد حلاوة العسل
فقال ما هذا قلنا يا رسول
الله جعلنا فيه شيئا من عسل
فوضعه وقال اما اني لأأحرمه
ومن تواضع لله رفعه الله
ومن تكبر وضعه الله ومن
اقتصد أغناه الله ومن بذر
أفقره الله ومن أكثر ذكر
الله أحبه الله

لا يعرف أيضا روى أبو نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة من تواضع لله رفعه الله وزاد ابن النجار ومن
اقتصد أغناه الله ومن ذكر الله أحبه الله وروى ابن شاهين في الترغيب في الذكر من حديثه بسند
رجاله ثقات من أكثر ذكر الله أحبه الله (وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في نفر من أصحابه في
بيته يأكلون فقام سائل على الباب به زمانة) وهو مرض يدوم زمانا طويلا (يتكره منها) وفي نسخة
منكرة (فاذن له فلما دخل أجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذه ثم قال اطعم) أي كل (وكان
رجلا من قريش اشما زمنه وتكرهه فسامات ذلك الرجل حتى كانت به زمانة مثلها) قال العراقي لم أجده
أصلا والموجود كله مع مجذوم رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث جابر وقال الترمذي
غريب اه وماروى عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رفعه قال لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر
واتقوا المجذوم كما يتقى الأسد فالعني الفراضه خوفا من العدوى لا كما يتوهمه العامة ثم ان هذا في حق
ضعيف اليقين والافتقار ولا يعدي شيئا ولا عدوى ونحو ذلك كما قرر في محاله ويؤيد الجله الاخبار من
الحديث مارواه البيهقي عن يحيى بن جابر قال ما عاب رجل قط رجلا يعيب الا ابتلاه الله بذلك العيب وعن ابراهيم
الخنعي قال اني لا ارى الشئ فأكتره فلا تمنعني ان أتكم فيه الا تخافة ان ابتلي بمثل ما يروى عن ابن مسعود
قال لو سخرت من كلب خشيت ان أحول كلبا وقال عمرو بن شرحبيل لو رأيت رجلا يرضع عزرا فسخركت
منه خشيت ان أصنع مثل ما صنع الى غير ذلك مما تقدم بعضه (وقال صلى الله عليه وسلم خيرني ربي بين
أمرين ان أكون عبدا رسولا أو ملكا نبييا فلم أدر أيهما اختار وكان صفيا من الملائكة جبريل) عليه السلام
والصفي كعني هو من يصطفيه الانسان لنفسه بالصحة والمحبة ويختاره (فرفعت رأسي) كالمستشير اليه
(فقال تواضع لربك فقلت عبدا رسولا) قال العراقي رواه أبو يعلى من حديث عائشة والطبراني من حديث
ابن عباس وكلا الحديثين ضعيف اه قلت ورواه هناد في الزهد من مرسل الشعبي بلفظ خيرني ربي
بين ان أكون نبييا ملكا أو نبييا عبدا ولم أدر ما أقول وكان صفيا من الملائكة جبريل فنظرت اليه فقال بيده
ان تواضع فقلت نبييا عبدا (وأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام) يا موسى انما أقبل صلاة من
تواضع لعظمتي ولم يتعظم على خلقي والزم قلبه خوفا وقطع نهاره بذكري وكف نفسه عن الشهوات من
أجلي (رواه الديلمي من حديث حارثة بن وهب رفعه قال الله عز وجل ليس كل مصل يصلي انما أتقبل
الصلاة ممن تواضع لعظمتي وكف شهواته عن محاربي ولم يصبر على معصيتي واطعم الجائع وكسا العريان
ورحم المصاب وأوى الغريب كل ذلك لي الحديث وروى الدارقطني في الافراد من حديث علي يقول الله
تعالى انما أتقبل الصلاة من تواضع لعظمتي ولم يتكبر على خلقي وقطع نهاره بذكري ولم يبت مصرا على
خطيئته بيطعم الجائع ويؤوى الغريب ويرحم الصغير ويوقر الكبير فذلك الذي يسألني فأعطيته الحديث
وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم الكرم التقوى والشرف التواضع) أي ان الناس متساوون وان
أحسابهم انما هي بافعالهم لا بانسابهم (واليقين الغنى) فان العبد اذا اتبع ان له رزقا قدره لا يتخطاه عرف
ان طلبه لما لم يقدر له عناء لا يفيد سوى الحرص والطمع المذمومين فتنع برزقه وشكر عليه قال العراقي
رواه ابن أبي الدنيا في كتاب اليقين مرسل او اسنادا لحاكم أوله من رواية الحسن عن سمرة وقال صحيح الاسناد
اه قلت رواه ابن أبي الدنيا في الكتاب المذكور من مرسل يحيى بن أبي كثير ورواه العسكري في الامثال من
قول عمر بلفظ الكرم التقوى والحسب المال لست بخير من فارسي ولا نبطي الا بتقوى الله وروى الحسب
المال والكرم التقوى هكذا رواه أحد وعبد بن جندب في تفسيره والترمذي وقال حسن صحيح غريب وابن
ماجه والطبراني والحاكم والبيهقي والضياع من حديث سمرة وهذا هو الذي أشار اليه العراقي ورواه
القضاعي من حديث بريدة ورواه العسكري في الامثال والطبراني وأبو نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة
ورواه الطبراني وابن جرير وصححه الخطيب من حديث علي ورواه الطبراني من حديث جابر (وقال عيسى

* وروى أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان
في نفر من أصحابه في بيته
يأكلون فقام سائل
على الباب به زمانة يتكره
منها فاذن له فلما دخل
أجلسه رسول الله صلى الله
عليه وسلم على فخذه ثم قال له
اطعم فكأن رجلا من
قريش اشما زمنه وتكرهه
فسامات ذلك الرجل حتى
كانت به زمانة مثلها وقال
صلى الله عليه وسلم
خيرني ربي بين أمرين أن
أكون عبدا رسولا أو ملكا
نبييا فلم أدر أيهما اختار
وكان صفيا من الملائكة
جبريل فرفعت رأسي اليه
فقال تواضع لربك فقلت
عبدا رسولا وأوحى الله
تعالى الى موسى عليه السلام
انما أقبل صلاة من تواضع
لعظمتي ولم يتعظم على
خلقى والزم قلبه خوفا وقطع
نهاره بذكري وكف نفسه
عن الشهوات من أجلي
وقال صلى الله عليه وسلم
الكرم التقوى والشرف
التواضع واليقين الغنى
وقال المسيح

عليه السلام طوبى للمتواضعين في الدنيا هم أصحاب المنابر يوم القيامة طوبى (٣٥٣) للمصلحين بين الناس في الدنيا هم الذين يرون الفردوس يوم القيامة طوبى

الفرديوس يوم القيامة طوبى للمطهرة قلوبهم في الدنيا هم الذين ينظرون الى الله تعالى يوم القيامة وقال بعضهم بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا هدى الله عبدا الاسلام وحسن صورته (أى فى ظاهر ما يرى) (وجعله فى موضع غير شأنه) من الشين وهو العيب أى لا يكون فى نسبه دخلة (ورزقه مع ذلك تواضعا فذلك من صفوة الله) أى ممن اصطفاه الله واختاره قال العراقي رواه الطبرانى موقوفا على ابن مسعود نحوه وفيه المسعودى يختلف فيه اه قلت وروى ابن النجار من حديث أنس من حسن الله خلقه وحسن خلقه ورزقه الاسلام أدخله الجنة (وقال صلى الله عليه وسلم لم أربع) خصال (لا يعطيهن الله الا لمن يحب) وفى نسخة من أحب (الصمت) أى السكوت عما لا ينبغي أو ما لا يعنى المتكلم (وهو أول العبادة) أى مبناها واساسها لان اللسان هو الذى يكب الناس على مناخرهم (والتوكل على الله والتواضع) أى لين الجانب للخلق على طبقا منهم ورؤية الانسان نفسه حقيرا مغميرا (ولزهد فى الدنيا) أى القلة فيها قال العراقي رواه الطبرانى والحاكم من حديث أنس أربع لا يصبى الا بحب الصمت وهو أول العبادة والتواضع وذكر الله وقلة الشئ قال الحاكم صحيح الاسناد قلت فيه العوام من جو برية قال ابن حبان بروى له هذا الحديث اه قلت وكذلك رواه البيهقى ورواه ابن عساكر موقوفا ومعنى كونهم لا يصبى الا بحب أى لا توجد وتجتمع فى انسان فى آن واحد الاعلى وجه عجيب يتعجب منه لعظم موقعه لكونها قل أن تجتمع فان الغالب على الزاهد فى الدنيا قلة ما ينفق منه على نفسه ودونه فيظهر الشكوى والتضجر ويمنع صرف الهمة الى الذكر فاجتماعها شئ عجيب لا يحصل الا بتوفيق الهى وامداد سماوى وقد شنع الذهبى والمنذرى على الحاكم فى الحكم بتصححه فذكر الذهبى فى الميزان فى ترجمة العوام من جو برية بعد أن تعجب من اخراجه له وقال ابن عدى الاصل فى هذا انه موقوف على أنس وقد رفعه بعض الضعفاء عن أبى معاذ بن الربيع وقد قال يحى جيد كذاب (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (قال صلى الله عليه وسلم اذا تواضع العبد لربه الى السماء السابعة) قال العراقي رواه البيهقى فى الشعب نحوه وفيه زمعة بن صالح ضعفه الجمهور اه قلت سياق المصنف رواه الخرائطى فى مكارم الاخلاق وفيه الكرىمى قال ابن حبان كان يضع على الثقات وروى الخرائطى فى مساوى الاخلاق فى اثناء حديث فاذا تواضع لربه الله بالسلسلة الى السماء السابعة وقد تقدم قريبا (وقال صلى الله عليه وسلم التواضع لا يزيد العبد الا رفعة فتواضعوا برحمتكم الله) قال العراقي رواه الاصفهاني فى الترهيب والترهيب من حديث أنس وفيه بشر بن الحسين وهو ضعيف جدا ولمسلم فى اثناء حديث لابي هريرة ما تواضع أحد لله الا رفعة الله اه قلت سياق المصنف رواه أبو نعيم فى الحلية ومن طريقة الديلمى من حديث أنس الا انه قال فتواضعوا برحمتكم الله ورواه ابن أبى الدنيا فى ذم الغضب من حديث محمد بن عمير العبدى بزيادة جلتين وهما والعفو لا يزيد الاعزافا فواضعكم الله والصدقة لا تزيد المال الا كثرة فتصدقوا برحمتكم الله ومحمد بن عمير العبدى لم أجده فى الصحابة (وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطعم ثقاء رجل اسود اللون) (به جذرى قد) برئ منه (وتقشر) وتقش (فجعل لا يجلس الى أحد الا قام من جنبه) فاجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم (انه ليحببني أن يحمل الرجل الشئ فى يده يكون مهنة لاهله يدفع به الكبر عن نفسه وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحببني أن يحمل الرجل شيا فى يده يكون مهنة) وفى بعض النسخ مهنة (لا هله يدفع به الكبر عن نفسه) قال العراقي غريب قلت ورد من حديث أبى سعيد كل صلى الله عليه وسلم لا يمنع الحياء أن يحمل بضاعة من السوق أو رده القشيرة فى الرسالة (وقال صلى الله عليه وسلم ما لى لأرى عليكم حلالة العبادة قالوا وما حلالة العبادة قال التواضع

عليه السلام طوبى للمتواضعين في الدنيا هم أصحاب المنابر يوم القيامة طوبى للمصلحين بين الناس في الدنيا هم الذين يرون الفردوس يوم القيامة طوبى للمطهرة قلوبهم في الدنيا هم الذين ينظرون الى الله تعالى يوم القيامة وقال بعضهم بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا هدى الله عبدا الاسلام وحسن صورته (أى فى ظاهر ما يرى) (وجعله فى موضع غير شأنه) من الشين وهو العيب أى لا يكون فى نسبه دخلة (ورزقه مع ذلك تواضعا فذلك من صفوة الله) أى ممن اصطفاه الله واختاره قال العراقي رواه الطبرانى موقوفا على ابن مسعود نحوه وفيه المسعودى يختلف فيه اه قلت وروى ابن النجار من حديث أنس من حسن الله خلقه وحسن خلقه ورزقه الاسلام أدخله الجنة (وقال صلى الله عليه وسلم لم أربع) خصال (لا يعطيهن الله الا لمن يحب) وفى نسخة من أحب (الصمت) أى السكوت عما لا ينبغي أو ما لا يعنى المتكلم (وهو أول العبادة) أى مبناها واساسها لان اللسان هو الذى يكب الناس على مناخرهم (والتوكل على الله والتواضع) أى لين الجانب للخلق على طبقا منهم ورؤية الانسان نفسه حقيرا مغميرا (ولزهد فى الدنيا) أى القلة فيها قال العراقي رواه الطبرانى والحاكم من حديث أنس أربع لا يصبى الا بحب الصمت وهو أول العبادة والتواضع وذكر الله وقلة الشئ قال الحاكم صحيح الاسناد قلت فيه العوام من جو برية قال ابن حبان بروى له هذا الحديث اه قلت وكذلك رواه البيهقى ورواه ابن عساكر موقوفا ومعنى كونهم لا يصبى الا بحب أى لا توجد وتجتمع فى انسان فى آن واحد الاعلى وجه عجيب يتعجب منه لعظم موقعه لكونها قل أن تجتمع فان الغالب على الزاهد فى الدنيا قلة ما ينفق منه على نفسه ودونه فيظهر الشكوى والتضجر ويمنع صرف الهمة الى الذكر فاجتماعها شئ عجيب لا يحصل الا بتوفيق الهى وامداد سماوى وقد شنع الذهبى والمنذرى على الحاكم فى الحكم بتصححه فذكر الذهبى فى الميزان فى ترجمة العوام من جو برية بعد أن تعجب من اخراجه له وقال ابن عدى الاصل فى هذا انه موقوف على أنس وقد رفعه بعض الضعفاء عن أبى معاذ بن الربيع وقد قال يحى جيد كذاب (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (قال صلى الله عليه وسلم اذا تواضع العبد لربه الى السماء السابعة) قال العراقي رواه البيهقى فى الشعب نحوه وفيه زمعة بن صالح ضعفه الجمهور اه قلت سياق المصنف رواه الخرائطى فى مكارم الاخلاق وفيه الكرىمى قال ابن حبان كان يضع على الثقات وروى الخرائطى فى مساوى الاخلاق فى اثناء حديث فاذا تواضع لربه الله بالسلسلة الى السماء السابعة وقد تقدم قريبا (وقال صلى الله عليه وسلم التواضع لا يزيد العبد الا رفعة فتواضعوا برحمتكم الله) قال العراقي رواه الاصفهاني فى الترهيب والترهيب من حديث أنس وفيه بشر بن الحسين وهو ضعيف جدا ولمسلم فى اثناء حديث لابي هريرة ما تواضع أحد لله الا رفعة الله اه قلت سياق المصنف رواه أبو نعيم فى الحلية ومن طريقة الديلمى من حديث أنس الا انه قال فتواضعوا برحمتكم الله ورواه ابن أبى الدنيا فى ذم الغضب من حديث محمد بن عمير العبدى بزيادة جلتين وهما والعفو لا يزيد الاعزافا فواضعكم الله والصدقة لا تزيد المال الا كثرة فتصدقوا برحمتكم الله ومحمد بن عمير العبدى لم أجده فى الصحابة (وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطعم ثقاء رجل اسود اللون) (به جذرى قد) برئ منه (وتقشر) وتقش (فجعل لا يجلس الى أحد الا قام من جنبه) فاجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم (انه ليحببني أن يحمل الرجل الشئ فى يده يكون مهنة لاهله يدفع به الكبر عن نفسه وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحببني أن يحمل الرجل شيا فى يده يكون مهنة) وفى بعض النسخ مهنة (لا هله يدفع به الكبر عن نفسه) قال العراقي غريب قلت ورد من حديث أبى سعيد كل صلى الله عليه وسلم لا يمنع الحياء أن يحمل بضاعة من السوق أو رده القشيرة فى الرسالة (وقال صلى الله عليه وسلم ما لى لأرى عليكم حلالة العبادة قالوا وما حلالة العبادة قال التواضع

وسلم اذا رأيتم المتواضعين
من أمي فتواضعوا لهم
واذا رأيتم المتكبرين فتكبروا
عليهم فان ذلك مذلة لهم
وصغار (الانار) قال عمر
رضي الله عنه ان العبد اذا
تواضع لله رفع الله حكمته
وقال انتعش رفقك الله واذا
تكبر وعدى طوره رهصه
الله في الارض وقال احسأ
خسأ الله فهو في نفسه
كبير وفي أعين الناس
حقير حتى انه لا يحقر
عندهم من الخنزير وقال
سحر بن عبد الله انتهيت
مرة الى شجرة تحتها رجل
نائم قد استظل بنطع له وقد
جاوزت الشمس النطع
فسويته عليه ثم ان الرجل
استيقظ فاذا هو سلمان
الفارسي فذكرت له ما
صنعت فقال لي يا حبر
تواضع لله في الدنيا فانه من
تواضع لله في الدنيا رفعه الله
يوم القيامة يا حبر برأتدري
ما ظلمة النار يوم القيامة
قلت لا قال انه ظلم الناس
بعضهم بعضا في الدنيا قالت
عائشة رضي الله عنها انكم
لنغفلون عن أفضل العبادة
التواضع وقال يوسف بن
أسباط يجزي قليل الورع
من كثير العمل ويجزي
قليل التواضع من كثير
الاجتهاد وقال الفضيل
وقد سئل عن التواضع ما هو
فقال ان تخضع للحق وتقتاد

قال العراقي غريب أيضا (وقال صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم المتواضعين فتواضعوا لهم واذا رأيتم المتكبرين فتكبروا وعليهم فان ذلك مذلة لهم وصغار) قال العراقي غريب أيضا والمعنى ان المتكبر اذا تواضع له تمادى في تبهه واذا تكبر عليه يمكن ان يتبته ومن ثم قال الشافعي ما تكبر على متكبر مرتين وقال الزهري التجبر على ابناء الدنيا وثق عري الاسلام وفي بعض الآثار التكبر على المتكبر صدقة ويؤيده ما تقدم من حديث ركب المصري طوبى لمن تواضع في غير منقصة وذلل في غير مسكنة ومنه يؤخذ ان الرجل اذا غيبر صدقه وتكبر عليه لنحو منصب أن يفارقه ولذلك قيل

سأصبر عن رفقك اذا جفاني * على كل الاذى الا الهوان

وقال الشيخ الاكبر قدس سره الخضوع واجب في كل حال الى الله باطنا وظاهرا فاذا اتفق أن يقام في موطن الاولى فيه ظهور وعزة الايمان وجبروته وعظمته لغز المؤمن وعظمته وجبروته ويظهر في المؤمن من الانفة والجبروت ما يناقض الخضوع والذلة فالاولى اظهار ما يقتضيه ذلك الموطن فان المواطن أحكاما فافعل بمقتضاها تكن حكيمًا والله أعلم (الاستار) قال عمر رضي الله عنه اذا تواضع العبد لله رفع الله حكمته (وقال انتعش) اي ارتفع (رفعك الله واذا تكبر وعدا) أي تجاوز (طوره رهصه الله في الارض) أي دفعه اليها (وقال احسأ خسأ الله) والقائل بهذا هو الملك الموكل بالحكمة (فهو في نفسه كبير وفي أعين الناس حقير حتى انه لا يحقر عندهم من الخنزير) روى مرفوعا من حديث أنس عند أبي نعيم والديلمي بلفظ ما من آدمي الا وفي رأسه حكمة بيدملك فان تواضع رفعه بها وقال ارتفع ورفعك الله وان رفع نفسه جذبه الى الارض وقال اخفض خفضك الله وعند ابن مصرية في أماليه بلفظ فان تواضع رفعه الله وان ارتفع فعه الله وكل ذلك قد تقدم وآخروه رواه أبو نعيم من حديثه مرفوعا بلفظ من تواضع لله رفعه الله فهو في نفسه صغير وفي أنفس الناس عظيم ومن تكبر وضعه الله فهو في أعين الناس صغير وفي نفسه كبير حتى لهو أهون عليهم من كلب أو خنزير (وقال حبر بن عبد الله) البجلي رضي الله عنه (انتهيت مرة الى شجرة تحتها رجل نائم قد استظل بنطع له) وهو المتخذ من الاديم معروف وفيه أربع لغات فتح النون وكسرهما ومع كل واحد فتح الطاء وسكونها والجمع أنطاع ونطوع (وقد جاوزت الشمس النطع فسويته عليه ثم ان الرجل استيقظ فاذا هو سلمان الفارسي) رضي الله عنه (فذكرت له ما صنعت فقال لي يا حبر تواضع لله في الدنيا فانه من تواضع لله في الدنيا رفعه الله يوم القيامة يا حبر برأتدري ما ظلمة النار يوم القيامة قلت لا قال ظلم الناس بعضهم بعضا في الدنيا) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن سليم حدثنا هناد بن السرى حدثنا أبو معاوية عن الأعشى عن أبي طبيان عن جرير قال قال سلمان يا حبر تواضع لله في الدنيا رفعه الله يوم القيامة يا حبر وهل تدري ما الظلم ان يوم القيامة قلت لا أدري قال ظلم الناس بينهم في الدنيا قال ثم أخذ عذويدا لا أراه بين أصبعيه قال يا حبر لو طلبت في الجنة مثل هذا العود لم تجده قال قلت يا أبا عبد الله فابن النخل والشجر قال أصولها اللؤلؤ والذهب أعلاها الثمر رواه جرير عن قابوس بن أبي طبيان عن أبيه نحوه (وقالت عائشة رضي الله عنها انكم لتغفلون عن أفضل العبادة التواضع) أي الخشوع لله ولبن الجانب للحق وانما كان أفضل العبادة (لانه ثمرتها) رواه ابن أبي شيبة في المصنف عن وكيع عن مسعر عن سعيد بن أبي بريدة عن أبيه عن الاسود عن عائشة (وقال يوسف بن أسباط) الشيباني رحمه الله تعالى (يجزي قليل الورع من كثير العمل ويجزي قليل التواضع من كثير الاجتهاد) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن أحمد بن اسحق حدثنا محمد بن يحيى بن منده حدثنا الحسين بن منصور حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا سهل أبو الحسن سمعت يوسف بن أسباط يقول فذكره (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله (وقد سئل عن التواضع هو أن تخضع للحق وتقتاد

وقال ابن المبارك رأس التواضع أن تضع نفسك عند من دونك في نعمة الدنيا حتى تعلم أنه ليس لك بدنياك عليه فضل وأن ترفع نفسك عن هو فوقك في الدنيا حتى تعلم أنه ليس له بدنيه عليك فضل وقال قتادة من أعطى مالا (٣٥٥) أو جالا أو نبيا أو علما لم يتواضع

فيه كان عليه وبال يوم القيامة وقيل أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام إذا أنعمت عليك بنعمة فاستقبلها بالاستكانة أتمها عليك وقال كعب ما أنعم الله على عبد من نعمة في الدنيا فشكرها الله وتواضع بها الله إلا أعطاه الله نفعها في الدنيا ورفع له بها درجة في الآخرة وما أنعم الله على عبد من نعمة في الدنيا فلم يشكرها ولم يتواضع بها الله إلا منعه الله نفعها في الدنيا وفتح له طبعها من النار يعذبه إن شاء أو يتجاوز عنه وقيل لعبد الملك بن مروان أي الرجال أفضل قال من تواضع عن قدرة أي خضع لجلال الحق وراعى ذلك في الخلق باختيار نفسه من غير الجلاء إليه (وزهد) في الدنيا (عن قدرة) أي وهو قادر على حوزها ولكنه زهد عنها (وترك النصرة) لنفسه (عن قدرة) أي كان قادرا على أن يشفي غيظه بأن ينتصر على أخيه ولكنه ترك ذلك لله تعالى (ودخل) محمد بن صبيح (بن السماك) البغدادي الواعظ (على هرون الرشيد فقال يا أمير المؤمنين ان تواضعك في شرفك أي انقيادك للعلماء مع هذا الشرف وعلو المقام الذي أنت فيه) أشرف لك من شرفك فقال هرون (ما أحسن ما قلت يا أمير المؤمنين ان امرأ آناه الله جالا في خلقه) بأن كان معتدل التركيب مستوى الخلقة (وموضعا في حسبه) بأن يكون ذا دين وتقوى (و بسطه في ذات يده) يعني المال (ففع في جاله) أي سلك فيه سبيل العفاف بأن لم يدنس به مجارم الله (وواشى في ماله) المحتاجين (وتواضع في حسبه) بأن لم يتكبر على أخوانه (كتب في ديوان الله من خالص عباد الله) وفي نسخة من خالص أولياء الله (فدعا هرون بدواة وقرطاس وكتبه بيده) وروى صاحب الحلية قصة أخرى لابن السماك مع هرون الرشيد تشبها قال حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا محمد بن موسى حدثنا محمد بن بكار قال بعث هرون الرشيد إلى ابن السماك فدخل وعنده يحيى بن خالد البرمكي فقال يحيى ان أمير المؤمنين أرسل اليك لما بلغه من صلاح عنك في نفسك وكثرة ذكرك منك لربك عز وجل ودعائك للعامة فقال ابن السماك أما ما بلغ أمير المؤمنين من صلاح عنائي أنفسنا فذلك بستر الله علينا فلما طلع الناس على ذنب من ذنوبنا المأقودم قلب لنا على مودة ولا حرج لسان لنا مدحة وإني لأخاف أن أكون بالسوء مرمع وفا وبمدح الناس مفتونا وإني لأخاف أن أهلك بها وبقلة الشكر عليها فدعا بدواة وقرطاس فكتبه الرشيد (وكان سليمان بن داود) عليهما السلام (إذا أصبح تصفح وجوه الأغنياء والاشراف حتى يجيء إلى المساكين فيقعد معهم ويقول مسكين مع مسكين) وأخرج أحمد في الزهد عن أبي الخليل قال كان داود عليه السلام يدخل المسجد فينظر أنعم خلقة من بني إسرائيل فيجلس إليهم ثم يقول مسكين بين ظهري

الفضيل عن التواضع فقال ان تخضع للحق وتنقاد له وتقبله ممن قاله وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن جعفر حدثنا محمد بن عمار بن يزيد حدثنا إبراهيم قال سألت الفضيل ما التواضع قال ان تخضع للحق وتنقاد له ولو سمعته من صبي قبلته منه ولو سمعته من أجهل الناس قبلته منه وسألته ما الصبر على المصيبة قال ان لا تبث وأخرج من طريق محمد بن زنبور قال سئل الفضيل عن التواضع قال ان تخضع للحق (وقال ابن المبارك) وجه الله تعالى (رأس التواضع ان تضع نفسك عند من دونك في نعمة الدنيا حتى تعلم أنه ليس له بدنيه عليك فضل) رواه هكذا في كتاب الزهد (وقال) أبو الخطاب (قتادة) بن دعامة البصري رحمه الله تعالى (من أعطى مالا أو جالا أو نبيا) حسنا بين الناس (أو علما) ينتفع به (ثم لم يتواضع فيه) أي فيما أعطيه (كان عليه وبال يوم القيامة) فان هذه نعم من الله عليه والتواضع هو شكرها فلم يتواضع فكأنه بطر نعم الله تعالى والبطر وبال يوم القيامة (وقيل أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام) يا عيسى (إذا أنعمت عليك بنعمة فاستقبلها بالاستكانة) أي الخضوع والتواضع (أتمها عليك وقال كعب) الاحبار رحمه الله تعالى (ما أنعم الله على عبد من نعمة في الدنيا فلم يشكرها الله ولم يتواضع بها لله إلا منعه الله نفعها في الدنيا وفتح له طبعها من النار يعذبه إن شاء أو يتجاوز عنه) ومعناه في المرفوع من حديث ابن عباس عند ابن النجار ما أنعم الله عز وجل على عبد من نعمة وأسبغها عليه ثم جعل إليه شيئا من حوائج الناس فتبرم بها إلا وقد عرض تلك النعمة للزوال ورواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث عمر بلفظ فقد عرض تلك النعمة لزوالمها (وقيل لعبد الملك بن مروان) بن الحكم الاموي القرشي (أي الرجال أفضل قال من تواضع عن قدرة) أي خضع لجلال الحق وراعى ذلك في الخلق باختيار نفسه من غير الجلاء إليه (وزهد) في الدنيا (عن قدرة) أي وهو قادر على حوزها ولكنه زهد عنها (وترك النصرة) لنفسه (عن قدرة) أي كان قادرا على أن يشفي غيظه بأن ينتصر على أخيه ولكنه ترك ذلك لله تعالى (ودخل) محمد بن صبيح (بن السماك) البغدادي الواعظ (على هرون الرشيد فقال يا أمير المؤمنين ان تواضعك في شرفك أي انقيادك للعلماء مع هذا الشرف وعلو المقام الذي أنت فيه) أشرف لك من شرفك فقال هرون (ما أحسن ما قلت يا أمير المؤمنين ان امرأ آناه الله جالا في خلقه) بأن كان معتدل التركيب مستوى الخلقة (وموضعا في حسبه) بأن يكون ذا دين وتقوى (و بسطه في ذات يده) يعني المال (ففع في جاله) أي سلك فيه سبيل العفاف بأن لم يدنس به مجارم الله (وواشى في ماله) المحتاجين (وتواضع في حسبه) بأن لم يتكبر على أخوانه (كتب في ديوان الله من خالص عباد الله) وفي نسخة من خالص أولياء الله (فدعا هرون بدواة وقرطاس وكتبه بيده) وروى صاحب الحلية قصة أخرى لابن السماك مع هرون الرشيد تشبها قال حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا محمد بن موسى حدثنا محمد بن بكار قال بعث هرون الرشيد إلى ابن السماك فدخل وعنده يحيى بن خالد البرمكي فقال يحيى ان أمير المؤمنين أرسل اليك لما بلغه من صلاح عنك في نفسك وكثرة ذكرك منك لربك عز وجل ودعائك للعامة فقال ابن السماك أما ما بلغ أمير المؤمنين من صلاح عنائي أنفسنا فذلك بستر الله علينا فلما طلع الناس على ذنب من ذنوبنا المأقودم قلب لنا على مودة ولا حرج لسان لنا مدحة وإني لأخاف أن أكون بالسوء مرمع وفا وبمدح الناس مفتونا وإني لأخاف أن أهلك بها وبقلة الشكر عليها فدعا بدواة وقرطاس فكتبه الرشيد (وكان سليمان بن داود) عليهما السلام (إذا أصبح تصفح وجوه الأغنياء والاشراف حتى يجيء إلى المساكين فيقعد معهم ويقول مسكين مع مسكين) وأخرج أحمد في الزهد عن أبي الخليل قال كان داود عليه السلام يدخل المسجد فينظر أنعم خلقة من بني إسرائيل فيجلس إليهم ثم يقول مسكين بين ظهري

سليمان بن داود عليهما السلام إذا أصبح تصفح وجوه الأغنياء والاشراف حتى يجيء إلى المساكين فيقعد معهم ويقول مسكين مع مسكين

وقال بعضهم كما تكبره أن يراك الأغنياء (٢٥٦) في الثياب الدون فكذلك فاكره أن يراك الفقراء في الثياب المرتفعة وروى أنه

خرج يونس وأيوب والحسن
يتذاكرون التواضع
فقال لهم الحسن أنشرون
ما التواضع التواضع أن
تخرج من منزلك ولا تلقى
مسلم إلا رأيت له عليك
فضلا وقال مجاهد إن الله
تعالى لما أغرق قوم نوح
عليه السلام شمت
الجبال وتطاوت وتواضع
الجودي فرفعه الله فوق
الجبال وجعل قرار السفينة
عليه وقال أبو سليمان إن
الله عز وجل أطلع على
قلوب الآدميين فلم يجد قلبا
أشد تواضعا من قلب موسى
عليه السلام فخصه من بينهم
بالكلام وقال يونس بن
عبيد وقد انصرف من
عرفات لم أشك في الرحلة لولا
أني كنت معهم أني أخشى
أنهم حرموا بسببي ويقال
أرفع ما يكون المؤمن عند
الله وأوضع ما يكون عند
نفسه وأرفع ما يكون عند نفسه
وقال زياد الخيرى الزاهد
بغير تواضع كالشجرة التي
لا تثمر وقال مالك بن دينار
لو أن مناديا ينادى بباب
المسجد ليخرج شركم وجلا
والله ما كان أحدي سبقتني
إلى الباب إلا رجل بفضل
قوة أوسى قال فلما بلغ ابن
المبارك قوله قال بهذا صار
مالك ما لك وقال الفضيل

مساكين (وقال بعضهم كما تكبره أن يراك الأغنياء في الثياب الدون) أي الحقيرة (فكذلك فاكره أن
يراك الفقراء في الثياب المرتفعة) أي الغالية الثمن (وروى أنه خرج يونس) بن عبيد (وأيوب)
السخنياني (والحسن) البصري يوما (يتذاكرون التواضع) واختلف قولهم فيه (فقال لهم الحسن
أنشرون ما التواضع التواضع أن تخرج من منزلك فلا تلقى مسلما إلا رأيت له عليك فضلا) أي لا ترى
لنفسك معه حالا أو مقاما أوقية (وقال مجاهد) رحمه الله تعالى (لما أغرق قوم نوح) عليه السلام
(شمت الجبال وتطاوت) أي ارتفعت (وتواضع الجودي) أي طامن إلى الأرض وهو جبل
بالجزيرة قرب الموصل (فرفعه الله فوق الجبال) لتواضعه (وجعل قرار السفينة عليه) وذلك فيما
قال الله تعالى في كتابه واستوف على الجودي أي وقفت والجودي عالم بر نفسه أهلا لخلول النبي والمؤمنين
عليه أعطاء الله تلك المنزلة نقله القشيري في الرسالة قلت أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن
مجاهد قال الجودي جبل بالجزيرة تشاخصت الجبال يومئذ من الغرق فتطاوت وتواضع هو الله فلم يغرق
ورست عليه السفينة وأخرج أبو الشيخ في العظمة عن عطاء قال بلغني أن الجبال تشاخصت في السماء إلا
الجودي فعرف أن أمر الله سيره فسكر اه وفيه دلالة على جواز خلق الحركات في الجادات ونقل
القشيري أيضا عن الفضيل بن عياض قال أوحى الله إلى الجبال أني مكلم على واحد منكم نيا فتطاوت
الجبال وتواضع طور سيناء فكلم الله سبحانه عليه موسى لتواضعه اه وأنشد الشيخ سعد الدين
الشيرازي

أقل جبال الأرض طور وانه * لا عظم عند الله قدرا ومنزلا
(وقال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى (إن الله عز وجل أطلع إلى قلوب الآدميين) أي نظر إليها
(فلم يجد قلبا أشد تواضعا من قلب موسى عليه السلام فخصه منهم بالكلام) فساميه تعالى على أمته
ونخصه بكلامه الإلماخص به من كل تواضعه واه القشيري عن وهب بن منبه بلفظ وقال وهب مكتوب
في بعض ما نزل الله من الكتب أني أخرجت الذر من صلب آدم فلم أجد قلبا أشد تواضعا من قلب موسى
فلذلك اصطفيه وكلمته (وقال يونس بن عبيد) البصري رحمه الله تعالى (وقد انصرف) راجعا (من
عرفات لم أشك في الرحلة) أي في أن الله تعالى رحمه الله عز وجل (لولا أني كنت معهم أني أخشى أنهم
حرموا بسببي) أي بسبب ذنوبي وهذا من مقام الخائفين وروى أبو نعيم في الحلية والقشيري في الرسالة
من طريق شعيب بن حرب قال بينا أنا في الطواف إذ ليكرني انسان بمنزلة قال قلت فإذاهو الفضيل
فقال يا أبا صالح إن كنت تظن أنه شهد الموسم من هو شرمي ومنك فبئس ما ظننت (ويقال أرفع
ما يكون المؤمن عند الله أوضع ما يكون عند نفسه وأوضع ما يكون عند الله أرفع ما يكون عند نفسه)
وهو مصداق الخبر المتقدم إذا تواضع العبد رفعه الله وإذا تكبر وضعه (وقال زياد) بن عبد الله (اليمري)
البصري روى له الترمذي (الزاهد بغير تواضع كالشجرة التي لا تثمر) أي فكأنه لا ينتفع بها إذا كانت
غير مثمرة فكذلك الزاهد لا ينتفع به إذا لم يكن متواضعا (وقال مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى
(لو أن مناديا ينادى بباب المسجد ليخرج شركم وجلا والله ما كان أحدي سبقتني إلى الباب إلا رجل بفضل
بفضل قوة أوسى) قال الراوي (فلما بلغ ابن المبارك قوله قال بهذا صار مالك ما لك) أي بهذه المعرفة
الدالة على احتقار نفسه وتواضعه نال علوا المقام عند الله تعالى (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى
(من أحب الرياسة لم يفلح أبدا) أي في طريق القوم فان حب الرياسة ينافي عن تكبر النفس المحائب
للتواضع وهذا القول أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال موسى بن القاسم) النعلبي الكوفي (كانت
عندنا زلزلة وريح جواء فذهبت إلى محمد بن مقاتل) الهلالي الكوفي (فقلت يا أبا عبد الله أنت امامنا
فادع الله عز وجل لنا) يرفع عنا هذه الزلزلة والريح (فبكى ثم قال ليتني لم أكن سبب هلاككم قال)

موسى

من أحب الرياسة لم يفلح أبدا وقال موسى بن القاسم كانت عندنا زلزلة وريح جواء فذهبت إلى محمد بن مقاتل فقلت
يا أبا عبد الله أنت امامنا فادع الله عز وجل لنا فبكى ثم قال ليتني لم أكن سبب هلاككم قال

موسى (فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال ان الله دفع) وفي نسخة رفع (عنكم بدعاء محمد ابن مقاتل وجاء رجل الى) أبي بكر (الشبلي) رحمه الله تعالى (فقال له ما أنت وكان هذا دأبه) وفي نسخة شأنه (وعادته) أي في سؤاله بهذا أي بما أنت الذي يعم العقلاء وغيرهم أي ما حالك وفي بعض نسخ الرسالة من أنت (فقال أنا النقطة التي تحت الباء) أي باء البسملة فكما انهم ادليل على معرفتها وتمييزها عن غيرها كذلك أنا وهو يشير الى مقام الواحدية وانها مقام التميز من الاحدية ولولا النقطة لما تميزت الباء من الالف (فقال له الشبلي أما الله شاهدك) أي أهلكه (أو تجعل لنفسك موضعا) وفي نسخة مكانا ولفظ القشيري في الرسالة وجاء الى الشبلي رجل فقال له الشبلي ما أنت فقال يا سيدي النقطة التي تحت الباء فقال أنت شاهدك ما لم تجعل لنفسك مقاما وقال شارحها أنت شاهدك أي حاضري بمعنى حالك مستقيم ما لم تجعل لنفسك مقاما ودخول هذا في التواضع من حيث ان المسؤول جعل نفسه كالنقطة التي تحت الباء دون التي فوق الحروف وتزل نفسه ولم ير لها قدرا اه وهذا اذا تأملت وجدت كلام من لم يدق في مصطلحات القوم فان قوله يعني حالك مستقيم يخالف جواب الشبلي فانه ينكر عليه فكيف يصف حاله بالاستقامة على ان سياق المصنف أقعد في فهم المراد فان المسؤول لما أثبت لنفسه شاهد او دليلا رد عليه الشبلي ونهيه ان هذا يخالف التواضع عند أهل الحق فانهم لا يثبتون لانفسهم وجودا ولا شاهدا ولذلك قال أو تجعل لنفسك موضعا أو مكانا وسبق الرسالة فيه غموض ودقة يحتاج الى تأويل وروى ان أمير المؤمنين عليا كرم الله وجهه سئل يوما من أنت فقال أنا النقطة التي تحت الباء وهذا هو جملته قدره وعالمه قائم لا يتوهم فيه انه أثبت لنفسه شاهدا وليس لغيره ولو بلغ الدرجة العليا أن يقلده في مقاله ولعل هذا سبب انكار الشبلي عليه اذ لكل ميدان رجال والحاصل ان هذا القول مبين لمقام التواضع فتأمل ذلك (وقال الشبلي) رحمه الله تعالى في بعض كلامه (ذلي) في نفسي بمعرفتي بقدرها وبقله ما يحصل لي من الخير منها وبجزها عن قيامها بما عليها ليرهاو بسرعة نقضها لعهدا (عطل ذل اليهود) المذكور في قوله تعالى ضربت عليهم الذلة أينما تقفوا فهم أذل الخلق والمعنى ذلي في نفسي أعظم من ذل اليهود في انفسهم لان ذلهم قهري وذلي عن علم بما عليه نفسي من الذل وهذا لا يلزمه بحمد لفضل ربه عليه لان ما ذكركم من الذل بالنظر بنفسه وما هو عليه من الفضل جار عليه من ربه فهو ذليل عزيز وهذا القول نقله القشيري في الرسالة (ويقال من رأى لنفسه قيمة) يفضل بها غيره ليهتكبر عليه (فليس له من) وفي نسخة في (التواضع نصيب) وهذا القول نقله القشيري في الرسالة عن الفضيل بن عياض وفي كلام أبي سليمان الداراني من رأى لنفسه قيمة لم يرزق حلاوة العبادة والخدمة (وعن أبي الفتح ابن شخرف) رحمه الله تعالى تقدم ذكره في كتاب العلم (قال رأيت علي بن أبي طالب رضي الله عنه في المنام فقلت له يا أبا الحسن عظمي فقال ما أحسن التواضع بالاغنياء في مجالس الفقراء من ذلك تبه الفقراء على الاغنياء ثقة منهم بالله تعالى وأحسن ذلك تبه الفقراء على الاغنياء ثقة منهم بالله تعالى) وهذا من كلام علي مشهور ذكره صاحب نهج البلاغة دون ذكر الروايات (وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى) لا يتواضع العبد) أي لا يتحقق بهذا المقام (حتى يعرف نفسه) أي يعرف ما فيها من العيوب والنقص فاذا عرفها بما فيها تواضع لله حق التواضع (وقال أبو يزيد طيفور بن عيسى البسطامي قدس سره) مادام العبد يظن ان في الخلق من هو شر منه فهو متكبر) أي لكونه رأى لنفسه قدرا (فقل متى يكون متواضعا) كاملا (قال اذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا) يفضل بها غيره أو رده القشيري في الرسالة بل لفظ وقيل لابي يزيد متى يكون الرجل متواضعا فقال اذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا ولا يرى انه في الخلق من هو شر منه انتهى وقد اختلفت اشارات الشيوخ في الفرق بين الحال والمقام والضابط الفارق بينهما ان الحال سمي حالته والمقام مقام الثبوت واستقراره وقد يكون الشيء بعينه حاله يصير مقاما وقال بعضهم المقامات مكاسب والاحوال مواهب وقال

فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال ان الله عز وجل رفع عنكم بدعاء محمد بن مقاتل وجاء رجل الى الشبلي رحمه الله فقال له ما أنت وكان هذا دأبه وعادته فقال أنا النقطة التي تحت الباء فقال له الشبلي ما أنت فقال أنا الله شاهدك أو تجعل لنفسك موضعا وقال الشبلي في بعض كلامه ذلي عطل ذل اليهود ويقال من يرى لنفسه قيمة فليس له من التواضع نصيب وعن أبي الفتح بن شخرف قال رأيت علي بن أبي طالب رضي الله عنه في المنام فقلت له يا أبا الحسن عظمي فقال ما أحسن التواضع بالاغنياء في مجالس الفقراء وغبته منهم في ثواب الله وأحسن ذلك تبه الفقراء على الاغنياء ثقة منهم بالله عز وجل وقال أبو سليمان لا يتواضع العبد حتى يعرف نفسه وقال أبو يزيد مادام العبد يظن أن في الخلق من هو شر منه فهو متكبر فقل له متى يكون متواضعا قال اذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا

وتواضع كل انسان على قدر معرفته بربه (٣٥٨) عز وجل ومعرفته بنفسه وقال أبو سليمان لواجمع الخلق على أن يضعوني كائضاعى عند نفسي

ما قدروا عليه وقال عروة بن
الورد التواضع أحد مصاديد
الشرف وكل نعمة محسود
عليها صاحبها الا التواضع
وقال يحيى بن خالد البرمكي
الشريف اذا تنسك تواضع
والسفيه اذا تنسك تعظم
وقال يحيى بن معاذ التكبر
على ذي التكبر عليك بماله
تواضع ويقال التواضع في
الخلق كله - م حسن وفي
الاغنياء أحسن والتكبر
في الخلق كله - م قبيح وفي
الفقراء أقبح ويقال لا عز
الا ان تذلل لله عز وجل
ولا رفعة الا ان تواضع لله
عز وجل ولا أمن الا ان
خاف الله عز وجل ولا ربح
الا ان ابتاع نفسه من الله
عز وجل وقال أبو علي
الجوزجاني النفس معجونة
بالتكبر والحرص والحسد
فمن أراد الله تعالى هلاكه
منع منه التواضع والنصيحة
والقناعة واذا أراد الله تعالى
به خير الظف به في ذلك فاذا
هاجت في نفسه نار التكبر
أدركها التواضع مع نصر
الله تعالى واذا هاجت نار
الحسد في نفسه أدركتها
النصيحة مع توفيق الله عز وجل
واذا هاجت في نفسه نار
الحرص أدركتها القناعة
مع عون الله عز وجل وعن
الجنيد رحمه الله انه كان
يقول يوم الجمعة في مجلسه
لولا أنه روى عن النبي صلى

بعضهم الاحوال مواجيد والمقامات طرق المواجيد وقال بعضهم الاحوال مواريث الاعمال وقيل
الحال مامن الله والمقام مامن العبد وقد أطل الكلام فيه صاحب العوارف في آخر كتابه فراجع -
(وتواضع كل انسان على قدر معرفته بربه عز وجل ومعرفته بنفسه) فكل من قويت معرفته بنفسه
قويت معرفته بربه وبه يكمل له مقام التواضع (وقال عروة بن الورد التواضع أحد مصاديد الشرف) أى
أحد الآلات التي بصطادها الشرف (وكل نعمة محسود عليها صاحبها الا التواضع) اذا الحسد لا يكون
الا على النعم المعروفة للحاسد والتواضع أكثر الناس لا يعدونه نعمة بل مذمة وقلة همة ولفظ الرسالة
وقيل التواضع نعمة لا يحسد عليها والتكبر محنة والعز في التواضع فمن طلبه في التكبر لم يجده (وقال يحيى
ابن خالد) بن برمك (البرمكي) نسبة الى جده (الشريف) أى الرفيع القدر والمقام (اذا تنسك) أى
تعبد (تواضع) فان تنسكه يجره اليه (والسفيه اذا تنسك تعظم) على اخوانه وتكبر عليهم ولم يزد
تنسكه الا سفها (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله (التكبر على ذي التكبر عليك بماله) أى
اعراضك عنه (تواضع) لانك صغرت ماصغره الله حيث لم تلتفت الى تكبر المتكبر بن نقله القشيري في
الرسالة باللفظ على من تكبر عليك و يروى نحوه لابن المبارك قال التكبر على الاغنياء والتواضع للفقراء من
التواضع (ويقال التواضع في الخلق كله - م حسن وفي الاغنياء أحسن والتكبر في الخلق كله - م قبيح وفي
الفقراء أقبح) وذلك لوجود أساس باب التكبر في الاغنياء من المال والجاه وغيرهما وقد هانى الفقراء
فكان تواضع الاغنياء أحسن من تواضع الفقراء وتكبر الفقراء أقبح من تكبر الاغنياء وهذا القول نقله
القشيري في الرسالة وعزاه الى يحيى بن معاذ بلفظ التواضع حسن في كل أحد لكنه في الاغنياء أحسن
والتكبر سمح في كل أحد لكنه في الفقراء اسمح (ويقال لا عز الا ان تذلل لله عز وجل ولا رفعة الا ان
تواضع لله عز وجل ولا أمن الا ان خاف الله عز وجل ولا ربح الا ان ابتاع نفسه من الله عز وجل وقال أبو علي
الجوزجاني) بفتح الجيم وسكون الواو والراى نسبة الى كورة من خراسان من كور بلخ (النفس معجونة بالتكبر
والحرص والحسد) أى مجبولة على هذه الاوصاف الثلاثة من أصل خلقتها (فمن أراد الله تعالى هلاكه
منع من التواضع والنصيحة والقناعة) فاذا ترك التواضع ولم يقبل النصيحة ولم يقنع بما في يده كان الى الهلاك
أقرب (واذا أراد الله به خير الظف به في ذلك فاذا هاجت في نفسه نار التكبر أدركها التواضع مع نصر الله
تعالى) فأطفأها (واذا هاجت في نفسه نار الحسد أدركتها النصيحة مع توفيق الله عز وجل) لقبولها
(فأطفأها واذا هاجت في نفسه نار الحرص أدركتها القناعة مع عون الله) فأطفأها (وعن) أبي القاسم
(الجنيد) قدس سره (انه كان يقول يوم الجمعة في مجلسه لولا انه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
يكون في آخر الزمان زعيم القوم) أى رئيسهم (أرذلهم ما تكلمت عليكم) قال العزاقى رواه الترمذى من
حديث أبي هريرة اذا اتخذ النبيء دولا الحديث وفيه وكان زعيم القوم أرذلهم الحديث وقال غريب وله
من حديث علي بن أبي طالب اذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء فذكر منها وكان زعيم القوم
أرذلهم - م ولا ينيع في الخلية من حديث حذيفة من اقتراب الساعة اثنتان وسبعون خصلة فذكر منها وفيه
فرج من فضالة ضعيف اه قلت لفظ حديث علي اذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء اذا كان
المغرم دولا والامانة مغنما والزكاة مغرما وأطاع الرجل زوجته وعق امه و برصديقها أباه وارتفعت
الاصوات في المساجد وكان زعيم القوم أرذلهم وأكرم الرجل مخافة شره وشرب الخمر ولبس
الحرير واتخذت القبان والمعازف ولعن آخر هذه الامة أولها فليرقبوا عند ذلك ربحا جارا وخسفا أو مسخا
هكذا رواه الترمذى والبيهقي في البعث وضعفاه ولفظ حديث أبي هريرة اذا اتخذ النبيء دولا والامانة
مغنما والزكاة مغرما وقلم لغير الدين وأطاع الرجل امرأته وعق أمه وأدنى صديقه وأقصى أباه وظهرت
الاصوات في المساجد وساد القبيلة فاسقهم وكان زعيم القوم أرذلهم وأكرم الرجل مخافة شره وظهرت

القيبات والمعازف وشربت الخجور ولعن آخر هذه الامة أولها فليرتقبوا عند ذلك رجلا جارا ورزله ونحسفا
ومسحا وقذا وآيات تتابع كنظام الاكلى قطع سلكه فتتابع (وقال) أبو القاسم (الجديد) قدس سره
(التواضع عند أهل التوحيد تكبر) وروى عنه أيضا أنه قال التواضع خفض الجناح ولين الجانب رواه
ابراهيم بن فائق عنه وقوله الأول يخالف الثاني في الظاهر فإن التواضع في الحقيقة هو ضد التكبر فكيف
يكون الشيء عين نقيضه وقد وجهه المصنف بقوله (ولعل مراده ان المتواضع يثبت نفسه أولا فيجعلها شاهدا
ثم يصفها بالموحد لا يثبت نفسه) أصلا (ولا يراها شيئا حتى يضعها أو يرفعها) وهذا هو عين مراد الشبلي
في جوابه ان قال له أنا النقطة التي تحت الباء حين قال له اباد الله شاهدك أوضع لنفسك موضعا وكلاهما
من راد واحد هذا يفسر ذلك فتأمل (وعن) أنس بن مالك (عن) عمر بن الخطاب (عن) عبيدة
ابن زيد النخعي بالتصغير البصري فزيل بغداد صدوقه تصانيف مات سنة اثنين وستين وقد جاوز التسعين
روى له ابن ماجه (قال كنت بمكة بين الصفا والمروة فرأيت رجلا) من عمال الخليفة (راكبا بغلة وبين يديه
غلمان واذا هم يعنفون الناس ويعاردونهم من بين يديه لاجله قال ثم عدت بعد حين فدخلت بغداد فكنيت
على الجسر) الذي على نهر دجلة الفارق بين الشرقية والغربية واليه الإشارة بقول الشاعر

عيون المهابين الرصافة والجسر * سألني النهرى من حيث تدري ولا تدري

(فاذا أنا برجل حاف) الرجل (حاسر) الرأس (طويل الشعر) أشعث يسأل الناس (فجعلت انظر اليه)
متعجباً من حاله (فقال لي مالك تنظر الى فقلت له شئت ان يرفعك رجل رأيتك بمكة ووصفت له الصفة فقال أنا ذلك
الرجل فقلت ما فعل الله بك فقال اني ترفعت) أي تكبرت (في موضع تتواضع فيه الناس فوضعني الله حيث
يرفع الناس) يعني في بغداد حيث تقوم عليه الخليطة لما وصل اليه وسلبه جميع ما هو فيه وصار فقيرا يسأل
الناس أو رده القشيري في الرسالة مختصرا بلفظ وقال بعضهم رأيت في الطواف انسانا بين يديه شاكرية
يمنعون الناس لاجله عند الطواف ثم رأيت بعد ذلك بمكة على جسر بغداد يسأل الناس شيئا ففجعت منه
فقال أنا تكبرت في موضع تتواضع الناس هناك فابتلا في الله سبحانه بالتدليل في موضع يرفع فيه الناس اه
ويحكى ان الملك الاشرف قايتباي سنة حجة دخل باب السلام راكبا على هنية والامراء بين يديه ولم يتجاسر
أحد أن يقول له انزل عن الفرس مهابة له فيمنها هو كذلك اذ لفت رجل الفرس فوقع السلطان على الارض
وسقطت عيائه فلم يتناول العمامة ولم يضعها على رأسه ودخل الحرم وهو مكشوف الرأس متذلا متواضعا
لانه تنبه على اساءة أدبه في دخوله راكبا فتواضع وطاف هكذا حاسرا الرأس وعد ذلك في مناقبه ربه الله تعالى
(وقال المغيرة) بن مسلم الضبي مولاهم أبو هاشم الكوفي ثقة متقن مات سنة ست وثلاثين روى له الجماعة
(كان باب ابراهيم) بن يزيد (النخعي هبة الامير) جلالة قدره (وكان ابراهيم) مع ذلك (يقول ان زمانا
صرت فيه فقيه الكوفة لزمان سوء) وهذا من باب التواضع وهضم النفس قال العجلي كان النخعي رجلا
صالحا فقيها متوقفا قليل التكاف وكان مفتي اهل الكوفة هو والشعبي في زمانهما (وكان عطاء السلمي)
بفتح السين وكسر اللام ويقال له أيضا العبدى وهو من رجال الخليفة ربه الله تعالى (اذا سمع صوت
العدو قام وقعد وأخذ بطئه كأنه امرأة مانح) أي الذي أخذها طلق الولادة (وقال هذا من أجل يصيبكم
لومات عطاء لاستراح الناس) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أحمد بن جعفر حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني
أحمد بن ابراهيم حدثنا ابراهيم بن عبد الرحمن عن سيار قال سمعت جعفرا يقول هاجت ریح بالبصرة وظلمة قال
فتشاغل الناس الى المساجد فأثبت عطاء فاذا هو قائم في الحجر و يده على رأسه وهو يقول الهى لم أكن
أرى أن تبغيني حتى ترينى اعلام القيامة قال فزال قائم في مقامه ذلك حتى أصبح حدثنا أبو بكر بن مالك
حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أحمد بن ابراهيم حدثنا ابن عبيدة حدثنا يحيى بن راشد حدثنا سراج بن وداع
الراسي قال كان عطاء اذا هبت ريح وبرق ورعد قال هذا من أجل يصيبكم لومات عطاء لاستراح الناس قال

وقال الجديد أيضا التواضع
عند أهل التوحيد تكبر
ولعل مراده أن المتواضع
يثبت نفسه ثم يضعها
والموحد لا يثبت نفسه
ولا يراها شيئا حتى يضعها
أو يرفعها وعن عمرو بن
شبيبة قال كنت بمكة بين
الصفا والمروة فرأيت رجلا
راكبا بغلة وبين يديه غلمان
واذا هم يعنفون الناس قال
ثم عدت بعد حين فدخلت
بغداد فكنيت على الجسر
فاذا أنا برجل حاف حاسر
طويل الشعر قال فقلت
أنظر اليه وأنا مله فقال لي
مالك تنظر الى فقلت له
شئت ان يرفعك رجل رأيتك بمكة
ووصفت له الصفة فقال أنا
ذلك الرجل فقلت ما فعل
الله بك فقال اني ترفعت في
موضع يتواضع فيه الناس
فوضعني الله حيث يرفع
الناس وقال المغيرة كان باب
ابراهيم النخعي هبة الامير
وكان يقول ان زمانا صرت
فيه فقيه الكوفة لزمان سوء
وكان عطاء السلمي اذا سمع
صوت العدو قام وقعد
وأخذ بطئه كأنه امرأة
مانح وقال هذا من أجل
يصيبكم لومات عطاء لاستراح
الناس

وكان بشر الحافي يقول سلوا على أبناء النبي بترك السلام عليهم ودعوا جل عبد الله بن المبارك فقال أعطاك الله ما ترجوه فقال ان الرجا
يكون بعد المعرفة ففان المعرفة وتفاخرت (٣٦٠) فريش عند سلمان الفارسي رضي الله عنه يوما فقال سلمان لكنتى خلقت من نقطة قدرة

ثم أعود جيفة منتهية ثم آتى
الميزان فان ثقل فانا كريم
وان خف فأنالهم وقال أبو
بكر الصديق رضي الله عنه
وجدنا الكرم في التقوى
والغنى في البقين والشرف
في التواضع نسال الله
الكريم حسن التوفيق
*(بيان حقيقة الكبر
وآفته)* اعلم أن الكبر
ينقسم الى باطن وظاهر
فالباطن هو خلق في النفس
والظاهر هو اعمال تصدر
عن الجوارح واسم الكبر
بالخلق الباطن أحق وأما
الاعمال فأنما عاشرت لذلك
الخلق وخلق الكبر موجب
للأعمال ولذلك اذا ظهر
على الجوارح يقال تكبر
واذا لم يظهر يقال في نفسه
كبر فالاصل هو الخلق الذي
في النفس وهو الاسترواح
والركون الى رؤية النفس
فوق التكبر عليه فان الكبر
يستدعي متكبرا عليه
ومتكبرا به وبه ينفصل
الكبر عن العجب كما سيأتي
فان العجب لا يستدعي غير
المعجب بل لو لم يخلق الانسان
الا وحده تصور أن يكون
معجبا ولا يتصور أن يكون
متكبرا الا أن يكون مع غيره
وهو يرى نفسه فوق ذلك
الغير في صفات الكمال فعند

وكأن دخل على عطاء فاذا قلنا زاد الطعام قال هذا من أجلى يصيبكم غلاء الطعام لومت لا ستراح الناس
وساق المصنف هذا القول هنا بناء على ان هذا من باب التواضع وبه نظرات عطاء كان بمن غلب عليه الخوف
فما قاله ليس من باب التواضع انما هو من باب الخوف الغالب على القلب ويمكن أن يقال ان التواضع هنا هو
ثمرة الخوف (وكان بشر) بن الحرث (الحافي) رحمه الله تعالى (يقول) لبعض أصحابه تأديبهم لساأهم
يسلمون على أبناء الدنيا لنباهم ويعتلون بانهم انما يقصدون الزيارة (سلوا على أبناء الدنيا بترك السلام)
يعنى ترككم السلام عليهم أسلم لكم من السلام عليهم على الوجه المذكور لانه حينئذ ليس بطاعة بل فيه خطر
أورده القشيري في الرسالة (ودعوا جل لعبد الله بن المبارك) رحمه الله تعالى (فقال أعطاك الله ما ترجوه
فقال) ابن المبارك (ان الرجا يكون بعد المعرفة ففان المعرفة) وهذا من باب التواضع والرجاء والخوف
لا يكملان الا بعد المعرفة فمن لم يعرف الله لم يرجع ولم يخفه (وتفاخرت فريش) أى جماعة منهم (عند سلمان)
الفارسي رضي الله عنه (يوما) من الاسلام أى باحسابهم وانسابهم (فقال سلمان) رضي الله عنه (لكن
خلقت من نقطة قدرة ثم أعود جيفة منتهية ثم) أبعث (وآتى الميزان) حيث توزن الاعمال (فان ثقل بالاعمال
الصالحة فانا كريم وان خف فأنالهم) فارشدهم سلمان الى أن الكرم هو التقوى كما قال تعالى ان
أكرمكم عند الله أتقاكم وليس الكرم بالنسب والاحساب (وقال أبو بكر رضي الله عنه وجدنا الكرم
في التقوى والغنى في البقين والشرف في التواضع) وقدرناه ابن أبي الدنيا في كتاب البقين من حديث
يحيى بن أبي بشير مرسل بلفظ الكرم التقوى والشرف التواضع والبقين الغنى وقد تقدم قريبا وقال
القشيري في الرسالة سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت ابراهيم بن شيكان يقول يقول الشرف في
التواضع والعز في التقوى والحرية في القناعة *(بيان حقيقة الكبر وآفته)*

(اعلم) هـ ذلك الله تعالى (ان الكبر) بكسر فسكون اسم من التكبر قال ابن القوطية هو اسم من كبر الامر
اذا عظم والكبر العظمة والكبرياء مثله ويقال كبر الصغير وغيره يكبر من باب تعب كبر اوزان عنب ومكبرا
كسجد فهو كبير وكبر الشيء من باب قرب عظم فهو كبير أيضا والاستكبار مثل التكبر فالكبر اسم لحالة
يتخصص بها الانسان من إعجابه بنفسه وان يرى نفسه أعظم من غيره وهو (ينقسم الى ظاهر وباطن فالباطن
هو خلق في النفس والظاهر هو اعمال تصدر من الجوارح واسم الكبر بالخلق الباطن أحق) لانه منشؤه
الاعجاب والرؤية (وأما الاعمال فأنما عاشرت لذلك الخلق) ونتائج له (وخلق الكبر موجب للأعمال وذلك اذا
ظهر) أثره (على الجوارح يقال تكبر) واستكبر ٧ (واذا لم يظهر يقال) فلان (في نفسه كبر
فالاصل هو الخلق الذي في النفس وهو الاسترواح والركون الى رؤية النفس فوق المتكبر عليه) في العظام
والقدر والمنزلة (فان الكبر يستدعي) شئين (متكبرا عليه ومتكبرا به) فلا بد منه ما في تصور حقيقة
الكبر (وبه ينفصل الكبر من العجب كما سيأتي فان العجب) بضم فسكون (لا يستدعي غير المعجب) به (بل
لو لم يخلق الا وحده تصور أن يكون معجبا ولا يتصور أن يكون متكبرا الا أن يكون معه غيره وهو يرى
نفسه فوق ذلك الغير في صفات الكمال فعند ذلك يكون متكبرا ولا يكفي أن يستعظم نفسه) أى بعده عظيم
القدر والمنزلة (ليكون) بذلك الاستعظام (متكبرا فانه قد يستعظم نفسه ولكن يرى غيره أعظم من نفسه
أو مثل نفسه) ما اوباه (فلا يتكبر عليه ولا يكفي أن يستحق غيره فانه مع ذلك لو رأى نفسه أحقر لم يتكبر
ولو رأى غيره مثل نفسه لم يتكبر بل ينبغي أن يرى لنفسه مرتبة وغيره مرتبة (يرى مرتبة
نفسه فوق مرتبة غيره فعند هذه الاعتقادات الثلاثة يحصل فيه خلق الكبر) في الباطن (لان هذه

ذلك يكون متكبرا ولا يكفي أن يستعظم نفسه ليكون متكبرا فانه قد يستعظم نفسه ولكنه يرى غيره أعظم من نفسه أو مثل الرؤية
نفسه فلا يتكبر عليه ولا يكفي أن يستحق غيره فانه مع ذلك لو رأى نفسه أحقر لم يتكبر بل ينبغي أن يرى لنفسه
مرتبة وغيره مرتبة ثم يرى نفسه فوق مرتبة غيره فعند هذه الاعتقادات الثلاثة يحصل فيه خلق الكبر لا أن هذه ٧ بيان بالاصل

الرؤية تنفي الكبر بل هذه الرؤية وهذه العقيدة تنفخ فيه فيحصل في قلبه اعتداد وهزة وفرح وركون الى ما اعتقده وعز في نفسه بسبب ذلك فتلك العزة والهزة والركون الى العقيدة هو خلق الكبر ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم اعوذ بك من نفخة الكبرياء وكذلك قال عمر أخشى أن تنتفخ حتى تبلغ الثريا الذي استأذنه أن يعظ بعد صلاة الصبح فكان الإنسان مهمل رأى نفسه بهذه العين وهو الاستعظام كبر وانتفخ وتعزز فالكبر عبارة عن الحالة الحاصلة في النفس من هذه الاعتقادات وتسمى (٣٦١) أيضا عزة وتعظما ولذلك قال ابن عباس في قوله تعالى ان في صدورهم الا كبر ما هم

يبالغيه قال عظمة لم يبلغوها ففسر الكبر بتلك العظمة ثم هذه العزة تقتضي أعمالا في الظاهر والباطن هي ثمرات ويسمى ذلك تكبرا فانه مهمما عظم عنده قدره بالاضافة الى غيره حقر من دونه وازدراء وأقصاه عن نفسه وأبعده وترفع عن مجالسته ومواكلته ورأى ان حقه ان يقوم مائلا بين يديه ان اشد كبره فان كان أشد من ذلك استنكف عن استخدامه ولم يجعله أهلا للقيام بين يديه ولا خدعة عتبه فان كان دون ذلك فبأنف من مساواته وتقدم عليه في مضائق الطرق وارتفع عليه في المحافل وانتظر ان يبدأه بالسلام واستبعد تقصيره في قضاء حوائجه وتجب منه وان حاج أو ناظر أنف ان يرد عليه في مناظرته (وان وعظا) غيره (عنف في النصع) وشددا الكلام فيه (وان رد عليه شيئا من قوله) في محاوراته (غضب) من ذلك (وان علم لم يرفق بالمتعلمين واستذلهم وانتهرهم وامتن عليهم واستخدمهم وينظر الى العامة كأنه ينظر الى الخير) في بلادهم (استجها اللهم واستحقار) لسأئهم (والاعمال الصادرة عن خلق الكبر كثيرة وهي أكثر من أن تحصى فلا حاجة الى تعدادها فانها مشهورة فهذا هو الكبر وآفته عظيمة وغائلته هائلة وفيه تهاك الخواص من الخلق وقلما تنفك عنه العباد والزهاد والعلماء فضلا عن عوام الناس وكيف لا تعظم آفته وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر) ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان رواه القشيري في الرسالة عن أبي الحسن عبد الرحمن بن محمد بن يحيى المزكي أخبرنا أبو الفضل الجوهري أخبرنا علي بن الحسن أخبرنا يحيى بن حماد حدثنا شعبة عن أبيان بن تغلب عن فضيل الفقيمي عن إبراهيم النخعي عن علقمة بن قيس عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وقد تقدم انه من أفراد مسلم (وانما صار حجابا دون الجنة لانه يحول بين العبد وبين أخلاق المؤمنين كلها وتلك الأخلاق هي أبواب الجنة) أي بمنزلة الأبواب التي هي مفاتيح الجنة (والكبر والعزة يغلق تلك الأبواب كلها لانه لا يقدر على ان يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه وفيه شيء من العز) وقد روى الشيخان من حديث أنس لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه

الرؤية تنفي الكبر بل هذه الرؤية وهذه العقيدة تنفخ فيه فيحصل في قلبه اعتداد وهزة وفرح واسترواح (وركون الى ما اعتقده وعز في نفسه بسبب ذلك فتلك العزة والهزة والركون الى العقيدة هي خلق الكبر ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اني أعوذ بك من نفخة الكبرياء) أي من الركون الى تلك العقيدة التي تنفخ الكبر في باطن وقد تقدم الكلام على هذا الحديث وان العراقي قال لم أحده هكذا (ولذلك قال عمر) رضى الله عنه (أخشى أن تنتفخ حتى تبلغ الثريا) قاله (الذي استأذنه أن يعظ بعد صلاة الصبح) فانه أخشى عليه من هذه النفخة وقد تقدم أيضا (فكان الإنسان مهمل رأى نفسه بهذه العين وهو الاستعظام كبر) أي عظم (وانتفخ وتعزز فالكبر عبارة عن الحالة الحاصلة في النفس من هذه الاعتقادات ويسمى أيضا عزة وتعظما) ويستعمل كل ذلك في معنى واحد لكونهم بمقاربة (ولذلك قال ابن عباس) رضى الله عنه (في قوله تعالى) ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أفهام (ان في صدورهم الا كبر ما هم يبالغيه قال عظمة لم يبلغوها) وأخرجه عبد بن جريد وابن المنذر عن مجاهد (فسر الكبر بتلك العظمة) والمراد بالعظمة هنا التكبر عن الحق والتعظم من الشكر أو التعلل (ثم هذه العزة تقتضي أعمالا في الظاهر والباطن هي ثمراته ويسمى ذلك تكبرا) واستجبارا (فانه مهمما عظم عنده قدره بالاضافة الى غيره حقر من دونه وازدراء وأقصاه عن نفسه وأبعده وترفع عن مجالسته ومواكلته ورأى ان حقه أن يقوم مائلا بين يديه) كهيبة الخدم (ان اشد كبره فان كان أشد من ذلك استنكف عن استخدامه ولم يجعله أهلا للقيام بين يديه ولا خدعة عتبه فان كان دون ذلك فبأنف من مساواته وتقدم عليه في مضائق الطرق) عند شأته (وارتفع عليه في المحافل) العامة والخاصة (وانتظر) منه (ان يبدأه بالسلام) والصالح (واستبعد تقصيره في قضاء حوائجه وتجب منه وان حاج أو ناظر أنف ان يرد عليه في مناظرته) (وان وعظا استنكف عن القبول) لوعظ (وان وعظا) غيره (عنف في النصع) وشددا الكلام فيه (وان رد عليه شيئا من قوله) في محاوراته (غضب) من ذلك (وان علم لم يرفق بالمتعلمين واستذلهم وانتهرهم وامتن عليهم واستخدمهم وينظر الى العامة كأنه ينظر الى الخير) في بلادهم (استجها اللهم واستحقار) لسأئهم (والاعمال الصادرة عن خلق الكبر كثيرة وهي أكثر من أن تحصى فلا حاجة الى تعدادها فانها مشهورة فهذا هو الكبر وآفته عظيمة وغائلته هائلة وفيه تهاك الخواص من الخلق وقلما تنفك عنه العباد والزهاد والعلماء فضلا عن عوام الناس وكيف لا تعظم آفته وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر) ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان رواه القشيري في الرسالة عن أبي الحسن عبد الرحمن بن محمد بن يحيى المزكي أخبرنا أبو الفضل الجوهري أخبرنا علي بن الحسن أخبرنا يحيى بن حماد حدثنا شعبة عن أبيان بن تغلب عن فضيل الفقيمي عن إبراهيم النخعي عن علقمة بن قيس عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وقد تقدم انه من أفراد مسلم (وانما صار حجابا دون الجنة لانه يحول بين العبد وبين أخلاق المؤمنين كلها وتلك الأخلاق هي أبواب الجنة) أي بمنزلة الأبواب التي هي مفاتيح الجنة (والكبر والعزة يغلق تلك الأبواب كلها لانه لا يقدر على ان يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه وفيه شيء من العز) وقد روى الشيخان من حديث أنس لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه

(٤٦ - (اتخاف السادة المتقين) - ثامن) وانتهرهم وامتن عليهم واستخدمهم وينظر الى العامة كأنه ينظر الى الخير واستجها لاهم واستحقاروا الاعمال الصادرة عن خلق الكبر كثيرة وهي أكثر من أن تحصى فلا حاجة الى تعدادها فانها مشهورة فهذا هو الكبر وآفته عظيمة وغائلته هائلة وفيه تهاك الخواص من الخلق وقلما ينفك عنه العباد والزهاد والعلماء فضلا عن عوام الخلق وكيف لا تعظم آفته وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر وانما صار حجابا دون الجنة لانه يحول بين العبد وبين أخلاق المؤمنين كلها وتلك الأخلاق هي أبواب الجنة والعزة انفس يغلق تلك الأبواب كلها لانه لا يقدر على ان يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه وفيه شيء من العز

ولا يقدر على التواضع وهو رأس الأخلاق المتقين وفيه العز ولا يقدر على ترك الحقد وفيه العز ولا يقدر أن يدوم على الصدق وفيه العز ولا يقدر على ترك الغضب وفيه العز ولا يقدر على كظم الغيظ وفيه العز ولا يقدر على ترك الحسد وفيه العز ولا يقدر على النصح اللطيف وفيه العز ولا يقدر على قبول النصح وفيه العز ولا يسلم (٣٦٢) من الأزرار بالناس ومن اغتياهم وفيه العز ولا معنى للتطويل فسامن خلق ذميم الا

ما يحب لنفسه (ولا يقدر على التواضع وهو رأس أخلاق المتقين وفيه العز) اذ لا يتم التقوى الا بالتواضع (ولا يقدر على ترك الحقد وفيه العز ولا يقدر على أن يدوم على الصدق) في القول والعمل (وفي العز ولا يقدر على ترك الحسد وفيه العز) لان كبره يجره اليه (ولا يقدر على ترك الغضب وفيه العز ولا يقدر على النصح اللطيف وفيه العز) لان كبره يجره الى العنف في النصح (ولا يقدر على قبول النصح وفيه العز ولا يسلم من الأزرار بالناس) والاحتقار لهم (وفي العز ولا معنى للتطويل) في مثل هذا (فسامن خلق ذميم الاوصحاب الكبر والعز مضطر اليه ليحفظ به عزه ومامن خلق محمود الا وهو عاجز عنه خوفاً من أن يفوته عزه فمن هذا لم يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة منه والاخلاق الذميمة متلازمة والبعض منها داع الى البعض لا محالة وشر أنواع الكبر ما يمنع من استفادة العلم وقبول الحق والانقياد له وفيه وردت الآيات التي فيها ذم الكبر والمتكبرين قال الله تعالى والملائكة باسطوا أيديهم إلى قولهم وكنتم عن آياته تستكبرون ثم قال ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين) ونبيه بذلك على ان الاستكبار والتكبر شي واحد والاستكبار على وجهين أحدهما ان يتخري الانسان ويطلب أن يكون كبيراً وذلك متى كان على ما يجب وفي المكان الذي يجب وفي الوقت الذي يجب فمعمود والثاني ان يتشبع فيظهر من نفسه ما ليس له فهذا هو المذموم وعليه مرد القرآن كهذا القول وكقوله أبي واستكبر وكقوله فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين ونبيه بقوله مجرمين ان حاملهم على ذلك ما تقدم من جرمهم وان ذلك دافع لهم لانه شيء حادث منهم (ثم أخبر ان أشد أهل النار عذاباً أشدهم عتياً على الله تعالى فقال ثم لننزعن من كل شعبة) أي جماعة وفرقة أيهم أشد على الرحمن عتياً قبل العتيا هنأ مصدر وقيل جمع عات وأصل العتو النبوة عن الطاعة وقد عتوا وعتياً استكبر وجاوز الحد فهو عات وعتي والجمع عتي بالضم (وقال) تعالى (فالأذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون وقال) تعالى (وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا لولا أنتم لسكننا مؤمنين) وكذا قوله تعالى واذا نتجاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها ان الله قد حكم بين العباد) وقال تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي (عن دعائي أوصلائي) سيدخلون جهنم داخرين) أي صاغرين اذ لا (وقال) تعالى (سأصرف عن آياتي) قال ابن جريج عن خلق السموات والارض وما فيها من الآيات (الذين يستكبرون في الارض بغير الحق قيل في التفسير سأرفع فهم القرآن عن قلوبهم) وذلك بالطبع عليهما رواه ابن المنذر وأبو الشيخ عن سفيان بن عيينة بلفظ سأرفع عنهم فهم القرآن (وفي بعض التفاسير سأحجب قلوبهم عن المسكوت) فلا يشاهدون أسرارها وقيل سأصرفهم عن ابطالها وان اجتهدوا وقوله بغير الحق صلة يتكبرون أحوال من فاعله (قال ابن جريج) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموي مولاهم المكي فقيه فاضل مات سنة خمس مائة أو بعدها روى له الجماعة) سأصرفهم عن ان يتفكروا فيها ويعتبروا بها (رواه ابن المنذر وأبو الشيخ عنه) ولذلك قال عيسى عليه السلام ان الزرع ينبت في السهل وهو الموضع اللين من الارض (ولا ينبت على الصفا) أي الحجر الاملس (كذلك الحكمة تعمل في قلب المتواضع) للينه

وصاحب العز والكبر مضطراً اليه ليحفظ به عزه ومامن خلق محمود الا وهو عاجز عنه خوفاً من أن يفوته عزه فمن هذا لم يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة منه والاخلاق الذميمة متلازمة والبعض منها داع الى البعض لا محالة وشر أنواع الكبر ما يمنع من استفادة العلم وقبول الحق والانقياد له وفيه وردت الآيات التي فيها ذم الكبر والمتكبرين قال الله تعالى والملائكة باسطوا أيديهم إلى قولهم وكنتم عن آياته تستكبرون ثم قال ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين ثم أخبر ان أشد أهل النار عذاباً أشدهم عتياً على الله تعالى فقال ثم لننزعن من كل شعبة أيهم أشد على الرحمن عتياً وقال تعالى فالأذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون وقال تعالى (وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا لولا أنتم لسكننا مؤمنين) وكذا قوله تعالى واذا نتجاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها ان الله قد حكم بين العباد) وقال تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين وقال ساء صرف عن آياتي الذين يستكبرون

في الارض بغير الحق قيل في التفسير سأرفع فهم القرآن عن قلوبهم وفي بعض التفاسير سأحجب قلوبهم عن المسكوت ونال ابن جريج سأصرفهم عن ان يتفكروا فيها ويعتبروا بها ولذلك قال المسبح عليه السلام ان الزرع ينبت في السهل ولا ينبت على الصفا كذلك الحكمة تعمل في قلب المتواضع

ولا تعمل في قلب المتكبر الاثرون أن من شمع برأسه الى السقف شبهه ومن طاطا أطله (٣٦٣) وأكنه فهذا مثل ضربه للمتكبرين

وأفهم كيف يحرمون الحكمه ولذلك ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم جود الحق في حد الكبر والكشف عن حقيقته وقال من سفه الحق أي حجه (ونقص الناس) بالمهملة أي احقرهم قال العراقي رواه مسلم من حديث ابن مسعود في اثناء حديث وقال بطار الحق ونقط الناس ورواه الترمذي فقال من بطار الحق ونقص الناس ورواه أحمد من حديث عتبة بن عامر بلفظ المصنف ورواه البيهقي في الشعب من حديث أبي ریحانة هكذا اه قلت حديث ابن مسعود قد تقدم قريبا من طريق القشيري وفيه فقال رجل يا رسول الله ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة فقال ان الله جميل يحب الجمال الكبر يطمر الحق ونقص الناس وعندما سلم ونقط بدل ونقص والمعنى واحد وأما حديث أبي ریحانة فلفظه فقال قائل يا رسول الله اني أحب ان أتجمل بسير سوطي وشسع نعلي فقال ان ذلك ليس بالكبر انما الكبر من سفه الحق ونقص الناس بعينه هكذا رواه ابن سعد وأحد والبعوي والطبراني والبيهقي وابن عساكر وعند أحمد من حديث ابن مسعود قال رجل يا رسول الله يعجبني ان يكون ثوبي غسيرا ورأسي ذهبا وشرا نعلي جديدا وذكري أشياء حتى علاقة سوطه قال ذلك جمال والله تعالى جميل يحب الجمال ولكن الكبر من بطار الحق وازدري الناس وفي حديث عبد الله بن عمرو في اثناء حديث وصية نوح عليه السلام لابنه قيل يا رسول الله ما الكبر أهوان يكون للرجل حلة حسنة يلبسها فرس جميل يعجبه جماله قال لا الكبر ان تسفه الحق وتغصص الناس وهكذا رواه أحمد والخازني في الادب المفرد والطبراني والحاكم وقد تقدم ورواه أبو يعلى والبيهقي وابن عساكر بلفظ فقال معاذ بن جبل يا رسول الله الكبر أن تكون لاحد ناداة يركبها والنعلان يلبسها والنياب يلبسها والطعام يجمع عليه أحكامه قال لا ولكن الكبر ان تسفه الحق وتغصص المؤمن وروى ذلك عبد بن حميد من حديث جابر وقد تقدم أيضا

(بيان المتكبر عليه ودرجاته وأقسامه وغررات الكبر فيه)

(اعلم) أرشدك الله (ان المتكبر عليه هو الله أو رسله أو سائر خلقه وقد خلق الانسان ظلوما) كثير الظلم على نفسه (جهولا) كثير الجهل بمعرفة ربه (فتارة يتكبر على الخلق وتارة يتكبر على الخالق فاذا التكبر باعتبار المتكبر عليه ثلاثة أقسام القسم الاول التكبر على الله) بالامتناع عن قبول الحق والانتقاده (وذلك هو أخش أنواع الكبر) وأغلظها (ولامثاله الا الجهل المحض والطغيان) البالغ (مثل ما كان من غرود) بضم النون وسكون الميم والذال المعجمة وهو ابن كنعان بن الحارث بن النمرود من ولد كنعان ابن حام بن نوح عليه السلام وهو الذي حاج ابراهيم في ربه (فانه كان يحدث نفسه بان يقا تل رب السماء) ويحكى انه كان يرمي بالسهام الى السماء فترجع اليه مضطجة بالدم فيزعم بانه يقتل من في السماء (وكما يحكى عن جماعة من الجهلة من اضربه بل ما يحكى عن كل من ادعى الربوبية مثل فرعون) وهو الوليد بن مصعب بن معاوية بن أبي شمر من ولد لاود بن سام بن نوح عليه السلام وهو فرعون موسى عليه السلام وفرعون لقبه (وغیره) من أشباهه (فانه) أي فرعون موسى (قال) فيما حكى عنه الله في كتابه فخسر فننادى فقال (أنا ربكم الاعلى اذا استنكف ان يكون عبد الله) تعالى (وكذلك قال الله تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) أي أدلاء صاغرين (وقال تعالى لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقرون ومن يستنكف عن عبادته الآية) أي الى آخرها وهو قوله ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا ثم قال وأما الذين استنكفوا واستكبروا فاعذبهم عذابا أليما (وقال تعالى واذا قيل لهم اسجدوا للرحن قالوا وما للرحن أن نسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا) فكل ذلك من التكبر على الله تعالى وهو أخش الأنواع (القسم الثاني التكبر على الرسل) الكرام (من حيث تعززا النفس ورفعها

وما للرحن أن نسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا) القسم الثاني التكبر على الرسل من حيث تعززا النفس وترفعها

عن الانقياد لبشر مثل سائر الناس وذلك تارة بصرف عن الفكر والاستبصار فيبقى في ظلمة الجهل بكبره فيمتنع عن الانقياد وهو طمان أنه محق فيه وتارة يمتنع مع المعرفة ولكن لا تطاوعه نفسه للانقياد للحق والتواضع للرسول كما حكى الله عن قولهم أنؤمن لبشر مثلنا وقولهم إن أنتم إلا بشر مثلنا لئن أطمعتم بشر مثلكم أنكم (٣٦٤) إذا لخاسرون وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أن نرى ربنا لقد

استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا وقالوا لولا أنزل علينا ملك وقال فرعون فيما أخبر الله عنه أوجاء مع الملائكة مقترنين وقال الله تعالى واستكبر هو وجموده في الأرض بغير الحق فتكبر هو على الله وعلى رسله جميعا فقال وهب قال له موسى عليه السلام آمن ولك ملك قال حتى أشاور هامان فشاور هامان فقال هامان بينهما أن رب تعبد اذ صرت عبدا تعبد فاستنكف عن عبودية الله وعن اتباع موسى عليه السلام وقالت قريش فيما أخبر الله تعالى عنهم لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم قال قتادة عظيم القريتين هو الوليد بن المغيرة وأبو مسعود انثقي طلبوا من هو أعظم رياسة من النبي صلى الله عليه وسلم اذ قالوا غلام يتيم كيف بعثه الله السنا فقال تعالى أنهم يقسمون رجة ربك وقال الله تعالى ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أي استحقار لهم واستبعادا لتقديمهم وقالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف

عن الانقياد) والامتنال لما يأمرون (لبشر مثل سائر الناس ولذلك يصرف تارة عن الفكر والاستبصار فيبقى في ظلمة الجهل بكبره فيمتنع عن الانقياد وهو طمان أنه محق فيه) وهذا لا معرفة معه ان يظن الاطمانا (وتارة يمتنع) عن الانقياد (مع المعرفة ولكن لا تطاوعه نفسه للانقياد للحق والتواضع للرسول كما حكى الله عز وجل عن قولهم أنؤمن لبشر مثلنا وقوله) عنهم (ان أنتم إلا بشر مثلنا ولئن أطمعتم بشر مثلكم أنكم إذا لخاسرون وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أن نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا وقالوا لولا أنزل علينا ملك وقال فرعون فيما أخبر الله عنه أوجاء مع الملائكة مقترنين وقال تعالى فاستكبر هو وجموده في الأرض بغير الحق فتكبر على الله وعلى رسله جميعا) وكبره على الله بادعائه الألوهية والربوبية وكبره على الرسول بعدم الانقياد لما جاء به (وقال وهب) بن منبه رجه الله تعالى بروي أنه (قال له موسى عليه السلام آمن) بالله (ولك ملك قال حتى أشاور هامان) وكان وزيره الذي يصدر عن رأيه فشاور هامان (فقال هامان بينهما أن رب تعبد اذ صرت عبدا تعبد) غيرك (فاستنكف) فرعون (عن عبودية الله وعن اتباع موسى عليه السلام) فهذا استكبره على الله (وقالت قريش فيما أخبر الله عنهم لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) والمراد بالقريتين مكة والطائف (قال قتادة) بن دعامة البصري (هما الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم من أهل مكة وأبو مسعود الثقفي) من أهل الطائف (طلبوا من هو أعظم رياسة من النبي صلى الله عليه وسلم حيث قالوا غلام يتيم) مات أبواه (كيف بعثه الله السنا فقال تعالى أنهم يقسمون رجة ربك وقال الله تعالى ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أي استحقار لهم واستبعادا لتقديمهم وقالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف نجلس البك وعندك هؤلاء اشارة الى فقراء المسلمين فازدروهم باعينهم وتكبروا عن مجالستهم فانزل الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الى قوله) ما عليك من حسابهم وقال تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه (ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا) قال العراقي رواه مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص قال قال الله تعالى ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أي استحقار لهم واستبعادا لتقديمهم وقالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بعثه الله السنا فقال تعالى أنهم يقسمون رجة ربك وقال الله تعالى ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أي استحقار لهم واستبعادا لتقديمهم وقالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف

نجلس البك وعندك هؤلاء أشاروا الى فقراء المسلمين فازدروهم باعينهم وتكبروا عن مجالستهم فانزل الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الى قوله ما عليك من حسابهم وقال تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا

حدثنا أحمد بن الفضل حدثنا اسباط بن نصر عن السدي عن أبي سعد الأزدي عن أبي الكنود عن خباب
ابن الارت ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه قال جاء الاقرع بن حابس التميمي
وعيينة بن حصن الفزاري فوجد النبي صلى الله عليه وسلم قاعدا مع بلال وعمار وصهيب وخباب في أناس
من الضعفاء من المؤمنين فلما رأوهم حقرهم فخلوا به فقالوا انما نحب ان تجعل لنا منك مجلسا تعرف لنا به
العرب فضلا فان وفود العرب تأتيك فتسحق ان ترانا العرب فعودا مع هذه الاعبد فاذا نحن جئناك فاقهم
عنا فاذا نحن فرغنا فاقعدهم ان شئت قال نعم قالوا فكتب لنا عليك كتابا فدعا بالصيغة ليكتب لهم ودعا عليا
ليكتب فلما أراد ذلك ونحن فعود في ناحية اذ نزل جبريل عليه السلام فقال ولا تطرد الذين يدعون ربهم
بالغداة والعشي يريدون وجهه الى قوله فتكون من الظالمين ثم ذكر الاقرع وصاحبه فقال وكذلك
فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله باعلم بالشاكرين ثم ذكر فقال واذا
جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة فرحم رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالصيغة ودعا نفاقا تيناه وهو يقول سلام عليكم فدوننا منه حتى وضعنا ركبنا على ركبته فكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يجلس معنا فاذا أراد ان يقوم قام وتروكنا فآثر الله تعالى ولا تعد عينك عنهم تريد
زينة الحياة الدنيا يقول لا تعد عينك عنهم تجالس الاشرف ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع
هواه وكان أمره فرطاً أما الذي أغفلنا قلبه فهو عيينة بن حصن والاقرع وأما فرطاه فلا كافاذا بلغنا
الساعة التي كان يقوم فيها فقتلناه حتى يقوم والاصبر ابدأ حتى يقوم ورواه أبو نعيم في الحلية من طريقه
وقال رواه عمرو بن محمد العنزي عن اسباط مثله وأما حديث سلمان الفارسي فقال الحسن بن سفيان في
مسنده حدثنا أبو وهب الحراني حدثنا سليمان بن عطاء عن سلمة بن عبد الله عن عمه عن سلمان الفارسي
قال جاءت المؤلفة فلوهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعيينة والاقرع بن حابس وذوهم فقالوا يا رسول
الله انك لو جلست في صدر المجلس ونحيت عنا هؤلاء وأرواح جبابهم يعنون بأبذار وسلمان وفقراء المسلمين
وكان عليهم جباب الصوف ولم يكن عليهم غير ما جلسنا اليك واحدناك وأخذنا عنك فآثر الله تعالى واتل
ما أوحى اليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته وان تجد من دونه ملتحدا واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم
بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا حتى بلغ ناراً أحاط بهم سرادقها
يتهددهم بالنار فقام نبي الله يلتمسهم حتى أصابهم في مؤخر المسجد بكروا الله فقال الحمد لله الذي لم يمتني
حتى أمرني ان أصبر نفسي مع قوم من أمتي معكم المحبوا والممان وأما حديث ابن مسعود فقال اسحق بن
زاهويه في مسنده أخبرنا جرير عن أشعث بن سوار عن كردوس عن عبد الله بن مسعود قال مر بالمؤمن
قربش على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب وبلال وخباب وعمار ونحوهم ناس من ضعفاء
المسلمين فقالوا يا رسول الله أروضت هؤلاء من قومك أفنحن نكون تبعاً لهؤلاء أهؤلاء من الله عليهم من بيننا
أطردهم فلعنا ان تطردهم اتبعناك قال فآثر الله تعالى وانذر الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم الى قوله
فتكون من الظالمين (ثم أخبر الله تعالى عن تعجبهم حين دخلوا جهنم اذ لم يروا فيها) (الذين استردلوهم)
واستضعفهم (فقالوا مالنا لا نرى رجالا كنا نعدهم من الاشرار قبل ان نأمرهم بالهجرة والقتال) (الذين استردلوهم)
رضي الله عنهم) أخرج عبد بن حماد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال ذلك قول أبي جهل
في النار يقول مالي لا أري رجلاً بلالاً وعماراً وصهيباً وخباباً وفلاناً وفلاناً اتخذناهم سخرى باليسوا كذلك
أم زاعتهم الا بصار قال أمهم في النار ولا تراهم وأخرج ابن المنذر عن مجاهد قال هم عبد الله بن مسعود
ومن معه وأخرج عبد بن حماد وابن المنذر عن سهل بن عطية قال يقول أبو جهل في النار أين خباب أين
صهيب أين بلال أين عمار (ثم كان منهم من منعه الكبر عن الفكر والمعرفة فيجهل كونه صلى الله عليه
وسلم محقا ومنهم من عرف ومنعه الكبر عن الاعتراف قال الله تعالى مخبرائهم فلما جاءهم ما عرفوا كفروا

ثم أخبر الله تعالى عن تعجبهم
حين دخلوا جهنم اذ لم يروا
الذين اذروهم فقالوا مالنا
لا نرى رجلاً كنا نعدهم من
الاشرار قبل ان نأمرهم
بالهجرة والقتال
رضي الله عنهم ثم كان منهم
من منعه الكبر عن الفكر
والمعرفة فيجهل كونه صلى
الله عليه وسلم محقا ومنهم
من عرف ومنعه الكبر عن
الاعتراف قال الله تعالى
مخبرائهم فلما جاءهم
ما عرفوا كفروا

به وقال ويجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا وهذا التكبر قرب من التكبر على الله عز وجل وان كان دونه ولكنه تكبر على قبول أمر الله والتواضع لرسوله القسم الثالث التكبر على العباد وذلك بأن يستعظم نفسه ويستحق غيره فتأبى نفسه عن الانقياد لهم وتدعو الى الترفع عليهم فيردز بهم ويستصغرهم وبأنف من مساواتهم وهذا وان كان دون الاول والثاني فهو أيضا عظيم من وجهين أحدهما أن التكبر والعز والعظمة والعلاء لا يليق إلا بالملك (٣٦٦) القادر فاما العبد المملوك الضعيف العاجز الذي لا يقدر على شيء فمن أين يليق بحاله

التكبر فهم التكبر العبد فقد نازع الله تعالى في صفته فلا تليق إلا بالجلالة ومثاله أن يأخذ الغلام قلنسوة الملك فيضعها على رأسه ويجلس على سريره فأعظم استحقاقه للمقت وما أعظم ثم دنفه للخزى والنكال وما أشد استجراؤه على مولاه وما أقبح ما تعاطاه والى هذا المعنى الإشارة بقوله تعالى العظمة أزارى والكبرياء ردائى فمن نازعنى فيها قصمته أى أنه خاص صفتى ولا يليق إلا بى والمنازع فيه منازع في صفة من صفاتى وإذا كان التكبر على عباده لا يليق إلا به فمن تكبر على عباده فقد جنى عليه إذا الذى يسترذل خواص غلمان الملك ويستخدهم ويرفع عليهم ويستأثر بما حق الملك أن يستأثر به منهم فهو منازع له في بعض أمره وان لم تبلغ درجته درجة من أراد الجلوس على سريره والاستبداد بملكه فالخلق كلهم عباد الله وله العظمة والكبرياء عليهم فمن تكبر على عبده من عباد الله فقد نازع الله في حقه نعم الفرق

به) وهؤلاء طائفة اليهود فأنهم عرفوا أنه صلى الله عليه وسلم بحق ومنعهم كبرهم عن الاعتراف (وقال) تعالى (وجدوا بها) أى الآيات الدالة على صدقه (واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا) أى تكبرا وعنادا وترفعوا (وهذا التكبر قرب من التكبر على الله وان كان دونه ولكنه تكبر على قبول أمر الله والتواضع لرسوله) عليه السلام (القسم الثالث التكبر على العباد وذلك بأن يستعظم نفسه) أى بعده عظيم المنزلة (ويستحق غيره فتأبى نفسه عن الانقياد لهم وتدعو الى الترفع عليهم ويردز بهم ويستصغرهم) أى يستذلهم (وبأنف من مساواتهم وهذا وان كان دون الاول) الذى هو التكبر على رسله (فهو أيضا عظيم من وجهين أحدهما أن التكبر والعز والعظمة والعلاء) وكل ذلك ألفاظ متقاربة (لا يليق إلا بالملك القادر) جل جلاله (فاما العبد المملوك الضعيف) فى نفسه (العاجز) عن دفع الضر عنها (الذى لا يقدر على شيء) من خير أو شر (فمن أين يليق به التكبر فهم التكبر العبد فقد نازع الله تعالى في صفته لا تليق إلا بجلاله) وعظمته (ومثاله أن يأخذ الغلام قلنسوة الملك) أى تاجه الذى يضعه على رأسه وبه يتميز عن غيره (فيضعها على رأسه ويجلس على سريره) الذى من عادته ان يجلس عليه (فأعظم استحقاقه للمقت) من الملك (وما أعظم تهدفه للخزى) والنكال (وما أشد استجراؤه) أى جراءته (على مولاه وما أقبح ما تعاطاه والى هذا المعنى الإشارة بقوله تعالى) فى الحديث القدسى (العظمة أزارى والكبرياء ردائى فمن نازعنى فيها قصمته) روى ذلك من حديث أبى هريرة وقد تقدم الكلام عليه فى أول هذا الكتاب قريبا (أى أنه خاص صفتى ولا يليق إلا بى والمنازع فيه منازع من صفاتى) وانما مثلهما بالآزار والرداء ابرار الممعقول فى صورة المحسوس فكلا يشارك الرجل فى ردائه وآزاره لا يشارك البارى فى هذين فانه الكامل المنعم المنفرد بالبقاء ومساواه ناقص محتاج وفى الحديث إشارة الى ان العظمة أرفع من الكبرياء وأقرب اليه منها كما ان الآزار أقرب فى اللباس من الرداء (وإذا كان التكبر على عباده لا يليق إلا به فمن تكبر على عباده فقد جنى عليه إذا الذى يسترذل خواص غلمان الملك ويستخدهم ويرفع عليهم ويستأثر بما هو حق الملك ان يستأثر به منهم فهو منازع له فى بعض أمره وان لم تبلغ درجته درجة من أراد الجلوس على سريره والاستبداد بملكه) أى الاستقلال به (فالخلق كلهم عباد الله وله العظمة) التامة (والكبرياء) والعلو (عليهم فمن تكبر على عبده من عباد الله فقد نازع الله فى حقه) فيكون سببا لقصم ظهره (نعم الفرق بين هذه المنازعة وبين منازعة ثمرود وفرعون ما هو الفرق بين منازعة الملك فى استصغار بعض عبيده واستخدامهم وبين منازعتهم فى أصل الملك الوجه الثانى الذى تعظم به رذيلة التكبرانه يدعو الى مخالفة الله تعالى فى أمره) ونواهيه (لان المتكبر إذا سمع الحق من عبده من عباد الله استنكف من قبوله وتشمر لخصمه) أى انكاره (ولذلك ترى المناظرين فى مسائل الدين يزعمون أنهم يتباحثون عن أسرار الدين ثم انهم يتجادلون تجاهد المتكبرين ومهما اتضح الحق على لسان واحد منهم أنف الآخر من قبوله وتشمر لخصمه واحتمال لدفعه بما يقدر عليه من التلبيس) والمغالطات فى المحاورات (وذلك من أخلاق الكافرين والمنافقين اذ وصفهم الله تعالى) فى كتابه العزيز (فقال وقال الذين كفروا لا تسمعوا

بين هذه المنازعة وبين منازعة ثمرود وفرعون ما هو الفرق بين منازعة الملك فى استصغار بعض عبيده واستخدامهم وبين منازعتهم فى أصل الملك الوجه الثانى الذى تعظم به رذيلة التكبرانه يدعو الى مخالفة الله تعالى فى أمره لان المتكبر إذا سمع الحق من عبده من عباد الله استنكف عن قبوله وتشمر لخصمه ولذلك ترى المناظرين فى مسائل الدين يزعمون أنهم يتباحثون عن أسرار الدين ثم انهم يتجادلون تجاهد المتكبرين ومهما اتضح الحق على لسان واحد منهم أنف الآخر من قبوله وتشمر لخصمه واحتمال لدفعه بما يقدر عليه من التلبيس وذلك من أخلاق الكافرين والمنافقين اذ وصفهم الله تعالى فقال وقال الذين كفروا لا تسمعوا

لهذا القرآن والغوا فيه لعلمكم تغلبون فكل من يناظر للغلبة والافحام لا يفتنم الحق اذا طغى به فقد شاركهم في هذا الخلق وكذلك يحمل ذلك على الانفة من قبول الوعظ كما قال الله تعالى واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم (٣٦٧) وروى عن عمر رضي الله عنه أنه قرأها فقال

انا لله وانا اليه راجعون قام رجل يامر بالمعروف فقتل فقام آخر فقال تقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فقتل المتكبر الذي خالفه والذي أمره كبرا وقال ابن مسعود كفى بالرجل اثما اذا قيل له اتق الله قال عليك بنفسك وقال صلى الله عليه وسلم لرجل كل يمينك قال لا أستطيع فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا استطعت فامتنع الاكبره قال فارتفعها بعد ذلك أي اعتلت يده فاذا تكبره على الخلق عظيم لانه سيدعوه الى التكبر على أمر الله وانما ضرب ابليس مثلاله اذا ما حكامه من أحواله الا ليعتبر به فانه قال أنا خير منه لانه سب الله عليه السلام (وهذا التكبر بالنسب لانه قال) بعد ذلك (خلقتني من نار وخلقته من طين) والنار أشرف من التراب (فخجله ذلك على ان يمنع من السجود الذي أمره الله تعالى به فكان مبدؤه التكبر على آدم) عليه السلام (والحسد له) على ما أتم عليه (فخره ذلك الى التكبر على أمر الله وكان ذلك سبب هلاكه أبدا لا يادفه هذه آفة من آفات التكبر على العباد عظمة ولذلك شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبر بهاتين الآيتين اذ سأله ثابت بن قيس بن شماس بن زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك بن النضر بن كعب بن الخزرج الانصاري الخزرجي خطيب الانصار يكتي أبا محمد وقيل أبو عبد الرحمن قتل يوم البمامة (فقال يا رسول الله اني امرؤ قد حجب الى من الجبال ما ترى أفن الكبر هو فقال صلى الله عليه وسلم لا ولكن التكبر من بطر الحق ونمص الناس) قال العراقي روه مسلم والترمذي ولكن ليس فيهما ان القاتل هو ثابت بن قيس وانما روه الطبراني من حديثه وقد تقدم انتهى قلت وكذلك روه الباوردي وابن قانع من حديث ثابت بن قيس بلفظ انه ليس من الكبر ان تحسن راحلتك ورحلك ولكن الكبر من سفه الحق ونمص الناس وعند سمويه في فوائده من حديث ثابت بن قيس قال يا رسول الله اني لاحب الجبال حتى اني لاحبه في شراي نعلي وجلاز سوطي وان قومي يزعمون أنه من الكبر فقال ليس الكبر أن يحب أحدكم الجبال ولكن الكبر أن يسفه الحق ويغص الناس ورواه الطبراني كذلك ورواه ابن عساکر من حديث خريم بن قاتك ورواه الطبراني أيضا من رواية فاطمة بنت الحسين عن أبيها مرفوعا ورواه الطبراني وسمويه أيضا والضياع من حديث سواد بن عمرو الانصاري (وفي حديث آخر من سفه الحق) ونمص الناس روه أحمد من حديث عقبة بن عامر (وقوله نمص الناس) بالصاد المهملة (أي ازدراهم واستحققهم) وغط بالطاء المهملة كافي رواية مسلم من حديث ابن مسعود بمعناه (وهم عباد الله

لهذا القرآن والغوا فيه لعلمكم تغلبون فكل من يناظر للغلبة والافحام لا يفتنم الحق اذا طغى به فقد شاركهم في هذا الخلق وكذلك يحمل ذلك على الانفة من قبول الوعظ كما قال تعالى واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (انه قرأها) أي هذه الآية (فاسترجع فقال انا لله وانا اليه راجعون) اشارة الى أن ما سبذ كره مصيبة عظيمة وهي (قام رجل يامر بالمعروف فقتل فقام رجل آخر فقال تقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فقتل المتكبر الذي خالفه والذي أمره كبرا) وعزة فهذا معنى قوله أخذته العزة بالاثم رواه ابن جرير عن أبي الخليل قال سمع عمر انسا يقرأ هذه الآية فاسترجع قال انا لله وانا اليه راجعون قام رجل يامر بالمعروف وينهى عن المنكر فقتل ورواه أيضا عن أبي زيد ابن عباس قرأ هذه الآية عند عمر فقال اقتتل الرجلان فقال له عمر ماذا قال يا أمير المؤمنين أرى ههنا من اذا أمر بتقوى الله أخذته العزة بالاثم وأرى من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله فيأمر هذا بتقوى الله فاذا لم يقبل وأخذته العزة بالاثم قال هذا انما اشري نفسه فقاتله فاقتتل الرجلان فقال عمر لله درك يا ابن عباس (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (كفى بالرجل اثما اذا قيل له اتق الله قال عليك بنفسك) رواه ابن المنذر في تفسيره بلفظ ان من أكبر الذنوب أن يقول الرجل لآخيه اتق الله فيقول عليك بنفسك (وقال صلى الله عليه وسلم لرجل كل يمينك قال لا أستطيع فقال صلى الله عليه وسلم لا استطعت فامتنع الاكبره قال فارتفعها بعد ذلك أي اعتلت يده) قال العراقي روه مسلم من حديث سلمة بن الأكوع (فاذا تكبره على الخلق) عظيم (لانه سيدعوه الى التكبر على أمر الله وانما ضرب ابليس مثلاله اذا ما حكامه من أحواله الا ليعتبر به فانه قال أنا خير منه) أي من آدم عليه السلام (وهذا التكبر بالنسب لانه قال) بعد ذلك (خلقتني من نار وخلقته من طين) والنار أشرف من التراب (فخجله ذلك على ان يمنع من السجود الذي أمره الله تعالى به فكان مبدؤه التكبر على آدم) عليه السلام (والحسد له) على ما أتم عليه (فخره ذلك الى التكبر على أمر الله وكان ذلك سبب هلاكه أبدا لا يادفه هذه آفة من آفات التكبر على العباد عظمة ولذلك شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبر بهاتين الآيتين اذ سأله ثابت بن قيس بن شماس بن زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك بن النضر بن كعب بن الخزرج الانصاري الخزرجي خطيب الانصار يكتي أبا محمد وقيل أبو عبد الرحمن قتل يوم البمامة (فقال يا رسول الله اني امرؤ قد حجب الى من الجبال ما ترى أفن الكبر هو فقال صلى الله عليه وسلم لا ولكن التكبر من بطر الحق ونمص الناس) قال العراقي روه مسلم والترمذي ولكن ليس فيهما ان القاتل هو ثابت بن قيس وانما روه الطبراني من حديثه وقد تقدم انتهى قلت وكذلك روه الباوردي وابن قانع من حديث ثابت بن قيس بلفظ انه ليس من الكبر ان تحسن راحلتك ورحلك ولكن الكبر من سفه الحق ونمص الناس وعند سمويه في فوائده من حديث ثابت بن قيس قال يا رسول الله اني لاحب الجبال حتى اني لاحبه في شراي نعلي وجلاز سوطي وان قومي يزعمون أنه من الكبر فقال ليس الكبر أن يحب أحدكم الجبال ولكن الكبر أن يسفه الحق ويغص الناس ورواه الطبراني كذلك ورواه ابن عساکر من حديث خريم بن قاتك ورواه الطبراني أيضا من رواية فاطمة بنت الحسين عن أبيها مرفوعا ورواه الطبراني وسمويه أيضا والضياع من حديث سواد بن عمرو الانصاري (وفي حديث آخر من سفه الحق) ونمص الناس روه أحمد من حديث عقبة بن عامر (وقوله نمص الناس) بالصاد المهملة (أي ازدراهم واستحققهم) وغط بالطاء المهملة كافي رواية مسلم من حديث ابن مسعود بمعناه (وهم عباد الله

الكبر بهاتين الآيتين اذ سأله ثابت بن قيس بن شماس بن زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك بن النضر بن كعب بن الخزرج الانصاري الخزرجي خطيب الانصار يكتي أبا محمد وقيل أبو عبد الرحمن قتل يوم البمامة (فقال يا رسول الله اني امرؤ قد حجب الى من الجبال ما ترى أفن الكبر هو فقال صلى الله عليه وسلم لا ولكن التكبر من بطر الحق ونمص الناس) قال العراقي روه مسلم والترمذي ولكن ليس فيهما ان القاتل هو ثابت بن قيس وانما روه الطبراني من حديثه وقد تقدم انتهى قلت وكذلك روه الباوردي وابن قانع من حديث ثابت بن قيس بلفظ انه ليس من الكبر ان تحسن راحلتك ورحلك ولكن الكبر من سفه الحق ونمص الناس وعند سمويه في فوائده من حديث ثابت بن قيس قال يا رسول الله اني لاحب الجبال حتى اني لاحبه في شراي نعلي وجلاز سوطي وان قومي يزعمون أنه من الكبر فقال ليس الكبر أن يحب أحدكم الجبال ولكن الكبر أن يسفه الحق ويغص الناس ورواه الطبراني كذلك ورواه ابن عساکر من حديث خريم بن قاتك ورواه الطبراني أيضا من رواية فاطمة بنت الحسين عن أبيها مرفوعا ورواه الطبراني وسمويه أيضا والضياع من حديث سواد بن عمرو الانصاري (وفي حديث آخر من سفه الحق) ونمص الناس روه أحمد من حديث عقبة بن عامر (وقوله نمص الناس) بالصاد المهملة (أي ازدراهم واستحققهم) وغط بالطاء المهملة كافي رواية مسلم من حديث ابن مسعود بمعناه (وهم عباد الله

أمثاله أو خير منه وهذه الآفة الأولى وسطه الحق هو رده وهي الآفة الثانية فكل من رأى أنه خير من أخيه واحتقر أخاه وازدراه ونظر إليه بعين الاستصغار أو رداً للحق وهو يعرفه فقد تكبر فيما بينه وبين الخلق ومن أنف من أن يخضع لله تعالى ويتواضع له بطاعته واتباع رسوله فقد تكبر فيما بينه وبين الله تعالى ورسوله * (بيان مابه التكبر) * اعلم أنه لا يتكبر إلا من استعظم نفسه ولا يستعظمها إلا هو يعتقد لها صفة من صفات الكمال وجاع ذلك (٣٦٨) يرجع إلى كمال ديني أو دنيوي فالدين هو العلم والعمل والدنيوي هو النسب والجمال والقوة والمال وكثرة الانصار فهذه

أمثاله أو خير منه وهذه الآفة الأولى وسطه الحق هو جهله ورده وهي الآفة الثانية فكل من رأى أنه خير من أخيه واحتقر أخاه وازدراه ونظر إليه بعين الاستصغار أو رداً للحق وهو يعرفه فقد تكبر فيما بينه وبين الخلق ومن أنف من أن يخضع لله ويتواضع له بطاعته واتباع رسوله فقد تكبر فيما بينه وبين الله تعالى والرسول (بيان مابه التكبر) *

(اعلم) أرشدك الله تعالى (أنه لا يتكبر إلا من استعظم نفسه ولا يستعظمها إلا هو يعتقد لها صفة من صفات الكمال ومجموع ذلك يرجع إلى كمال ديني ودنيوي فهذه سبعة أسباب) اثنتان منها يتعلقان بالدين والخمسة بالدنيا (الأولى العلم وما أسرع التكبر إلى العلماء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم آفة العلم الخيلاء) قال العراقي هكذا ذكر المصنف والمعروف آفة العلم النسيان وآفة الجلال الخيلاء كذا رواه القاضي في مسند الشهاب من حديث علي بن سعيد ضعيف وروى عنه الديلمي في مسند الفردوس آفة الجلال الخيلاء وفيه الحسن بن عبد الحميد الكوفي لا يدري من هو حدث عن أبيه بحديث موضوع قاله صاحب الميزان انتهى قلت لفظ القاضي في مسند الشهاب آفة الظرف الصلف وآفة الشجاعة البغي وآفة السماحة المن وآفة الجلال الخيلاء وآفة العبادة الفثرة وآفة الحديث الكذب وآفة العلم النسيان وآفة الحلم السفه وآفة الحسب الفخر وآفة الجود السرف وآفة الدين الهوى وهكذا رواه أيضاً ابن لال في مكارم الاخلاق والديلمي والبيهقي في الشعب وضعفه وروى عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده ورواه القاضي والديلمي وابن عدي في كاملهم من طريق شعبة عن أبي إسحق السبيعي عن الحرث الاعور عن علي مرفوعاً في حديث بلفظ آفة الحديث الكذب وآفة العلم النسيان وسنده ضعيف إلا أنه صحيح المعنى (فلا يلبث العالم أن يتعزز بعز العلم ويستشعر في نفسه كمال العلم وجماله ويستعظم نفسه ويستحق الناس وينظر إليهم نظره إلى البهائم ويستجملهم) ويستملدهم (ويتوقع) منهم (أن يمدوه بالسلام) إذا لقوه (فان بدأ واحداً منهم بالسلام أو رده عليه يبشر أو قام له أو أجابه لدعوة رأى ذلك صنيعه عنده ويدا عليه يلزمه شكرها واعتقاده أنكرهم وفعلهم مالا يستحقون من مثله وأنه ينبغي أن يرقوا له ويخدموه شكره على صنيعه بل الغالب أنهم يبرونه فلا يبهرهم ويزورونه فلا يزورهم ويعودونه فلا يعودهم ويستخمدون من حاله منهم ويستسخرونه في حوائجهم فان قصر فيه استنكره كأنهم عبده أو أجراؤه وكان تعالجه العلم صنيعه منه اليهم ومعرفة اليهم واستحقاق

سبعة أسباب * (الأولى) * العلم وما أسرع التكبر إلى العلماء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم آفة العلم الخيلاء فلا يلبث العالم أن يتعزز بعز العلم ويستشعر في نفسه جلال العلم وجماله ويستعظم نفسه ويستحق الناس وينظر إليهم نظره إلى البهائم ويستجملهم ويتوقع أن يمدوه بالسلام فان بدأ واحداً منهم بالسلام أو رده عليه يبشر أو قام له أو أجابه لدعوة رأى ذلك صنيعه عنده ويدا عليه يلزمه شكرها واعتقاده أنكرهم وفعلهم مالا يستحقون من مثله وأنه ينبغي أن يرقوا له ويخدموه شكره على صنيعه بل الغالب أنهم يبرونه فلا يبهرهم ويزورونه فلا يزورهم ويعودونه فلا يعودهم ويستخمدون من حاله منهم ويستسخرونه في حوائجهم فان قصر فيه استنكره كأنهم عبده أو أجراؤه وكان تعالجه العلم صنيعه منه اليهم ومعرفة اليهم واستحقاق

حق عليهم هذا فيما يتعلق بالدنيا أما في الآخرة فتكبره عليهم بان يرى نفسه عند الله تعالى أعلى وأفضل منهم فيخاف عليهم أكثر مما يخاف على نفسه ورجولته نفسه أكثر مما يرجو لهم وهذا بان يسمى جاهلاً أولاً من أن يسمى عالماً بل العلم الحقيقي هو الذي يعرف الإنسان به نفسه ووجه الله على العلماء وعظم خطر العلم فيه كما سيأتي في طريق معالجة الكبر بالعلم وهذه العلوم تزيد خوفاً وتواضعاً وتخشعاً وانكساراً في القلب (وتقتضي ان يرى) صاحبها (ان كل الناس خير منه لعظم حجة الله عليه بالعلم وتقديره في القيام بشكر

بشكر نعمة العلم ولهذا قال أبو الدرداء (من ازداد علماً زاد وجعاً وهو كما قال) فان قلت فما بال بعض الناس يزداد بالعلم كبراً وأماً فاعلم ان ذلك سبب * أحدهما أن يكون اشتغاله بما يسمى علماً وليس علماً حقيقياً وإنما العلم الحقيقي ما يعرف به العبد ربه ونفسه وخطره أمره في لقاء الله والنجاب منه وهذا نور الخشية والتواضع دون الكبر والامتن قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فأما ما وراء ذلك كعلم الطب والحساب واللغة والشعر والنحو وفصل الخصومات وطرق المجادلات فاذا تجرد الانسان لها حتى امتلأ منها امتلاؤها كبراً ونفاقاً وهذه بأن تسمى صناعات أولى من أن تسمى علوماً بل العلم هو معرفة العبودية والربوبية (٣٦٩) وطريق العبادة وهذه نور التواضع

غالباً * السبب الثاني أن

يخوض العبد في العلم وهو

خبيث الدخلة ردىء

النفس سيئ الاخلاق فانه

لم يشغل أولاً بهذيب

نفسه وتركيبه فلهذا بالانواع

المجاهدات ولم يرض نفسه

في عبادة ربه فبقى خبيث

الجوهر فاذا خاض في العلم

أى علم كان صادف العلم

من قلبه منزلاً خبيثاً فلم يطب

ثمره ولم يظهر في الخبر أثره

وقد ضرب وهب لهذا مثلاً

فقال العلم كالغيث ينزل

من السماء حلاًوا صافياً

فتشربه الاشجار بعروقه

فتحول على قدر طبعها

فيزداد المرارة والحلو

حلاوة فكذلك العلم يحفظه

الرجال فتحو له على قدر

همه وأهوائها فيزيد

المتكبر كبراً والتواضع

تواضعاً وهذا لان من كانت

همته الكبر وهو جاهل

فاذا حفظ العلم وجد ما يتكبر

به فازداد كبراً واذا كان

الرجل خائفاً من جهله

بشكر نعمة العلم ولهذا قال أبو الدرداء (رضي الله عنه) (من ازداد علماً زاد وجعاً وهو كما قال) فان قلت فما بال بعض الناس يزداد بالعلم كبراً وأماً فاعلم ان ذلك سبب * أحدهما أن يكون اشتغاله بما يسمى علماً وليس علماً حقيقياً وإنما العلم الحقيقي ما يعرف به العبد ربه ونفسه وخطره أمره في لقاء الله والنجاب منه وهذا نور الخشية والتواضع دون الكبر والامتن قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فأما ما وراء ذلك كعلم الطب والحساب واللغة والشعر والنحو وفصل الخصومات وطرق المجادلات فاذا تجرد الانسان لها حتى امتلأ منها امتلاؤها كبراً ونفاقاً وهذه بأن تسمى صناعات أولى من أن تسمى علوماً بل العلم هو معرفة العبودية والربوبية (٣٦٩) وطريق العبادة وهذه نور التواضع

غالباً * السبب الثاني أن يخوض العبد في العلم وهو خبيث الدخلة ردىء النفس سيئ الاخلاق فانه لم يشغل أولاً بهذيب نفسه وتركيبه فلهذا بالانواع المجاهدات ولم يرض نفسه في عبادة ربه فبقى خبيث الجوهر فاذا خاض في العلم أى علم كان صادف العلم من قلبه منزلاً خبيثاً فلم يطب ثمره ولم يظهر في الخبر أثره وقد ضرب وهب لهذا مثلاً فقال العلم كالغيث ينزل من السماء حلاًوا صافياً فتشربه الاشجار بعروقه فتحول على قدر طبعها فيزداد المرارة والحلو كبراً والتواضع تواضعاً هذا آخر كلام وهب (وهذا لان من كانت همته الكبر وهو جاهل فاذا حفظ العلم وجد ما يتكبر به فازداد كبراً واذا كان الرجل مع جهله خائفاً فاذا زاد علماً علم ان الحجة قد تأكدت عليه فيزداد خوفاً واشفاقاً ودلاً وتواضعاً) واذا كان الرجل مخجافاً في الدنيا مثلاً الى تحصيل اعراضها وزداد علماً لم يزد الارغبة فيها اذ وجد ما يعينه على تحصيلها وروى الديلمي من حديث علي من ازداد علماً ولم يزد في الدنيا زهداً لم يزد من الله الا بعداً فالعلم من أعظم ما يتكبر به (ولاجل ذلك قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم) (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين وقال) تعالى (ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك ووصف أوليائه فقال أدله على المؤمنين أعزته على الكافرين ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمارواه العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه) (يكون قوم يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم يقولون قد قرأنا القرآن فنقرأ منا واعلم منا ثم التفت الى أصحابه وقال أولئك منكم أيها الأمة أولئك هم وقود النار) قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد والرقائق (وكذلك قال عمر رضي الله عنه لا تكونوا جبارة العلماء فلا يفي علمكم بجهلكم) وروى الخطيب في الجامع من حديث أبي هريرة (ولا تكونوا من جبارة العلماء وقد تقدم) (ولذلك استأذن عليم بن أوس (الداري عمر) رضي الله عنه (في القصص فابى ان يأذنه وقال انه الذبح) خاف عليه من الشهرة (واستأذن رجل) آخر (وكان امام

(٤٧ - (اتخاف السادة المتقين) - ثامن) فازداد علماً علم ان الحجة قد تأكدت عليه فيزداد خوفاً واشفاقاً ودلاً وتواضعاً

فالعلم من أعظم ما يتكبر به ولذلك قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين وقال عز وجل ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك ووصف أوليائه فقال أدله على المؤمنين أعزته على الكافرين وكذلك قال صلى الله عليه وسلم فيمارواه العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه) (يكون قوم يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم يقولون قد قرأنا القرآن فنقرأ منا واعلم منا ثم التفت الى أصحابه وقال أولئك منكم أيها الأمة أولئك هم وقود النار ولذلك قال عمر رضي الله عنه لا تكونوا جبارة العلماء فلا يفي علمكم بجهلكم) وروى الخطيب في الجامع من حديث أبي هريرة (ولا تكونوا من جبارة العلماء وقد تقدم) (ولذلك استأذن عليم بن أوس (الداري عمر) رضي الله عنه (في القصص فابى ان يأذنه وقال انه الذبح) خاف عليه من الشهرة (واستأذن رجل) آخر (وكان امام

قوله انه اذا سلم من صلاته ذكرهم فقال اني أخاف أن تنتفخ حتى تبلغ التراب وصى حذيفة بقوم فلما سلم من صلاته قال لئن لم تنس الاما غيري أولئصلن وحدانا فاني رأيت في نفسي انه ليس في القوم أفضل مني فاذا كان مثل حذيفة لا يسلم فكيف يسلم الضعفاء من متأخري هذه الامة فما أعز على بسط الارض عالميا يستحق أن يقال له عالم ثم انه لا يحجر كعز العلم وخيلاؤه فان وجد ذلك فهو صديق زمانه فلا ينبغي أن يفارق بل يكون النظر اليه عبادة فضلا عن الاستفادة (٣٧٠) من أنفاسه وأحواله ولوعرفنا ذلك ولوفى أقصى الصبر لسعيهنا اليه رجاء أن تشملنا

بركته وتسرى اليه سيرة
وسجيته وهبات فاني يسمح
آخر الزمان بمثلهم فهم أرباب
الاقبال وأصحاب الدول قد
انقضوا في القرن الاول
ومن يليهم بل يعز في زماننا
عالم ينتج في نفسه الاسف
والحزن على فوات هذه
الخصلة فذلك أيضا ما
معدوم واما عز يزولوا
بشارة رسول الله صلى الله
عليه وسلم بقوله سيأتي على
الناس زمان من تمسك فيه
بعشر ما أنتم عليه نجاة كان
جدرا بنان تقحم والعباد
بالله تعالى ورطة الياس
والقنوط مع مانحن عليه
من سوء أعمالنا ومن لنا
أيضا بالتمسك بعشر ما كانوا
عليه وليتنا تمسكنا بعشر
عشره فنسأل الله تعالى ان
يعاملنا بما هو أهلوه ويستتر
عليه قبايح أعمالنا كما
يقتضيه كرمه وفضله
(الثاني) العمل والعبادة
وليس يخلو عن رذيلة العز
والكبر واستمالة قلوب
الناس الزهاد والعباد
ويترشح الكبر منهم في
الدين والدنيا أما في الدنيا

قوله انه اذا سلم من صلاته ذكرهم) وعظهم فلم يأذن له (قال اني أخاف ان تنتفخ حتى تبلغ التراب) وقد
تقدم ذلك (وصلى حذيفة) بن اليمان رضى الله عنه (بقوم فلما سلم قال لئن لم تنس اماما غيري أولئصلن
وحدانا) أي منفردين (اني رأيت في نفسي انه ليس في القوم أفضل مني فاذا كان مثل حذيفة) رضى الله
عنه وهو صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسلم (فكيف يسلم الضعفاء من متأخري هذه الامة فما
أعز على بسط الارض عالميا يستحق أن يقال له عالم ثم انه لا يحجر كعز العلم) وترفعه (وخيلاؤه فان وجد
ذلك فهو صديق زمانه) وحيد عصره (فلا ينبغي أن يفارق بل يكون النظر اليه عبادة فضلا عن الاستفادة
من أنفاسه وأحواله ولوعرفنا ذلك ولوفى أقصى الصبر) أي آخر بلاد المشرق (لسعيهنا) وبذلنا المجهود
في الوصول (اليه رجاء أن تشملنا بركته وتسرى اليه سيرة وسجيته وهبات فاني يسمح آخر الزمان بمثلهم
فهم أرباب الاقبال وأصحاب الدول قد انقضوا في القرن الاول ومن يليهم) من أوائل القرن الثاني (بل
يعز في زماننا عالم ينتج في نفسه الاسف والحزن على فوات هذه الخصلة فذلك أيضا ما معدوم) بالكلية
(واما عز) أي نادر الوجود (ولولا بشارة رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله سيأتي على الناس زمان
من تمسك بعشر ما أنتم عليه نجاة) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال غريب لا نعرفه
الامن حديث نعيم بن حاد ورواه أحمد من رواية رجل عن أبي ذر انتهى قلت ورواه ابن عدي وابن
عساكر وابن النجار من حديث أبي هريرة بلفظ أنتم اليوم في زمان من ترك عشر ما أمر به هلك وسيأتي
على الناس زمان من عمل منهم عشر ما أمر به نجاة (لكان جدرا بنان أن تقحم والعباد بالله ورطة الياس
والقنوط مع مانحن عليه من سوء أعمالنا ومن لنا أيضا بالتمسك بعشر ما كانوا عليه وليتنا تمسكنا بعشر
عشره) وهذا في زمان المصنف وأما الآن بعد المائتين فلا يحتاج التنبيه عليه حيث درست رسوم الرسوم
وظهر العلوم والمخترع فلاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (فنسأل الله تعالى) المان بفضله (أن يعاملنا
بما هو أهلوه وأن يستتر علينا قبايح أعمالنا كما يقتضيه كرمه وفضله) آمين يارب العالمين (الثاني) العمل
والعبادة وليس يخلو عن رذيلة الكبر والعز واستمالة قلوب الناس الزهاد والعباد ويترشح الكبر منهم في
الدين والدنيا أما في الدنيا فانهم يرون غيرهم يزيارهم) والمجى اليهم (أولى منهم بزيارة غيرهم) فاذا
رأوهم يزرون غيرهم يغضبون ويعاتبون (ويتوقعون قيام الناس بقضاء حوائجهم وتوقيرهم) أي
تعظيمهم (والتوسيع لهم في المجالس) كأنهم عبيد اجراء ويتوقعون أيضا (ذكرهم بالورع والتقوى)
ومحاسن الاخلاق (وتقدمهم على سائر الناس في الخطوط) الدينية (الى جميع ما ذكرناه في حق العلماء
وكانهم يرون عبادتهم منة على الخلق) يمتنون بها في الدنيا (وأما في الدين فهو انه يرى الناس هالكين
و يرى نفسه ناجيا وهو الهالك تحقيقا مهما رأى ذلك) واعتقده (قال صلى الله عليه وسلم اذا سمعتم) وفي
رواية اذا سمعتم (الرجل يقول هلك الناس فهو أهلكهم) روى بضم الكاف وهي الرواية المشهورة
أي أشدهم هلاكا وأحقهم بالهلاك وأقربهم اليه لئلا يهلكوا (روى فيهم والخط منهم وروى فهو
أهلكهم بفتح الكاف على انه صيغة ماضى أي فهو جعلهم هالكين لانهم هلكوا حقيقة أي فهو
أهلكهم لكونه أفضأ عباد الله عن رجمته أو معناه فانهم ليسوا هالكين الا من قبله ومن جهته بنسبة الهلاك

فهو انهم يرون غيرهم يزيارهم أولى منهم بزيارة غيرهم ويتوقعون قيام الناس بقضاء حوائجهم وتوقيرهم
والتوسيع لهم في المجالس وذكرهم بالورع والتقوى وتقدمهم على سائر الناس في الخطوط الى جميع ما ذكرناه في حق العلماء وكانهم
يرون عبادتهم منة على الخلق وأما في الدين فهو ان يرى الناس هالكين و يرى نفسه ناجيا وهو الهالك تحقيقا مهما رأى ذلك قال صلى الله
عليه وسلم اذا سمعتم الرجل يقول هلك الناس فهو أهلكهم

وانما قال ذلك لان هذا القول منه يدل على انه مزور بخلق الله مغتربا انه آمن من مكروه غير خائف من سطوته وكيف لا يخافو يكفيه شرا احتقاره لغيره قال صلى الله عليه وسلم كفى بالمرء شرا أن يحقر أخاه المسلم وكم من الفرق (٢٧١) بينه وبين من يحبته ويغفله لعبادته ويستغفله ويرجوه مالا

اليهم وظاهره ان ذلك لا يؤثر فيهم ولا يقتضي هلاكهم قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة انتهى قلت وكذلك رواه أحمد والبخاري في الادب المفرد وأبو داود (وانما قال) صلى الله عليه وسلم (ذلك لان هذا القول منه يدل على انه مزور بخلق الله) مستحق لهم مستصغر لشأنهم (مغتربا بالله) مجب بنفسه تائه بعمله وعبادته (آمن من مكروه غير خائف من سطوته وكيف لا يخاف) من سطوته الله (ويكفيه شرا احتقاره لغيره قال صلى الله عليه وسلم كفى بالمرء شرا أن يحقر أخاه المسلم قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ بحسب امرئ من الشر انتهى قلت وكذلك رواه ابن ماجه (وكم من الفرق بينه وبين من يحبه الله ويعظمه لعبادته ويستغفله ويرجوه مالا يرجوه لنفسه فالخلق يدركون النجاة بتعظيمهم إياه الله فهم يتقربون الى الله بالدنونه وهو يتمت الى الله بالتزود والتباعد منهم كانه مرفوع عن مجالسهم فما أجدرهم إذا أحبوه لصلاحه أن ينقلهم الله الى درجته في العمل وما أجدره إذا أذراهم أي احتقرهم (بعينه أن ينقله الله الى حد الاهمال) فلا يبالى به في أي أودية هلاك (كما روى ان رجلا من بني اسرائيل كان يقال له خليص بن اسرائيل لكثرة فساده) كأنه خلع عذاره (مر برجل آخر يقال له عابد بن اسرائيل لكثرة عبادته) لله تعالى وكل منهما اشتهر بوصف هو قائم به (وكان على رأس العابد غمامة تظله) أكرمه الله بها (لما امر الخليص به فقال الخليص في نفسه أنا خليص بن اسرائيل) وفاجرهم (وهذا عابد بن اسرائيل) وصالحهم (فلو جلست اليه لعل الله يرعني) ببركة جلوسه اليه (جلس اليه فقال العابد أنا عابد بن اسرائيل وهذا خليص) فكيف يجلس الى فانف منه) ولم يحب تقربه اليه (وقال له قم عني فأوحى الله تعالى الى نبي ذلك الزمان مرهما) أي العابد والخليص (فليستأ نفا العمل فقد غفرت للخليص) ذنوبه (وأحببت عمل العابد وفي رواية أخرى فتحوّت الغمامة الى رأس الخليص) وقال أبو نعيم في ترجمة بكر بن عبد الله المزني قال كان الرجل من بني اسرائيل اذا بلغ المبلغ فشى في الناس تظله غمامة قال فرجل قد أظلمت غمامة على رجل فاعظمه لما رآه لما أنما الله عز وجل قال فاحتقره صاحب الغمامة أو قال كلمة نحوها قال فامرت أن تحوّل من رأسه الى رأس الذي عظم أمر الله عز وجل (وهذا يعرف ان الله تعالى انما يريد من العبد قلوبهم فالجاهل والعاصي اذا تواضع) كل منهما (وذلل هيبة الله وخوف الله فقد أطاع الله بقلبه فهو أطوع لله من العالم المتكبر) على اخوانه (والعابد المحجب) بعبادته (وكذلك روى أن رجلا في بني اسرائيل أتى عابدا) من العباد (فوطئ على رقبته وهو ساجد فقال) العابد (ارفع) رجلك عن رقبتي (فوالله لا يغفر الله لك فأوحى الله اليه أيها المتألى) أي الخائف (علي بل أنت لا يغفر الله لك) قال العراقي رواه أبو داود والحاكم من حديث أبي هريرة في قصة العابد الذي قال للعاصي والله لا يغفر الله لك أبدا وهو بغير هذه السباق واسناده حسن انتهى قلت سياق المصنف أخرجه الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود بلغني كان رجل يصلي فلما سجد أتاه رجل فوطئ على رقبته فقال الذي تحته والله لا يغفر الله لك أبدا فقال الله عز وجل تألى على عبدي ان لا أغفر لعبدي فاني قد غفرت له وأما الذي أشار اليه العراقي من رواية أبي هريرة فلفظه كان رجلا في بني اسرائيل متواخيا وكان أحدهما مذنبا والآخر مجتهدا في العبادة وكان لا يزال المجتهد الاخر مع المذنب فيقول اقصر فوجده يوم على ذنب فقال له اقصر فقال خلتني وربى أبعثت على رقبتي فقال والله لا يغفر الله لك أولا يدخل الله الجنة فقبحر وحهما فاجتمعا عند رب العالمين فقال لهذا المجتهد أأكنت بي عالما أو كنت على مافي يدى قادرا وقال للمذنب اذهب فادخل الجنة برحمتي وقال لا تسخر اذهبوا به الى النار وهكذا رواه

الله تعالى انما يريد من العبد قلوبهم فالجاهل والعاصي اذا تواضع وذل خوف الله بقلبه فهو أطوع لله من العالم المتكبر والعابد المحجب وكذلك روى ان رجلا في بني اسرائيل أتى عابدا من بني اسرائيل فوطئ على رقبته وهو ساجد فقال ارفع فوالله لا يغفر الله لك فأوحى الله اليه أيها المتألى علي بل أنت لا يغفر الله لك

ويستغفله ويرجوه مالا يرجوه لنفسه فالخلق يدركون النجاة بتعظيمهم إياه الله فهم يتقربون الى الله بالدنونه وهو يتمت الى الله بالتزود والتباعد منهم كانه مرفوع عن مجالسهم فما أجدرهم إذا أحبوه لصلاحه أن ينقلهم الله الى درجته في العمل وما أجدره إذا أذراهم أي احتقرهم (بعينه أن ينقله الله الى حد الاهمال) كما روى أن رجلا من بني اسرائيل كان يقال له خليص بن اسرائيل لكثرة فساده ومر برجل آخر يقال له عابد بن اسرائيل كان على رأس العابد غمامة تظله فلما امر الخليص به فقال الخليص في نفسه أنا خليص بن اسرائيل وهذا عابد بن اسرائيل فلو جلست اليه لعل الله يرعني فجلس اليه فقال العابد أنا عابد بن اسرائيل وهذا خليص بن اسرائيل فكيف يجلس الى فانف منه وقال له قم عني فأوحى الله الى نبي ذلك الزمان مرهما فليستأ نفا العمل فقد غفرت للخليص ذنوبه وأحببت عمل العابد وفي رواية أخرى فتحوّت الغمامة الى رأس الخليص وهذا يعرف ان

وكذلك قال الحسن وحيث ان صاحب الصوف أشد كبراً من صاحب المطار الخز أي ان صاحب الخز يذل لصاحب الصوف ويرى الفضل له وصاحب الصوف يرى الفضل لنفسه وهذه الآفة أيضاً قلما ينفك عنها كثير من العباد وهو انه لو استخف به مستخف أو آذاه مؤذاستبعد ان يغفر الله له ولا يشك في انه صار ممة وتاعند الله ولو آذى مسلماً آخر لم يستنكر ذلك الاستنكار وذلك لعظم قدر نفسه عنده وهو جهل وجمع بين الكبر والعجب والاعتزاز بالله (٣٧٢) وقد ينتهي الحق والعبادة ببعضهم الى ان يتعدى ويقول سترن ما يجري عليه واذا أصيب

أجد (وكذلك قال الحسن) البصري رحمه الله تعالى في سياق كلامه (حتى ان صاحب الصوف أشد كبراً من صاحب المطار الخز) المطرف ثوب مريع له أعلام وأطرفته أطرافاً ذاجعت في طرفيه علمين فهو مطرف وربما جعل اسمها رأسه غير جار على فعله وكسرت الميم تشبيهاً بالآلة والجمع مطارف (أي صاحب الخز يذل لصاحب الصوف ويرى الفضل له وصاحب الصوف يرى الفضل لنفسه) فهذا معنى قول الحسن (وهذه الآفة قلما ينفك عنها كثير من العباد وهو انه لو استخف به مستخف وآذاه مؤذاستبعد ان يغفر الله له ولا يشك في انه صار ممة وتاعند الله ولو آذى مسلماً آخر لم يستنكر ذلك الاستنكار وذلك لعظم قدر نفسه عنده وهو جهل وجمع بين العجب والكبر والاعتزاز بالله) عز وجل (وقد ينتهي الحق) أي فساد جوهر العقل (والعبادة) أي البلاذة (ببعضهم الى ان يتعدى) أي يتعدى للمعارضة (ويقول سترن ما يجري عليه) من النكاح (واذا أصيب بنكبة) أي مصيبة عرضت له (زعم ان ذلك من كراماته وان الله ما أراد به الا شفاء غايه) وهو وحرفه صوره والانتقام منه (مع انه يرى طبقات من الكفار) على أنواعهم (يسبون الله ورسوله) عدواً وبغير علم (وعرف جماعة آذوا الانبياء عليهم السلام بأشد أنواع الاذى) (منهم من ضربهم) ومنهم من جارفهم بسلاخ وور وهو ساجد ومنهم من شجهم (ومنهم من قتلهم ثم ان الله أمهل أكثرهم ولم يعاقبهم في الدنيا بل ربما أسلم بعضهم فلم يصبه مكر وفي الدنيا ولا في الآخرة) لان الاسلام يجب ما قبله كافي الخبر (ثم الجاهل المغرور يظن انه أكرم على الله من أنبيائه) ورسوله (وانه قد انتقم له بما لم ينتقم لانبياؤه ولعله في مقت الله باعجابه وكبره نفسه فهذه عقيدة المغترين) وهي من أكبر الآفات (وأما الكياس) أي العقلاء (من العباد فيقولون) مثل (ما كان يقوله عطاء السلمي) البصري العابد (حين كان تهب ريح أو تقع صاعقة) أو نحو ذلك من الآيات المخوفة (ما يصيب الناس ما أصابهم الا بسببي ولومات عطاء) يعني نفسه (لتخلصوا) واستراحوا أخرجه أبو نعيم في الحلية وتقدم (و) مثل (ما قال الاسخري) وهو يونس بن عبيد البصري (بعد انصرافه من عرفات كنت أرجو الرحمة لجميعهم) لمن حضر (لولا كوني فيهم وقد تقدم) أيضاً (فانظر الى الفرق بين الرجلين هذا يتقى الله ظاهراً وباطناً وهو) مع ذلك (وجل على نفسه) خائف من ربه (مزدرد لعمله وسعيه وذلك) الاسخري (ربما يضر من الرياء والكبر والحسد والغل ما هو ضحكة للشيطان به ثم انه تني على الله بعمله) من يكون أخس منه (ومن اعتقد حزمه انه فوق أحد من عباد الله فقد أحبط بجهله جميع عمله فان الجهل الخش المعاصي) وأغلظها (وأعظم شئ يبعد العبد عن الله وحكمه لنفسه انه خبير من غيره جهل محض وأمن من مكر الله ولا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون ولذلك روى ان رجلاً ذكر بخير للنبي صلى الله عليه وسلم فاقبل ذلك الرجل (ذات يوم فقالوا) وفي نسخة تقبل (يا رسول الله هذا) الرجل (الذي ذكرناه لك فقال) صلى الله عليه وسلم (اني أرى في وجهه سفعة) بالفخ والضم أي أنرسوا دأشرب بحمرة (من الشيطان فسلم) الرجل (ووقف على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أسألك بالله حدثتك نفسك ان ليس في القوم أفضل منك قال اللهم نعم) قال العراقي رواه أحمد والبراز والدارقطني من حديث

بنكبة زعم ان ذلك من كراماته وأن الله ما أراد به الا شفاء غايه له منه مع انه يرى طبقات من الكفار يتسبون الله ورسوله وعرف جماعة آذوا الانبياء صلوات الله عليهم فنههم من قتلهم ومنهم من ضربهم ثم ان الله أمهل أكثرهم ولم يعاقبهم في الدنيا بل ربما أسلم بعضهم فلم يصبه مكر وفي الدنيا ولا في الآخرة ثم الجاهل المغرور يظن انه أكرم على الله من أنبيائه وان قد انتقم له بما لم ينتقم لانبياؤه ولعله في مقت الله باعجابه وكبره وهو غافل عن هلاك نفسه فهذه عقيدة المغترين وأما الكياس من العباد فيقولون ما كان يقوله عطاء السلمي حين كان تهب ريح أو تقع صاعقة ما يصيب الناس ما يصيبهم الا بسببي ولومات عطاء لتخلصوا وما قاله الاسخري بعد انصرافه من عرفات كنت أرجو الرحمة لجميعهم لولا كوني فيهم فانظر الى الفرق بين الرجلين هذا يتقى الله ظاهراً وباطناً وهو

وجل على نفسه مزدرد لعمله وسعيه وذلك ربما يضر من الرياء والكبر والحسد والغل ما هو ضحكة للشيطان به ثم انه تني على الله بعمله ومن اعتقد حزمه انه فوق أحد من عباد الله فقد أحبط بجهله جميع عمله فان الجهل الخش المعاصي وأعظم شئ يبعد العبد عن الله وحكمه لنفسه بأنه خبير من غيره جهل محض وأمن من مكر الله ولا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون ولذلك روى ان رجلاً ذكر بخير للنبي صلى الله عليه وسلم فاقبل ذلك يوم فقالوا يا رسول الله هذا الذي ذكرناه لك فقال اني أرى في وجهه سفعة من الشيطان فسلم ووقف على النبي صلى الله عليه وسلم أسألك بالله حدثتك نفسك ان ليس في القوم أفضل منك قال اللهم نعم

معرض عنهم وفي العابد
ان يعبس وجهه ويقطب
جبينه كأنه متزهد عن الناس
مسـ. تقدر لهم أو غضبان
عليهم وليس يعلم المسكين
ان الورع ليس في الجبهة
حتى تقطب ولا في الوجه
حتى يعبس ولا ثم الخد حتى
يصـ. عر ولا في الرقبة حتى
تطأ طأ ولا في الذيل حتى
يضم انما الورع في القلوب
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم التقوى ههنا
وأشار الى صدره فقد كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أكرم الخلق وأتقاهم
وكان أوسعهم خلقا
وأكثرهم بشرا وتبسم
وانبساطا ولذلك قال
الحارث بن خزيمة
صاحب رسول الله صلى الله
عليه وسلم عجبت من القراء
كل طليق مـ. خال فالما الذي
تلقاه ببشره ويلقاه بعـ. بوس
عن عليـ. بك بعلمه فلا أكثر
آتته في المسلمين مثله ولو كان
الله سبحانه وتعالى رضى
ذلك لما قال لبيـ. صلى الله
عليه وسلم وانخفض جناحك
لمن اتبعك من المؤمنين
وهـ. ولا الذين نظهـ. أرا

الكبر على شملهم فاحوالهم أخف حالاً من هو في الرتبة الثالثة وهو الذي يظهر الكبر على لسانه حتى يدعو إلى الدعوى والمفاخرة والمباهاة وتركبة النفس وحكايات الاحوال والمقامات والشجر الغلبة الغير في العلم والعمل أما العابد فانه يقول في معرض التفakhir لغيره من العباد من هو وما عمل له ومن أين زهده فبطول اللسان فيهم بالتقص ثم يثني على نفسه ويقول اني لم أفطر منذ كذا وكذا ولا أنام الليل وأختم القرآن في كل يوم وفلان ينام سحراً ولا يكثر القراءة وما يجري مجرى امير المؤمنين

نفسه ضمنا فيقول قدني فلان بسوء فعله وأخذ ماله أو مرض أو ما يجري مجراه يدعي الكرامة لنفسه وأمامهااته فهو انه لو وقع مع قوم يصلون بالليل قام وصلى أكثر مما كان يصلي وإن كانوا يصبرون على الجوع فكيف نفسه الصبر ليعلمهم ويظهر لهم قوته وعجزهم وكذلك يشتد في العبادة خوفا من أن يقال غيره أعبد منه أو أقوى منه في دين الله وأما العالم فانه يتناخرو ويقول أنا متفني في العلوم ومطلع على الحقائق ورأيت من الشيوخ فلانا وفلانا ومن أنت وما فضلك ومن لقيت وما الذي سمعت من الحديث كل ذلك ليصغره ويعظم نفسه وأما مباهاته فهو انه يجتهد في المناظرة (٢٧٤) أن يغلب ولا يغلب وبسهر طول الليل والنهار في تحصيل علوم يتجمل بها في المحافل كالمناظرة

والجدل وتحسين العبارة وتسجيع الالفاظ وحفظ العلوم الغربية ليغرب بها على الاقران ويتعظم عليهم ويحفظ الاحاديث الالفاظها وأسانيد هاهنا حتى يرد على من أخطأ فيها فيظهر فضله ونقصان أقرانه ويفرح مهما أخطأ واحد منهم ليرد عليه ويسوءه إذا أصاب وأحسن خيفة من أن يرى انه أعظم منه فهذا كله أخلاق الكبر وأثاره التي يثمرها التعزز بالعلم والعمل وأين من يخلو عن جميع ذلك أوعن بعضه فليت شعري من الذي عرف هذه الاخلاق من نفسه وسمع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من شردل من كبر كيف يستعظم نفسه ويتكبر على غيره ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه من أهل النار وإنما العظيم من خلا عن هذه من خلا عنه لم يكن فيه تعظم وتكبر والعالم هو الذي فهم أن الله تعالى قال له ان لك عندنا قدرا رأيت لها قدرا ومنزلة فلا قدر لك عندنا ومن لم يعلم هذا من الدين فاسم العالم عليه كذب وزور ومن علم لمزمه أن لا يتكبر ولا يرى لنفسه قدرا فهذا هو الكبر بالعلم والعمل الثالث التكبر بالنسب والحسب فالذي له نسب شريف بأن يكون منتسبا إلى بيت شريف مشهور يستحقر من ليس له ذلك وإن كان أرفع منه عملا وعلمًا وقد يتكبر بعضهم فيرى أن الناس له موال وعبيد أي بمنزلتهم (ويأنف من مخالطتهم ومجالستهم) وهو يترفع عنهم (وثرته على اللسان التفخربه) بين الناس (فيقول لغيره يا بنطي ويا هندي ويا أرمني) وأشباه ذلك (من أنت ومن أبوك وأنا فلان بن فلان وأني لثلك أن يكلمني أو ينظر إلى ومع مثلي تتكلم وما يجري مجراه) مما يقع في محاوراة الكلام (وذلك عرق دفين) دساس (في النفس لا ينقل عنه نسب وان كان صادقا) وفي نسخة صالحا (وعاقلا إلا أنه قد لا يترشح ذلك منه عند اعتدال الاحوال فان غلبه غصبه

نفسه ضمنا فيقول قدني فلان بسوء فعله وأخذ ماله أو مرض أو ما يجري مجراه يدعي الكرامة لنفسه وأمامهااته فهو انه لو وقع مع قوم يصلون بالليل قام وصلى أكثر مما كان يصلي (وإن كانوا يصبرون على الجوع فكيف نفسه الصبر ليعلمهم ويظهر لهم قوته) وعجزهم (وعجزهم) عنه (وكذلك يشتد في العبادة) كل ذلك (خوفا من أن يقال غيره أعبد منه أو أقوى منه في دين الله وأما العالم فانه يتناخرو ويقول أنا متفني في العلوم) أي صاحب فنون (ومطلع على الحقائق ورأيت من الشيوخ فلانا وفلانا ومن أنت وما فضلك ومن لقيت وما الذي سمعت من الحديث كل ذلك ليصغره ويعظم نفسه وأمامهااته فهو انه يجتهد في المناظرة أن يغلب) مناظرة (ولا يغلب وبسهر طول الليل والنهار في تحصيل علوم يتجمل بها في المحافل كالمناظرة والجدل) والمنطق وآداب البحث والنحو (وتحسين العبارة وتسجيع الالفاظ وحفظ العلوم الغربية ليغرب بها على الاقران ويتعظم عليهم ويحفظ الاحاديث الالفاظها وأسانيد هاهنا حتى يرد على من أخطأ فيها فيظهر فضله ونقصان أقرانه ويفرح مهما أخطأ واحد منهم ليرد عليه ويسوءه إذا أصاب وأحسن خيفة من أن يرى انه أعظم منه فهذا كله أخلاق الكبر وأثاره التي يثمرها التعزز بالعلم والعمل وأين من يخلو عن جميع ذلك أوعن بعضه فليت شعري من عرف هذه الاخلاق من نفسه وسمع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من شردل من كبر كيف يستعظم نفسه ويتكبر على غيره ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه من أهل النار وإنما العظيم من خلا عن هذه من خلا عنه لم يكن فيه تعظم وتكبر والعالم هو الذي فهم أن الله تعالى قال له ان لك عندنا قدرا رأيت لها قدرا ومنزلة فلا قدر لك عندنا ومن لم يعلم هذا من الدين فاسم العالم عليه كذب وزور ومن علم لمزمه أن لا يتكبر ولا يرى لنفسه قدرا فهذا هو الكبر بالعلم والعمل الثالث التكبر بالنسب والحسب فالذي له نسب شريف بأن يكون منتسبا إلى بيت شريف مشهور يستحقر من ليس له ذلك وإن كان أرفع منه عملا وعلمًا وقد يتكبر بعضهم فيرى أن الناس له موال وعبيد أي بمنزلتهم (ويأنف من مخالطتهم ومجالستهم) وهو يترفع عنهم (وثرته على اللسان التفخربه) بين الناس (فيقول لغيره يا بنطي ويا هندي ويا أرمني) وأشباه ذلك (من أنت ومن أبوك وأنا فلان بن فلان وأني لثلك أن يكلمني أو ينظر إلى ومع مثلي تتكلم وما يجري مجراه) مما يقع في محاوراة الكلام (وذلك عرق دفين) دساس (في النفس لا ينقل عنه نسب وان كان صادقا) وفي نسخة صالحا (وعاقلا إلا أنه قد لا يترشح ذلك منه عند اعتدال الاحوال فان غلبه غصبه

ترلف نفسك قدرا فان رأيت لها قدرا فلا قدر لك عندنا ومن لم يعلم هذا من الدين فاسم العالم عليه كذب ومن علم لمزمه أن لا يتكبر ولا يرى أظفا لنفسه قدرا فهذا هو الكبر بالعلم والعمل * (الثالث) * التكبر بالنسب والحسب فالذي له نسب شريف يستحقر من ليس له ذلك النسب وان كان أرفع منه عملا وعلمًا وقد يتكبر بعضهم فيرى أن الناس له موال وعبيد ويأنف من مخالطتهم ومجالستهم وثرته على اللسان التفخربه فيقول لغيره يا بنطي ويا هندي ويا أرمني من أنت ومن أبوك وأنا فلان بن فلان وأني لثلك أن يكلمني أو ينظر إلى ومع مثلي تتكلم وما يجري مجراه وذلك عرق دفين في النفس لا ينقل عنه نسب وان كان صالحا عاقلا إلا أنه قد لا يترشح منه ذلك عند اعتدال الاحوال فان غلبه غضبه

أطفأ ذلك نور بصبره وترشح منه كبروى عن أبي ذر أنه قال قاوت رجلا عند النبي صلى (٣٧٥) الله عليه وسلم فقلت له يا ابن السوداء

فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر طف الصاع طف الصاع ليس لابن البيضاء علي ابن السوداء فضل فقال أبو ذر رحمه الله فاضطجعت وقلت للرجل قم فطأ على خدي فانظر كيف نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى لنفسه فضلا كونه ابن بيضاء وان ذلك خطأ وجهل وانظر كيف تاب وقبح من نفسه شجرة الكبر بأخص قدم من تكبر عليه اذ عرف أن العز لا يقيمه الا للذل ومن ذلك ما روى ان رجلين تفاخرا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما للآخر أنا فلان بن فلان فن أنت لأم لك فقال النبي صلى الله عليه وسلم افتخر رجلان عند موسى عليه السلام فقال أحدهما أنا فلان بن فلان حتى عد تسعة فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام قل الذي افتخر بل التسعة من أهل النار وأنت عاشرهم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدعن قوم الفخر بآبائهم وقد صاروا فخرهم باقوام انما هم فخرهم فكم من فخرهم أوليكون أهون على الله من الجعلان بكسر الجيم وسكون العين المهملة جمع جعل بضم ففتح كصرد صردان اسم للدوية التي تدوف بآنفها القذر قبل هي أم حنين تدحرج القذر برجلها قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وحسنه وابن حبان من حديث أبي هريرة اه قلت وأخرج البزار من حديث حذيفة رفعه كماكم بنو آدم وآدم خلق من التراب ولينتهن أقوام يفخرون بآبائهم أوليكون أهون على الله من الجعلان والسباق المذكور لاصنف من حديث أبي هريرة ليس هو أول حديث بل أوله ان الله عز وجل قد اذهب عنكم غيبة الجاهلية الحديث وسأقي في آخر الفصول من هذا الكتاب وفيه ليدعن رجال فخرهم باقوام انما هم فخرهم فكم من فخرهم أوليكون أهون على الله من الجعلان التي ترفع بانفها التنين (الرابع) التفاخر بالجمال وذلك أكثر ما يجري بين النساء ويدعو ذلك الى التثقيب والثلث أى المسبة والتعيب (الغيبة) وذكر عيوب الناس ومن ذلك ما روى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت دخلت امرأة قيل انها من الانصار (على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت بيدي هكذا أى انها قصيرة فقال صلى الله عليه وسلم قد اغتبتها) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والخرائطى فى مساوى الاخلاق وابن مردويه والبيهقى فى الشعب من طريق حسان بن خارق عن عائشة قالت دخلت امرأة قصيرة والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فقلت بايهاى هكذا وأسرت الى النبي صلى الله عليه وسلم انها قصيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغتبتها ورواه عبد بن حميد عن عكرمة عن عائشة نحوه ورواه ابن أبي الدنيا من طريق سفيان بن علي بن الاقر بن حذيفة عن عائشة انها ذكرت امرأة فقالت انها قصيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغتبتها وقد تقدم ذلك فى آفات اللسان (وهذا منشؤه خفاء الكبر لانها

أطفأ ذلك نور بصبره وترشح منه كبروى عن أبي ذر (جندب بن جنادة الغفارى رضى الله عنه) انه قال قاوت (أى خاصمت) رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له يا ابن السوداء فقال النبي صلى الله عليه وسلم طف الصاع طف الصاع الصاع مكال معروف وطفامنه ما قرب من ملته وقيل هو ما علا فوق رأسه شبههم فى نقصانهم بالمكيل الذى لم يبلغ أن علا المكيل كذا فى مجمع البحار (ليس لابن البيضاء على ابن السوداء فضل) أى كما فى الانساب الى أب واحد بمنزلة واحدة فى النقص عن غاية النمام (قال أبو ذر فاضطجعت وقلت للرجل) المذكور (قم فطأ على خدي) قال العراقي رواه ابن المبارك فى البر والصلة مع اختلاف ولا جد من حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له انظر فانك لست بتخبر من أحر ولا أسود الا أن تفضله بتقوى الحديث وفى الصحيحين انه سابر جلا فغيره بما موفيه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انك امرؤ فيك جاهلية وقد تقدم اه أى فى أوائل كتاب الغضب والحقد والحسد) فانظر كيف نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى لنفسه فضلا) على أخيه (لكونه ابن بيضاء وانه خطأ وجهل وانظر كيف) رجع أبو ذر (تاب وقبح عن نفسه شجرة الكبر بأخص قدم من تكبر عليه اذ عرف ان العز لا يقيمه الا للذل) وكل ذلك بين يديه صلى الله عليه وسلم ولم ينعه من ذلك وصوب فعله (ومن ذلك ما روى ان رجلين تفاخرا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما للآخر أنا فلان بن فلان فن أنت لأم لك فقال النبي صلى الله عليه وسلم افتخر رجلان عند موسى عليه السلام فقال أحدهما أنا فلان بن فلان حتى عد تسعة فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام قل الذي افتخر بل التسعة من أهل النار وأنت عاشرهم) وفى نسخة وأنت العاشر قال العراقي رواه عبد الله بن أحمد فى زوائد المسند من حديث أبي بن كعب باسناد صحيح ورواه أحمد موقوفا على معاذ بقصة موسى عليه السلام فقط اه قلت وروى أحمد والبخارى فى التاريخ وأبو يعلى والبعقوى وابن قانع والطبرانى والبيهقى وابن عساكر من حديث أبي ربحانة من انتسب الى تسعة آباء كفار يرد بهم عزاء وكما كان عاشرهم فى النار (وقال صلى الله عليه وسلم ليدعن) أى ليركن (أقوام الفخر بآبائهم وقد صاروا فخرهم فى جهنم أوليكون أهون على الله من الجعلان) بكسر الجيم وسكون العين المهملة جمع جعل بضم ففتح كصرد صردان اسم للدوية التي تدوف بآنفها القذر قبل هي أم حنين تدحرج القذر برجلها قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وحسنه وابن حبان من حديث أبي هريرة اه قلت وأخرج البزار من حديث حذيفة رفعه كماكم بنو آدم وآدم خلق من التراب ولينتهن أقوام يفخرون بآبائهم أوليكون أهون على الله من الجعلان والسباق المذكور لاصنف من حديث أبي هريرة ليس هو أول حديث بل أوله ان الله عز وجل قد اذهب عنكم غيبة الجاهلية الحديث وسأقي فى آخر الفصول من هذا الكتاب وفيه ليدعن رجال فخرهم باقوام انما هم فخرهم فكم من فخرهم أوليكون أهون على الله من الجعلان التي ترفع بانفها التنين (الرابع) التفاخر بالجمال وذلك أكثر ما يجري بين النساء ويدعو ذلك الى التثقيب والثلث أى المسبة والتعيب (الغيبة) وذكر عيوب الناس ومن ذلك ما روى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت دخلت امرأة قيل انها من الانصار (على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت بيدي هكذا أى انها قصيرة فقال صلى الله عليه وسلم قد اغتبتها) رواه ابن أبي الدنيا فى ذم الغيبة والخرائطى فى مساوى الاخلاق وابن مردويه والبيهقى فى الشعب من طريق حسان بن خارق عن عائشة قالت دخلت امرأة قصيرة والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فقلت بايهاى هكذا وأسرت الى النبي صلى الله عليه وسلم انها قصيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغتبتها ورواه عبد بن حميد عن عكرمة عن عائشة نحوه ورواه ابن أبي الدنيا من طريق سفيان بن علي بن الاقر بن حذيفة عن عائشة انها ذكرت امرأة فقالت انها قصيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغتبتها وقد تقدم ذلك فى آفات اللسان (وهذا منشؤه خفاء الكبر لانها

بين النساء ويدعو ذلك الى التثقيب والثلث والغيبة وذكر عيوب الناس ومن ذلك ما روى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت دخلت امرأة على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت بيدي هكذا أى انها قصيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد اغتبتها ورواه ابن أبي الدنيا من طريق سفيان بن علي بن الاقر بن حذيفة عن عائشة انها ذكرت امرأة فقالت انها قصيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغتبتها وقد تقدم ذلك فى آفات اللسان (وهذا منشؤه خفاء الكبر لانها

لو كانت أيضا صغيرة لما ذكرتها بالصغر فكانها أعجبت بقامتها واستقصرت المرأة في جنب نفسها فقالت ما قالت * الخامس الكبر بالمال وذلك يجري بين الملوكة في خزانهم وبين التجار في بضائهم وبين الدهاقين في أراضيهم وبين المتجملين في لباسهم وخبولهم ومراكبهم فيستحقرون الغنى الفقير ويتكبر عليه ويقول له أنت مكدموسكين وأنا لو أردت لأشريت مثلك واستخدمت من هو فوقك ومن أنت ومامعك وأنا ثابتي يساوي أكثر من جميع مالك وأنا أنفق في اليوم مالا تأكله في سنة وكل ذلك لاستعظامه للغنى واستحقاره للفقير وكل ذلك جهل منه بفضيلة الفقر وآفة الغنى واليه الإشارة (٣٧٦) بقوله تعالى فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا حتى أجابه فقال

ان ترى أنا أقل منك ولدا فعسى ربي أن يؤتيني خيرا من جنتك ويرسل عليهما حسبانا من السماء فتصبح صعيدا زلقا أو يصبح ماؤهما غورا فلا تستطيع له طلبا وكان ذلك منه تكبرا بالمال والولد ثم بين انه عاقبه أمره بقوله يا ليتني لم أشرك بربي أحدا ومن ذلك تكبر قارون اذ قال تعالى اخبارا عن تكبره فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون انه لذو حظ عظيم * السادس الكبر بالقوة وشدة البطش والتكبر به على أهل الضعف * السابع التكبر بالاتباع والانصار والتلامذة والعلماء والعشيرة والاقارب والبنين ويجري ذلك بين الملوكة في المكاثرة بالجنود وبين العلماء في المكاثرة بالمستفيدين وبالجملة فكل ما هو نعمة وأمكن ان يعتد كالأولاد لم يكن في نفسه كالأولاد ان يتكبر به حتى ان الخنثى بكسر النون المشددة وهو من يشبه بالنساء في حركاتهن يتكبر على أقرانه بزيادة معرفته وقدرته في صنعة الخنثى لانه يرى ذلك كالألفي فخربه وان لم يكن فعلة الانسكالا ووبالا عليه (وكذلك الفاسق قد يفخر بكثرة الشرب) للخمور (وكثرة الفجور بالنسوان والعلمان ويتكبر به لظنه ذلك كالأولاد كان مخطئا فيه) ولولا ظنه كذلك لما تباهى به (فهذه مجامع ما يتكبر به العباد بعضهم على بعض فيتكبر من يدلي أي يتقرب) بالشئ على من لا يدلي بذلك الشئ أو على من يدلي بما هو دونه في اعتقاده وربما كان مثله أو فوقه عند الله كالعالم الذي يتكبر بعلمه على من هو أعلم منه لظنه (في نفسه انه) هو (الأعلم وبحسن اعتقاده في نفسه) والله أعلم * (بيان البواعث على التكبر وأسبابه المهيجة له) *

لو كانت أيضا قصيرة لما ذكرتها بالقصر لانها أعجبت بقامتها واستقصرت المرأة (أي عدمها قصيرة) في جنب نفسها فقالت ما قالت) وفي رواية قال لها النطلي فلظفت بضعة لحم وقد تقدم في آفات اللسان (الخامس الكبر بالمال وذلك يجري بين الملوكة في خزانهم وبين التجار في بضائهم وبين الدهاقين) جمع دهقان وهو رئيس القرية (في أراضيهم وبين المتجملين في لباسهم وخبولهم ومراكبهم فيستحقرون الغنى الفقير ويتكبر عليه ويقول له أنت مكدم) أي صاحب كد كدية أي فقير (ومسكين وأنا لو أردت لأشريت مثلك واستخدمت من هو فوقك ومن أنت ومامعك وأنا ثابتي يساوي أكثر من جميع مالك وأنا أنفق في اليوم الواحد مالا تأكله في سنة) وما يجري مجراه (وكل ذلك لاستعظامه للغنى واستحقاره للفقير وكل ذلك جهل منه بآفة الغنى وفضيلة الفقر واليه الإشارة بقوله تعالى) واضرب لهم مثلا رجلا جعلنا لأحدهما جنتين الآية (فقال له صاحبه وهو يحاوره) أي راجعه في الكلام (أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا) حشما وأموالا وقبل أولاد اذكورا (حتى أجابه فقال) ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله (ان ترى أنا أقل منك مالا ولدا) وفي قوله ولدا دليل ان فسر النفر بالاولاد (فعسى ربي ان يؤتيني خيرا من جنتك) في الدنيا وفي الآخرة (الى قوله فان تستطيع له طلبا) أي للماء الغائر (وكان ذلك تكبرا منه بالمال والولد ثم بين عاقبة أمره بقوله يا ليتني لم أشرك بربي أحدا) كانه تذكر وعظمة أخيه وعلم انه من قبل شركه فغنى لولم يكن مشركا فلم يملك الله بستانه ويحتمل ان يكون توبة من الشرك وندما على ما سبق منه (ومن ذلك تكبر قارون) ابن ياسف بن لاوي من ولدي يعقوب عليه السلام وهو صاحب الكنوز المذكورة قصته في القرآن (اذ قال تعالى اخبارا عن تكبره فخرج على قومه في زينته حتى قال قوم يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون) أي من الاموال والخشم (انه لذو حظ عظيم) وكل ذلك تكبر بالاموال والاعوان والخشم (السادس الكبر بالقوة وشدة البطش) فيفخروا ويتباهى (والتكبر على أهل الضعف) الذين لا قوة لهم ولا بطش (السابع التكبر بالاتباع والانصار) والاعوان (والتلامذة والعلمان) بالشراء أو الاستجار (وبالعشيرة والاقارب والبنين ويجري ذلك) غالبا (بين الملوكة في المكاثرة بالجنود) والعساكر (وبين العلماء في المكاثرة بالمستفيدين منهم) وبالجملة فكل ما هو نعمة وأمكن ان يعتد كالأولاد لم يكن في نفسه كالأولاد ان يتكبر به حتى ان الخنثى بكسر النون المشددة وهو من يشبه بالنساء في حركاتهن يتكبر على أقرانه بزيادة معرفته وقدرته في صنعة الخنثى لانه يرى ذلك كالألفي فخربه وان لم يكن فعلة الانسكالا ووبالا عليه (وكذلك الفاسق قد يفخر بكثرة الشرب) للخمور (وكثرة الفجور بالنسوان والعلمان ويتكبر به لظنه ذلك كالأولاد كان مخطئا فيه) ولولا ظنه كذلك لما تباهى به (فهذه مجامع ما يتكبر به العباد بعضهم على بعض فيتكبر من يدلي أي يتقرب) بالشئ على من لا يدلي بذلك الشئ أو على من يدلي بما هو دونه في اعتقاده وربما كان مثله أو فوقه عند الله كالعالم الذي يتكبر بعلمه على من هو أعلم منه لظنه (في نفسه انه) هو (الأعلم وبحسن اعتقاده في نفسه) والله أعلم * (بيان البواعث على التكبر وأسبابه المهيجة له) *

(اعلم) معرفته وقدرته في صنعة الخنثى لانه يرى ذلك كالألفي فخربه وان لم يكن فعلة الانسكالا وكذلك الفاسق قد يفخر بكثرة الشرب وكثرة الفجور بالنسوان والعلمان ويتكبر به لظنه ان ذلك كالأولاد ان يتكبر به لظنه ذلك كالأولاد ان يتكبر به حتى ان الخنثى بكسر النون المشددة وهو من يشبه بالنساء في حركاتهن يتكبر على أقرانه بزيادة معرفته وقدرته في صنعة الخنثى لانه يرى ذلك كالألفي فخربه وان لم يكن فعلة الانسكالا ووبالا عليه (وكذلك الفاسق قد يفخر بكثرة الشرب) للخمور (وكثرة الفجور بالنسوان والعلمان ويتكبر به لظنه ذلك كالأولاد كان مخطئا فيه) ولولا ظنه كذلك لما تباهى به (فهذه مجامع ما يتكبر به العباد بعضهم على بعض فيتكبر من يدلي أي يتقرب) بالشئ على من لا يدلي بذلك الشئ أو على من يدلي بما هو دونه في اعتقاده وربما كان مثله أو فوقه عند الله كالعالم الذي يتكبر بعلمه على من هو أعلم منه لظنه انه هو العلم وحسن اعتقاده في نفسه نساء الله العون بلا طغى ورجته انه على كل شئ قدير * (بيان البواعث على التكبر وأسبابه المهيجة له) *

اعلم أن التكبر خلق باطن وأما ما يظهر من الأخلاق والأفعال فهي ثمرة ونتيجة وينبغي أن يسمى تكبرا ويخص اسم التكبر بالمعنى الباطن الذي هو استعظام النفس ورؤية قدرها فوق قدر الغير وهذا الباطن له موجب واحد وهو العجب الذي يتعلق بالتكبر كما سيأتي معناه فانه اذا أعجب بنفسه وبعلمه وبعمله أو بشئ من أسبابه استعظم نفسه وتكبر وأما التكبر الظاهر فأسبابه ثلاثة سبب في المتكبر وسبب في المتكبر عليه وسبب فيما يتعلق بغيرهما أما السبب الذي في المتكبر فهو العجب والذي يتعلق بالتكبر عليه هو الحقد والحسد والذي يتعلق بغيرهما هو الرياء فتصير الأسباب بهذا الاعتبار أربعة العجب والحقد والحسد والرياء أما العجب فقد ذكرنا انه يورث التكبر الباطن والتكبر الظاهر (في الأعمال والأقوال والأحوال) والمراد بالأحوال ما ينتج من الأعمال (وأما الحقد فانه قد يحمل على التكبر من غير عجب كالذي يتكبر على من يرى انه مثله) مساو له (أفوقه) في المنزلة (ولكن قد غضب عليه بسبب سبق منه فأورثه الغضب حقدا ورسخ في قلبه بغضه فهو لذلك لا تطاوعه نفسه على التواضع لو احدهم من الاكابر لحقده عليه أو بغضه له ويحمله ذلك على رد الحق اذا جاء من جهته وعلى الانفة من قبول نصحه وعلى ان يجتهد في التقدم عليه وان علم انه لا يستحق ذلك وعلى ان لا يستحق ذلك وعلى ان لا يستحقه وان ظلمه فلا يعتذر اليه وان جنى عليه ولا يسأله عما هو جاهل به وأما الحسد فانه أيضا موجب للبغض للمحسود وان لم يكن من جهته اذاء وسبب يقتضي الغضب والحسد ويدعو الحسد أيضا الى حقد الحق أي انكاره (حتى يمنع من قبول النصيحة) رأسا (و) من (تعلم العلم فكلم من جاهل يشاق الى العلم) أن يحوزة لنفسه (وقد بقي في رذيله الجهل لاستنكافه أن يستفيد من واحد من أهل بلده أو أقاليمه) أو جبرانه (حسدا وبغيا عليه فهو يعرض عنه ويتكبر عليه مع معرفته بانه يستحق التواضع) له والاكرام (بفضل علمه ولكن الحسد يبعث على أن يعامله بأخلاق التكبر وان كان في باطنه ليس يرى نفسه فوقه وأما الرياء فهو أيضا يدعو الى أخلاق المتكبرين حتى ان الرجل ليناطر من يعلم انه أفضل منه وليس يبنوه بينه وبينه معرفة) سابقة (ولا محاسدة ولا حقد ولكن يمنع من قبول الحق منه ولا يتواضع له في الاستفادة خيفة من أن يقول الناس انه أفضل منه) فيسقط مقامه عندهم (فيكون باعته على التكبر عليه الرياء المجرد ولو خلا معه بنفسه لكان لا يتكبر عليه) لمعرفة فضله (وأما الذي يتكبر بالعجب أو الحقد أو الحسد فانه يتكبر أيضا عند الخلوة به مهمالم يكن معهم) وفي نسخة معهم (ثالث وكذلك قد ينتمى الى نسب شريف كاذبا وهو يعلم انه كاذب) في انتمائه (ثم يتكبر على من ليس ينسب الى ذلك النسب ويرفع عليه في المجالس

(اعلم) هذا الله تعالى (ان التكبر خلق باطن) كما تقدم قريبا (وأما ما يظهر من الأخلاق والأفعال فهي ثمرة ونتيجة وينبغي ان يسمى تكبرا ويخص اسم التكبر بالمعنى الباطن الذي هو استعظام النفس ورؤية قدرها) ومنزلة (فوق قدر الغير) ومنزلة (وهذا الباطن له موجب واحد وهو العجب الذي يتعلق بالتكبر كما سيأتي معناه فانه اذا أعجب بنفسه وبعلمه أو بعمله أو بشئ من أسبابه استعظم نفسه وتكبر) وأما التكبر الظاهر فأسبابه ثلاثة سبب في المتكبر (سبب في المتكبر) الذي قام به وصف التكبر (وسبب للمتكبر عليه) وسبب يتعلق بغيرهما اما السبب الذي في المتكبر فهو العجب والذي يتعلق بالتكبر عليه هو الحقد والحسد والذي يتعلق بغيرهما هو الرياء فتصير الأسباب بهذا الاعتبار أربعة العجب والحقد والحسد والرياء أما العجب فقد ذكرنا انه يورث التكبر الباطن والتكبر الظاهر (في الأعمال والأقوال والأحوال) والمراد بالأحوال ما ينتج من الأعمال (وأما الحقد فانه قد يحمل على التكبر من غير عجب كالذي يتكبر على من يرى انه مثله) مساو له (أفوقه) في المنزلة (ولكن قد غضب عليه بسبب سبق منه فأورثه الغضب حقدا ورسخ في قلبه بغضه فهو لذلك لا تطاوعه نفسه على التواضع لو احدهم من الاكابر لحقده عليه أو بغضه له ويحمله ذلك على رد الحق اذا جاء من جهته وعلى الانفة من قبول نصحه وعلى ان يجتهد في التقدم عليه وان علم انه لا يستحق ذلك وعلى ان لا يستحق ذلك وعلى ان لا يستحقه وان ظلمه فلا يعتذر اليه وان جنى عليه ولا يسأله عما هو جاهل به وأما الحسد فانه أيضا موجب للبغض للمحسود وان لم يكن من جهته اذاء وسبب يقتضي الغضب والحسد ويدعو الحسد أيضا الى حقد الحق أي انكاره (حتى يمنع من قبول النصيحة) رأسا (و) من (تعلم العلم فكلم من جاهل يشاق الى العلم) أن يحوزة لنفسه (وقد بقي في رذيله الجهل لاستنكافه أن يستفيد من واحد من أهل بلده أو أقاليمه) أو جبرانه (حسدا وبغيا عليه فهو يعرض عنه ويتكبر عليه مع معرفته بانه يستحق التواضع) له والاكرام (بفضل علمه ولكن الحسد يبعث على أن يعامله بأخلاق التكبر وان كان في باطنه ليس يرى نفسه فوقه وأما الرياء فهو أيضا يدعو الى أخلاق المتكبرين حتى ان الرجل ليناطر من يعلم انه أفضل منه وليس يبنوه بينه وبينه معرفة) سابقة (ولا محاسدة ولا حقد ولكن يمنع من قبول الحق منه ولا يتواضع له في الاستفادة خيفة من أن يقول الناس انه أفضل منه) فيسقط مقامه عندهم (فيكون باعته على التكبر عليه الرياء المجرد ولو خلا معه بنفسه لكان لا يتكبر عليه) لمعرفة فضله (وأما الذي يتكبر بالعجب أو الحقد أو الحسد فانه يتكبر أيضا عند الخلوة به مهمالم يكن معهم) وفي نسخة معهم (ثالث وكذلك قد ينتمى الى نسب شريف كاذبا وهو يعلم انه كاذب) في انتمائه (ثم يتكبر على من ليس ينسب الى ذلك النسب ويرفع عليه في المجالس

(٤٨ - (انحاف السادة المتقين) - نامن) واحد من أهل بلده أو أقاليمه به حسدا وبغيا عليه فهو يعرض عنه ويتكبر عليه مع معرفته بانه يستحق التواضع بفضل علمه ولكن الحسد يبعث على أن يعامله بأخلاق المتكبرين وان كان في باطنه ليس يرى نفسه فوقه وأما الرياء فهو أيضا يدعو الى أخلاق المتكبرين حتى ان الرجل ليناطر من يعلم انه أفضل منه وليس يبنوه بينه وبينه معرفة ولا محاسدة ولا حقد ولكن يمنع من قبول الحق منه ولا يتواضع له في الاستفادة خيفة من أن يقول الناس انه أفضل منه فيكون باعته على التكبر عليه الرياء المجرد ولو خلا معه بنفسه لكان لا يتكبر عليه وأما الذي يتكبر بالعجب أو الحقد أو الحسد فانه يتكبر أيضا عند الخلوة به مهمالم يكن معهم ثالث وكذلك قد ينتمى الى نسب شريف كاذبا وهو يعلم انه كاذب ثم يتكبر به على من ليس ينسب الى ذلك النسب ويرفع عليه في المجالس

ويتقدم عليه في الطرق ولا يرضى بمساواته في الكرامة والتوقير وهو عالم باطنانه لا يستحق ذلك ولا كبر في باطنه لمعرفته بأنه كاذب في دعوى النسب ولكن يحمله الرياء على أفعال المتكبرين وكان اسم المتكبر انما يطلق في الاكثر على من يفعل هذه الافعال عن كبر في الباطن صادر عن العجب والنظر الى الغير (٣٧٨) بعين الاحتقار وهو ان سمي متكبرا فلاجل التشبيه بأفعال الكبر نسأل الله حسن

التوفيق والله تعالى أعلم
 * (بيان أخلاق المتواضعين)
 وبجامع ما يظهر فيه أثر التواضع والتكبر) * اعلم أن التكبر يظهر في شمائل الرجل كصغري وجهه ونظاره شرا واطرافه رأسه وجلسه متر بعا ومتمكنا وفي أقواله حتى في صوته ونغمته وصيغته في الاراد وبظهور مشيته وتختاره وقبائه وجلوسه وحركانه وسكاته وفي تعاطيه لأفعاله وفي سائر تقلباته في أحواله وأقواله وأعماله فمن المتكبرين من يجمع ذلك كله ومنهم من يتكبر في بعض ويتواضع في بعض فمنها التكبر بأن يحب قيام الناس له أو بين يديه وقد قال على كرم الله وجهه من أراد أن ينظر الى رجل من أهل النار فليظن الى رجل قاعد وبين يديه قوم قيام وقال أنس لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا له لما يعلمون من كراهته لذلك ومنها أن لا يمشي الاومعه غيره يمشي خلفه قال أبو الدرداء رضي الله عنه (لا يزال العبد يزاد من الله بعدا ما مشى خلفه) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن ابراهيم بن عبد الله حدثنا محمد بن اسحق حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا بكر بن مضر عن عبيد الله بن زحر عن الهيثم بن خالد عن سليمان بن عمار قال لقينا كريبا بن أبي برهة راكبا وراه غلام له فقال سمعت أبا الدرداء يقول فذكره (وكان محمد الرحمن بن عوف) رضي الله عنه (لا يعرف من) بين (عبيده) وعلماؤه (اذا كان لا يميز عنهم في صورة ظاهرة) فكان اذا مشى بينهم أوقفهم معه لم يعرف (ومشى قوم خلف الحسن البصري) رحمه الله تعالى وهو راكب على حمار (فنعهم) عن المشي خلفه (وقال ما يبقى هذا من قلب العبد) أي لانه مذل للتابع وفنته للمتبع وقد تقدم (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات يمشي مع اصحابه فيأمرهم بالتقدم) عليه (ومشى) هو خلفهم أو (في غمارهم) أي جاعتهم (اما التعليم غيره أوليني عن نفسه وسواس الشيطان بالكبر والعجب) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي أمامة بسند ضعيف جدا انه خرج يمشي الى البقيع فتبعه أصحابه فوقف فأمروهم أن يتقدموا ومشى خلفهم فسئل عن ذلك فقال اني سمعت خفي نعالكم فأشفقت أن يقع في نفسي شيء من الكبر وهو منكر فيه جماعة ضعفاء اه قلت وبخط الحافظ ابن حجر رواه أحمد بسياق مطول وابن ماجه مختصرا (كما أخرج الثوب الجديد في الصلاة وأبدله بالخليع لاحد هذين المعنيين) قال

ويتقدم عليه في الطرق ولا يرضى بمساواته في الكرامة والتوقير وهو عالم باطنانه لا يستحق ذلك ولا كبر في باطنه لمعرفته بأنه كاذب في دعوى النسب ولكن يحمله الرياء على أفعال المتكبرين وكان اسم المتكبر انما يطلق في الاكثر على من يفعل هذه الافعال عن كبر في الباطن صادر عن العجب والنظر الى الغير بعين الاحتقار وهو ان سمي متكبرا فلاجل التشبيه بأفعال الكبر نسأل الله حسن

* (بيان أخلاق المتواضعين وبيان ما يظهر فيه أثر التواضع والتكبر) *
 (اعلم) أرشدك الله تعالى (ان الكبر يظهر في شمائل الرجل) أي أخلاقه (كصغري وجهه) أي ازورار (ونظره شرا) بان يكون بمؤخر عينيه كالعرض المتغضب (واطرافه رأسه) الى الارض (وجلسه متر بعا ومتمكنا) يظهر أيضا (في أقواله حتى في صوته ونغمته وصيغته في الاراد) يظهر أيضا (في مشيته وتختاره وقبائه وجلوسه وحركانه وسكاته وفي تعاطيه لأفعاله وفي سائر تقلباته في أحواله وأقواله وأعماله فمن المتكبرين من يجمع ذلك كله) فهو المقيت الممقت (ومنهم من يتكبر في بعض ويتواضع في بعض) وهو دون الاول (فمنها) أي من أخلاق المتكبرين (التكبر بان يحب قيام الناس له) اذا ورد عليهم (أو) يحب بان يقوم الناس (بين يديه) كهيشة الغلمان (وقد قال على كرم الله وجهه من أراد أن ينظر الى رجل من أهل النار) أي ممن يستحق دخولها (فليظن الى رجل قاعد وبين يديه قوم قيام) ومعناه في المرفوع من حديث عمرو بن مرة الجعفي من أحب أن يتمثل له الرجال بين يديه قياما فليتبوأ مقعده من النار رواه الطبراني في الكبير من حديث معاوية بن وهب رواه أحمد وهناد وأبو داود والترمذي وحسنه وعند ابن جرير بلطف وجبت له النار (وقال أنس) رضي الله عنه (لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأوه لم يقوموا له لما يعلمون من كراهته لذلك) تقدم ذلك في كتاب آداب الصحبة وفي كتاب أخلاق النبوة (ومنها أن لا يمشي الاومعه غيره يمشي خلفه قال أبو الدرداء رضي الله عنه (لا يزال العبد يزاد من الله بعدا ما مشى خلفه) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن ابراهيم بن عبد الله حدثنا محمد بن اسحق حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا بكر بن مضر عن عبيد الله بن زحر عن الهيثم بن خالد عن سليمان بن عمار بن عمار قال لقينا كريبا بن أبي برهة راكبا وراه غلام له فقال سمعت أبا الدرداء يقول فذكره (وكان محمد الرحمن بن عوف) رضي الله عنه (لا يعرف من) بين (عبيده) وعلماؤه (اذا كان لا يميز عنهم في صورة ظاهرة) فكان اذا مشى بينهم أوقفهم معه لم يعرف (ومشى قوم خلف الحسن البصري) رحمه الله تعالى وهو راكب على حمار (فنعهم) عن المشي خلفه (وقال ما يبقى هذا من قلب العبد) أي لانه مذل للتابع وفنته للمتبع وقد تقدم (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات يمشي مع اصحابه فيأمرهم بالتقدم) عليه (ومشى) هو خلفهم أو (في غمارهم) أي جاعتهم (اما التعليم غيره أوليني عن نفسه وسواس الشيطان بالكبر والعجب) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي أمامة بسند ضعيف جدا انه خرج يمشي الى البقيع فتبعه أصحابه فوقف فأمروهم أن يتقدموا ومشى خلفهم فسئل عن ذلك فقال اني سمعت خفي نعالكم فأشفقت أن يقع في نفسي شيء من الكبر وهو منكر فيه جماعة ضعفاء اه قلت وبخط الحافظ ابن حجر رواه أحمد بسياق مطول وابن ماجه مختصرا (كما أخرج الثوب الجديد في الصلاة وأبدله بالخليع لاحد هذين المعنيين) قال

العراقي

من الله بعدا ما مشى خلفه وكان عبد الرحمن بن عوف لا يعرف من عبيده اذا كان لا يميز عنهم في صورة ظاهرة ومشى قوم خلف الحسن البصري فنعهم وقال ما يبقى هذا من قلب العبد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات يمشي مع بعض اصحابه فيأمرهم بالتقدم وشمى في غمارهم اما التعليم غيره أوليني عن نفسه وسواس الشيطان بالكبر والعجب كما أخرج الثوب الجديد في الصلاة وأبدله بالخليع لاحد هذين المعنيين

ومنها أن لا يزور غيره وإن كان يحصل من زيارته خير لغيره في الدين وهو ضد التواضع روى أن سفيان الثوري قدم الرملة فبعث إليه إبراهيم ابن أدهم أن تعال فحدثنا فجاء سفيان فقبل له بأبا اسحق تبعث إليه بمثل هذا فقال أردت (٢٧٩) أن أنظر كيف تواضعه ومنها أن

يستسكف من جلوس غيره بالقرب منه الآن يجلس بين يديه والتواضع خلافه قال ابن وهب جلست إلى عبد العزيز بن أبي رواد فس فغذى فغذته فغذيت نفسي عنه فأخذ ثيابي فخرني إلى نفسه وقال لي لم تفعلون بي ما تفعلون بالجبابرة واني لأعرف رجلا منكم شرامني وقال أنس كانت الوليدة من ولاد المدينة تأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينزع يده منها حتى تذهب به حيث شئت ومنها أن يتوقى من محاسبة المرضى والمعلولين ويتعاشى عنهم وهو من الكبر يدخل رجل وعليه جدري قد تقشر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده ناس من أصحابه يأكلون فاجلس إلى أحد الأقام من جنبه فأجلسه النبي صلى الله عليه وسلم إلى جنبه وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما لا يحس عن طعامه مجذوما ولا أبرص ولا مبتلى إلا أقعدهم على مائدته ومنها أن لا يتعاطى بيده شيئا في بيته والتواضع خلافه روى أن عمر بن عبد العزيز

العراقي المعروف نزع الثمرات الجديد ورد الثمرات الخلق أو نزع الخبيصة ولبس الانجانية وكلها ما قد تقدم في الصلاة (ومنها أن لا يزور غيره وإن كان يحصل من زيارته خير لغيره في الدين وهو ضد التواضع روى أن سفيان بن سعيد (الثوري) رحمه الله (قدم الرملة) مدينة فلسطين (فبعث إليه إبراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى يقول له (أن تعال فحدثنا فجاءهم سفيان) فغذته (فقبل له بأبا اسحق تبعث إليه بمثل هذا فقال أردت أن أنظر كيف تواضعه) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن أحمد بن اسحق وقال حدثنا أبو بكر بن أبي عاصم حدثنا الحسن بن علي حدثنا يحيى بن أيوب قال قال أبو عيسى الخوارى لما قدم سفيان الثوري الرملة أوييت المقدس أرسل إليه إبراهيم بن أدهم فقال حدثنا فقبل له بأبا اسحق تبعث إليه بمثل هذه قال إنما أردت أن أنظر كيف تواضعه قال فجاء فغذتهم (ومنها أن يستسكف عن جلوس غيره بالقرب منه الآن يجلس بين يديه والتواضع خلافه قال ابن وهب) وهو عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم أبو محمد المصري الحافظ الفقيه ثقة عابد مات سنة سبع وتسعين وله اثنتان وسبعون سنة روى له الجماعة (جلست إلى عبد العزيز بن أبي رواد) بفتح الراء وتشديد الواو يكنى أبا عبد الرحمن صدوق عابد مات سنة تسع وخسين روى له البخاري في التاريخ والأربعة (فس فغذى فغذته فغذيت نفسي عنه) أي بعدت عنه في الجلوس (فأخذ ثيابي فخرني إلى نفسه وقال لي لم تفعلون بي ما تفعلون بالجبابرة) أي في الجلوس بين أيديهم (واني لأعرف منكم رجلا شرامني وقال أنس) رضى الله عنه (كانت الوليدة من ولاد المدينة) أي الجارية الصغيرة من جواربها (تأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينزع يده منها حتى تذهب به حيث شئت) تقدم في كتاب آداب المعيشة وفي كتاب أخلاق النبوة (ومنها أن يتوقى محاسبة المرضى والمعلولين ويتعاشى عنهم وهو من الكبر) روى أنه (دخل رجل وعليه جدري قد تقشر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده أصحابه يأكلون فاجلس) الرجل المذكور (إلى أحد الأقام من جنبه) تقذراه (فأجلسه النبي صلى الله عليه وسلم إلى جنبه) وأطعمه وقد تقدم الكلام عليه قريبا (وكان عبد الله بن عمر) رضى الله عنه (لا يحس عن طعامه مجذوما ولا أبرص ولا مبتلى) بعلة (ال) أقعدهم على مائدته) وأكل معهم ثقة بالله وتواضع الله عز وجل (ومنها أن لا يتعاطى بيده شيئا في بيته والتواضع خلافه روى أن عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (أنام ليلة ضيف وكان يكتب) شيئا (فكاد السراج يطفأ فقال الضيف أقوم إلى المصباح فاصلحه) استأذنه في ذلك لانه لا ينبغي للضيف أن يتصرف في دار من أضافه إلا بأذنه (فقال) له لا إذ (ليس من كرم الرجل أن يستخدم ضيفه) لان المأمور به كرامه والاستخدام يناقض الكرام (قال فأنبه الغلام) يصلحه (قال) لا (هى) أى النوم (أول نومة نامها) الليلة فلا تشوش عليه نومه (فقام) عمر (وأخذ البطة) التى فيها الدهن (وملا المصباح زيتا) ورد البطة إلى مكانها ثم جلس (فقال الضيف قت أنت بنفسك يا أمير المؤمنين) متعجبا من ذلك لمخالفته عادة الولاة فضلا عن الخلفاء (قال ذهبت وأنا عمر ورجعت وأنا عمر مانقص مني شيء وخير الناس من كان عند الله متواضعا) رواه القشيري في الرسالة نحوه دون قوله وخير الناس الخ وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا أحمد بن الوليد حدثنا محمد بن كثير حدثنا ابن كثير بن مروان عن رجاء بن حيوة قال سهرت ليلة عند عمر فاعتل السراج فذهبت أقوم أصلحه فأمرني عمر أن أجلس ثم قام فاصلحه ثم عاد فجلس فقال قت وأنا عمر بن عبد العزيز وجلست وأنا عمر بن عبد العزيز ولوم بالرجل أن يستخدم ضيفه ورواه عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد من طريق

فكاد السراج يطفأ فقال الضيف أقوم إلى المصباح فأصلحه فقال ليس من كرم الرجل أن يستخدم ضيفه قال أفأنبه الغلام فقال هى أول نومة نامها فقام وأخذ البطة وملا المصباح زيتا فقال الضيف قت أنت بنفسك يا أمير المؤمنين فقال ذهبت وأنا عمر ورجعت وأنا عمر مانقص مني شيء وخير الناس من كان عند الله متواضعا

عبد العز بن عمر بن عبد العز يزفد كرم الله (ومنها أن لا يأخذ متاعه ويحمله إلى بيته وهو خلاف عادة المتواضعين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك) قال العراقي رواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة في شرائه للسراويل ووجه وقد تقدم قلت وفي حديث أبي سعيد الخدري وكان لا يمنع الحياء أن يحمل بضاعته من السوق إلى أهله هكذا رواه القشيري في الرسالة بلا سند وسيأتي الكلام عليه قريباً (وقال علي رضي الله عنه لا ينقص الرجل من كماله ما حل من شيء إلى عياله) أو رده الموسوي في نهج البلاغة (وكان أبو عبيدة) عامر (بن الجراح) رضي الله عنه (وهو أمير) على دمشق من جهة عمر (يحمل سطلاله من خشب إلى الحمام) فيغتسل به ولا يأنف من ذلك تواضعاً لله تعالى (وقال ثابت بن أبي مالك) هكذا في سائر نسخ الكتاب وهو غلط من النسخ والصواب ثعلبة بن أبي مالك وهو القرظي حليف الانصار أبو مالك ويقال أبو يحيى المدني امام مسجد بني قريظ له رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم قاله ابن معين وقال المجلي تابعي ثقة وقال ابن سعد قدم أبو مالك واسمه عبد الله بن سام من اليمن وهو من كندة فتزوج امرأة من قريظة فعرف بهم روى له البخاري وأبو داود وابن ماجه (رأيت أبا هريرة) رضي الله عنه (أقبل من السوق يحمل خزمة حطب وهو يومئذ خليفة) أي نائب بالمدينة (لروان) بن الحكم (فقال أوسع الطريق للامير يا ابن أبي مالك) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبي حدثنا ابراهيم بن محمد بن الحسن حدثنا أحمد بن سعيد حدثنا ابن وهب حدثني عمرو بن الحارث عن يزيد بن زياد القرظي ان ثعلبة بن أبي مالك القرظي حدثه ان أبا هريرة أقبل في السوق فذكره وزاد فقلت أصلحك الله تكفي هذا فقال أوسع الطريق للامير والخزمة عليه وقال القشيري في الرسالة سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج الطوسي يقول روى أبو هريرة وهو أمير المدينة وعلى ظهره خزمة حطب وهو يقول طرقت لأمير (وعن الأصمغ بن نباتة) بضم النون التميمي الحنظلي الكوفي يكنى أبا القاسم متروك روى بالرفض روى له ابن ماجه (قال كافي أنظر إلى عمر رضي الله عنه معلقاً في يده اليسرى وفي يده اليمنى الدرة يدور في الاسواق حتى دخل رحله) أي منزله رواه يونس بن بكير عن الوليد بن عبد الله عن أصبغ بن نباتة قال خرجت أنا وأبي من زرد حتى نتهت إلى المدينة في غاس فانصرف الناس من الصلاة فرفع الينار جل معه درة فقال يا اعرابي أتبيع فلم يزل حتى راضاه على ثمن واذا هو عمر فجعل يطوف في السوق يأمرهم بتقوى الله فجعل يقبل ويدبر ثم مر على أبي فقال حبستني ثم مر الثانية فقال له كذلك فيرد عليه عمر لا أرى حتى أوفيك ثم مر الثالثة فوثب أبي مغضباً فاخذ بثوب عمر فقال له كذبتني وظلمتني ولهزه فوثب المسلمون اليه يا عدو الله لهزت أمير المؤمنين فأخذ عمر بجماجم ثياب أبي فجره وكان شديداً فانهتسى به إلى قصاب فقال عزمت عليك لتعطين هذا حقها ولا تربي حتى قال لا يا أمير المؤمنين ولكن اعطيه وأهبلت بحك فاعطاه فقال لا يا عمر استوفيت قال نعم قال بقي حقنا عليك لهزتك قد تركتها الله قال أصبغ فكاثني أنظر إلى عمر اخذ ربحه لجا فعلقه في يده اليسرى وفي اليمنى الدرة حتى دخل رحله أخرجه الذهبي في مناقب عمر (وقال بعضهم رأيت علياً رضي الله عنه اشترى لجا بدرهم فجعله في ملحفته فقلت له أجل عنك يا أمير المؤمنين قال لا أبو العيال أحق أن يحمل ومنها اللباس اذ يظهر به التكبر والتواضع وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم البذاذة من الايمان فقال هرون سألت معن عن البذاذة

ومنها أن لا يأخذ متاعه ويحمله إلى بيته وهو خلاف عادة المتواضعين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك وقال علي كرم الله وجهه لا ينقص الرجل الكمال من كماله ما حل من شيء إلى عياله وكان أبو عبيدة بن الجراح وهو أمير يحمل سطلاله من خشب إلى الحمام وقال ثابت بن أبي مالك رأيت أبا هريرة أقبل من السوق يحمل خزمة حطب وهو يومئذ خليفة لروان فقال أوسع الطريق للامير يا ابن أبي مالك وعن الأصمغ بن نباتة قال كافي أنظر إلى عمر رضي الله عنه معلقاً في يده اليسرى وفي يده اليمنى الدرة يدور في الاسواق حتى دخل رحله وقال بعضهم رأيت علياً رضي الله عنه قد اشترى لجا بدرهم فجعله في ملحفته فقلت له أجل عنك يا أمير المؤمنين فقال لا أبو العيال أحق أن يحمل ومنها اللباس اذ يظهر به التكبر والتواضع وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم البذاذة من الايمان فقال هرون سألت معن عن البذاذة

البذاذة (فقال هو الدون من الثياب) اعلم أن البذاذة هي رثائه الهبته وترك الترفه في البدن والملبس وجعله من أخلاق أهل الإيمان لأن المؤمن يؤثر الجول بين الناس ويقصد التواضع ويترصد في الدنيا ويكف نفسه عن الفخر والكبرياء فالبذاذة أليق به هذا إذا قصد به ذلك لأن يظهر به الفقر ويصون المال فلا يس هذا من الإيمان بل عرض النعمة للكفران وأعرض عن شكر المنعم المنان (وقال زيد بن وهب) الجهني أبو سليمان الكوفي مخضرم ثقة جليل مات بعد الثمانين وقيل سنة تسعين روى له الجماعة (رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه خرج إلى السوق وبيده الدرة وعليه أزار فيه أربع عشرة رقعة بعضها من آدم) رواه علي بن هاشم عن الأعمش عن زيد بن وهب وقال أسد بن موسى حدثنا أبو سفيان عطية سمعت مالكا بن دينار حدثني نافع حدثني ابن عمر أنه رأى عمر رضي الله عنه أزار فيه اثنتي عشرة رقعة بعضها من آدم وقال أسباط بن محمد عن خالد عن أبي كريمة عن أبي محصن الطائي صلي بنا عمر وعليه أزار فيه رفاع بعضهما من آدم وهو أمير المؤمنين وقال عفان حدثنا مهدي بن ميمون حدثنا الجري عن أبي عثمان النهدي قال رأيت عمر يطوف عليه أزار فيه اثنتي عشرة رقعة أحدها من آدم أجز وقال حماد بن زيد عن ابن جدد عن أبي عثمان قال رأيت أزار عمر قدره به بقطعة من آدم وقال جعفر بن سليمان حدثنا مالك بن دينار حدثنا الحسن بن عمر خطب وهو خليفة وعليه أزار فيه اثنتي عشرة رقعة وقال معمر عن ثابت عن أنس قال نظرت في قبص عمر فإذا بين كتفيه أربع رفاع لا يشبه بعضها بعضا وقال سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال كان بين كتفي عمر ثلاث رفاع وقال حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال كلما عند عمر وفي ظهره قميص أربع رفاع (وعتب على كرم الله وجهه في أزار مرقوع فقال يقتدى به المؤمن ويخشع له القلب) رواه عبد الله بن أحمد بن حنبل في زوائد الزهد عن علي بن حكيم ورواه أبو القاسم البغوي عن علي بن الجعد قال حدثنا شريك عن عثمان بن أبي زرة عن زيد بن وهب قال قدم علي على وفد من أهل البصرة فيهم رجل من رؤس الخوارج يقال له الجعد بن بجة فعاتب عليا في لبوسه فقال علي مالك وللبيوت أن لبوس أبي عبد من الكبر وأجدر أن يقتدى به المسلم (وقال عيسى عليه السلام جودة الثياب خيلاء القلب) أي يورث العجب في القلب (وقال طاوس) البستاني رحمه الله تعالى (الذي لا يغسل ثوبه في فأنكر قلبه ما دام نقيين) إشارة إلى ما دخله من العجب في الباطن (و روى أن عمر بن عبد العزيز رحمه الله كان قبل أن يستخلف تشترى له الحلة) أزار وأورداء (بألف دينار فيقول ما أجوده) وما أحسنها (لولا خشونة فيها) عند المشي (فلم استخلف كان يشترى له الثوب بخمسة دراهم فيقول ما أجوده) (لولا لينه فقبل له أن لباسك ومركبك وعطرك) الذي كنت تختاره لنفسك (فقال ان لي نفسا ذواقه تواقه) كثيرة الذوق والتوقان (وانهم تذق من الدنيا طيبة الا تاتى الى الطيبة التي فوقها حتى اذا ذقت على الامة) (وهي أرفع الطبقات تاتى الى ما عند الله) عز وجل قال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن ابراهيم حدثنا عبد الله بن الحسين الملقب حدثنا الحسين بن محمد الزعفراني حدثنا سعيد بن عامر حدثنا جويرية بن أسماء قال قال عمر ان نفسي هذه تواقه لم تعط من الدنيا شيئا الا تاتى الى ما هو أفضل منه فلما أعطيت الذي لا شيء أفضل منه تاتى الى ما هو أفضل منه قال سعيد الجنة أفضل من الخلافة حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن ابراهيم حدثنا منصور بن أبي مزاحم حدثنا شعيب بن صفوان عن محمد بن مروان عن أبان بن عثمان بن عفان عن سمع مزاحم مولى عمر بن عبد العزيز يقول قال عمر ان لي نفسا تواقه لقد رأيتني بالمدينة وأنا غلام مع الغلمان ثم تاتى نفسي الى العلم فاصبت منه حاجتي ثم تاتى نفسي الى السلطان فاستعملت على المدينة ثم تاتى الى اللباس والعيش والطيب فاعلمت ان أحدا من أهل بيتي ولا غيرهم كانوا في مثل ما كنت فيه ثم تاتى نفسي الى الآخرة والعمل بالعدل فانا أرجو ان أنال ما تاتى اليه نفسي من

فقال هو الدون من اللباس
وقال زيد بن وهب رأيت
عمر بن الخطاب رضي الله
عنه خرج إلى السوق وبيده
الدرة وعليه أزار فيه أربع
عشرة رقعة بعضها من آدم
وعتب على كرم الله وجهه
في أزار مرقوع فقال يقتدى
به المؤمن ويخشع له القلب
وقال عيسى عليه السلام
جودة الثياب خيلاء في
القلب وقال طاوس اني
لا أغسل ثوبي هذين فأنكر
قلبي مادام نقيين وروى
أن عمر بن عبد العزيز
رحمه الله كان قبل أن
يستخلف تشترى له الحلة
بألف دينار فيقول ما أجودها
لولا خشونة فيها فلما استخلف
كان يشترى له الثوب
بخمسة دراهم فيقول
ما أجودها لولا لينه فقبل له
أن لباسك ومركبك وعطرك
يا أمير المؤمنين فقال ان لي
نفسا ذواقه تواقه وانهم
تذق من الدنيا طيبة الا
تاتى الى الطيبة التي فوقها
حتى اذا ذقت الخلافة وهي
أرفع الطبقات تاتى الى
ما عند الله عز وجل

وقال سعيد بن سويد بن علي بن عامر بن عبد العزيز بن مرفوع الجيب من بين يديه ومن خلفه فقال له رجل يا أمير المؤمنين إن الله قد أعطاك فلولا بستان فكس رأسه ملياً ثم رفع رأسه فقال إن أفضل القصد عند الجدة وإن أفضل العفو عند القدرة وقال صلى الله عليه وسلم من ترك زينة لله ووضع ثياباً حسنة (٣٨٢) تواضع لله وابتغاه لرضاه كان حقاً على الله أن يدخله عبقرى الجنة فان قلت فقد قال

عيسى عليه السلام جودة الثياب خيلاء القلب وقد سئل نبينا صلى الله عليه وسلم عن الجال في الثياب هل هو من الكبر فقال لا ولكن من سفه الحق وغص الناس فكيف طريق الجمع بينهما فاعلم أن الثوب الجيد ليس من ضرورته أن يكون من التكبر في حق كل أحد في كل حال وهو الذي أشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي عرفه رسول الله صلى الله عليه وسلم من حال ثابت بن قيس إذ قال إن امرؤ حبيب إلى من الجال ما ترى فعرف أن ميله إلى النظافة وجودة الثياب لا ليتكبر على غيره فانه ليس من ضرورته أن يكون من الكبر وقد يكون ذلك من الكبر كما كان الرضا بالثوب اللدن قد يكون من التواضع وعلامة المتكبر أن يطلب التجميل إذا رآه الناس ولا يبالي إذا انفرد بنفسه كيف كان وعلامة طالب الجال أن يحب الجال في كل شيء ولو في خلوة وحتى في سنور داره فذلك لبس من التكبر فاذا انقسمت الأحوال نزل قول عيسى عليه السلام

أمر آخر (وقال سعيد بن سويد بن علي بن عامر بن عبد العزيز بن مرفوع الجيب من بين يديه ومن خلفه فقال له رجل يا أمير المؤمنين إن الله قد أعطاك فلولا بستان فكس رأسه ملياً) ثم رفع رأسه فقال إن أفضل القصد (أي الاقتصاد) عند الجدة (أي عند الغنى) وإن أفضل العفو عند القدرة) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن محمد بن إبراهيم قال حدثنا الحسين بن محمد الحراني حدثنا أبو الحسين الرهاوي حدثنا زيد بن الحباب أخبرني معاوية بن صالح قال حدثنا سعيد بن سويد بن عامر بن علي بن عامر بن عبد العزيز بن مرفوع الجيب (وقال صلى الله عليه وسلم من ترك زينة لله ووضع ثياباً حسنة تواضع لله وابتغاه مرضاه كان حقاً على الله أن يدخله عبقرى الجنة) قال العراقي رواه أبو سعيد المالبني في مسند الصوفية وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس من ترك زينة الدنيا لله الحديث وفي أسناده نظر اه قلت ورواه أبو علي الذهلي الهروي في فوائده وابن النجار بلفظ من ترك زينة لله ووضع ثياباً حسنة تواضع له وابتغاه وجهه كان حقاً على الله أن يكسوه من عبقرى الجنة ولفظ أبي نعيم في الحلية كان حقاً على الله أن يبدله بعبقرى الجنة وروى الترمذي والطبراني وأبو نعيم والحاكم والبيهقي من حديث سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه رفعه من ترك اللباس تواضع لله وهو يقدر عليه دعاه يوم القيامة على رؤس الخلائق حتى يخيره من أي حلل الإيمان شاء يلبسه واسناده حسن (فان قلت فقد قال عيسى عليه السلام جودة الثياب خيلاء القلب) كما ذكر قريبا (وقد سئل نبينا صلى الله عليه وسلم عن الجال في الثياب هل هو من الكبر) والسائل هو ثابت بن قيس بن شماس عند الطبراني كما تقدم (قال لا ولكن من سفه الحق) أي جهله أو رده (وغص الناس) أي احتقرهم وقد تقدم قريبا (فكيف طريق الجمع بينهما فاعلم أن الثوب الجيد ليس من ضرورته أن يكون من التكبر في حق كل أحد في كل حال وهو الذي أشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي عرفه صلى الله عليه وسلم من حال ثابت بن قيس) بن شماس (اذ قال) له (إن امرؤ حبيب إلى من الجال ما ترى) كما تقدم (فعرفه) صلى الله عليه وسلم (أن ميله إلى النظافة وجودة الثياب لا ليتكبر على غيره فانه ليس من ضرورته أن يكون من الكبر وقد يكون ذلك من الكبر كما كان الرضا بالثوب اللدن) ليس من ضرورته أن يكون من التواضع (قد يكون) ذلك (من التواضع وعلامة المتكبر أن يطلب التجميل إذا رآه الناس ولا يبالي إذا انفرد بنفسه كيف كان وعلامة طالب الجال أن يحب الجال في كل شيء ولو في خلوة وحتى في سنور داره فذلك لبس من التكبر فاذا انقسمت الأحوال نزل قول عيسى عليه السلام

على بعض الأحوال على أن قوله خيلاء القلب يعني قد نورت خيلاء في القلب وقول نبينا صلى الله عليه وسلم أنه ليس من الكبر يعني أن الكبر لا يوجب مجوزاً أن لا يوجب الكبر ثم يكون هو مورثاً للكبر وبالجملة فالأحوال تختلف في مثل هذا والمحبوب الوسط من اللباس الذي لا يوجب شهرة ولا بالرداءة وقد قال صلى الله عليه وسلم كواوا شربوا والبسوا وتصدقوا في غير سرف ولا تخيلة إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده

وقال بكر بن عبد الله المزني البسوا ثياب الملوك وأميتوا قلوبكم بالخشية وانما خاطبهم هذا قوموا بطلبون التكبر بشباب أهل الصلاح وقد قال عيسى عليه السلام ما لكم ما تأتونني وعليكم ثياب الرهبان وقلوبكم قلوب الذئاب (٣٨٣) الضواري البسوا ثياب الملوك وأميتوا قلوبكم

بالخشية ومنها أن يتواضع بالاحتمال اذا سب وأوذى وأخذ حقه فذلك هو الأصل وقد أوردنا ما نقل عن السلف من احتمال الاذى في كتاب الغضب والحسد وبالجملة فمجامع حسن الاخلاق والتواضع سيرة النبي صلى الله عليه وسلم فيه فينبغي ان يقتدى به ومنه ينبغي ان يتعلم وقد قال ابن أبي سلمة ثلث لا ي سعي الخدرى ما ترى فيما أحدث الناس من الملبس والمشرب والمركب والمطعم فقال يا ابن أخي كل لله واشرب لله والبس لله وكل شئ من ذلك دخله زهوا وبهاهة أو رياء أو سمعة فهو معصية وسرف وعالج في بيتك من الخدمة ما كان يعالج في بيته كان يعلف عليه وسلم في بيته كان يعلف الفاضل ويعلف البعير ويقم البيت ويحلب الشاة ويخفف النعل ويرفع الثوب ويأكل مع خادمه ويطعم من أكله إذا أكلوا ويشترى الشئ من السوق ولا يمنعه الخلاء ان يعلقه بيده أو يجعله في طرف ثوبه وينقلب الى أهله يصافح الغني والفقير والصغير والكبير

حديثا واحدا من عند نفسه بل هكذا رواه في سياق واحد أجد والحاكم والبيهقي وتعام في فوائده من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ولفظه هم كانوا شربوا وتصدقوا والبسوا في غير محله ولا سرف فان الله يحب ان يرى أثر نعمته على عبده وقد روى القطعة الاولى منه النسائي وابن ماجه كما أشار اليه العراقي وروى الترمذي القطعة الثانية كما أشار اليه العراقي أيضا ورواه سمويه في فوائده من حديث أبي سعيد بن زيادة ويغضب البؤس والنباؤس (وقال بكر بن عبد الله المزني) تقدمت ترجمته في كتاب العلم (البسوا ثياب الملوك وأميتوا قلوبكم بالخشية) وأخرج أبو نعيم في ترجمته من طريق مبارك بن فضالة قال قال بكر بن عبد الله قال أعيش عيش الأغنياء وأموت موت الفقراء قال ثقات وان عليه لشيئا من دين وأخرج أيضا من طريق معمر بن جهم قال كانت قيمة ثياب بكر بن عبد الله أربعة آلاف فكان يجالس الفقراء والمساكين ويقول انهم يجهم ذلك ومن طريق عمرو بن أبي وهب قال قال بكر بن عبد الله كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين يلبسون لا يطعنون على الذين لا يلبسون والذين لا يلبسون لا يطعنون على الذين يلبسون (وانما خاطب) بكر بن عبد الله (هم هذا قوموا بطلبون التكبر بشباب أهل الصلاح وقد قال عيسى عليه السلام ما لكم ما تأتونني وعليكم ثياب الرهبان وقلوبكم قلوب الذئاب الضواري) أي مولعة بالنهش (البسوا ثياب الملوك وأميتوا قلوبكم بالخشية) من الله عز وجل أي فالعمدة على اصلاح الباطن (ومنها) أي من أخلاق المتواضعين (ان يتواضع بالاحتمال اذا سب وأوذى وأخذ حقه) غصبا (فذلك هو الأصل وقد أوردنا ما نقل عن السلف من احتمال الاذى في كتاب الغضب والحسد وبالجملة فمجامع حسن الاخلاق والتواضع سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه فينبغي ان يقتدى ومنه ينبغي ان يتعلم وقد قال أبو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف تابعي مدني ثقة (قلت لابن سعيد الخدرى) رضى الله عنه (ما ترى فيما أحدث الناس من الملبس والمركب والمطعم والمشرب فقال يا ابن أخي كل لله واشرب لله والبس لله وكل شئ من ذلك دخله زهوا) أي محب (أو بهاهة) أي مفارقة (أو رياء أو سمعة فهو معصية وسرف وعالج في بيتك من الخدمة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج في بيته كان يعلف الناضح) أي البعير أي يطعمه العلف (و يعلف البعير) أي يشده بالعقل وعند الطبراني من حديث ابن عباس كان يعقل الشاة (ويقم البيت) أي يكدسه (ويحلب الشاة ويخفف النعل ويرفع الثوب) وروى أبو نعيم في الحلية من حديث عائشة كان يلقى ثوبه ويحلب شاته ويخدم نفسه وروى ابن سعد من حديثها كان يعمل عمل البيت وأكثر ما يعمل الخياطة وروى ابن عساكر من حديث أبي أيوب كان يخفف النعل ويرفع القميص ويلبس الصوف (ويأكل مع خادمه) تواضعه لله تعالى (ويطحن عنه) بالرحى (اذا أكل) أي تعب (ويشترى الشئ من السوق ولا يمنعه الخلاء ان يعلقه بيده أو يجعله في طرف ثوبه وينقلب الى أهله يصافح الغني والفقير والصغير والكبير ويسلم مبتدئا على كل من استقبله من صغير أو كبير أو سود أو أحر أو عبد من أهل الصلاة ليست له حلة لم يدخله وحلة لم يخرج به) إلا أن البيهقي روى من حديث جابر انه كان له برد يلبسه في العيدين والجمعة (لا يستحي من أن يجيب اذا دعى وان كان) الداعي (أشعث أغبر) وعند ابن ماجه من حديث أنس كان يجيب دعوة المملوك (ولا يحقر ما دعى اليه) ولو كان قليلا أو حقيرا (وان لم يجد الا حشف الدقل) وهو رديء النهر (لا يرفع غداء لعشاء ولا عشاء لغداء) وقد روى عن عطاء عن أبي سعيد نحوه كما سيأتي التنبيه عليه (هين المؤنة لبن الخلق كريم الطبيعة جميل المعاشرة طليق الوجه بسام من غير ضحك) أي كثير التبسم من غير مجاوزة فيه كما روى من حديث عبد الله بن الحرث بن جزء

على كل من استقبله من صغير أو كبير أو سود أو أحر أو عبد من أهل الصلاة ليست له حلة لم يدخله وحلة لم يخرج به لا يستحي من أن يجيب اذا دعى وان كان أشعث أغبر ولا يحقر ما دعى اليه وان لم يجد الا حشف الدقل لا يرفع غداء لعشاء ولا عشاء لغداء هين المؤنة لبن الخلق كريم الطبيعة جميل المعاشرة طليق الوجه بسام من غير ضحك

مخزون من غير عبوس شديد في غير عنف متواضع في غير مذلة جواد من غير سرف رحيم لكل ذي قربى ومسلم رقيق القلب دائم الاطراق لم يشم قط من شبع ولم يمد يده من طمع قال (٣٨٤) أبو سلمة قد دخلت على عائشة رضي الله عنها فحدثتني بما قال أبو سعيد في زهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ما خطأ

(مخزون من غير عبوس شديد في غير عنف متواضع في غير مذلة جواد من غير سرف رحيم لكل ذي قربى ومسلم رقيق القلب دائم الاطراق) أي النظر إلى الارض (لم يتحشأ قط من شبع ولم يمد يده إلى طمع قال أبو سلمة) بن عبد الرحمن (قد دخلت على عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها فحدثتني بما قال أبو سعيد) الخدرى رضي الله عنه (في زهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ما خطأ منه حرفاً واحداً ولقد قصر أدم ما أخبرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمتلئ قط شبعاً ولم يبيت إلى أحد شكوى وإن كانت الفاقة لا حب اليه من اليسار والغنى وإن كان) صلي الله عليه وسلم (ليظل جائعاً يلتوى ليلته حتى يصبح فإني مضمع ذلك عن صيام يومه ولو شاء أن يسأل ربه فيؤتيه بكنوز الارض وغمارها ورغد عيشها من مشارقها ومغاربها بالفعل) أي لم يكن ذلك من اضطراره إليه ولكنه اختار ما عند الله (وربما بكيت رحمة له مما أوتي من الجوع فامسح بطنه يدي وأقول نفسي لك الفداء لو تبلغت من الدنيا بقدر ما يقولون ويخافون من الجوع فيقول يا عائشة اخواني من أولى العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا فاضوا على حالهم وقدموا على ربههم فأكرم ما بهم) أي منصرفهم (وأجزل) أي وفر (نوابهم) فاجدني استحيي أن ترفهت (أي توسعت) في معيشتي أن يقصر بي دونهم فاصبر يا ماسيرة أحب إلى من أن ينقص حظي غداً في الآخرة وما من شيء أحب إلى من الحقوق باخواني واخلائي قالت عائشة رضي الله عنها فوالله ما استكمل بعد ذلك جمعة حتى قبضه الله عز وجل) قال العراقي في حديث أبي سعيد الخدرى وعائشة قال الخدرى لابي سلمة عالج في بيتك من الخدمة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج في بيته كان يعلف الناضح الحديث وفيه قال أبو سلمة قد دخلت على عائشة فحدثتني بذلك عن أبي سعيد فقالت ما خطأ منه حرفاً واحداً ولقد قصر ما أخبرك أنه لم يمتلئ شبعاً قط الحديث بطوله لم أقف لهما على اسناد اه قلت روى أبو نعيم في الحلية من طريق الوضين بن عطاء حدثنا عطاء بن أبي رباح قال دعى أبو سعيد الخدرى إلى ولية وأما معه فرأى صفرة وخضرة فقال أما تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا تغدى لم يتعش وإذا تعشى لم يتغد (فإنقل من أحواله صلى الله عليه وسلم بجميع جملة اخلاق المتواضعين فمن طلب التواضع فليقتد به) فان في الاقتداء به مقلته (ومن رأى نفسه فوق محله صلى الله عليه وسلم ولم يرض لنفسه بما رضى هو به فليأخذ به) وما أكثر حقه (فلقد كان) صلى الله عليه وسلم (أعظم خلق الله منصباً في الدنيا والدين فلا عز ولا رفعة الا في الاقتداء به) والاستئناس بسنته (ولذلك قال عمر رضي الله عنه أنا قوم أعزنا الله بالاسلام ولا نطلب العز في غيره) قال ذلك (لما عوتب في بذاهيته) أي رثايتها (عند دخوله الشام) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن أحمد حدثنا عبد الرحمن بن محمد المقرئ حدثنا يحيى بن الربيع حدثنا سفيان عن أيوب الطائي عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال لما قدم عمر الشام عرضت له نخاسة فزول عن بعيره ووزع خفيه وأمسكهما وخاض الماء ومعه بعيره فقال أبو عبيدة لقد صنعت اليوم صنيعاً عظيماً عند أهل الارض فصلك في صدره وقال أو لو غيرك يقول هذا يا أبا عبيدة أنكم كنتم أذل الناس وأحق الناس فأعزكم الله برسوله فها هم تطلبون العزة بعيره بذلك الله رواه الأعمش عن قيس بن مسلم مثله حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن شبل حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن اسمعيل بن قيس قال لما قدم عمر الشام استقبله الناس وهو على بعيره فقالوا يا أمير المؤمنين لو ركبت وذنوبنا لقالك عظاماء الناس ووجوههم فقال عمر لا أراكم ههنا إنما الأمر من ههنا وأشار بيده إلى السماء خلوا سبيل جلي اه قلت وروى الحافظ الذهبي من طريق قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب نحو ما رواه أبو نعيم وفيه فقيل له يا أمير المؤمنين الآن يلقاك الجنود والبطارقة وأنت هكذا فقال أنا قوم أعزنا

عليه وسلم فقالت ما خطأ منه حرفاً ولقد قصر أدم ما أخبرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمتلئ قط شبعاً ولم يبيت إلى أحد شكوى وإن كانت الفاقة لا حب اليه من اليسار والغنى وإن كان ليظل جائعاً يلتوى ليلته حتى يصبح فإني مضمع ذلك عن صيام يومه ولو شاء أن يسأل ربه فيؤتيه بكنوز الارض وغمارها ورغد عيشها من مشارق الارض ومغاربها بالفعل وربما بكيت رحمة له مما أوتي من الجوع فامسح بطنه يدي وأقول نفسي لك الفداء لو تبلغت من الدنيا بقدر ما يقولون ويخافون من الجوع فيقول يا عائشة اخواني من أولى العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا فاضوا على حالهم وقدموا على ربههم فأكرم ما بهم وأجزل نوابهم فاجدني استحيي أن ترفهت في معيشتي أن يقصر بي دونهم فاصبر يا ماسيرة أحب إلى من أن ينقص حظي غداً في الآخرة وما من شيء أحب إلى من الحقوق باخواني واخلائي قالت عائشة رضي الله عنها فوالله ما استكمل بعد ذلك جمعة حتى قبضه الله عز وجل

حتى قبضه الله عز وجل (فإنقل من أحواله صلى الله عليه وسلم بجميع جملة اخلاق المتواضعين فمن طلب التواضع فليقتد به ومن رأى نفسه فوق محله صلى الله عليه وسلم ولم يرض لنفسه بما رضى هو به فليأخذ به) فما أشد جهله فلقد كان أعظم خلق الله منصباً في الدنيا والدين فلا عز ولا رفعة الا في الاقتداء به ولذلك قال عمر رضي الله عنه أنا قوم أعزنا الله بالاسلام فلا نطلب العز في غيره لما عوتب في بذاهيته عند دخوله الشام

وقال أبو الدرداء أعلم أن الله عبادا يقال لهم الأبدال خلف من الأنبياء هم أو تاد الأرض فلما انقضت النبوة أبدل الله مكانهم قوما من أمة محمد صلى الله عليه وسلم لم يفضلوا الناس بكثرة صوم ولا صلاة ولا حسن حلية ولكن بصدق الورع وحسن النية وسلامة الصدر لجميع المسلمين والنصيحة لهم ابتغاء مرضاة الله بصبر من غير تجبر وتواضع في غير مذلة وهم قوم اصطفاهم الله (٣٨٥) واستخلصهم لنفسهم هم أو بعون صديقا

أوثلاثون رجلا قلوبهم على مثل يقين إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام لا يحوت الرجل منهم حتى يكون الله قد أنشأ من خلفه واعلم يا أخي أنهم لا يلعبون شيا ولا يؤذونه ولا يحقرونه ولا يتطاولون عليه ولا يحسدون أحدا ولا يحرصون على الدنيا هم أطيب الناس خبرا وأطيب الناس خبرا وأليهم عريكة وأسخاهم نفسا علامتهم السخاء وسجيبتهم البشاشة وصفتهم السلامة ولكن مداومون على البشاشة وصفتهم السلامة ليسوا اليوم في خشية وغدا في غفلة ولا يركبون العاصف ولا الخليل المجرة قلوبهم تصعد ارتياحا إلى الله واشتياقا إليه وقد ما في استباق الخيرات أولئك حزب الله ألا أن حزب الله هم المفلحون قال الراوي قلت يا أبا الدرداء ما سمعت بصفة هي أشد على من هذه الصفة فكيف لي أن أبلغها قال ما بينك وبين أن تكون في أوسعها إلا أن تبغض الدنيا فقلت على حب الآخرة وبقدر حبك للآخرة تهدي في الدنيا وبقدرك ذلك تبصر ما يفعل وإذا علم الله من عبد حسن الطلب أفرغ عليه السدادوا كتنفه بالعصمة واعلم يا أخي أن ذلك في كتاب الله المنزل أن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون قال يحيى بن كثير السكاهلي السكوفي في الحديث روى له أبو داود قال الذهبي في الديوان هو معاصر للأعشى مجهول وضعفه النسائي وفي رجال ابن ماجه يحيى بن كثير عن أيوب قال الدارقطني متروك أما يحيى بن كثير بن درهم العنبري البصري فتحة معروف (فقطرنا في ذلك) فالتلذذ المتلذذون بمثل حب الله وطلب مرضاته (هكذا أورده الحكيم الترمذي في نوادر الأصول بطوله من قول أبي الدرداء أعلم أن حديث الأبدال قد روى عن جماعة من الصحابة مرفوعا وموقوفا منهم أنس بن مالك وعبادة بن الصامت وعبد الله بن عمر وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وعوف بن مالك وأبو هريرة ومعاذ بن جبل أما حديث أنس فله طرق بالفاظ مختلفة منها للخلال في كرامات الأولياء والديلي في مسند الفردوس بالفاظ الأبدال أربعون رجلا وأربعون امرأة كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا وإذا ماتت امرأة أبدل الله مكانها امرأة ومنها ما يطعن في الأوسط بلفظ أن تخلوا الأرض من أربعين رجلا مثل خليل الرحمن فبهم يسقون وبهم ينصرون مامات منهم أحد الأبدال الله مكانه آخر واسناده حسن ومنها ابن عدي في كامله بلفظ البدلاء أربعون رجلا اثنتان وعشرون بالشام وثمانية عشر بالعراق وكلمات منهم واحد أبدل الله مكانه آخر فإذا جاء الأمر قبضوا كلهم فعند ذلك تقوم الساعة وقد روى أيضا الحكيم في نوادر الأصول والخلال في كرامات الأولياء ومنها أن بدلاء أمي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا صيام ولكن دخلوها بسخاء النفس وسلامة الصدر والنصح للمسلمين روى الدارقطني في كتاب الأجواد وابن لال في مكارم الأخلاق وقد روى الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أبي سعيد به

الله بالاسلام فلن نلتبس العز بغيره (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (اعلم أن الله عبادا يقال لهم الأبدال خلف من الأنبياء هم أو تاد الأرض فلما انقضت النبوة أبدل الله مكانهم أقواما من أمة محمد صلى الله عليه وسلم لم يفضلوا الناس بكثرة صوم ولا صلاة ولا حسن حلية (وفي نسخة حلية ولفظ النوادر ولا تسبيح) (لكن بصدق الورع) ولفظ النوادر ولكن بحسن الخلق وصدق الورع (وحسن النية وسلامة الصدر لجميع المسلمين والنصيحة لهم ابتغاء مرضاة الله بصبر من غير تجبر وتواضع في غير مذلة وهم قوم اصطفاهم الله واستخلصهم لنفسهم هم أو بعون صديقا ثلاثون رجلا منهم على مثل يقين إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام لا يحوت الرجل منهم حتى يكون الله قد أنشأ من خلفه (واعلم يا أخي أنهم لا يلعبون شيا) أي لأن الصديق لا يكون لعانا كما ورد في الخبر وتقدم في آفات اللسان (ولا يؤذونه ولا يحقرونه ولا يتطاولون عليه ولا يحسدون أحدا) على ما آناه الله من فضله (ولا يحرسون على الدنيا هم أطيب الناس خبرا) بضم فسكون أي مخبرا (والينهم عريكة) أي طيبة (واسخاهم نفسا علامتهم السخاء وسجيبتهم البشاشة وصفتهم السلامة ليسوا اليوم في خشية وغدا في غفلة ولكن مداومون على البشاشة وصفتهم السلامة ليسوا اليوم في خشية وغدا في غفلة ولا يركبون العاصف ولا الخليل المجرة قلوبهم تصعد ارتياحا إلى الله واشتياقا إليه وقد ما في استباق الخيرات أولئك حزب الله ألا أن حزب الله هم المفلحون قال الراوي قلت يا أبا الدرداء ما سمعت بصفة هي أشد على من هذه الصفة فكيف لي أن أبلغها قال ما بينك وبين أن تكون في أوسعها إلا أن تبغض الدنيا فقلت على حب الآخرة وبقدر حبك للآخرة تهدي في الدنيا وبقدرك ذلك تبصر ما يفعل وإذا علم الله من عبد حسن الطلب أفرغ عليه السدادوا كتنفه بالعصمة واعلم يا أخي أن ذلك في كتاب الله المنزل أن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون قال يحيى بن كثير السكاهلي السكوفي في الحديث روى له أبو داود قال الذهبي في الديوان هو معاصر للأعشى مجهول وضعفه النسائي وفي رجال ابن ماجه يحيى بن كثير عن أيوب قال الدارقطني متروك أما يحيى بن كثير بن درهم العنبري البصري فتحة معروف (فقطرنا في ذلك) فالتلذذ المتلذذون بمثل حب الله وطلب مرضاته (هكذا أورده الحكيم الترمذي في نوادر الأصول بطوله من قول أبي الدرداء أعلم أن حديث الأبدال قد روى عن جماعة من الصحابة مرفوعا وموقوفا منهم أنس بن مالك وعبادة بن الصامت وعبد الله بن عمر وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وعوف بن مالك وأبو هريرة ومعاذ بن جبل أما حديث أنس فله طرق بالفاظ مختلفة منها للخلال في كرامات الأولياء والديلي في مسند الفردوس بالفاظ الأبدال أربعون رجلا وأربعون امرأة كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا وإذا ماتت امرأة أبدل الله مكانها امرأة ومنها ما يطعن في الأوسط بلفظ أن تخلوا الأرض من أربعين رجلا مثل خليل الرحمن فبهم يسقون وبهم ينصرون مامات منهم أحد الأبدال الله مكانه آخر واسناده حسن ومنها ابن عدي في كامله بلفظ البدلاء أربعون رجلا اثنتان وعشرون بالشام وثمانية عشر بالعراق وكلمات منهم واحد أبدل الله مكانه آخر فإذا جاء الأمر قبضوا كلهم فعند ذلك تقوم الساعة وقد روى أيضا الحكيم في نوادر الأصول والخلال في كرامات الأولياء ومنها أن بدلاء أمي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا صيام ولكن دخلوها بسخاء النفس وسلامة الصدر والنصح للمسلمين روى الدارقطني في كتاب الأجواد وابن لال في مكارم الأخلاق وقد روى الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أبي سعيد به

(٤٩ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) على حب الآخرة وبقدر حبك للآخرة تهدي في الدنيا وبقدرك ذلك تبصر ما يفعل وإذا علم الله من عبد حسن الطلب أفرغ عليه السدادوا كتنفه بالعصمة واعلم يا ابن أخي أن ذلك في كتاب الله تعالى المنزل أن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون قال يحيى بن كثير فنظرنا في ذلك فالتلذذ المتلذذون بمثل حب الله وطلب مرضاته اللهم اجعلنا من محبي المحبين لك يا رب العالمين فإنه لا يصلح لحبك إلا من ارتضيه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

نحوه وقال فضيل بن عياض لم يدرك عندنا من أدرك بكثرة صيام ولا صلاة وانما أدرك بسخاء النفس
وسلامة الصدور والنصح للامة وأما حديث عبادة بن الصامت فلفظه الابدال في هذه الامة ثلاثون
رجلا قلوبهم على قلب ابراهيم خليل الرحمن كلمات رجل أبدل الله مكانه رجلا رواه أحمد والحكيم
والخلال في كرامات الاولياء واسناده حسن وقال الهيثمي رجال أحدر جال الصحيح غير عبد الواحد بن
قيس وثقه العجلي وأبو زرعة وضعفه غيرهما وروى لا يزال في هذه الامة ثلاثون مثل ابراهيم خليل الرحمن
كلمات واحد أبدل الله مكانه آخر وروى أحمد والخلال وهو عند الطبراني في الكبير بلفظ لا يزال في
أمتي ثلاثون بهم تقوم الارض وبهم يطرون وبهم ينصرون وأما حديث عبد الله بن عمر فاخرجه الطبراني
في الكبير وعنه أبو نعيم في الحلية قال حدثنا محمد بن الحرث حدثنا سعيد بن أبي زيد بن حدثنا عبد الله بن
هرون الصوري حدثنا الاوزاعي عن الزهري عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيار
أمتي في كل قرن خمسمائة والابدال اربعون فلا الخمسمائة ينقصون ولا الاربعون كلمات رجل أبدل الله
من الخمسمائة مكانه وادخل من الاربعين مكانهم قالوا يا رسول الله دلنا على اعمالهم قالوا يعفون عن ظلمهم
ويحسنون الى من اساء اليهم ويتواسون فيما آتاهم الله وقد رواه كذلك ابن عساكر وفي لفظ للخلال
لا يزال اربعون رجلا يحفظ الله بهم الارض كلمات رجل أبدل الله مكانه آخر وهم في الارض كلها وأما
حديث علي بن أبي طالب فيروى بلفظ الابدال ستون رجلا ليسوا بالمتنطعين ولا بالمبتدعين ولا
بالمعمقين ولا بالمجبيين لم ينالوا ما نالوا بكثرة صلاة ولا صيام ولا صدقة ولكن بسخاء النفس وسلامة القلوب
والنصيحة لانهم انهم ياعلى في أمتي أقل من الكبريت الاجر رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الاولياء والخلال
في كراماتهم ولا أحد في مسنده من طريق ابن شريج يعني ابن عبيد قال ذكر أهل الشام عند علي رضي
الله عنه وهو بالعراق فقالوا العظم يا أمير المؤمنين فقال لا في سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
البدلاء وفي لفظ الابدال يكونون بالشام وهم اربعون رجلا كلمات رجل أبدل الله مكانه رجلا يسبق
بهم الغيث وينصرونهم على الاعداء ويصرف عن أهل الشام بهم العذاب ورجاله من رواة الصحيح الا
شريحا وهو ثقة ورأه أيضا الطبراني والحاكم من طرق تنوف على العشرة وأما حديث عبد الله بن
مسعود فقال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا محمد بن السري القنطري حدثنا
قيس بن ابراهيم بن قيس السامري حدثنا عبد الرحيم بن يحيى حدثنا عثمان بن عمار حدثنا المعافي بن
عمران عن سفیان الثوري عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الله في الخلق ثلاثمائة قلوبهم على قلب آدم عليه السلام والله في الخلق اربعون قلوبهم على
قلب موسى عليه السلام والله في الخلق سبعة قلوبهم على قلب ميكايل عليه السلام والله في الخلق خمسة
قلوبهم على قلب عزرائيل عليه السلام والله في الخلق ثلاثة قلوبهم على قلب جبريل عليه السلام والله
في الخلق واحد قلبه على قلب اسرافيل عليه السلام فاذا مات الواحد أبدل الله مكانه من الثلاثة واذا مات
من الثلاثة أبدل الله مكانه من الخمسة واذا مات من الخمسة أبدل الله مكانه من السبعة واذا مات من السبعة
أبدل الله مكانه من الاربعين واذا مات من الاربعين أبدل الله مكانه من الثلاثمائة واذا مات من الثلاثمائة
أبدل الله مكانه من العامة فبهم يحيى ويميت ويحيط ويصرف البلاء قبل لابن مسعود كيف بهم يحيى
ويميت قال لانهم يسألون الله اكثار الامم فيكثرون ويدعون على الجبارة فيعصمون ويستسقون
فيسقون ويسألون فتثبت لهم الارض ويدعون فتدفع عنهم أنواع البلاء وأما حديث عوف بن مالك
فاخرجه الطبراني وابن عساكر بلفظ الابدال في أهل الشام وبهم ينصرون وبهم يرزقون وأما حديث
أبي هريرة فاخرجه ابن حبان في تاريخه بلفظ لن تخلوا الارض من ثلاثين مثل ابراهيم خليل الرحمن بهم
يعافون وبهم يرزقون وبهم يطرون واسناده حسن وأما حديث معاذ بن جبل فاخرجه أبو عبد الرحمن

السلي في سنن الصوفية والذي يلي بلفظ ثلاث من كن فيه فهو من الابدال الذين بهم قوام الدنيا وأهلها
الرضا بالقضاء والصبر على محارم الله والغضب في ذات الله وقدرى موقفا على بلفظ لا تسبوا أهل
الشام جاعفيرا فان بها الابدال قالها ثلاثا أخرجه عبد الرزاق ومن طريقه البيهقي في الدلائل بل أخرجه
الحاكم في المستدرک وصححه من قوله وكلهم روه من طريق عبد الله بن صفوان عن علي وهذه الرواية
صححها الضياء في المختارة ولفظ الحاكم لا تسبوا أهل الشام فان فيهم الابدال وقدرى الطبراني في الاوسط
وابن عساكر في التاريخ من حديث علي مرفوعا ومن المراسيل ما رواه أبو داود في مراسيله والحاكم في
الكنى من حديث عطاء بن أبي رباح الابدال من الموالى زاد الحاكم ولا يغيض الموالى الامناق وفي مسنده
رجال بن سالم منكر الحديث ومنها ما رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الاولياء عن بكر بن خنيس مرفوعا رسلا
علامة ابدال أمي انهم لا يلعبون شيئا أبدا وقال السخاوي هو مرفوع معضل وأما الآثار فسيأتي ذكرها
وقد أورد ابن الجوزي أحاديث الابدال في الموضوعات وطعن فيها واحد واحد وتعبه الحافظ السبوطي
بان خبر الابدال صحيح وان شئت قلت متواترا وأطال ثم قال مثل هذا بالغ حد التواتر المعنوي بحيث يقطع
بصحته وجود الابدال ضرورة انتهى وقال الحافظ ابن حجر في فتاويه الابدال وردت في عدة أخبار منها
ما يصح ومنها ما لا يصح وأما القطب فورد في بعض الآثار وأما الغوث بالوصف المشتهر بين الصوفية فلم
يثبت انتهى وبهذا يظهر بطلان زعم ابن تيمية انه لم يرد لفظ الابدال في خبر صحيح ولا ضعيف الا في خبر
منقطع وليته نفي الرؤية بل نفي الوجود وكذب من ادعى الورد فهذه الاخبار وان فرض ضعفها جميعها
لكن لا ينكر تقوى الحديث الضعيف بكثرة طرقه وتعدد شجره قال المصنف رحمه الله تعالى وانما استمر
الابدال عن أعين الجمهور لانهم لا يطبقون النظر الى علماء الوقت لانهم عندهم جهال بالله وهم عند أنفسهم
الجهلاء علماء اه ورأى بعضهم النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال أين بدلاء أمك فأوماً أيده نحو
الشام قال فقلت يا رسول الله اما بالعراق منهم أحد قال بلى وسمى جاعة ومما يتقوى به هذا الحديث ويدل
لانتشاره بين الأئمة قول الامام الشافعي رحمه الله تعالى في بعضهم كأنهم من الابدال وقول البخاري في غيره
كانوا لا يشكون انه من الابدال وكذا وصف غيرهما من النقاد والحفاظ والأئمة غير واحد بانهم من الابدال
وقال بعضهم الابدال أكلهم فاقة وكلامهم ضرورة وقال بعضهم علامة الابدال ان لا يولد لهم وعن معروف
الكرخي قال من قال اللهم ارحم أمة محمد في كل يوم كتبه الله من الابدال وهو في الخلية بلفظ من قال كل
يوم اللهم اصلح أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد اللهم ارحم أمة محمد كتب من الابدال وقال يزيد بن هرون
الابدال هم أهل العلم وقال أجدان لم يكونوا أصحاب الحديث فمنهم وقال أبو نعيم في الخلية حدثنا أبو الحسن
أحمد بن محمد بن مقسم حدثنا الليث بن يوسف الشكلى حدثني محمد بن عبد الملك قال قال عبد الباري قلت
لذي النون المصري صف لي الابدال فقال انك لتسألني عن دياجي الظلم لا كشفها لك عبد الباري هم قوم
اذا ذكروا ذكر الله بقلوبهم تعظيمهم لمعرفتهم بجلاله فهم حجج الله على خلقه ألبسهم النور الساطع
من محبته ورفع لهم أعلام الهداية الى موصلته وأقامهم مقام الابطال لارادته وأفرغ عليهم الصبر عن
مخالفتهم وطهر أبدانهم بمراقبته وطيبهم بطيب أهل معاملته وكساهم حلالا من شعير مودته ووضع على
رؤسهم تيجان مسرته ثم أودع القلوب من ذخائر الغيوب فهي معلقة بموصلته فهم مودته اليه نائرة وأعينهم
اليه بالغيب ناظرة الى آخر ما قاله وروى الحكيم الترمذي في نوادر الاصول ان الارض اشتكت الى ربها
انقطاع النبوة فقال تعالى سوف أجعل على ظهرك أربعين صديقا كلما مات منهم رجل أبدلت مكانه
رجلا ولذلك سموا ابدالافهم أو تاذ الارض وبهم تقوم الارض وبهم يطررون وقال القطب أبو العباس
المريسي قدس سره جل في الملكوت فرأيت أبا مدين معلقا بساق العرش رجل أشعر أزرق العين فقلت
له ما علمك وما مقامك قال علوي أحد وسبعون علما ومقامي رابع الخلفاء ورأس الابدال السبعة فأت

فالشاذلي قال ذاك بحر لا يحاط به وقال المرسى أيضا كنت جالسا بين يدي أستاذي الشاذلي فدخل جماعة فقال هؤلاء ابدال فنظرت به صيرني فلم أرهم ابدالاً فتعجبت فقال الشيخ من بدلت سياسته حسناته فهو بدل فعلت انه أول مراتب البدلية وأخرج ابن عساكر ابن المثنى سألت أجد بن حنبل ما تقول في بشر بن الحرث قال رابع سبعة من ابدال وقال بلال الخواص فيमार وينا في مناقب الشافعي وفي رسالة القشيري كنت في تيه بني اسرائيل فاذا رجلا يمشيان فتعجبت منه وألهمت انه الخضر فقلت بحق الحق من أنت قال أنا أخوك الخضر فقلت له أريد ان أسالك قال سل قلت ما تقول في الشافعي قال هو من الاوتاد قلت فما تقول في أجد قال رجل صدق قلت فما تقول في بشر بن الحرث قال رجل لم يخلق بعده مثله قلت فبأي وسيلة رأيتك قال برك أملك وفي تاريخ الخطيب عن أبي بكر الكاظمي قال النقباء الثلاثة والنقباء سبعون والبدلاء أربعون والاختيار سبعة والعمد أربعة والغوث واحد فسكن النقباء المغرب ومسكن النقباء مصر ومسكن البدلاء الشام والاختيار سياحون في الارض والعمد في زوايا الارض ومسكن الغوث مكة * (فصل) قال الشيخ الاكبر قدس سره في كتاب حلية ابدال أخبرني صاحب لنا قال بينا أنا ناليله في مصلاي قد أكمات وردى وجعلت رأسي بين ركبتي أذكر الله تعالى اذ حسست بشخص قد نفص مصلاي من تحتي وبسط عوضه حصارا وقال صل عليه وباب بيتي على مغلق فداخلي منه الفرع فقال لي من يانس بالله لم يجزع ثم قال اتق الله في كل حال ثم اني ألهمت الصوت فقلت ياسيدي بماذا يصير ابدال ابدال الا فقال بالاربعة التي ذكرها أبو طالب في القوت الصمت والعزلة والجوع والسهر ثم انصرف ولا أعرف كيف دخل ولا خرج وباب مغلق انتهى قال الشيخ الاكبر وهذا رجل من ابدال اسمه معاذ بن أشرس والاربعة المذكورة هي عماد هذا الطريق الاسنى وقوائمه ومن لا قدم له فيها ولا رسوخ تأثم عن طريق الله تعالى وفي ذلك قلت

يا من أراد منازل ابدال * من غير قصد منه للأعمال
لا تطمعن بها فلت من أهلها * ان لم تراهم على الاحوال
واصمت بقلبك واعتزل عن كل من * يدريك من غير الحبيب الدالى
واذا سهرت وجعت نلت مقامهم * وصحبهم في الحل والترحال
بيت الولاية قسمت أركانها * ساداتنا فيه من ابدال
ما بين صمت واعتزال دائم * والجوع والسهر التزيه العالى

(تنبيه) لا تناقض بين أخبار الاربعين والثلاثين لان الجمله أربعون رجلا منهم ثلاثون قلوبهم على قلوب ابراهيم وعشرة لبسوا كذلك فلا خلاف كما صرح به خبر أبي هريرة عند الحكيم الترمذي وقال الشيخ الاكبر قدس سره الاوتاد الذين يحفظ الله بهم العالم أربعة فقط وهم أخص من ابدال والامامان أخص منهم والقطب أخص الجماعة والابدال لفظ مشترك يطلقونه على من تبدلت أوصافه المذمومة بالمحمودة ويطلقونه على عدد خاص وهم أربعون وقيل ثلاثون وقيل سبعة وانما سمو ابدالاً لانه اذا مات واحد منهم أبدل أولانهم أعطوا من القوة أن يتركوا بدلهم حيث يريدون ولكل واحد من الاوتاد الاربعة ركن من أركان البيت ويكون على قلب نبي من الانبياء فالذى على قلب آدم له الركن الشامى والذى على قلب ابراهيم له الركن العراقى والذى على قلب يحيى له الركن البهائى والذى على قلب محمد صلى الله عليه وسلم له ركن الحجر الاسود وهو لنا بحمد الله تعالى وقال في الفتوحات قوله في حديث علي قلب ابراهيم وفي حديث آخر على قلب آدم وكذا قوله في غيره هؤلاء ممن هو على قلب شخص من أكابر البشر أو الملائكة معناه انهم يتقلبون في المعارف الالهية بدل ذلك الشخص اذ كانت واردات العلوم الالهية انما ترد على القلوب فكل علم يرد على قلب ذلك الكبير من ملك أو رسول يرد على هذه القلوب التي هي على قلبه وورعها يقول بعضهم فلان على قدم فلان ومعناه ما ذكر والله أعلم

* (بيان الطريق في معالجة الكبر واكتساب التواضع له) * اعلم أن الكبر من المهلكات ولا يخلو أحد من الخلق عن شيء منه وازالته فرض عين ولا يزول بمجرد التني بل بالمعالجة واستعمال الادوية القائمة له وفي معالجته مقامان أحدهما استئصال أصله من شجرة من مغرسها في القلب الثاني دفع العارض منه بالاسباب الخاصة التي بها يتكبر الانسان (٣٨٩) على غيره * (المقام الاول) * في استئصال

أصله وعلاجه على وعمل ولا يتم الشفاء الا بمجموعهما أما العلي فهو أن يعرف نفسه ويعرف ربه تعالى ويكفيه ذلك في ازالة الكبر فانه مهم يعرف نفسه حق المعرفة علم انه اذل من كل ذليل وأقل من كل قليل وانه لا يليق به الا التواضع والذلة والمهانة واذا عرف ربه علم انه لا يليق العظمة والكبرياء الا بالله أما معرفته ربه وعظمته ومجده فالقول فيه بطول وهو منتهى علم المكاشفة وأما معرفته نفسه فهو أيضا بطول ولكننا نذكر من ذلك ما ينفع في انارة التواضع والذلة ويكفيه أن يعرف معنى آية واحدة في كتاب الله فان في القرآن علم الاولين والاخرين لمن فتحت بصيرته (فقد روى الديلمي من حديث أنس من أراد علم الاولين والاخرين فليتبوا القرآن) وقد قال الله عز وجل قتل الانسان ما أكفره (دعاء عليه باشنع الدعوات وتجب من افراطه في الكفران وهو مع قصره يدل على سخط عظيم وذم بليغ (من أي شيء خلقه) بيان ما أنعم عليه خصوصاً من بعد عموه والاستغفار للتحقير ولذلك أجاب عنه بقوله (من نطفة خلقه فقدره) أي هبأ لما يصلح له من الاعضاء والاشكال أو فقدره أطوار الى ان تم خلقه (ثم السبيل بسره) أي ثم سهل مخرجه من بطن أمه بان فتح فوهة الرحم والهمه ان ينتكس أو ذلل له سبيل الخير والشر وتعريفه باللام دون الاضافة للاشعار بأنه سبيل عام وفيه إيماء بان الدنيا طريق والمقصود غيرها ولذلك عقبه بقوله (ثم أمانه فاقبره ثم اذا شاء أنشره) وعد الامانة والاقبار في النعم لان الامانة وصلة في الجلة الى الحياة الابدية والذات الخاصة والامر بالقبر تكريمة وصيانة عن السباع وفي اذا شاء اشعار بان وقت النشور غير متعين في نفسه انما هو موكول الى مشيئته (فقد أشارت الآية الى أول خلق الانسان والى آخره والى أوسطه فليتنظر الانسان ذلك) ببصيرته (ليفهم معنى هذه الآية أما أول الانسان فهو انه لم يكن شيئاً مذكورا) كقوله تعالى هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكورا (وقد كان في كتم العدم) وفي نسخة في حيز العدم (دهورا) أي أزمان متطاولة (بل لم يكن لعدمه أول وأي شيء أخس وأقل من المحو والعدم وقد كان كذلك في القدم ثم خلقه الله من أرذل الاشياء) وفي نسخة من أرذل الاشياء (ثم من أقذرها اذ خلقه من تراب) وهو أرذل الاشياء لكونه يداس بالارجل (ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغه ثم جعله عظما ثم كس العظم لحما) كقوله تعالى ثم كسونا العظام لحما (فقد كان هذا بداية وجوده حيث صار شيئا مذكورا) بعد ان لم يكن (فما صار شيئا مذكورا الا هو على أخس الاوصاف والنعوت اذ لم يخلق في ابتداءه كاملا بل خلقه جادا ميتا لا يسمع ولا يبصر ولا يحس ولا يتحرك ولا ينطق ولا يبسط ولا يدرك ولا يعلم فبدأ بجموته) الذي هو العدم (قبيل حياته) وهي الوجود (وبضعفه قبل قوته وبجهله قبل علمه

فهو انه لم يكن شيئا مذكورا وقد كان في حيز العدم وهو ابل لم يكن لعدمه أول وأي شيء أخس وأقل من المحو والعدم وقد كان كذلك في القدم ثم خلقه الله من أرذل الاشياء ثم من أقذرها اذ خلقه من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغه ثم جعله عظما ثم كس العظم لحما فقد كان هذا بداية وجوده حيث صار شيئا مذكورا) بعد ان لم يكن (فما صار شيئا مذكورا الا هو على أخس الاوصاف والنعوت اذ لم يخلق في ابتداءه كاملا بل خلقه جادا ميتا لا يسمع ولا يبصر ولا يحس ولا يتحرك ولا ينطق ولا يبسط ولا يدرك ولا يعلم فبدأ بجموته) الذي هو العدم (قبيل حياته) وهي الوجود (وبضعفه قبل قوته وبجهله قبل علمه

فهو انه لم يكن شيئا مذكورا وقد كان في حيز العدم وهو ابل لم يكن لعدمه أول وأي شيء أخس وأقل من المحو والعدم وقد كان كذلك في القدم ثم خلقه الله من أرذل الاشياء ثم من أقذرها اذ خلقه من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغه ثم جعله عظما ثم كس العظم لحما فقد كان هذا بداية وجوده حيث صار شيئا مذكورا) بعد ان لم يكن (فما صار شيئا مذكورا الا هو على أخس الاوصاف والنعوت اذ لم يخلق في ابتداءه كاملا بل خلقه جادا ميتا لا يسمع ولا يبصر ولا يحس ولا يتحرك ولا ينطق ولا يبسط ولا يدرك ولا يعلم فبدأ بجموته) الذي هو العدم (قبيل حياته) وهي الوجود (وبضعفه قبل قوته وبجهله قبل علمه

وبعد ما قبل بصره وبصمعه وببكمه قبل نطقه وبضالته قبل هداؤه وبفقره قبل غناه وبجزره قبل قدرته فهذا معنى قوله من أى شئ خلقه من نطفة خلقة فقد قدره ومعنى قوله (٣٩٠) هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيأ مذكورا أن خلقنا الإنسان من نطفة

أمشاج نبتليه كذلك خلقه
أولاً ثم امتن عليه فقال ثم
السبيل يسره وهذا إشارة
الى ما تيسر له في مدة حياته
الى الموت وكذلك قال من
نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه
سميعاً بصيراً أناهدينه
السبيل اما شاكر او اما
كفور او معناه انه أحياه
بعد ان كان جساداً ميتاً
تراباً أولاً ونطفة ثانياً
وأسمعه بعد ما كان أصم
وبصره بعدما كان فاقداً
للبصر وقواه بعد الضعف
وعلمه بعد الجهل وخلق له
الأعضاء جميعاً فهاهم من الجباب
والآيات بعد الفقد لها
وأغناه بعد الفقر وأشبعه
بعد الجوع وكساه بعد
العري وهداه بعد الضلال
فانظر كيف دبره وصوره والى
السبيل كيف يسره والى
طغيان الانسان ما أكفراه
والى جهل الانسان كيف
أظهره فقال أولم ير الانسان
اننا خلقناه من نطفة فاذا هو
خصيم مبين ومن آياته
ان خلقكم من تراب ثم اذا
أنتم بشر تنشرون فانظر
الى نعمته الله عليه كيف نقله
من تلك الذلة والقلّة والخسة
والقذارة الى هذه الرفعة
والكرامة فصار موجوداً
بعد العدم وحياً بعد الموت
وناطقاً بعد البكم وبصيراً

وبعد ما قبل بصره وبصمعه وببكمه قبل نطقه وبضالته قبل هداؤه وبفقره قبل غناه وبجزره قبل قدرته وهذا هو (معنى قوله) تعالى (من أى شئ خلقه من نطفة خلقة فقد قدره) كذلك (معنى قوله) تعالى (هل أتى على الانسان) وهو استفهام تقرير وتقريب ولذلك فسر بقدر (حين من الدهر) أى طائفة محدودة من الزمان المحدود (لم يكن شيأ مذكورا) بل كان شيئاً منسياً غير مذكور بالانسانية كالهضم والنطفة والجله حال من الانسان أو وصف لحين يحذف الرجوع والمراد بالانسان الجنس لقوله (اننا خلقنا الانسان) أو آدم بين أولنا خلقه ثم ذكر خلق بنيّه فقال (من نطفة أمشاج نبتليه) كذلك خلقه أولاً ثم امتن عليه فقال ثم السبيل يسره أى سبيل الخير والشر (وهذا إشارة الى ما تيسر له في مدة حياته الى الموت وكذلك قال من نطفة أمشاج) أى اختلاط جمع مشج من مشجت الشئ اذا خلطه موصف النطفة به لان المراد بها مجموع معنى الرجل والمرأة وكل منهما مختلفه الاجزاء في الرق والقوام والخواص ولذلك بصير كل جزء منهما مادة عضو وقيل مفرد كاعشار وأكبش وقيل ألوان فان ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فاذا اختلطا اخضرا أو اطوار فان النطفة تصير علقة ثم مضغة الى تمام الخلقة (نبتليه) فى موضع الحال أى مبتلين له بمعنى مريدين اختياره أو ناقلين له من حال الى حال فاستعار له الابتلاء (فجعلناه سميعاً بصيراً) لئيمكن من مشاهدته الدلائل واستماع الآيات فهو كالسبب من الابتلاء ولذلك عطف بالفاء على الفعل المقيد به ورتب عليه قوله (اناهدينه السبيل) أى بنصب الدلائل وانزال الآيات (اما شاكر او اما كفورا ومعناه انه أحياه بعد ان كان جساداً ميتاً تراباً أولاً ونطفة ثانياً وأسمعه بعدما كان أصم وبصره بعدما كان فاقداً للبصر وقواه بعد الضعف وعلمه بعد الجهل وخلق له الاعضاء بمافها من العجايب والآيات) الدالة على عظم قدرته (بعد الفقد لها وأغناه بعد الفقر وأشبعه بعد الجوع وكساه بعد العري وهداه بعد الضلال) ثم قال تعالى اما شاكر او اما كفورا وهما حالان من ضمير هدينه واما للتفصيل أولاً التقسيم أى هدينه فى حالتيه جميعاً أو مقسوماً اليهما بعضهم شاكر بالاهتداء والآخر به وبعضهم كفور بالاعراض عنه (فانظر كيف دبره وصوره والى السبيل) المفضى للخير والشر (كيف يسره) أى سهله وذلك (والى طغيان الانسان) على ربه وخلق (ما أكفراه والى جهل الانسان) بمعرفة نفسه (كيف أظهره فقال) تعالى (أولم ير الانسان اننا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين) أى فاذا هو بعد ما كان ماء مهيناً من طينة قادر على الخضم معرب عما فى نفسه وقال تعالى (ومن آياته) الدالة على باهر قدرته (ان خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر تنشرون) فوق الارض وفى الآية الاولى تقبيح بليغ لانكار الانسان حيث يحب منه وجعله افراطاً فى الخصومة بينا ومنافاة الخلود لقدرته على ما هو أهون مما عليه فى بداية خلقه ومقابله نعمته التى لا مزيد عليها وهى خلقه من أخس شئ وأمهنة شرها مكرماً بالعقوق والتكذيب وقد أشار اليه المصنف بقوله (فانظر الى نعمته الله عليه كيف نقله من تلك الذلة والقلّة والخسة والقذارة الى هذه الرفعة والكرامة) والشرف (فصار موجوداً بعد العدم وحياً بعد الموت وناطقاً بعد البكم وبصيراً بعد العمى وقوياً بعد الضعف وعالمياً بعد الجهل ومهدياً بعد الضلال وقادراً بعد الجز وغنياً بعد الفقر وكان فى ذاته لاشئ) يذكر ويشار اليه (وأى شئ أخس من لاشئ) ولذلك سميت الجيفة القذرة لاشئ لما فيها من نهاية وصف الخسة (وأى قلّة أقل من العدم المحض ثم صار بالله شيئاً) يذكر ويشار به اليه (وانما خلقه من التراب الذليل الذى يوطأ بالاقدام والنطفة القذرة بعد العدم المحض أيضاً ليعرفه خسة ذاته) ودناؤها (فيعرف به نفسه وانما أكمل النعمة عليه ليعرف بهاربه ويعلم بها عظمتها وجلاله وانه لا يليق

بعد العمى وقوياً بعد الضعف وعالمياً بعد الجهل ومهدياً بعد الضلال وقادراً بعد الجز وغنياً بعد الفقر فكان فى الكبرياء ذاته لاشئ وأى شئ أخس من لاشئ وأى قلّة أقل من العدم المحض ثم صار بالله شيئاً وانما خلقه من التراب الذليل الذى يوطأ بالاقدام والنطفة القذرة بعد العدم المحض أيضاً ليعرفه خسة ذاته فيعرف به نفسه وانما أكمل النعمة عليه ليعرف بهاربه ويعلم بها عظمتها وجلاله وانه لا يليق

الكبرياء الاله جل وعلا وذلك امتن عليه فقال ألم نجعل له عينين ولسانا وشفتين وهديناه النجدين وعرف حسنة أولاد فقال ألم يك نطفة من منى
بمى ثم كان عاقبة ثم ذكر حسنة عليه فقال خلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكروالانثى ليدوم وجوده بالتناسل كما حصل وجوده أولا بالاختراع
فمن كان هذا بذاته وهذه أحواله فمن أين له البطر والكبرياء والفخر والجليل وهو على التحقيق أحسن الاخساء وأضعف الضعفاء ولكن هذه
عادة الخسيس اذا رفع من حسنة شمع بانفهم وتعظم وذلك لدلالة حسنة أوله ولا حول ولا قوة (٣٩١) الابانة نعم لو اكمله وفوض اليه أمره

وأدام له الوجود باختياره
لجاز أن يطغي وينسى المبدأ
والمنتهى ولكنه ساط عليه
في دوام وجوده الامراض
الهائلة والاسقام العظيمة
والآفات المختلفة والطباع
المتضادة من المرة والبلغم
والريح والدم يهدم البعض
من أجزائه البعض شاء أم
أبى رضى أم سخط فيجوع
كرها ويعطش كرها
وعرض كرها ويموت
كرها لا يملك لنفسه نفعا ولا
ضرا ولا خيرا ولا شرا يريد
أن يعلم الشئ فيجهله ويريد
أن يدكر الشئ فينساه
ويريد أن ينسى الشئ
ويغفل عنه فلا يغفل عنه
ويريد أن يصرف قلبه الى
ما بهمه فيجول في أودية
الوساوس والافكار
بالاضطرار فلا يملك قلبه قلبه
ولا نفسه نفسه ويشتهي
الشئ وربما يكون هلاكا
فيه ويكره الشئ وربما
تكون حياته فيه يستلذ
الاطعمة وتهلكه وترديه
ويستبشع الادوية وهي

الكبرياء الاله جل وعلا وذلك امتن عليه فقال (ألم نجعل له عينين) يبصر بهما (ولسانا)
ينرجم به عما في ضميره (وشفتين) يستنجم ما فاه ويستعين بهما على النطق والاكل والشرب وغـيرها
(وهديناه النجدين) طريق الخير والشر (وعرف حسنة أولاد فقال) أحسب الانسان أن يترك سدى
(ألم يك نطفة من منى بمى) أى براق يقال أمى منبه اذا أراقه منى بمى كرمى برى لغة فيه (ثم كان عاقبة)
أى دما (ثم ذكر منته عليه فقال خلق فسوى) أى قدره فعده (فجعل منه الزوجين) الصنفين (الذكر
والانثى ليدوم وجوده بالتناسل) والتوالد ولا ينقطع (كما جعل وجوده ابتداء بالاختراع) البديع من غير
سبق مثال (فمن كان هذا بذاته وهذه أحواله) وأطواره (فمن أين له البطر) والاشتر (والكبرياء والفخر
والجليل) والتعجب (وهو على التحقيق أحسن الاخساء وأضعف الضعفاء) وأذل الاشياء (ولكن هذه
عادة الخسيس اذا رفع من حسنة شمع بانفهم وتعظم وذلك لدلالة حسنة أوله ولا حول ولا قوة الابانة نعم لو اكمله
وفوض اليه أمره وأدام له الوجود باختياره (وفى قبضة قدرته) لجاز (له) (أن يطغي) ويطمر (وينسى
المبتدا والمنتهى ولكنه ساط عليه في دوام وجوده الامراض الهائلة) أى الخيفة (والاسقام العظيمة
والآفات المختلفة والطباع المتضادة من المرة والبلغم والريح والدم يهدم البعض من أجزائه البعض شاء
أو أبى) أى امتنع (رضى أم سخط فيجوع كرها ويعطش كرها وعرض كرها ويموت كرها) كل ذلك اجبارا
عليه (لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا خيرا ولا شرا) ومن غريب أحواله انه (يريد أن يعلم الشئ فيجهله
ويريد أن يدكر الشئ فينساه ويريد أن ينسى الشئ ويغفل عنه فلا يغفل عنه ويريد أن يصرف قلبه الى
ما بهمه) ويعنيه (فيجول في أودية الوسواس والافكار) المختلفة (بالاضطرار فلا يملك قلبه قلبه ولا نفسه
نفسه فيشتهي الشئ وربما يكون هلاكا فيه ويكره الشئ وربما يكون حياته فيه يستلذ الاطعمة)
المختلفة الألوان (فتهلكه وترديه) امان الاكثر فيها أومن ضعف المعدة عن تحملها أو بغـير ذلك
(ويستبشع الادوية) المرة (وهى تنفعه وتحييه) وهو مع ذلك (لا يأمن) على نفسه (فى لحظة من ليله
ونهاره أن يسلب سمعه وبصره وتفلج أعضاؤه ويختلس عقله ويختطف روحه) كل ذلك فلتة (ويسلب
جميع ما بهواه فى دنياه فهو مضطرب ذليل ان ترك بقى وان اختطف فى عبد مملوك لا يقدر على شئ من) عند
(نفسه ولا على شئ من غيره فأى شئ أذل منه لو عرف نفسه وأنى يلقى الكبرياء لوجهه) وعناذه (فهذا
أوسط أحواله فيتأمل) يبصـبره حتى ينكشف له ذلك (وأما آخره ومو رده) الذى يرد عليه (فهو
الموت المشار اليه بقوله تعالى ثم أماته فأقبره ثم اذا شاء أنشره ومعناه انه يسلب روحه وسمعه وبصره وعلمه
وقدرته وحسـه وادراكه وحركته فيعود جادا كما كان أول مرة لا يبقى) معه (الاشكال أعضائه
وصورته) الظاهرة (لاحتس فيه ولا حركة) ثم يدرج فى ثياب (ثم يوضع فى التراب) ويغلق عليه الباب
(فيصير جيفة منتنة قدرة كما كان فى الاول نطفة مذرة ثم) بعد ذلك (تبلى أعضاؤه وتتفتت أجزاؤه وتخر
عظامه فيصير رميما ورفاتا) وقدرم العظم يرم من باب ضرب بلى فهو رميم والجمع أرما كدليل وأدلاء

لحظة من ليله أو نهاره أن يسلب سمعه وبصره وتفلج أعضاؤه ويختلس عقله ويختطف روحه ويسلب جميع ما بهواه فى دنياه فهو
مضطرب ذليل ان ترك بقى وان اختطف فى عبد مملوك لا يقدر على شئ من نفسه ولا شئ من غيره فأى شئ أذل منه لو عرف نفسه وأنى يلقى الكبر
به لوجهه فهذا أوسط أحواله فلـيتأمل وأما آخره ومو رده فهو الموت المشار اليه بقوله تعالى ثم أماته فأقبره ثم اذا شاء أنشره ومعناه انه يسلب
روحـه وسمعه وبصره وعلمه وقدرته وحسـه وادراكه وحركته فيعود جادا كما كان أول مرة لا يبقى الاشكال أعضائه وصورته لاحتس فيه ولا
حركة ثم يوضع فى التراب فيصير جيفة منتنة قدرة كما كان فى الاول نطفة مذرة ثم تبلى أعضاؤه وتتفتت أجزاؤه وتخر عظامه وبصير رميما ورفاتا

ويا كل الدود اجزاءه فيبتدئ بحدقته فيقلعها ويغده فيقطعها وبسائر اجزائه فيصير روثا في اجواف الديدان ويكون جيفة يهرب منه الحيوان ويستقذره كل انسان ويهرب منه لشدته الاثتان (٣٩٢) بعدما كان موجودا وصار كأن لم يكن بالامس حصيدا كما كان في أول أمره أمدا ويعمر منه البنبان فيصير مفقودا

ومديدا وليته بقي كذلك فما أحسنه لو ترك ترابا لابل يحويه بعد طول البلى ليقاسى شديد البلاء فيخرج من قبره بعد جمع اجزائه المتفرقة ويخرج الى أهوال القيامة فينظر الى قيامة قائمة وسما مشقة ممزقة وأرض مبدلة وجبال مسيرة ونجوم منكسرة وشمس منكسفة وأحوال مظلمة وملائكة غلاظ شداد وجههم تفرز وجنة ينظر اليها المجرم فيتحسر ويرى صحائف منشورة فيقال له اقرأ كتابك فيقول وما هو فيقال كان قد وكل بك في حياتك التي كنت تفرح بها وتتكبر بنعيمها وتفتخر بأسبابها لمكان رقيبان يكتبان عليك ما كنت تنطق به وتعمله من قليل وكثير وصغير وكبير ونقيير وقطامير وأصل النقيير النكتة التي على ظهر النواة والقطامير قشرتها والمراد بها القلة (وأكل وشرب وقيام وقعود قد نسيت ذلك وأحصى الله) وضبطه (عليك فعمل الى الحساب واستعد للجواب أو تساق الى دار العذاب فينقطع قلبه فزعان هول هذا الخطاب قبل أن تنشر الصحيفة وبشاهد ما فهم من مخازيه (وفضاضته) فاذا شاهده قال) مبادرا (يا ويلتنا ما هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها) ووجد ما عمله حاضرا ولا ينسى ربك أحدا (فهذا آخر أمره وهو معنى قوله تعالى ثم اذا شاء أنشره فإلما هذا حاله وللتكبر بل ماله والفرح في لحظة فضلا عن البطور والتجترق فقد ظهر له أول حاله ووسطه ولو ظهر له (آخوه والعباد بالله تعالى ربما اختار أن يكون كلبا أو خنزيرا البصير مع البهائم ترابا ولا يكون انسانا يسمع خطايا أو يلقى عذابا) ونظر الى هذا امر بن الخطاب رضى الله عنه فقال ليتني كنت كبش أهلى سمعوني ما بد اللههم حتى اذا كنت أسمن ما أكون زارهم بعض من يحبون فجعلوا بعضي شواء وبعضي قديدا ثم أكلوني فاخرجوني عذرة ولم أكن بشرا أخرجه هذا في الزهد عن أبي معاوية عن جوير عن النخاع عن عمر وقال المسور بن مخرمة لما طعن عمر قال والله لو أن لي طسلاع الارض ذهب لا فديت به من عذاب الله من قبل ان أراه (وان كان عند الله مستحقا عذابا) وفي نسخة للنار (فالخنزير أشرف منه وأطيب وأرفع اذ اوله التراب وآخوه

مديدا وليته بقي كذلك فما أحسنه لو ترك ترابا لابل يحويه بعد طول البلى ليقاسى شديد البلاء فيخرج من قبره بعد جمع اجزائه المتفرقة ويخرج الى أهوال القيامة فينظر الى قيامة قائمة وسما مشقة ممزقة وأرض مبدلة وجبال مسيرة ونجوم منكسرة وشمس منكسفة وأحوال مظلمة وملائكة غلاظ شداد وجههم تفرز وجنة ينظر اليها المجرم فيتحسر ويرى صحائف منشورة فيقال له اقرأ كتابك فيقول وما هو فيقال كان قد وكل بك في حياتك التي كنت تفرح بها وتتكبر بنعيمها وتفتخر بأسبابها لمكان رقيبان يكتبان عليك ما كنت تنطق به أو تعمله من قليل وكثير وصغير وكبير ونقيير وقطامير وأصل النقيير النكتة التي على ظهر النواة والقطامير قشرتها والمراد بها القلة (وأكل وشرب وقيام وقعود قد نسيت ذلك وأحصى الله) وضبطه (عليك فعمل الى الحساب واستعد للجواب أو تساق الى دار العذاب فينقطع قلبه فزعان هول هذا الخطاب قبل أن تنشر الصحيفة وبشاهد ما فهم من مخازيه فاذا شاهده

قال يا ويلتنا ما هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها فهذا آخر أمره وهو معنى قوله تعالى ثم اذا شاء أنشره فإلما هذا حاله والتكبر والتعظيم بل ماله والفرح في لحظة واحدة فضلا عن البطور والاشرف فقد ظهر له أول حاله ووسطه ولو ظهر له آخوه والعباد بالله تعالى ربما اختار أن يكون كلبا أو خنزيرا البصير مع البهائم ترابا ولا يكون انسانا يسمع خطايا أو يلقى عذابا وان كان عند الله مستحقا للنار فالخنزير أشرف منه وأطيب وأرفع اذ اوله التراب وآخوه

التراب وهو بمنزلة الحساب والعذاب والكذب والخنزير لا يهرب منه الخلق ولورأى أهل الدنيا العبد المذنب في النار لصغر ما من وحشة خلقته وقبح صورته ولو وجدوا ربحه لما توأمنوا منه ولو وقعت قطرة من شرابه الذي يسقي منه في بحار الدنيا صارت أنتن من الجيفة في هذا حاله في العقوبة الآن يعفو الله عنه وهو على شئ من العفو كيف يفرح ويبيطر وكيف يتكبر ويتجبر وكيف يرى نفسه شيئاً حتى يعتقده فضلاً وأى عبد لم يذنب ذنباً استحق به العقوبة الآن يعفو الله الكريم بفضلهم ويجبر الكسر بمنه (٣٩٣) والرجاء منه ذلك لكرمه وحسن الظن به ولا قوة الا بالله أرايت

من جنى على بعض الملوك فاستحق بجنايته ضرب ألف سوط فبس في السجن وهو ينتظر أن يخرج إلى العرض وتقام عليه العقوبة على ما من الخلق وليس يدري أي عني أم لا كيف يكون ذله في السجن أفترى أنه يتكبر على من في السجن وما من عبد مذنب الا والدنيا سجنه وقد استحق العقوبة من الله تعالى ولا يدري كيف يكون آخر أمره فيكفيه ذلك خزناً وخوفاً وشفافاً ومهانة وذلك هو العلاج العلمي القامع لاصل الكبائر وأما الله بالفعل على التواضع بالمواطبة على أخلاق الصالحين ومن أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم حتى أنه كان يأكل على الأرض (ويقول إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد) رواه الدارقطني في الأفراد وابن عساكر من حديث البراء ورواه هنادي في الزهد عن الحسن مرسلًا ورواه ابن عدي وابن عساكر من حديث أنس بزيادة وأثر بكا يشرب العبد ورواه الديلمي من حديث أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم أتى بهدية فلم يجد شيئاً يضعها عليه فقال دعها على الخبيث يعني الأرض ثم نزل فأكل ثم قال إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وقد تقدم في كتاب آداب المعيشة (وقيل لسلمان) الفارسي رضي الله عنه وقد روى عليه ثوب خلق (لم لا تلبس ثوباً جديداً فقال إنما أنا عبد فإذا اعتقت يوماً لبست) وقد (أشار به إلى العتق في الآخرة) أي إذا اعتقت من عذاب الآخرة لبست وانما استراح من غفله كما في حديث عائشة (ولا يتم التواضع بعد المعرفة الا بالعمل ولذلك أمر العرب الذين تكبروا على الله ورسوله بالامعان وبالصلاة جميعاً) فالإيمان المعرفة والصلاة العمل (وقيل الصلاة عماد الدين) روى أبو نعيم الفضل بن دكين شيخ البخاري في كتاب الصلاة له عن حبيب بن سالم عن بلال بن يحيى قال جاءه رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن الصلاة فقال الصلاة عمود الدين وهو مرسل ورجاله ثقات وروى الديلمي من حديث علي الصلاة عماد الإيمان وعند الأصمعي في الترتيب بلفظ الصلاة عماد الاسلام (وفي الصلاة أسراراً جلها كانت عماداً ومن جملتها ما فيها من التواضع بالثول قائماً وبالركوع والسجود وقد كان العرب قديماً ينفون من الانحناء) ويعدوه من المهانة (فكان يسقط من يد الواحد منهم سوطه فلا يخفى لاخذوه وينقطع شر الكثرة فلا ينكسر رأسه لاصلاحه حتى قال) أبو خالد (حكيم بن حزام) بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي الأسدي ابن أخي خديجة بنت خويلد له حديث في

التراب وهو بمنزلة الحساب والعذاب والكذب والخنزير لا يهرب منه الخلق ولورأى أهل الدنيا العبد المذنب في النار لصغر ما من وحشة خلقته وقبح صورته ولو وجدوا ربحه لما توأمنوا منه ولو وقعت قطرة من شرابه الذي يسقي منه في بحار الدنيا صارت أنتن من الجيفة في هذا حاله في العقوبة الآن يعفو الله عنه وهو على شئ من العفو كيف يفرح ويبيطر وكيف يتكبر ويتجبر وكيف يرى نفسه شيئاً حتى يعتقده فضلاً وأى عبد لم يذنب ذنباً استحق به العقوبة الآن يعفو الله الكريم بفضلهم ويجبر الكسر بمنه (٣٩٣) والرجاء منه ذلك لكرمه وحسن الظن به ولا قوة الا بالله أرايت من جنى على بعض الملوك فاستحق بجنايته ضرب ألف سوط فبس في السجن وهو ينتظر أن يخرج إلى العرض وتقام عليه العقوبة على ما من الخلق وليس يدري أي عني أم لا كيف يكون ذله في السجن أفترى أنه يتكبر على من في السجن وما من عبد مذنب الا والدنيا سجنه وقد استحق العقوبة من الله تعالى ولا يدري كيف يكون آخر أمره فيكفيه ذلك خزناً وخوفاً وشفافاً ومهانة وذلك هو العلاج العلمي القامع لاصل الكبائر وأما الله بالفعل على التواضع بالمواطبة على أخلاق الصالحين ومن أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم حتى أنه كان يأكل على الأرض (ويقول إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد) رواه الدارقطني في الأفراد وابن عساكر من حديث البراء ورواه هنادي في الزهد عن الحسن مرسلًا ورواه ابن عدي وابن عساكر من حديث أنس بزيادة وأثر بكا يشرب العبد ورواه الديلمي من حديث أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم أتى بهدية فلم يجد شيئاً يضعها عليه فقال دعها على الخبيث يعني الأرض ثم نزل فأكل ثم قال إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وقد تقدم في كتاب آداب المعيشة (وقيل لسلمان) الفارسي رضي الله عنه وقد روى عليه ثوب خلق (لم لا تلبس ثوباً جديداً فقال إنما أنا عبد فإذا اعتقت يوماً لبست) وقد (أشار به إلى العتق في الآخرة) أي إذا اعتقت من عذاب الآخرة لبست وانما استراح من غفله كما في حديث عائشة (ولا يتم التواضع بعد المعرفة الا بالعمل ولذلك أمر العرب الذين تكبروا على الله ورسوله بالامعان وبالصلاة جميعاً) فالإيمان المعرفة والصلاة العمل (وقيل الصلاة عماد الدين) روى أبو نعيم الفضل بن دكين شيخ البخاري في كتاب الصلاة له عن حبيب بن سالم عن بلال بن يحيى قال جاءه رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن الصلاة فقال الصلاة عمود الدين وهو مرسل ورجاله ثقات وروى الديلمي من حديث علي الصلاة عماد الإيمان وعند الأصمعي في الترتيب بلفظ الصلاة عماد الاسلام (وفي الصلاة أسراراً جلها كانت عماداً ومن جملتها ما فيها من التواضع بالثول قائماً وبالركوع والسجود وقد كان العرب قديماً ينفون من الانحناء) ويعدوه من المهانة (فكان يسقط من يد الواحد منهم سوطه فلا يخفى لاخذوه وينقطع شر الكثرة فلا ينكسر رأسه لاصلاحه حتى قال) أبو خالد (حكيم بن حزام) بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي الأسدي ابن أخي خديجة بنت خويلد له حديث في

(٥٥ - (انحاف السادة المتقين) - ثامن) جديداً أشار به إلى العتق في الآخرة ولم يتم التواضع بعد المعرفة الا بالعمل ولذلك أمر العرب الذين تكبروا على الله ورسوله بالامعان وبالصلاة جميعاً وقيل الصلاة عماد الدين وفي الصلاة أسراراً لاجلها كانت عماداً ومن جملتها ما فيها من التواضع بالثول قائماً وبالركوع والسجود وقد كانت العرب قديماً ينفون من الانحناء فكان يسقط من يد الواحد سوطه فلا يخفى لاخذوه وينقطع شر الكثرة فلا ينكسر رأسه لاصلاحه حتى قال حكيم بن حزام

بأبنت النبي صلى الله عليه وسلم على أن لا أخلاقاً قائماً فيها به النبي صلى الله عليه وسلم ثم فقهه وكمل إعماله بعد ذلك فلما كان السجود عند هدم
هو منتهى الذلة والضعفة أمر وابه لتتكسر بذلك خيلا وهم يزول كبرهم ويستقر التواضع في قلوبهم وبه أمر سائر الخلق فان الركوع
والسجود والمثل قائما هو العمل الذي يقتضيه التواضع فكذلك من عرف نفسه فليستظر كل ما يتقاضاه الكبر من الافعال فليو اطلب على
تقبضه حتى يصير التواضع له خلقا فان القلوب لا تتخلق بالاخلاق المحموده الا بالعلم والعمل جميعا وذلك لخفاء العلاقة بين القلب والجوارح
وسر الارتباط الذي بين عالم الملك وعالم (٣٩٤) الملكوت والقلب من عالم الملكوت (المقام الثاني) فيما يعرض من التكبر بالاسباب

السبعة المذكورة وقد
ذكرنا في كتاب ذم الجاه
أن السكال الحقيقي هو العلم
والعمل فاما ما عدها مما
يقف بالموت فكمال وهمي
فن هذا يعسر على العالم
أن لا يتكبر ولا يكاذ كر
طريق العلاج من العلم
والعمل في جميع الاسباب
السبعة * الاول النسب فن
يعتريه الكبر من جهة
النسب فليداو قلبه بمعرفة
أمرين أحدهما أن هذا
جهل من حيث انه تعزز
بكمال غيره ولذلك قيل
لئن فخرت بأباء ذوى شرف
لقد صدقت ولكن بشس
ما ولدوا * فالتكبر بالنسب
ان كان خسيسا في صفات
ذاته فن أين يجبر خسته
بكمال غيره بل لو كان الذي
ينسب اليه حيا كان له
أن يقول الفضل لي ومن
أنت وانما أنت دودة نخافت
من بولي افترى أن الدودة
التي خلقت من بول انسان
أشرف من الدودة التي من
بول فرس هيات بل هما

الكتب الستة وكان من سادات قر يش تأخر اسلامه رضى الله عنه حتى أسلم عام الفتح وكان من المؤلفة
قلوبهم وشهد حينئذ أعطى من غنائمها مائة بغير ثم حسن اسلامه ما ن سنة خمسين وقيل ستين وهو ممن عاش
مائة وعشرين سنة شطرها في الجاهلية وشطرها في الاسلام قاله ابن المنذر (باعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم على أن لا أخلاقاً قائماً) روله أجدوا الناس وفيه ارسال خفي (ثم فقهه وكمل إعماله بعد ذلك فلما كان
السجود عندهم هو منتهى الذلة والضعفة أمر وابه لتتكسر بذلك خيلا وهم يزول كبرهم ويستقر
التواضع في قلوبهم) ويتنفي عيبة الجاهلية عنهم (وبه أمر سائر الخلق فان الركوع والسجود والمثل
قائما هو العمل الذي يقتضيه التواضع فكذلك من عرف نفسه فليستظر كل ما يتقاضاه الكبر من الافعال
فليو اطلب على تقبضه) فان المعالجة لا تتم الا بما يناقض الداء (حتى يصير التواضع له خلقا) راسخا (فان
القلوب لا تتخلق بالاخلاق المحموده الا بالعلم والعمل جميعا وذلك لخفاء العلاقة بين القلب والجوارح وسر
الارتباط الذي بين عالم الملك وعالم الملكوت والقلب من عالم الملكوت) كما تقدم في كتاب عياب القلب والله
الموفق * (المقام الثاني) * فيما يعرض من التكبر بالاسباب (السبعة المذكورة) آنفا (وقد ذكرنا في
كتاب ذم الجاه أن السكال الحقيقي هو العلم والعمل فاما ما عدها مما يقف بالموت فكمال وهمي) لاحقيقته
(فن هذا يعسر على العالم أن لا يتكبر) وكذا العابد (ولسكاذ كر طريق العلاج من العلم والعمل في جميع
الاسباب السبعة الاول النسب فن يعتريه الكبر من جهة النسب فليداو قلبه بمعرفة أمرين أحدهما ان هذا
جهل من حيث انه تعزز بكمال غيره ولذلك قيل

(لئن فخرت بأباء ذوى شرف * لقد صدقت ولكن بشس ما ولدوا)

فالتكبر بالنسب ان كان خسيسا في صفات ذاته فن أين يجبر خسته بكمال غيره بل لو كان الذي ينسب اليه
حيال كان له أن يقول الفضل لي ومن أنت وانما أنت دودة خلقت من بولي افترى ان الدودة التي خلقت من
بول انسان أشرف من الدودة التي خلقت من بول فرس) مثلا (هيات فهم متساويان والشرف للانسان
للا دودة الثاني هو أن يعرف نفسه نسبه الحقيقي فيعرف أباه وجده فان أباه القريب نطفة قدرة وجده
البعيد) وهو آدم عليه السلام (تراب ذليل فقد عرفه الله تعالى نسبه فقال) عز وجل (الذي أحسن كل
شي خلقه وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين فن أصله التراب المهين الذي
يداس بالاقدام) وبوطأ به اعليه (ثم خر طينته حتى صار جأ مسنونا كيف يتكبر وأخس الاشياء ما اليه
انتسابه اذ يقال بأذل من التراب وبأنتن من الجأ وبأفذر من المضغة فان كان كونه من أبيه أقرب من
كونه من التراب فيقول افتخر بالقريب دون البعيد فالمضغة والنطفة أقرب اليه من الاب فليحقر نفسه
بذلك ثم ان كان ذلك بوجبة رفة لقربه فالاب الاعلى (خلق) من التراب فن أين رفعة) ومن شأن التراب
الذل (واذا لم تكن له رفة فن أين جاءت الرفة لولده فاذا أصله من التراب وفصله من النطفة فلا أصل له ولا

متساويان والشرف للانسان لا للدودة * الثاني أن يعرف نسبه الحقيقي فيعرف أباه وجده فان أباه القريب

نطفة قدرة وجده البعيد تراب ذليل وقد عرفه الله تعالى نسبه فقال الذي أحسن كل شي خلقه وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من
سلاله من ماء مهين فن أصله التراب المهين الذي يداس بالاقدام ثم خر طينته حتى صار جأ مسنونا كيف يتكبر وأخس الاشياء ما اليه انتسابه
اذ يقال بأذل من التراب وبأنتن من الجأ وبأفذر من المضغة فان كان كونه من أبيه أقرب من كونه من التراب فنقول افتخر بالقريب دون
البعيد فالنطفة والمضغة أقرب اليه من الاب فليحقر نفسه بذلك ثم ان كان ذلك بوجبة رفة لقربه فالاب الاعلى من التراب فن أين رفعة واذا
لم يكن له رفة فن أين جاءت الرفة لولده فاذا أصله من التراب وفصله من النطفة فلا أصل له ولا

تصل وهذه غاية خسة النسب فالاصل يوطأ بالاقدام والفصل تغسل منه الابدان فهذا هو النسب الحقيقي للانسان ومن عرفه لم يتكبر بالنسب ويكون مثله بعد هذه المعرفة وانكشف الغطاء له عن حقيقة أصله كرجل لم يزل عند نفسه من بنى هاشم وقد أخبره بذلك والده فلم يزل فيه نخوة الشرف فبينما هو كذلك اذا أخبره عدول لا يشك في قولهم أنه ابن هندی يحجم يتعاطى القاذورات وكشفه واله وجهه التلبس عليه فلم يبق له شك في صدقهم أفترى ان ذلك يبق شيامن كبره لابل يصير عند نفسه أحقر الناس وأذلهم فهو من استشعار الخزي لخسته في شغل عن أن يتكبر على غيره فهذا حال البصير اذا تفكر في أصله وعلم أنه من النطفة والمضغة والتراب (٣٩٥) اذ لو كان أبوه من يتعاطى نقل التراب أو يتعاطى الدم بالجحامة أو غيرهما لكان يعلم به خسة نفسه امامه أعزاء أبيه

فضل وهذه غاية خسة النسب فالاصل يوطأ بالاقدام والفصل تغسل منه الابدان فهذا هو النسب الحقيقي للانسان ومن عرفه لم يتكبر بالنسب ويكون مثله بعد هذه المعرفة وانكشف الغطاء له عن حقيقة أصله كرجل لم يزل عند نفسه) انه (من) ولد (بنى هاشم) بن عبد مناف جد النبي صلى الله عليه وسلم (وقد أخبره بذلك والده فلم يزل فيه نخوة الشرف) أي عظمت (فبينما هو كذلك اذا أخبره) جماعة من المسلمين (عدول لا يشك في قواهم انه ابن هندی يحجم يتعاطى القاذورات) أي مص الدماء (وكشفه واله وجهه التلبس عليه) إلى أن وثق به (فلم يبق له شك في صدقهم أفترى ان ذلك يبق شيامن كبره لابل يصير عند نفسه أحقر الناس وأذلهم فهو من استشعار الخزي لخسته في شغل عن أن يتكبر على غيره فهذا حال البصير) الناقد (اذا تفكر في أصله وعلم أنه من النطفة والمضغة والتراب اذ لو كان أبوه من يتعاطى نقل التراب) بان كان ككاسا اوزبالا (أو يتعاطى الدم) أي مصه (بالجحامة) أو التثريب (وغيرها لكان يعلم به خسة نفسه امامه أعزاء أبيه للتراب والدم فكيف اذا عرف انه في نفسه من التراب والدم والاشياء القذرة التي يتزده عنها هو) ويتبع ادنى نفسه (السبب الثاني التكبر بالجمال ودواؤه أن ينظر الى باطنه نظرا العقلاء المتاملين ولا ينظر الى الظاهر نظر البهايم ومهما انظر الى باطنه) والدم (في عروقه رأى من الفضاخ ما يكدر عليه تعززه بحماله فانه وكل به الاقدار في جميع أجزائه الرجيع) أي العذرة (في أمعائه والبول في مثانته والمخاط في أنفه والبراق في فيه والوسخ في أذنيه والدم في عروقه والصديد تحت بشرته والصنمان تحت ابطيه وغسل الغائط) بيده (كل يوم دفعة أو دفتين ويتدال الى الحلاء كل يوم مرة أو مرتين ليخرج من باطنه ما لوراه بعينه لاستقذره فضلا عن أن يمسه أو يشمه) ولو أصاب منه شيأ من جسده أو ثوبه لساء مزاجه وبادر الى ازالته فتراه مدة جلوسه واضعاعه على أنفه لئلا يشمه (كل ذلك ليعرف قذارته وذله هذا في حال توسطه وفي أول أمره خلق من الاقدار الشنيعة الصور من النطفة ودم الحيض) ولذلك اذا علمت المرأة انقطع عنها الدم (وأخرج من مجارى الاقدار اذ خرج) أولا (من الصلب) أي من صلب أبيه (ثم من الذكرك مجرى البول) ومجرى المني غير مجرى البول عند الشافعي رحمه الله تعالى كما تقدم الكلام عليه في سر الطهارة (ثم من الرحم مبيض دم الحيض ثم خرج من مجرى) وفي نسخة من مخرج (القذر قال أنس) بن مالك (رحمه الله تعالى كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يحطبنافيقذرا لينا أنفسنا ويقول خرج أحدكم من مجرى البول مرتين) الأولى من مجرى بول أبيه والثانية من مجرى بول أمه (وكذلك قال طاوس) البيهقي (لعمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (ما هذه مشية من في بطنه خرا اذ رآه يتختر وذلك قبل خلافته) وقد تقدم (هذا أوله ووسطه ولوترك نفسه في حال حياته يومالم يتعهدهابالتنظيف والغسل) بالماء (لثارت منه الاتان والاقذار) أي انبعثت (وصار أقذر وأنتن من الدواب المهملات التي لاتتعهد في نفسها قاذرا نظرا انه خلق من أقذار واسكن في أقذار وسميت فيصير جيفة أقذر من سائر الاقدار لم يفخر بحماله الذي هو كخضراء الدم) أي الشجرة الخضراء في مثبت سوء فان ما يثبت في الدم وان كان ناضرا لا يكون نامرا

من الاقدار الشنيعة الصور من النطفة ودم الحيض وأخرج من مجرى الاقدار اذ خرج من الصلب ثم من الذكرك مجرى البول ثم من الرحم مبيض دم الحيض ثم خرج من مجرى القذر قال أنس رحمه الله كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يحطبنافيقذرا لينا أنفسنا ويقول خرج أحدكم من مجرى البول مرتين وكذلك قال طاوس لعمر بن عبد العزيز ما هذه مشية من في بطنه خرا اذ رآه يتختر وذلك كان قبل خلافته وهذا أوله ووسطه ولوترك نفسه في حياته يومالم يتعهدهابالتنظيف والغسل لثارت منه الاتان والاقذار وصار أنتن وأقذر من الدواب المهملات التي لاتتعهد نفسها قاذرا نظرا انه خلق من أقذار واسكن في أقذار وسميت فيصير جيفة أقذر من سائر الاقدار لم يفخر بحماله الذي هو كخضراء الدم

وكون الازهار في البوادي فينبه ما هو كذلك اذ صار هشيما نذر وه الرياح كيف ولو كان جماله باقيا وعن هذه القبايح خاليا لكان يجب ان لا يتكبر به على القبيح اذ لم يكن قبح القبيح اليه فينبه ولا كان جمال الجليل اليه حتى يحمد عليه كيف ولا بقاءه بل هو في كل حين يتصور ان يزول معرض أو قرحة أو سبب من الاسباب فكم من وجوه جيلة قد سمحت بهذه الاسباب فعرفت هذه الامور تنزع من القلب داء التكبر بالجمال ان اكثر تأملها السبب الثالث التكبر بالقوة والايدي وينعسه من ذلك ان يعلم ما سطر عليه من العلل والامراض وانه لو توجع عرف واحد في يده لصار أعجز من (٣٩٦) كل عاجز وأذل من كل ذليل وانه لو سلبه الذباب شيئا لم يستنقذه منه وان بقية لودخلت في

أنفه أو غلة دخلت في أذنه لقتلته وان شوكة لودخلت في رجله لا يعجزته وان حى يوم تحال من قوته ما لا ينجز في مدة فن لا يطيق شوكة ولا يقاوم بقية ولا يقدر على ان يدفع عن نفسه مذباة فلا ينبغي ان يفخر بقوته ثم ان قوى الانسان فلا يكون أقوى من حمار أو بقرة أو فيل أو جمل وأي افتخار في صفة يسبق فيها الهائم * السبب الرابع والخامس الغنى وكثرة المال وفي معناه كثرة الاتباع والانصار والتكبر بولاية السلاطين والتمسك من جهتهم وكل ذلك تكبر بمعنى خارج عن ذات الانسان لا كالجبال والقوى والعلم وهذا أقبح أنواع التكبر فان المتكبر بماله كأنه متكبر بفرسه وداره ولومات فرسه وانهم دمت داره لاعداد ذللا والمتكبر بتمكين السلطان وولايته لا بصفته في نفسه بنى أمره على قلب هو أشد

وهو سمر بع الفساد (وكون الازهار في البوادي بين ما هو كذلك اذ صار هشيما) يا باسما تكسرا (نذره) اي تسفيه (الرياح كيف ولو كان جماله باقيا وعن هذه القبايح خاليا لكان يجب ان لا يتكبر به على القبيح) الصورة (اذ لم يكن قبح القبيح اليه فينبه ولا كان جمال الجليل اليه حتى يحمد عليه كيف ولا بقاءه بل هو في كل حين يتصور ان يزول معرض أو قرحة أو سبب من الاسباب) غير ما ذكر (فكم من وجوه جيلة سمحت) أي قبحت بعد ان كانت جيلة (بهذه الاسباب فعرفت هذه الامور تنزع من القلب داء التكبر بالجمال ان اكثر تأملها السبب الثالث التكبر بالقوة والايدي وينعسه من ذلك ما سطر عليه من العلل والامراض) الفاجنة (فانه لو توجع عرف واحد في يده) لسبب القرار (اصار أعجز من كل عاجز وأذل من كل ذليل) فكم لله من نعمه على عرف ساكن (وانه لو سلبه الذباب) الذي هو أحقر المخلوقات (شيئا لم يستنقذه منه وان بقية لودخلت أنفه) لافسدت دماغه وبها كان هلاك النمر وذ (أو غلة دخلت في أذنه لقتلته وان شوكة لودخلت في رجله لا يعجزته) عن المشي (وان حى يوم تحال من قوته ما لا ينجز في مدة) من الزمان (فن لا يطيق شوكة ولا يقاوم بقية ولا يقدر ان يمنع عن نفسه مذباة فلا ينبغي ان يفخر بقوته) ثم يتأمل ان أصله من التراب وهو أذل ما يكون فأيكون للمخلوق منه من القوة حتى يفخر بها (ثم ان قوى الانسان لا يكون أقوى من حمار أو بقرة أو فيل أو جمل وأي افتخار في صفة تسبق فيها الهائم السبب الرابع والخامس الغنى وكثرة المال وفي معناه كثرة الاتباع والانصار) والخدم (والتكبر بولاية السلاطين) للمناصب (والتمسك من جهتهم وكل ذلك تكبر بمعنى خارج عن ذات الانسان لا كالجبال والقوة والعمل وهذا أقبح أنواع التكبر فان المتكبر بماله كأنه متكبر بفرسه وداره ولومات فرسه وانهم دمت داره لاعداد ذللا والمتكبر بتمكين السلطان وولايته لا بصفته في نفسه بنى أمره على قلب هو أشد غلبا من ذاته فهو ظاهر الجهل) فاسد العقل (كيف والتكبر بالغنى لو تأمل لرأى في اليهود) والنصارى (من يزيد عليه في الغنى والثروة واتجمل بالاناث والامعة) فأف لشرف يسبقه اليهود والنصارى (وأف لشرف يأخذه السارق في لحظة واحدة فيعود صاحبه ذليلا مفلسا فهذه أسباب ليست في ذاته وما هو في ذاته ليس اليه دوام وجوده وهو في الآخرة وبالونكال فالتفاخر به غاية الجهل وكل ما ليس اليك فليس لك وشئ من هذه الامور ليس اليك بل هي الى واهبه ان أبقاه بقى لك وان استرجعه زال عنك وما أنت الا عبد مملوك لا تقدر على شئ فمن عرف ذلك) وتأمل فيه حق التأمل (لا بد وان يزول كبره ومثاله ان يفخر الغافل بقوته وجماله وماله وحرثه) وأعوانه (واستقلاله) في أموره (وسعة منازل وكثرة خيوله وغلمانه اذ شهد عليه شاهدان عدلان عند حاكم منصف) عادل (بانه رفيق لفلان وان أبويه كانوا مملوكين له فعلم ذلك) وثبت لديه (وحكم به الحاكم فجاء

ماله

غلبا من ذاته فهو ظاهر الجهل كيف والمتكبر

بالغنى لو تأمل لرأى في اليهود من يزيد عليه في الغنى والثروة واتجمل فاف لشرف يسبقه اليهود وأف لشرف يأخذه السارق في لحظة واحدة فيعود صاحبه ذليلا مفلسا فهذه أسباب ليست في ذاته وما هو في ذاته ليس اليه دوام وجوده وهو في الآخرة وبالونكال فالتفاخر به غاية الجهل وكل ما ليس اليك فليس لك وشئ من هذه الامور ليس اليك بل هي الى واهبه ان أبقاه بقى لك وان استرجعه زال عنك وما أنت الا عبد مملوك لا تقدر على شئ ومن عرف ذلك لا بد وان يزول كبره ومثاله ان يفخر الغافل بقوته وجماله وماله وحرثه واستقلاله وسعة منزله وكثرة خيوله وغلمانه اذ شهد عليه شاهدان عدلان عند حاكم منصف بانه رفيق لفلان وان أبويه كانوا مملوكين له فعلم ذلك وحكم به الحاكم فجاء

ماله فآخذه وأخذ جميع ما في يده وهو مع ذلك يخشى أن يعاقبه ويشتكى به لغير بطله في أمواله وتقصيره في طلب ما له كره في أن له مالاً
ثم نظر العبد فقرأ أي نفسه محبوباً في منزل قد أحسنه له الحيات والعقارب والهوام وهو في كل حال على وجل من كل واحدة منها وقد بقي
لا يملك نفسه ولا ماله ولا يعرف طريقاً في الخلاص البتة أفترى من هذا حاله هل يفخر بقدرته وثروته وقوته وكما أم تذل نفسه ويخضع وهذا
حال كل عاقل بصير فانه يرى نفسه كذلك فلا يملك رقبته وبدنه وأعضائه وماله وهو (٣٩٧) مع ذلك بين آفات وشهوات وأمراض

وأما - قام هي كالعقارب
والحيات يخاف منها الهلاك
فمن هذا حاله لا يتكبر بقوته
وقدرته اذ يعلم أنه لا قدرة
له ولا قوة فهذا طريق علاج
التكبر بالاسباب الخارجة
وهو أهون من علاج التكبر
بالعلم والعمل فانه ما
كأن في النفس جذران
بأن يفرح بهما ولكن في
التكبر بهما أيضاً نوع من
الجهل خفي كما سنذكره
السبب السادس الكبير
بالعلم وهو أعظم الآفات
وأغلب الادواء وأبعداها
عن قبول العلاج الابشدة
وجهد وجهد وذلك لأن
قدر العلم عظيم عند الله
عظيم عند الناس وهو أعظم
من قدر المال والجمال
وغيرهما بل لا قدر لهما
أصل الا اذا كان معهما
علم وعمل ولذلك قال كعب
الاحبار ان للعلم طغياناً
كطغيان المال وكذلك
قال عمر رضي الله عنه العالم
اذا زلزل برلته عالم فيعجز
العالم عن أن لا يستعظم
نفسه بالاضافة الى الجاهل
لكثرة ما نطق الشرع

ماله فآخذه وأخذ جميع ما في يده وهو يخشى مع ذلك ان يعاقبه ويشتكى به لافراطه في أمواله وتقصيره
في طلب ما له مالاً كما ثم نظر العبد فقرأ أي نفسه محبوباً في منزل قد أحسنه له الحيات والعقارب
والهوام وهو في كل حال على وجل من كل واحدة منها وقد بقي لا يملك نفسه ولا ماله ولا يعرف طريقاً في
الخلاص البتة أفترى ان من هذا حاله هل يفخر بقدرته وثروته وقوته وجاله أم يذل في نفسه ويخضع
وهذا حال كل عاقل بصير فانه يرى نفسه كذلك فانه لا يملك رقبته وماله وبدنه وأعضائه وهو مع ذلك بين آفات
وشهوات وأمراض وأما - قام هي كالعقارب والحيات يخاف منها الهلاك فمن هذا حاله لا يتكبر بقدرته
وقوته اذ يعلم أنه لا قدرة له ولا قوة فهذا طريق علاج التكبر بالاسباب الخارجة وهو أهون من علاج التكبر
بالعلم والعمل فانه ما كأن في النفس جذران بأن يفرح بهما ولكن في التكبر بهما أيضاً نوع من الجهل
خفي كما سنذكره السبب السادس الكبير بالعلم وهو أعظم الآفات وأغلب الادواء وأبعداها عن قبول
العلاج الابشدة شديدة وجهد وجهد وذلك لأن قدر العلم عظيم عند الله عظيم عند الناس وهو أعظم من
قدر المال والجمال وغيرهما بل لا قدر لهما أصل الا اذا كان معهما علم وعمل ولذلك قال كعب الاحبار
رحم الله (ان للعلم طغياناً كطغيان المال وقال عمر رضي الله عنه العالم اذا زلزل برلته عالم) الا في كسر اللام
والثانية بفتحها وأخصر منه زلة العالم زلة العالم وقد تقدم في كتاب العلم (فيعجز العالم ان لا يستعظم نفسه
بالاضافة الى الجاهل لكثرة ما نطق الشرع بفضائل العلم ولن يقدر العالم على دفع التكبر الا بعرفة أمرين
أحدهما ان يعلم ان حجة الله على أهل العلم أو كدوانه يحتمل من الجاهل ما لا يحتمل عشرة من العالم وانه
من عصى الله عن معرفة وعلم بخباياته أخش) وأغلظ (اذ لم يقض حق نعمته عليه في العالم ولذلك قال
النبي صلى الله عليه وسلم يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه أي معاوذه) فيدور بها كما
يدور الجار بالرحا فيطيف به أهل النار فيقولون مالك أي ما شأنك (فيقول كنت آمر بالخير ولا
أتبه وأتبع عن الشر واتبه) قال العراقي متفق عليه من حديث أسامة بن زيد بلفظ يؤتى بالرجل
وتقدم في العلم قلت لفظ الشيخين يجاء بالرجل وفيه فيقولون يا فلان ما أصابك ألم تسكن تأمرنا بالمعروف
وتنهانا عن المنكر فيقول بلى قد كنت آمركم بالمعروف ولا أتبه وأنها لكم عن المنكر واتبه ورواه كذلك
أحمد ولفظ الجدي والعوفي في مسندهما يؤتى بالرجل كان واليا فيلقى في النار فتندلق أفتابه فيدور في
النار كما يدور الجار بالرحا فيجتمع اليه أهل النار فيقولون ألسنت كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر
والله في سواء وعند أبي نعيم في الحلية يجاء بالامير يوم القيامة فيلقى في النار فيطحن فيها كما يطحن الجار
بطاحونته فيقال له ألم تسكن تأمرنا بالمعروف وتنهى عن المنكر قال بلى ولكن لم أكن لأفعله وروى
ابن النجار من حديث أنس يؤتى بعلماء السوء يوم القيامة فيقذفون في نار جهنم فيدور أحدهم في جهنم
بتنهيه كما يدور الجار بالرحا فيقال له يا ويلك اهدينا فبالك قال اني كنت أخالف ما أنهاكم (وقد
مثل الله تعالى من يعلم ولا يعمل بالجار والسكر فقال مثل الذين جلاوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الجار
يحمل أسفارا أوادبه علماء اليهود) فانه لم يعملوا بما علموا (وقال بلعم بن باعورا) بن يرم بن يرم بن

بفضائل العلم ولن يقدر العالم على دفع التكبر الا بعرفة أمرين أحدهما أن يعلم أن حجة الله على أهل العلم أو كدوانه يحتمل من الجاهل ما لا يحتمل
عشرة من العالم فان من عصى الله تعالى عن معرفة وعلم بخباياته أخش اذ لم يقض حق نعمته عليه في العلم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم يؤتى
بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه فيدور بها كالجار بالرحا فيطيف به أهل النار فيقولون مالك فيقول كنت آمر بالخير ولا
أتبه وأتبع عن الشر واتبه وقد مثل الله سبحانه وتعالى من يعلم ولا يعمل بالجار والسكر فقال مثل الذين جلاوا التوراة
ثم لم يحملوها كمثل الجار يحمل أسفارا أراد به علماء اليهود وقال في بلعم بن باعورا

واتل عليهم نبأ الذي آتينا
آياتنا فأنسلخ منها حتى بلغ
فخله كمثل السكب ان تحمل
عليه يلهث أو تتركه يلهث
قال ابن عباس رضي الله
عنهما أوتي بلعم كتاباً فأخذ
إلى شهوات الأرض أي
سكن حبه البهائم له
بالسكب ان تحمل عليه
يلهث أو تتركه يلهث أي
سواء آتيت بالحكمة أو لم
أوتيه لا يدع شهوته ويكفي
العالم هذا الخطر فأى عالم لم
يتبع شهوته وأى عالم لم
ياهر بالخير الذي لا يأتية
فهما أخطر للعالم عظم قدره
بالإضافة إلى الجاهل
فلم يفكر في الخطر العظيم
الذي هو بصدده فان
خطره أعظم من خطر غيره
كما أن قدره أعظم من قدر
غيره فهذا بذلك وهو كالمالك
المخاطر بروحه في ملكه
لكثرة أعدائه فانه إذا أخذ
وفهر اشتفى ان يكون قد
كان فقيراً فكم من عالم
يشتهى في الآخرة سلامة
الجهال والعباد بالله منه
فهذا الخطر يمنع من التكبر
فانه ان كان من أهل النار
فالحيز برأفضل منه فكيف
يتكبر من هذا حاله فلا
ينبغي أن يكون العالم أكبر
عند نفسه من الصحابة رضوان
الله عليهم وقد كان بعضهم
يقول باليتنى لم تلدنى أى

مازن بن هارون بن تارح بن ناحور بن سروع بن ارغوب بن فالغ بن عابر بن شالخ بن ارغش بن سام بن
نوح وقيل في نسبه غير ذلك وقيل هو من الكنعانيين وكان قد أوتي علم بعض كتب الله (واتل عليهم) أى
على اليهود (نبأ الذي آتينا آياتنا) وكان أحد علماء بني اسرائيل أو المراد به أمية بن أبي الصلت فانه
حينئذ قد كان قرأ الكتاب وعلم ان الله تعالى مرسل رسول في ذلك فرجان يكون هو فليبعث الله محمد صلى
الله عليه وسلم حسده فكفر به وهذا روى عن عبد الله بن عمرو (فأنسلخ منها) أى من الآيات بالله كفر
بها أو أعرض عنها (حتى بلغ فخله كمثل السكب) ونعام الآية بعد قوله فأنسلخ منها فاتبعه الشيطان فكان
من الغاوين ولوشئنا رفعناه بها ولكنة أخذنا إلى الأرض واتبع هواه فخله كمثل السكب أى فصغته التي
هى مثل في الخسة كصفة السكب في أحس أحواله وقوله أخذنا إلى الأرض أى مال إلى الدنيا وإلى السفالة
واتبع هواه في إثارة الدنيا واسترضاء قومه وأعرض عن مقتضى الآيات وكان من حقه ان يقول ولكنه
أعرض عنها فأوقع موقعه أخذنا إلى الأرض واتبع هواه مبالغة وتنبها على ما حله عليه وان حب الدنيا
رأس كل خطيئة (قال ابن عباس) رضي الله عنهما (أوتي بلعم كتاباً فأخذ إلى شهوات الأرض) أى مال
إلى الشهوات عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال هو بلعم بن باعورا
وفي لفظ بلعام بن باعر الذي أوتي الاسم وكان من بني اسرائيل وروى ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم
عن ابن عباس قال هو رجل من مدينة الجبارين يقال له بلعم أوتي اسم الله الأكبر فلما نزل بهم موسى عليه
السلام أتاه بنو عجم وقومه فقالوا ان موسى رجل حديد ومعه جنود كثيرة وانه ان يظهر علمنا لم يكفأ فادع
الله ان يرده عنا موسى ومن معه قال انى ان دعوت الله ان يرده موسى ومن معه مضت دنباى وأخفى فلم يرأوا
به حتى دعا عليهم فأنسلخ ما كان فيه وروى ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال هو رجل يدعى بلعم
من أهل اليمن أتاه الله آياته فتركها وروى ابن جرير عن مجاهد قال هو لاني من بني اسرائيل يقال له بلعم
أوتي النبوة فرشاه قومه على ان يسكت ففعل وتركهم على ما هم عليه (ان تحمل عليه يلهث أو تتركه
يلهث) والله ادلاخ اللسان في التنفس الشديد أى يلهث دائماً سواء حمل عليه بالزجر والطارد أو تركه
ولم يتعرض له بخلاف سائر الحيوانات لضعف فؤاده والشرطية في موضع الحال والمعنى لاهث في الحاليتين
والتمثيل واقع موقع لازم التركيب الذي هو في الرفع ووهن المنزلة للمبالغة والبيان وقيل لما دعا على موسى
خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كالسكب (أى سواء آتيت أوتيه فلا يدع شهوته) وقال ابن
عباس أى ان جل الحكمة لم يجعلها وان ترك لم يمتدحها كالسكب ان كان راضياً يلهث وان طرد يلهث
وقال قتادة هذا مثل الكافر ميت الفؤاد كما أميت فؤاد السكب وقال عكرمة هم أناس من اليهود والنصارى
والحنفاء ممن أعطاه الله آياته وكتبه فأنسلخ منها فجعله مثل السكب وقال مجاهد قوله ان تحمل عليه أى ان
تطرده بابتك ور جليلك وهو مثل الذي يقرأ الكتاب ولا يعمل به وقال الحسن ان تحمل عليه أى تسعى
عليه وقال ابن جرير السكب منقطع الفؤاد لا فؤاده مثل الذي يترك الهدى لا فؤاده انما فؤاده منقطع
كان ضالاً قبل وبعد (ويكفي العالم هذا الخطر فأى عالم لم يتبع شهوته) وركن إليها (وأى عالم لم يأمر بالخير
الذي لا يأتية فهما أخطر للعالم عظم قدره بالإضافة إلى الجاهل فلم يفكر في الخطر العظيم الذي هو بصدده
فان خطره أعظم من خطر غيره كما ان قدره أعظم من قدر غيره فهذا) يعاقل (بذلك) فانظر أيهما أخرج
(وهو كالمالك المخاطر بروحه في ملكه لكثرة أعدائه فانه إذا أخذ وفهر) واذل (اشتفى ان يكون قد كان
فقيراً) من آحاد الرعية ولم يكن ماكا (فكم من عالم يشتهى في الآخرة) لما يعاين الاحوال (سلامة الجهال
والعباد بالله تعالى منه فهذا الخطر يمنع من التكبر) وبشغله عنه (لانه ان كان من أهل النار فالخيز برأفضل
منه) اذ لا حساب على الخيزر (فكيف يتكبر من هذا حاله فلا ينبغي ان يكون العالم أكبر عند نفسه من
الصحابة رضوان الله عليهم وقد كان بعضهم يقول باليتنى لم تلدنى أى) روى ذلك من قول عمر رضي الله

عنه بافظت أم عمر لم تلد عمر ليتني كنت كبشاً لاهلي فسموني فذبحوني وأكلوني (و يأخذ الآخر) منهم
(تنبه من الأرض ويقول يا ليتني كنت هذه التينة ويقول الآخر ليتني كنت طيراً) أوى إلى الأشجار
وأكل الثمار ولا أشاهد هول القيامة (ويقول الآخر ليتني لم أكن شياً بأذى كورا كل ذلك خوفاً من خطر
العاقبة فكانوا يرون أنفسهم أسوأ حالا من الطير ومن التراب) ومن التينة وما أشبه ذلك من المحقرات
(ومهما أطال فكره في الخطر الذي هو بصدده زال بالكآبة كبره ورأى نفسه كأنه شر الخلق) فهذه
مشاهدة العارفين الكاملين (ومثاله مثال عبد أمره - بصدده بأمور فشرع فيها) بالعمل (ونزل بعضها)
شأنها (وأدخل النقصان في بعضها وشك في بعضها هل أداها على ما مرضيه - بصدده أم لا فاحذر مخبر أن
مولاه أرسل إليه رسولاً يخرجهم من كل ما هو فيه عرياناً ذليلاً ويلقيه على باب في الشمس والحر زماناً طويلاً
حتى إذا ضاق عليه الأمر وبلغ به المجهود) أي نهاية طاقته (أمر برفع حسابه وقش عن جميع أعماله
قلباها وكتبها ثم أمر به إلى سجن ضيق وعذاب دائم لا يروح عنه ساعة وقد علم) ذلك العبد (أن سيده قد
فعل بطوائف من عبده مثل ذلك وعفا عن بعضهم وهو لا يدري من أي الفريقين يكون) أمن المعذبين
أم من الخالصين (فإذا تفكر في ذلك انكسرت نفسه وذلل وبطل عزه وكبره وظهر خزيه وخوفه ولم يتكبر
على أحد من الخلق بل تواضع) وخشع (رجاء أن يكون من شفعائه عند نزول العذاب به فكذلك العالم
إذا تفكر فيما ضيعه من أوامر ربه) وقصر فيها (بجنيات على جوارحه وبذنوب في باطنه من الرياء
والحقد والحسد والعجب والنفاق وغيره) وعلم ما هو بصدده من الخطر العظيم فارق كبره لاصحالة الأمر الثاني
أن العالم يعرف أن الكبر لا يليق إلا بالله عز وجل وحده) لقوله تعالى وله الكبرياء في السموات والأرض
(وأنه إذا تكبر صار ممقوتاً عند الله بغضاً) لأنه نازع صفة من صفاته تعالى (وقد أحب الله تعالى منه أن
يتواضع) وأثنى على من انصف به (وقال له) يا عبدي (إن لك عندي قدراً) أي منزلة ومقاماً (مالم تر لنفسك
قدراً) فإن رأيت لنفسك قدراً فلا قدر لك عندي ولا بد أن يكف نفسه ما يحبه مولاه منه (وهذا) الفهم (يزيل
التفكير عن قلبه وإن كان يستيقن أنه لا ذنب له مثلاً أو تصور ذلك) من غير استيقان (وبهذا زال الكبر
عن الأنبياء) عليهم السلام (اذعلموا أن من نازع الله في رداء الكبرياء) بأن أراد أن يرتدي به (قصمه)
أي كسره وقطعه (وقد أمرهم الله تعالى أن يصغروا أنفسهم) وبذلوا (حتى يعظم عند الله مجملهم فهذا
أيضاً مما يبعثه على التواضع لاصحالة) ويحمله على الانصاف به (فإن قلت فكيف يتواضع للفاسق المظاهر
بالفسق والمبتدع) الحامل على بدعته (وكيف يرى نفسه ذونهم وهو عالم عابد) ورع قتي (وكيف يحجل
فضل العلم والعبادة عند الله وكيف يخطر بباله وهو يعلم أن خطر الفاسق المبتدع أكثر فاعلم أن ذلك إنما يمكن
بالتفكير في خوار الخاتمة بل لو نظر إلى كافر لم يمكنه أن يتكبر عليه اذ يتصور) في العقل (أن يسلم الكافر
فيحتمل بالإيمان وبطل هذا العالم ويحتمل بالكفر) عباداً بالله منه وقد وقع ذلك لكثير منهم وحكاية ابن
السقاء والقطب عبد القادر الجيلاني في دخولهما على أحد الأولياء المصنفين مشهورة في المناقب

بدوان يكاف نفسه ما يحبه مولاه منه وهذا تزيل التكبر عن قلبه وان كان يستيقن أنه لا ذنب له مثلاً أو تصور ذلك وهم هذا زال التكبر عن الانبياء عليهم السلام اذ علوا أن من نازع الله تعالى في رداء الكبرياء فقهه وقد أمرهم الله بان يعفروا أنفسهم حتى يعظم عند الله صلحهم فهذا أيضاً مما يعينه على التواضع لاحالة فان قلت فكيف يتواضع للفاسق المتظاهر بالفسق والمبتدع وكيف يرى نفسه دونهم وهو عالم عابد وكيف يجمل فخل العلم والعبادة عند الله وكيف يغنيه ان يخطر بباله خطر العلم وهو يعلم ان خطر الفاسق والمبتدع اكثر فاعلم ان ذلك انما يمكن بالتفكير في خطر الخاتمة بل انظر الى كافر لم يمكنه ان يتفكر عليه اذ يتصور ان يسلم الكافر فيختمه بالايمان وبضل هذا العالم فيختمه بالكفر

والكبير من هو كبير عند الله في الآخرة والكاب والخزير أعلى مرتبة ممن هو عند الله من أهل النار وهو لا يدري ذلك فكم من مسلم نظرا إلى عمر
رضي الله عنه قبل إسلامه فاستحققه وازدراه لكفره وقدر زقه الإسلام وفاق جميع المسلمين إلا أبابكر وحده فالعواقب مطوية عن العباد ولا
ينظر العاقل إلا إلى العاقبة وجميع الفضائل في الدنيا تراد للعاقبة فإذا من حق العبدان لا يتكبر على أحد بل ان نظرا إلى جاهل قال هذا عصى
الله بجهل وأنا عصيته بعلم فهو أعذر مني وان نظرا إلى عالم قال هذا قد علم ما لم أعلم فكيف أكون مثله وان نظرا إلى كبير هو أكبر منه سنا قال
هذا قد أطاع الله قبلي فكيف أكون مثله وان نظرا إلى صغير قال اني عصيت الله قبله فكيف أكون مثله وان نظرا إلى مبتدع أو كافر قال
ما يدري بي لعله يختم له بالإسلام ويختم لي (٤٠٠) بما هو عليه الآن فليس دوام الهداية إلى كمال يكن ابتداءها إلى قبح ملاحظة

(والكبير من هو كبير عند الله في الآخرة والكاب والخزير أعلى مرتبة ممن هو عند الله من أهل النار وهو لا يدري ذلك فكم من مسلم نظرا إلى عمر رضي الله عنه قبل إسلامه فاستحققه وازدراه لكفره وقدر زقه الله الإسلام وفاق جميع المسلمين إلا أبابكر وحده) رضي الله عنه (وحده) بنص ما طلعت شمس ولا غربت على أفضل من أبي بكر كما هو في الخبر (فالعواقب مطوية عن العباد) لا علم لهم بها (ولا ينظر العاقل إلا إلى العاقبة وجميع الفضائل) انما تراد للعاقبة فإذا من حق العبدان لا يتكبر على أحد (بل ان نظرا إلى جاهل قال هذا عصى الله بجهل وأنا عصيته بعلم فهذا أعذر مني) أي يقبل عذره أكثر مني (وان نظرا إلى عالم قال هذا قد علم ما لم أعلم) وحصل ما لم أحصل (فكيف أكون مثله وان نظرا إلى كبير هو أكبر منه سنا قال هذا قد أطاع الله قبلي) وعبد الله قبلي (فكيف أكون مثله وان نظرا إلى صغير قال اني عصيت الله قبله فكيف أكون مثله وان نظرا إلى مبتدع أو كافر قال ما يدري بي لعله يختم له بالإسلام) ولعل المبتدع يتوب ويحسن حاله (ويختم لي بما عليه الآن) من الكفر والابتداع (فليس دوام الهداية إلى كمال يكن ابتداءها إلى) اذ هي بيد الله تعالى (فبملاحظة الخاتمة يقدر على ان ينفي) وصف (الكبر عن نفسه) ويزيله (وكل ذلك بان يعلم ان الكمال) انما هو (في سعادة الآخرة والقرب من الله لا فيما يظهر في الدنيا مما لا بقاء له ولا دوام) ولعمري هذا الخطر مشترك بين المتكبر والمتكبر عليه ولكن جق على كل واحد أن يكون مصروف الهممة إلى نفسه مشغول القلب بخوفه لعاقبته لان يشغل بخوف غيره فان الشفيق بسوء الظن مولع وشفقة كل انسان على نفسه فاذا حبس جماعة في جنابة ووعدا بان تضرب رقابهم لم يتفرغوا للتكبر بعضهم على بعض وان عظم الخطر جميعا (اذ شغل كل واحد منهم نفسه عن الالتفات إلى هم غيره حتى كان كل واحد هو وحده في مصيبته وخطره فان قلت فكيف أبغض المبتدع في الله وأبغض الفاسق وقد أمرت ببغضهما ثم مع ذلك أتواضع لهما والجمع بينهما متناقض فاعلم أن هذا أمر مشتهر يلتبس على أكثر الخلق اذ عجز غضب الله في انكار البدعة والفسق بكبر النفس والادلال) أي الاعجاب (بالعلم والورع فكم من عابد جاهل وعالم مغرور اذ رأى فاسقا) من الفساق (جلس بجنبه أرجمه) أي أقامه (من عنده وتزده عنه) أي تباعد (بكبر باطن في نفسه وهو ظان انه قد غضب الله) وليس كما ظن (كما وقع لعابد بنى اسرائيل مع خليفهم) وتقدم ذكره قريبا (وذلك لان التكبر على المطيع ظاهر كونه شرا والخذل منه ممكن والكبر على الفاسق والمبتدع يشبه الغضب لله وهو خير فان الغضبان أيضا يتكبر على من غضب عليه والمتكبر يغضب وأحدهما يثير الآخر ويوجب) فالغضب يوجب التكبر والتكبر يوجب الغضب (وهما مترجان ملتبسان لا يميز بينهما الا الموفقون) بالله تعالى (والذي يحصل من هذا أن يكون الحاضر على قلبك عند مشاهدة المبتدع أو الفاسق أو عند أمرهما بالمعروف أو عند) عندهما عن المنكر ثلاثة أمور أحدها

الخاتمة يقدر على ان ينفي الكبر عن نفسه وكل ذلك بان يعلم أن الكمال في سعادة الآخرة والقرب من الله لا فيما يظهر في الدنيا مما لا بقاء له ولا عمري هذا الخطر مشترك بين المتكبر والمتكبر عليه ولكن جق على كل واحد أن يكون مصروف الهممة إلى نفسه مشغول القلب بخوفه لعاقبته لان يشغل بخوف غيره فان الشفيق بسوء الظن مولع وشفقة كل انسان على نفسه فاذا حبس جماعة في جنابة ووعدا بان تضرب رقابهم لم يتفرغوا للتكبر بعضهم على بعض وان عظم الخطر اذ شغل كل واحد منهم نفسه عن الالتفات إلى هم غيره حتى كان كل واحد هو وحده في مصيبته وخطره فان قلت فكيف أبغض المبتدع في الله وأبغض

الفاسق وقد أمرت ببغضهما ثم مع ذلك أتواضع لهما والجمع بينهما متناقض فاعلم أن هذا أمر مشتهر يلتبس على أكثر الخلق اذ عجز غضب الله في انكار البدعة والفسق بكبر النفس والادلال بالعلم والورع فكم من عابد جاهل وعالم مغرور اذ رأى فاسقا جلس بجنبه أرجمه من عنده وتزده عنه بكبر باطن في نفسه وهو ظان انه قد غضب الله كما وقع لعابد بنى اسرائيل مع خليفهم وذلك لان التكبر على المطيع ظاهر كونه شرا والخذل منه ممكن والكبر على الفاسق والمبتدع يشبه الغضب لله وهو خير فان الغضبان أيضا يتكبر على من غضب عليه والمتكبر يغضب وأحدهما يثير الآخر ويوجب بهما المترجان لا يميز بينهما الا الموفقون والذي يحصل من هذا أن يكون الحاضر على قلبك عند مشاهدة المبتدع أو الفاسق أو عند أمرهما بالمعروف ونهيهما عن المنكر ثلاثة أمور أحدها

التفاتك الى ما سبق من ذنوبك وخطاياك ليصغر عند ذلك قدرك في عينك والثاني أن تكون ملاحظتك لما أنت متميز به من العلم واعتقاد الحق والعمل الصالح من حيث انهم انعمة من الله تعالى عليك فله المنة فيه لالا فترى ذلك منه حتى لا تعجب بنفسك واذا لم تعجب لتكبر والثالث ملاحظة ايام عاقبتك وعاقبته أنه ربما يحتج لك بالسوء ويحتمل له بالحسنى حتى يشغلك الخوف عن التكبر فان قلت فكيف أغضب مع هذه الاحوال فاقول تغضب لمولاي وسيدك اذ أمرك أن تغضب له لانفسك وأنت في غضبك لا ترى نفسك ناجيا وصاحبك هالك بل يكون خوفك على نفسك بما علم الله من خطاياك ذنوبك أكثر من خوفك عليه مع الجهل بالحكمة (٤٠١) وأعرفك ذلك بمثال لتعلم انه ليس من ضرورة الغضب لله أن

التفاتك الى ما سبق من ذنوبك وخطاياك) وسائر ما قصرت فيه من أوامر الله ونواهيه (ليصغر عند ذلك قدرك في عينك) فلا ترى لنفسك مقاما (والثاني اما أن تكون ملاحظتك لما أنت متميز به من العلم واعتقاد الحق والعمل الصالح من حيث انهم انعمة من الله عليك فله المنة فيه لالا فترى ذلك منه حتى لا تعجب بنفسك واذا لم تعجب لتكبر) وفي بعض النسخ لم تنفر (والثالث ملاحظة ايام عاقبتك وعاقبته أنه ربما يحتج لك بالسوء ويحتمل له بالحسنى حتى يشغلك الخوف عن التكبر عليه) فاذا حضرت هذه الامور الثلاثة عند مشاهدة هؤلاء أو عند أمرهم ونهيهم رجي أن يكون غضبه لله تعالى (فان قلت فكيف أغضب مع) وجود (هذه الاحوال فاقول تغضب لمولاي وسيدك اذ أمرك أن تغضب له لانفسك وأنت في غضبك) عليه (لا ترى نفسك ناجيا وصاحبك هالك بل يكون خوفك على نفسك لما علم الله من خطاياك ذنوبك) ودقائق معاصيك (أكثر من خوفك عليه مع الجهل بالحكمة وأعرفك ذلك بمثال) يفهمك المقصود (لتعلم انه ليس من ضرورة الغضب لله أن تتكبر على المغضوب عليه وترى قدرك فوق قدره فاقول اذا كان للمالك غلام وولده هوقرة عينه) والعز يزعمه (وقد وكل الغلام بالولد ليراقبه) ويحافظ عليه (وأمره بان يضربه مهما أساء أدبه واشتغل بما لا يليق به وبغضب عليه فان كان الغلام محبامطيعا لمولاه) وفي نسخة مطيعا محبالمولاه (فلا يجحد بدامن أن يغضب مهما رأى ولده قد أساء) وانما يغضب عليه (لانه) أي مولاه (أمره به ولانه يريد التقرب بامثال أمره اليه ولانه جرى من ولده ما يكره مولاه فيضرب ولده وبغضب عليه من غير تكبر عليه بل هو متواضع له) عارف به (بري قدره عند مولاه فوق قدر نفسه لان الولد أعز لاجل محالة من الغلام) وأقرب (فاذا ليس من ضرورة الغضب التكبر وعدم التواضع فكذلك يمكنك أن تنظر الى المبتدع والفاسق وتظن انه ربما كان قدرهما عند الله في الآخرة أعظم لما سبق لهما من الحسن في الازل ولما سبق لك من سوء القضاء في الازل وأنت غافل عنه ومع ذلك فتغضب بحكم الامر محبة لمولاي اذ جرى ما يكرهه) ونهى عنه (مع التواضع لمن يجوز أن يكون عنده أقرب منك في الآخرة فهكذا يكون بغض العلماء الاكياس) المتقنين (فينضم اليه الخوف والتواضع واما المغرور) بعلمه (فانه يتكبر ويرجو لنفسه أكثر مما يرجوه لغيره مع جهله بالعاقبة وذلك غاية الغرور) وهو مهلك (فهذا سبيل التواضع لمن عصى الله واعتقد البدعة مع الغضب عليه ومجانبة بحكم الامر) الالهى (السبب السابع التكبر بالورع والعبادة وذلك أيضا فتنة عظيمة على العباد) والورع (وسيله أن يلزم قلبه التواضع لسائر العباد وهو أن يعلم أن من تقدم عليه في العلم لا ينبغي أن يتكبر عليه كيفما كان لما عرفه من فضيلة العلم وقد قال تعالى) في كتابه العزيز (هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) تقدم الكلام عليه في أول كتاب العلم (وقال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل على أدنى رجل من أصحابي) رواه الترمذي والطبراني من حديث أبي أمامة

ضرورة الغضب لله أن تتكبر على المغضوب عليه وترى قدرك فوق قدره فاقول اذا كان للمالك غلام وولده هوقرة عينه وقد وكل الغلام بالولد ليراقبه وأمره أن يضربه مهما أساء أدبه واشتغل بما لا يليق به وبغضب عليه فان كان الغلام محبامطيعا لمولاه فلا يجحد بدامن أن يغضب مهما رأى ولده قد أساء الادب وانما يغضب عليه لمولاه ولانه أمره به ولانه يريد التقرب بامثال أمره اليه ولانه جرى من ولده ما يكره مولاه فيضرب ولده وبغضب عليه من غير تكبر عليه بل هو متواضع له يرى قدره عند مولاه فوق قدر نفسه لان الولد أعز لاجل محالة من الغلام فاذا ليس من ضرورة الغضب التكبر وعدم التواضع فكذلك يمكنك أن تنظر الى المبتدع والفاسق وتظن انه ربما كان قدرهما في الآخرة أعظم لما سبق لهما من الحسن في الازل ولما

(٥١ - (انحاف السادة المتقين) - ثامن) سبق لك من سوء القضاء في الازل وأنت غافل عنه ومع ذلك فتغضب بحكم الامر محبة لمولاي اذ جرى ما يكرهه مع التواضع لمن يجوز أن يكون عنده أقرب منك في الآخرة فهكذا يكون بغض العلماء الاكياس فينضم اليه الخوف والتواضع واما المغرور فانه يتكبر ويرجو لنفسه أكثر مما يرجوه لغيره مع جهله بالعاقبة وذلك غاية الغرور فهذا سبيل التواضع لمن عصى الله واعتقد البدعة مع الغضب عليه ومجانبة بحكم الامر) (السبب السابع) * التكبر بالورع والعبادة وذلك أيضا فتنة عظيمة على العباد وسيله أن يلزم قلبه التواضع لسائر العباد وهو أن يعلم أن من تقدم عليه بالعلم لا ينبغي أن يتكبر عليه كيفما كان لما عرفه من فضيلة العلم وقد قال تعالى هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل على أدنى رجل من أصحابي

الى غير ذلك مما ورد في فضل العلم فان قال العابد ذلك العالم عامل بعلمه وهذا عالم فاجر فيقال له أما عرفت ان الحسنات يذهبن السيئات وكان العلم يمكن أن يكون حجة على العالم فكذلك يمكن أن يكون وسيلة له وكفارة لذنوبه وكل واحد منهما ممكن وقد وردت الاخبار بما يشهد لذلك وإذا كان هذا الامر غائبا عنه لم يجزله أن يحتقر عالم الباطل يجب عليه التواضع له فان صح هذا فينبغي أن يكون للعالم أن يرى نفسه فوق العابد لقوله عليه السلام فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي فاعلم أن ذلك كان ممكلا وعلم العالم عاقبة أمره وخاتمة الامر مشكوك فيها فيحتمل أن يموت بحيث يكون حاله عند الله أشد من حال الجاهل الفاسق لذنب واحد كان يحسبه هينا وهو عند الله عظيم وقدم مقته به وإذا كان هذا ممكنا كان على نفسه خائفا (٤٠٢)

بلطف كفضلي على أدنى كما قال الترمذي حسن صحيح غريب وقد تقدم في كتاب العلم وروى الحرث بن أبي أسامة في مسنده وابن حبان في الضعفاء وابن عبد البر في العلم وابن النجار من حديث أبي سعيد بلطف كفضلي على أمي (الى غير ذلك مما ورد في فضل العلم) مما تقدم جيعها في كتاب العلم (فان قال العابد ذلك لعالم عامل بعلمه وهذا عالم فاجر فيقال له أما عرفت ان الحسنات يذهبن السيئات وكان العلم يمكن أن يكون حجة على العالم فكذلك يمكن أن يكون وسيلة له الى النجاة وكفارة لذنوبه وكل واحد منهما ممكن وقد وردت الاخبار بما يشهد لذلك فاذا كان هذا الامر غائبا عنه لم يجزله أن يحتقر عالم الباطل يجب عليه أن يتواضع له) و براه بعين الكمال (فان قلت فان صح هذا فينبغي أن يكون للعالم أن يرى نفسه فوق العابد لقوله صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي فاعلم أن ذلك كان ممكنا لو علم العالم عاقبة أمره وخاتمة الامر مشكوك فيها) غير معلومة لاحد (فيحتمل أن يموت بحيث أن يكون حاله عند الله أشد من حال الجاهل الفاسق بذنب واحد كان يحسبه هينا وهو عند الله عظيم وقدم مقته به) وأبغضه بسببه (وإذا كان هذا ممكنا كان على نفسه خائفا فاذا كان كل واحد من العالم والعابد خائفا على نفسه وقد كلف أمر نفسه لأمر غيره فيكون الغالب عليه في حق نفسه الخوف وفي حق غيره الرجاء وذلك ينفعه من التكبر بكل حال فهذا حال العابد مع العالم فاما مع غير العالم فينقسمون في حقه الى مستورين والى مكشوفين فينبغي أن لا يتكبر على المستور) الذي لم يجاهر بعصيته (فلعله أقل منه ذنوبا وأكثر منه عبادة وأشد منه حبا لله وأما المكشوف حاله) عند الناس (ان لم يظهر لك من الذنوب الا ما ترى عليه ذنوبك في طول عمرك فلا ينبغي أن تتكبر عليه ولا يمكن) لك (أن تقول هذا أكثر مني ذنبا لان عدد ذنوبك وذنوب غيرك في طول العمر لا تقدر على احصائها حتى تعلم الكثرة) فيها (نعم يمكن أن يعلم ان ذنوبه أشد كالأمر أيت منه القتل والشرب والزنا) وغيرها من الكبائر (ومع ذلك فلا ينبغي أن تتكبر عليه اذ ذنوب القلب من التكبر والحسد والرياء والغل واعتقاد الباطل والوسوسة في صفات الله تعالى وتخييل الخطأ في ذلك كل ذلك شديد عند الله) مؤاخذه العبد (فربما جرى عليك في باطنك من خفايا الذنوب ما صرت به عند الله محقونا) وأنت لا تشعر (وقد جرى للفاسق الظاهر الفسق من طاعات القلوب من حب الله وإخلاص وخوف وتعظيم) لا امر الله (ما أنت خال عنه وقد كفر الله بذلك عنه سيئاته فيكشف الغطاء يوم القيامة فتراه فوق نفسك بدرجات فهذا يمكن والامكان البعيد فيما عليك ينبغي أن يكون قريبا عندك ان كنت مشفقا على نفسك فلا تتفكر فيما هو ممكن لغيرك بل فيما هو مخوف في حقل فانه لا ترز وازرة وزر (وعذاب غيرك لا يخفف شيئا من عذابك فاذا تفكرت في هذا الخطر كان عندك شغل شاغل عن التكبر وعن ان ترى نفسك فوق نفسك وهب بن منبه) اليماني رحمه الله تعالى (ما تم عقل عبد حتى يكون فيه عشر خصال فعدت ساعة حتى بلغ العاشرة فقال العاشرة

فينبغي أن يكون الغالب عليه في حق نفسه الخوف وفي حق غيره الرجاء وذلك ينفعه من التكبر بكل حال فهذا حال العابد مع العالم فاما مع غير العالم فينقسمون في حقه الى مستورين والى مكشوفين فينبغي أن لا يتكبر على المستور فله أقل منه ذنوبا وأكثر منه عبادة وأشد منه حبا لله وأما المكشوف حاله ان لم يظهر لك من الذنوب الا ما ترى عليه ذنوبك في طول عمرك فلا ينبغي أن تتكبر عليه ولا يمكن أن تقول هو أكثر مني ذنبا لان عدد ذنوبك في طول عمرك وذنوب غيرك في طول العمر لا تقدر على احصائها حتى تعلم الكثرة نعم يمكن أن تعلم ان ذنوبه أشد كالأمر أيت منه القتل والشرب والزنا ومع ذلك فلا ينبغي أن تتكبر عليه اذ ذنوب القلوب من التكبر والحسد والرياء والغل واعتقاد الباطل والوسوسة في صفات الله تعالى وتخييل الخطأ في ذلك كل ذلك شديد

عند الله فربما جرى عليك في باطنك من خفايا الذنوب ما صرت به عند الله محقونا وقد جرى للفاسق الظاهر الفسق من طاعات القلوب من حب الله وإخلاص وخوف وتعظيم ما أنت خال عنه وقد كفر الله بذلك عنه سيئاته فيكشف الغطاء يوم القيامة فتراه فوق نفسك بدرجات فهذا يمكن والامكان البعيد فيما عليك ينبغي أن يكون قريبا عندك ان كنت مشفقا على نفسك فلا تتفكر فيما هو ممكن لغيرك بل فيما هو مخوف في حقل فانه لا ترز وازرة وزر (وعذاب غيرك لا يخفف شيئا من عذابك فاذا تفكرت في هذا الخطر كان عندك شغل شاغل عن التكبر وعن ان ترى نفسك فوق غيرك وقد قال وهب بن منبه ما تم عقل عبد حتى يكون فيه عشر خصال فعدت ساعة حتى بلغ العاشرة فقال العاشرة

كامل عقله وساد أهل زمانه
فهذا كلامه وبالجملة فن
جوز أن يكون عنده الله
شعبا وقد سبق القضاء في
الازل بشقوته فإله سبيل
إلى أن يتسكب بر بحال من
الاحوال نعم إذا غلب عليه
الخوف رأى كل أحد خيرا
من نفسه وذلك هو الفضيلة
كمأرى أن عبدا أرى إلى
جبل فقيل له في النوم أنت
فلانا الاسكاف ففسله أن
يدعوك فأناه فسأله عن
عمله فأخبره أنه يصوم النهار
ويكتسب فيصدق ببعضه
ويطعم عياله ببعضه فرجع
وهو يقول ان هذا الحسن
ولكن ليس هذا كالتفرغ
طاعة الله فأتى في النوم ثانيا
فقيل له أنت فلانا الاسكاف
فقل له ما هذا الصغار الذي
وجهك فأناه فسأله فقال له
ما رأيت أحدا من الناس
الواقع لي أنه سينجو وأهلك
أنا فقال العابد بهذه والذي
يدل على فضيلة هذه الخصلة
قوله تعالى يؤتون ما أوتوا
وقلوبهم مطمئنة وهم إلى
ربهم راجعون أي أنهم
يؤتون الطاعات وهم على
وحي عظيم من قبولها وقال

تعالى ان الدين هم من خشية قهرهم مشفقون وقال تعالى انا كافل في اهلنا متفقين وقد وصف الله تعالى الملائكة عليهم السلام مع تقدسهم عن الذنوب ومواظبتهم على العبادات على الدوام بالاشفاق فقال تعالى يخبراعنهم بسجود الليل والنهار لا يفترون وهم من خشية مشفقون فحق زال الاشفاق والحذر مما سبق به القضاء في الازل وبذلك كشف عند خاتمة الاجل غلب الامن من مكر الله وذلك لوجوب الكبر وهو سبب الهلاك قال الكبر دليل الامن والامن مهلاك والتواضع دليل الخوف وهو مسعد

فأذن ما يفسده العابد بأضمار الكبر واحتقار الخلق والنظر إليهم بعين الاستصغار أكثر مما يصلحه بظاهر الأعمال فهذه معارف بها زال داء الكبر عن القلب لا غير إلا أن النفس بعد هذه المعرفة قد تضرر التواضع وتدعى البراءة من الكبر وهي كاذبة فإذا وقعت الواقعة عادت إلى طبيعتها ونسبت وعدها فمن هذا لا ينبغي أن يكتب في المداواة مجرد المعرفة بل ينبغي أن تكمل بالعمل وتجرب بأفعال المتواضعين في مواقع هيجان الكبر من النفس وبيانه أن يتحن النفس بخمسة امتحانات هي أدلة على استخراج مافي الباطن وإن كانت الامتحانات كثيرة الامتحان الأول أن يناظر في مسألة (٤٠٤) مع واحد من أقرانه فإن ظهر شيء من الحق على لسان صاحبه فنقل عليه قبوله

والانقباض له والاعتراف به والشكر له على تنبيهه وتعرفه وإخراجه الحق فذلك يدل على أن فيه كبرا فليناقل الله فيه ويستغل بعلاجه أما من حيث العلم فبأن يذكر نفسه خمسة نفسه وخطر عاقبته هو أن الكبر لا يليق إلا بالله تعالى وأما العمل فبأن يكلف نفسه ما نقل عليه من الاعتراف بالحق وإن يطلق اللسان بالجد والثناء ويقر على نفسه بالعجز ويشكره على الاستفادة وهو أن يقول ما أحسن ما فطنت له وقد كنت غافلا عنه فجزاك الله خيرا كما نهتني له فالحكمة ضالة المؤمن فإدبها ينبغي أن يشكر من دله عليها فإذا واطب على ذلك مرات متواليه صارت له طبعها وسقط ثقل الحق عن قلبه وطالبه قبولها ومهمها نقل عليه الثناء على أقرانه بما فهم فيه كبر فان كان ذلك لا يشغل عليه في الخلوة ويشغل عليه في الملا فليس فيه كبر وإنما فيه رياء فيعالج الرياء بما ذكرناه

أي يورث السعادة في الآخرة (فإذا ما يفسده العابد بأضمار الكبر واحتقار الخلق والنظر إليهم بعين الاستصغار) والمهانة (أكثر مما يصلحه بظاهر الأعمال فهذه معارف بها) إذا تحقق بها (زول داء الكبر من القلب لا غير إلا أن النفس بعد هذه المعرفة قد تضرر التواضع) في باطنها (وتدعى البراءة من الكبر وهي كاذبة) في دعاؤها (فإذا وقعت الواقعة عادت إلى طبيعتها ونسبت وعدها فمن هذا لا ينبغي أن يكتب في المداواة مجرد المعرفة بل ينبغي أن تكمل بالعمل وتجرب بأفعال المتواضعين في مواقع هيجان الكبر من النفس وبيانه أن يتحن النفس بخمسة امتحانات هي أدلة) قوية (على استخراج مافي الباطن وإن كانت الامتحانات كثيرة الامتحان الأول أن يناظر في مسألة) من المسائل العلمية (مع واحد من أقرانه فإن ظهر شيء من الحق على لسان صاحبه فنقل عليه قبوله والانقباض له والاعتراف به والشكر له على تنبيهه وتعرفه وإخراجه فذلك يدل على أن فيه كبرا فليناقل الله فيه ويستغل بعلاجه) بالعلم والعمل (أما من حيث العلم فبأن يذكر نفسه خمسة نفسه وخطر عاقبته هو أن الكبر لا يليق إلا بالله) عز وجل (وَمَا بِالْعَمَل فبأن يكلف نفسه ما نقل عليه من الاعتراف بالحق فيطلق اللسان بالجد) له (والثناء) عليه (ويقر على نفسه بالعجز ويشكره على الاستفادة وهو أن يقول ما أحسن ما فطنت له وقد كنت غافلا عنه فجزاك الله خيرا كما نهتني له فالحكمة ضالة المؤمن فإذا وجدها ينبغي أن يشكر من دله عليها) رواء الترمذي من حديث أبي هريرة الكامة الحكمة ضالة المؤمن حيثما وجدها فهو أحق بها وعند ابن النجار من حديث بريدة بلفظ حيثما وجدها وأخذها وروى القاضي من مرسل زيد بن أسلم بلفظ حيثما وجدها والمؤمن ضالته فاجمعها إليه (فإذا واطب على ذلك مرات متواليه صارت له طبعها) وسببية لازمة (وسقط ثقل الحق عن قلبه وطالبه قبوله ومهمها نقل عليه الثناء على أقرانه بما فهم فيه كبر فان كان ذلك لا يشغل عليه في الخلوة ويشغل عليه في الملا فليس فيه كبر وإنما فيه رياء فيعالج الرياء بما ذكرناه) آنفا (من قطع الطمع عن الناس) وعدم الالتفات إلى ما بأيديهم (ويذكر القلب بأن منفعة في كماله في ذاته وعند الله لا عند الخلق إلى غير ذلك من أدوية الرياء) كما تقدم (فان نقل عليه في الخلوة والملا جميعا ففيه الكبر والرياء ولا ينفعه الخلاص من أحدهما ما لم يتخلص من الثاني فليعالج كلا الداءين فانهما جميعا مهلكان الامتحان الثاني أن يجتمع مع الاقران والامثال في المحافل العامة (ويقدمهم على نفسه ويمشي خائفهم ويجلس في الصدور) من المجالس (تحتهم فان نقل عليه ذلك فهو منكبر فليواطب عليه تكافا حتى يسقط عنه ثقله) (ويصير طبعه) (فبذلك تزياله الكبر وههنا للشيطان مكيدة) خفية (وهو أن يجلس في صف النعال) وهي آخر الصفوف وأرذلها (أو يجعل بينه وبين الاقران بعض الارذال فيظن أن ذلك تواضع) منه (وهو عين الكبر فان ذلك يخف على نفوس المتكبرين) ولا ينقل عليهم (اذ يوهمون أنهم تركوا مكانهم بالاستحقاق والتفضل فيكون قد تكبر وتكبر باظهار التواضع أيضا)

فيه كبر وإنما فيه رياء فليعالج الرياء بما ذكرناه من قطع الطمع عن الناس ويذكر القلب بأن منفعة في كماله في ذاته وعند الله لا عند الخلق إلى غير ذلك من أدوية الرياء وان نقل عليه في الخلوة والملا جميعا ففيه الكبر والرياء جميعا ولا ينفعه الخلاص من أحدهما ما لم يتخلص من الثاني فليعالج كلا الداءين فانهما جميعا مهلكان الامتحان الثاني أن يجتمع مع الاقران والامثال في المحافل ويقدمهم على نفسه ويمشي خائفهم ويجلس في الصدور تحتهم فان نقل عليه ذلك فهو منكبر فليواطب عليه تكافا حتى يسقط عنه ثقله فبذلك تزياله الكبر وههنا للشيطان مكيدة وهو أن يجلس في صف النعال أو يجعل بينه وبين الاقران بعض الارذال فيظن أن ذلك تواضع وهو عين الكبر فان ذلك يخف على نفوس المتكبرين اذ يوهمون أنهم تركوا مكانهم بالاستحقاق والتفضل فيكون قد تكبر وتكبر باظهار التواضع أيضا

بل ينبغي أن يقدم أقرانه ويجلس بينهم بينهم ولا يخط عنهم إلى صف النعال فذلك هو الذي يخرج خبث الكبر من الباطن * الامتحان الثالث أن يجيب دعوة الفقير ويمر إلى السوق في حاجة الرفقاء والاقارب (فإن ثقل ذلك عليه فهو كبر فإن هذه الافعال من مكارم الاخلاق والثواب عليها جزيل فنفور النفس عنها ليس الالتجاء في الباطن فليست تغل بازالتها (١٠٥) بالمواظبة عليه مع تذكري جميع ما ذكرناه

من المعارف التي تزيل داء الكبر * الامتحان الرابع أن يحمل حاجة نفسه وحاجة أهله ورفقائه من السوق إلى البيت فإن أبت نفسه ذلك فهو كبر أو رياء فإن كان يثقل ذلك عليه مع خلو الطريق فهو كبر وإن كان لا يثقل عليه إلا مع مشاهدة الناس فهو رياء وكل ذلك من أمراض القلب وعلاجه المهلكة أنه لم تتدارك وقد أهمل الناس طب القلوب واشتغلوا بطب الاجساد مع أن الاجساد قد كُتِبَ عليها الموت لا الحياة والاشغال بعداؤها (والقلوب لا تدرك السعادة الا بسلامتها) عن الغش والغل والكبر والرياء والعجب وغيرها من الاخلاق الذميمة (اذ قال تعالى الامن ألقى الله بقلب سليم وروى عن عبد الله بن سلام) بن الحرث الاسرائيلي رضي الله عنه يكتي أبابوسف وهو من ذرية يوسف عليه السلام أسلم أول ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة مات بالمدينة سنة ثلاث وأربعين (أنه جل خزمة حطب) على ظهره (فقبل له يا أبابوسف قد كان في غلمانك وبنيك) وهم حجر ويوسف (ما يكفك) يعني جل الحطب (قال أجل ولكن أردت أن أجرب نفسي هل تنكر ذلك) أم لا (فلم يقنع منها بما أعطته من العزم على ترك الانفة حتى جربها أهى صادقة أم كاذبة وفي الخبر من جل الفا كته أو الشئ فقد برئ من الكبر) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي امامة وضعفه بلفظ من جل بضاعة اه قلت وهذا اللفظ رواه ابن لال في مكارم الاخلاق ورواه القضاعي والديلمي في مسند صحيح ما وأبو نعيم من طريق سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر بن مرفوعا بلفظ سلقته وفي لفظ الشريك بدل الكبر وروى ابن منده وأبو نعيم من رواية حكيم بن جندب عن أبيه رفعه في أثناء حديث ومن جل من سوقه فقد برئ من الكبر وسأني قريبا وروى الديلمي من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه من اشترى لبعاله شيئا ثم حله بیده اليهم خط عنه ذنب سبعين سنة وقد تقدم (الامتحان الخامس أن يلبس ثيابا بذيلاً) أي مبتذلة (فإن نفور النفس عن ذلك في الملبس رياء وفي الخلوة كبر وكان عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (له مسح يلبسه بالليل) والمسح بكسر الميم وسكون السين المهملة كساء من صوف أسود (وقد قال صلى الله عليه وسلم من اعتقل البعير ولبس الصوف فقد برئ من الكبر) قال العراقي رواه البيهقي من حديث أبي هريرة زيادة فيه وفي اسناده القاسم العمري ضعيف جدا اه قلت وروى الطبراني في الكبير من حديث السائب بن يزيد من لبس الصوف وحلب الشاة أو كل مع مملكت يمينه فليس في قلبه ان شاء الله الكبر وروى ابن منده وأبو نعيم من رواية حكيم بن جندب عن أبيه رفعه بسند ضعيف من حلب شاته ورفع قصده وخصف نعله وواكل خادمه وجل من سوقه فقد برئ من الكبر وروى تمام في فوائده وابن عساكر من حديث ابن عمر من لبس الصوف وانتعل المخصوف وركب حماره وحلب شاته وأكل معه عياله فقد نحى الله عنه الكبر الحديث وسأني بقيته بعد هذا الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم انما أنا عبد كل بالارض وألبس الصوف وأعتقل البعير وألحق أصابعي وأجيب دعوة المملوك فمن

فظاهره يرى متواضعا وفي باطنه داء الكبر) بل ينبغي أن يقدم أقرانه ويجلس بينهم بينهم ولا يخط عنهم إلى صف النعال فذلك هو الذي يخرج خبث الكبر من الباطن * الامتحان الثالث أن يجيب دعوة الفقير (ولا يتأفف منه) ويمر إلى السوق في حاجة الرفقاء والاقارب (والاصدقاء) (فإن ثقل ذلك عليه فهو كبر فإن هذه الافعال من مكارم الاخلاق) ومحاسنها (والثواب عليها جزيل فنفور النفس عنها ليس الالتجاء في الباطن) كامن (في الباطن فليست تغل بازالتها بالمواظبة عليه مع تذكري جميع ما ذكرناه من المعارف التي تزيل داء الكبر الامتحان الرابع أن يحمل حاجة نفسه وحاجة أهله ورفقائه من السوق إلى البيت فإن أبت نفسه ذلك) وامتنعت (فهو كبر أو رياء فإن كان يثقل ذلك عليه مع خلو الطريق) عن الناس (فهو كبر وإن كان لا يثقل عليه إلا عند مشاهدة الناس فهو رياء وكل ذلك من أمراض القلب وعلاجه المهلكة) هلا كابد يا (أن لم تتدارك) بالمعالجات (وقد أهمل الناس طب القلوب) مع شدة الحاجة اليه (واشتغلوا بطب الاجساد مع أن الاجساد قد كُتِبَ عليها الموت لا الحياة) فاني يجدي الاشتغال بعداؤها (والقلوب لا تدرك السعادة الا بسلامتها) عن الغش والغل والكبر والرياء والعجب وغيرها من الاخلاق الذميمة (اذ قال تعالى الامن ألقى الله بقلب سليم وروى عن عبد الله بن سلام) بن الحرث الاسرائيلي رضي الله عنه يكتي أبابوسف وهو من ذرية يوسف عليه السلام أسلم أول ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة مات بالمدينة سنة ثلاث وأربعين (أنه جل خزمة حطب) على ظهره (فقبل له يا أبابوسف قد كان في غلمانك وبنيك) وهم حجر ويوسف (ما يكفك) يعني جل الحطب (قال أجل ولكن أردت أن أجرب نفسي هل تنكر ذلك) أم لا (فلم يقنع منها بما أعطته من العزم على ترك الانفة حتى جربها أهى صادقة أم كاذبة وفي الخبر من جل الفا كته أو الشئ فقد برئ من الكبر) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي امامة وضعفه بلفظ من جل بضاعة اه قلت وهذا اللفظ رواه ابن لال في مكارم الاخلاق ورواه القضاعي والديلمي في مسند صحيح ما وأبو نعيم من طريق سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر بن مرفوعا بلفظ سلقته وفي لفظ الشريك بدل الكبر وروى ابن منده وأبو نعيم من رواية حكيم بن جندب عن أبيه رفعه في أثناء حديث ومن جل من سوقه فقد برئ من الكبر وسأني قريبا وروى الديلمي من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه من اشترى لبعاله شيئا ثم حله بیده اليهم خط عنه ذنب سبعين سنة وقد تقدم (الامتحان الخامس أن يلبس ثيابا بذيلاً) أي مبتذلة (فإن نفور النفس عن ذلك في الملبس رياء وفي الخلوة كبر وكان عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (له مسح يلبسه بالليل) والمسح بكسر الميم وسكون السين المهملة كساء من صوف أسود (وقد قال صلى الله عليه وسلم من اعتقل البعير ولبس الصوف فقد برئ من الكبر) قال العراقي رواه البيهقي من حديث أبي هريرة زيادة فيه وفي اسناده القاسم العمري ضعيف جدا اه قلت وروى الطبراني في الكبير من حديث السائب بن يزيد من لبس الصوف وحلب الشاة أو كل مع مملكت يمينه فليس في قلبه ان شاء الله الكبر وروى ابن منده وأبو نعيم من رواية حكيم بن جندب عن أبيه رفعه بسند ضعيف من حلب شاته ورفع قصده وخصف نعله وواكل خادمه وجل من سوقه فقد برئ من الكبر وروى تمام في فوائده وابن عساكر من حديث ابن عمر من لبس الصوف وانتعل المخصوف وركب حماره وحلب شاته وأكل معه عياله فقد نحى الله عنه الكبر الحديث وسأني بقيته بعد هذا الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم انما أنا عبد كل بالارض وألبس الصوف وأعتقل البعير وألحق أصابعي وأجيب دعوة المملوك فمن

ان يلبس ثيابا بذيلاً فإن نفور النفس عن ذلك في الملبس رياء وفي الخلوة كبر وكان عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه له مسح يلبسه بالليل وقد قال صلى الله عليه وسلم من اعتقل البعير ولبس الصوف فقد برئ من الكبر وقال عليه السلام انما أنا عبد كل بالارض وألبس الصوف وأعتقل البعير وألحق أصابعي وأجيب دعوة المملوك فمن

رغب عن سني فليس منى وروى ان ابا موسى الاشعري قبل له ان اقواما يتخلفون عن الجمعة بسبب ثيابهم فليس عبادة فعلى فيه بالناس
وهذه مواضع يجتمع فيها الرياء والكبر فياخص بالمال فهو الرياء وما يكون في الخلوة فهو الكبر فاعرف فان من لا يعرف الشر لا يتقيه
ومن لا يدرك المرض لا يداويه * (بيان) (٤٠٦) غايه الرياضة في خلق التواضع * اعلم ان هذا الخلق كسائر الاخلاق له

طرفان واسطة فطرفه
الذي يميل الى الزيادة يسمى
تكبرا وطرفه الذي يميل
الى النقصان يسمى تخاسسا
ومذلة والوسط يسمى
تواضعا والمحمود ان
يتواضع في غير مذلة ومن
غير تخاسس فان كلا
طرفي الامور ذميم وأحب
الامور الى الله تعالى
أوساطها فمن يتقدم على
أمثاله فهو متكبر ومن
يتأخر عنهم فهو متواضع
أى وضع شيا من قدره
الذي يستحقه والعالم اذا
دخل عليه اسكاف فتحنى
له عن مجلسه وأجلسه فيه
ثم تقدم وسوى له نعله
وغدا الى باب الدار خلفه
فقد تخاسس وتذلل وهذا
أيضا غير محمود بل الم محمود
عند الله العدل وهو أن
يعطى كل ذي حق حقه
فينبغي أن يتواضع مثل
هذا الاقرانه ومن يقرب
من درجته فاما تواضعه
للسوق في القيام والبشرى
الكلام والرفق في السؤال
واجابة دعوته والسعي في
حاجته وأمثال ذلك وأن
لا يرى نفسه خيرا منه بل
يكون على نفسه أخوف
منه على غيره فلا يحتقره ولا

رغب عن سني فليس منى) قال العراقي تقدم بعضه ولم أجد بقيقته قلت كانه يشبه الى حديث البراء
وأنس انما أنا عبد كل كيا كل العبد وقد تقدم ذكره وروى غمام في فوائده وابن عساكر من حديث
ابن عمر من لبس الصوف الحديث وفيه أنا عبد ابن عبد أجاس جلسة العبد وأكل أكلة العبدانى قد أوحى
الى أن تواضعوا ولا يبغي أحد على أحد الحديث وروى ابن عساكر من حديث أبي أيوب كان النبي صلى
الله عليه وسلم يركب الجار ويخفف النعل ويرقع القميص ويلبس الصوف ويقول من رغب عن سني
فليس منى وروى الخا كهم من حديث أنس كان ردف خلفه ويضع طعامه على الارض ويجيب دعوة
المملوك ويركب الجار وحديث لعق الاصابع تقدم في كتاب أخلاق النبوة (وروى ان ابا موسى الاشعري)
رضي الله عنه (قبل له ان اقواما يتخافون عن) صلاة (الجمعة) أى بالبصرة (بسبب ثيابهم) أى بسبب
ابتذالها وكانهم يستحيون أن يحضروا في تلك الثياب (فليس عبادة) وهى كساعة صوف على هيئة القميص
(فصل في الناس) أخرجه أبو نعيم في الحلية ثنا أحمد بن جعفر بن جدان حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا
أبي حدثنا عبد الصمد حدثنا أبو هلال حدثنا قنادة ان ابا موسى بلغه ان ناسا عندهم من الجمعة ان لا ثياب لهم
فليس عبادة ثم خرج فصلى بالناس (وهذه مواضع يجتمع فيها الرياء والكبر فياخص بالمال فهو الرياء وما
يكون في الخلوة فهو الكبر فاعرف) ولينيز بينهما ثم يداوى كلا منهما بما تقدم من ذكر الاجزاء المركبة من
العلم والعمل (فان من لا يعرف الشر لا يتقيه ومن لا يدرك المرض لا يداويه) معرفة الشر من حيث انه شر
لازم كمعرفة المرض فانه اذا وقع فيه يعرف كيف يتخلص منه والله الموفق
* (بيان غايه الرياضة في خلق التواضع) *

(اعلم) هذا الله تعالى (ان هذا الخلق كسائر الاخلاق له طرفان واسطة فطرفه الذي يميل الى الزيادة
يسمى تكبرا) وهو الافراط (وطرفه الذي يميل الى النقصان يسمى تخاسسا ومذلة) وهو تفاعل من الخسة
وهذا هو التفريط (والوسط يسمى تواضعا والمحمود ان يتواضع في غير مذلة ومن غير تخاسس فان كلا
طرفي) قصد (الامور ذميم وأحب الامور الى الله أوساطها) وروى صاحب الحلية عن وهب بن منبه قال
ان لكل شئ طرفين ووسطا فاذا أمسك بأحد الطرفين مال الآخر واذا أمسك بالوسط اعتدل الطرفين
فعليناكم بالاعتماد على الاشياء (فمن يتقدم على أمثاله) وفي نسخة أقرانه (فهو متكبر ومن يتأخر عنهم فهو
متواضع) بان يجالس مجنهم (أى وضع شيا من قدره الذي يستحقه والعالم اذا دخل عليه اسكاف) أو
من في معناه من السوقية (فتحنى له عن مجلسه وأجلسه فيه ثم تقدم وسوى له نعله وغدا الى باب الدار
خلفه) ودعه (فقد تخاسس وتذلل وهو أيضا غير محمود بل الم محمود عند الله العدل وهو أن يعطى كل ذي حق
حقه فينبغي أن يتواضع مثل هذا الامثاله) وأقرانه (وان يقرب من درجته فاما تواضعه للسوق في القيام
والبشرى في الكلام) والبشاشة في الوجه (والرفق في السؤال واجابة دعوته) اذا دعى الى منزله (والسعي في
حاجته) حتى يتها (وأما مال ذلك وأن لا يرى نفسه خيرا منه بل يكون على نفسه أخوف منه على غيره فلا
يحتقره ولا يستصغره وهو لا يعرف حاجته أمره) وحاجته بماذا يحتكم كل منهما (فاذا سبيله في اكتساب
التواضع أن يتواضع للاقران وان دونهم حتى يخفف عليه التواضع الم محمود في محاسن العادات ليزول به
الكبر عنه فان خفف عليه ذلك فقد حصل له خلق التواضع وان كان يشغل عليه وهو) مع هذا (يفعل ذلك
فهو متكاف لا متواضع بل الخلق) كما تقدم في رياضة النفس (ما يصدر عنه الفعل بسهولة) ويسر (من

غير

يستصغره ولا يعرف حاجته أمره فاذا سبيله في اكتساب التواضع أن يتواضع للاقران وان دونهم حتى يخفف

عليه التواضع الم محمود في محاسن العادات ليزول به الكبر عنه فان خفف عليه ذلك فقد حصل له خلق التواضع وان كان يشغل عليه وهو يفعل
ذلك فهو متكاف لا متواضع بل الخلق ما يصدر عنه الفعل بسهولة من

غير ثقل ومن غير روية فان خف ذلك وصار بحيث يثقل عليه رعاية قدره حتى أحب التملق والتخاسس فقد خرج الى طرف النقصان فليرفع نفسه اذ ليس للمؤمن أن يذل نفسه الى أن يعود الى الوسط الذي هو الصراط المستقيم وذلك غامض في هذا الخلق وفي سائر الاخلاق والميل عن الوسط الى طرف النقصان وهو التملق أهون من الميل الى طرف الزيادة بالتكبر كما أن الميل الى طرف التبذير في المال أجد عند الناس من الميل الى طرف الجمل فنهاية التبذير ونهاية الجمل مذمومان وأحدهما أخش وكذلك (٤٠٧) نهاية التكبر ونهاية التقص والتذلل مذمومان وأحدهما أقبح

من الآخر والمحمود المالحق هو العدل ووضع الأمور مواضعها كما يجب وعلى ما يجب كما يعرف ذلك بالشرع والعادة ولتقتصر على هذا القدر من بيان أخلاق الكبر والتواضع * (الشرط الثاني من الكتاب) * في الحب وفيه بيان ذم العجب وآفاته وبيان حقيقة العجب والادلال وحدهما وبيان علاج العجب على الجملة وبيان أقسام مآبه العجب وتفصيل علاجه * (بيان ذم العجب وآفته) *

غير ثقل ومن غير روية) أي تزوي أمر بان يقدم رجلا ويؤخر أخرى (فان خف ذلك وصار بحيث يثقل عليه رعاية قدره حتى أحب التملق والتخاسس فقد خرج الى طرف النقصان فليرفع نفسه اذ ليس للمؤمن أن يذل نفسه) كما ورد في الخبر وتقدم في كتاب العلم (الى أن يعود الى) حد (الوسط الذي هو الصراط المستقيم) السالم عن الميل (وذلك غامض في هذا الخلق) بل (وفي سائر الاخلاق والميل عن الوسط الى طرف النقصان وهو التملق) والتذلل (أهون من الميل الى طرف الزيادة بالتكبر كما أن الميل الى طرف التبذير في المال أجد عند الناس من الميل الى طرف الجمل فنهاية التبذير ونهاية الجمل مذمومان) وقد جاء في كل منهما من الآيات والاخبار ما يشهد على الذم وأحدهما أخش من الآخر وكذلك نهاية التكبر ونهاية التقص والتذلل مذمومان وأحدهما أقبح من الآخر والمحمود المالحق هو العدل ووضع الأمور مواضعها كما يجب وعلى ما يجب كما تعرف ذلك بالشرع والعادة فما اقتضته القواعد الشرعية واستحسنته العادة العرفية فليقدم عليه وما لا فلا (ولتقتصر على هذا القدر من بيان خلق الكبر والتواضع) وبه يتم الشرط الاول من هذا الكتاب والله الموفق * (الشرط الثاني من الكتاب في الحب) * وفيه بيان ذم العجب وآفاته وبيان حقيقة العجب والادلال وحدهما وبيان علاج العجب على الجملة وبيان أقسام مآبه العجب وتفصيل علاجه)

(بيان ذم العجب وآفته)

(اعلم) ارشدك الله تعالى (ان العجب مذموم في كتاب الله عز وجل وسنترسوله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ويوم حنين اذ أعجبكم كثرتم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ذكر ذلك في معرض الانكار) أي أنكر عليهم عجبهم بقوله هم انال تغلب من قلة قاله رجل من الانصار وكان المسلمون اثني عشر ألفا عشرة آلاف من أهل المدينة وألفان من مسلمة الفتح وقد تقدم ذلك (وقال تعالى وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا فرد على الكفار في عجبهم بحصونهم وشوكتهم وقال تعالى وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وهذا أيضا يرجع الى العجب بالعمل وقد يجب الانسان بعمل هو محتكى فيه كما يجب بعمل هو مصيب فيه وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهابكات شيع مطاع وهوى متبع والعجب المرء بنفسه) ورواه الطبراني في الاوسط والبراز وأبو الشيخ في التوبيع والبيهقي والخطيب في المتفق والمفترق وأبو نعيم في الحلية من حديث أنس بزيادة من الخلاء ورواه الطبراني في الاوسط أيضا من حديث ابن عمر ورواه البراز من حديث أنس بالفظ والعجب المرء برأيه وقد تقدم ذلك مرارا في كتاب ذم الجمل وأول ما ذكره المصنف في كتاب العلم (وقال) صلى الله عليه وسلم (لا يثعلبة) الخشني رضي الله عنه (حيث ذكر آخر هذه الامة) وماتوا اليه من الحوادث والوقائع (اذا رأيت شعاعا مطاعا وهوى متبعا وعجب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك) ورواه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وقد تقدم (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (الهالك في اثنين) أي في خصمتين هما (القنوط) من رجسة الله (والعجب) بنفسه (وانما جيع بينهما لان السعادة لا تنال الا بالسعي والطلب والجد والتشمر) وبذل الهمة (والقنوط) من شأنه انه (لا يسعي ولا يطلب والعجب) بنفسه أو برأيه (يعتقده قد سعد وظفر

وقد يجب الانسان بعمل هو محتكى فيه كما يجب بعمل هو مصيب فيه وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهابكات شيع مطاع وهوى متبع والعجب المرء بنفسه وقال لا يثعلبة حيث ذكر آخر هذه الامة فقال اذا رأيت شعاعا مطاعا وهوى متبعا وعجب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك وقال ابن مسعود الهالك في اثنين القنوط والعجب وانما جيع بينهما لان السعادة لا تنال الا بالسعي والطلب والجد والتشمر والقنوط لا يسعي ولا يطلب والعجب يعتقده قد سعد وظفر

بمراده فلا يسعي) أيضا (فالوجود) المتيسر (لا يطلب والمحال لا يطلب) لا يكون فرضه محالا وان لم يكن في نفسه محالا (والسعادة موجودة في اعتقاد المحب حاصله له) كأنها في حوزة يده (ومستحيلة في اعتقاد القاطن) ولولم تكن في الحقيقة كذلك (فن ههنا جمع بينهما) وقد قال تعالى فلا تزكوا أنفسكم) أي لا تمدحوها ولا تثنوا عليها والتركيب النسبة إلى الصلاح (وقال ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز القرشي مولاهم (معناه إذا علمت خيرا فلا تغفل عما) وروى نحوه عن مجاهد عبد بن المنذر (وقال زيد بن أسلم) العروى مولاهم معناه (لا تبروها) رواه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر (أي لا تعتقدوها أنها بارئة وهو معنى العجب ووقى طلحة) بن عبد الله التيمي القرشي أحد العشرة رضى الله عنهم (رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد بنفسه فأكب عليه حتى أصيبت كفه) قال البخاري من رواية قيس بن أبي حازم قال رأيت يد طلحة سلاء وفيها رسول الله صلى الله عليه وسلم اه وروى أبو داود والطحاوي من حديث عائشة قالت كان أبو بكر إذا ذكر يوم أحد قال ذلك يوم كمل له طلحة وأيناه في بعض تلك الحفار فاذا به بضع وسبعون أو أقل أو أكثر بين طعنة وضربة ورمية وإذا قد قطعت أصبعه فاصلمنا من شأنه (فكانه أعجبه فعله العظيم اذ فداه بروحه حتى جرح فتفرس ذلك فيه عمر) رضى الله عنه (فقال ما زال يعرف في طلحة بأومئذ أصيب أصبعه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والبا هو العجب في اللغة) ومنهم من قال هو العجب بحسن الهيئة ومنهم من فسره بالافتخار (الأنه لم ينقل فيه أنه أظهره) في وقت من الاوقات (واحتقر مسلما) وقد عصمه الله من ذلك (ولما كان وقت الشورى قال له ابن عباس) رضى الله عنهما (أين أنت من طلحة قال ذلك رجل فيه نخوة) أخرجه اسحق بن بشير في كتاب المبتدأ له بإسناد له عن ابن عباس قال دخلت على عمر وقد دخلوا بما فتئت تنفسا طنت ان نفسه خرجت ثم رفع رأسه فتنفس الصعداء فقلت والله لاسألنه فقلت ما أخرج هذا منك الا هم قال هم والله شديد هذا الامر لو أجد له موضعا يعني الخلافة ثم قال لعلك تقول ان صاحبك لعلها يعني عليا قلت يا أمير المؤمنين أليس هو أهلها في هجرته وأهلها في صحبته وأهلها في قرابته قال هو كما ذكرت ولكن رجل فيه دعاة فالتزير قال يقاتل على الصاع بالبقيع قالت طلحة قال ان فيه لباوا وما أرى الله يعطيه خيرا وما برح ذلك فيه منذ أصيبت يده قلت سعد قال يحضر الناس ويقاتل وليس بصاحب هذا الامر قلت فابن عوف قال نعم المرء ولكنه ضعيف قال وأخبرت عثمان لكثرة صلته وكان أحب الناس الى قريش فقلت عثمان قال أوه أوه كف باقاربه كف باقاربه لو استعملته استعمل بني أمية أجمعين أكتعين ويحمل بني أبي معيط على رقاب الناس والله لو فعلت لفعل ولسارت اليه العرب حتى تقتله ان هذا الامر لا يحمله الا الذين في غير ضعف القوي في غير عنف الجواد في غير سرف المسلم في غير بغل واسحق بن بشر قال الذهبي كذاب (فاذا كان لا يتخلص من العجب أمثالهم فكيف يتخلص الضعفاء ان لم يأخذوا حذرهم قال مطرف) بن عبد الله بن الشخير رجه الله تعالى تابعي عابدة نقه (لان أبيت قائما وأصبح نادما أحب الى من أن أبيت قائما وأصبح معجبا) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن أبي حاتم بن جبلة حدثنا أبو العباس السراج حدثنا الفضل بن سهل حدثنا يزيد بن هرون حدثنا أبو الأشهب عن رجل قال قال مطرف فذكره (وقال صلى الله عليه وسلم لو لم تذبوا) وفي رواية لو لم تكونوا تذبون (لخشيت) وفي رواية لخفت (عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب العجب) هكذا هو مرتين قال العراقي رواه البزار وابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث أنس وفيه سلام بن أبي الصهباء قال البخاري منكر الحديث وقال أحمد حسن الحديث ورواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف جدا اه قلت ورواه كذلك الخرائطي في مساوي الاخلاق والحاكم في تاريخه وأبو نعيم في الحلية كلهم من حديث أنس وطرق الكل ضعيفة ولذا قال الذهبي في الميزان عجب ابراهه ما أحسنه من حديث لوصح وقال السيوطي في المناهج وحسن وكأنه راعى تعدد طرقه فانه يفيد نوع قوة بل قال المنذري رواه البزار

فجعل العجب أكبر الذنوب وكان بشرين منصور من الذين اذاروا ذكر الله تعالى والدار الآخرة واطبته على العبادة فاطال الصلاة يوما ورجل خلفه ينظر ففما له بشر فلما انصرف عن الصلاة قال له لا يجيبك ما رأيت منى فان ابليس لعنه الله قد عبد الله تعالى مع الملائكة مدة طويلة ثم صار الى ما صار اليه وقيل لعائشة رضي الله عنها متى يكون الرجل مسينا قالت اذا ظن انه محسن وقد قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالان والاذى والمن نتيجة استعظام الصدقة واستعظام العمل هو العجب فظهر بهذا ان العجب (٤٠٩) مذموم جدا * (بيان آفة العجب) *

اعلم ان آفات العجب كثيرة فان العجب يدعو الى الكبر لانه أحد أسبابه كما ذكرناه فيتولد من العجب الكبر ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تحصى هذا مع العباد وأما مع الله تعالى فالعجب يدعو الى نسيان الذنوب واهمالها فبعض ذنوبه لا يذكرها ولا يتفقد لها لظنه انه مستغن عن تفقد ما في نساها وما يتذكره منها فيستغفره ولا يستعظمه فلا يجتهد في تداركه وتلافيه بل يظن انه يغفر له وأما العبادات والاعمال فانه يستعظمها ويتجسسها ويحسبها على الله بفعلها وينسى نعمة الله عليه بالتوفيق والتكفين منها ثم اذا أعجب بها عصى عن آفات ما لم يتفقد آفات الاعمال كان أكثر سعيه ضائعا فان الاعمال الظاهرة اذا لم تكن خالصة نقية عن الشوائب قلما تنفع وانما يتفقد من يغلب عليه الاشفاق والخوف دون العجب والمعجب يغتر بنفسه وبرأيه ويأمن مكر الله وعذابه وظن انه عند الله

باسناد جيد (فجعل العجب أكبر من الذنوب) لكونه يورث الغرور بالعمل فلا يوفق للتوبة بخلاف غيره من المعاصي ولان العجب يصرف وجه العبد عن الله والذنوب يصرفه اليه ولان العجب يقبل به على نفسه والذنوب يقبل به على ربه ولان العجب ينتج الاستكبار والذنوب ينتج الاضطرار والافتقار وخير أوصاف العبد اضطراره وافتقاره الى ربه وفي الحديث دلالة على ان العبد لا تبعده الخطيئة عن الله وانما يبعده الاصرار والاستكبار والاعراض بل قد يكون الذنب سبب الوصول اليه وبين ربه (وكان بشرين منصور) السلمي أبو محمد البصري والد اسمعيل وسلمية كسفية ح من الازد قال أحد تقييوز يادة وقال أبو زرعة نفع ما من مات سنة ثمانين ومائة روى له مسلم وأبو داود والنسائي (من الذين اذاروا ذكر الله تعالى والدار الآخرة) ما اظنته على العبادة قال ابن المديني ما رأيت أحدا أخوف لله منه وكان يصلي كل يوم خمسمائة ركعة وحفر قبره وختم فيه القرآن وكان ورده ثلث القرآن (فاطال الصلاة يوما ورجل خلفه ينظر ففطن له بشر فلما انصرف من الصلاة قال لا يجيبك ما رأيت منى فان ابليس قد عبد الله مع الملائكة مدة طويلة ثم صار الى ما صار اليه) أي فلا ينبغي للانسان أن يغتر بالعمل أو يسلك به مسلك الاعجاب (وقيل لعائشة رضي الله عنها متى يكون الرجل مسينا قالت اذا ظن انه محسن وقد قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالان والاذى والمن) على المتصدق عليه (ينتج استعظام صدقته واستعظام العمل هو العجب) لانه لو لا يجب به لماعده عظيما (فظهر بهذا ان العجب مذموم جدا والله أعلم)

(بيان آفة العجب)

(اعلم) هذا الله تعالى (ان آفات العجب كثيرة فان العجب يدعو الى الكبر لانه أحد أسبابه كما ذكرناه) قريبا (فيتولد من العجب الكبر ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تحصى) فآفات الكبر في آفات العجب (هذا مع العباد وأما مع الله) عز وجل (فالعجب يدعو الى نسيان الذنوب واهمالها) من أصلها (فبعض ذنوبه لا يذكرها ولا يتفقد لها لظنه انه مستغن عن تفقد ما في نساها) لاجل ذلك (وما يتذكره منها فيستغفره ولا يستعظمه ولا يجتهد في تداركه وتلافيه بل يظن انه يغفر له وأما العبادات والاعمال) الصادرة منه (فانه يستعظمها ويتجسسها) أي يتفاجر (وعن على الله تعالى بفعلها وينسى نعمة الله تعالى عليه بالتوفيق والتكفين منها) ولو شاء لصرفه عنها (ثم اذا أعجب بها عصى عن آفات ما) التي في ضمها وما يطرأ عليها منها (ومن لم يتفقد آفات الاعمال كان أكثر سعيه ضائعا فان الاعمال الظاهرة اذا لم تكن خالصة نقية عن الشوائب) الخفية (قلما تنفع) صاحبها (وانما يتفقد من يغلب عليه الاشفاق والخوف دون) من يغلب عليه (العجب والمعجب يغتر بنفسه وبرأيه ويأمن مكر الله وعذابه وظن انه عند الله بمكان) ومنزلة (وان له عند الله منة وحقا باعماله التي هي نعمة من نعمه وعطية من عطاياه ويخرجه العجب الى ان يثني على نفسه ويحمدها ويركبها) وينسب لها الفضيلة (فان أعجب برأيه وعقله وعلمه) بان نسب الرأى الى السداد والعقل الى الحكام والعلم الى الكثرة (منع ذلك من الاستفادة والاستشارة والسؤال فيستبد) أي يستقل (بنفسه ورأيه ويستنكف من سؤال من هو أعلم منه) أو يجلس بين يديه فيستفيد منه حكما (وربما يعجب بالرأى الخطأ الذي خطره فيفرح بكونه من خواطره ولا يفرح بخواطر غيره فيصير عليه)

(٥٢ - (اتخاف السادة المتقين) - ثامن)

نعمته من نعمه وعطية من عطاياه ويخرجه العجب الى ان يثني على نفسه ويحمدها ويركبها وان أعجب برأيه وعقله وعلمه ذلك من الاستفادة والاستشارة والسؤال فيستبد بنفسه ورأيه ويستنكف من سؤال من هو أعلم منه ورأى الخطأ الذي خطره فيفرح بكونه من خواطره ولا يفرح بخواطر غيره فيصير عليه

ولا يسمع نصيح ناصح ولا وعظ واعظ بل ينظر الى غيره بعين الاستجهاال ويصر على خطئه فان كان رآه في أمر ديني لاسميا فيما يتعلق باصول العقائد فيملك به ولو اتهم نفسه ولم يثق برأيه واستضاء بنور القرآن واستعان بعلماء الدين وواظب على مداورة العلم وتابع سؤال أهل البصيرة ذلك بوجه الى الحق فهذا أو أمثاله من آفات العجب فلذلك كان من المهلكات ومن أعظم آفاته أن يفتر في السعي لظنه انه قد فاز وانه (٤١٠) قد استغنى وهو الهالك الصريح الذي لا شبهة فيه نسال الله تعالى العظيم حسن التوفيق

لطاعته * (بيان حقيقة العجب والادلال وحدهما) *
اعلم أن العجب انما يكون بوصف هو كمال لا محالة وللعالم بكمال نفسه في علم وعمل ومال وغيره حالتان احدهما أن يكون خائفا على زواله ومشغفا على تذكره أو سلبه من أصله فهذا ليس بمعجب والاخرى أن لا يكون خائفا من زواله لكونه يكون فرجه من حيث الله تعالى عليه لا من حيث اضافته الى نفسه وهذا أيضا ليس بمعجب وله حالة ثالثة هي العجب وهي أن يكون غير خائف عليه بل يكون فرجه مطمئنا اليه ويكون فرجه من حيث انه كمال ونعمة وخير ورفعة لا من حيث انه عطية من الله تعالى ونعمة منه فيكون فرجه به من حيث انه صفة ومنسوب اليه بأنه لا من حيث انه منسوب الى الله تعالى بأنه منه فهو ما غاب على قلبه انه نعمة من الله مهما شاء سلها عنه زال العجب بذلك عن نفسه فاذا

بمقتضاه (ولا يسمع نصيح ناصح ولا وعظ واعظ بل ينظر الى غيره بعين الاستجهاال) والاستحماق (ويصر على خطيائه فان كان رآه في أمر ديني لاسميا فيما يتعلق باصول العقائد فيملك به ولو اتهم نفسه ولم يثق برأيه واستضاء بنور القرآن واستعان بعلماء الدين وواظب على مداورة العلم) مع أهله (وتابع سؤال أهل البصيرة و) العرفان (لكان ذلك بوجه الى الحق) لا محالة (فهذا وأمثاله من آفات العجب فلذلك كان من المهلكات) وبشرا اليه لفظ الزوار في الحديث المتقدم عن أنس وأعجاب المرء برأيه (ومن أعظم آفاته انه يفتر) أي يكسل (في السعي لظنه انه قد فاز) وسعد (وقد استغنى وهو الهالك الصريح الذي لا شبهة فيه) والله الموفق

(بيان حقيقة العجب والادلال وحدهما)

(اعلم) وفق الله تعالى (ان العجب انما يكون بوصف هو كمال لا محالة وللعالم بكمال نفسه في علم وعمل ومال وغيره حالتان احدهما أن يكون خائفا على زواله مشغفا على تذكره أو سلبه من أصله فهذا ليس بمعجب والاخرى أن يكون خائفا من زواله لكونه يكون فرجه من حيث انه نعمة من الله تعالى) أنعم به (عليه) لا من حيث اضافته الى نفسه وهذا أيضا ليس بمعجب لان العجب كما سيأتي كناية عن الركون الى النعمة مع نسيان اضافتها الى المنعم وفي الخالتين ليس كذلك (وله حالة ثالثة هي العجب وهي أن يكون غير خائف عليه بل يكون فرجه مطمئنا اليه ويكون فرجه من حيث انه كمال ونعمة وخير لا من حيث انه عطية من الله ونعمة منه فيكون فرجه به من حيث انه صفة ومنسوب اليه بأنه لا من حيث انه منسوب الى الله تعالى بأنه منه فهو ما غاب على قلبه انه نعمة من الله مهما شاء سلها عنه زال العجب هو استعظام النعمة والركون اليها) أي الاطمئنان بها (مع نسيان اضافتها الى المنعم فان انضاف الى ذلك ان غلب على نفسه ان له عند الله حقا وانه منه بمكان) رقيق (حتى يتوقع) أي يترجى (بعمله كرامة له في الدنيا واستبعاد ان يجزى عليه مكر وه استبعاد ان يزيد على استبعاده ما يجزى على الفساق) والفحار (سمى هذا ادلالا بالعمل فكانه يرى لنفسه على الله دالة) وهو بتشديد اللام اسم من الادلال (ولذلك قد يعطى غيره شيئا فيستعظمه ويعين عليه فيكون معجبا) باستعظامه ومنه (فان استخدمه) أي شغله في خدمة (أو اقترح عليه الاقتراحات واستبعد تخلفه عن قضاء حقوقه كان مدلا عليه قال) أبو الخطاب (قتادة) بن دعامة السدوسي البصري رجه الله (في قوله عز وجل ولا تمنن تستكثر) أي (لا تذل بعملك) وروى عبد ابن جريد عن ابن عباس قال معناه أن تستكثر عملك وعن مجاهد قال لا تعظم عملك في عينك ان تستكثر الخير ورواه كذلك ابن المنذر (وفي الخبر ان صلاة المدل لا ترفع فوق رأسه ولان تضحك وأنت معترف بذنبك خير من ان تبكي وأنت مدل بعملك) قال العراقي لم أجده أصلا قلت هو كذلك ليس له أصل في المرفوع ولكنه من كلام راهب من رهبان بني اسرائيل قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو بكر الآحوي حدثنا عبد الله بن محمد العطشي حدثنا ابراهيم بن الجنيد حدثنا عبد الله بن أبي بكر المقدي حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا عمر بن عبد الرحمن الصنعاني قال سمعت وهب بن منبه يقول لقي رجلا راهبا فقال يا راهب كيف صلواتك فقال

الراهب

العجب هو استعظام النعمة والركون اليها مع نسيان اضافتها الى المنعم فان انضاف الى ذلك ان غلب على نفسه أن له عند الله حقا وأنه منه بمكان حتى يتوقع بعمله كرامة في الدنيا واستبعاد أن يجزى عليه مكر وه استبعاد أن يزيد على استبعاده ما يجزى على الفساق سمي هذا ادلالا بالعمل فكانه يرى لنفسه على الله دالة وكذلك قد يعطى غيره شيئا فيستعظمه ويعين عليه فيكون معجبا فان استخدمه أو اقترح عليه الاقتراحات أو استبعد تخلفه عن قضاء حقوقه كان مدلا عليه وقال قتادة في قوله تعالى ولا تمنن تستكثر أي لا تذل بعملك وفي الخبر ان صلاة المدل لا ترفع فوق رأسه ولان تضحك وأنت معترف بذنبك خير من ان تبكي وأنت مدل بعملك

والادلال و راء العجب فلا مدلل الا وهو معجب و رب معجب لا يدل اذ العجب يحصل بالاستعظام ونسب ان النعمة دون توقع جزاء عليه والادلال لا يتم الامع توقع جزاء فان توقع اجابة دعوته واستنكر ردها يباطنه وتجب منه كان مدلا بعمله لانه لا يتعجب من رد دعاء الفاسق ويتعجب من رد دعاء نفسه لذلك فهذا هو العجب والادلال وهو من مقدمات الكبر وأسبابه والله (١١١) تعالى أعلم * (بيان علاج العجب على الجملة) *

اعلم ان علاج كل علة هو مقابلة سببها بضده وعلة العجب الجهل المحض فعلاج العجب المعرفة المضادة لذلك الجهل فقط فلنفرض العجب بفعل داخل تحت اختيار العبد كالعبادة والصدقة والغزو وسياسة الخلق واصلاحهم فان العجب به اذا غلب من العجب بالجمال والقوة والنسب وما لا يدخل تحت اختياره ولا يراه من نفسه فنقول الورع والتقوى والعبادة والعمل الذي به

الراهب لا أحسب أحدا سمع بذلك كرا الجنة والنار تأتي عليه ساعة لا يصلي فيها قال فكيف ذكر كرك الموت قال ما أرفع قدما ولا أضع أخرى إلا رأيت أني ميت فقال الراهب كيف صلاتك أيها الرجل قال اني لاصلي وأبكي حتى ينبت العشب من دموع عيني فقال الراهب للرجل اما ان تبخل وأنت معترف بخطيئتك خير من أن تبكي وأنت مدلل بعملك فان المدلل لا يرفع له عمل فقال الرجل للراهب فاصنى فاني أراك حكيمًا فقال ازهد في الدنيا ولا تنازع أهلها وكن منها كالنحلة ان أكلت أكلت طيبا وان وضعت وضعت طيبا وان وقعت على عود لم تسكره وانصح لله عز وجل نصح الكلب لاهله يجوعونه ويطردونه ويضر نونه ويأبى الا أن ينصح لهم قال فكان وهب بن منبه اذا ذكر هذا الحديث قال واسوأناه اذا كان الكلب أنصح لاهله منك لله عز وجل وحدثنا أبو بكر الآجري حدثنا ابن عمر بن أيوب السقطي حدثنا أبو همام حدثني قبيصة حدثنا سفيان عن رجل من أهل صنعاء عن وهب قال مر رجل مع راهب فقال ياراهب كيف دأب نشاطك فذكر نحوه (والادلال و راء العجب ولا مدلل الا وهو معجب و رب معجب لا يدل اذ العجب يحصل بالاستعظام ونسب ان النعمة دون توقع جزاء عليه والادلال لا يتم الامع توقع جزاء فان توقع اجابة دعوته واستنكر ردها يباطنه ويتعجب منه كان مدلا بعمله لانه لا يتعجب من رد دعاء الفاسق ويتعجب من رد دعاء نفسه لذلك فهذا هو العجب والادلال) وقد اتضح لك حدتهما وحققتهم (وهو من مقدمات الكبر وأسبابه) فانه اذا وجد ذلك ترشح منه وصف الكبر والله الموفق

*(بيان علاج العجب على الجملة) *

(اعلم) أرشدك الله تعالى (ان علاج كل علة هو مقابلة سببها بضده وعلة العجب الجهل المحض فعلاج العجب المعرفة المضادة لذلك الجهل فقط فلنفرض العجب بفعل داخل تحت اختيار العبد كالعبادة والصدقة والغزو وسياسة الخلق واصلاحهم فان العجب به اذا غلب من العجب بالجمال والقوة والنسب و) كل (ما لا يدخل تحت اختياره ولا يراه من نفسه فنقول الورع والتقوى والعبادة والعمل الذي به يجب انما يجب به من حيث انه فيه فهو محله ومجراه أو من حيث انه منه وبسببه وبقدرته وقوته فان كان يعجب به من حيث انه فيه وهو محله ومجراه يجري فيه وعليه من جهة غيره فهذا جهل) من المعجب (لان الجهل) انما هو (مستخر ومجبر) يجري فيه (لا مدخل له في الابدان والتحصيل) ولا يذله في شيء منهما (فكيف يعجب بما ليس اليه) ولا مدخل له فيه (وان كان يعجب به من حيث هو منه واليه وباختياره حصل وبقدرته وقوته ثم ينبغي أن يتأمل في قدرته وارادته وأعضائه وسائر الاسباب التي بها يتم عمله انما من أين كانت له وكيف تيسرت له (فان كان جميع ذلك نعمة من الله عليه من غير حق سبق له ومن غير وسيلة يدلي بها فينبغي أن يكون اعجابه بجلود الله تعالى وكرمه وفضله اذا فاض عليه ما لا يستحقه) وخصه (وآثره به على غيره من غير سابقة ووسيلة) بمن بها (فهما برز الملك لغلماناه ونظر اليهم وخلع من جلتهم على واحد منهم) خلعة (لا لصفة فيه ولا لوسيلة ولا لجمال ولا لخدمة فينبغي أن يتعجب المنعم عليه من فضل الملك وحكمه واشارته) له من دونهم (من غير استحقاق) ظاهر له (فاعجابه بنفسه من أين وما سببه ولم ينبغي أن يعجب هو بنفسه نعم يجوز أن يعجب العبد فيقول الملك حكم عدل لا يظلم) أحدا (ولا يقدم ولا يؤخر الاسباب) خفي

كانت له فان كان جميع ذلك نعمة من الله عليه من غير حق سبق له ومن غير وسيلة يدلي بها فينبغي أن يكون اعجابه بجلود الله وكرمه وفضله اذا فاض عليه ما لا يستحق وآثره به على غيره من غير سابقة ووسيلة فهما برز الملك لغلماناه ونظر اليهم وخلع من جلتهم على واحد منهم لا لصفة فيه ولا لوسيلة ولا لجمال ولا لخدمة فينبغي أن يتعجب المنعم عليه من فضل الملك وحكمه واشارته من غير استحقاق واعجابه بنفسه من أين وما سببه ولم ينبغي أن يعجب هو بنفسه نعم يجوز أن يعجب العبد فيقول الملك حكم عدل لا يظلم ولا يقدم ولا يؤخر الاسباب

فلولأنه تفتن في صفة من الصفات المحموده الباطنة لما اقتضى الايثار بالخلة لما آثرني بها فيقال وتلك الصفة أيضا هي من خلعة الملك وعطية التي خصك بها من غير وسيلة أو هي عطية غيره فان كانت من عطية الملك أيضا لم يكن لك أن تعجب بها بل كان كالأعطال فرساقم تعجب به فأعطاك غلاما فصرت تعجبه وتقول انما أعطاني غلاما لا في صاحب فرس فأما غيري فلا فرس له فيقال وهو الذي أعطاك الفرس فلا فرق بين أن يعطيك الفرس والغلام معاً أو يعطيك أحدهما بعد الآخر فإذا كان الكل منه فينبغي أن يعجبك جوده وفضله لانفسك وأما ان كانت تلك الصفة من (٤١٢) غيره فلا يعد أن تعجب بتلك الصفة وهذا يتصور في حق المولود ولا يتصور في حق الجبار

على مدركه (فلولأنه تفتن في صفة من الصفات المحموده الباطنة لما اقتضى الايثار بالخلة لما آثرني بها) واختصني من دونهم (فيقال) له (وتلك الصفة هي أيضا من خلعة الملك وعطية التي خصك بها من غيرك من غير وسيلة أو هي عطية غيره فان كانت من عطية الملك أيضا لم يكن لك أن تعجب بها بل كان كالأعطال فرساقم تعجب به فأعطاك غلاما فصرت تعجبه وتقول انما أعطاني غلاما لا في صاحب فرس) اذ صاحب الفرس لا يستغنى عن غلام (وأما غيري فلا فرس له فيقال وهو الذي أعطاك الفرس فلا فرق بين أن يعطيك الفرس والغلام معاً أو يعطيك أحدهما بعد الآخر فإذا كان الكل منه فينبغي أن يعجبك جوده وفضله لانفسك وأما ان كانت تلك الصفة من غيره فلا يعد أن تعجب بتلك الصفة وهذا يتصور في حق المولود) في الدنيا (ولا يتصور في حق الجبار القاهر ملك المولود) جل جلاله (المنفرد باختراع الجميع) من غير سابق مثال (المنفرد بإيجاد الموصوف والصفة فانك ان أعجبت بعبادتك وقلت وفقني للعبادة لحي له فيقال ومن خلق الحب في قلبك فستقول هو فيقال فالحب والعبادة كلاهما نعمتان من عنده ابتدأك بهما من غير استحقاق من جهته اذ لا وسيلة لك ولا علاقة فيكون الإعجاب بوجودك وبوجود صفاتك وبوجود أعمالك وأسباب أعمالك فاذا لا معنى لعجب العابد بعبادته وعجب العالم بعلمه وعجب الجليل بجماله لان كل ذلك من فضل الله) ومن احسانه وجوده وكرمه (وانما هو محل لفيض فضل الله وجوده والمحل أيضا من جوده وفضله فان قلت لا يمكنني أن أحمدا عمالي وانى أنا علمتها) أى لا يمكنني انكارها (فانى انتظر عليها ثوابا) أى جزاء ومكافاة (ولولا انها على) وصدر منى (لما انتظرت عليها الثواب فان كانت الاعمال مخلوقة لله على سبيل الاختراع فمن أين لي الثواب وان كانت الاعمال منى وبقدرتي فكيف لا أعجب بها) وهي في محل الإعجاب (فاعلم ان جوابك) عن هذا الاشكال (من وجهين أحدهما وهو صريح الحق والآخر فيه مسامحة أما صريح الحق فهو انك وقدرتك وارادتك وحركتك جميع ذلك من خلق الله تعالى واختراعه فسامعته اذ علمت) الاباعانته (وما صليت اذ صليت) الابتائية (والى هذا الاشارة بقوله تعالى يخاطب به حبيبه صلى الله عليه وسلم) (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) وقد تقدم الكلام على هذا في مواضع من هذا الكتاب فاغنا عن اعادته (فهذا هو الحق) الصريح (الذي انكشف لارباب القلوب) لما ترقوا من خضوض الجمار الى ارتفاع الحقيقة واستكملتوا معراجهم (بمشاهدة) عيانة (اوضح من ابصار العين) فليس في الوجود الا الله وكل شئ سواء اذا اعتبرت ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض واذا اعتبر من الوجه الذي يسرى اليه الوجود من الازل روى موجود الا في ذاته لكن من الوجه الذي يلي موجدته فيكون الموجود وجهه الله فقط ولكل شئ وجهان وجه الى نفسه وجه الى ربه فهو باعتبار وجهه نفسه عدم وباعتبار وجهه الله موجود فاذا لموجود الا الله وجهه (بل خلقك وخلق أعضائك وخلق فيها القوة والقدرة والصحة) والكمال (وخلق لك العقل والعلم وخلق لك الارادة ولو أردت ان تنفى شيئا من هذا عن نفسك لم تقدر عليه ثم خلق الحركات في أعضائك) مختلفة الاحوال (مستبدا بها)

القاهر ملك المولود المنفرد باختراع الجميع المنفرد بإيجاد الموصوف والصفة فانك ان أعجبت بعبادتك وقلت وفقني للعبادة لحي له فيقال ومن خلق الحب في قلبك فستقول هو فيقال فالحب والعبادة كلاهما نعمتان من عنده ابتدأك بهما من غير استحقاق من جهته اذ لا وسيلة لك ولا علاقة فيكون الإعجاب بوجودك وبوجود صفاتك وبوجود أعمالك وأسباب أعمالك فاذا لا معنى لعجب العابد بعبادته وعجب العالم بعلمه وعجب الجليل بجماله لان كل ذلك من فضل الله) ومن احسانه وجوده وكرمه (وانما هو محل لفيض فضل الله وجوده والمحل أيضا من جوده وفضله فان قلت لا يمكنني أن أحمدا عمالي وانى أنا علمتها) أى لا يمكنني انكارها (فانى انتظر عليها ثوابا) أى جزاء ومكافاة (ولولا انها على) وصدر منى (لما انتظرت عليها الثواب فان كانت الاعمال مخلوقة لله على سبيل الاختراع فمن أين لي الثواب وان كانت الاعمال منى وبقدرتي فكيف لا أعجب بها) وهي في محل الإعجاب (فاعلم ان جوابك) عن هذا الاشكال (من وجهين أحدهما وهو صريح الحق والآخر فيه مسامحة أما صريح الحق فهو انك وقدرتك وارادتك وحركتك جميع ذلك من خلق الله تعالى واختراعه فسامعته اذ علمت) الاباعانته (وما صليت اذ صليت) الابتائية (والى هذا الاشارة بقوله تعالى يخاطب به حبيبه صلى الله عليه وسلم) (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) وقد تقدم الكلام على هذا في مواضع من هذا الكتاب فاغنا عن اعادته (فهذا هو الحق) الصريح (الذي انكشف لارباب القلوب) لما ترقوا من خضوض الجمار الى ارتفاع الحقيقة واستكملتوا معراجهم (بمشاهدة) عيانة (اوضح من ابصار العين) فليس في الوجود الا الله وكل شئ سواء اذا اعتبرت ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض واذا اعتبر من الوجه الذي يسرى اليه الوجود من الازل روى موجود الا في ذاته لكن من الوجه الذي يلي موجدته فيكون الموجود وجهه الله فقط ولكل شئ وجهان وجه الى نفسه وجه الى ربه فهو باعتبار وجهه نفسه عدم وباعتبار وجهه الله موجود فاذا لموجود الا الله وجهه (بل خلقك وخلق أعضائك وخلق فيها القوة والقدرة والصحة) والكمال (وخلق لك العقل والعلم وخلق لك الارادة ولو أردت ان تنفى شيئا من هذا عن نفسك لم تقدر عليه ثم خلق الحركات في أعضائك) مختلفة الاحوال (مستبدا بها)

الثواب وان كانت الاعمال منى وبقدرتي فكيف لا أعجب بها فاعلم ان جوابك من وجهين أحدهما هو صريح الحق والآخر فيه مسامحة أما صريح الحق فهو انك وقدرتك وارادتك وحركتك جميع ذلك من خلق الله واختراعه فسامعته اذ علمت وما صليت اذ صليت وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى (فهذا هو الحق) الذي انكشف لارباب القلوب بمشاهدة أوضح من ابصار العين بل خلقك وخلق أعضائك وخلق فيها القوة والقدرة والصحة وخلق لك العقل والعلم وخلق لك الارادة ولو أردت ان تنفى شيئا من هذا عن نفسك لم تقدر عليه ثم خلق الحركات في أعضائك مستبدا باختراعها

من غير مشاركة من جهتك معه في الاختراع الا انه خلقه على ترتيب فلم يخلق الحركة لم يخلق في العضو قوة وفي القلب ارادة ولم يخلق ارادة لم يخلق علما بالاراد ولم يخلق علما بالخلق الذي هو محل العلم فتدبر في الخلق شيئا بعد شيء هو الذي خيل لك انك او جدت عملك وقد غلطت وايضا ذلك وكيفية الثواب على عمل هو من خلق الله سبحانه تقرر به في كتاب الشكر فانه ألقى به فارجع اليه ونحن الآن نزيل اشكالك بالجواب الثاني الذي فيه مسامحة ما هو ان تحسب أن العمل حصل بقدرتك فن (٤١٣) أين قدرتك ولا يتصور العمل الا

بوجودك ووجود عملك وارادتك وقدرتك وسائر أسباب عملك وكل ذلك من الله تعالى لا منك فان كان العمل بالقدرة فبالقدرة مفتاحه وهذا المفتاح بيد الله ومهما لم يعطك المفتاح فلا يمكنك العمل فالعبادات خزائن بها يتوصل الى السعادات ومفاتيحها القدرة والارادة والعلم وهي بيد الله لا بحاله أرايت لو رأيت خزائن الدنيا مجموعة في قلعة حصينة ومفتاحها بيد خازن ولو جلست على بابها وحول حيطانها ألف سنة لم يمكنك أن تنظر الى دينار مما فيها ولو أعطاك المفتاح لاخذته من قريب بان تبسط يدك اليه فتأخذه فقط فاذا أعطاك الخازن المفاتيح وسلطك عليها وممكنك منها فسدت يدك وأخذتها كان اعجابك باعطاء الخازن المفاتيح أوجع اليك من مد اليد باخذ المال قريبة وانما الشان كما في تسليم المفاتيح فكذلك مهم ما خلقت القدرة

أي مستقلة بذاته (من غير مشاركة من جهتك معه في) أصل (الاختراع) والابتداء (الا انه خلقه على ترتيب) بديع (فلم يخلق الحركة لم يخلق في العضو قوة) لاحتمالها (وخلق في القلب ارادة ولم يخلق ارادة لم يخلق علما بالاراد ولم يخلق علما بالخلق الذي هو محل العلم) ومستقره ومصدر أحكامه فهذه الثلاثة مرتبة بعضها أعلى من بعض ولكل واحد مقام معلوم ودرجة خاصة لا تتعداه وكذلك الانوار المملوكة تارة وجدت على ترتيب كذلك وهي لا تتسلسل الى غير نهاية بل ترتقي الى منبع أول هو النور لذاته وبذاته ليس ياتيه نور من غيره ومنه تشرق الانوار كلها على ترتيبها (فتدبر في الخلق شيئا بعد شيء هو الذي خيل اليك انك او جدت عملك وقد غلطت) في هذا التخيل (وايضاح ذلك وكيفية الثواب على عمل هو من خلق الله سبحانه تقرر به في كتاب الشكر فانه ألقى به فارجع اليه) وطالعه (ونحن الآن نزيل اشكالك بالجواب الثاني الذي فيه مسامحة ما هو ان تحسب أن العمل حصل بقدرتك فن أين قدرتك) ومن أوجد هافيك (ولا يتصور العمل الا بوجودك ووجود عملك وارادتك وقدرتك وسائر أسباب عملك وكل ذلك من الله تعالى لا منك) وتفصيل ذلك الصلاة وهي عمل من أعمالك وهي تستدعي الطهارة والطهارة تكون بالماء فن أنزل من السماء ماء طهورا واذا كان الماء موجودا متيسرا فن أوجد فبك القدرة لاستعماله ثم اذا تطهرت فن أوجد فبك قوة الى القيام ورفع اليدين الى الاذنين والنطق بالقراءة بتحريك اللسان والر كوع والسجود والجلوس وقس على ذلك سائر الاعمال (فان كان العمل بالقدرة فبالقدرة مفتاحه) الذي يفتح به باب ذلك العمل (وهذا المفتاح بيد الله) عز وجل (ومهما لم يعطك المفتاح فلا يمكنك العمل فالعبادات) كلها بمثابة (خزائن) مملوءة (بها يتوصل الى السعادات) الدنيوية والاخرية (ومفاتيحها القدرة والارادة والعلم وهي بيد الله تعالى لا بحاله) وهذا نحو ما ورد في بعض الاخبار العلم خزائن ومفاتيحها السؤل فكذلك نقول العبادات خزائن ومفاتيحها القدرة والعلم والارادة (أرايت لو رأيت خزائن الدنيا) بأسرها (لو كانت مجموعة في قلعة حصينة ومفتاحها بيد خازن وجلست على بابها ودرت حول حيطانها ألف سنة) مثلا (لم يمكنك أن تنظر الى دينار واحد مما فيها ولو أعطاك الخازن المفتاح لاخذته من قريب) من غير مشقة (بان تبسط يدك اليه فتأخذه فقط فاذا أعطاك الخازن المفاتيح وسلطك عليها وممكنك منها فسدت يدك وأخذتها كان اعجابك باعطاء الخازن المفاتيح) أكثر (أوجع اليك من مد اليد وأخذها) وتناولها (فلا شك في انك ترى ذلك نعمة من الخازن) حيث ممكنك منه (لان المؤنة في تحريك اليد باخذ المال قريبة وانما الشان كما في تسليم المفاتيح) فينبغي أن يكون الاعجاب به أكثر (فكذلك مهم ما خلقت القدرة وسلطت الارادة الجازمة وحركت الدواعي والبواعث وصرفت عنك الموانع والصوارف) أي الشواغل (حتى لم يبق صارف الادفع) عنك (ولا باعث الاوكل بك فالعمل حين عليك) متيسر لك بسهولة (وتحريك البواعث وصرف العوائق) ومنع الشواغل (ونهيته الاسباب كلها من الله تعالى) وحده (ليس شيء منها اليك) ابتداء وانتهاء (فن العجائب أن تعجب بنفسك) وبعملك (ولا تعجب عن اليه الامر كما) بدأ وعودا (فلا تعجب بعبوده وفضله وكرمه) ومنته عليك (في اثاره اياك على الفساق من عباده اذ سلط دواعي الفساد) وبواعث الشر (على الفساق وصرفها عنك وسلط اخوان السوء

وسلطت الارادة الجازمة وحركت الدواعي والبواعث وصرفت عنك الموانع والصوارف حتى لم يبق صارف الادفع ولا باعث الاوكل بك فالعمل حين عليك وتحريك البواعث وصرف العوائق ونهيته الاسباب كلها من الله ليس شيء منها اليك فن العجائب أن تعجب بنفسك ولا تعجب عن اليه الامر كما ولا تعجب بعبوده وفضله وكرمه في اثاره اياك على الفساق من عباده اذ سلط دواعي الفساد على الفساق وصرفت عنك وسلط اخوان السوء

ودعاة الشر عليهم وصرفهم عنك ومكنتهم من أسباب الشهوات والذات وزواها عنك وصرف عنهم بواعث الخير ودواعيه وسلطها عليك حتى تيسر لك الخير وتيسر لهم الشر فعل ذلك كله بك من غير وسيلة سابقة منك ولا جرم سابقة من الفاسق العاصي بل آثره وقدمك واصطفاك بفضل وأبعد العاصي وأشقاه بعده فما أعجب أعجابك بنفسك إذا عرفت ذلك فاذا لا تنصرف قدرتك إلى المقدور لا بتسليط الله عليك داعية لا تجد سبيلا إلى مخالفتها فكانه الذي (٤١٤) اضطررك إلى الفعل ان كنت فاعلا تحقيقا فله الشكر والمنة لآل وسبائك في كتاب

التوحيد والتوكل من بيان تسلسل الاسباب والمسببات ما تستبين به أنه لا فاعل الا الله ولا خالق سواه والعجب ممن يتعجب اذا رزقه الله عقلا وأفقره من أفاض عليه المال من غير علم فيقول كيف منعت قوت يومي وأنا العاقل الفاضل وأفاض على هذا نعيم الدنيا وهو العاقل الجاهل حتى يكاد يرى هذا الظلم ولا يدري

ودعاة الشر عليهم وصرفهم عنك ومكنتهم من أسباب الشهوات والذات (فما يتوافها) (وزواها عنك) فن العصمة أن لا تقدر (وصرف عنهم بواعث الخير ودواعيه وسلطها عليك حتى تيسر لك الخير) ويسهل سبيله (ويتيسر لهم الشر فعل ذلك كله بك من غير وسيلة سابقة منك ولا جرم سابقة من الفاسق العاصي بل آثره وقدمك واصطفاك بفضل وأبعد العاصي) عن حظيرة قربه (واشقاه بعده فما أعجب أعجابك بنفسك إذا عرفت ذلك) وتأملته (فاذا لا تنصرف قدرتك إلى المقدور) من أي عمل كان (الابتسلاط الله عليك داعية لا تجد سبيلا إلى مخالفتها فكانه الذي اضطررك إلى الفعل ان كنت فاعلا تحقيقا فله الشكر والمنة) وحده (لا لك وسبائك في كتاب التوحيد والتوكل من بيان تسلسل الاسباب والمسببات) وارتباط بعضها ببعض (ما تستبين به انه لا فاعل الا الله ولا خالق سواه والعجب ممن يتعجب اذا رزقه الله عقلا) وحكمة (وأفقره) أي جعله فقيرا مع عدم (ممن أفاض عليه المال من غير علم) ولا عقل (فيقول كيف منعت قوت يومي وأنا العاقل الفاضل وأفاض على هذا نعيم الدنيا وهو الجاهل العاقل حتى يكاد يرى هذا الظلم) ومن ذلك قول ابن الراوندي المحدث

كم عاقل عاقل ضاقت معيشته * وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا
هذا الذي ترك الاوهام حائرة * وصير العالم النحر برزنيقا
وقال غيره
كم من قوی قوی فی قلبه * مهذب الرأى عنه الرزق منحرف
وكم ضعيف ضعيف العقل مختلط * كانه من خليج البحر يغترف

(ولا يدري المغرور انه لو جمع له بين العقل والمال جميعا لكان ذلك بالظلم أشبه في ظاهر الحال) وان لم يكن ظلم حقيقة (اذ يقول الجاهل الفقير يارب لم جمع له بين العقل والغنى وحرمتني منها فلا جعتهما لي) فجعلني عاقلا غنيا (أو هلا رزقتني أحدهما والى هذا أشار على رضى الله عنه حيث قيل له ما بال اعتلاء فقراء فقال ان عقل الرجل محسوب عليه من رزقه) أي بقدر ما يعطى من العقل والحكمة ينقص من رزقه وفي لفظ ان ذكاء الرجل والمعنى واحد (والعجب أن العاقل الفقير ربما يرى الجاهل الغنى أحسن حالا من نفسه ولو قيل له هل تؤثر جهله وغناه عوضا من عقلك وفقره لا تمتنع عنه فاذا ذلك يدل على ان نعمة الله عليه أكبر فلم يتعجب من ذلك وكذلك المرأة الحسنة) الجميلة الصورة (الفقيرة ترى الحلي والجواهر على الذميمة القبيحة فتعجب وتقول كيف يحرم مثل هذا الجمال من الزينة) الظاهرة من الحلي والجواهر (ويخصص مثل ذلك القبيح) الصورة (ولا تدري المغرورة ان الجمال محسوب عليها من رزقها وانما لو خبرت بين الجمال والقبح مع الغنى لا تثر الجمال) ولم تلتفت إلى الغنى مع قبح الصورة (فاذا نعمة الله عليها أكبر وقول العاقل الفقير بقلبه يارب لم حرمتني من الدنيا وأعطينت الجاهل كقول من أعطاه الملك فرسا فيقول أيها الملك لم لا تعطيني الغلام وأنا صاحب فرس فيقول الملك) كنت لا تتعجب من هذا لولم أعطاك الفرس فهب اني ما أعطيتك فرسا أصارت نعمتي عليك وسيلة لك ووجهة تطلب بها نعمة أخرى فهذه

المغرور ورأته لو جمع له بين العقل والمال جميعا لكان ذلك بالظلم أشبه في ظاهر الحال اذ يقول الجاهل الفقير يارب لم جمع له بين العقل والغنى وحرمتني منهما فلا جعتهما لي أو هلا رزقتني أحدهما والى هذا أشار على رضى الله عنه حيث قيل له ما بال الاعتلاء فقراء فقال ان عقل الرجل محسوب عليه من رزقه والعجب أن العاقل الفقير ربما يرى الجاهل الغنى أحسن حالا من نفسه ولو قيل له هل تؤثر جهله وغناه عوضا من عقلك وفقره

لا تمتنع عنه فاذا ذلك يدل على أن نعمة الله عليه أكبر فلم يتعجب من ذلك والمرأة الحسنة الفقيرة ترى الحلي والجواهر على الذميمة القبيحة فتعجب وتقول كيف يحرم مثل هذا الجمال من الزينة ويخصص مثل ذلك القبح ولا تدري المغرورة أن الجمال محسوب عليها من رزقها وانما لو خبرت بين الجمال وبين القبح مع الغنى لا تثر الجمال فاذن نعمة الله عليها أكبر وقول الحكيم الفقير العاقل بقلبه يارب لم حرمتني الدنيا وأعطينت الجاهل كقول من أعطاه الملك فرسا فيقول أيها الملك لم لا تعطيني الغلام وأنا صاحب فرس فيقول كنت لا تتعجب من هذا لولم أعطاك الفرس فهب اني ما أعطيتك فرسا أصارت نعمتي عليك وسيلة لك ووجهة تطلب بها نعمة أخرى فهذه

أوهام لا تخلو الجهال عنها ومنشأ جميع ذلك الجهل و زال ذلك بالعلم المحقق بان العبد وعمله وأوصافه كل ذلك من عند الله تعالى نعمة ابتداء
بها قبل الاستحقاق وهذا ينفي العجب والادلال ويورث الخضوع والشكر والخوف (٤١٥) من زوال النعمة ومن عرف هذا لم يتصور

أن يعجب بعلمه وعمله اذ يعلم ان ذلك من الله تعالى ولذلك قال داود عليه السلام يا رب ما تأتي ليلا الا وانسان من آل داود قائم ولا يأتي يوم الا وانسان من آل داود قائم وفي رواية ما تمر ساعة من ليل أو نهار الا وعابد من آل داود يعبدك اما يصلي واما يصوم واما يذكرك فاحي الله تعالى اليه يا داود ومن أين لهم ذلك ان ذلك لم يكن الا بي ولولا عوني اياك ما قويت وسأكلك الى نفسك قال ابن عباس (رضي الله عنه انما أصاب داود ما أصاب من الذنب لعجبه بعمله اذ اضافته الى آل داود مدلا به حتى وكل الى نفسه فاذا ذنب ذنبا أورثه الحزن والندم) أخرجه الحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن ابن عباس قال ما أصاب داود ما أصاب بعد القدر الا من عجب بنفسه وذلك انه قال يا رب ما من ساعة من ليل أو نهار الا وعابد من آل داود يعبدك فيصلي لك أو يسبح أو يكبر وذكر شيئا فذكره الله ذلك فقال يا داود ذلك لم يكن الا بي ولولا عوني ما قويت عليه وجلالي لا كئلك الى نفسك يوما فقال يا رب فاخبرني به فاصابته الفتنة في ذلك اليوم (وقال داود) عليه السلام (يا رب ان بني اسرائيل يسألونك يا ابراهيم واسحق ويعقوب فقال اني ابتليتهم فصبروا فقال يا رب وأنا ان ابتليتني صبرت فادل بالعمل قبل وقته فقال تعالى اما اني لم اخبرهم بأي شيء ابتليتهم ولا في أي شهر ولا في أي يوم وأنا تخبرك في سنتك هذه في شهرك هذا ابتليتك غدا يا امرأة فاحذر نفسك فوقع فيها وقع فيه) أخرجه ابن جرير عن ابن عباس قال ان داود قال يا رب قد أعطيت ابراهيم واسحق ويعقوب من الذكر ما لو أردت أعطيتني مثله قال الله عز وجل اني ابتليتهم بمالي ابتلك فان شئت ابتليتك بمثل ما ابتليتهم وأعطيتك كما أعطيتهم ثم قال نعم قال له فاعمل حتى أرى بلائك فكان ما شاء الله ان يكون وطال ذلك فأكاد ان ينساه فينساها في محرابه اذ وقعت عليه حمامة ثم ذكر باقي القصة بطولها في ابتلائه بارياء ورجوعه وتوبته وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن أبي حاتم عن ابن عباس ان داود حدث نفسه ان ابتلي ان يعتم صم فقبل له انك ستبتلي وستعلم الذي تبتي فيه ففقد حذر فقبل له هذا اليوم تبتي فيه فاخذ الزبور ودخل المحراب وأغلق الباب واقعد منصف على الباب وقال لا تأذن لاحد على اليوم فبينما هو يقرأ الزبور اذ جاء طائر مذهب فذكر الحديث وأخرج ابن جرير والحاكم عن السري قال كان داود قد قسم الدهر ثلاثة أيام يوما يقضي فيه بين الناس ويوما يخلو فيه بعبادة ربه ويوما يخلو فيه بنسائه وكان له تسع وتسعون امرأة وكان فيما يقرأ من الكتب آية قال يا رب ان اخبرتك قد ذهب به آباء الذين كانوا قبلي فاعطني مثل ما أعطيتهم وافعل بي ما فعلت بهم فاحي الله اليه ان آباءك قد ابتليتهم ببلايا لم تبتل بها ابني ابراهيم بذبح ابنه وابتلي اسحق بذهاب بصره وابتلي يعقوب بحزنه على يوسف وانت لم تبتل بشيء من ذلك قال يا رب ابتلي كما ابتليتهم واعطني مثل ما أعطيتهم فاحي الله اليه انك مبتلي فاحترس فبكك بعد ذلك ما شاء الله ان تمكث اذ جاء الشيطان قد تمثل في صورة حمامة من ذهب ثم ذكر باقي الحديث وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة عن سعيد بن جبيرة قال انما كانت فتنة داود النظر (وكذلك لما اتكل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين على قوتهم) وشوكتهم (وكثرتهم اذ كانوا اثني عشر ألفا) عشرة آلاف من أهل المدينة والغان من مسلمة الفتح (ونسوا فضل الله عليهم وقالوا لا تغلب اليوم من قلة) وكان القائل لذلك رجلا من الانصار وكون قائل ذلك أبا بكر الصديق من افتراء الرافضة (وكلوا الى أنفسهم فقال تعالى ويوم تحسبن اذا عجبتمكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت) أي اتسعت (ثم وليتم وكثرتم ونسوا فضل الله تعالى عليهم وقالوا لا تغلب اليوم من قلة وكلوا الى أنفسهم فقال تعالى ويوم تحسبن اذا عجبتمكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم

أوهام لا تخلو الجهال عنها ومنشأ جميع ذلك الجهل (و زال ذلك بالعلم المحقق بان العبد وعمله وأوصافه كل ذلك من عند الله تعالى نعمة ابتداء بها قبل الاستحقاق وهذا ينفي العجب والادلال ويورث الخضوع والشكر والخوف (٤١٥) من زوال النعمة ومن عرف هذا لم يتصور أن يعجب بعلمه وعمله اذ يعلم ان ذلك من الله تعالى ولذلك قال داود عليه السلام يا رب ما تأتي ليلا الا وانسان من آل داود قائم ولا يأتي يوم الا وانسان من آل داود قائم وفي رواية ما تمر ساعة من ليل أو نهار الا وعابد من آل داود يعبدك اما يصلي واما يصوم واما يذكرك فاحي الله تعالى اليه يا داود ومن أين لهم ذلك ان ذلك لم يكن الا بي ولولا عوني اياك ما قويت وسأكلك الى نفسك قال ابن عباس (رضي الله عنه انما أصاب داود ما أصاب من الذنب لعجبه بعمله اذ اضافته الى آل داود مدلا به حتى وكل الى نفسه فاذا ذنب ذنبا أورثه الحزن والندم) أخرجه الحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن ابن عباس قال ما أصاب داود ما أصاب بعد القدر الا من عجب بنفسه وذلك انه قال يا رب ما من ساعة من ليل أو نهار الا وعابد من آل داود يعبدك فيصلي لك أو يسبح أو يكبر وذكر شيئا فذكره الله ذلك فقال يا داود ذلك لم يكن الا بي ولولا عوني ما قويت عليه وجلالي لا كئلك الى نفسك يوما فقال يا رب فاخبرني به فاصابته الفتنة في ذلك اليوم (وقال داود) عليه السلام (يا رب ان بني اسرائيل يسألونك يا ابراهيم واسحق ويعقوب فقال اني ابتليتهم فصبروا فقال يا رب وأنا ان ابتليتني صبرت فادل بالعمل قبل وقته فقال تعالى اما اني لم اخبرهم بأي شيء ابتليتهم ولا في أي شهر ولا في أي يوم وأنا تخبرك في سنتك هذه في شهرك هذا ابتليتك غدا يا امرأة فاحذر نفسك فوقع فيها وقع فيه) أخرجه ابن جرير عن ابن عباس قال ان داود قال يا رب قد أعطيت ابراهيم واسحق ويعقوب من الذكر ما لو أردت أعطيتني مثله قال الله عز وجل اني ابتليتهم بمالي ابتلك فان شئت ابتليتك بمثل ما ابتليتهم وأعطيتك كما أعطيتهم ثم قال نعم قال له فاعمل حتى أرى بلائك فكان ما شاء الله ان يكون وطال ذلك فأكاد ان ينساه فينساها في محرابه اذ وقعت عليه حمامة ثم ذكر باقي القصة بطولها في ابتلائه بارياء ورجوعه وتوبته وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن أبي حاتم عن ابن عباس ان داود حدث نفسه ان ابتلي ان يعتم صم فقبل له انك ستبتلي وستعلم الذي تبتي فيه ففقد حذر فقبل له هذا اليوم تبتي فيه فاخذ الزبور ودخل المحراب وأغلق الباب واقعد منصف على الباب وقال لا تأذن لاحد على اليوم فبينما هو يقرأ الزبور اذ جاء طائر مذهب فذكر الحديث وأخرج ابن جرير والحاكم عن السري قال كان داود قد قسم الدهر ثلاثة أيام يوما يقضي فيه بين الناس ويوما يخلو فيه بعبادة ربه ويوما يخلو فيه بنسائه وكان له تسع وتسعون امرأة وكان فيما يقرأ من الكتب آية قال يا رب ان اخبرتك قد ذهب به آباء الذين كانوا قبلي فاعطني مثل ما أعطيتهم وافعل بي ما فعلت بهم فاحي الله اليه ان آباءك قد ابتليتهم ببلايا لم تبتل بها ابني ابراهيم بذبح ابنه وابتلي اسحق بذهاب بصره وابتلي يعقوب بحزنه على يوسف وانت لم تبتل بشيء من ذلك قال يا رب ابتلي كما ابتليتهم واعطني مثل ما أعطيتهم فاحي الله اليه انك مبتلي فاحترس فبكك بعد ذلك ما شاء الله ان تمكث اذ جاء الشيطان قد تمثل في صورة حمامة من ذهب ثم ذكر باقي الحديث وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة عن سعيد بن جبيرة قال انما كانت فتنة داود النظر (وكذلك لما اتكل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين على قوتهم) وشوكتهم (وكثرتهم اذ كانوا اثني عشر ألفا) عشرة آلاف من أهل المدينة والغان من مسلمة الفتح (ونسوا فضل الله عليهم وقالوا لا تغلب اليوم من قلة) وكان القائل لذلك رجلا من الانصار وكون قائل ذلك أبا بكر الصديق من افتراء الرافضة (وكلوا الى أنفسهم فقال تعالى ويوم تحسبن اذا عجبتمكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت) أي اتسعت (ثم وليتم وكثرتم ونسوا فضل الله تعالى عليهم وقالوا لا تغلب اليوم من قلة وكلوا الى أنفسهم فقال تعالى ويوم تحسبن اذا عجبتمكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم

وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم

هوأتى فنودى من غمامة
بعشرة آلاف صوت يا أيوب
أنى لك ذلك أى من أن لك
ذلك قال فاخذر ماداً وضعه
على رأسه وقال منك يارب
منك يارب فرجع من
نسيانه الى اضافة ذلك الى
الله تعالى ولهذا قال الله
تعالى ولولا فضل الله عليكم
ورحمته ماز كامنكم من
أحد أبداً وقال النبي صلى
الله عليه وسلم لاصحابه وهم
خير الناس مامنكم من
أحد يخيه عمله قالوا لا أنت
يارسول قال ولا أنا الآن
يتغمذى الله برحمته ولقد
كان أصحابه من بعده يمتنون
أن يكونوا تراباً وتبناً وطيراً
مع صفاء أعمالهم وقلوبهم
فكيف يكون لذي بصيرة
ان يعجب بعمله او يدل به
ولا يخاف على نفسه فاذا
هذا هو العلاج القامع
لمادة العجب من القلب
ومهما غلب ذلك على القلب
شغله خوف سلب هذه
النعمة عن الاعجاب بهابل
هو ينظر الى الكفار والفساق
وقد سلبوا نعمة الايمان
والطاعة بغير ذنب اذنبوه
من قبل فيخاف من ذلك
فيقول ان من لا يبالي أن
يحرم من غير جنابه ويعطى
من غير وسيلة لا يبالي ان
يعود ويسترجع ما وهب

مدبرين) أى منهن من قال العرقى رواه البيهقى فى الدلائل من رواية الربيع بن أنس مرسلان رجلاً
قال يوم حنين ان تغلب اليوم من قلة فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل يوم
حنين اذا عجبتمكم كثيرتمكم فلم تغن عنكم شيأ ولا بن مردويه فى تفسيره من حديث أنس لما التقوا يوم حنين
أعجبتمكم كثيرتمهم فقالوا اليوم نقاتل ففروا فرأى الفرخ وابن فضالة ضعفه الجمهور اه قلت وتعام سيباق
البيهقى فى الدلائل قال الربيع وكانوا اثني عشر ألفاً منهم ألفان من أهل مكة وجاء تفصيل ذلك فى رواية
عبيد بن عمير اللبى عند أبى الشيخ قال كان مع النبي صلى الله عليه وسلم أربعة آلاف من الانصار وألف من
جهينة وألف من مزينة وألف من اسلم وألف من غفار وألف من أشجع وألف من المهاجرين وغيرهم
وأما حديث أنس الذى عند ابن مردويه فقد رواه أيضاً أبو الشيخ والحاكم وصححه ولفظه لما اجتمع
يوم حنين أهل مكة وأهل المدينة أعجبتمكم كثيرتمهم فقال القوم اليوم والله نقاتل فلما التقوا واشتد القتال
ولوامدبرين الحديث وأخرج ابن المنذر عن الحسن البصرى قال لما اجتمع أهل مكة وأهل المدينة قالوا
الآن والله نقاتل حين اجتمعنا فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قالوا وما أعجبهم من كثيرتمهم فالتقوا
فهزموا الحديث (وروى ابن عيينة) سفيان رحمه الله (ان أبو ب عليه السلام قال الهى انك ابتليتني
بهذا البلاء وما ورد على أمر الا آثرت هوالك على هوأتى فنودى من غمامة بعشرة آلاف صوت يا أيوب انى
لك) من أن لك (ذلك) فاخذر ماداً وضعه على رأسه وقال منك يارب منك يارب فرجع من نسيانه الى
اضافة ذلك الى الله تعالى) أخرجه أبو نعيم فى الحلية قال حدثنا أبى حدثنا ابراهيم بن محمد بن الحسن حدثنا
أبو الربيع سليمان بن داود المصرى حدثنا نوس بن عبد الرحمن قال سمعت سفيان بن عيينة يقول قال أبو ب
عليه السلام اللهم انك تعلم انه لم يعرض لى أمر ان قط أحد همالك فيمرضوا الا تحلى فيه هوى الا آثرت
الذى لك فيه رضا على الذى لى فيه هوى قال فنودى من غمامة بعشرة آلاف صوت يا أيوب من فعل
ذلك بك قال فوضع التراب على رأسه ثم قال أنت يارب (ولهذا قال) الله (تعالى) ولولا فضل الله عليكم
ورحمته ماز كامنكم من أحد أبداً وقال النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه وهم خير الناس) بنص الخبر
خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم (مامنكم من أحد يخيه عمله قالوا ولا أنت يارسول الله قال ولا أنا الآن
يتغمذى الله برحمته) قال العرقى متفق عليه من حديث أبى هريرة اه قلت ورواه ابن حبان أيضاً
بزيادة ولكن سددوا وروى من حديث شريك بن طارق وأبى موسى أما حديث شريك فلفظه يدخله
بدل يخيه وربى بدل الله رواه ابن حبان والبيهقى وابن قانع والطبرانى قال البغوى ولا أعلمه غيره وأما
حديث أبى موسى فلفظه يدخله ويتغمذى الله برحمته رواه الطبرانى (ولقد كان أصحابه من بعده يمتنون
أن يكونوا تراباً) ورماداً (وتبناً وطيراً) كما تقدم عن عمرو بن مسعود وغيرهما (مع صفاء أعمالهم
وطهارة قلوبهم) واستقامة أحوالهم (فكيف يكون لذي بصيرة ان يعجب بعمله او يدل به ولا يخاف
على نفسه فاذا هذا هو العلاج القامع لمادة العجب من القلب ومهما غلب ذلك القلب شغله خوف سلب هذه
النعمة عن الاعجاب بهابل هو ينظر الى الكفار والفساق وقد سلبوا نعمة الايمان والطاعة بغير ذنب
اذنبوه من قبل فيخاف من ذلك فيقول ان من لا يبالي أن يحرم (من غير جنابه) سابقه
(ويعطى من غير وسيلة لا يبالي أن يعود ويسترجع ما وهب فكم من مؤمن قد ارتكب ومطيع قد فسق
وختم له بالسوء) والعباذ بالله (وهذا لا يبقى معه عجب بحال) والله الموفق

(بيان أقسام ما به العجب وتفصيل علاجه)

(اعلم) هـ ذلك الله تعالى (أن العجب بالاسباب التى بها يتكبر كذا كذا وقد يعجب بما لا يتكبر به كعجبه

بالراى

فكم من مؤمن قد ارتكب ومطيع قد فسق وختم له بسوء وهذا لا يبقى معه عجب بحال والله تعالى أعلم

(بيان أقسام ما به العجب وتفصيل علاجه) اعلم أن العجب بالاسباب التى بها يتكبر كذا كذا وقد يعجب بما لا يتكبر به كعجبه

بالرأى الخطأ الذي زين له بجهله فباهه العجب ثمانية أقسام الأول أن يعجب ببديته في جماله وهيئته وصحته وقوته وتناسب أشكاله وحسن صورته وحسن صوته وبالجملة تفصيل خلقته فإلتفت الى جمال نفسه وينسى انه نعمة من الله تعالى (وهو) مع ذلك (بعرضة الزوال) أى مظنة لان يعرض له زوال ما يكبر به (في كل حال) من أحواله (وعلاجه ما ذكرناه في الكبر بالجمال وهو التفكير في اقدار باطنه) أى ما في باطنه من المستقدرات (و) التفكير (في أول أمره) كيف بدئ ومن أى شئ خلق (وآخره) كيف يعود (وفي الوجوه الجميلة) الوضئنة (والابدان الناعمة) المربربة (انها كيف تمزقت في التراب وانتنت في القبور حتى استعذرتها الطباع) ونفرت من مقام بها والنظر اليها (الثاني القوة والبطش كما حكى عن قوم عاد حين قالوا فيما أخبر الله عنهم) فاما عاد فاستكبروا في الأرض بغير الحق وقالوا (من أشد منا قوة) اغترابا قدرتهم وشوكتهم فرد الله عليهم فقال أولم يروا ان الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وعاد قبيلة من العرب الاول وهم قوم هود عليه السلام قال الله هم بنو عاد بن عاد بن سام بن نوح عليه السلام قال زهير * واهلك لقمان بن عاد وعاديا * وأما عاد الاخرة فهم بنو عيم يتولون رمال عالج عه والله فمسخوا نساء ساقا قال أئمة النسب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح كان يعبد القمر ويقال انه رأى من صلبه وأولاده وأولاد أولاده أربعة آلاف وانه نكح ألف جارية ومن أولاده شداد بن عاد صاحب المدينة المذكورة (وكما اتكل عوج) بالضم (على قوته فاعجب بها) وهو رجل ذكرانه ولد في منزل آدم عليه السلام وعاش الى زمن موسى عليه السلام قال القرأزي جامع اللغة هو رجل من القرأنة كان يوصف من الطول بامر شنيع قال الخليل ذكرانه كان اذا قام كان السحاب له منازقا قال (فاقتلع جبلا) أى صخرة كبيرة منه (ليطبقه على عسكر موسى) عليه السلام فدعا موسى الى ربه بهلاكه (فثقب الله تعالى تلك القطعة من الجبل) بأن ساط عليه طيرا فثقبه بمنقاره (حتى صارت في عنقه) ولم يزل بها حتى هلك بها ولم تنفعه قوته شيئا واختلف في اسم أبيه فقبل عنق بضم العين والنون وهذا هو المشهور على الالسنه وخطاه صاحب القاموس وقال الصواب عوق بالضم وسكون الواو قال شيخنا أبو عبد الله محمد بن الطيب الفاسي في حاشيته على القاموس زعم بعض الحفاظ المؤرخين ان عنق اسم أم عوج وعوق أبوه فعلى هذا لا خطأ ولا غلط وفي شعر عرقله الممشق المتوفى سنة ٥٦٧

أعور الدجال عشى * خلف عوج بن عنان

وهو ثقة عارف ونظام الكلام عليه في شرحى على القاموس فراجعوه (وقد يتكلم المؤمن أيضا على قوته كما روى عن سليمان عليه السلام انه قال لا طوفن الليلة على مائة امرأة ولم يقل ان شاء الله فخرم ما أراد من الولد) رواه أجدو الشيخان والنسائي من حديث أبي هريرة بلفظ قال سليمان بن داود عليه السلام لا طوفن الليلة على مائة امرأة كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله فطاف عليهن فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق انسان والذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لم يحنث وكان دورا لحاجته يجاهدون في سبيل الله فرسانا أجمعون * شرح الحديث في رواية لا طيفن قال عياض وهما لغتان فصيحتان واللام موطنه للقسم أى والله لا دورن الليلة أى في الليلة على مائة امرأة فكفى بالطواف عن الجاع وفي رواية على سبعين وفي أخرى تسعين وجع بان البعض سرارى والبعض حرائر على ان القليل لا ينفي الكثير بل مفهوم العدد ليس بحجة عند الاكثرين كلهن يأتي بفارس أى تلد ولدا ويصير فارسا فقال له صاحبه أى قرينه ويطائنه أو وزره من الانس أو خاطره وفي رواية الملك قل ان شاء الله ذلك فلم يقل أى بلسانه لنسبان عرض له فعلة الترك النسبى لان الأباء عن النفوس الى الرحمن فصرف عن الاستثناء القدر السابق أن لا يكون ما تمنى وفيه تقديم وتأخير أى لم يقل ان شاء الله فقال له صاحبه قل ذكره عياض فطاف عليهن أى جامعهن جميعا في ليلة واحدة وفيه دلالة على ما رزقه الانبياء عليهم السلام من

بالرأى الخطأ الذي زين له بجهله فباهه العجب ثمانية أقسام الأول أن يعجب ببديته في جماله وهيئته وصحته وقوته وتناسب أشكاله وحسن صورته وحسن صوته وبالجملة تفصيل خلقته فإلتفت الى جمال نفسه وينسى انه نعمة من الله تعالى (وهو) مع ذلك (بعرضة الزوال) أى مظنة لان يعرض له زوال ما يكبر به (في كل حال) من أحواله (وعلاجه ما ذكرناه في الكبر بالجمال وهو التفكير في اقدار باطنه) أى ما في باطنه من المستقدرات (و) التفكير (في أول أمره) كيف بدئ ومن أى شئ خلق (وآخره) كيف يعود (وفي الوجوه الجميلة) الوضئنة (والابدان الناعمة) المربربة (انها كيف تمزقت في التراب وانتنت في القبور حتى استعذرتها الطباع) ونفرت من مقام بها والنظر اليها (الثاني القوة والبطش كما حكى عن قوم عاد حين قالوا فيما أخبر الله عنهم) فاما عاد فاستكبروا في الأرض بغير الحق وقالوا (من أشد منا قوة) اغترابا قدرتهم وشوكتهم فرد الله عليهم فقال أولم يروا ان الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وعاد قبيلة من العرب الاول وهم قوم هود عليه السلام قال الله هم بنو عاد بن عاد بن سام بن نوح عليه السلام قال زهير * واهلك لقمان بن عاد وعاديا * وأما عاد الاخرة فهم بنو عيم يتولون رمال عالج عه والله فمسخوا نساء ساقا قال أئمة النسب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح كان يعبد القمر ويقال انه رأى من صلبه وأولاده وأولاد أولاده أربعة آلاف وانه نكح ألف جارية ومن أولاده شداد بن عاد صاحب المدينة المذكورة (وكما اتكل عوج) بالضم (على قوته فاعجب بها) وهو رجل ذكرانه ولد في منزل آدم عليه السلام وعاش الى زمن موسى عليه السلام قال القرأزي جامع اللغة هو رجل من القرأنة كان يوصف من الطول بامر شنيع قال الخليل ذكرانه كان اذا قام كان السحاب له منازقا قال (فاقتلع جبلا) أى صخرة كبيرة منه (ليطبقه على عسكر موسى) عليه السلام فدعا موسى الى ربه بهلاكه (فثقب الله تعالى تلك القطعة من الجبل) بأن ساط عليه طيرا فثقبه بمنقاره (حتى صارت في عنقه) ولم يزل بها حتى هلك بها ولم تنفعه قوته شيئا واختلف في اسم أبيه فقبل عنق بضم العين والنون وهذا هو المشهور على الالسنه وخطاه صاحب القاموس وقال الصواب عوق بالضم وسكون الواو قال شيخنا أبو عبد الله محمد بن الطيب الفاسي في حاشيته على القاموس زعم بعض الحفاظ المؤرخين ان عنق اسم أم عوج وعوق أبوه فعلى هذا لا خطأ ولا غلط وفي شعر عرقله الممشق المتوفى سنة ٥٦٧

وكذلك قول داود عليه السلام ان ابتليتني صبرت وكان عجايبا منه بالقوة فلما ابتلى بالمرأة لم يصبر وبورث العجب بالقوة الهجوم في الحروب والقائه النفس في التهلكة والمبادرة الى الضرب والقتل لكل من قصده بالسوء وعلاجه ما ذكرناه وهو ان يعلم ان حي يوم تضعف قوته وانه اذا عجب بها ربحا سلمها الله تعالى بادي آفة تسلطها عليه الثالث العجب بالعقل والسكاسة والتفطن لدقائق الامور من مصالح الدين والدنيا وغرته الاستبداد بالرأى وترك المشورة (٤١٨) واستجبال الناس المخالفين له ولرأيه ويخرج الى قلة الاصغاء الى أهل العلم اعراضا عنهم

القوة في الجماع وانها في الرجال فضيلة وهي تدل على صحة الذكورية وكمال الانسانية فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق انسان قبل هو الجسد الذي اتى على كرسية والذي وفي رواية اما الذي نفس محمد بيده لوقال ان شاء الله لم يحنث أي لو سلك طريق الادب والتفويض لادرك مراده وهذه منقبة عظيمة لسليمان عليه السلام حيث كان همه الاعظم اعلاء كلمة الله حيث عزم أن يرسل أولاده الذين هم اكبادهم الى الجهاد المؤدى الى الموت (وكذلك قول) والده (داود عليه السلام ان ابتليتني صبرت) كما أخرجه ابن جرير عن ابن عباس وتقدم قريبا (وكان عجايبا بالقوة) ورؤيتها (فلما ابتلى بالمرأة لم يصبر وبورث العجب بالقوة الهجوم في الحروب والقائه النفس في التهلكة والمبادرة الى الضرب والقتل لكل من قصده بالسوء وعلاجه ما ذكرناه وهو ان يعلم ان حي يوم تضعف قوته أي قوة سنة كما صرح به الاطباء (وانه اذا عجب بها سلمها الله تعالى بادي آفة تسلطها عليه الثالث العجب بالعقل والسكاسة والتفطن لدقائق الامور من صلاح الدين والدنيا وغرته الاستبداد) أي الاستقلال (بالرأى وترك المشورة واستجبال الناس المخالفين له ولرأيه) واستبدادهم (ويخرجه ذلك الى قلة الاصغاء الى أهل العلم اعراضا عنهم بالاستغناء بالرأى والعقل واستحقار الهمة واهانة وعلاجه أن يشكر الله تعالى على ما رزقه من العقل) والمعرفة (ويتفكر انه بادي مرض يصيب دماغه كيف يوسوس ويحن) فيتغير عقله (بحيث يضل منه فلا يأمن ان يسلب عقله ان أعجب به ولم يرقم بشكره) فإما من نعمة (لم يؤد شكرها فقد عرضها للزوال) وليستغفر عقله وعلمه وليعلم انه ما أوتي من العلم الا قليلا (وان اتسع علمه) لقوله تعالى وما أوتيتهم من العلم الا قليلا (و) ليعلم (ان ما جهله مما عرفه الناس أكثر مما علمه) هو (فكيف بما لم يعرفه الناس من علم الله تعالى وان يتهم عقله وينظر الى الحق) الناقصين (كيف يعجبون بعقولهم ويضل الناس منهم فيحذرون يكون منهم وهو لا يدري فان القاصر العقل قط لا يعلم قصوره عقله) ولوعلمه لاسي في ازالة قصوره (فيتبين ان يعرف مقدار عقله من غيره لامن نفسه و) ان يعرف مقداره (من أعدائه) وحساد نعمته (لامن اصدقائه) ومعتقديه (فان من يداهنه يثنى عليه) ويعدوه (فيزيده عجايبا) وتبها (وهو لا يظن بنفسه الا الخير ولا يظن لجهل نفسه فيزداد به عجايبا) هم بنوهاشم فيشمل العلويين والطالبيين والجعفرين (حتى يظن بعضهم انه ينجو بسبب شرف نسبه ونجاة آبائه وانه مغفوره ولا يتخيل بعضهم ان جميع الخلق له موال وعبيد) أي بمنزلة المذلة (وعلاجه ان يعلم انه مهما خالف آباءه في أفعالهم وأخلاقهم وظن انه ملحق بهم فقد جهل) الحقيقة فان الحقوق يقتضي الموافقة (وان اقتدى بآبائه فما كان من أخلاقهم العجب) بالنسب وغيره (بل الخوف والازراء على النفس واستعظام الخلق ومذلة النفس) واستصغارها (ولقد شرفوا بالطاعة والعلم والخصال الحمودة لا بالنسب فليتشرف بما شرفوا به) فليحق بهم (وقد ساواهم في النسب وشاركهم في القبائل من لم يؤمن بالله) ولم يرفع له رأسا وسلك سبيل العناد كأبي جهل وأبي لهب وأضراهم (فكانوا عند الله شرامن الكلاب وأخس من الخنازير وذلك قال تعالى يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثى أي آدم وحواء) أي لا تفاوت في أنسابكم لاجتماعكم في أصل واحد

بالاستغناء بالرأى والعقل واستحقار الهمة واهانة وعلاجه ان يشكر الله تعالى على ما رزق من العقل ويتفكر انه بادي مرض يصيب دماغه كيف يوسوس ويحن بحيث يضل منه فلا يأمن ان يسلب عقله ان أعجب به ولم يرقم بشكره وليستغفر عقله وعلمه وليعلم انه ما أوتي من العلم الا قليلا وان اتسع علمه وان ما جهله مما عرفه الناس أكثر مما علمه فليعلم (ان ما جهله مما عرفه الناس أكثر مما علمه) هو (فكيف بما لم يعرفه الناس من علم الله تعالى وان يتهم عقله وينظر الى الحق) الناقصين (كيف يعجبون بعقولهم ويضل الناس منهم فيحذرون يكون منهم وهو لا يدري فان القاصر العقل قط لا يعلم قصوره عقله فينبغي ان يعرف مقدار عقله من غيره لامن نفسه ومن أعدائه لامن اصدقائه فان من يداهنه يثنى عليه فيزيده عجايبا وهو لا يظن بنفسه الا الخير ولا يظن لجهل نفسه فيزداد به عجايبا الرابع العجب بالنسب الشريف كعجب الهاشمية حتى يظن بعضهم

انه ينجو بشرف نسبه ونجاة آبائه وانه مغفوره ويتخيل بعضهم ان جميع الخلق له موال وعبيد وعلاجه ان يعلم انه مهما خالف آباءه في أفعالهم وأخلاقهم وظن انه ملحق بهم فقد جهل وان اقتدى بآبائه فما كان من اخلاقهم العجب بل الخوف والازراء على النفس واستعظام الخلق ومذمة النفس ولقد شرفوا بالطاعة والعلم والخصال الحمودة لا بالنسب فليتشرف بما شرفوا به وقد ساواهم في النسب وشاركهم في القبائل من لم يؤمن بالله واليوم الآخر وكانوا عند الله شرامن الكلاب وأخس من الخنازير وذلك قال تعالى يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثى أي لا تفاوت في أنسابكم لاجتماعكم في أصل واحد

من فوق (ثم ذكر فائدة النسب) يجعلهم متميزين (فقال وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا) فالشعب هو النسب الاول والقبيلة ما انقسم فيه أنساب الشعب ثم عمارة وبطن ونخذ وفصيلة تغزيرة شعب وكافة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاتم نخذ والعباس فصيلة (ثم بين أن الشرف) الذي هو كرم الاصل (بالتقوى لا بالنسب فقال ان أكرمكم عند الله أتقاكم) أى أخشاكم له في السر والعلانية (ولما قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أكرم الناس من أكرم الناس لم يقل) في الجواب (من ينتمي الى نسبي) بالولادة (ولكن قال أكرمهم للموت ذكرنا وأشهدهم له استعدادا) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر دون قوله أكرم الناس وهو هذه الزيادة عند ابن أبي الدنيا في كتاب ذكر الموت وسبأني في كتاب ذكر الموت في آخر الكتاب قلت واقتضاه ابن ماجه أثبت النبي صلى الله عليه وسلم عاشر عشرة فقال رجل من الانصار من أكرم الناس الحديث وسبأني هذا السياق للمصنف في آخر الكتاب وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن العباس حدثنا ابراهيم بن اسحق الحاربي حدثنا الحسن بن موسى حدثنا اسمعيل بن عباس عن العلاء بن عتبة عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عمر قال قام في فقال يا رسول الله أى المؤمنين أكرم قال أكرمهم للموت ذكرنا وأحسنهم له استعدادا قبل أن ينزل به أولئك الا يكاس رواه أبو سهل بن مالك وحفص بن غيلان وزيد بن أبي مالك وقره بن تيس ومعاوية بن عبد الرحمن عن عطاء مثله ورواه مجاهد عن ابن عمر نحوه (وانما أنزلت هذه الآية حيث أذن بلال) رضى الله عنه (يوم الفتح على الكعبة فقال الحرث ابن هشام) بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم من مسلمة الفتح وكان من سادات قومه (وسهيل بن عمرو) بن عبد شمس بن عبد ود العامري القرشي أبو زيد خطيب قريش أسلم يوم الفتح (وخالد بن أسيد) بن أبي العيص بن أمية الاموي أخو عتاب أسلم يوم الفتح وكان فيه تيه شديد (هذا العبد الاسود يؤذن فقال تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم) روى ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل عن ابن أبي مليكة قال لما كان يوم الفتح رقى بلال فاذن على الكعبة فقال بعض الناس أهد العبد الاسود يؤذن على ظهر الكعبة وقال بعضهم ان يسخط الله هذا يغره فنزلت الآية وروى ابن المنذر عن ابن جريج قال أذن بلال يوم الفتح على الكعبة فقال الحرث بن هشام أهد العبد حين يؤذن على الكعبة فقال خالد بن أسيد الحمد لله الذي أكرم أسيدا ان يرى هذا وقال سهيل بن عمرو ان يكره الله هذا ينزل فيه وسكت أنوسفان فنزلت الآية (وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية) بضم العين المهملة وكسر الموحدة وتشديد التخنية المفتوحة (أى) نخوتها (وكبرها) كلكم بنو آدم وآدم خلق (من تراب) قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة روى الترمذي أيضا من حديث ابن عمر وقال غريب اه قلت لفظ أبي داود ان الله عز وجل قد أذهب عنكم عبية الجاهلية ونفخها بالاباء مؤمن تقي وفاجر شقي أنتم بنو آدم وآدم من تراب ليدع ربال نفخهم باقوام انما هم فحم من فحم جهنم أولئك كونهم أهون على الله من الجوع لان التي تدفع بانفها التثنية هذا لفظه وقد تقدم بعضه للمصنف قريبا هكذا رواه أحمد والبيهقي وأما لفظ الترمذي من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لم طاف يوم الفتح على راحلته يستلم الاركان بمحجنه فلما خرج فلم يجد مناخا فنزل على أيدي الرجال فخطبهم فحمد الله وأثنى عليه وقال الحمد لله الذي أذهب عنكم عبية الجاهلية وتكبرها بالاباء الناس رجالان برقي كريم على الله وفاجر شقي هين على الله والناس بنو آدم وخلق الله آدم من تراب قال الله تعالى يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل الى قوله خببركم قال أقول قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم وهكذا رواه عبد بن حميد وابن أبي شيبه وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب وروى البيهقي من حديث أبي أمامة رفعه ان الله أذهب نفخة الجاهلية وتكبرها بالاباء كلكم لآدم وحواء كطف الصاع بالصاع وان أكرمكم عند الله أتقاكم (وقال صلى الله عليه وسلم يا معشر

ثم ذكر فائدة النسب فقال وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ثم بين ان الشرف بالتقوى لا بالنسب فقال ان أكرمكم عند الله أتقاكم ولما قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أكرم الناس من أكرم الناس لم يقل من أكرم الناس لم يقل من ينتمي الى نسبي ولكن قال أكرمهم للموت ذكرنا وأحسنهم له استعدادا وانما أنزلت هذه الآية حين أذن بلال يوم الفتح على الكعبة فقال الحرث بن هشام وسهيل بن عمرو وخالد بن أسيد هذا العبد الاسود يؤذن فقال تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية أى كبرها كلكم بنو آدم وآدم من تراب وقال النبي صلى الله عليه وسلم يا معشر

قريش لا تأتي الناس بالاعمال يوم القيامة وتأثوني بالدنيا تحملونها على رقابكم تقولون يا محمد يا محمد فأقول
هكذا أي فأعرض عنكم قال العراقي رواه الطبراني من حديث عمران بن حصين الا انه قال يا معشر
بنی هاشم وسنده ضعيف اه قلت صدر الحديث رواه البخاري في التاريخ وابن عساكر من رواية
شرح بن الحرث عن أبي أمامة والحرث بن الحرث الغامدي وكثير بن مرة وغيرهم بن الاسود معا وليفظه
يا معشر قريش لا ألفين أناسا يأثون يتحرون الجنة وتأثون تحرون الدنيا اللهم لا أحسن لقريش أن
يفسدوا ما أصلحت أمتي الحديث وروى الحكيم الترمذي في نوادر الاصول من حديث أبي هريرة يابني
عبدمناف يابني عبدالمطلب يافاطمة بنت محمد ياصفية بنت عبدالمطلب عمة رسول الله أشنوا أنفسهم
لا أغني عنكم من الله شيئا سلوني من مالي ما شئتم واعلموا أن أولى الناس بي يوم القيامة المتقون وأن
تكونوا أنتم مع قريبتكم فذلك لا يأتي بني الناس بالاعمال وتأثوني بالدنيا تحملونها على أعناقكم
فتقولون يا محمد فأقول هكذا ثم تقولون يا محمد فأقول هكذا أعرض بوجهي عنكم فتقولون يا محمد أنا
فلان بن فلان فأقول اما النسب فأعرف وأما العمل فلا أعرف نبتكم الكتاب فارجعوا فلا قرابة بيني
وبينكم وأما لفظ الطبراني من حديث عمران بن حصين يابني هاشم ان أوليائي منكم المتقون يابني هاشم
اتقوا النار ولو بشق تمرة يابني هاشم لا ألفينكم تأثون بالدنيا تحملونها على ظهوركم ويأثون بالآخرة
يحملونها (فبينهم ان مالوا الى الدنيا لم ينفعهم نسب قريش ولما نزل قوله تعالى وأنذر عشيرتک الاقربین
ناداهم بطنا بعد بطن) فقال يابني عبدمناف يابني عبدالمطلب (حتى قال يافاطمة بنت محمد ياصفية بنت
عبدالمطلب عمة رسول الله اعلموا لانفسكم فاني لا أغني عنكم من الله شيئا) قال العراقي متفق عليه من
حديث أبي هريرة ورواه مسلم من حديث عائشة اه قلت ورواه الحكيم من حديث أبي هريرة وقد قدم
سياقه قبل هذا وعند البيهقي يافاطمة بنت محمد اشترى بنفسك من النار ولو بشق تمرة باعائشة لا ترجع من
عندك سائل ولو بظلف محرق ورواه الترمذي من حديث عائشة وقال حسن غريب ياصفية بنت عبد
المطلب يافاطمة بنت محمد يابني عبدالمطلب افي لا أملاك لكم من الله شيئا سلوني من مالي ما شئتم وأما لفظ مسلم
من حديث أبي هريرة يابني كعب بن لؤي انقذوا أنفسكم من النار يابني مرة بن كعب انقذوا أنفسكم
من النار يابني عبد شمس انقذوا أنفسكم من النار يابني عبدمناف انقذوا أنفسكم من النار يابني هاشم
انقذوا أنفسكم من النار يابني عبدالمطلب انقذوا أنفسكم من النار يافاطمة انقذ نفسك من النار فاني
لا أملاك لكم من الله شيئا ورواه كذلك النسائي ولفظ أحمد والترمذي من حديث أبي هريرة يوم معشر
قريش انقذوا أنفسكم من النار فاني لا أملاك لكم من الله ضرا ولا نفعا يا معشر بني عبدمناف انقذوا
أنفسكم من النار فاني لا أملاك لكم من الله ضرا ولا نفعا يا معشر بني قصى انقذوا أنفسكم من النار فاني
لا أملاك لكم من الله ضرا ولا نفعا يا معشر بني عبدالمطلب انقذوا أنفسكم من النار فاني لا أملاك لكم من
الله ضرا ولا نفعا يافاطمة بنت محمد انقذ نفسك من النار فاني لا أملاك لك من الله ضرا ولا نفعا (فن عرف
هذه الامور عرف أن شرفه بقدر تقواه وقد كان من عادة آبائه التواضع فان اقتدى) وسلك طريقهم
(في التقوى والتواضع) فهو المطلوب (والا كان طاعنا في نسب نفسه بلسان حاله مهم انتمى اليهم ولم
يشبههم في التواضع والتقوى والخوف والاشفاق) والحذر من المقت (فان قلت فقد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعد قوله لفاطمة وصفية) رضى الله عنهما (اني لا أغني عنكم من الله شيئا الا ان لكم
رجسا سابلها بيلالها) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ غير ان لكم رجسا سابلها بيلالها
اه قلت ورواه النسائي كذلك وليس في حديثهما ذكر صفية وأول الحديث قد تقدم قريبا ورواه
أحمد والترمذي بلفظ ان لكم رجسا سابلها بيلالها ذكره بعد قوله يافاطمة بنت محمد انقذ نفسك من
النار فاني لا أملاك لك ضرا ولا نفعا وأول الحديث تقدم أيضا قريبا (وقال صلى الله عليه وسلم انرجو

قريش لا تأتي الناس بالاعمال يوم القيامة وتأثون بالدنيا تحملونها على رقابكم تقولون يا محمد يا محمد فأقول هكذا أي فأعرض عنكم فبينهم ان مالوا الى الدنيا لم ينفعهم نسب قريش ولما نزل قوله تعالى وأنذر عشيرتک الاقربین ناداهم بطنا بعد بطن حتى قال يافاطمة بنت محمد ياصفية بنت عبدالمطلب عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلموا لانفسكم فاني لا أغني عنكم من الله شيئا فن عرف هذه الامور وعلم ان شرفه بقدر تقواه وقد كان من عادة آبائه التواضع اقتدى بهم في التقوى والتواضع والا كان طاعنا في نسب نفسه بلسان حاله مهم انتمى اليهم ولم يشبههم في التواضع والتقوى والخوف والاشفاق فان قلت فقد قال صلى الله عليه وسلم بعد قوله لفاطمة وصفية فاني لا أغني عنكم من الله شيئا الا ان لكم رجسا سابلها بيلالها وقال عليه السلام انرجو

سليم شفاعة ولا يرجوها بنو عبد المطلب فذلك يدل على انه شخص قرابته بالشفاعة فاعلم ان كل مسلم فهو منتظر شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم والنسب ايضا حد يران رجوها لكن بشرط أن يتق الله أن يغضب عليه فانه ان يغضب عليه فلا يأذن لاحد في شفاعة لائن الذنوب منقسمة الى ما يوجب المقت فلا يؤذن في الشفاعة له والى ما يعفى عنه بسبب (٤٢١) الشفاعة كالذنوب عند ملوك الدنيا فان كل ذى مكانة عند الملك

لا يقدر على الشفاعة فيما اشد عليه غضب الملك فمن الذنوب ما لا تنجي منه الشفاعة وعنه العبارة بقوله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى وبقوله من ذا الذي يشفع عنده الا بذنه وبقوله ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له وبقوله فما تنفعهم شفاعة الشافعين واذا انقسمت الذنوب الى ما يشفع فيه والى ما لا يشفع فيه وجب الخوف والاشفاق لا محالة ولو كان كل ذى ذنب تقبل فيه الشفاعة لما أمر قريشا وهم خيار البطون من القبائل بالطاعة والامتنال لأوامر الله تعالى ولما نهى فاطمة رضي الله عنها وهي بضعة من جسده صلى الله عليه وسلم عن المعصية ولما أمرها أن تشتري نفسها من الله تعالى (ولكان يأذن لها في اتباع الشهوات لتكمل لذتها في الدنيا) بها ثم يشفع لها في الآخرة لتكمل لذتها في الآخرة فتكون قد جعت بين اللذتين فالانهم مالك في الدنيا وترك التقوى اعتمادا على رجاء الشفاعة بضاهي انهم مالك المريض في شهواته وانبساطه فيها (اعتمادا على طبيب حاذق) بصير بالمعالجة مشفق من أب أو أخ أو غيره ممن يعتمد على حبيته وذلك جهل لان سعي الطبيب وهمته وحذقه انما ينفع في ازالة بعض الامراض لاني كلها فلا يجوز ترك الجملة التي هي رأس الدواء مطلقا اعتمادا على مجرد الطب بل للطبيب أثر على الجملة ولكن في الامراض الخفيفة السهلة التي يرجى بمعالجتها البرء من قرب (وعند غلبة اعتدال المزاج) وأما عند فسادة فلا ينبغي تدبير الطبيب فيه الا قليلا (فهكذا ينبغي أن يفهم عناية الشفعاء من الانبياء والصالحاء والاقارب والاجانب فانه كذلك قطاعا وذلك لاز بل الخوف والحذر والاشفاق) وكيف يزيل وخير الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه (بمقتضى الخبر خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم) وقد كانوا يمتنون أن يكونوا بها ثم كما تقدم من قول عمر رضي الله عنه ليتنى كنت كبشلا هلى فذبحوني وأكلوني كل ذلك (من خوف الآخرة) وهول المطالع هذا (مع كمال تقواهم وحسن أعمالهم وصفاء قلوبهم و) مع (ماسمعه من وعده رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم بالجنة خاصة) يشير الى ما رواه ابن أبي شيبة وأحمد وابن منيع وابن أبي عاصم وأبو نعيم في الجنة والضياء من حديث سعيد بن زبير فعه أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلى في الجنة وطليحة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة ورواه أيضا أحمد والترمذي وأبو نعيم في المعرفة وابن عساكر من رواية عبد الرحمن بن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده وفعبه هذا (وشائر المسلمين بالشفاعة عامة)

سليم شفاعة ولا يرجوها بنو عبد المطلب (قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث عبد الله بن جعفر وفيه أصرم بن حوشب عن اسحق بن واصل وكلاهما ضعيف جدا) فذلك يدل على انه شخص قرابته بالشفاعة فاعلم ان كل مسلم فهو منتظر شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم والنسب (أى ذوالنسب) (جديران رجوها) وينالها (ولكن بشرط أن يتق الله أن يغضب عليه فانه ان يغضب عليه فلا يأذن لاحد في شفاعة فان الذنوب منقسمة الى ما يوجب المقت) من الله تعالى وهو أشد الغضب (فلا يؤذن في الشفاعة له) أصلا (والى ما يعفى عنه بسبب الشفاعة كالذنوب عند ملوك الدنيا فان كل ذى مكانة عند الملك) أى منزلة وقدر (لا يقدر على الشفاعة فيما اشد عليه غضب الملك فمن الذنوب ما لا تنجي منه الشفاعة وعنه العبارة بقوله عز وجل ولا يشفعون الا لمن ارتضى وبقوله من ذا الذي يشفع عنده الا بذنه وبقوله ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له وبقوله فما تنفعهم شفاعة الشافعين واذا انقسمت الذنوب الى ما يشفع فيه والى ما لا يشفع فيه وجب الخوف والاشفاق لا محالة ولو كان كل ذى ذنب تقبل فيه الشفاعة لما أمر قريشا وهم خيار البطون من القبائل بالطاعة والامتنال لأوامر الله تعالى ولما نهى فاطمة رضي الله عنها وهي بضعة من جسده صلى الله عليه وسلم عن المعصية) ولما أمرها أن تشتري نفسها من الله تعالى (ولكان يأذن لها في اتباع الشهوات لتكمل لذتها في الدنيا) بها ثم يشفع لها في الآخرة لتكمل لذتها في الآخرة فتكون قد جعت بين اللذتين (فالانهم مالك في الدنيا وترك التقوى اعتمادا على رجاء الشفاعة بضاهي انهم مالك المريض في شهواته) وانبساطه فيها (اعتمادا على طبيب حاذق) بصير بالمعالجة (مشفق من أب أو أخ أو غيره) ممن يعتمد على حبيته (وذلك جهل لان سعي الطبيب وهمته وحذقه انما ينفع في ازالة بعض الامراض لاني كلها فلا يجوز ترك الجملة التي هي رأس الدواء مطلقا اعتمادا على مجرد الطب بل للطبيب أثر على الجملة ولكن في الامراض الخفيفة السهلة التي يرجى بمعالجتها البرء من قرب) وعند غلبة اعتدال المزاج) وأما عند فسادة فلا ينبغي تدبير الطبيب فيه الا قليلا (فهكذا ينبغي أن يفهم عناية الشفعاء من الانبياء والصالحاء والاقارب والاجانب فانه كذلك قطاعا وذلك لاز بل الخوف والحذر والاشفاق) وكيف يزيل وخير الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه (بمقتضى الخبر خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم) وقد كانوا يمتنون أن يكونوا بها ثم كما تقدم من قول عمر رضي الله عنه ليتنى كنت كبشلا هلى فذبحوني وأكلوني كل ذلك (من خوف الآخرة) وهول المطالع هذا (مع كمال تقواهم وحسن أعمالهم وصفاء قلوبهم و) مع (ماسمعه من وعده رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم بالجنة خاصة) يشير الى ما رواه ابن أبي شيبة وأحمد وابن منيع وابن أبي عاصم وأبو نعيم في الجنة والضياء من حديث سعيد بن زبير فعه أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلى في الجنة وطليحة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة ورواه أيضا أحمد والترمذي وأبو نعيم في المعرفة وابن عساكر من رواية عبد الرحمن بن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده وفعبه هذا (وشائر المسلمين بالشفاعة عامة)

وحذقه تنفع في ازالة بعض الامراض لاني كلها فلا يجوز ترك الجملة مطلقا اعتمادا على مجرد الطب بل للطبيب أثر على الجملة ولكن في الامراض الخفيفة وعند غلبة اعتدال المزاج فهكذا ينبغي أن يفهم عناية الشفعاء من الانبياء والصالحاء والاقارب والاجانب فانه كذلك قطاعا وذلك لاز بل الخوف والحذر وكيف يزيل وخير الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه وقد كانوا يمتنون أن يكونوا بها ثم من خوف الآخرة مع كمال تقواهم وحسن أعمالهم وصفاء قلوبهم وماسمعه من وعده رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم بالجنة خاصة وشائر المسلمين بالشفاعة عامة

ولم يتكأوا عليه ولم يفارق الخوف والخشوع قلوبهم فكيف يحب بنفسه ويتشكل على الشفاعة من ليس له مثل محبتهم وسابقتهم * الخامس
 العجب بنسب السلاطين الظلمة وأعوانهم دون نسب الدين والعلم وهذا غاية الجهل وعلاجه أن يتفكر في مخازيهم وما جرى لهم من الظلم على
 عباد الله والفساد في دين الله وأنهم المقوقون عند الله تعالى ولو نظر إلى صورهم في النار أو أتناهم وأقذارهم لاستنكف منهم ولتبرأ من
 الانتساب إليهم ولا تنكر على من نسب إليهم استقذارا واستحقارا لهم ولو انكشف له ذلك في القيامة وقد تعلق الخصماء بهم والملائكة
 آخذون بنواصيرهم يحرقونهم (٤٢٢) على وجوههم إلى جهنم في مظالم العباد لتبرأ إلى الله منهم ولا كان انتسابه إلى الكلب والخنزير

يشير إلى ما رواه الحارث بن أبي أسامة من حديث أبي هريرة شفاعتي لمن شهد أن لا إله الا الله فخلصه من النار
 لسانه قابله وقبلة لسانه (ولم يتكأوا عليه ولم يفارق الخشوع والخوف قلوبهم فكيف يحب بنفسه ويتشكل
 على الشفاعة من ليس له مثل محبتهم وسابقتهم) وتقواهم واخلصهم (الخامس العجب بنسب السلاطين
 الظلمة وأعوانهم) والافتخار به (دون نسب الدين والعلم وهذا غاية الجهل وعلاجه أن يتفكر في
 مخازيهم) وفضائحهم (وما جرى لهم من الظلم والتعدي على عباد الله والفساد في دين الله وأنهم مقوقون
 عند الله ولو نظر إلى صورهم في النار) وقد امتحشوا واصراروا (و) نظر إلى (أقذارهم وأتناهم) مما
 يسيل من أجسادهم (لا تستنكف منهم ولتبرأ من الانتساب إليهم ولا تنكر على من نسب إليهم استقذارا
 لهم واستحقارا ولو انكشف له ذلك في القيامة) ومهانتهم (وقد تعلق الخصماء بهم) يطالبونهم
 بحقوقهم (والملائكة يأخذون بنواصيرهم) وأقذارهم (يحرقونهم على وجوههم إلى جهنم في مظالم
 العباد لتبرأ إلى الله منهم ولا كان انتسابه إلى الكلب والخنزير) أحب إليه من الانتساب إليهم فحق أولاد
 الظلمة ان عصمهم الله تعالى من ظلمهم أن يشكر الله تعالى على سلامة دينهم ويستغفروا لآبائهم ان
 كانوا مسلمين وأما العجب بنسبهم فخل السادس العجب بكثرة العدد من الأولاد) والاحفاد والاسباط
 (والخدم والغلمان والعشيرة والاقارب والانصار) والاعوان (والاتباع كما قال الكفار نحن أكثر
 أموالا وأولادا) فأعجبوا بكبرتهم (وكما قال المؤمنون يوم حين لا تغلب اليوم عن قلة) اذا عجبوا بكثرة
 المؤمنين وكانوا اثني عشر ألفا سوى من خرج معهم من مشركي مكة نحو الثمانين مساعدة لهم (وعلاجه
 ما ذكرناه في الكبير وهو أن يتفكر في ضعفه وضعفهم وان كلهم عبيد وعجزة لا يمكن ان يكون لانفسهم ضرا ولا
 نفعا وكم من قلة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله) كما حرت به عادة الله وما النصر الا من عند الله (ثم كيف
 يعجبهم وأنهم سيفترقون عنه اذا مات فيدفن في قبره ذليلا مهينا وحده لا يرافقه ولد ولا أهل ولا قريب
 ولا جيم ولا عشيرة) ممن كان يعتمد عليه وينجى به (فيسلمونه إلى البلي والحيات والعقارب والديدان)
 ينتهبون جسمه القز الزالغى وينتسونه نهباً حتى يصير روثاً في أجوافها (ولا يغنون عنه شيأ وهو في
 أحوج أوقاته إليهم وكذلك يهربون منه يوم القيامة) كما قال تعالى (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه
 وصاحبه ونبيه) لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه (فأي خير فبين يفارقك في أشد أحوالك ويهرب
 منك فكيف تعجب به ولا ينفعل في القبر والقيامة وعلى الصراط الاعلاك) الصالح الذي قدمته بين يديك
 (فكيف تتشكل على من لا ينفعل وتنسى نعم من علك ضرك ونفعك وموتك وخباتك السابغ العجب
 بالمال كما قال تعالى) حكاية عن الكفار نحن أكثر أموالا وأولادا (قال تعالى اخبارا عن صاحب
 إحدى الجنتين اذ قال) أحدهما لصاحبه (أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا) أي أولادا وأعوانا (ورأى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً غنياً جالساً بجانبه فقير فانبض منه وجع ثيابه فقال صلى الله عليه
 وسلم خشيت أن يعدوا إليك فقره) قال العراقي رواه أحمد في الزهد (وذلك للعجب بالغنى وعلاجه أن

أحب إليه من الانتساب
 إليهم فحق أولاد الظلمة ان
 عصمهم الله من ظلمهم أن
 يشكر الله تعالى على
 سلامة دينهم ويستغفروا
 لآبائهم ان كانوا مسلمين
 فاما العجب بنسبهم فخل
 محض * السادس العجب
 بكثرة العدد من الأولاد
 والخدم والغلمان والعشيرة
 والاقارب والانصار والاتباع
 كما قال الكفار نحن أكثر
 أموالا وأولادا وكما قال
 المؤمنون يوم حين لا تغلب
 اليوم من قلة وعلاجه
 ما ذكرناه في الكبير وهو أن
 يتفكر في ضعفه وضعفهم
 وان كلهم عبيد وعجزة لا يمكن
 لانفسهم ضرا ولا نفعا وكم
 من قلة قليلة غلبت فئة كثيرة
 باذن الله ثم كيف يعجبهم
 وأنهم سيفترقون عنه اذا
 مات فيدفن في قبره ذليلا
 مهينا وحده لا يرافقه أهل
 ولا ولد ولا قريب ولا جيم
 ولا عشيرة فيسلمونه إلى البلي
 والحيات والعقارب والديدان
 ولا يغنون عنه شيأ وهو في
 أحوج أوقاته إليهم وكذلك

يهربون منه يوم القيامة يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه ونبيه الآية فأى خير فبين يفارقك
 في أشد أحوالك ويهرب منك وكيف تعجب به ولا ينفعل في القبر والقيامة وعلى الصراط الاعلاك وفضل الله تعالى فكيف تتشكل على من
 لا ينفعل وتنسى نعم من علك ونفعك وموتك وخباتك * السابغ العجب بالمال كما قال تعالى اخبارا عن صاحب الجنتين اذ قال أنا
 أكثر منك مالا وأعز نفرا ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً غنياً جالساً بجانبه فقير فانبض عنه وجع ثيابه فقال عليه السلام
 خشيت أن يعدوا إليك فقره وذلك للعجب بالغنى وعلاجه أن

يتفكر في آفات المال وكثرة حقوقه وعظم غوائله و ينظر الى فضيلة الفقراء وسبقهم الى الجنة في القيامة والى ان المال غادر رايح ولا اصل له
والى ان في اليهود من يزيد عليه في المال والى قوله عليه الصلاة والسلام بينما رجل يتجتر في حلة له قد اعجبته نفسه اذ امر الله الارض فاخذته
فهو يتجمل فيها الى يوم القيامة اشار به الى عقوبة اعجابه بماله ونفسه وقال ابو ذر كنت (٤٢٣) مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل

المسجد فقال لي يا ابا ذر ارفع
رأسك فرفعت رأسي فاذا
رجل عليه ثياب جلد ثم
قال ارفع رأسك فرفعت
رأسي فاذا رجل عليه ثياب
خلقة فقال لي يا ابا ذر هذا
عند الله خير من قراب
الارض مثل هذا وجميع

ما ذكرناه في كتاب الزهد
وكتاب ذم الدنيا وكتاب ذم
المال بين حقارة الاغنياء
وشرف الفقراء عند الله
تعالى فكيف يتصور من
المؤمن ان يحب بثروته بل
لا يحب لو المؤمن عن خوف
من تقصيره في القيام بحقوق
المال في اخذه من حله
وضعه في حقه ومن لا يفعل
ذلك فقصيره الى الخزي
والبوار فكيف يحب بماله
الثامن العجب بالراي
الخطا قال الله تعالى أفن
زين له سوء عمله فراه حسنا
وقال تعالى وهم يحسبون
أنهم يحسنون صنعا وقد
أخبر رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن ذلك يغلب
على آخر هذه الامم وبذلك
هلك الامم السالفة اذ

افترقت فراقا لكل معجب
برأيه وكل حزب بما لديهم
فرحون وجميع أهل البدع

يتفكر في آفات المال التي تعرض بسببه (كثرة حقوقه وعظم غوائله) أي دواهيها (وينظر الى فضيلة
الفقراء وسبقهم الى الجنة في القيامة) قبل الاغنياء بخمسمائة عام كـ تقدم ذلك في الاخبار (والى ان
المال غادر رايح) أي يغدو تاروقا وروح أخرى لا اعتماد عليه (ولا اصل له والى ان في اليهود) والنصاري
(من يزيد عليه في المال) كما هو مشاهد (والى قوله صلى الله عليه وسلم بينما رجل يتجتر في حلة له اعجبته
نفسه اذ امر الله الارض فاخذته فهو يتجمل فيها الى يوم القيامة) رواه الشيخان من حديث أبي هريرة
وقد تقدم في أول هذا الكتاب (أشار به الى عقوبة اعجابه بماله ونفسه وقال ابو ذر) رضي الله عنه (كنت
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد فقال يا ابا ذر ارفع رأسك) قال (فرفعت رأسي فاذا رجل
عليه ثياب خلقة) بالضم جمع خلق محركة يقال ثوب خلقة و ثياب خلقة و قد خلق ككرم اذا بلى
وتقطع (فقال لي يا ابا ذر هذا عند الله خير من قراب الارض مثل هذا) والقراب بالكسر مصدر قراب
الامر اذا دانه يقال لوجاء بقراب الارض أي بما يقاربها ولو أن في قراب الارض ذهباً أي ما يقارب ملاءها
قال العراقي رواه ابن حبان في صحيحه اه قلت لكن لفظه يا ابا ذر انظر الى ارفع رجل في المسجد في عينك
قال فنظرت فاذا رجل عليه حلة قلت هذا قال انظر الى اوضع رجل في المسجد قال فنظرت فاذا رجل عليه
خلقة قلت هذا قال والذي نفسي بيده لهذا عند الله يوم القيامة خير من ملء الارض مثل هذا وهكذا
رواه أيضا أحمد وهناد كلاهما في الزهد وأبو يعلى في المسند والرويانى والحاكم والضياء في المختارة
(وجميع ما ذكرناه في كتاب الزهد وكتاب ذم الدنيا وكتاب ذم المال بين حقارة الاغنياء وشرف الفقراء
عند الله) تعالى (فكيف يتصور من المؤمن أن يحب بثروته) أي كثرته ماله (بل لا يحب لو المؤمن عن
خوف من تقصيره في القيام بحقوق المال واخذه من حله ووضعه في حقه) وفي يقوم بتلك الحقوق
(ومن لا يفعل ذلك) أي لا يأخذ المال من حيث الحل ثم اذا أخذه كذلك لا يضعه في حقه (فقصيره الى
الخزي والبوار) أي الهلاك (فكيف) يتصور أن (يعجب بماله الثامن العجب بالراي الخطا) قال الله
تعالى أفن زين له سوء عمله فراه حسنا أي زين له الشيطان في عينه فأعجب (وقال تعالى) في حق
الآخرين أعمالا (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وقد أخبر صلى الله عليه وسلم ان ذلك) أي
الاعجاب بالراي الخطا (يغلب على آخر هذه الامم و) انه (بذلك هلك الامم السالفة اذ افترقت فراقا
فكل معجب برأيه وكل حزب بما لديهم فرحون) بشير بذلك الى حديث أبي ثعلبة الخشني فاذا رأيت شحا
مطامعا وهوى متبعاً واعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بخاصة نفسك وهو عند أبي داود والترمذي وقد
تقدم في أول هذا الكتاب (وجميع أهل البدع والضلال انما أصروا عليها) أي على بدعهم (للعجب هم
بآرائهم والعجب بالبدعة واستحسن ما يسوق اليه الهوى والشهوة مع ظن كونه حقاً) وصواباً
(وعلاج هذا العجب أشد من غيره لان صاحب الراي الخطا جاهل بخطئه ولوعرفه لتركه) وبأشوأ أسباب
ما يضاعده (ولا يعالج الداء الذي لا يعرف والجهل داء لا يعرف فتعسر مداوانه جدا الان العارف يقدر
على أن يبين للجاهل جهله ويزيله عنه) بحسن العبارة والالقاء (الا اذا كان معجباً بجهله ورأيه فانه
لا يصنى الى العارف) ولا يرفع له رأساً (ويتهمه فقد سلط الله عليه بلية تهلكه وهو يظن انها نعمة فكيف

والضلال انما أصروا عليها والعجبهم بآرائهم والعجب بالبدعة واستحسن ما يسوق اليه الهوى والشهوة مع ظن كونه حقاً وعلاج هذا العجب
أشد من علاج غيره لان صاحب الراي الخطا جاهل بخطئه ولوعرفه لتركه ولا يعالج الداء الذي لا يعرف والجهل داء لا يعرف فتعسر مداوانه
جدا الان العارف يقدر على أن يبين للجاهل جهله ويزيله عنه الا اذا كان معجباً برأيه ووجهه فانه لا يصنى الى العارف ويتهمه فقد سلط الله عليه
بلية تهلكه وهو يظن انها نعمة فكيف

يمكن علاجه وكيف يطلب الهرب مما هو سبب سعادته في اعتقاده وانما علاجه على الجملة أن يكون منهما الرأي أبدا لا يغتر به إلا أن يشهده قاطع من كتاب أو سنة أو دليل عقل صحيح (٤٢٤) جامع لشروط الأدلة ولن يعرف الانسان أدلة الشرع والعقل وشروطها ومكان

يمكن علاجه وكيف يطلب الهرب مما هو سبب سعادته في اعتقاده فهذا سبب عسر المداواة (وانما علاجه على الجملة أن يكون منهما رأي أبدا لا يغتر به إلا أن يشهده قاطع من كتاب أو سنة أو دليل عقل صحيح جامع لشروط الأدلة) يمكن التوصل بصحح النظر فيه الى حصول المطلوب (ولن يعرف الانسان أدلة الشرع والعقل وشروطها ومكان الغلط منها الا بقريحة نامة) راجحة (وعقل ثابت) وذهن صحيح (وجدوتشمر في الطلب) قد عرف به وأكسب عليه (وممارسة في الكتاب والسنة) بكثره المراجعة له في كل مهمة (ومجاسة لاهل العلم طول العمر ومداواة العلوم) مع أهلها القاء وتقرير ومباحنة (ومع ذلك فلا يؤمن عليه الغلط في بعض الامور) كما هو من عوائد البشر (والصواب لمن لم يتفرغ لاستغراق عمره في العلم أن لا يخوض في المذاهب) وما فيها من الآراء والاختلافات (ولا يصفي اليها ولا يسميها) فانه يورث تشبها للفكر وحيرة في المقام وأحوال مختلفة تتولد منها وصف التعصب ما ان أخلد اليها كانت سببا لهلاك باطنه (ولكن يعتقد أن الله تعالى واحد لا شريك له وانه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وان رسوله) صلى الله عليه وسلم (صادق فيما أخبر به) وبلغه (ويتبع سنة السلف) ويسلك على منهاجهم بما تلقوه من شيوخه ومن مطالعة كتب القوم (ويؤمن بجميع ما جاء به الكتاب والسنة من غير بحث وتنقيب وسؤال عن تفصيل) ما أجلى فيه أو أشير اليه (بل يقول آمنا وصدقنا) فهذا هو الايمان الاجال (ويشتغل) بعد ذلك (بالتقوى واجتناب المعاصي) ومجانبة الرذائل المسقطه للمروءة (وأداء الطاعات) كما أمر بها (والشفقة على المسلمين) فلا يالو في نصهم ولا يحقرهم ولا يذلهم (وسائر الاعمال) الصالحة (فان خاض في المذاهب والبدع والتعصب في العقائد) فقد شغل نفسه بغير الاهم بل ربما (هلك من حيث لا يشعر هذا حق كل من عزم على أن يشتغل في عمره بشيء غير العلم) فانه يكفيه القدر المذكور (فاما الذي عزم على التجرد للعلم فأول مهم له معرفة الدليل وشروطه) وهو مبين في كتب الاصول (وذلك مما يطول الامر فيه) لانه متوقف على تحصيل فنونها يتدرج على معرفة شروط الدليل فالاعمار تنقضي وهو لم يحصل بعد حتى يأتيه الموت وهو يتحسر على فوات مقصوده (والوصول الى اليقين والمعرفة في أكثر المطالب شديد) عسر

كيف الوصول الى سعادته ودونها * قلل الجبال ودونها حتى خوف

(لا يقدر عليه الا اقوياء المؤيدون بنور الله تعالى) اذ من أيد بنوره انكشف له غوامض الحقائق من وراء حجاب وانضحت له وجوه الصواب بلا رتاب (وهو عز زال وجود جدا) لما استحوذ الشيطان والنفس الامارة على غالب الطالبين وآثروا دنياههم على آخرتهم يجعلهم ما يجعلونه شبكة يصطادون بها الغافلين (فنسأل الله تعالى العصمة من الضلال ونعوذ به من الاغترار بخيالات الجهال) انه سميع قريب مجيب والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد خاتم الانبياء والمرسلين وعلى آله الاثمة الاطهر من أصحابه الكرام الفاضلين وبه تم شرح كتاب ذم الكبر والعجب بحمد الله الذي بنعمته تم الصالحات كان الفراغ من تسويده في مجالس آخرها في الساعة الخامسة من نهار الاحد لاربعة بقين من شهر ربيع الاخر من شهر رنة ١٢٠٠ أحسن الله ختامها قال المؤلف وذلك على يد مؤلفه العبد الفقير الى مولاه أبي الفيض محمد مرتضى الحسيني لطف الله به وأحسن اليه بمهنة وكرمه حامدا لله ومصليا ومحمدا ومحبا ولا يحق ولا

(بسم الله الرحمن الرحيم) صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما (الله ناصر كل صابر) *

الحمد لله الذي علا بحوله * ودنا بطوله * ما غي كل غنيمة وفضل وكشف كل عظمة وأذل احمده على

الغلط فيها الا بقريحة نامة وعقل ناقد وجدوتشمر في الطلب وممارسة للكتاب والسنة ومجاسة لاهل العلم طول العمر ومداواة العلوم ومع ذلك فلا يؤمن عليه الغلط في بعض الامور والصواب لمن لم يتفرغ لاستغراق عمره في العلم أن لا يخوض في المذاهب ولا يصفي اليها ولا يسميها ولكن يعتقد أن الله تعالى واحد لا شريك له وانه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وأن رسوله صادق فيما أخبر به ويتبع سنة السلف ويؤمن بجميع ما جاء به الكتاب والسنة من غير بحث وتنقيب وسؤال عن تفصيل بل يقول آمنا وصدقنا يشتغل بالتقوى واجتناب المعاصي وأداء الطاعات والشفقة على المسلمين وسائر الاعمال فان خاض في المذاهب والبدع والتعصب في العقائد هلك من حيث لا يشعر هذا حق كل من عزم على أن يشتغل في عمره بشيء غير العلم فأما الذي عزم على التجرد للعلم فأول مهم له معرفة الدليل وشروطه وذلك مما يطول الامر فيه والوصول الى اليقين والمعرفة في أكثر

عواطف

المطالب شديد لا يقدر عليه الا اقوياء المؤيدون بنور الله تعالى وهو عز زال وجود جدا فنسأل الله تعالى

العصمة من الضلال ونعوذ به من الاغترار بخيالات الجهال ثم كتاب ذم الكبر والعجب والحمد لله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

عواطف كرمه * وسوابغ نعمه * ونؤمن به أولاباديا * واستهديه قريبا هاديا * واستعينه قادرا
 قاهرا * وأتوكل عليه كافيا ناصرا * وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله الذي أرسله لانفاذ أمره *
 وانتهاء عذره * وتقديم نذره * فبلغ الرسالة صادعا لها * وحمل على المحجة دالاعليها * وأقام اعلام
 الاهتداء ومنار الضياء * وجعل امراس الاسلام متينة وعرى الايمان به وثيقة صلي الله عليه وعلى آله
 الأئمة الاطهار * وأصحابه الانجاء الاختيار * والتابعين لهم باحسان الى ما بعد القرار * وسلم تسليما
 كثيرا وبعد فهذا شرح (كتاب ذم الغرور) وهو العاشر من الربع الثالث من كتاب الاحياء للامام أبي
 حامد الغزالي قدس الله سره * وواصل البينا فتوحه وبره * وأوضحت فيه سبل النجاة لاسالكين ونهت فيه
 على جل من فوائد قوفا المغترين * وكشفت فيه عن رموز عجب الخفا * وأوردت فيه من زبد اشارات القوم
 بمبارق وصفها * سالكم سلك اليجاز المفيد * معرضا عن التطويل الممل للمريد * سائلا من الله الاعانة
 والتوفيق * والهداية الى ابتهاج الطريق * انه ولي كل مامول * والخرى باجابة السؤل قال المصنف رحمه الله
 تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي بيده مقاليد الامور) أي مفاتيحها جرح اقليد بالكسر معرب
 كليل وهذا كما قالوا ملاح ومشابه ومحاسن ومذا كبر أو جمع مقليد أو مقلاد وبه فسر مجاهد قوله تعالى له
 مقاليد السموات والارض فقال أي مفاتيحها وقال السري أي خزائنها فهذا قد فسر المقاليد بالخزائن
 ويؤيده قوله تعالى ولله خزائن السموات والارض وأحسن ما فسر القرآن بالقرآن وشاهد الاقليد قول تبع
 واقتباه من الدهر سبتنا * وجعلنا لبابه اقليدا

(وبقدرته مفاتيح الخبرات والشرور) فاما من خير أو شر الاومفتاحه في قبضة قدرته وحيطه قهره اذ هو
 القادر المطلق أي لا يملكها ولا يتمكّن من التصرف فيها غيره وهو كناية عن كمال قدرته وحفظه للامور وفي
 الجملتين مزيد دلالة على الاختصاص لان الخزائن لا يدخلها ولا يتصرف فيها الا من بيده مفاتيحها (مخرج
 أوليائه) بهدايته وتوفيقه (من الظلمات) ظلمات الجهل وتباع الهوى وقبول الوسوس والشبهة
 المؤدية الى الكفر (الى النور) أي الهدى الموصل للايمان (ومورد أعدائه) ممن ثبت في علمه انه
 لا يؤمن (ورطات الغرور) والشبهات وذلك لفساد استعدادهم وانهما كههم في الشهوات وأصل
 الغرور والغفلة وسكون النفس الى ما وافق الهوى ويميل اليه الطبع (والصلاة على) سيدنا (محمد
 مخرج الخلائق من الديجور) أي من ظلمة الشكوك والشبهات الى نور اليقين والبيّنات وأصل
 الديجور ظلمة الليل وشدة سواده والجمع دياجير ويستعار الظلمات الكفر والجور وفساد العقائد
 (وعلى آله وأصحابه الذين لم تغرهم الحياة الدنيا) أي لم تأخذهم غرة بالكسر وهي الخصلة التي يغتر بها
 ظاهرها حسن وما فيها قبيح (ولم يغرهم بالله الغرور) كصبر كل ما يغرك من مال وجاه وشهوة
 وشيطان وقد فسر الشيطان بالدينا لانها تغر وتضر وتغر فاما الشيطان فهو أقوى الغاوين وأخبثهم
 واغراهم بالانسان بان يرقبه التوبة والمغفرة فيجسمه على المعاصي (صلاة تتوالى) أي تتضاعف وتتكرر
 (على بحر الدهور) على مرور أزمان بعد أزمان بحيث لا تنقطع (ومكر الساعات والشهور) والمكر بمعنى
 الممر أي على مرور كل ساعة من الساعات في ضمن الايام والليالي من الشهور والكرة (أما بعد ففتاح
 السعادة) التي هي معاونة الامور الالهية للانسان على نيل الخير (التيقظ) أي الانتباه (والفطنة) وهي
 سرعة هجوم النفس على حقائق معاني ما تورد الحواس عليها (ومنبع الشقاوة) وهي ضد السعادة ومنبع
 كل شيء أصله (الغرور والغفلة) تقدم معنى الغرور قريبا والغفلة عبارة عن فقد الشعور بما حقه أن
 يشعر به أو هي الذهول عن الشيء وقال بعضهم هي سهو يعتري عن قلة الحفظ واليقظ وقيل بل هي متابعة
 النفس على ما تشتهيه (فلانعمة له على عباده أعظم من الايمان) به وحده (والعرفة) وبها تكمل لذة
 الايمان (ولا وسيلة اليه) أي الى الايمان المستكمل بالمعرفة (سوى انشراح الصدر بنور البصيرة) بان

* (كتاب ذم الغرور وهو
 الكتاب العاشر من ربع
 المهلكات من كتب احباء
 علوم الدين) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 الحمد لله الذي بيده مقاليد
 الامور وبقدرته مفاتيح
 الخبرات والشرور ومخرج
 أوليائه من الظلمات الى
 النور ومورد أعدائه
 ورطات الغرور والصلاة
 على محمد مخرج الخلائق من
 الديجور وعلى آله وأصحابه
 الذين لم تغرهم الحياة الدنيا
 ولم يغرهم بالله الغرور صلاة
 تتوالى على بحر الدهور ومكر
 الساعات والشهور (أما
 بعد) ففتاح السعادة التيقظ
 والفطنة ومنبع الشقاوة
 الغرور والغفلة فلا نعمة
 لله على عباده أعظم من
 الايمان والمعرفة ولا وسيلة
 اليه سوى انشراح الصدر
 بنور البصيرة

ينفسح لقبوله (ولا نعمة أعظم من الكفر) بالله (والمعصية ولا داعي اليها) أي إلى ارتكابها (سوى عي القلب بظلمة الجهالة) بأن يغلب عليه الجبل فيظلمه فيعصيه عن ذلك الحقائق ويدعوه إلى عدم الانقياد للحق (فالا كياس) أي العقلاء (وأر باب البصائر) المضئ (قلوبهم كشكاة) أي بمثابة كوة في الخاوة غير نافذة (فيها مصباح) أي سراج ضخم ناقب وقبيل المشكاة الانبوبة في وسط القنديل والمصباح الفتيبة المشعلة (المصباح في زجاجة) أي في قنديل من الزجاج (الزجاجة كأنها كوكب دري) مضئ مثل (توقد من شجرة مباركة زيتونة) أي ابتد أنعوب المصباح من شجرة الزيتون المتكاثرة نفعه بأن رويت ذبالبه زيتونها (لا شرقية ولا غربية) تقع الشمس عليها حين بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتي تكون على قلة جبل أو صحراء واسعة فإن غرت أن تكون أجودوزيتها أصفر (يكاد زيتها يضيء) أي يكاد يضيء بنفسه (ولولم تمسه نار) لتلاؤه وفروط وبيسه (نور على نور) أي نور متضاعف فان نور المصباح زاد في انارته صفاء الزيت وزهرة القنديل وضبط المشكاة لاشتمه وقد ذكر في معنى التمثيل وجوه والافق للسبب اني انه تمثيل لما نور الله به قلوب أوليائه من المعارف والعلوم بنور المشكاة المنبت فيها مصباحها ويؤيده قراءة أبي بن كعب مثيل نور المؤمن وقيل بل هو تمثيل لما منح الله به عباده من القوى الدراكاة الخس وهي الحساسة التي تدرك المحسوسات بالحواس الخمس والخيالية التي تحفظ صورة تلك المحسوسات لتعرضها على القوة العقلية متى شاعت والعلمية التي تدرك الحقائق الكلية والفكرية هي التي تؤلف العقولات تستخرج منها علم ما لم يعلم والقوة القدسية التي تتجلى فيها الواسع الغيب وأسرار الملكوت المختصة بالانبياء والاولياء المعينة بقوله ولكن جعلناه نوراً نهدى به من نشاء من عبادنا بالاشياء الخمسة المذكورة في الآية وهي المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت فان الحساسة كالمشكاة لان محلها كالكوة ووجهها إلى الظاهر ويدير ما وراءها واضاءتها بالمعقولات بالذات والخيالية كالزجاجة في قبول صور الذكورات من الجوانب وضبطها إلى الانوار العقابية وانارتها بعماسمتل عليها من المعقولات والعاقلة كالمصباح لاضاءته بالادراكات الكلية والمعارف الالهية والفكرية بالشجرة المباركة لتأديها إلى ثمرات لانها يات لها الزيتون المثمرة بالزيت الذي هو مادة المصباح التي لا تكون شرقية ولا غربية لتجبردها عن الاواحق الجسمية والقوة القدسية كالزيت لصفائهم واشده ذكائهم اتسكاد تضيء بالمعارف من غير تعليم وقد أوسع الكلام على هذا المقام المصنف في كتابه مشكاة الانوار وتقدم شيء من ذلك في كتاب عجائب القلب (والمغترون) بأعمالهم التي يحسبون انها صالحة نافعة عند الله فاذا هي لا غية عند الله في العاقبة فهو لاء (قلوبهم) خالصة عن نور الحق (كظلمات) منراكة (في بحر لجي) أي عبق (بغشاء) أي البحر (موج من فوقه موج) أي أمواج مترددة (من فوقه) أي الموج الثاني (سحاب) غطي النجوم وجب أنوارها (ظلمات بعضها فوق بعض اذا أخرج يده) وهي أقرب ما ترى اليه (لم يكذبها) أي لم يقرب أن يراها فضلاً أن يراها (ومن لم يجعل الله نورا) أي من لم يقدر له الهداية ولم يوفقه لاسبابها (فقاله من نور) بخلاف الموفق الذي هو نور على نور وقد تقدم الكلام على هذه الآية في آخر كتاب عجائب القلب (والا كياس هم الذين أراد الله أن يهديهم) أي يعرفهم طريق الحق ويوفقهم لاسباب الهداية (فشرح صدورهم للإسلام والهدى) أي اتسعت وانفسحت لقبولها ما هو وكفاية في جعل النفس قابلة للحق مهيةة للحلوله فيها مصفاة عما عنده وينافيه واليه أشار صلى الله عليه وسلم حين سئل عنه فقال نور يقذفه الله في قلب المؤمن فينشرح له وينفسح فقالوا هل لذلك من أمارة يعرف بها فقال نعم الانابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله (والمغترون هم الذين أراد الله أن يضلهم فجعل صدورهم ضيقة حرجة) أي شديدة الضيق بحيث تنبوع قبول الحق فلا يدخلها الايمان (كأنما يصعد في السماء) شبه مباغثة ضيق صدورهم عن زلزال ما لا يقدر عليه فان صعود السماء مثل فيما يصعد في السماء طاعة وتنبية

ولا نعمة أعظم من الكفر والمعصية ولا داعي اليها سوى عي القلب بظلمة الجهالة فالأ كياس وأر باب البصائر قلوبهم كشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري توقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولولم تمسه نار نور على نور والمغترون قلوبهم كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله نورا فلا كياس هم الذين أراد الله أن يهديهم فشرح صدورهم للإسلام والهدى والمغترون هم الذين أراد الله أن يضلهم فجعل صدورهم ضيقة حرجة كأنما يصعد في السماء

والغرور وهو الذي لم تنفخ بصيرته ليكون هداية نفسه كغبار يبق في العمى فاتخذ الهوى قائدا والشيطان دليلا ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا وإذا عرف أن الغرور هو أم الشقاوات ومنبغ المهلكات فلا بد من شرح مداخله ومخارجيه وتفصيل ما يكثر الغرور فيه ليحذروه المرء بعد معرفته فينتبه فالموفق من العباد من عرف مداخل الآفات والفساد فأخذ منها حذره وبنى على الحزم والبصيرة أمره ونحن نشرح أجناس مجارى الغرور وأصناف المغترين من القضاة والعلماء (٤٢٧) والصالحين الذين اغتروا بمبادئ الأمور

الجبيلة تطايرها القبيحة سرائرها ونشيرا إلى وجه اغترارهم بها وغفلتهم عنها فان ذلك وان كان أكثر مما يحصى ولكن يمكن التنبيه على أمثلة تغنى عن الاستقصاء وفرق المغترين كثيرة لكن يجمعهم أربعة أصناف الصنف الأول من العلماء الصنف الثاني من العباد الصنف الثالث من المتصوفة الصنف الرابع من أرباب الأموال والمغتر من كل صنف فرق كثيرة وجهات غرورهم مختلفة ففهم من رأى المنكر معروفا كالذي يتخذ المساجد ويزخرها من المال الحرام ومنهم من لم يميز بين ما يسي فيه لنفسه وبين ما يسي فيه لله تعالى كالواظ الذي غرضه القبول والجاه ومنهم من يترك الأهم ويستغل بغيره ومنهم من يترك الفرض ويستغل بالنافلة ومنهم من يترك الباب ويستغل بالقشر كالذي يكون همه في الصلاة مقصودا على تصحيح مخارج الحروف إلى غير ذلك من مداخل لا تتضح إلا بتفصيل

على أن الإيمان يمنع عنها كما يمنع صفه الصعود وقد أشار بذلك إلى قوله عز وجل فمن رد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن رد أن يضل به يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون (والغرور وهو الذي لم تنفخ بصيرته) أي عين بصيرته (ليكون هداية نفسه كغبار) أي مشككة للضبط لها ومراعا عنها (وبقى في العمى) أي ظلمة جهله (فاتخذ الهوى قائدا) يقوده حيث شاء (والشيطان دليلا) وقرين من يكن الشيطان له قرينا فسادا قرينا ومن كان الغرابة دليلا يكون ما له جف الكلاب (ومن كان في هذه) أي دار الدنيا (أعمى) لم يهتد لنور إيمانه (فهو في الآخرة أعمى) أي أكثر عمى (وأضل سبيلا) وقيل المراد بالعمى الأول عمى القلب والثاني عمى البصر بدليل قوله عز وجل حكاية عنده لم يشتر تنى أعمى وقد كنت بصيرا فبأنه النداء بالجواب قد أتت آياتنا فسدتها وكذلك اليوم تنسى (وإذا عرف أن الغرور هو أم الشقاوات) أي أصلها (ومنبغ المهلكات) منه تنفرع (فلا بد من شرح مداخله ومخارجيه وتفصيل ما يكثر وقوع الغرور فيه ليحذره المرء) السالك في طريق الحق (بعد معرفته فينتبه) ويتجنبه (فالموفق من العباد من عرف مداخل الآفات والفساد) في أعماله (فأخذ منها حذره) واتقاه (وبنى على الحزم والبصيرة أمره) ومن لا يعرف الشريعة فيه وهو لا يشعر (ونحن) بحمد الله تعالى (نشرح أجناس مجارى الغرور وأصناف المغترين من القضاة والعلماء والصالحين الذين اغتروا بمبادئ الأمور) وأوائلها (الجبيلة تطايرها القبيحة سرائرها) أي بواطنها (ونشيرا إلى وجه اغترارهم بها وغفلتهم عنها) فان ذلك وان كان أكثر مما يحصى ولكن يمكن التنبيه على أمثلة تغنى عن الاستقصاء (أي عن طلب النهاية فيه) وفرق المغترين كثيرة لكن يجمعهم أربعة أصناف الصنف الأول من العلماء الصنف الثاني من العباد الصنف الثالث من المتصوفة الصنف الرابع من أرباب الأموال (هكذا على هذا الترتيب فالعلم هو الأصل والعبادة تتشأ عنه والتصوف ينشأ عنهما) والمغتر من كل صنف فرق كثيرة وجهات غرورهم مختلفة ففهم من رأى المنكر معروفا كالذي يتخذ المساجد ويزخرها من المال الحرام ومنهم من لم يميز بين ما يسي فيه لنفسه وبين ما يسي فيه لله تعالى كالواظ الذي غرضه (من وعظه) القبول والجاه (فقط) (ومنهم من يترك الأهم ويستغل بغيره ومنهم من يترك الفرض ويستغل بالنافلة ومنهم من يترك الباب) وهو الخ الخالص من الثمرة (ويشتغل بالقشر) الذي يكون من فوق الباب (كالذي يكون همه في الصلاة مقصودا على تصحيح مخارج الحروف) وكيفية النطق بها (إلى غير ذلك من مداخل لا تتضح إلا بتفصيل الفرق وضروب الأمثلة ولنبدأ أولا بذكر غرور العلماء ولكن بعد بيان ذم الغرور وبيان حقيقة وحده)

(بيان ذم الغرور وحقيقته وأمثله)

(اعلم) هداية الله تعالى (أن قوله تعالى فلا تغرنكم الحياة الدنيا) أي لا تفرغنكم في الغرور (ولا يغرنكم بالله الغرور) تقدم أنه فسر بالشيطان لأنه أكبر الغارين وبالدنيا فانها تغر وتضر وتغر (وقوله تعالى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم) أي تأخرتم عن نصره الرسول (وارتبتن) أي شككنكم (وغرركم الأمانى) أي أوقعنكم في الغرور (الآية) إلى آخرها (كاف في ذم الغرور وقد قال صلى الله عليه وسلم حبذا نوم

الفرق وضرب الأمثلة ولنبدأ أولا بذكر غرور العلماء ولكن بعد بيان ذم الغرور وبيان حقيقة وحده) *(بيان ذم الغرور وحقيقته وأمثله)* (اعلم أن قوله تعالى فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور) وقوله تعالى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتن وغرركم الأمانى الآية كاف في ذم الغرور وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حبذا نوم الكياس وفطرهم كيف يغبنون سهر الحقي واجتهادهم ولنغال ذرة من صاحب تقوى ويعين أفضل من

ملء الأرض من المغترين) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب اليقين من قول أبي الدرداء بنحوه وفيه انقطاع وفي بعض الروايات أبي الورد بدل أبي الدرداء ولم أجده مرفوعا اهـ قلت ورواه أيضا أبو نعيم في الحلية من قول أبي الدرداء قال حدثنا أحمد بن جعفر حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي حدثنا يزيد حدثنا أبو سعيد الكندي عن أخيه عن أبي الدرداء أنه قال يا حذافونم الاكياس وافطارهم كيف يعيرون شهر الحقي وصيامهم ومثقال ذرة من بر صاحب تقوى ويقين أعظم وأفضل وأرجح من أمثال الجبال من عبادة المغترين والانقطاع الذي أشار اليه العراقي هو ما بين أبي سعيد الكندي وبين أبي الدرداء (وقال صلى الله عليه وسلم الكيس) كسبه هو الظريف الفطن وقد كاس كيسا (من دان نفسه) أي استعبدها وقهرها بان جعلها مطية متقادة لاوامرهم قال الشيخ الاكبر قدس سره كان أشياخنا يحاسبون أنفسهم على ما يتكلمون به وما يفعلونه ويقيمونه في دفتر فاذا كان بعد العشاء حاسبوا أنفسهم وأحضروا دفترهم ونظروا فيما صدر منهم من قول وعمل وقابلوا كلاما يستحقه ان استحق استغفارا استغفروا أو توبة تابوا أو شكر اشكروا ثم ينامون فردنا عليهم في محاسبة الخواطر فكانت قديما تحدث به نفوسنا وتهم به ونحاسبها عليه (وعمل لما بعد الموت) قبل نزوله ليصير على نور من ربه فالموت عاقبة أمور الدنيا فالكيس من أبصر العاقبة (والاجق) وفي رواية العاجز بالعين المهملة والزاي ورواية العسكري في الامثال الفاجر بالفاء (من اتبع نفسه هواها) فلم يكفها عن الشهوات ولم يمنعه عن مقارفة المحرمات والذات (وتغنى على الله) زاد في رواية الاماني بتشديد الياء جمع الامنية وهي طلب ما لا طمع فيه أو ما فيه عسر أي فهو على تقصيره في طاعة ربه واتباع شهوات نفسه لا يستعد ولا يعتذر ولا يرجع بل يتغنى على الله العفو والجنة مع الاصرار وترك التوبة والاستغفار قال العراقي رواه الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث شداد بن اوس اهـ قلت ورواه أيضا أبو داود والطيالسي وأحمد وابن أبي الدنيا في محاسبة النفس والحديث بن أبي أسامة والبيهقي والعسكري في الامثال والقضاعي والطبراني والحاكم من حديث ابن المبارك عن أبي بكر بن أبي مريم عن حمزة بن حبيب عن شداد بن اوس به مرفوعا وأخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق ابن المبارك ثم من طريق أبي داود الطيالسي والحديث بن أبي أسامة فقال حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا يونس بن حبيب حدثنا أبو داود يعني الطيالسي ح وحدثنا أبو بكر بن خالد حدثنا الحرث بن أبي أسامة حدثنا أبو النضر قال حدثنا عبد الله بن المبارك عن أبي بكر بن عبد الله بن أبي مريم عن حمزة بن حبيب عن شداد بن اوس عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره ثم قال هذا حديث مشهور بابن المبارك عن أبي بكر بن أبي مريم رواه عنه المتقدمون ورواه عمرو بن شمر بن السرح عن أبي بكر بن أبي مريم مثله ورواه ثور بن زيد وغالب عن مكحول عن ابن غنم عن شداد عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وحدثنا سليمان بن أحمد حدثنا مكحول البيروني حدثنا ابراهيم بن بكر بن عمرو قال سمعت أبي يحدث عن ثور وغالب باسناده اهـ كلام أبي نعيم وكأنه نظر الى هذا الحاكم فصحه وتعبه الذهبي بان ابن أبي مريم واه وكذا قال ابن طاهران مداره على أبي بكر بن أبي مريم وهو ضعيف جدا وكانهم لم يروا ما توبع عليه فتأمل والله أعلم وقال العسكري هذا الحديث فيه رد على المرجئة وانبات للوعيد دور وى البيهقي من طريق عون بن عمار عن هشام بن حسان عن ثابت عن أنس رفعه الكيس من عمل لما بعد الموت والعاري العاري عن الدين اللهم لا تعيش الاخرة (وكل ما ورد في فضل العلم وذم الجهل فهو دليل على ذم الغرور لان الغرور عبارة عن بعض أنواع الجهل اذا الجهل) في الاصل خلو النفس عن العلم وقد جعله بعض معنى مقتضيا لافعال الجارية على النظام ثم هو نوعان الاول (هو أن يعتقد الشيء ويراها على خلاف ما هو به) وعليه والثاني فعل الشيء بخلاف ما حقه أن يفعل به اعتقده اعتقادا صحيحا فاسدا كتارك الصلاة عمدا ومن أنواع الجهل الجهل بمعنى الذم ومن أنواعه البسيط والمركب (والغرور هو الجهل الآن كل جهل ليس بغرور بل يستدعي الغرور ومغرورا

ملء الأرض من المغترين
وقال صلى الله عليه وسلم
الكيس من دان نفسه
وعمل بعد الموت والاجق
من أتبع نفسه هواها وتغنى
على الله وكل ما ورد في فضل
العلم وذم الجهل فهو دليل
على ذم الغرور لان الغرور
عبارة عن بعض أنواع
الجهل اذا الجهل هو أن
يعتقد الشيء ويراها على
خلاف ما هو به والغرور
هو جهل الا أن كل جهل
ليس بغرور بل يستدعي
الغرور ومغرورا

فيه شخص وصاوم غرورا به وهو الذي يغره فهمما كانا الجهول المعتقدياً وافق الهوى وكان السبب الموجب للجهل لشبهة وخيلة فاسدة يظن انهم ادليل ولا تكون دليل (في الحقيقة) سمي الجهل الحاصل به غرورا فهو أخص من الجهل (فالغرور هو سكوت النفس الى ما يوافق الهوى ويميل اليه الطبع عن شبهة وخدعة من الشيطان) أشار اليه الراغب في المفردات وصاحب القاموس في البصائر (فن اعتقده انه على خير ما في العاجل أو في الآجل عن شبهة فاسدة فهو مغرور) قد غره الشيطان بتلك الشبهة حين ألغاه في خيلاته وتدرج في تمكينها منه فيها حتى رسخت فأورثت اعتقاده الخيرية (وأكثر الناس يظنون بانفسهم الخير وهم مخطئون فيه) وسبب خطئهم قيام تلك الشبهة في ضمائرهم وعددها دليلاً (فأكثر الناس اذا مغرورون وان اختلفت أصناف غرورهم) وتتوعد (واختلفت درجاتهم) فيه (حتى كان غرور بعضهم أظهر وأشد من غرور (بعض) وأظهرها وأشد غرورها الكفار وغرور العصاة والفساق فنوردلها أمثلة لحقيقة الغرور) بها تنضح تلك الحقيقة - فنقول (المثال الاول غرور الكفار) وهم المحجوبون بمحض الظلمة وهم أقسام الاول الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة وهؤلاء مصنفان صنف تشوف الى طلب سبب لهذا العالم فاحاله على الطبع والطبع عبارة عن صفة مركوزة في الاجسام حالة فيها وهي مظلمة اذ ليس لها معرفة ادراك ولا خبر لها من نفسها ولا ما يصدر منها وليس لها نور يدرك بالبصر الظاهر أيضاً الصنف الثاني هم الذين شغلوا بأنفسهم ولم يتفرغوا لطلب السبب أيضاً بل عاشوا عيش البهائم فكان حجابهم أنفسهم المكدرة وشهواتهم المظلمة فلا ظلمة أشد من الهوى والنفس وهؤلاء ينتسمون فرقاً الاولى زعمت ان عامة المطلب في الدنيا هي الاوطار ونيل الشهوات وادراك اللذات البهيمية فهوؤلاء عبيد اللذات يعبدونها ويطلبونها ويعتقدون ان نيلها غاية السعادة رضوا لانفسهم ان يكونوا بمنزلة البهائم بل أخص حالاً منها فاي ظلمة أشد من ذلك فقد حجب هؤلاء بمحض الظلمة والثانية رأت ان غاية السعادات هي الغلبة والاستيلاء والفتك والسبي والقتل والاسر وهم محجوبون بظلمة الصفات السبعية لغلبتها عليهم * الثالثة رأت ان غاية السعادات كثرة المال واتساع اليسار لأن المال هو آلة قضاء الشهوات كلها وبه يحصل للانسان الاقتدار على قضاء الاوطار فهوؤلاء همتمهم جمع الاموال والاستكثار منها واكتساب الضياع والعقار والخيول والانعام والحرب بركوب الاخطار في البراري والبحار والرابعة ترقى عن جهالة هؤلاء وتعاقلت وزعمت ان أعظم السعادات اتساع الحما والعبث وانتشار الذكر وكثرة الاتباع ونفوذ الامر المطاع فتراها لاهم لها الامراة وعمارة مطابخ أبصارهم ناظرين حتى ان الواحد قد يجوع في بيته ويحمل الصبر ويصرف ماله الى ثياب يتجمل بها عند خروجه كيلا ينظر اليه الناس بعين الحقدارة وأصناف هؤلاء لا يحصون وكلهم محجوبون عن الله بمحض الظلمة وهي نفوسهم المظلمة (فمنهم من غرتهم الحياة الدنيا ومنهم من غرهم بالله الغرور) ويدخل في ظلمة هؤلاء جماعة يقولون بلسانهم لا اله الا الله ولكن جعلهم على ذلك خوف أو استظهار بالمسلمين وتجمل بهم واستمداد من مالهم أو لاجل التعصب بنصرة مذهب الآباء وهو لاهم اذ لم تحملهم الحكمة على السكال الصالح فلا تخرجهم الحكمة عن الظلمة الى النور بل أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات أما من ثرت فيه الحكمة بحيث ساعته سيئة وسرته حسنة فهو خارج عن محض الظلمة وان كان كثير المعصية القسم الثاني طائفة يحبوا بنور مرقرون بظلمة وهم ثلاثة أصناف صنف منشأ ظلمتهم من الحس وصنف منشأ ظلمتهم من الخيال وصنف منشأ ظلمتهم من مقاييسات عقلية فاسدة وتحت كل صنف طوائف فن طوائف الصنف الاول عبدة الاوثان وعبدة الجبال المطلق وعبدة النار وعبدة الكواكب والثنوية (أما الذين غرتهم الحياة الدنيا فهم الذين قالوا بالنقد) وهو الحاضر المعجل في الحال (خير من النسبية) وهو الغائب

فيه شخص وصاوم غرورا به وهو الذي يغره فهمما كانا الجهول المعتقدياً وافق الهوى وكان السبب الموجب للجهل لشبهة وخيلة فاسدة يظن انهم ادليل ولا تكون دليل (في الحقيقة) سمي الجهل الحاصل به غرورا فهو أخص من الجهل (فالغرور هو سكوت النفس الى ما يوافق الهوى ويميل اليه الطبع عن شبهة وخدعة من الشيطان) أشار اليه الراغب في المفردات وصاحب القاموس في البصائر (فن اعتقده انه على خير ما في العاجل أو في الآجل عن شبهة فاسدة فهو مغرور) قد غره الشيطان بتلك الشبهة حين ألغاه في خيلاته وتدرج في تمكينها منه فيها حتى رسخت فأورثت اعتقاده الخيرية (وأكثر الناس يظنون بانفسهم الخير وهم مخطئون فيه) وسبب خطئهم قيام تلك الشبهة في ضمائرهم وعددها دليلاً (فأكثر الناس اذا مغرورون وان اختلفت أصناف غرورهم) وتتوعد (واختلفت درجاتهم) فيه (حتى كان غرور بعضهم أظهر وأشد من غرور (بعض) وأظهرها وأشد غرورها الكفار وغرور العصاة والفساق فنوردلها أمثلة لحقيقة الغرور) بها تنضح تلك الحقيقة - فنقول (المثال الاول غرور الكفار) وهم المحجوبون بمحض الظلمة وهم أقسام الاول الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة وهؤلاء مصنفان صنف تشوف الى طلب سبب لهذا العالم فاحاله على الطبع والطبع عبارة عن صفة مركوزة في الاجسام حالة فيها وهي مظلمة اذ ليس لها معرفة ادراك ولا خبر لها من نفسها ولا ما يصدر منها وليس لها نور يدرك بالبصر الظاهر أيضاً الصنف الثاني هم الذين شغلوا بأنفسهم ولم يتفرغوا لطلب السبب أيضاً بل عاشوا عيش البهائم فكان حجابهم أنفسهم المكدرة وشهواتهم المظلمة فلا ظلمة أشد من الهوى والنفس وهؤلاء ينتسمون فرقاً الاولى زعمت ان عامة المطلب في الدنيا هي الاوطار ونيل الشهوات وادراك اللذات البهيمية فهوؤلاء عبيد اللذات يعبدونها ويطلبونها ويعتقدون ان نيلها غاية السعادة رضوا لانفسهم ان يكونوا بمنزلة البهائم بل أخص حالاً منها فاي ظلمة أشد من ذلك فقد حجب هؤلاء بمحض الظلمة والثانية رأت ان غاية السعادات هي الغلبة والاستيلاء والفتك والسبي والقتل والاسر وهم محجوبون بظلمة الصفات السبعية لغلبتها عليهم * الثالثة رأت ان غاية السعادات كثرة المال واتساع اليسار لأن المال هو آلة قضاء الشهوات كلها وبه يحصل للانسان الاقتدار على قضاء الاوطار فهوؤلاء همتمهم جمع الاموال والاستكثار منها واكتساب الضياع والعقار والخيول والانعام والحرب بركوب الاخطار في البراري والبحار والرابعة ترقى عن جهالة هؤلاء وتعاقلت وزعمت ان أعظم السعادات اتساع الحما والعبث وانتشار الذكر وكثرة الاتباع ونفوذ الامر المطاع فتراها لاهم لها الامراة وعمارة مطابخ أبصارهم ناظرين حتى ان الواحد قد يجوع في بيته ويحمل الصبر ويصرف ماله الى ثياب يتجمل بها عند خروجه كيلا ينظر اليه الناس بعين الحقدارة وأصناف هؤلاء لا يحصون وكلهم محجوبون عن الله بمحض الظلمة وهي نفوسهم المظلمة (فمنهم من غرتهم الحياة الدنيا ومنهم من غرهم بالله الغرور) ويدخل في ظلمة هؤلاء جماعة يقولون بلسانهم لا اله الا الله ولكن جعلهم على ذلك خوف أو استظهار بالمسلمين وتجمل بهم واستمداد من مالهم أو لاجل التعصب بنصرة مذهب الآباء وهو لاهم اذ لم تحملهم الحكمة على السكال الصالح فلا تخرجهم الحكمة عن الظلمة الى النور بل أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات أما من ثرت فيه الحكمة بحيث ساعته سيئة وسرته حسنة فهو خارج عن محض الظلمة وان كان كثير المعصية القسم الثاني طائفة يحبوا بنور مرقرون بظلمة وهم ثلاثة أصناف صنف منشأ ظلمتهم من الحس وصنف منشأ ظلمتهم من الخيال وصنف منشأ ظلمتهم من مقاييسات عقلية فاسدة وتحت كل صنف طوائف فن طوائف الصنف الاول عبدة الاوثان وعبدة الجبال المطلق وعبدة النار وعبدة الكواكب والثنوية (أما الذين غرتهم الحياة الدنيا فهم الذين قالوا بالنقد) وهو الحاضر المعجل في الحال (خير من النسبية) وهو الغائب

الاخرة شك فلا تترك البقين بالشك وهذه اقيسة فاسدة تشبه قياس ابليس حيث قال اناخذ بمرمته خلقتني من نار وخلقته من طين والى هؤلاء الاشارة بقوله تعالى اولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالاخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون وعلاج هذا الغرور اما بتصديق الايمان واما بالبرهان اما التصديق بمجرّد الايمان فهو ان يصدق الله تعالى في قوله ما عندكم ينفذ وما عند الله باق وفي قوله عز وجل وما عند الله خبير وبقوله والاخرة خير مما يجمعون وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور وقوله فلا تغرنكم الحياة الدنيا وقد اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك طوائف من الكفار فقلوه وصدقوه وامنوا به ولم يطالبوه بالبرهان ينزل هذا منزلة تصديق الصبي والده في ان حضور المكتب خبر من حضور المعجب مع انه لا يدري وجه كونه خيرا واما المعرفة بالبيان والبرهان فهو ان يعرف وجه فساد هذا

المقدر بالاجل فعيلة من نسا الامرا اذا آخره (والدنيا نقد والاخرة نسيئة فاذا هي خير فلا بد من ايثارها) على الاخرة (وقالوا) ايضا (البقين خبر من الشك ولذا ذات الدنيا يقين) أي متيقن بها لحصولها في الحال (ولذا ذات الاخرة شك) اذهى غير مرمية وانما يحكى عنها (فلا تترك البقين بالشك وهذه اقيسة فاسدة تشبه قياس ابليس حيث قال) في معرض تفضيل نفسه على آدم عليه السلام (انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) والنار خبر من الطين اذهى جوهر نوراني والطين جوهر ظلمياني (والى هؤلاء الاشارة بقوله تعالى اولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالاخرة) أي استبدلوا بها (فلا يخفف عنهم العذاب) يوم القيامة (ولا هم ينصرون) في الدنيا اولايغاوثون في الاخرة (وعلاج هذا الغرور اما بتصديق الايمان واما بالبرهان اما التصديق بمجرّد الايمان فان يصدق الله تعالى في قوله ما عندكم ينفذ وما عند الله باق) لا تفادله (وفي قوله وما عند الله خبير وبقوله والاخرة خير مما يجمعون وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور وفي قوله فلا تغرنكم الحياة الدنيا فاذا صدق الله تعالى في هذه الاقوال انجحت طلبة الكفر) عن قلبه وارتسم نور ذلك التصديق فيه فهذا مبدء الانوار (وقد اخبر صلى الله عليه وسلم بذلك طوائف الكفار) من عبدة الاوثان والكواكب (فقلوه وصدقوه وامنوا ولم يطالبوه بالبرهان) قال العراقي وهو المشهور في السير من ذلك قصة اسلام الانصار وبيعتهم وهي عند اجد باسناد جيد من حديث جابر وفيه حتى بعثنا الله اليه من يثرب فاويناها وصدقناه فخرج الرجل منافيؤمن به ويقرئه القرآن فيمقل الى أهله فيسلمون باسلامه الحديث (ومنهم من قال نشدتك الله) أي حلفتك به (أبعثك الله رسولا فكان يقول نعم فيصدق) قال العراقي متفق عليه من حديث أنس في قصة ضمهم بن ثعلبة وقوله للنبي صلى الله عليه وسلم أن الله أرسلك الى الناس كلهم فقال اللهم نعم وفي آخره فقال الرجل آمنت بما جئت به ولأطبراني من حديث ابن عباس في قصة ضمهم قال نشدتك به أهو أرسلك بما آتينا كتبك وأتتنا رسلك ان نشهد أن لا اله الا الله وان ندع اللات والعزى قال نعم الحديث انتهى قلت حديث ضمهم في الصحيحين من رواية أنس قال بينما نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم اجزاء اعرابي فقال أيكم ابن عبد المطلب الحديث وفيه أنه أسلم وقال أنا رسول من ورائي من قومي وأنا ضمهم بن ثعلبة ومدايره عند البخاري على الحديث عن سعيد المقبري عن شريك عن أنس وعلقه البخاري أيضا واصله من رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس وأخرجه النسائي والبخاري عن طريق عبيد الله بن عمر عن سعيد عن أبي هريرة وعدوه وهما في السنة وفي آخر المتن قبل قوله وأنا ضمهم بن ثعلبة قال فاما هذه الهنات يعني الفواحش فوالله انا كاتنتهز عنها في الجاهلية فلما ان ولي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقه الرجل وكان عمر رضي الله عنه يقول ما رأيت أحدا أحسن مسئلة ولا أجزم من ضمهم بن ثعلبة وروى أبو داود من طريق الحسن بن سفيان عن كهل عن غيره عن كريب عن ابن عباس قال بعث بنو سعد ضمهم بن ثعلبة الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكره مطولا وفي آخره فما سمعنا بواقد قوم قط كان أفضل من ضمهم قال البخاري كان يسكن الكوفة وكان قدومه سنة تسع (وهذا الايمان العامة وهو مخرج من الغرور وينزل هذا منزلة تصديق الصبي والده في ان حضور المكتب خبر من حضور المعجب مع انه لا يدري وجه كونه خيرا واما المعرفة بالبيان والبرهان فهو ان يعرف وجه فساد هذا

القياس الذي نظمته في قلبه الشيطان فان كل مغرور فلغوره سبب وذلك السبب هو دليل وكل دليل فهو نوع قياس يقع في النفس الدنيا وبورث السكون البهوان كان صاحبه لا يشعر به ولا يقدر على نظمته بالفاظ العلماء كما جرت به العادة من تقسيمه الى لفظي ووضع في تقسيم يعرف وجه فساد هذا

الدنيا نقد والاخرة نسبة وهذا صحيح والاخر قوله ان النقد خير من النسبة وهذا محل التلبس فليس الامر كذلك بل ان كان النقد مثل النسبة في المقدار والمقصود فهو خير وان كان أقل منها فالنسبة خير فان الكافر المغرور يبذل في تجارته درهما يأخذ عشرة نسبية ولا يقول النقد خير من النسبة فلا أثر كهو اذا حذر الطبيب الغواكه ولذا اذا اطعمته ترك ذلك في الحال خوفا من ألم المرض في المستقبل فقد ترك النقد ورضى بالنسبة والتجار كلهم يركبون البحار ويتعبون في الاسفار نقد الاجل الراحة (٤٣١) والريح نسبة فان كان عشرة في ثانی

الحال خير من واحد في الحال فان سبب لذّة الدنيا من حيث مدتها الى مدة الاخرة فان أقصى عمر الانسان مائة سنة وليس هو عشر عشر من جزء من ألف جزء من الاخرة فكأنه ترك واحد البأخذ ألف ألف بل لا يأخذ مالا نهاية له ولا حد وان نظر من حيث النوع رأى لذات الدنيا كمكثرة مشوبة بأنواع المنغصات ولذات الاخرة صافية غير مكثرة فاذا قد غلط في قوله النقد خير من النسبة فهذا غرور ومنشؤه قبول لفظ عام مشهور أطلق وأريد به خاص فغفل به المغرور عن خصوص معناه فان من قال النقد خير من النسبة أراد به خير من النسبة هي مثله وان لم يصرح به وعند هذا يفزع الشيطان الى القياس الاخر وهو ان البقين خير من الشك (والاخرة شك) غائب وهذا القياس أكثر فسادا من الاول لان كلا أصابه باطل اذ البقين خير من الشك اذا كان مثله) ومساويه في الرتبة (والاخر في التعب على يقين وفي ربحه على شك) كذلك (الصياد في تروده الى المقتنص) أي موضع الصيد (على يقين وفي الظفر بما يصيد على شك وكذلك الحزم) وهو الاخذ بالتعري والضبط (داب العقلاء بالاتفاق وكل ترك للبقين بالشك ولكن التاجر يقول ان لم أتجر بقيت جائعا وعظم ضروري وان اتجرت كان تعبي قليلا ورجحي كثيرا وكذلك المريض بشرب الدواء البشع) المر (السكر به وهو من الشفاء على شك ومن مرارة الدواء على يقين ولكن يقول ضرر مرارة الدواء قريب) وفي نسخة قليل (بالاضافة الى ما أخافه من المرض والموت وكذلك من شك في الاخرة فواجب عليه بحكم الحزم ان يقول وهو منتهى العمر) وباقية قريب وفي نسخة قليل (بالاضافة الى ما يقال من أمر الاخرة فان كان ما قيل

الدنيا نقد (مجل) (والاخرة نسبة وهذا) أصل (صح) لصدق الموضوع والمحمول فيهما (والاخر ان النقد خير من النسبة وهذا) باطل على عموميه وهو (محل التلبس فليس الامر كذلك بل) فيه تفصيل وذلك (ان كان النقد مثل النسبة في المقدار والمقصود) بان يتساوى فيهما بحيث لا يزيد أحدهما على الآخر (فهو) حينئذ (خير من النسبة لان عند التساوي يرجح ما هو الحاضر) لسرعة الانتفاع به (وان كان أقل منها فالنسبة خير) منه وأما قولهم عصفور في الكف خير من كركي في الجوف فهو إشارة الى ثمن ما يعسر عليه الوصول له مع امكانه فحينئذ الكثرة في الطرف الثاني غير متبعة وكلا منافي للنقد والنسبة اذا كانا متيسرين على حد واحد (فان هذا الكافر) المحبوب بظلمة الطبع (المغرور) في حاله (يبذل في تجارته درهما) ليأخذ عشرة نسبية ولا يقول النقد خير من النسبة فلا أثر كهو اذا حذر الطبيب الغواكه (ولذا اذا اطعمته ترك ذلك في الحال خوفا من ألم المرض في المستقبل وقد) تراء (ترك النقد ورضى بالنسبة) أيضا فان (التجار كلهم يركبون البحار ويتعبون في الاسفار) في البراري والقفار (نقد الاجل) حصول (الراحة والريح نسبة فان كان عشرة في ثانی حال خير من واحد في الحال فان سبب لذّة الدنيا من حيث مدتها الى مدة الاخرة فان أقصى عمر الانسان مائة سنة) وهو المقارب للعمر الطبيعي في الغالب (وليس عشر عشر من جزء من ألف جزء من الاخرة فكأنه ترك واحد البأخذ ألف ألف بل لا يأخذ مالا نهاية له ولا حد وان نظر من حيث النوع رأى لذات الدنيا كلها (مكثرة) عمرة (مشوبة بأنواع المنغصات) أي المكدرات (ولذات الاخرة) بأسرها صافية غير مكثرة ولا منغصة وأيضاً فلذات الدنيا الى نفاذ ولذات الاخرة الى ازدياد (فاذا قد غلط في قوله النقد خير من النسبة) على الاطلاق (فهذا غرور ومنشؤه قبول لفظ عام مشهور) وضع وضعا واحدا لكثير غير محصور مستغرق لجميع ما يصلح له (أطلق وأريد به) معنى (خاص) معلوم على الانفراد وانما يقيد بالانفراد لئلا يزعج المشترك (فغفل المغرور عن خصوص معناه فان من قال النقد خير من النسبة أراد به من نسبة هي مثله) في المقدار والمقصود (وان لم يصرح به وعند هذا يفزع الشيطان الى القياس الاخر) لما يرى نفسه منهزما من الاول (وهو ان البقين خير من الشك) والدنيا يقين حاضر (والاخرة شك) غائب (وهذا القياس أكثر فسادا من الاول لان كلا أصابه باطل اذ البقين خير من الشك اذا كان مثله) ومساويه في الرتبة (والاخر في التعب على يقين وفي ربحه على شك) كذلك (الصياد في تروده الى المقتنص) أي موضع الصيد (على يقين وفي الظفر بما يصيد على شك وكذلك الحزم) وهو الاخذ بالتعري والضبط (داب العقلاء بالاتفاق وكل ترك للبقين بالشك ولكن التاجر يقول ان لم أتجر بقيت جائعا وعظم ضروري وان اتجرت كان تعبي قليلا ورجحي كثيرا وكذلك المريض بشرب الدواء البشع) المر (السكر به وهو من الشفاء على شك ومن مرارة الدواء على يقين ولكن يقول ضرر مرارة الدواء قريب) وفي نسخة قليل (بالاضافة الى ما أخافه من المرض والموت وكذلك من شك في الاخرة فواجب عليه بحكم الحزم ان يقول وهو منتهى العمر) وباقية قريب وفي نسخة قليل (بالاضافة الى ما يقال من أمر الاخرة فان كان ما قيل

فالتاجر في تعب على يقين وفي ربحه على شك والنسبة في اجتهاده على يقين وفي ادراكه تربة العلم على شك والصياد في تروده الى المقتنص على يقين وفي الظفر بالصيد على شك وكذلك الحزم دأب العقلاء بالاتفاق وكل ترك للبقين بالشك ولكن التاجر يقول ان لم أتجر بقيت جائعا وعظم ضروري وان اتجرت كان تعبي قليلا ورجحي كثيرا وكذلك المريض بشرب الدواء البشع السكر به وهو من الشفاء على شك ومن مرارة الدواء على يقين ولكن يقول ضرر مرارة الدواء قليل (بالاضافة الى ما أخافه من المرض والموت وكذلك من شك في الاخرة فواجب عليه بحكم الحزم ان يقول وهو منتهى العمر) وهو منتهى العمر (بالاضافة الى ما يقال من أمر الاخرة فان كان ما قيل

وقد اتفق الاطباء وأهل
الصناعة من عند آخرهم
على أن دواءه الثبت الفلاني
فانه تطمئن نفس المريض
الى تصديقهم ولا يطالبهم
بتصحيح ذلك بالبراهين
الطبية بل يثق بقوله -م-
ويعمل به ولو بقي سوادى
أو معتوه يكذبهم -م- في ذلك
وهو يعلم بالتواتر وقرائن
الاحوال أنهم -م- أكثر منه
عددا وأغزر منه فضلا
وأعلم منه بالطب بل لا علم له
بالطب فيعلم كذبه بقولهم
ولا يعتقد كذبهم بقوله ولا
يغتر في علمه بسببه ولو اعتمد
قوله وترك قول الاطباء كان
معتوها مغرورا فكذلك
من نظر الى القرين بالاسخرة
والمخبرين عنها والقائلين
بان التقوى هو الدواء النافع
فى الوصول الى سعادتها
وجدهم خير خلق الله
وأعلاهم رتبة فى البصيرة
والمعرفة والعقل وهم
الانبياء والاولياء والحكماء
والعلماء اتبعهم -م- عليه
الخلق على أصنافهم وشذ
منهم -م- أحاد من البطالن

فيه كذباً فيافيوتني الاتنعم أيام حياتي وقد كنت في العدم من الآزال الى الآن لا أتسبح فاحسب اني
بقيت في العدم) كما كنت أولاً (وان كان ما قبل صدقاً فابق في النار أبداً لا باد وهذا لا يطلق ولذلك قال
على كرم الله وجهه لبعض المحدثين) من منكري الآخرة وقد سأله عن أشياء فأجاب ثم قال (ان كان
ما قلته حقاً) أي في أمر الآخرة والعذاب (فقد تخلصت وتخلصنا وان كان ما قلناه حقاً فقد دخلنا
وهلكنا) أوردته الشريف في نهج البلاغة (وليس هذا) الجواب (عن شك منه) رضي الله عنه (في)
أمر (الآخرة ولكن) سجد بذلك اذ (كلم المحدث على قدر عقله وبين له انه وان لم يكن متيقناً فهو مغرور
وأما الاصل الثاني وهو ان الآخرة شك فهو أيضاً خطأ بل ذلك يقين عند المؤمنين وليقينه مدركان أحدهما
الامان والتصديق تقليد الانبياء والعلماء وذلك أيضاً من بل الغرور وهو مدرك ليقين العوام وأكثر
الخواص ومثاله مثال مريض لا يعرف دواعي دوائه وقد اتفق الأطباء وأهل الصناعة من عند آخرهم)
أي جميعاً (على ان دواءه النبت الفلاني) مثلاً (فانه تطمئن نفس المريض الى تصديقهم ولا يطالبهم
بتصحيح ذلك بالبراهين الطبيعية بل يثق بقولهم ويعمل به ولو بقى سوادى) منسوب الى سواد الارض
والمراد به الغافل المشتغل بحراثة الارض البعيد عن الجماعة (أو معتوه) فاسد العقل (يكذبهم في ذلك)
القول (وهو يعلم بالتواتر وقرائن الاحوال انهم) أي الأطباء وأهل الصناعة (أكثر منه عدداً وأعز
منه فضلاً وأعلم بالطب منه لا بل لا علم له) أي لذلك السوادى والمعتوه (بالطب) أصلاً (فيعلم كذبه
بقولهم ولا يعتقد كذبهم بقوله ولا يغتر في علمه بسببه ولو اعتمد قوله وترك قول الأطباء كان معتوهاً
مغروراً) مخطئاً في عمله (فلذلك من نظر الى المقرين بالآخرة والمخبرين عنها) وما فيها من المخاوف والاهوال
والسعادة والاقبال (والقائلين بان التقوى هو الدواء النافع في الوصول الى سعادتها وجددهم خير خلق الله)
وخلاصتهم (وأعلاهم رتبة في البصيرة والمعرفة والعقل وهم الانبياء والاولياء والحكماء والعلماء واتباعهم
عليهم الخلق على أصنافهم) حينئذ حين (وشد منهم آحاد من البطالين) الذين قد (غلبت عليهم الشهوة
ومالت نفوسهم الى التمتع) بالأعراض الفانية (فعظم عليهم ترك الشهوات) وقد ألغوا بها (وعظم عليهم
الاعتراف بانهم من أهل النار) استسكافاً منهم (فجحدوا الآخرة) رأساً (وكذبوا الانبياء) والرسول
عليهم السلام ولم يصغوا لاقوال العلماء (وكان قول الصبي) والمعتوه (وقول السوادى لا يزيل طمأنينة
القلب الى ما اتفق عليه الأطباء فكذلك قول هذا الغبي) القدم (الذي استرقته الشهوات) وغلب عليه
حب الذات (لا يشكك في صحة أقوال الانبياء والاولياء والعلماء وهذا القدر من الامان كاف للجملة
الخلق وهو يقين جازم يستحث على العمل لاتحالة الغرور بزول به وأما المدرك الثاني لمعرفة الآخرة
فهو الوحي للانبياء) خاصة (والالهام) لهم (وللاولياء) وقد تقدم ذكر مراتب الوحي واقسامه وما يخص
بها كل من الانبياء والاولياء (ولا تظن ان معرفة النبي لآمر الآخرة ولا امر الدين) فيما يوحى اليه (تقليد
لجبريل) عليه السلام (بالسمع منه كما ان معرفتك تقليد للنبي حتى تكون معرفتك كعرفته وانما

غلبت عليهم الشهوة وماتت نفوسهم الى التمتع فعظم عليهم ترك الشهوات وعظم عليهم الاعتراف من أهل النار فبعدوا يختلف
الاخرة وكذبوا الانبياء فكأن قول الصبي وقول السواذي لا يزال طمأينة القلب الى ما اتفق عليه الاطباء فكذلك قول هذا الغبي الذي
استرقته الشهوات لا يشكك في صحة أقوال الانبياء والاولياء والعلماء وهذا القدر من الايمان كاف لجملة الخلق وهو يقين حازم يستحب على
العمل لصلاحه والغرور بزول به وأما المدرك الثاني لمعرفة الاخرة فهو الوحي لا لانباء والالهام لا لولياء ولا تظن أن معرفة النبي عليه السلام لامر
الاخرة ولا مور الدين تقليد لجبريل عليه السلام بالصياح منه كأن معرفتك تقليد للنبي صلى الله عليه وسلم حتى تكون معرفتك مثل معرفته وإنما

يختلف المقلد فقط وهيئات فان التقليد ليس بمعرفة بل هو اعتقاد صحيح والانبياء عارفون ومعنى معرفتهم أنه كشف لهم حقيقة الاشياء كما هي عليها فاشاهدوها بالبصيرة الباطنة كما تشهد أنت المحسوسات بالبصر الظاهر فيخبرون (٤٣٣) عن مشاهدة لاعن سماع وتقليد وذلك

بان يكشف لهم عن حقيقة الروح وانه من أمر الله تعالى وليس المراد بكونه من أمر الله الامر الذي يقابل النهى لان ذلك الامر كلام الروح ليس بكلام وليس المراد بالامر الشان حتى يكون المراد به انه من خلق الله فقط لان ذلك عام في جميع المخلوقات بل العالم عالمان عالم الامر وعالم الخلق والله الخلق والامر فالاجسام ذوات الكمية والمقادير من عالم الخلق اذ الخلق عبارة عن التقدير في وضع اللسان وكل موجود منزعه عن الكمية والمقدار فانه من عالم الامر) والكمية منسوب الى كم وهو العرض الذي يقتضي الانقسام لذاته (وشرح ذلك سر الروح ولا رخصة في ذكره لاستضرار أكثر الخلق بسماعه) وحيث أسكن صلى الله عليه وسلم عن الاخبار عنه وعن ماهيته باذن الله ووجبه وهو صلى الله عليه وسلم معدن العلم وينمو الحكمة كيف يسوغ لغيره الخوض فيه والاشارة اليه لاجرم لما تناقضت النفس الانسانية المتطلعة الى الفضول المتشرفة الى المعقول المتحركة بوضعها الى كل ما أمرت بالسكوت فيه والمتسورة ببحر صمها الى كل تحقيق وكل تمويه فاطلقت عنان النظر في مسارح الفكر وخاضت غمرات ماهية الروح تاهت في التيه وتنوعت آراؤها فيه ولولزمتم النفوس حدها معترفة بعجزها كان ذلك أجدر بها وأولى وذلك (كسر القدر الذي منع من افشائه) والخوض في مشكلاته (فن عرف سر الروح فقد عرف نفسه واذا عرف نفسه عرف ربه واذا عرف نفسه وره عرف انه أمر رباني بطبعه وفطرته وانه في العالم الجسماني غريب وان هبوطه اليه لم يكن بمقتضى طبعه في ذاته بل بامر عارض غريب من ذاته) وتحقيقه ان الروح الانسانية العالوي السماوي من عالم الامر والروح الحيواني البشري من عالم الخلق والروح الحيواني البشري محل الروح العالوي ومورده ولور والروح الانسانية العالوي تجنس الروح الحيواني وبان ارواح الحيوانات اكتسب صفة أخرى فصار نفسا مخرجا للنطق والالهام فتكونت النفس بتكوين الله تعالى من الروح العالوي في عالم الامر كتكوين حواء من آدم في عالم الخلق وصار بينهما للتألف والتعاشق كابين آدم وحواء فسكن الروح الآدمي الانسانية العالوي الى الروح الحيواني وصيره نفسا وتكون من سكوت الروح الى النفس القلب والمراد به الطائفة التي محلها المصغرة اللحمية فالصغرة اللحمية من عالم الخلق وهذه الطائفة من عالم الامر وكان تكون القلب من الروح والنفس في عالم الامر كتكوين الذرية من آدم وحواء في عالم الخلق (وذلك العارض الغريب ورد على آدم عليه السلام وعبر عنه بالمعصية وهي التي حطته من الجنة التي هي أليق به بمقتضى ذاته فانها في جوار الرب تعالى وانه أمر رباني وحينئذ الى جوار الرب تعالى طبعي ذاتي الآن تصرفه عن مقتضى طبعه عوارض ذاته فينسى عند ذلك نفسه وره ومهما فعل ذلك فقد ظلم نفسه اذ قبل له ولا تكونوا كالذين نسوا الله) أي تركوا معرفته ولم يذكره (فانساهم أنفسهم) أي جعلهم ناسين لها فلم يعرفوها فبين ان نسيان النفس من ثمرات نسيان الرب كيان نسيان النفس يورث نسيان الرب والمطلوب معرفتهما جميعا فتنضمحل النفس ويبقى الرب أو المعنى اخبرهم لما نسوا الله أراهم من أهوال الحجاب ما أنساهم أنفسهم أي حجبهم عن

يختلف المقلد) بفتح اللام (فقط وهيئات) هيئات (فان التقليد ليس بمعرفة بل هو اعتقاد صحيح) في اتباعه غيره من غير نظر وتامل في دليل (والانبياء) عليهم السلام (عارفون) لا مقلدون (ومعنى معرفتهم انه كشف لهم حقيقة الاشياء كما هي عليها) عند الله تعالى (فشاهدوها بالبصيرة الباطنة كما تشهد أنت المحسوسات بالبصر الظاهر فيخبرون) مأخوذا (عن مشاهدة) صحيحة (لاعن سماع وتقليد) للغير (وذلك بان يكشف لهم عن حقيقة الروح وانه من أمر الله وليس المراد بكونه من أمر الله الامر الذي يقابل النهى لان ذلك الامر كلام الروح ليس بكلام وليس المراد بالامر الشان حتى يكون المراد به انه من خلق الله فقط لان ذلك عام في جميع المخلوقات بل العالم عالمان عالم الامر وعالم الخلق والله الخلق والامر فالاجسام ذوات الكمية والمقادير من عالم الخلق اذ الخلق عبارة عن التقدير في وضع اللسان وكل موجود منزعه عن الكمية والمقدار فانه من عالم الامر) والكمية منسوب الى كم وهو العرض الذي يقتضي الانقسام لذاته (وشرح ذلك سر الروح ولا رخصة في ذكره لاستضرار أكثر الخلق بسماعه) وحيث أسكن صلى الله عليه وسلم عن الاخبار عنه وعن ماهيته باذن الله ووجبه وهو صلى الله عليه وسلم معدن العلم وينمو الحكمة كيف يسوغ لغيره الخوض فيه والاشارة اليه لاجرم لما تناقضت النفس الانسانية المتطلعة الى الفضول المتشرفة الى المعقول المتحركة بوضعها الى كل ما أمرت بالسكوت فيه والمتسورة ببحر صمها الى كل تحقيق وكل تمويه فاطلقت عنان النظر في مسارح الفكر وخاضت غمرات ماهية الروح تاهت في التيه وتنوعت آراؤها فيه ولولزمتم النفوس حدها معترفة بعجزها كان ذلك أجدر بها وأولى وذلك (كسر القدر الذي منع من افشائه) والخوض في مشكلاته (فن عرف سر الروح فقد عرف نفسه واذا عرف نفسه عرف ربه واذا عرف نفسه وره عرف انه أمر رباني بطبعه وفطرته وانه في العالم الجسماني غريب وان هبوطه اليه لم يكن بمقتضى طبعه في ذاته بل بامر عارض غريب من ذاته) وتحقيقه ان الروح الانسانية العالوي السماوي من عالم الامر والروح الحيواني البشري من عالم الخلق والروح الحيواني البشري محل الروح العالوي ومورده ولور والروح الانسانية العالوي تجنس الروح الحيواني وبان ارواح الحيوانات اكتسب صفة أخرى فصار نفسا مخرجا للنطق والالهام فتكونت النفس بتكوين الله تعالى من الروح العالوي في عالم الامر كتكوين حواء من آدم في عالم الخلق وصار بينهما للتألف والتعاشق كابين آدم وحواء فسكن الروح الآدمي الانسانية العالوي الى الروح الحيواني وصيره نفسا وتكون من سكوت الروح الى النفس القلب والمراد به الطائفة التي محلها المصغرة اللحمية فالصغرة اللحمية من عالم الخلق وهذه الطائفة من عالم الامر وكان تكون القلب من الروح والنفس في عالم الامر كتكوين الذرية من آدم وحواء في عالم الخلق (وذلك العارض الغريب ورد على آدم عليه السلام وعبر عنه بالمعصية وهي التي حطته من الجنة التي هي أليق به بمقتضى ذاته فانها في جوار الرب تعالى وانه أمر رباني وحينئذ الى جوار الرب تعالى طبعي ذاتي الآن تصرفه عن مقتضى طبعه عوارض ذاته فينسى عند ذلك نفسه وره ومهما فعل ذلك فقد ظلم نفسه اذ قبل له ولا تكونوا كالذين نسوا الله) أي تركوا معرفته ولم يذكره (فانساهم أنفسهم) أي جعلهم ناسين لها فلم يعرفوها فبين ان نسيان النفس من ثمرات نسيان الرب كيان نسيان النفس يورث نسيان الرب والمطلوب معرفتهما جميعا فتنضمحل النفس ويبقى الرب أو المعنى اخبرهم لما نسوا الله أراهم من أهوال الحجاب ما أنساهم أنفسهم أي حجبهم عن

(٥٥ -) (اتخاف سادة المتقين) - ثامن) وحينئذ الى جوار الرب تعالى له طبعي ذاتي الآن تصرفه عن مقتضى طبعه عوارض العالم الغريب من ذاته فينسى عند ذلك نفسه وره ومهما فعل ذلك فقد ظلم نفسه اذ قبل له ولا تكونوا كالذين نسوا الله فانساهم أنفسهم

أولئك هم الفاسقون أي الخارجون عن مقتضى طبعهم ومظنة استحقاقهم يقال فسقت الرطبة عن كمالها إذا خرجت عن معدنها الفطري وهذه إشارة إلى أسرار جهنم لا تستشاق (٤٣٤) روائحها العارفون وتشتهر من سماع ألفاظها القاصرون فانهم ساءلهم

كما تضر رباح الورد بالجعل وتبر أعينهم الضعيفة كما تبهر الشمس أبصار الخفافيش وانفتاح هذا الباب من سر القلب إلى عالم الملكوت يسمى معرفة ولاية فيسمى صاحبه وليا وعارفا وهي مبادئ مقامات الانبياء وآخر مقامات الاولياء أول مقامات الانبياء * وانرجع إلى الغرض المطلوب فالقصد أن غرور الشيطان بأن الآخرة شك يدفع أما بيقين تقليدي وأما بصيرة ومشاهدة من جهة الباطن والموثنون بالسنتهم وبعقائدهم إذا ضيعوا أو أمروا الله تعالى وهجروا الأعمال الصالحة ولا بسوا الشهوات والمعاصي فهم مشاركون للكفار في هذا الغرور لانهم آثروا الحياة الدنيا على الآخرة نعم أمرهم أخف لأن أصل الايمان يعصمهم عن عقاب الأبد فيخرجون من النار ولو بعد حين ولكنهم أيضا من المغرورين فانهم اعترفوا بأن الآخرة خير من الدنيا ولكنهم مالوا إلى الدنيا وآثروها وبجسد الايمان لا يكفي للفوز قال الله تعالى واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى

نور المعرفة بالظلمة المتركة على القلوب (أولئك هم الفاسقون أي الخارجون عن مقتضى طبعهم ومظنة استحقاقهم) وهذا معنى صحيح مطابق لوضع اللغة (يقال فسقت الرطبة من كمالها إذا خرجت من معدنها الفطري) وللفظ الصحاح من قشرها (وهذه إشارة إلى أسرار) مخزونة (نهـ) أي تتحرك طربا (لا تستشاق روائحها) الطيبة بأنهم (العارفون) الكاملون (وتشتهر) أي تنقبض (لسماع ألفاظها) الغريبة (القاصرون) عن درجة المعرفة (فانها) أي تلك الروائح الذكية (تضر بهم) فيجبدون عنها (* كما تضر رباح الورد بالجعل *) بضم الجيم وفخ العين الموهمة حيوان شبه الخنفساء تدحرج العذرة برجليها وتشبهها بأنفها ومن شأنها إذا شممت الرائحة الطيبة حصلت لها حالة مثل السبات وربما تلك وهو نصف مصرع بيت (وتبهر أعينهم الضعيفة) أي تغلبها (كما تبهر الشمس أبصار الخفافيش) جمع خفاش وهو حيوان معروف لا يقدر أن يفتح عينه في مقابلة الشمس ولا يستطيع النظر إلى النور (وانفتاح هذا الباب من سر القلب إلى عالم الملكوت يسمى معرفة ولاية) وبه يقوم العبد بالحق عند الفناء عن نفسه (ويسمى صاحبه وليا وعارفا وهي مبادئ مقامات الانبياء) ثم يترقون إلى معارج الكمال (وآخر مقامات الاولياء) الذي ينتهون إليه في سيرهم (أول مقامات الانبياء) وقول أبي يزيد البسطامي قدس سره خضت بحرا وقف الانبياء بساحله إشارة إلى الولاية الخاصة (وانرجع إلى الغرض المطلوب والمقصود أن غرور الشيطان بأن الآخرة شك يدفع أما بيقين تقليدي) يسلم الأمر إلى المقلد ولا يفتحه ببرهان ولا دليل (وأما بصيرة) نافذة (ومشاهدة) حاصلة (من جهة الباطن) ثم إن ذلك الحب الحاصل لهم من الغرور والشيطان لا يختص به الكفار المحجوبون بمجرد الظلمة بل قد يحصل أيضا لجماعة ظاهريهم الاسلام وباطنهم ملوث بالعقائد الفاسدة ولهم أعمال سيئة واليه أشار المصنف بقوله (والموثنون بالسنتهم وبعقائدهم إذا ضيعوا أو أمروا الله تعالى) ولم يقوموا بها كما أمروا وانما بانها (وهجروا الأعمال الصالحة ولا بسوا الشهوات) النفسية وآثروا الذات الحسية (و) ارتكبوا (المعاصي) والدنا آت (فهم مشاركون للكفار في هذا الغرور) ومحجوبون بمحض الظلمة كما يحجبوا (لانهم آثروا الحياة الدنيا على الآخرة) فكان يحجبهم أنفسهم الكدرة وشهواتهم المظلمة فلا ظلمة أشد من الهوى والنفس (نعم أمرهم أخف) من أمر الكفار (لأن أصل الايمان يعصمهم من عقاب الأبد فيخرجون من النار ولو بعد حين) لما روى الترمذي وقال حسن صحيح من حديث أبي سعيد يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان وروى أحمد والشيخان والترمذي وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان من حديث أنس يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما وزن شعيرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما وزن مرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما وزن ذرة وللبخاري من حديثه يخرج من النار قوم بعدما احترقوا فيدخلون الجنة فيسميهم أهل الجنة الجهنميين (ولكنهم أيضا من المغرورين فانهم اعترفوا بأن الآخرة خير من الدنيا ولكنهم مالوا إلى الدنيا وآثروها) وانهم مكوا في شهواتها ولذاتها (وبجسد الايمان) عن صالح العمل (لا يكفي للفوز قال الله تعالى واني لغفار لمن تاب) من الشرك (وآمن) بما يجب الايمان به (وعمل صالحا ثم اهتدى) ثم استقام على الهدى المذكور (وقال تعالى ان رجة الله قريب من المحسنين ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه) فان لم تكن تراه فانه يراك رواه أحمد والشيخان وابن ماجه من حديث أبي هريرة ورواه النسائي من حديث أبي هريرة وأبي ذر مغليرة واهمسلم وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث عمرو بن وهب الاحسان ان تعمل لله كأنك تراه فان كنت لا تراه فانه يراك فاذا فعلت

ذلك

وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وقال تعالى ان رجة الله قريب من المحسنين ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه

أطلع الغيب أم اتخذ عند
الرحن عهدا كلا وروى
عن خباب بن الارت أنه قال
كان لي على العاص بن
وائل دين فحُتَّتْ أتعاضاه
فلم يقض لي فقلت اني آخذه
في الآخرة فقال لي اذا
صرت الى الآخرة فان لي
هناك مالا وولدا أفضيك
عنه فانزل الله تعالى قوله
أفرايت الذي كفر بآياتنا
وقال لا وتين مالا وولدا وقال
الله تعالى ولئن أذقناه درجة
منا من بعد ضراء مسته
ليقولن هذا الى وما أظن
الساعة قائمة ولئن رجعت
الى ربي ان لي عنده للحسنى
وهذا كله من الغرور بالله
وسببه قياس من أقبسة
ابليس نعوذ بالله منه وذلك
أنهم ينظرون مرة الى نعم
الله عليهم في الدنيا فيقيسون
عليها نعم الآخرة
وينظرون مرة الى تأخير
العذاب عنهم فيقيسون
عليه عذاب الآخرة كما قال
تعالى ويقولون في أنفسهم
لولا يعذبنا الله بما نقول
فقال تعالى جوابا لقولهم
حسبهم جهنم يصلونها فبئس
المصير ومن ينظرون الى
الؤمنين وهم فقراء شعث
غير فيزدرونهم
ويستحقرونهم فيقولون
أهؤلاء من الله عليهم من
بيننا ويقولون لو كان خيرا
ما سبقونا اليه وترتيب
القياس الذي نظمناه في

استعمل رأيت بمعنى الاخبار والفاء على أصلها والمعنى أخبر بقصة هذا الكافر عقيب حديث أولئك
(فقال الله تعالى برزخا عليه) أي أقدم بالغ من عظم شأنه الى ان يؤتى ارتقى الى علم الغيب الذي
توحده الواحد القهار حتى ادعى انه يقر له في الآخرة مالا وولدا وتعالى عليه (أم اتخذ عند الرحمن عهدا)
أي أو اتخذ من علم الغيب عهدا بذلك فانه لا يتوصل الى العلم به الا بالحدس - الذين الطريقين (كلا) ردع
وتنبيه على انه مخطئ فيما صورته لنفسه (وروى عن) أبي عبد الله (خباب بن الارت) بتشديد المشنة
ابن جندب بن سعد بن خزيمة بن كعب بن سعد بن زيد بن مناة بن تميم التميمي حالف بني زهرة وأسلم قديما
وكان من المعذبين في الله وشهد المشاهد كلها وكان يعمل السيف في الجاهلية توفي سنة سبع وثلاثين
بالكوفة وهو أول من دفن ظهرها وكان عمره ثلاثا وستين سنة (انه قال كان لي على العاص بن وائل)
المذكور قريبا (دين) وكان قد عمل له في السيف في الجاهلية (فحُتَّتْ أتعاضاه) أي اطالبه به (فلم يقضه)
أي امتنع من دفعه (فقلت اني آخذه في الآخرة فقال) مستهزئا به (اذا صرت الى الآخرة فان لي هناك
مالا وولدا فاضيك منه) فانزل الله قوله أفرايت الذي كفر بآياتنا وقال لا وتين مالا وولدا قال العراقي
متفق عليه من حديث أبي هريرة ورواه مسلم من حديث عمر وقد تقدم اه قلت ولفظ البخاري ومسلم
من رواه أبي هريرة عن خباب قال كنت رجلا قينا وكان لي على العاص بن وائل دين فاتيته أتعاضاه فقال
والله لا أفضيك حتى تكفر بحمد فقالت لا والله لا أكفر بحمد حتى تموت وتبعث قال فاني اذا مت ثم بعثت
جئتني ثم مال وولدا فاعطيت فانزل الله أفرايت الذي كفر بآياتنا وقال لا وتين مالا وولدا الى قوله وياتينا
فردا وهكذا رواه أيضا أحمد وسعيد بن أبي منصور والبرار ورواه أيضا ابن جرير وسعيد بن أبي منصور
وعبد بن حميد والترمذي والبيهقي في الدلائل وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان وابن مردويه من
حديث خباب ورواه الطبراني بلفظ عملت للعاص بن وائل عملا فاتيته أتعاضاه فقال انكم تزعمون انكم
ترجعون الى مال وولد وانى راجع الى مال وولد واذا رجعت اليه ثم أعطيت فانزل الله أفرايت الذي
كفر بآياتنا الآية وروى ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس ان رجلا من أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم كانوا يطلبون العاص بن وائل بدين وأتوه يتقاضونه فقال ألستم تزعمون ان في الجنة ذهابا وفضة
وحرا ومن كل الثمرات قالوا بلى قال فان موعدكم الآخرة والله لا وتين مالا وولدا ولا وتين مثل كتابكم الذي
جئتم به فقال الله تعالى أفرايت الذي كفر بآياتنا الآية وروى سعيد بن منصور من مرسل الحسن
قال كان لرجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم دين على رجل من المشركين فأناه يتقاضاه فقال ألسنت
مع هذا الرجل قال نعم قال زعم ان لكم فيه حنسة ونارا وأموالا وبنين قال بلى قال اذهب فاست فاضيك
فأترأت الآية أفرايت الذي كفر بآياتنا الى قوله وياتينا فردا (وقال تعالى ولئن أذقناه درجة منا من بعد
ضراء مسته) بنفر يجها عنه (ليقولن هذا الى) حتى استحققه من الفضل والعمل أولى دائما فلا يزول (وما
أظن الساعة قائمة) أي تقوم كما يزعمون (الآية) وتسامها ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى (وهذا
كله من الغرور بالله) والتمادي في الغفلة واعتقاد في انه ما أصابه من نعم الدنيا فلا يستحقاقه لا ينفل
(وسببه قياس من أقبسة ابليس وذلك انه ينظرون مرة الى نعم الله عليهم في الدنيا فيقيسون عليه نعمة
الآخرة وينظرون مرة الى تأخير العذاب عنهم فيقيسون عليه عذاب الآخرة كما قال عز وجل ويقولون
في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول فقال تعالى جوابا لقولهم حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير ومن
ينظرون الى المؤمنین وهم فقراء شعث الرؤس (غير) الألوان (فيزدرونهم ويستحقرونهم ويقولون)
كما أخبر الله تعالى عنهم في قوله وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا) أليس
الله باعلم بالشاكرين (ويقولون لو كان خيرا ما سبقونا اليه وترتيب القياس الذي نظمناه) الشيطان (في

قلوبهم أنهم يقولون قد أحسن الله الدنيا بنعيم الدنيا وكل محسن فهو محبوب وكل محب فانه يحسن أيضا في المستقبل كما قال الشاعر
لقد أحسن الله فيما مضى * كذلك يحسن فيما بقي وانما قيس المستقبل على الماضي (٤٣٧) بواسطة الكرامتنا والحب اذ يقول لولا

أني كريم عند الله ومحبوب
لما أحسن الى والتبليس
تحت ظنه أن كل محسن
محب لابل تحت ظنه ان
انعامه عليه في الدنيا احسان
فقد اغتر بالله اذ ظن انه
كريم عنده بدليل لا يدل
على الكرامة بل عند ذوى
البصائر يدل على الهوان
ومثاله ان يكون للرجل
عبدان صغيران يبغيض
أحدهما ويحب الآخر
فالذي يحبه يمنعه من اللعب
ويلزمه المكتب ويحبسه
فيه ليعمله الادب ويمنعه من
الفواكه وملاذ الاطعمة
التي تضره ويسقيه الادوية
التي تنفعه والذي يبغيضه
ويحمله ليعيش كيف
يريد فيلعب ولا يدخل
المكتب ويأكل كل
ما يشتهي فيظن هذا العبد
المهمل انه عند سيده محبوب
كريم لانه مكنه من شهواته
ولذاته وساعده على جميع
أغراضه فلم يمنعه ولم يحجر
عليه وذلك محض الغرور
وهكذا نعيم الدنيا ولذاتها
فانها مهلكات ومبعدات
من الله فان الله يحمي عبده
من الدنيا وهو يحبه كما
يحمي أحدكم مريضه من
الطعام والشراب وهو يحبه
هكذا ورد في الخبر عن سيد
البشر وكان أرباب البصائر

قلوبهم أنهم يقولون قد أحسن الله الدنيا بنعيم الدنيا (وكل محسن فهو محبوب وكل محب فانه يحسن أيضا كما قال الشاعر
لقد أحسن الله فيما مضى * كذلك يحسن فيما بقي

لقد أحسن الله فيما مضى * كذلك يحسن فيما بقي

وانما قيس المستقبل على الماضي بواسطة الكرامة) أي الاكرام الظاهر (والحب اذ يقول لولا اني كريم
عند الله ومحبوب) لديه (لما أحسن الى والتبليس تحت ظنه ان كل محسن محب) ولا يلزم من الاحسان
الحب (لا بل تحت ظنه ان انعامه عليه في الدنيا احسان فقد اغتر بالله اذ ظن انه كريم عند الله بدليل) احسانه
اليه وهذا (لا يدل على الكرامة بل عند ذوى البصائر يدل على الهوان) والبعد والمقت ولقد هلك بهذا
الغرور خلق كثير لا يحصون ولقد فاوضت مع جماعة ان أردتهم عن هذا الظن الفاسد فلم يكن ذلك ولا حول
ولا قوة الا بالله ما شاء الله كان (ومثاله ان يكون للرجل عبدان صغيران يبغيض أحدهما ويحب الآخر
فالذي يحبه يمنعه من اللعب ويلزمه المكتب ويحبسه فيه ليعمله الادب ويمنعه من الفواكه) الرطبة (وملاذ
الاطعمة التي تضره ويسقيه الادوية) المرة البشعة (التي تنفعه والذي يبغيضه يحمله ليعيش كيف يريد
فيلعب) طول نهاره مع الصبيان (ولا يدخل المكتب ويأكل كل ما يشتهي) من ألوان الطعام والفواكه
(فيظن هذا العبد المهمل انه عند سيده محبوب كريم لانه مكنه من شهواته ولذاته وساعده على جميع
أغراضه ولم يمنعه) عنها (ولم يحجر عليه وذلك لانه محض الغرور) ونهاية الغفلة (وهكذا نعيم الدنيا ولذاتها
فانها مهلكات ومبعدات من الله) تعالى (وان الله يحمي عبده من الدنيا وهو يحبه كما يحمي أحدكم
مريضه الطعام والشراب وهو يحبه هكذا ورد في الاخبار) قال العراقي رواه الترمذي وحسنه والحاكم
ومسحه من حديث قتادة بن النعمان اه قلت وروى ذلك أيضا من حديث محمود بن لبيد وأبي سعيد
وأنس وحديثه باللفظ حديث محمود بن لبيد ان الله يحمي عبده المؤمن الدنيا وهو يحبه كما تحمون مريضكم
الطعام والشراب تخافون عليه هكذا رواه ابن عساکر ورواه أحد الأئمة قال من الدنيا ورأه الحاكم
بهذا اللفظ من حديث أبي سعيد واللفظ حديث أنس ان الله تعالى يحمي المؤمن من الدنيا نظرا وشفقة
عليه كما يحمي المريض أهله من الطعام رواه الديلمي ولفظ حديث حذيفة ان الله تعالى يحمي عبده المؤمن
كما يحمي الراعي الشفيع غنمه من مواقع الهلكة رواه أبو الشيخ في الثواب وفي رواية له بلطف ان الله
يتعاهد عبده بالبلاء كما يتعاهد والد الولد بالخير وان الله يحمي عبده من الدنيا كما يحمي المريض أهله
الطعام وقد رواه أيضا الروياني والحسن بن سفيان وابن عساکر وابن النجار وروى ابن النجار من
حديث أنس أوحى الله الى موسى بن عمران عليه السلام يا موسى ان من عبادي من لو سألتني الجنة بحذاق فبرها
لاعطيتهم ولو سألتني علاقة سوط لم أعطهم ليس ذلك من هوانه علي ولكن أريد ان أدخله في الآخرة من
كرامتي وأجسه من الدنيا كما يحمي الراعي غنمه من مراعى السوء (وكان أرباب البصائر اذا أقبلت عليهم
الدنيا حزنوا وقالوا ذنب عقلت عقوبته ورأوا ذلك أمارا للمقت والاهمال واذا أقبل عليهم الفقر قالوا مرحبا
بشعاع الصالحين رواه الديلمي من حديث أبي الدرداء مرفوعا قال أوحى الله الى موسى بن عمران عليه
السلام يا موسى ارض بكسرة خبز من شعير تسد بها جوعتك وخزة ثوب من ثيابك واصبر على المصيبات
واذا رأيت الدنيا مقبلة فقل ان الله واناله راجعون عقوبة عقلت في الدنيا واذا رأيت الدنيا مدمرة والفقر
مبلا فقل مرحبا بشعاع الصالحين وروى الصاوني في المائتين نحو من الفضيل بن عياض وقد تقدم في
كتاب ذم الدنيا (والمغرور اذا أقبلت عليه الدنيا ظن انها كرامة من الله) أكرمه بها (واذا صرقت عنه
ظن انه هوان) به (كما أخبر الله تعالى عنه) في كتابه العزيز (اذ قال فاما الانسان) وهو متصل بقوله ان

اذا أقبلت عليهم الدنيا حزنوا وقالوا ذنب عقلت عقوبته ورأوا ذلك علامة للمقت والاهمال واذا أقبل عليهم الفقر قالوا مرحبا بشعاع
الصالحين والمغرور اذا أقبلت عليه الدنيا ظن انها كرامة من الله واذا صرقت عنه ظن انها هوان كما أخبر الله تعالى عنه اذ قال فاما الانسان

إذا ما ابتلاه به فأكرمته ونعمه فيقول رب أكرم من وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول رب أهانني فأجاب الله عن ذلك كلاً أي ليس كقول
انما هو ابتلاه نعوذ بالله من شر البلاء ونسأل الله التثبيت فبين ان ذلك غرور قال الحسن كذبهم حاجباً بقوله كلاً يقول ليس هذا بما كرامى
ولا هذا هو انى ولكن الكرم من (٤٣٨) أكرمه بطاعتي غنياً كان أو فقيراً والمهان من أهنته بمعصيتي غنياً كان أو فقيراً وهذا

ربك ابتلاه من الاستخوة فلا يريد الا السبي لها فاما الانسان فلا يهمله الا الدنيا واذانها (إذا ما ابتلاه به)
اختبره بالغنى واليسر (فأكرمه ونعمه) بالمال والجاه (فيقول رب أكرم من) أي فضلى بما أعطاني (وأما
إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه) أي حبسه (فيقول رب أهانني) لقصور نظره ومردفكره فان التقدير
يؤدى الى كرامة الدارين والتوسعة قد تفضى الى قصد الاعداء والانهماك في حب الدنيا فلذلك ذمه على قوله
وردعه عنه بقوله (كلاً أي ليس كما قال انما هو ابتلاه نعوذ بالله من شر البلاء فبين ان ذلك غرور) ولم يقل
فأهانته وقدر عليه كما قال فأكرمه ونعمه لان التوسعة تفضل والاختلال به لا يكون أهانة (قال الحسن)
البصري رجه الله تعالى (كذبهم حاجباً بقوله كلاً يقول هذا ليس بكرامتي ولا هذا هو انى ولكن الكرم
من أكرمه بطاعتي غنياً كان أو فقيراً والمهان من أهنته بمعصيتي غنياً كان أو فقيراً) رواه عبد بن حميد
وابن أبي حاتم عن الحسن مختصراً باللفظ كلاً كذبهم حاجباً بالغنى أكرمك ولا بالفقر أهانك وروى
ابن أبي حاتم عن مجاهد بن جهم قال ظن كرامة الله في المال وهوانه في قلته وكذب انما يكرم بطاعته من
أكرمه وبين معصيته من أهان (وهذا الغرور وعلاجه معرفته لاثبات الكرامة والهوان اما بالبصيرة)
النافذة (واما بالتقليد) المحض (اما بالبصيرة) النافذة (فبين تعرف وجهه كون الالتفات الى شهوات
الدنيا بعد عن الله وجهه كون التبعاد عنهم مقر بالي الله) ضرورة من أحب القرب من الله تبعه عن
شهوات الدنيا ومن مال اليها بعد عن قرب الله (ويدرك ذلك بالهام) رباني ينفت في روعه (في منازل
العارفين والاولياء) ومقاماتهم وأحوالهم (وشرحه) من حيث التفصيل يستدعي بسط مقدمات وهو
(من جلة علوم المكاشفة ولا يليق بعلم المعاملة واما معرفته بطريق التقليد والتصديق فهو ان يؤمن
بكتاب الله ويصدق رسوله) فيما بلغه (وقد قال تعالى) في كتابه العزيز (أي يحسبون انما نكذبهم به من
مال وبنين نسايع لهم في الخيرات بل لا يشعرون) ما تريد بهم (وقال تعالى سنستدر جهنم) أي سنخبرهم
قليلاً قليلاً الى العذاب (من حيث لا يعلمون وقال تعالى فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا
أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون) أي منقطعون في حجتهم أو محزونون لشدة ما عرض لهم (و) يروى (في
تفسير قوله تعالى سنستدر جهنم من حيث لا يعلمون انهم كلما أحدثوا ذنباً أحدثنا لهم نعمة ان يزيد غرورهم)
وفي رواية كلما جددوا خطيئة جددنا لهم نعمة وانسيناهم شكر النعمة واستغفار الذنب وروى عن
سعيد بن جبيرة الاغترار بالله المقام على الذنب وروى أحمد والطبراني والبيهقي من حديث
عقبة بن عامر اذا رأى الله تعالى يعطى العبد من الدنيا ما يحب وهو مقم على معاصيه فأنما ذلك له منه
استدراج وروى ابن المبارك في الزهد من مرسل سعيد بن أبي سعيد اذا رأى كتاباً طلبت شيئاً من أمر
الآخرة وابتغيته بسرك واذا رأى شيئاً من أمر الدنيا وابتغيته عسر عليك فاعلم انك على حال حسنة واذا
رأيت كتاباً طلبت شيئاً من أمر الآخرة وابتغيته عسر عليك واذا طلبت شيئاً من أمر الدنيا وابتغيته بسرك
فانت على حال قبيحة وروى البيهقي مرفوعاً من حديث عمر بن الخطاب (وقال تعالى انما على لهم ليزدادوا
انما) أي نكسر جرائعهم في مدة الامهال (وقال تعالى ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون الآية)
ونماها انما يؤخروهم ليوم تشخص فيه الابصار مطعين مقنعي رؤسهم لا يرد اليهم طرفهم وأخذتهم هواه
(الغیر ذلك مما ورد في كتاب الله وسنة رسوله) صلى الله عليه وسلم (فإن آمن به) وصدق بما فيه (تخلص
من هذا الغرور فان منشأ هذا الغرور الجهل بالله وبصفاته فان من عرفه لا يأمن من مكروهه ولا يفتن بأمثال
هذه الخيالات) والاولهام (وينظر الى فرعون وهامان وقارون) وشدادوا شباههم (والى ملوك الارض)

الغرور علاج معرفته لاثبات
الكرامة والهوان اما
بالبصيرة أو بالتقليد اما
بالبصيرة فبين يعرف وجه
كون الالتفات الى شهوات
الدنيا بعد عن الله وجهه
كون التبعاد عنهم مقر بالي
الى الله ويدرك ذلك بالالهام
في منازل العارفين والاولياء
وشرحه من جلة علوم
المكاشفة ولا يليق بعلم
المعاملة واما معرفته بطريق
التقليد والتصديق فهو ان
يؤمن بكتاب الله تعالى
ويصدق رسوله وقد قال
تعالى يحسبون انما نكذبهم
به من مال وبنين نسايع
لهم في الخيرات بل لا
يشعرون وقال تعالى
سنستدر جهنم من حيث
لا يعلمون وقال تعالى فتحنا
عليهم أبواب كل شيء حتى
اذا فرحوا بما اوتوا أخذناهم
بغتة فاذا هم مبلسون
وفي تفسير قوله تعالى
سنستدر جهنم من حيث
لا يعلمون انهم كلما أحدثوا
ذنباً أحدثنا لهم نعمة ليزيد
غرورهم وقال تعالى انما
على لهم ليزدادوا انما
تعالى ولا تحسبن الله غافلاً
عما يعمل الظالمون انما
يؤخروهم ليوم تشخص فيه

الابصار الى غير ذلك مما ورد في كتاب الله تعالى وسنة رسوله فمن آمن به تخلص من هذا الغرور فان منشأ هذا الغرور
الجهل بالله وبصفاته فان من عرفه لا يأمن من مكروهه ولا يفتن بأمثال هذه الخيالات الفاسدة وينظر الى فرعون وهامان وقارون والى ملوك الارض

فقال رب ان ابني من أهلي

فقال تعالى يا نوح انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح وأن ابراهيم عليه السلام استغفر لانيه فلم ينفعه وأن نبينا صلى الله عليه وسلم وعلى كل عبد معه صطفى استأذن ربه في ان يزور قبر أمه ويستغفر لها فاذن له في الزيارة ولم يؤذن له في الاستغفار فخلص بيكي على قبر أمه لرقته لها بسبب القرابة حتى أتى من حوله فهذا أيضا غترار بالله تعالى وهذا لان الله تعالى يحب المطيع ويبغض العاصي فكما أنه لا يبغض الاب المطيع يبغضه للولد العاصي فكذلك لا يحب الولد العاصي بحبه للاب المطيع ولو كان الحب يسرى من الاب الى الولد لا وشان ان يسرى البغض أيضا بل الحق أن لا تزور ربه ووزر أخرى ومن ظن انه يتجوى بتقوى أبيه مكن ظن أنه يشبع بأكل أبيه ويروي يشرب أبيه ويصير عالما بتعلم أبيه ويصل الى الكعبة و يراه عشي أبيه فالتقوى قرض عين فلا يجزى فيه والد عن ولده شيئا وكذا العكس وعند الله جزاء التقوى يوم يفر المرء من أخيه وأبيه وصاحبه وبنيه (الاعلى سبيل الشفاعة لمن لم يشهد غضب الله عليه واذن له في الشفاعة كما سبق في كتاب الكبر والعجب) غير ان صلاح الآباء قد يراعى في الابناء وله نوع تأثير فيهم بدليل قوله تعالى وكان أبوهما صالحا فإنه نبيه على ان سعى الخضوع عليه السلام كان لصلاحه قال البضاوى قيل كان بينهما وبين الاب الذي حفظاه سبعة آباء وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وابن أبي حاتم عن خزيمة قال قال عيسى عليه السلام طوبى لثرية المؤمن ثم طوبى لهم كيف يحفظون من بعده وتلا خزيمة وكان أبوهما صالحا وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن وهب بن منبه قال ان الله يحفظ بالعباد الصالح القليل من الناس وأخرج ابن أبي حاتم من طريق شيبه عن سليمان بن سليم أبي سلمة قال مكتوب في التوراة ان الله ليحفظ القرب الى القرب الى سبعة قروب وأخرج أحمد في الزهد عن وهب قال ان الرب تبارك وتعالى قال في بعض ما يقول لبني اسرائيل اني اذا أطعت رضى واذا رضى بركت وليس لبركتي نهاية واذا عصيت غضبت واذا غضبت لعنت ولعنتي تبلغ السابغ من الولد وأخرج أحمد في الزهد عن وهب قال يقول الله اتقوا غضبي فان غضبي يدرك الى ثلاثة آباء وأحبوا رضى فان رضى يدرك

الله في كتابه بقوله وحال بينهما الموح فكان من المغرقين (فقال) نوح لما وآه كذلك يارب (ان ابني من أهلي) وان وعدك الحق وقد وعدتني ان تنجي أهلي فاحاله أوفاله لم ينج ويجوز ان يكون هذا قبل غرقه فرد الله تعالى عليه (فقال) يا نوح (انه ليس من أهلك) لقطع الولاية بين المؤمن والكافر وأشار اليه بقوله (انه عمل غير صالح) أى ذو عمل فاسد فجعل ذاته ذات العمل للمباغاة ثم أبدل الفاسد بغير الصالح نصريحا بالمناقضة بين وصفيهما (وان ابراهيم) عليه السلام (استغفر لانيه) آزر (فلم ينفعه) ذلك وقد اعتذر الله سبحانه عنه في كتابه العزيز فقال وما كان استغفار ابراهيم لانيه الا عن مودة وعدها ياء الى قوله ان ابراهيم لا وآه حلیم (وان نبينا استأذن ان يزور قبر أمه) آمنة بنت وهب وذلك بالاواء (وبسبب تغفر لها) فاذن له في الزيارة ولم يؤذن له في الاستغفار فخلص بيكي على قبر أمه لرقته لها بسبب القرابة حتى أتى من حوله قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة اه وفي الوسيط للواحدى عند قوله تعالى ولا تسأل عن أصحاب الجحيم قال قرأ نافع بفتح التاء الفوقية وحزم اللام على النهى للنبي صلى الله عليه وسلم لم وذلك انه سأل جبريل عليه السلام عن قبر أبيه وأمّه فدلّه عليه فما فذهب الى القبرين ودعا وتقى ان يعرف حال أبويه في الآخرة فنزلت اه قلت وروى عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن محمد بن كعب القرظي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم أين أبواي فنزلت فما ذكرهما حتى توفاه الله وروى ابن جرير عن داود بن أبي عاصم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم أين أبواي فنزلت وأما حديث احبائهم ما حتى آمنائه فأورده السهيلي في الروض من حديث عائشة وكذا الخطيب في السابق واللاحق وقال السهيلي في اسناده مجاهيل وقال ابن كثير انه حديث منكر جدا وان كان ممكنا بالنظر الى قدرة الله عز وجل وقد ألف الحافظ السيوطى في نجاته الابوين سبع رسائل ورد عليه فيها غير واحد من علماء عصره ومن بعدهم ولى في هذا الشأن جزء لطيف سمّيته الانتصار لوالدى النبي المختار صلى الله عليه وسلم والذي أراه الكف عن التعرض لهذا انقباضا واتينا والله أعلم (فهذا أيضا غترار بالله عز وجل وهذا لان الله يحب المطيع ويبغض العاصي فكما أنه لا يبغض الاب المطيع) الله تعالى (يبغضه للولد العاصي) الله تعالى (فكذلك لا يحب الولد العاصي) الله تعالى (بحبه للولد المطيع) الله تعالى (ولو كان الحب يسرى من الاب الى الولد لا وشان ان يسرى البغض أيضا بل الحق أن لا تزور ربه ووزر أخرى) وكل مسألة معلقة برجلها (ومن ظن انه يتجوى بتقوى أبيه) وانه ينفعه (كن ظن انه يشبع بأكل أبيه ويروي يشرب أبيه ويصير عالما بتعلم أبيه ويصل الى الكعبة و يراه عشي أبيه) الهاد برؤيته اياها هذا لا يكون (والتقوى فرض عين) في حق كل أحد (ولا يجزى فيه والد عن ولده شيئا وكذا العكس وعند الله جزاء التقوى) في يوم القيامة (يوم يفر المرء من أخيه وأبيه وصاحبه وبنيه) (الاعلى سبيل الشفاعة لمن لم يشهد غضب الله عليه واذن له في الشفاعة كما سبق في كتاب الكبر والعجب) غير ان صلاح الآباء قد يراعى في الابناء وله نوع تأثير فيهم بدليل قوله تعالى وكان أبوهما صالحا فإنه نبيه على ان سعى الخضوع عليه السلام كان لصلاحه قال البضاوى قيل كان بينهما وبين الاب الذي حفظاه سبعة آباء وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وابن أبي حاتم عن خزيمة قال قال عيسى عليه السلام طوبى لثرية المؤمن ثم طوبى لهم كيف يحفظون من بعده وتلا خزيمة وكان أبوهما صالحا وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن وهب بن منبه قال ان الله يحفظ بالعباد الصالح القليل من الناس وأخرج ابن أبي حاتم من طريق شيبه عن سليمان بن سليم أبي سلمة قال مكتوب في التوراة ان الله ليحفظ القرب الى القرب الى سبعة قروب وأخرج أحمد في الزهد عن وهب قال ان الرب تبارك وتعالى قال في بعض ما يقول لبني اسرائيل اني اذا أطعت رضى واذا رضى بركت وليس لبركتي نهاية واذا عصيت غضبت واذا غضبت لعنت ولعنتي تبلغ السابغ من الولد وأخرج أحمد في الزهد عن وهب قال يقول الله اتقوا غضبي فان غضبي يدرك الى ثلاثة آباء وأحبوا رضى فان رضى يدرك

فان قلت فابن الغلط في قول العصاة والمجان الله كريم وان اتزجورجته ومغفرته وقد قال أنا عند ظن عبدى بى فليظن بى خبرافها هذا الا
كلام صحيح مقبول الظاهر في القلوب فاعلم أن الشيطان لا يغوى الانسان الا بكلام (٤٤١) مقبول الظاهر مردود الباطن ولولا

حسن ظاهره لما اتخذت به القلوب ولكن النبي صلى الله عليه وسلم كشف عن ذلك فقال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه هواه وتمنى على الله هو - ذاهو التمنى على الله تعالى غير الشيطان اسمه فسماه رجاء حتى خدع به الجهال وقد شرح الله الرجاء فقال ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجهادوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله يعني ان الرجاء بهم - أليق قال رجاء يكون على أصل والتبني لا يكون على أصل وقد أفاد الخبر ان التمنى مذموم وأفادت الآية ان الرجاء محمود وذلك لان التمنى يفضي بصاحبه الى الكسل وأما الرجاء فانه يعلق القلب بمحبوب فيحصل حاله (وهذا لانه ذكر أن ثواب الآخرة أجر جزاء على الاعمال قال تعالى جزاء بما كانوا يعملون وقال تعالى انما توفون أجوركم يوم القيامة أفترى ان من استؤجر على اصلاح أو ان جمع آنية وهو جمع اناء (وشرط له أجره) اذا أصلحها (وكان الشارط كريما) معروفا بالكرم (يفي بالوعد مهمما وعدولا يخلف) مبعاده (بل يزيد) كراه من شان الكرم (لجاء الاجبر وكسر الاواني وأفسد جميعها ثم جلس) ناحية (ينتظر الاجر ويزعم ان المستأجر كريم افترأ العقل في انتظاره متمنيا مغرورا أو راجيا وهذا للجهل بالفرق بين الرجاء والغرة) ومن هنالما (قبل للحسن) البصري رحمه الله تعالى (هنا قوم يقولون نرجو الله ويضيعون العمل) فما تقول فيهم (فقال هيئات هيئات تلك أمانهم - يترجون فيهم من رجاء شيا طلبه ومن خاف شيا هرب منه) و يروى عنه أيضا انه قال ان أقواما ألهمتهم أمانى العفو حتى خرجوا من الدنيا ليست لهم حسنة يقول أحدهم انى أحسن الظن بربى وكذب ولو أحسن الظن بربه لاحسن العمل له وروى الترمذى من حديث أبي هريرة من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل (وقال مسلم بن يسار) البصري نزيل مكة أنه سمع الله التقيمه ويقال له مسلم سكره ومسلم المصح ثقة عابدات سنة مائة أو بعدها بقليل روى له أبو داود والنسائى وابن ماجه (لقد سجدت البارحة حتى سقطت ثيابى فقال له رجل اننا نرجو الله فقال هيئات هيئات من رجاء شيا طلبه ومن خاف شيا هرب منه) قلت هما اثران مستقلان بسندين مختلفين قد جعلهما المصنف واحدا قال أبو نعيم فى الحلية حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا علي بن اسحق حدثنا حسين بن الحسن حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا سفيان عن رجل عن مسلم بن يسار انه سجد سجدة فوقع ثيابه فدخل عليه أبو ياس معاوية بن قرة يعزيه ويهون عليه فذكر مسلم من تعظيم الله عز وجل وحدثنا أحمد بن جعفر حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا هرون بن معروف حدثنا ضمرة عن خالد بن أبي يزيد عن معاوية بن قرة قال دخلت على مسلم بن يسار وقال دخلت على وأنا أدفن بعض جسدى قال معاوية وكان يطيل السجود أراه قال فوقع الدم في ثيابه فسقطت فدفنهما وحدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا علي بن اسحق حدثنا الحسين بن الحسن حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا سفيان عن رجل عن مسلم بن يسار انه قال من رجاء شيا طلبه ومن خاف من شى هرب منه وما أدري ما حسب

الامة (فان قلت فابن الغلط في قول العصاة والمجان الله كريم وان اتزجورجته ومغفرته وقد قال أنا عند ظن عبدى بى فليظن بى خبرافها هذا الا كلام صحيح مقبول الظاهر في القلوب فاعلم أن الشيطان لا يغوى الانسان الا بكلام (٤٤١) مقبول الظاهر مردود الباطن ولولا حسن ظاهره لما اتخذت به القلوب ولكن النبي صلى الله عليه وسلم كشف عن ذلك فقال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه هواه وتمنى على الله هو - ذاهو التمنى على الله تعالى غير الشيطان اسمه فسماه رجاء حتى خدع به الجهال وقد شرح الله الرجاء فقال ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجهادوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله يعني ان الرجاء بهم - أليق قال رجاء يكون على أصل والتبني لا يكون على أصل وقد أفاد الخبر ان التمنى مذموم وأفادت الآية ان الرجاء محمود وذلك لان التمنى يفضي بصاحبه الى الكسل وأما الرجاء فانه يعلق القلب بمحبوب فيحصل حاله (وهذا لانه ذكر أن ثواب الآخرة أجر جزاء على الاعمال قال تعالى جزاء بما كانوا يعملون وقال تعالى انما توفون أجوركم يوم القيامة أفترى ان من استؤجر على اصلاح أو ان جمع آنية وهو جمع اناء (وشرط له أجره) اذا أصلحها (وكان الشارط كريما) معروفا بالكرم (يفي بالوعد مهمما وعدولا يخلف) مبعاده (بل يزيد) كراه من شان الكرم (لجاء الاجبر وكسر الاواني وأفسد جميعها ثم جلس) ناحية (ينتظر الاجر ويزعم ان المستأجر كريم افترأ العقل في انتظاره متمنيا مغرورا أو راجيا وهذا للجهل بالفرق بين الرجاء والغرة) ومن هنالما (قبل للحسن) البصري رحمه الله تعالى (هنا قوم يقولون نرجو الله ويضيعون العمل) فما تقول فيهم (فقال هيئات هيئات تلك أمانهم - يترجون فيهم من رجاء شيا طلبه ومن خاف شيا هرب منه) و يروى عنه أيضا انه قال ان أقواما ألهمتهم أمانى العفو حتى خرجوا من الدنيا ليست لهم حسنة يقول أحدهم انى أحسن الظن بربى وكذب ولو أحسن الظن بربه لاحسن العمل له وروى الترمذى من حديث أبي هريرة من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل (وقال مسلم بن يسار) البصري نزيل مكة أنه سمع الله التقيمه ويقال له مسلم سكره ومسلم المصح ثقة عابدات سنة مائة أو بعدها بقليل روى له أبو داود والنسائى وابن ماجه (لقد سجدت البارحة حتى سقطت ثيابى فقال له رجل اننا نرجو الله فقال هيئات هيئات من رجاء شيا طلبه ومن خاف شيا هرب منه) قلت هما اثران مستقلان بسندين مختلفين قد جعلهما المصنف واحدا قال أبو نعيم فى الحلية حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا علي بن اسحق حدثنا حسين بن الحسن حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا سفيان عن رجل عن مسلم بن يسار انه سجد سجدة فوقع ثيابه فدخل عليه أبو ياس معاوية بن قرة يعزيه ويهون عليه فذكر مسلم من تعظيم الله عز وجل وحدثنا أحمد بن جعفر حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا هرون بن معروف حدثنا ضمرة عن خالد بن أبي يزيد عن معاوية بن قرة قال دخلت على مسلم بن يسار وقال دخلت على وأنا أدفن بعض جسدى قال معاوية وكان يطيل السجود أراه قال فوقع الدم في ثيابه فسقطت فدفنهما وحدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا علي بن اسحق حدثنا الحسين بن الحسن حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا سفيان عن رجل عن مسلم بن يسار انه قال من رجاء شيا طلبه ومن خاف من شى هرب منه وما أدري ما حسب

(٥٦ - (اتخاف السادة المتقين) - ثامن) يقولون نرجو الله ويضيعون العمل فقال هيئات هيئات تلك أمانهم يترجون فيهم من رجاء شيا طلبه ومن خاف شيا هرب منه ومن يسار لقد سجدت البارحة حتى سقطت ثيابى فقال له رجل اننا نرجو الله فقال مسلم هيئات هيئات من رجاء شيا طلبه ومن خاف شيا هرب منه

وكما أن الذي يرجو الدنيا ولداهو بعد لم ينسجح أو نسجح ولم يجمع أو جامع ولم ينزل فهو معتموه فكذلك من رجا عرجة الله وهو لم يؤمن أو آمن ولم يعمل صالحا أو عمل ولم يترك المعاصي فهو مغرور فكما أنه إذا نسجح ووطئ وأثر لم يبق مترددا في الولد يخاف ورجو فضل الله في خلق الولد ودفن الآفات عن الرحم وعن الام الى أن يتم (٤٤٢) فهو كيس فكذلك إذا آمن وعمل الصالحات وترك السيئات وبقى مترددا بين الخوف

والرجاء يخاف أن لا يقبل
منه وأن لا يدوم عليه وان
يختم له بالسوء ويرجوم
الله تعالى ان يشبه بالقول
الثابت ويحفظ دينه من
صواعق سكرات الموت حتى
يموت على التوحيد ويحرس
قلبه عن الميل الى الشهوات
بقية عمره حتى لا يميل الى
المعاصي فهو - وكيس ومن
عدا هؤلاء فهم المغرورون
بالله وسوف يعلمون حين
يرون العذاب من أضل
سبيلا ولتعلم نبأه بعد حين
وعند ذلك يقولون كما أخبر
الله عنهم ربنا ابصرنا وسمعنا
فارجعنا فاعمل صالحا اننا
موقنون أى علمنا أنه كما
لا تولد ولد الا بوقاع ونكاح
ولا ينبت زرع الا بحرانة
وبت بذر فكذلك لا يحصل
في الاخرة ثواب وأجرا لا
بعمل صالح فارجعنا فاعمل
صالحا فقد علمنا الآن صدقك
في قولك وأن ليس للانسان
الاماسى وأن سعيه سوف
يرى وكلما ألقى فيها دوج
سألهم خزنتها ألم يأتكم
نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير
أى ألم نسبحكم سنة الله في
عباده وانه توفي كل نفس ما
كسبت وان كل نفس بما

و جاء امرئ عرض له بلاء لم يصبر عليه لما رجو وما أدرى ما حسب خوف الله من عرضته شهوة لم
 يدعها لما يخشى وحدنا أحد بن جعفر حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا هرون بن معروف حدثنا ضمرة عن
 خالد بن أبي يزيد عن معاوية بن قرة قال دخلت على مسلم بن يسار فقلت ما عندى كبير عمل إلا أنى أرى جوار الله
 وأخاف منه فقال ما شاء الله من خاف من شئ حذر منه ومن رجا شأيا طلبه وما أدرى ما حسب خوف عبد
 عرضته شهوة فلم يدعها لما يخاف أو ابتلى ببلاء فلم يصبر عليه لما رجو قال معاوية فاذا أنا قد زكيت نفسى
 وأنا لا أعلم (وكذا أن الذى رجو فى الدنيا ولدا وهو بعد لم ينكح) أى لم يتزوج امرأة (أو نكح ولم يجمع
 أو جامع ولم ينزل) بأن عزل منيه (فهو معتوه) أى قليل العقل (وكذلك من رجا رحمة الله وهو لم يؤمن) بالله
 (أو آمن) به (ولم يعمل صالحا أو عمل) صالحا (ولم يترك المعاصى فهو مغرور) وكأنه إذا نكح ووطئ وأتزل
 بقى مترددا فى الولد يخاف ورجو ففضل الله فى خلق الولد ودفع الآفات عن الرحم وعن الأم إلى أن يتم فهو
 كليس) أى عاقل فطن (وكذا إذا آمن وعمل صالحا وترك السيئات بقى مترددا بين الخوف والرجاء يخاف أن
 لا يقبل منه وأن لا يدوم عليه وأن يختم له) فى آخر نفسه (بالسوء ورجو من فضل الله تعالى أن يشبهه بالقول
 الثابت) وهو قول لاله الله محمد رسول الله (ويحفظ دينه من صواعق سكرات الموت) وأهواله (حتى يموت
 على التوحيد) الخالص (ويحرس قلبه عن المبل إلى الشهوات بقية عمره حتى لا يعمل إلى المعاصى فهو
 كليس) فطن (ومن عدا هؤلاء فهم المغرورون بالله وسوف يعملون حين يرون العذاب من أضل سبيلا
 ولنعلن نبأه بعد حين وعند ذلك) أى عند معانيتهم العذاب (يقولون ما أخبر الله عنهم) فى كتابه العزيز
 (ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا إلى الدنيا) نعم عمل صالحا أنا وموتنونا أى علمنا أنه لا يولد ولد إلا بوقاع
 ونكاح ولا ينبت زرع إلا بحراثة وبث بذر) أى رمية فى الأرض (فكذلك لا يحصل فى الآخرة ثواب وأجر
 إلا بعمل صالح فارجعنا) نانيا وردنا إلى ما كفى الدنيا (نعمل صالحا فقد علمنا الآن صدقك فى قولك)
 وأيقنابه (وأن ليس للانسان إلا ما سعى) وحصله فى دنياه (وأن سعيه سوف يرى) ثم يجزاه الجزاء
 الاوفى (كلما ألقى فيها) أى فى النار (فوج) أى جماعة من الكفرة (سألهم خزنتها) أى الملائكة
 الموكلون بها (ألم يأتكم نذير أى) ألم يخوفكم به هذا العذاب (لم يسمعكم سنة الله) التى قد دخلت فى
 عباده وأنه توفى كل نفس ما كسبت) من خير أو شر (وأن كل نفس بما كسبت رهينة) أى محبوسة وهو
 فوج وتبكت (فما الذى غركم بالله بعد أن سمعتم وعقلتم قالوا) حينئذ فى جواب الخزنة (لو كنا نسمع
 كلام الرسل فنقبله جلالة من غير بحث اعتمادا على ملاح من صدقهم بالمعجزات) أو نعتقد) فنظفكر فى
 حكمه ومعانيه ففكر المستبصرين (ما كفى أصحاب السعير) أى فى عذابهم ومن جلتهم (فاعترفوا
 بذنبهم) حين لا ينفعهم الاعتراف اقرارا عن معرفة والمراد بالذنب الكفر (فسحقا لأصحاب السعير) أى
 أسحقهم الله سحقا أى أبعدهم من رحمة الله والتطلب للإيجاز والمبالغة (فان قلت فأن مظنة الرجاء
 وموضع الحمد فاعلم أنه محمود فى موضعين أحدهما فى حق العاصى المنهمك فى المعاصى) إذا خطرت
 له التوبة فقال له الشيطان) موسوسا إليه فى قلبه (وانى تقبل توبتك فيقنطه من رحمة الله فيجب عند ذلك
 أن يجمع القنوط بالرجاء ويتذكر أن الله كريم) جواد ومقتضى كرمه وجوده قبول توبته ويتذكر
 قوله (تعالى وهو الذى يقبل التوبة عن عباده) ويعفو عن السيئات (فان التوبة طاعة تكفر الذنوب)

وتعويها

كسبت رهينة فما الذي عرّكم بالله بعد أن سمعتم وعقلتم قالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير

فاعتزوا بذنوبهم فصححة الاصحاب السبعة عرفان قلت فان مظنة الرجاء وموضع الحمد والموافاة انه محمود في موضعين أحدهما في سق العاصي المنهك اذا خطر له التوبة فقال له الشيطان واني تقبل توبتك فيقطعه من رحمة الله تعالى فيجب عند هذا أن يجمع القنوط بالرجاء ويتذكر ان الله يغفر الذنوب جميعا وان الله كريم يقبل التوبة عن عباده وان التوبة طاعة تكفر الذنوب

قال الله تعالى - قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم وأنبيوا إليكم
أمرهم بالإنابة وقال تعالى وإنى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى فإذا توقع المغفرة مع التوبة فهو راج وان توقع المغفرة مع الإصرار
فهو مغر وركبان من ضاق عليه وقت الجمعة فهو في السوق فخطره أن يسعى إلى الجمعة فقال له الشيطان انك لا تدرك الجمعة فأقم على موضعك
فكذب الشيطان ومري بعدد وهو يرجو أن يدرك الجمعة فهو راج وان استمر على التجارة وأخذ يرجو تأخير الامام للصلاة لاجله إلى وسط
الوقت أو لاجل غيره أو لسبب من الأسباب التي لا يعرفها فهو مغر والثاني أن تفتري نفسه (٤٤٣) عن فضائل الاعمال ويقتصر على

الفرائض فيرجى نفسه
نعيم الله تعالى وما وعده
الصالحين حتى ينبعث من
الرجاء نشاط العبادة فيقبل
على الفضائل ويتذكر
بقوله تعالى قد أفلح المؤمنون
الذين هم في صلاتهم
خاشعون إلى قوله أولئك
هم الوارثون الذين يرثون
الفر دوس هم فيها خالدون
فالرجاء الأول يجمع القنوط
المانع من التوبة والرجاء
الثاني يجمع القنوط المانع
من التشاؤم والتشمر فكل
توقع حث على توبة أو على
تشمر في العبادة فهو راج
وكل رجا أو حث فتور في
العبادة وركونا إلى البطالة
فهو غرة كما إذا خطر له أن
يترك الذنب ويستغفل
بالعمل فيقول له الشيطان
مالك ولا يذاع نفسك وتعذيبها
ولكن رب كريم غفور رحيم
فيفتر بذلك عن التوبة
والعبادة فهو غرة وعند
هذا واجب على العبد أن
يستعمل الخوف فيخوف
نفسه بغضب الله وعظيم

وتعصوها (قال تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم) أي بارتكاب المعاصي (لا تقنطوا من رحمة
الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم) وهي أرجى آية في كتاب الله (وقال) تعالى (وأنبيوا
إليكم أمرهم بالإنابة) وهو الرجوع إلى الله تعالى بالتوبة (وقال) تعالى (وإنى لغفار لمن تاب وآمن
وعمل صالحا ثم اهتدى) وغير ذلك من الآيات الدالة على أن المغفرة منوطة بالتوبة (فإذا توقع المغفرة مع
التوبة فهو راج) وفعله رجا (وان توقع المغفرة مع الإصرار) على الذنب (فهو مغر وركبان من ضاق
عليه وقت الجمعة وهو في السوق) مشغول في تجارته (فخطره أن يسعى إلى الجمعة) رجاء أن يدرك الجمعة
(فقال له الشيطان لا تدرك الجمعة فأقم في موضعك فكذب الشيطان ومري بعدد وهو يرجو أن يدرك الجمعة
فهو راج وان استمر على التجارة وأخذ يرجو تأخير الامام للصلاة لاجله إلى وسط الوقت أو لاجل غيره أو
لسبب من الأسباب التي لا يعرفها فهو مغر وفي كل ذلك (الثاني أن يفتري نفسه) أي يكسها (عن فضائل
الاعمال ويقتصر على الفرائض فيرجى نفسه نعم الله تعالى وما وعده الصالحين) من صالح الجزاء (حتى
ينبعث من الرجاء نشاط العبادة فيقبل على الفضائل ويتذكر قوله تعالى قد أفلح المؤمنون الذين هم في
صلاتهم خاشعون إلى قوله أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفر دوس هم فيها خالدون فالرجاء الأول يجمع
القنوط المانع من التوبة والرجاء الثاني يجمع القنوط من التشاؤم والتشمر (في الفضائل) وكل توقع
حث على توبة أو على تشمر في العبادة فهو راج وكل توقع أو حث فتور في العبادة وركونا إلى البطالة فهو
غرة (بالكسر) به يظهر الفرق بينهما أيضا كما إذا خطر له أن يترك الذنب ويستغفل بالهمل فيقول له
الشيطان موسوسا في قلبه (مالك ولا يذاع نفسك وتعذيبها ولكن رب كريم غفور رحيم) كريم فيغتر بذلك أي
يكسها (عن التوبة والعبادة فهي الغرة وعند هذا يجب على العبد أن يستعمل العجل) ويستمر عليه
(ويخوف نفسه بغضب الله وعظيم عقابه ويقول انه) جل وعز (مع انه غافر الذنب وقابل التوب) يغفر
ذنوب عباده ويقبل توبتهم (شديد العقاب) على من عصاه وخالفه وقد قرنها في سياق واحد لاجل التنبيه
على ذلك (وانه) جل وعز (مع انه كريم) عفو (خلد الكفار في النار أبدا لا يباد مع انه لم يضره كفرهم
بل سلب العذاب والمحن والامراض والعلل والفقر والجوع) والعري (على جملة من عباده في الدنيا
وهو قادر على ازالها فمن هذه سنته في عباده وقد خوفني عقابه فكيف لا أخافه) لئلا يصيبني ما أصابهم
(وكيف أغتر به فأنخوف والرجاء قائدان وسائقان يبعثان الناس على العمل فلا يبعث على العمل فهو
تمن وغرور) وهذا كذلك يتضح الفرق بين الرجاء والتمني (ورجا كافة الخلق هو سبب فتورهم)
وكسلهم عن الاعمال (وسبب اقبالهم على الدنيا وسبب اعراضهم عن الله عز وجل واهمالهم السعي
للاخرة فذلك غرور وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم وذكر أن الغرور سيغلب على آخر هذه الامة)
وهو حديث أبي ثعلبة الخشني في إعجاب كل ذي رأي برأيه وقد تقدم في آخر ذم الكبر والعجب (وقد كان
ما وعده صلى الله عليه وسلم) وتحقق وجدانه (فقد كان الناس في الاعصار الاول يواظبون على العبادات)

عقابه ويقول انه مع انه غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب وانه مع انه كريم خلد الكفار في النار أبدا لا يباد مع انه لم يضره كفرهم
بل سلب العذاب والمحن والامراض والعلل والفقر والجوع على جملة من عباده في الدنيا وهو قادر على ازالها فمن هذه سنته في عباده وقد
خوفني عقابه فكيف لا أخافه وكيف أغتر به فأنخوف والرجاء قائدان وسائقان يبعثان الناس على العمل فلا يبعث على العمل فهو غرور
وغرور ورجاء كافة الخلق هو سبب فتورهم وسبب اقبالهم على الدنيا وسبب اعراضهم عن الله تعالى واهمالهم السعي للاخرة فذلك غرور
فقد أخبر صلى الله عليه وسلم وذكر أن الغرور سيغلب على قلوب آخر هذه الامة وقد كان ما وعده صلى الله عليه وسلم فقد كان الناس في
الاعصار الاول يواظبون على العبادات

ويؤتون ما أوثروا قلوبهم وجله أنهم إلى ربهم راجعون يخافون على أنفسهم وهم طول الليل والنهار في طاعة الله يبالغون في التقوى والحذر من الشبهات والشهوات ويبتكون على أنفسهم في الخلوات وأما الآن فترى الخلق آمنين مسرورين مطمئنين غير خائفين مع اكملهم على المعاصي وانهم ما كرمهم في الدنيا واعراضهم عن الله تعالى راعين انهم واثقون بكرم الله تعالى وفضله راجعون لعفوه ومغفرته كأنهم يزعمون انهم عرفوا من فضله وكرمه ما لم يعرفه الانبياء والصالحون فان كان هذا الامر يدرك بالمتى وينال بالهو يني فعلى ماذا كان بكاء أولئك وخوفهم وخزهم (٤٤٤) وقد ذكرنا تحقيق هذه الامور في كتاب الخوف والرجاء وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها

مدينين عليها (ويؤتون ما أوثروا) من الاعمال الصالحة (وقلوبهم وجله) أي خائفه (يخافون على أنفسهم) من عدم القبول (وهم طول الليل والنهار في طاعة الله يبالغون في التقوى والحذر من الشبهات والشهوات ويبتكون على أنفسهم في الخلوات) كما هو معروف من سيرتهم لمن طالع في تراجمهم وأخبارهم (وأما الآن فترى الخلق آمنين مسرورين مطمئنين غير عارفين مع اكملهم على المعاصي وانهم ما كرمهم في الدنيا واعراضهم عن الله عز وجل) راعين انهم واثقون بكرم الله تعالى وفضله راجعون لعفوه ومغفرته كأنهم يزعمون انهم عرفوا من كرم الله تعالى وفضله ما لم يعرفه الانبياء والصالحون فان كان هذا الامر يدرك بالمتى وينال بالهو يني (فعلى ماذا كان بكاء أولئك) القوم (وخوفهم وخزهم) وقد ذكرنا تحقيق هذه الامور في كتاب الخوف والرجاء (كما سأتقى ان شاء الله تعالى) وقد قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه معقل بن يسار (المزني رضى الله عنه عن بايع تحت الشجرة وكنيته أبو علي مات بعد السنتين (يأتني على الناس زمان يخلق) أي يبلى (فيه القرآن في قلوب الرجال كما تخلق الثياب) أي تبلى (على الابدان يكون أمرهم كله طمعا لا خوف معه ان أحسن أحدهم قال يتقبل مني وان أساء قال يغفر لي) قال العراقي رواه الحارث بن أبي أسامة من طريق أبي نعيم بسند ضعيف ورواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس نحوه بسند فيه جهالة (فأخبر) صلى الله عليه وسلم (انهم يضعون الطمع موضع الخوف لجهلهم بخويفات القرآن) وانذاراته (ومافيه وبمثله أخبر) الله تعالى (عن النصارى اذ قال تعالى نخاف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا معناه انهم ورثوا الكتاب أي هم علماء وياخذون عرض هذا الادنى أي شهواتهم من الدنيا حلالا كان أو حراما وقد قال تعالى ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد) اسم من الاعداد وهو الوعد من العذاب (والقرآن من أوله الى آخره تحذير وتخويف لا يتفكر فيه متفكر الا بطول حزنه وبعضهم خوفه ان كان مؤمنا بمافيه) مصداقه (وترى الناس يهذونه هذا) الهذ سرعة القطع وقد هذقراة هذا اذا أسرع فيها (يخرجون الحروف من مخارجها ويناطرون على رفعها وحفظها وانصبا فكأنهم يقرؤن شعرا من أشعار العرب لا يهمهم الالتفات الى معانيه والعمل بمافيه) وقد روى أبو نعيم من حديث ابن عباس يأتني على الناس زمان يتعلمون فيه القرآن فيجمعون حرفه ويضعون حدوده ويل لهم مما جعوا وويل لهم مما ضيعوا ان أدنى الناس بهذا القرآن من جعهم ولم ير عليه أثره (وهل في العالم غرور يزيد على هذا فلهذه أمثلة الغرور بالله وبيان الفرق بين الرجاء والغرور ويقرب منه غرور طوائف لهم طاعات ومعاصي الآن معاصيهم أكثر وهم متوقعون المغفرة ويطنون انه تترج كفة حسناتهم مع أن مافي كفة السيئات أكثر وهذا غاية الجهل فترى الواحد يتصدق بدراهم معدودة من الحلال أو الحرام ويكون ما يتناول من أموال المسلمين والشبهات أضعافه ولعل ما تصدق به هو من أموال المسلمين وهو يتكلم عليه ويطن أن كل ألف درهم

رواه معقل بن يسار يأتني على الناس زمان يخلق فيه القرآن في قلوب الرجال كما تخلق الثياب على الابدان أمرهم كله يكون طمعا لا خوف معه ان أحسن أحدهم قال يتقبل مني وان أساء قال يغفر لي فأخبر انهم يضعون الطمع موضع الخوف لجهلهم بخويفات القرآن ومافيه وبمثله أخبر عن النصارى اذ قال تعالى نخاف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا معناه انهم ورثوا الكتاب أي هم علماء وياخذون عرض هذا الادنى أي شهواتهم من الدنيا حلالا كان أو حراما وقد قال تعالى ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد اسم من الاعداد وهو الوعد من العذاب (والقرآن من أوله الى آخره تحذير وتخويف لا يتفكر فيه متفكر الا بطول حزنه وبعضهم خوفه ان كان مؤمنا بمافيه وبمثله

الحروف من مخارجها ويناطرون على حفظها ورفعها وانصبا فكأنهم يقرؤن شعرا من أشعار العرب لا يهمهم الالتفات الى معانيه والعمل بمافيه وهل في العالم غرور يزيد على هذا فلهذه أمثلة الغرور بالله وبيان الفرق بين الرجاء والغرور ويقرب منه غرور طوائف لهم طاعات ومعاصي الآن معاصيهم أكثر وهم يتوقعون المغفرة ويطنون أنهم تترج كفة حسناتهم مع أن مافي كفة السيئات أكثر وهذا غاية الجهل فترى الواحد يتصدق بدراهم معدودة من الحلال أو الحرام ويكون ما يتناول من أموال المسلمين والشبهات أضعافه ولعل ما تصدق به هو من أموال المسلمين وهو يتكلم عليه ويطن أن كل ألف درهم

حرام يقاومه التصديق بعشرة من الحرام أو الحلال وما هو الا كمن وضع عشرة دراهم في كفة ميزان وفي الكفة الاخرى ألفاً وأراد أن يرفع الكفة الثقيلة بالكفة الخفيفة وذلك غاية جهله نعم ومنهم من يظن ان طاعته أكثر من معاصيه لانه لا يحاسب نفسه ولا يتقدم معاصيه واذ اعجل طاعة حفظها واعتد بها كالذي يستغفر الله بلسانه أو يسبح الله في اليوم مائة مرة ثم يغتاب المسلمين ويمزق اعراضهم ويشكهم بما لا يرضاه الله طول النهار من غير حصر وعدد و يكون نظره الى عدد سجته انه استغفر الله مائة مرة وغفل عن هذيانه طول نهاره الذي لو كتبه لكان مثل تسبيحه مائة مرة أو ألف مرة وقد كتبه الكرام الكاتبون وقد أوعده الله بالعقاب على كل كلمة فقال ما يلغظ من قول الالديه رقيب عتيد فهذا أبداً يتأمل في فضائل التسبيحات والتهليلات ولا يلتفت الى ما ورد من عقوبة المغتابين (٤٤٥) والكذابين والنمامين والمنافقين

يظهرون من الكلام ما لا يضره الى غير ذلك من آفات اللسان وذلك محض الغرور ولعمري ولو كان الكرام الكاتبون يطلبون منه أجرة النسخ لما يكتبون من هذيانه الذي زاد على تسبيحه لكان عند ذلك يكف لسانه حتى عن جملة من مهماته وما نطق به في فتراته كان بعده ويحسبه ويوازنه بتسبيحاته حتى لا يفضل عليه أجرة نسخته فياغبى لمن يحاسب نفسه ويحناط خوفاً على قيراط يفوته في الأجره على النسخ ولا يحناط خوفاً من فون الفردوس الاعلى ونعم به ماهذه الامصية عظيمة لمن تفكر فيها فقد دفعنا الى أمران شككنا فيه كل من الكفرة الجاحدين وان الله صدقنا به كل من الجحى المغرورين فهاهذه أعمال من يصدق بما جاء به القرآن وانانبرأ الى الله أن نكون من أهل الكفران والجحود فسبحان من صدقنا عن التنبه واليقين مع هذا البيان الواضح البرهان (وما أجدر من يقدر على تسليط مثل هذه الغفلة والغرور على القلوب أن يحشى ويتق) مقامه (ولا يغتر به اتكالا على أباطيل المني و) اعتماداً (على تعاليل الشيطان والهوى والله الموفق)

(بيان أصناف المغترين وأقسام فرق كل صنف)

(وهم أربعة أصناف الصنف الاول أهل العلم والمغتر ون منهم فرق) كثيرة (فرقة منهم احكموا العلوم الشرعية والعقلية وتعمقوا فيها) أى دخلوا في عمقها (واشتغلوا بها) ونسبوا اليها وقد كانوا في اتقان فنونها (وأهملوا تفقد الجوارح وحفظها عن المعاصي والزامها الطاعات) الالهية (واغتروا بعلمهم وظنوا انهم عند الله بمكان) ومنزلة (وانهم قد بلغوا من العلم مبلغا لا يعذب الله مثلهم) ولا يؤاخذهم بعملوا (بل يقبل في الخلق شفاعتهم) وأنه لا يظالمهم بذنوبهم وخطاياهم لكرامتهم على الله (وشرفهم لديه) (وهم) في الحقيقة (مغرورون فانهم لو نظروا بعين البصيرة علموا ان العلم علمان علم معاملة وعلم مكاشفة وهو)

من أهل الكفران فسبحان من صدقنا عن التنبه واليقين مع هذا البيان وما أجدر من يقدر على تسليط مثل هذه الغفلة والغرور على القلوب أن يحشى ويتق (بيان أصناف المغترين وأقسام فرق كل صنف وهم أربعة أصناف) *(الصنف الاول)* أهل العلم والمغتر ون منهم فرق (فرقة) احكموا العلوم الشرعية والعقلية وتعمقوا فيها واشتغلوا بها وأهملوا تفقد الجوارح وحفظها عن المعاصي والزامها الطاعات واعتبروا بعلمهم وظنوا انهم عند الله بمكان وأنهم قد بلغوا من العلم مبلغا لا يعذب الله مثلهم بل يقبل في الخلق شفاعتهم وأنه لا يظالمهم بذنوبهم وخطاياهم لكرامتهم على الله وهم مغرورون فانهم لو نظروا بعين البصيرة علموا ان العلم علمان علم معاملة وعلم مكاشفة وهو

العلم بالله وبصفاته المسمى بالعادة علم المعرفة فاما العلم بالمعاملة كعرفة الحلال والحرام ومعرفة اخلاق النفس المذمومة والمحمودة وكيفية علاجها والفرار منها فهي علوم لا تراد الا للعمل ولولا الحاجة الى العمل لم يكن لهذه العلوم قيمة وكل علم يراد للعمل فلا قيمة له دون العمل فمثال هذا كمرضى به علة لا يزيلها الا الدواء مركب من اخلاط كثيرة لا يعرفها الا حذاق الاطباء فيسعى في طلب الطبيب بعد ان هاجر عن وطنه حتى عثر على طبيب حاذق فعلمه الدواء (٤٤٦) وفصل له الاخلاط وأنواعها ومقاديرها ومعادنها التي منها تجتنب وعلمه كيفية تدق كل واحد منها وكيف خلطه

ويعجنه فتعلم ذلك وكتب منه نسخة حسنة بخط حسن ورجع الى بيته وهو يكررها ويعلمها المرضى ولم يشتغل بشربها واستعمالها فترى أن ذلك يغني عنه من مرضه شيأ هيات هيات لو كتب منه ألف نسخة وعلمه ألف مريض حتى شفي جميعهم وكرره كل ليلة ألف مرة لم يغنه ذلك من مرضه شيأ الا أن وزن الذهب ويشترى الدواء ويخلطه كاتعلم ويشربه ويصبر على مرارته ويكون شربه في وقته وبعد تقديم الاحتماء وجميع شروطه واذا فعل جميع ذلك فهو على خطر من شطائه فكيف اذا لم يشربه أصلا فهو ما ظن أن ذلك يكفيه ويشفيه فقد ظهر غروره وهكذا الفقيه الذي أحكم علم الطاعات ولم يعملها وأحكم علم المعاصي ولم يجتنبها وأحكم علم الاخلاق المذمومة ولم يعملها وأحكم علم الاخلاق المحمودة ولم يتصف بها فهو مغرور اذا قال تعالى قد أفلح من زكاهها ولم يقل أفلح من تعلم كيفية تركيتها وكتب علم ذلك وعلمه الناس وعند هذا يقول له الشيطان لا يغرنك هذا المثال فان العلم بالدواء لا يزيل المرض وانما مطلبك القرب من الله تعالى وثوابه والعلم بحجب الثواب كيفما كان ويقرب الى الله (ويتلوه عليه الاخبار الواردة في فضائل العلم) مما تقدم ذكرها في أول كتاب العلم (فان كان المسكين معتوها مغرورا فاق ذلك مراده وهو اطمأن اليه وأهمل العمل) راسا (وان كان كيسا) فطنا حاذقا (فيقول للشيطان أتذكر في فضائل العلم وتنسبني ما ورد في العالم الفاجر الذي لا يعمل بعلمه كقوله عز وجل فثله كمثل الكلب) ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث وهو يعلم بن باعوراء كان أوفى بعض علم الايات فلما لم يعمل به وركن الى شهوات الدنيا مقته الله تعالى وضربه المثل المذكور كما تقدم (وكقوله) تعالى (مثل الذين جلاوا التوراة ثم لم يحملوها) أي لم يعملوا بما فيها (كمثل الجار يحمل أسفارا فأخزى أعظم من التمثيل بالكلب والجار)

أي علم المكاشفة كما سبق في كتاب العلم (العلم بالله وبصفاته المسمى بالعادة علم المعرفة فاما العلم بالمعاملة كعرفة الحلال والحرام ومعرفة اخلاق النفس المذمومة) منها (والمحمودة وكيفية علاجها والفرار منها فهي علوم لا تراد الا للعمل) (ولولا الحاجة الى العمل لم تكن لهذه العلوم قيمة) ولا تدر (وكل علم لا يراد الا للعمل فلا قيمة له دون العمل) وتفهم ذلك بمثال (فمثال ذلك كمرضى به علة لا يزيلها الا الدواء مركب من اخلاط كثيرة) أي أجزاء مفردة (لا يعرفها الا حذاق الاطباء) ومهرتهم (فيسعى في طلب الطبيب بعد ان هاجر عن وطنه) وفارق مألوفه (حتى عثر على طبيب حاذق) فشكاه حاله وذكر له العلة (فعلمه الدواء) لها (وفصل له الاخلاط) التي يركب منها ذلك الدواء (وأنواعها ومقاديرها) وموازينها (ومعادنها التي منها تجتنب) تلك الاخلاط (وعلمه كيفية تدق كل واحد منها وكيفية خلطه ويعجنه فتعلم ذلك منه وكتب منه نسخة حسنة بخط حسن) مقبول (ورجع الى بيته وهو يكررها ويعلمها المرضى ولم يشتغل بشربها واستعمالها فترى أن ذلك يغني عنه من مرضه شيأ هيات لو كتب منه ألف نسخة وعلمه ألف مريض حتى شفي جميعهم وكرره كل ليلة ألف مرة لم يغنه ذلك من مرضه شيأ الا أن وزن الذهب ويشترى الدواء ويخلطه) مع بعضه بعد الدق (كاتعلم) من الطبيب (ويشربه) بالمقدار الذي ذكره له (ويصبر على مرارته ويكون شربه في وقته) المناسب (وبعد تقديم الاحتماء) عن مناولته ما يضاذه (و) تقديم (جميع شروطه) المعروفة (واذا فعل جميع ذلك فهو على خطر من شطائه) هل يحصل له أم لا (فكيف اذا لم يشربه أصلا فهو ما ظن أن ذلك يكفيه ويشفيه فقد ظهر غروره) وقد أشار اليه المصنف في رسالته التي أرسلها لبعض معتقديه من تلامذته المسماة برسالة أيها الولد ومثل فيها بمثال آخر فقال رأيت من كمال الخراب بالقناطر أي يكون بكميله سكرانا هيات حتى يذوق مناقطرة (وهكذا الفقيه الذي أحكم علم الطاعات ولم يعملها وأحكم علم المعاصي ولم يجتنبها وأحكم علم الاخلاق المذمومة ومازكى نفسه منها) أي ما طهرها (وأحكم علم الاخلاق المحمودة ولم يتصف بها فهو مغرور اذا قد قال تعالى قد أفلح من زكاهها) أي طهرها من الكفر والمعاصي والذائل (ولم يقل قد أفلح من تعلم كيفية تركيتها وكتب علم ذلك وعلمه الناس وعند هذا يقول له الشيطان لا يغرنك هذا المثال فان العلم بالدواء لا يزيل المرض وانما مطلبك القرب من الله تعالى وثوابه والعلم بحجب الثواب كيفما كان ويقرب الى الله (ويتلوه عليه الاخبار الواردة في فضائل العلم) مما تقدم ذكرها في أول كتاب العلم (فان كان المسكين معتوها مغرورا فاق ذلك مراده وهو اطمأن اليه وأهمل العمل) راسا (وان كان كيسا) فطنا حاذقا (فيقول للشيطان أتذكر في فضائل العلم وتنسبني ما ورد في العالم الفاجر الذي لا يعمل بعلمه كقوله عز وجل فثله كمثل الكلب) ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث وهو يعلم بن باعوراء كان أوفى بعض علم الايات فلما لم يعمل به وركن الى شهوات الدنيا مقته الله تعالى وضربه المثل المذكور كما تقدم (وكقوله) تعالى (مثل الذين جلاوا التوراة ثم لم يحملوها) أي لم يعملوا بما فيها (كمثل الجار يحمل أسفارا فأخزى أعظم من التمثيل بالكلب والجار)

الله

يتصف بها فهو مغرور اذا قال تعالى قد أفلح من زكاهها ولم يقل أفلح من تعلم كيفية تركيتها وكتب علم ذلك

وعلمه الناس وعند هذا يقول له الشيطان لا يغرنك هذا المثال فان العلم بالدواء لا يزيل المرض وانما مطلبك القرب من الله وثوابه والعلم بحجب الثواب ويتلوه عليه الاخبار الواردة في فضائل العلم فان كان المسكين معتوها مغرورا فاق ذلك مراده وهو اطمأن اليه وأهمل العمل وان كان كيسا فيقول للشيطان أتذكر في فضائل العلم وتنسبني ما ورد في العالم الفاجر الذي لا يعمل بعلمه كقوله تعالى فثله كمثل الكلب وكقوله تعالى مثل الذين جلاوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الجار يحمل أسفارا فأخزى أعظم من التمثيل بالكلب والجار

وقد قال صلى الله عليه وسلم من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد من الله الا بعدا وقال ايضا يلقي العالم في النار فتندلق أفتابه فيدور بها كيدور
الجار في الرحي وكقوله عليه الصلاة والسلام شر الناس العلماء السوء وقول أبي الدرداء ويل للذي لا يعلم مرة لو شاء الله لعلمه وويل للذي
يعمل ولا يعمل سبع مرات أي ان العلم حجة عليه اذ يقال له ماذا علمت فيما علمت وكيف قضيت شكر الله وقال صلى الله عليه وسلم أشد الناس
عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه فهذا وأمثاله مما أوردها في كتاب العلم في باب (٤٤٧) علامة علماء الآخرة أكثر من

أن يحصى إلا أن هذا فيها
لاوافق هو العالم الفاجر
وماورد في فضل العلم وفاقه
فيميل الشيطان قلبه الى ما
يهواه وذلك عين الغرور
فانه ان نظر بالبصيرة فثاله
ما ذكرناه وان نظر بعين
الايمن فالذي أخبره
بفضيلة العلم هو الذي
أخبره بدم العلماء السوء
وان حالهم عند الله أشد
من حال الجهال فبعد ذلك
اعتقاده انه على خير مع
تأكد حجة الله عليه غاية
الغرور وأما الذي يدعي
علوم المكشفة كالعلم بالله
وبصفاته وأسمائه وهو مع
ذلك يحمل العمل ويضيع
أمر الله وحدوده فغروره
أشد ومثاله مثال من أراد
خدمة ملك فعرف الملك
وعرف أخلاقه وأوصافه
ولونه وشكله وطوله وعرضه
وعادته ومجسسه ولم يتعرف
بما يحبه ويكرهه وما يغضب
عليه وما يرضى به أو عرف
ذلك إلا أنه قصد خدمته
وهو ملابس لجميع ما يغضب
به وعليه وعاطل عن جميع
ما يحبه من زى وهيمته وكلام
وحركة وسكون فورد على

الله تعالى (وقد قال صلى الله عليه وسلم من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد من الله الا بعدا) رواه الديلمي
في مسند الفردوس من حديث علي بن علقمة لم يزد في الدنيا زهدا وقد تقدم في كتاب العلم (وقال) صلى
الله عليه وسلم (يلقي العالم في النار فتندلق أفتابه) أي مصاديقه (فيدور بها في النار كيدور الجار في الرحي)
رواه ابن النجار من حديث أبي أمامة بلفظ يوثق بعلماء السوء يوم القيامة فيقذفون في نار جهنم فيدور
أحدهم في جهنم بعقبه كيدور الجار بالرحا فيقال له ويلك بك اهتدينا فما بالك قال فاني كنت أطالف
ما كنت أتمها كم عنه وعند الشيخين من حديث أسامة بن زيد يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار
فتندلق أفتابه فيدور بها في النار كيدور الجار براح الحديث ورواه أبو نعيم في الحلية بلفظ يجاء بالأمير
يوم القيامة فيلقى في النار فيطعن فيها كيطعن الجار بطاحونته الحديث وكل ذلك قد تقدم مرارا
(وكقوله) صلى الله عليه وسلم (شر الناس العلماء السوء) (تقدم في كتاب العلم) (وقول أبي الدرداء)
رضي الله عنه (ويل للذي لا يعلم مرة ولو شاء الله لعلمه وويل للذي يعلم ولا يعمل سبع مرات) رواه
أبو نعيم عن محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا بشر بن موسى حدثنا الجدي حدثنا سليمان عن جعفر بن
محمد بن برقان عن ميمون بن مهران قال قال أبو الدرداء فذكره وروى مثله من قول ابن مسعود كذلك
رواه أبو نعيم من طريق معاوية بن صالح عن عدي بن عدي قال قال ابن مسعود فذكره وقد تقدم في
كتاب العلم (أي ان العلم حجة عليه اذ يقال له ماذا علمت فيما علمت وكيف قضيت شكر الله وقال صلى الله
عليه وسلم أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه) رواه الطبراني في الصغير وابن عدي والبيهقي
من حديث أبي هريرة بلفظ لم ينفعه علمه وقد تقدم في كتاب العلم (فهذا وأمثاله مما أوردها في كتاب العلم في
باب علامة علماء الآخرة أكثر من أن يحصى إلا أن هذا مما لاوافق هو العالم الفاجر) فلا يرفع له رأسا
(وماورد في فضل العلم وفاقه) فيميل الشيطان قلبه الى ما يهواه وذلك عين الغرور فانه ان نظر بالبصيرة
الباطنة (ثاله ما ذكرناه وان نظر بعين الايمان فالذي أخبره بفضيلة العلم هو الذي أخبره بدم العلماء
السوء وان حالهم عند الله من حال الجهال فبعد ذلك اعتقاده انه على خير مع تأكد حجة الله عليه غاية
الغرور وأما الذي يدعي علوم المكشفة) وانه بازاها (كالعلم بالله وصفاته وأسمائه وهو مع ذلك يحمل
العلم) ويتركه (ويضيع أمر الله وحدوده فغروره أشد ومثاله من أراد خدمة ملك) (من الملوك) (فعرف الملك
وعرف أخلاقه وأوصافه ولونه وشكله وطوله وعرضه وعادته ومجسسه ولم يتعرف بما يحبه ويكرهه وما يغضب
عليه وما يرضى به أو عرف ذلك إلا أنه قصد خدمته وهو ملابس لجميع ما يغضب به وعليه وعاطل عن جميع
ما يحبه من زى وهيمته وكلام وحركة وسكون فورد على الملك وهو يريد القرب منه والاختصاص به) حالة
كونه (متلخصا بجميع ما يكرهه الملك) (ويغضب عليه) (عاطل عن جميع ما يحبه) (ويميل اليه) (متوسلا اليه)
بعرفته وبنسبه واسمه وبلده وشكله وصورته وعادته في سياسة غلمانه ومعاملته رعيته فهذا مغرور جدا اذ لو
ترك جميع ما عرفه واشتغل بمعرفته فقط ومعرفة ما يحبه ويكرهه لكان ذلك أقرب لنيله المراد من قربه
والاختصاص به بل تقصيره في التقوى واتباعه للشهوات بدل على انه لم ينكشف له من معرفة الله الاسامي
دون المعاني اذ لو عرف الله حق معرفته لخشيه واتقاه) وآثر محبته على ما يهواه (فلا يتصور ان يعرف الاسد

الملك وهو يريد القرب منه والاختصاص به متلخصا بجميع ما يكرهه الملك عاطل عن جميع ما يحبه متوسلا اليه بمعرفته ولنسبه واسمه وبلده
وصورته وشكله وعادته في سياسة غلمانه ومعاملته رعيته فهذا مغرور جدا اذ لو ترك جميع ما عرفه واشتغل بمعرفته فقط ومعرفة ما يكرهه
ويحبه لكان ذلك أقرب الى نيله المراد عن قربه والاختصاص به بل تقصيره في التقوى واتباعه للشهوات بدل على انه لم ينكشف له من معرفة
الله الاسامي دون المعاني اذ لو عرف الله حق معرفته لخشيه واتقاه فلا يتصور ان يعرف الاسد

عاقل ثم لا يتقبه ولا يخافه وقد أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام خفي كما تخاف السبع الضاري نعم من يعرف من الأسر لونه وشكله واسمه
قد لا يخافه وكأنه ما عرف الأسد فن (٤٤٨) عرف الله تعالى عرف من صفاته انه يملك العالمين ولا يبالي ويعلم انه مسخر في قدرة من لو أهلك

عاقل ثم لا يتقبه ولا يخافه وقد أوحى الله إلى داود عليه السلام خفي كما تخاف السبع الضاري نعم من يعرف من الأسر لونه وشكله واسمه قد لا يخافه وكأنه ما عرف الأسد فن (٤٤٨) عرف الله تعالى عرف من صفاته انه يملك العالمين ولا يبالي ويعلم انه مسخر في قدرة من لو أهلك العالمين) بأسرهم (ولا يبالي ويعلم انه مسخر في قدرة من لو أهلك مثله آلافا مؤلفة وأبد عليهم العذاب أبدا لا يأتون ذلك فيه أثر ولم تأخذ عليه رقة ولا اعتراه عليه جزع ولذلك قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وفاحة الزبور رأس الحكمة خشية الله وقال ابن مسعود كفي بخشية الله علما وكفي بالاعتزاز بالله جهلا واستغنى الحسن عن مسألة فاجاب فقيل له ان فقهاء نالا يقولون ذلك فقال وهل رأيت فقها قط الفقيه القائم ليله الصائم نهاره الزاهد في الدنيا وقال مرة الفقيه لا يدارى ولا يمارى ينشر حكمته الله فان قبلت منه حمد الله وان ردت عليه حمد الله فاذا التقية من فقه عن الله أمره ونهيه وعلم من صفاته ما أحبه وما كرهه وهو العالم ومن يراد الله به خيرا يفقه في الدين واذا لم يكن في هذه الصفة فهو من الغرورين (وفرقه أخرى) أحكموا العلم والعلم والعمل فواظبوا على الطاعات الظاهرة وتركوا المعاصي الا أنهم لم يتفقدوا قلوبهم ليمحوا عنها الصفات الذمومة عند الله من الكبر والحسد والرياء وطلب الرئاسة والعلاء وارادة السوء للاقران والنظر

عاقل ثم لا يتقبه ولا يخافه وقد أوحى الله إلى داود عليه السلام خفي كما تخاف السبع الضاري نعم من يعرف من الأسر لونه وشكله واسمه قد لا يخافه وكأنه ما عرف الأسد فن (٤٤٨) عرف الله تعالى عرف من صفاته انه يملك العالمين ولا يبالي ويعلم انه مسخر في قدرة من لو أهلك العالمين) بأسرهم (ولا يبالي ويعلم انه مسخر في قدرة من لو أهلك مثله آلافا مؤلفة وأبد عليهم العذاب أبدا لا يأتون ذلك فيه أثر ولم تأخذ عليه رقة ولا اعتراه عليه جزع ولذلك قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وفاحة الزبور رأس الحكمة خشية الله وقال ابن مسعود كفي بخشية الله علما وكفي بالاعتزاز بالله جهلا واستغنى الحسن عن مسألة فاجاب فقيل له ان فقهاء نالا يقولون ذلك فقال وهل رأيت فقها قط الفقيه القائم ليله الصائم نهاره الزاهد في الدنيا وقال مرة الفقيه لا يدارى ولا يمارى ينشر حكمته الله فان قبلت منه حمد الله وان ردت عليه حمد الله فاذا التقية من فقه عن الله أمره ونهيه وعلم من صفاته ما أحبه وما كرهه وهو العالم ومن يراد الله به خيرا يفقه في الدين واذا لم يكن في هذه الصفة فهو من الغرورين (وفرقه أخرى) أحكموا العلم والعلم والعمل فواظبوا على الطاعات الظاهرة وتركوا المعاصي الا أنهم لم يتفقدوا قلوبهم ليمحوا عنها الصفات الذمومة عند الله من الكبر والحسد والرياء وطلب الرئاسة والعلاء وارادة السوء للاقران والنظر

يعرفوا

وطلب الشهرة في البلاد والعبادور بما لم يعرف بعضهم أن ذلك مذموم فهو مكب عليها غير محترز عنها ولا يلتفت إلى قوله صلى الله عليه وسلم أدنى الرياء شرك

والى قوله عليه السلام لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر والى قوله عليه الصلاة والسلام الحسنى كائناً كل النار
الخطب والى قوله عليه الصلاة والسلام حب الشرف والمال يبتنان النفاق كما ثبت الماء البقل الى غير ذلك من الاخبار التي اوردناها في
جميع ربيع المهلكات في الاخلاق المذمومة فهو لا يزينا طواهرهم وأهملاوا بواطنهم (٤٩) ونسوا قوله صلى الله عليه وسلم ان الله
لا ينظر الى صوركم ولا الى
أموالكم وانما ينظر الى
قلوبكم وأعمالكم فتعهدوا
الاعمال وما تعهدوا القلوب
والقلب هو الاصل اذ لا ينجو
الامن أنى الله بقلب سليم
ومثال هؤلاء كبر الثرا الحش
ظاهرها جص وباطنها تن
أو كقبور الموتى ظاهرها
مزين وباطنها جيفة أو
كبيت مظلم باطنه وضع
سراج على سطحه فاستنار
ظاهره وباطنه مظلم أو
كرجل قصد الملك ضيافته
الى داره فخص باب داره
وترك المزابل في صدر داره
ولا يخفى أن ذلك غرور بل
أقرب مثال اليه رجل زرع
زرعاً فنبت ونبت معه حشيش
يفسده فأمر بتنقية الزرع
عن الحشيش بقلعه من
أصله فأخذ يجر رأسه
وأطرافه فلا تزال تقوى
أصوله فتبت لان مغارس
المعاصي هي الاخلاق
الذميمة في القلب فن لا
يطهر القلب منها لا تتم له
الطاعات الظاهرة الامع
الاتات الكثيرة بل هو
كمرض ظهر به الجرب
وقد أمر بالطلاء وشرب
الدواء فالطلاء يزيل ما
على ظاهره والدواء يقطع

يعرفوا أولئك أئمة الهدى ومصابيح الظلم وقد تقدم في كتاب ذم الجاه والرياء (والى قوله صلى الله عليه وسلم
لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر) رواه مسلم من حديث ابن مسعود وقد تقدم مراراً (والى
قوله صلى الله عليه وسلم الحسنى كائناً كل النار الخطب) رواه أبو داود من حديث أبي هريرة
وقال البخاري لا يصح ورواه ابن ماجه من حديث أنس باسناد ضعيف ورواه الخطيب في التاريخ باسناد
حسن وقد تقدم في كتاب العلم (والى قوله صلى الله عليه وسلم حب الشرف والمال يبتنان النفاق في القلب
كما ثبت الماء البقل) رواه أبو نعيم ومن طريق الديلمي من حديث أبي هريرة بلفظ حب الغنى يثبت
النفاق في القلب كما ثبت الماء العشب ورواه الديلمي من طريق سلمة بن علي عن عمر مولى غفرة عن أنس
بلفظ الغنى والهوى يبتنان النفاق في القلب كما ثبت الماء العشب الحديث وروى البيهقي من حديث جابر
الغنى يثبت النفاق في القلب كما ثبت الماء الزرع ورواه هكذا ابن أبي الدنيا في ذم الملاهي والبيهقي أيضاً
من حديث ابن مسعود ولكن بلفظ البقل بدل الزرع وكل ذلك قد تقدم في كتاب الوجد والسماع وفي كتاب
ذم الجاه (الى غير ذلك من الاخبار التي اوردناها في جميع ربيع المهلكات في الاخلاق المذمومة فهو لا
زينوا طواهرهم وأهملاوا بواطنهم ونسوا قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى
أموالكم وانما ينظر الى قلوبكم وأعمالكم) رواه أحمد ومسلم وابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ ان
الله لا ينظر الى صوركم وأموالكم ولكن انما ينظر الى قلوبكم وأعمالكم ورواه أيضاً أبو بكر الشافعي في
الغيلانيات وابن عساكر من حديث أبي امامة ورواه هناد عن الحسن مرسل وعنده الطبراني من حديث
أبي مالك الاشعري ان الله لا ينظر الى أجسامكم ولا الى احسابكم ولا الى أموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم
وأعمالكم فن كان له قلب صالح تخفى الله عليه ورواه الحكيم عن يحيى بن أبي كثير مرسل نحوه (فتعهدوا
الاعمال ولم يتعهدوا القلوب والقلب هو الاصل اذ لا ينجو (الامن أنى الله بقلب سليم)
أى سالم عن الغش والكدر (ومثال هؤلاء كبر الحش) كذا في النسخ وفي بعضها كبيت الحش وهو
الصواب والحش بالضم ويقع بسنتان النخل قال أبو حاتم قولهم بيت الحش مجاز لان العرب كانوا يقضون
حوائجهم في البساتين فلما اتخذوا الكنف وجعلوا خلفاء عنها أطلقوا عليها ذلك الاسم (ظاهرها جص)
أى مبيض به (وباطنها تن أو كقبور الموتى ظاهرها مزين) بالعمارة (وباطنها جيفة أو كبيت مظلم باطنه
وضع السراج على سطحه فاستنار ظاهره وباطنه مظلم) وهذه الامثلة الثلاثة في العلماء السوء ليس يدنا
عيسى عليه السلام نقله صاحب القوت وتقدم بعضها في كتاب العلم وبعضها في كتاب ذم الدنيا (أو كرجل
قصد الملك ضيافته الى داره فخص باب داره وترك المزابل في صدر داره ولا يخفى ان ذلك غرور بل أقرب
مثال اليه رجل زرع زرعاً فنبت ونبت معه حشيش يفسده فأمر بتنقية الزرع عن الحشيش) المذكور
(بقلعه من أصله فأخذ يجر رأسه) أى يقطعها (وأطرافه) المتشعبة (فلا يزال يقوى أصله وينبت) وانما
كان هذا أقرب مثال اليه (لان مغارس المعاصي هي الاخلاق المذمومة في القلب فن لا يطهر القلب منها
لا تتم له الطاعات الظاهرة الامع الاتات الكثيرة بل هو كمرض ظهر به الجرب) والحكمة (وقد أمر
بالطلاء) عليه من ظاهر البدن (وشرب الدواء) من الباطن (فالطلاء يزيل ما على ظاهره والدواء يقطع
مادته من باطنه فيقنع بالطلاء ويبقى يتناول ما يزيد في المادة) من داخل (فلا يزال يطلى
الظاهر) فلا ينفعه (والجرب به دائم يتفجر عن المادة التي في الباطن وفرقة أخرى علموا هذه الاخلاق

الباطنة مذمومة من جهة الشرع الا انهم لعجبهم بانفسهم يظنون انهم منفكون عنها وانهم ارفع عند الله من أن يبتليهم بذلك وانما يبتلى به العوام دون من بلغ مبلغهم في العلم فاعظم عند الله من أن يبتليهم ثم اذا طهر عليهم مخايل الكبر والرياسة وطلب العلو والشرف قالوا ما هذا كبر وانما هو طلب عز الدين واطهار شرف العلم ونصرة دين الله وازغام أنف المخالفين من المستدعين وانى لو لبست الدون من الثياب وجلست في الدون من المجالس لسميت بى أعداء الدين وفروحا بذلك وكان ذللى ذل على الاسلام ونسى المغرور أن عدوه الذى حذره منه وولاه هو الشيطان وانه يفرح بما يفعلوه ويسخر به وينسى أن النبي صلى الله عليه وسلم بماذا نصر الدين وبماذا أرغم الكافرين ونسى ما روى عن العجابه من التواضع والتبذل والقناعة (٤٥٠) بالفقر والمسكنة حتى عوتب عمر رضى الله عنه في بذائه فزبه عند قدومه الى الشام فقال

اناقوم أعزنا لله بالاسلام
فلانطلب العز في غيره ثم
هذا المغرور يطلب عز
الدين بالشباب الرقيقة من
الغصب والديبقي والابريسم
الحجرم والخبول والمراكب
ويزعم انه يطلب به عز العلم
وشرف الدين وكذلك مهمما
أطلق اللسان بالحسد في
أقرانه أو فمين رد عليه شياً
من كلامه لم يظن بنفسه أن
ذلك حسد ولكن قال انما
هذا غضب للعق ورد على
المبطل في عدوانه وظلمه ولم
يظن بنفسه الحسد حتى
يعتقد انه لو طعن في غيره
من أهل العلم أو منع غيره
من رياسته أو زوحم فيها لم
كان غضبه وعداؤه مثل
غضبه الآن فيكون غضبه
لله أم لا يغضب مهما طعن
عالم آخر ومنع بل ربما
يفرح به فيكون غضبه
لنفسه وحسده لا قرانه من
حيث باطنه وهكذا يرى
بأعماله وعلومه واذا خطر له

الباطنة وعلما أنها مذمومة من جهة الشرع لأنهم لعجبهم بانفسهم يظنون انهم منصفون عنها وانهم
أرفع عند الله من أن يتلهم بذلك وانما يتلى به العوام دون من بلغ مبلغهم في العلم فاما هو فاعظم عند الله من
أن يتليه) وهذا من غرات العجب (ثم اذا ظهر عليه تخايل الكبر والرياسة وطلب العلو والشرف قال
ما هذا كبر وانما هذا طلب عز الدين واظهار شرف العلم ونصرة دين الله وازغام أنف المخالفين من المبتدعين)
والحاسدين (فاني لولبت الدون من الثياب وجلست في الدون من المجالس شمتني أعداء الدين وفرحوا
بذلك) ولو باطنا (وكان ذلي ذلا على الاسلام ونسي ان عدوه الذي حذره مولاه) وذلك العدو هو (الشيطان
وانه) من شأنه انه (يفرح بما يفعله ويسخر به وينسى ان النبي صلى الله عليه وسلم بماذا نصر الدين وبم
أرغم الكافرين وينسى ما روى عن الصحابة) رضوان الله عليهم (من التواضع والتبذل والقناعة بالفقر
والمسكنة حتى عوتب عمر رضي الله عنه في بذاه في) أي برأته هيئته (عند قدمه الشام فقال انا قوم
أعزنا الله بالاسلام فلا نطلب العز في غيره) رواء الاعمش عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب وقد تقدم
(ثم هذا المغرور يطاب عز الدين بالثياب الرقيقة من القصب والديبقي والابرسم المحرم والخيول)
المسومة (والمرابك) الفاخرة (ويزعم انه يطلب عز العلم وشرف الدين) هيئات لا يكون عز العلم وشرف
الدين بهذا (وكذلك مهما أطلق اللسان بالحسد في اقرانه) ونظرائه (أوفين رد عليه شيئا من كلامه لم
يظن بنفسه ان ذلك حسد ولا كبر قال انما هذا غضب للحق ورد على المبطل في عداوته وظلمه ولم يظن بنفسه
الحسد حتى يعتقد انه لو طعن في غيره من أهل العلم أو منع غيره من رياسته وزوجه فيها هل كان غضبه
وعداوته مثل غضبه الا ان فيكون غضبه لله أم لا يغضب مهما طعن في عالم آخر ومنع بل ربما يفرح به
فيكون غضبه لنفسه وحسده لاقرانه من حيث باطنه وهكذا رآني باعماله وعلومه فاذا خطر له خاطر الرياء
قال هيئات انما عرضي من اظهار العلم والعمل اقتداء الخلق بي) فيهما (لهتدوا الى دين الله ويخلصوا
من عقاب الله ولا يتأمل المغرور انه ليس يفرح باقتداء الناس بغيره كما يفرح هو باقتدائهم به فلو كان
غرضه صلاح الخلق لفرح بصلاحهم على يد من كان) وهذا (مكن له عيب مرضي يريد معالجتهم فانه
لا يفرق بين أن يحصل شفاؤهم على يده أو على يد طبيب آخر وربما يكرهه فلا يخليه الشيطان
أيضا يقول انما ذلك لانهم اذا اهتدوا بي كان الاجر لي والثواب لي فأنما فرحي بشوا الله لا بقبول
الخلق قولي هذا ما يظنه بنفسه والله مطلع من ضميره) أي باطنه (على انه لو أخذ به نبي بان ثوابه في الجول
واخفاء العلم أكثر من ثوابه في الاظهار وحسب مع ذلك في سجن وقيد بالاسل) والاعلال (لاحتال في
هدم السجن وحل الاسل حتى يرجع الى موضعه الذي تظهر به رياسته من تدريس أو وعظ أو غيره

وكذلك

خاطر الرباء قال ههنا انما غرضي من اظهار العلم والعلم عمل اقتداء الخلق بي ليهتدوا الى دين الله تعالى

فنبخلصوا من عقاب الله تعالى ولا يتأمل المغرور أنه ليس يفرح باقتداء الخلق بعيره كما يفرح باقتداءهم به فلو كان غرضه صلاح الخلق لفرح بصلاحهم على يد من كان كنهه بعيد مرضى يريد معالجتهم فانه لا يفرق بين أن يحصل شفاؤهم على يده أو على يد طبيب آخر وما يذكره زاله فلا يخليه الشيطان أيضا ويقول انما ذلك لانه اذا هدوا بي كان الاخرى والثواب لي فاعا فرحى بثواب الله لا بقبول الخلق قولي هذا ما يظنه بنفسه والله مطلع من ضميره على انه لو أخبره نبي بأن ثوابه في الجحول واخفاء العلم أكثر من ثوابه في الاظهار وحبس مع ذلك في سجن وقيد بالسلاسل لاحتال في هدم السجن وحل السلاسل حتى يرجع الى موضعه الذي به تظهر رباسته من نير يس أو وعظ أو غيره

وكذلك يدخل على السلطان ويتودد اليه ويثني عليه ويتواضع له واذا خطر له ان التواضع للسلطين الظلمة حرام قال له الشيطان هيهات انما ذلك عند الطمع في مالهم فانت انت فغرضك ان تشفع للمسلمين وتدفع الضرر عنهم وتدفع شر أعدائك عن نفسك والله يعلم من باطنه أنه لو ظهر لبعض أقرانه قبول عند ذلك السلطان فصار يشفعه في كل مسلم حتى دفع الضرر في جميع المسلمين ثقل ذلك عليه ولو قدر على أن يعجز حاله عند السلطان بالطمع فيه والكذب عليه لفعل وكذلك قد ينهي غرور بعضهم إلى أن يأخذ من مالهم واذا خطر له انه حرام قال له الشيطان هذا مال لأمالك له وهو صالح المسلمين وانت امام المسلمين وعالمهم وبل قوام الدين فلا يحل لك أن تأخذ من حاجتك فيغتر بهذا التلبس في ثلاثة أمور أحدها في انه مال لأمالك له فانه يعرف أنه يأخذ الخراج من المسلمين وأهل السواد (٤٥١) والذين أخذ منهم أحياء وأولادهم وورثتهم أحياء وغاية الأمر وقوع الخلط في أموالهم ومن غصب مائة دينار من عشرة أنفس وخطلها فلا خلاف في انه مال حرام ولا يقال هو مال لأمالك له و يجب أن يقسم بين العشرة و يرد الى كل واحد عشرة وان كان مال كل واحد قد اختلط بالآخر الثاني في قوله انك من مصالح المسلمين وبل قوام الدين ولعل الذين فسد دينهم واستحلوا أموال السلطين ورغبوا في طلب الدنيا والاقبال على الرياسة والاعراض عن الله وعن دينهم أكثر من الذين زهدوا في الدنيا ورفضوها وأقبلوا على الله فهو على التحقيق دجال الدين وقوام مذهب الشياطين لا امام الدين اذ الامام هو الذي يقتدى به في الاعراض عن الدنيا والاقبال على الله كالانبياء عليهم السلام (والصحابة) رضى الله عنهم (وعلماء السلف والدجال الذي يقتدى به في الاعراض عن الله والاقبال على الدنيا فعمل موت هذا النفع للمسلمين من حياته وهو يزعم انه قوام الدين ومثله كما قال عيسى عليه السلام للعالم السوء انه كخزعة وقعت في فم الوادي فلا هي تشرب الماء ولا هي تترك الماء يخلص الى الزرع) نقله صاحب القوت وقد تقدم في كتاب العلم (وأصناف غرور أهل العلم في هذه الاعصار المتأخرة خارجة عن الحصر وفيما ذكرناه تنبيه بالقليل على الكثير وفرقة) منهم (أحكموا العلم وطهروا الجوارح وزينوها بالطاعات واجتنبوا) وفي نسخة تركوا (المعاصي) الظاهرة (وتفقدوا أخلاق النفس وصفات القلب من الرياء والحسد والكبر والحقد وطلب العلو وجاهدوا أنفسهم في التبري منها وقلعوا من القلوب منابتها الجليلة) أي الظاهرة (القوية ولكنهم بعد مغرورون اذ بقيت في زوايا القلب من خفايا مكاييد الشيطان وخبايا خداع النفس مادي) منها (ونحس مدركه) ولم يتبين سره (فلم يفتنوا لها) لدقتها وغموضها (وأهملوها وانما مثاله من يريد تنقية الزرع من الحشيش فدار عليه وقتش عن كل

وكذلك يدخل على السلطان ويتودد اليه ويثني عليه ويتواضع له فاذا خطر له ان التواضع للسلطين الظلمة حرام (قال له الشيطان هيهات انما ذلك عند الطمع في مالهم فاما انت فغرضك ان تشفع للمسلمين فتدفع الضرر عنهم وتدفع شر أعدائك عن نفسك والله يعلم من باطنه انه لو ظهر لبعض أقرانه قبول عند ذلك السلطان فصار يشفعه) أي يقبل شفاعته (في كل مسلم حتى دفع الضرر عن جميع المسلمين ثقل ذلك عليه فلو قدر أن يعجز حاله عند السلطان بالطمع فيه والكذب عليه لفعل وكذلك قد ينهي غرور بعضهم إلى أن يأخذ من ماله واذا خطر له انه حرام قال له الشيطان هذا مال لأمالك له معين وهو صالح المسلمين وانت امام المسلمين وعالمهم وبل قوام الدين فلا يحل لك أن تترك قدر حاجتك وفي نسخة فلا يحل لك أن تأخذ من حاجتك فيغتر بهذا التلبس في ثلاثة أمور أحدها في انه مال لأمالك له فانه يعرف انه يأخذ الخراج من المسلمين وأهل السواد والذين أخذ منهم أحياء وأولادهم وورثتهم أحياء وغاية الأمر وقوع الخلط في أموالهم ومن غصب مائة دينار من عشرة أنفس وخطلها فلا خلاف في انه مال حرام ولا يقال هو مال لأمالك له و يجب أن يقسم بين العشرة و يرد الى كل واحد عشرة وان كان مال كل واحد قد اختلط بالآخر الثاني في قوله انك من مصالح المسلمين وبل قوام الدين ولعل الذين فسد دينهم واستحلوا أموال السلطين ورغبوا في طلب الدنيا والاقبال على الرياسة والاعراض عن الله وعن دينهم أكثر من الذين زهدوا في الدنيا ورفضوها وأقبلوا على الله فهو على التحقيق دجال الدين وقوام مذهب الشياطين لا امام الدين اذ الامام هو الذي يقتدى به في الاعراض عن الدنيا والاقبال على الله كالانبياء عليهم السلام (والصحابة) رضى الله عنهم (وعلماء السلف والدجال الذي يقتدى به في الاعراض عن الله والاقبال على الدنيا فعمل موت هذا النفع للمسلمين من حياته وهو يزعم انه قوام الدين ومثله كما قال عيسى عليه السلام للعالم السوء انه كخزعة وقعت في فم الوادي فلا هي تشرب الماء ولا هي تترك الماء يخلص الى الزرع) نقله صاحب القوت وقد تقدم في كتاب العلم (وأصناف غرور أهل العلم في هذه الاعصار المتأخرة خارجة عن الحصر وفيما ذكرناه تنبيه بالقليل على الكثير وفرقة) منهم (أحكموا العلم وطهروا الجوارح وزينوها بالطاعات واجتنبوا) وفي نسخة تركوا (المعاصي) الظاهرة (وتفقدوا أخلاق النفس وصفات القلب من الرياء والحسد والكبر والحقد وطلب العلو وجاهدوا أنفسهم في التبري منها وقلعوا من القلوب منابتها الجليلة) أي الظاهرة (القوية ولكنهم بعد مغرورون اذ بقيت في زوايا القلب من خفايا مكاييد الشيطان وخبايا خداع النفس مادي) منها (ونحس مدركه) ولم يتبين سره (فلم يفتنوا لها) لدقتها وغموضها (وأهملوها وانما مثاله من يريد تنقية الزرع من الحشيش فدار عليه وقتش عن كل

وعلماء السلف والدجال هو الذي يقتدى به في الاعراض عن الله والاقبال على الدنيا فعمل موت هذا النفع للمسلمين من حياته وهو يزعم انه قوام الدين ومثله كما قال المسيح عليه السلام للعالم السوء انه كخزعة وقعت في فم الوادي فلا هي تشرب الماء ولا هي تترك الماء يخلص الى الزرع وأصناف غرور أهل العلم في هذه الاعصار المتأخرة خارجة عن الحصر وفيما ذكرناه تنبيه بالقليل على الكثير (وفرقة أخرى) أحكموا العلم وطهروا الجوارح وزينوها بالطاعات واجتنبوا ظواهر المعاصي وتفقدوا أخلاق النفس وصفات القلب من الرياء والحسد والحقد والكبر وطلب العلو وجاهدوا أنفسهم في التبري منها وقلعوا من القلوب منابتها الجليلة القوية ولكنهم بعد مغرورون اذ بقيت في زوايا القلب من خفايا مكاييد الشيطان وخبايا خداع النفس مادي ونحس مدركه فلم يفتنوا لها وأهملوها وانما مثاله من يريد تنقية الزرع من الحشيش فدار عليه وقتش عن كل

حشيش رآه فقلعه - الا أنه لم يفتش على ما لم يخرج رأسه بعد من تحت الارض وظن ان الكل قد ظهر وبرز وكان قد نبت من أصول الحشيش
 شعب لطاف فانبسطت تحت التراب فأهملها وهو يظن أنه قد قلعه فاذا هو به في غفلته وقد نبت وقويت وأفسدت أصول الزرع من حيث
 لا يدري فكذلك العالم قد يفعل جميع ذلك ويذهل عن المراقبة للخفايا والنفق للدفائن فتراه يسهر ليله ونهاره في جمع العلوم وترتيبها وتحسين
 ألفاظها وجمع التصانيف فيها وهو يرى ان باعته الحرص على اظهار دين الله ونشر شريعته ولعل باعته الخفي هو مطلب الذكروانتشار
 الصيت في الاطراف وكثرة الرحلة اليه من الاتفاق وانطلاق الاسنة عليه بالثناء والمدح بالزهد والورع والعلم والتقديم في المهمات وايشاره
 في الاغراض والاجتماع حوله (٥٢) للاستفادة والتلذذ بحسن الاصغاء عند حسن اللفظ والابراد والتمتع بتحريل الرأس الى كلامه

والبكاء عليه والتعجب منه
 والفرح بكثرة الاحباب
 والاتباع والمستفيدين
 والسرور بالتخصيص بهذه
 الخاصة من بين سائر
 الاقران والاشكال للجمع
 بين العلم والورع وظاهر
 الزهد والتمكن به من
 اطلاق لسان الطعن في
 الكافة المقلبين على الدنيا
 لاعتقاج بصية الدين
 ولكن عن ادلال بالتميز
 واعتداد بالتخصيص ولعل
 هذا المسكين المغرور حيانته
 في الباطن بما انتظم له من
 أمر وامارة وعز وانقياد
 وتوقير وحسن ثناء فلو تغيرت
 عليه القلوب واعتقدوا فيه
 خلاف الزهد بما يظهر من
 أعماله ففساه ينشوش عليه
 قلبه وتختلط أوراده وظائفه
 وعساه يعتذر بكل حيلة
 لنفسه ويرى ما يحتاج الى ان
 يكذب في تغطية عيبه وعساه
 يؤثر بالكرامة والمراعاة من
 اعتد فيه الزهد والورع
 وان كان قد اعتقد فيه

حشيش رآه) مضر الزرع (فقلعه الا أنه لم يفتش عما لم يخرج رأسه بعد من تحت الارض فظن ان الكل
 قد ظهر وبرز وكان قد نبت من أصول الحشيش شعب لطاف فانبسطت تحت التراب فأهملها) ولم يلتفت
 اليها (وهو يظن انه قد قلعهها) واستأصلها (فاذا هو به في غفلته وقد نبت وقويت فافسدت أصول
 الزرع من حيث لا يدري) ولا يشعر بها (فكذلك العالم قد يفعل جميع ذلك ويذهل عن المراقبة
 للخفايا والنفق للدفائن فتراه يسهر ليله ونهاره في جمع العلوم وترتيبها وتحسين ألفاظها) وتركيب
 معانيها (وجمع التصانيف فيها وهو يرى ان باعته الحرص على اظهار دين الله ونشر شريعته ولعل باعته
 الخفي هو طالب الذكر) بين الناس (وانتشار الصيت في الاطراف وكثرة الرحلة اليه من الاتفاق وانطلاق
 الاسنة عليه بالثناء والمدح بالزهد والورع والعلم والتقديم في المهمات وايشاره في الاغراض والاجتماع
 حوله للاستفادة والتلذذ بحسن الاصغاء عند حسن اللفظ والابراد) لكلامه (والتمتع بتحريل الرأس)
 والتمايل بمناوشه (على كلامه) حين يورده (والبكاء عليه والتعجب منه والفرح بكثرة الاحباب
 والاتباع والمستفيدين والسرور بالتخصيص بهذه الخاصة من بين سائر الاقران والاشكال للجمع
 بين العلم والورع وظاهر الزهد والتمكن به من اطلاق لسان الطعن في كافة المقلبين على الدنيا) المعرضين
 عن الله تعالى (لاعتقاج بصية الدين ولكن عن ادلال بالتميز واعتداد بالتخصيص ولعل هذا
 المسكين المغرور حيانته في الباطن بما انتظم له من أمر وامارة وعز وانقياد وتوقير وحسن ثناء) وطبيب
 ذكر (فلو تغيرت عليه القلوب واعتقدوا فيه خلاف الزهد بما يظهر من أعماله ففساه ينشوش عليه
 قلبه) ويتكدر بذلك خاطره (وتختلط أوراده وظائفه وعساه يعتذر بكل حيلة لنفسه) يبدعها
 (ويرى ما يحتاج الى تكذب) أي تكلف في الكذب (في تغطية عيبه وعساه يؤثر بالكرامة والمراعاة
 من اعتد فيه الزهد والورع وان كان قد اعتقد فيه فوق قدره) الذي هو فيه (وينبوق قلبه عن عرف
 حد فضله وورعه وان كان ذلك على وفق حاله) ومساويا لقدره (وعساه يؤثر بعض أصحابه على
 بعض وهو يرى انه يؤثر لتقدمه في الفضل والورع وانما ذلك لانه أطوع واتباع لمراده) أي أكثر طوعا
 وتبعاله هو نفسه (وأكثر ثناء عاميه) عند الناس (وأشد اصغاء لديه) اذا تكلم (وأحرص على
 خدمته ولعلمهم يستفيدون منه و يرغبون في العلم وهو يظن أن قبولهم له لاختلاصه وصدقه وقيامه بحق
 علمه فيحمد الله تعالى على ما يسر على لسانه) أي سهله (من منافع خلقه) ويرى ان ذلك مكفر لذنوبه
 ولم يتفقد مع نفسه تصحيح النية فيه وعساه لو وعد بمثل ذلك الثواب في ايشاره الخلود والعزلة واخفاء العلم
 لم يرغب فيه لفقدته في العزلة والاختفاء لذة القبول وعزة الرياسة ولعل مثل هذا هو المراد بقول الشيطان
 من زعم من بنى آدم انه بعلمه امتنع مني فجهله وقع في جبابلي) أي اشراكه (وعساه يصنف ويجهل
 في جبابلي وعساه يصنف ويجهل

فوق قدره وينبوق قلبه عن عرف حد فضله وورعه وان كان ذلك على وفق حاله وعساه يؤثر بعض أصحابه على بعض وهو
 يرى انه يؤثر لتقدمه في الفضل والورع وانما ذلك لانه أطوع له وأتبع لمراده وأكثر ثناء عليه وأشد اصغاء اليه وأحرص على خدمته ولعلمهم
 يستفيدون منه و يرغبون في العلم وهو يظن أن قبولهم له لاختلاصه وصدقه وقيامه بحق علمه فيحمد الله تعالى على ما يسر على لسانه من منافع خلقه
 ويرى أن ذلك مكفر لذنوبه ولم يتفقد مع نفسه تصحيح النية فيه وعساه لو وعد بمثل ذلك الثواب في ايشاره الخلود والعزلة واخفاء العلم لم يرغب فيه
 لفقدته في العزلة والاختفاء لذة القبول وعزة الرياسة ولعل مثل هذا هو المراد بقوله الشيطان من زعم من بنى آدم انه بعلمه امتنع مني فجهله وقع
 في جبابلي وعساه يصنف ويجهل

فيه طائفة يجمع علم الله ليتنفع به وانما يريد به استظهار اسمهم بحسن التصنيف فلو ادعى مدح تصنيفه ومجاءته اسمهم ونسبه الى نفسه ثقل عليه ذلك مع علمه بان ثواب الاستفادة من التصنيف انما يرجع الى المصنف والله يعلم بانه هو المصنف لامن ادعاه ولعله في تصنيفه لا يخلو من الثناء على نفسه امام صريح بالدعوى الطويلة العريضة واما ضمنها بالطعن في غيره ليستبين من طعنه في غيره انه افضل ممن طعن فيه واعظم منه علما ولقد كان في غنية عن الطعن فيه ولعله يحكى من الكلام المزيف ما يريد تزييفه فيعز به الى قائله وما يستحسنه فلعله لا يعز به اليه ليطن أنه من كلامه فينقله بعينه كالسارق له أو يغربه أدنى تغيير كالذي يسرق قميصا فيخذه (٤٥٣) قباء حتى لا يعرف أنه مسروق ولعله

يجتهد في تزيين ألفاظه وتسمييعه وتحسين نظامه كيلا ينسب الى الركاكة و يرى أن غرضه ترويح الحكمة وتحسينها وتزوينها ليكون أقرب الى نفع الناس وعسا غاف لا يحس روى أن بعض الحكماء وضع ثلثمائة مصحف في الحكمة فأوحى الله الى نبي زمانه قل له قد ملأت الارض نفاقا واني لا أقبل من نفاقك شيئا ولعل جماعة من هذا المصنف من المغترين اذا اجتمعوا ظن كل واحد بنفسه السلامة عن عيوب القلب وخفياها فلو افرقوا واتبع كل واحد منهم فرقة من أصحابه نظر كل واحد الى كثرة من يتبعه وأنه أكثر تبعاً أو غيره فيفرح ان كان أتباعه أكثر وان علم ان غيره أحق بكثرة الاتباع منه ثم اذا تفرقوا واشتغلوا بالافادة تغابروا وتحاسدوا ولعل من يختلف الى واحد منهم اذا انقطع عنه الى غير نقل

فيه) أى في تصنيفه (طائفة يجمع علم الله ليتنفع به وانما مراده استظهار اسمهم بحسن التصنيف فلو ادعى أحد تصنيفه ومجاءته اسمهم ونسبه الى نفسه ثقل ذلك عليه) وقامت قيامته وشكاه بكل اسان كما وقع ذلك لبعض العلماء (مع ان علمه بان ثواب الاستفادة من التصنيف) وأجر الانتفاع به (انما يرجع للمصنف والله يعلم بانه هو المصنف لامن ادعاه ولعله في تصنيفه لا يخلو من الثناء على نفسه امام صريح بالدعوى الطويلة العريضة واما ضمنها بالطعن في غيره) من معاصريه أو ممن تقدم عليه (ليستبين من طعنه في غيره انه افضل ممن طعن فيه واعظم منه علما) واغزرنه فهما (ولقد كان في غنية عن الطعن فيه ولعله يحكى من الكلام المزيف ما يريد تزييفه) أى توهينه (فيعز به) أى ينسبه (الى قائله) ليحط بذلك عن مقامه (وما يستحسنه فلعله لا يعز به اليه ليطن أنه من كلامه) فيرتفع قدره (فينقله بعينه كالسارق له أو يغربه أدنى تغيير) اما بقلب الالفاظ أو تقديم أو تأخير أو اختصار (كالذي يسرق قميصا فيخذه قباء حتى لا يعرف انه مسروق ولعله يجتهد في تزيين ألفاظه وتسمييعه وتحسين نظامه) وسبكه في قالب البلاغة (كي لا ينسب الى الركاكة) أى ضعف العقل والفهم (و يرى ان غرضه ترويح الحكمة وتحسينها وتزوينها ليكون أقرب الى نفع الناس وعسا غاف لا يحس روى ان بعض الحكماء من بني اسرائيل (وضع ثلاثمائة مصحف في الحكمة) ليتنفع بها الناس (فأوحى الله الى نبي زمانه) ان قل له قد ملأت الارض نفاقا) وفي نسخة بقاء وهو الكلام الكثير (وأن لا أقبل من بقاءك شيئا) وفي نسخة بقاءك أردده أو نعيم في الحلية في ترجمة الشعبي وقد ذكر في كتاب العلم وفي كتاب ذم الكبر (ولعل جماعة من هذا المصنف من المغترين اذا اجتمعوا ظن كل واحد بنفسه السلامة من عيوب القلب وخفياها فلو افرقوا واتبع كل واحد منهم فرقة من أصحابه نظر كل واحد الى كثرة من يتبعه وأنه أكثر تبعاً أو غيره فيفرح ان كان أتباعه أكثر وان علم ان غيره أحق بكثرة الاتباع منه ثم اذا تفرقوا واشتغلوا بالافادة تغابروا وتحاسدوا ولعل من يختلف الى واحد منهم اذا انقطع عنه الى غيره) فترك الحضور بين يديه (ثقل على قلبه ووجد في نفسه نفرة منه فبعد ذلك لا يهتز باطنه لا كرامه) أى لا ينشط (ولا يشتم لقضاء حوائجه كما كان يشتم من قبل ولا يحرص على الثناء عليه كما انى من قبل مع علمه بانه مشغول بالاستفادة ولعل التحيز منه الى فئة أخرى أنفع له في دينه لا فئة من الآفات كانت تلحقه في هذه الفئة وسلامته عنها في تلك الفئة) وأصل التحيز هو الميل الى حين جماعة أى ناحيتهم وكذلك الانحياز (ومع ذلك فلا تزول النفرة عن قلبه ولعل واحدا منهم اذا تحركت فيه مبادئ الحسد لم يقدر على اظهاره فيتعلل بالطعن فيه وفي دينه وفي ورعه) بكل ما أمكنه (ليحمل غضبه على ذلك ويقول انما غضبت لدين الله لانفسى ومهما ذكر عيوبه بين يديه بما فرح به) وله (وان اتنى عليه ربما ساءه وكرهه وربما قطب وجهه) أى عيبه كانه (يظهر) من نفسه (انه كاره لغيبة المسلمين) وذلك هم

على قلبه هو وجد في نفسه نفرة منه فبعد ذلك لا يهتز باطنه لا كرامه ولا يشتم لقضاء حوائجه كما كان يشتم من قبل ولا يحرص على الثناء عليه كما انى مع علمه بانه مشغول بالاستفادة ولعل التحيز منه الى فئة أخرى أنفع له في دينه لا فئة من الآفات كانت تلحقه في هذه الفئة وسلامته عنها في تلك الفئة ومع ذلك لا تزول النفرة عن قلبه ولعل واحدا منهم اذا تحركت فيه مبادئ الحسد لم يقدر على اظهاره فيتعلل بالطعن فيه وفي دينه وفي ورعه ليحمل غضبه على ذلك ويقول انما غضبت لدين الله لانفسى ومهما ذكر عيوبه بين يديه بما فرح به وان اتنى عليه وربما ساءه وكرهه وربما قطب وجهه اذا ذكر عيوبه يظهر أنه كاره لغيبة المسلمين

ومر قلبه راض به ومر بيله والله مطلع عليه في ذلك فهذا وأمثاله من خفايا القلوب لا يظن له الا الاكياس ولا ينزعه عنه الا الاقوياء ولا مطمع فيه لا امثالنا من الضعفاء الا ان أقل الدرجات أن يعرف الانسان عيوب نفسه وبسوء ذلك ويكرهه ويحرص على اصلاحه فاذا أراد الله بعبد خيرا ابصره بعيوب نفسه ومن سرته حسنته وساءت حيلته فهو مرجو الحال وأمره أقرب من الغرور والمزك لنفسه الممتن على الله بعمله وعلمه الظان أنه من خيار خلقه فتعوذ (٤٥٤) بالله من الغفلة والاعتزاز ومن المعرفة بخفايا العيوب مع الاهمال هذا غرور الذين حصلوا

العلوم المهمة ولكن قصروا في العمل بالعلم ولتذكر الاثغور الذين قنعوا من العلوم بما لم يفيهم وزكوا المهمل وهم به مغترون اما لاستغنائهم عن أصل ذلك العلم واما لاقتصارهم عليه (فهم فرقة) اقتصروا على علم الفتاوى في الحكومات والخصومات وتفاصيل المعاملات الدنيوية الجارية بين الخلق لصالح العباد وخصصوا اسم الفقه بها وسماه الفقه وعلم المذهب وربما ضيعوا مع ذلك الاعمال الفاضلة والباطنة فلم يتفقدوا الجوارح ولم يخرسوا اللسان عن الغيبة ولا الباطن عن الحرام ولا الرجل عن المشي الى السلاطين وكذا سائر القلوب ولم يخرسوا قلوبهم عن الكبر والحسد والرياء وسائر المهلكات فهو لا مغرورون من وجهين أحدهما من حيث العمل والاخر من حيث العلم اما العمل فقد ذكرنا وجه الغرور فيه وان مثالهم مثال المريض اذا

(وسر قلبه) أي باطنه (راض به ومر بيله والله مطلع عليه في ذلك فهذا وأمثاله من خفايا العيوب) ودقائقها (لا يظن له الا الاكياس) المستبصرون (ولا ينزعه عنه الا الاقوياء) الجادون (ولا طمع فيه لا امثالنا من الضعفاء الا ان أقل الدرجات أن يعرف الانسان عيوب نفسه وبسوء ذلك ويكرهه ويحرص على اصلاحه فاذا أراد الله بعبد خيرا ابصره بعيوب نفسه) روي الدارقطني في الافراد وابن عساكر في التار يخ من حديث أنس اذا أراد الله باهل بيت خيرا فقههم في الدين ووفر صغيرهم كبيرهم ووزقهم الرفق في معيشتهم والقصد في نفقاتهم وبصرهم بعيوبهم فتنولوا منها واذا أراد بهم غير ذلك تركهم هملا قال الدارقطني تفرد به موسى بن محمد بن عطاء عن ابن المذكر عن أبيه عن أنس وهو متر وك (ومن سرته حسنته وساءت حيلته فهو مرجو الحال) روي الخطيب من حديث جابر والطبراني من حديث أبي موسى من سرته حسنته وساءت حيلته فهو مؤمن (وأمره أقرب من الغرور والمزك لنفسه الممتن على الله بعلمه وعلمه الظان أنه من خيار خلقه فتعوذ بالله من الغفلة والاعتزاز ومن المعرفة بخفايا العيوب مع الاهمال هذا غرور الذين حصلوا العلم المهم) وفي نسخة العلوم المهمة (واهمالوا العمل بالعلم) وفي نسخة ولكن قصروا في العمل بالعلم (ولتذكر كغرور الذين قنعوا من العلوم بما لا يفيهم وزكوا المهمل) منها (وهم به) أي بما حصلوه (مغترون اما لاستغنائهم عن أصل ذلك العلم واما لاقتصارهم عليه فهم فرقة اقتصروا على علم الفتاوى في الحكومات والخصومات وتفاصيل المعاملات الدنيوية الجارية بين الخلق لصالح المعاش وخصصوا اسم الفقه باسم علم الفقه وعلم المذهب وبما ضيعوا مع ذلك الاعمال الفاضلة والباطنة فلم يتفقدوا الجوارح ولم يخرسوا اللسان عن الغيبة ولا الباطن عن الحرام ولا الرجل عن المشي الى السلاطين وكذا سائر القلوب ولم يخرسوا قلوبهم عن الكبر والحسد والرياء وسائر المهلكات التي ذكرت (فهؤلاء مغرورون من وجهين أحدهما من حيث العمل والاخر من حيث العلم اما) من حيث (العمل) فقد ذكرنا وجه الغرور فيه وان مثالهم مثال المريض اذا تعلم نسخة الدواء واشتغل بتكراره وتعليمه فلا ينفعه ذلك الا اذا عمل بما فيها (بل مثالهم مثال من به علة البواسير) جمع باسور وهو ورم تدفعه الطبيعة الى كل موضع في البدن يقبل الرطوبة من المعدة والاثني عشر والاشجار وغير ذلك فان كان في المقعدة لم يكن حدوته دون انفتاح العروق (والبرسام) وهو ورم حار للجناب الذي بين الكبد والمعدة ثم يصل بالدماع قال ابن دريد هو معرب (وهو مشرف على الهلاك) يحتاج الى تعلم الدواء واستعماله فاشتغل بتعليم دواء الاستحاضة وبشكر اذن ذلك ليلاً ونهار مع علمه بأنه رجل لا يحيض ولا يستحاض ولا يكن يقول بما تنفع علة الاستحاضة لامرأة وتسألني عن ذلك) فاجبها (وذلك غاية الغرور) وكذلك المتفقه المسكين قد يسلط عليه حب الدنيا واتباع الشهوات والشهوات والحسد والكبر والرياء وسائر المهلكات الباطنة وربما يخطفه الموت قبل التوبة والتلافي (أي التدارك) فيلقى الله وهو عليه غضبان فترك ذلك كله واشتغل بعلم السلم والاجارة والظهار واللعان وسائر الجراحات والديانات والدعاوى والبيئات وبكتاب الحبيض وهو لا يحتاج الى شيء من ذلك قط في عمره

تعليم نسخة الدواء واشتغل بتكراره وتعليمه لابل مثالهم مثال من به علة البواسير والبرسام وهو مشرف على الهلاك نفسه
و يحتاج الى تعلم الدواء واستعماله فاشتغل بتعليم دواء الاستحاضة وبشكر اذن ذلك ليلاً ونهار مع علمه بأنه رجل لا يحيض ولا يستحاض ولكن يقول
وبما تنفع علة الاستحاضة لامرأة وتسألني عن ذلك وذلك غاية الغرور فكذلك المتفقه المسكين قد يسلط عليه حب الدنيا واتباع الشهوات
والحسد والكبر والرياء وسائر المهلكات الباطنة وربما يخطفه الموت قبل التوبة والتلافي فيلقى الله وهو عليه غضبان فترك ذلك كله
واشتغل بعلم السلم والاجارة والظهار واللعان والجراحات والديانات والدعاوى والبيئات وبكتاب الحبيض وهو لا يحتاج الى شيء من ذلك قط في عمره

لنفسه وإذا احتاج غيره كان في المفتين كثرة فيشتغل بذلك ويحرص عليه لما فيه من الجاه والمال وقد دهاه الشيطان وما يشعر اذ يظن
المغرور بنفسه أنه مشغول بفرض دينه وليس يدري ان الاشتغال بفرض الكفاية قبل الفراغ من فرض العين معصية هذا لو كانت نيته
صححة كما قال وقد كان قصد بالفقه وجه الله تعالى فانه وان قصد وجه الله فهو باشتغاله به معرض عن فرض عينه في جوارحه وقلبه فهذا غروره
من حيث العمل وأما غروره من حيث العلم فثبت اقتصر على علم الفتاوى بوطن أنه علم الدين وترك علم كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم ورعا طعن في المحدثين وقال انهم نقله أخبار وجهه أسفار لا يفقهون وترك (١٥٥) أيضا علم تهذيب الاخلاق وترك الفقه عن

الله تعالى بأدراك جلاله
وعظمته وهو العلم الذي
يورث الخوف والهيبة
والخشوع ويحمله على
التقوى فتراه آمنا من الله
مغترابه متكلا على أنه لا بد
وأن برجه فانه قوام دينه
وانه لو لم يشتغل بالفتاوى
لتعطل الحلال والحرام
فقد ترك العلوم التي هي
أهم وهو غافل مغرور
وسبب غروره ما سمع في
الشرع من تعظيم الفقه
ولم يدرك ذلك الفقه هو
الفقه عن الله ومعرفته صفاته
المخوفة والمرجوة ليستشعر القلب الخوف ويلزم التقوى اذ قال الله
القلب الخوف ويلزم
التقوى اذ قال تعالى فولا
نفر من كل فرقة منهم
طائفة ليسفقهوا في الدين
ولينذروا قومهم اذ رجعوا
اليهم لعلمهم يحذرون والذي
يحصل به الانذار غير هذا
العلم فان مقصود هذا العلم
حفظ الاموال بشروط
المعاملات وحفظ الابدان
بالاموال وبدفع القتل
والجراحات والمال في
طريق الله آلة والبدن

لنفسه واذا احتاج غيره كان في المفتين كثرة فيشتغل بذلك ويحرص عليه لما فيه من الجاه والمال والربا
وقد دهاه الشيطان) وسؤاله (وما يشعر) بذلك (اذ يظن المغرور بنفسه انه مشغول بفرض دينه
وليس يدري ان الاشتغال بفرض الكفاية قبل الفراغ من فرض العين معصية هذا لو كانت نيته صححة كما
قال وقد كان قصد بالفقه وجه الله تعالى فانه وان قصد وجه الله فهو باشتغاله به معرض عن فرض عينه
في جوارحه وقلبه وهذا غروره من حيث العمل فاما غروره من حيث العلم فثبت اقتصر على علم الفتاوى
وطنه انه علم الدين وترك علم كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ورعا طعن في المحدثين وقال انهم
نقله أخبار وجهه أسفار لا يفقهون) أي لا يدركون فقه الحديث (وترك أيضا علم تهذيب الاخلاق وترك
الفقه عن الله بأدراك جلاله وعظمته وهو العلم الذي يورث الخوف والهيبة والخشوع ويحمله على
التقوى فتراه آمنا من الله مغترابه متكلا على أنه لا بد وأن برجه فانه قوام دينه) وحامل شرع نبيه (وانه
لو لم يشتغل بالفتاوى لتعطل الحلال والحرام فقد ترك العلوم التي هي أهم وهو غافل مغرور وسبب غروره
ما سمع في الشرع من تعظيم الفقه كالتحريم السابق من رد الله به خيرا يفقهه في الدين ولم يدرك ذلك الفقه
هو الفقه عن الله ومعرفته صفاته المخوفة والمرجوة ليستشعر القلب الخوف ويلزم التقوى اذ قال الله
تعالى فولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) أي فهلا نفر من كل جماعة كثيرة كقبيلة وأهل بلدة جماعة قليلة
(ليستفقهوا في الدين) أي يتكافوا الفقهاء فيه ويتجشمو واما شأن تخصيلها (ولينذروا قومهم اذ رجعوا
اليهم لعلمهم يحذرون) أي وليجمعوا لغاية سعيهم ومعظم غرضهم من الفقه اذ ارشاد القوم وانذارهم
(والذي يحصل به الانذار) والارشاد (هو غير هذا العلم) الذي يشتغلون به (فان مقصود هذا العلم حفظ
الاموال بشروط المعاملات وحفظ الابدان بالاموال أو بدفع القتل والجراحات والمال في طريق الله آلة
والبدن مركب) والعبد مسافر (وانما العلم المهم هو معرفة سلوك الطريق وقطع عقبات القلب التي هي
الصفات المذمومة فهي الحجاب بين العبد وبين الله واذامات ملونا بتلك الصفات كان محجوبا عن الله)
مبعدا عن حضرته (مثاله في الاقتصار على علم الفقه مثال من اقتصر من سلوك طريق الحج على علم خرز
الراوية) أي خياطتها يقال روى البعير يروي من باب رمي جله فهو راوية للمبالغة ثم أطلقت الراوية
على كل دابة يستقي الماء عليها ثم أطلقت على هذه الآلة من الجلود تحمل المياه فهو من مجاز المجاز (و علم
خرز) الخف) وهو ما يلبس في الرجل (ولا يشك في انه لو لم يكن لتعطل الحج) لان كلامه مما من لوازم
المسافر في قطع البادية (ولكن المقصود عليه ليس من الحج في شيء وقد ذكرنا شرح ذلك في كتاب العلم)
فلان بعدهنا (ومن هؤلاء من اقتصر من علم الفقه على الخلافات) وهي المسائل المختلفة في المذاهب (ولم
يهمه الا تعلم طريق المجادلة والالزام) والتبكيك والتعجيل (واخام الخصوم ودفع الحق لاجل الغلبة
والمباهاة) بين الاقربان (فهو طول الليل والنهار في التفتيش) والبحث (عن مناقضات أرباب المذاهب

مركب وانما العلم المهم هو معرفة سلوك الطريق وقطع عقبات القلب التي هي الصفات المذمومة فهي الحجاب بين العبد وبين الله تعالى واذا
مات ملونا بتلك الصفات كان محجوبا عن الله تعالى في الاقتصار على علم الفقه مثال من اقتصر من سلوك طريق الحج على علم خرز الراوية والخف
ولا شك في أنه لو لم يكن لتعطل الحج ولكن المقصود عليه ليس من الحج في شيء ولا بسبيله وقد ذكرنا شرح ذلك في كتاب العلم ومن هؤلاء من اقتصر
من علم الفقه على الخلافات ولم يهتم الا تعلم طريق المجادلة والالزام واخام الخصوم ودفع الحق لاجل الغلبة والمباهاة فهو طول الليل والنهار
في التفتيش عن مناقضات أرباب المذاهب

والتفقد لعبوب الاقران والتلفق لانواع التسييبات المؤذية وهو لاهم سباع الانس طبعهم الايداع وهمهم السفه ولا يقصدون العلم الا لضرورة ما يلزمهم لمباهاة الاقران فكل علم لا يحتاجون اليه في المباهاة كعلم القلب وعلم سلوك الطريق الى الله تعالى بمحو الصفات المذمومة وتبديلها بالمحمودة فانهم يستحقرون ويسمون التزويق وكلام الوعاط وانما التحقيق عندهم معرفة تفاسير - بل العربة التي تجري بين المتصارعين في الجدل وهو لاهم واجمع الدين من قبلهم في علم الفتاوى لكن زادوا اذا اشتغلوا بما ليس من قروض الكفايات أيضا بل جميع دقائق الجدل الفقه بدعة لم يعرفها السلف وأما أدلة الاحكام فيشتمل عليها علم المذهب وهو كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وفهم معانيها وأما حيل الجدل من الكسر والقلب وفساد (٤٥٦) الوضع والتركيب والتعدي فاما أبدعت لاطهار الغلبة والافحام واقامة سوى الجدل بما افقرروا

والتفقد لعبوب الاقران والتلفق لانواع التسييبات المؤذية فهو لاهم - سباع الانس) وذئاب الطمع (طبعهم الايداع وهمهم السفه) وغص الحق (ولا يقصدون العلم الا لضرورة ما يلزمهم لمباهاة الاقران) ومجادلتهم (وكل علم لا يحتاجون اليه في المباهاة كعلم القلب وعلم سلوك الطريق الى الله تعالى بمحو الصفات المذمومة وتبديلها بالمحمودة فانهم يستحقرون ويسمون التزويق وكلام الوعاط) ويسخرون بالذي يشغل به ويجهلون (وانما التحقيق عندهم معرفة تفاسير العربة التي تجري بين المتصارعين في الجدل وهو لاهم واجمع الدين من قبلهم في علم الفتاوى ولكن زادوا) عليهم (اذا اشتغلوا بما ليس من قروض الكفايات أيضا بل جميع دقائق الجدل في الفقه بدعة) أحدثت (لم يعرفها السلف وأما أدلة الاحكام فيشتمل عليها علم المذهب وهو كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وفهم معانيها وأما حيل الجدل من الكسر والقلب وفساد الوضع والتركيب والتعدي فاما أبدعت لاطهار الغلبة) مع الانصوم (والافحام واقامة سوق الجدل بما افقرروا وهو لاهم أشد كثيرا واقبح من غرور من قبلهم وفرقة أخرى) منهم (اشتغلوا بعلم الكلام والمجادلة في الاهواء والرد على المخالفين) من أصحاب المذاهب المخالفة (وتتبع مناقضاتهم واستكثروا من معرفة المقالات المختلفة) على كثرتها (واشتغلوا بتعلم الطرق في مناظرة أولئك والافحامهم) والزاهم (وافترقوا في ذلك فرقا كثيرة) أوردها ابن أبي الدم في كتابه قد جعه في ذلك (واعتقدوا انه لا يكون لعبد عمل الايمان ولا يصح ايمان الابان يتعلم جدلهم وما سموه أدلة عقائد هم وظنوا انه لا أحد اعرف بالله وبصفاته منهم (وانه لا ايمان لمن لا يعتقد مذهبهم ولم يتعلم علمهم) ولم يسلك على طريقته (ودعت كل فرقة منهم الى نفسها) وحسنت طريقته (ثم هم فرقتان ضالة ومحقة فالضالة هي التي تدعو الى غير السنة والمحقة هي التي تدعو الى السنة والغرور شامل لجميعهم أما الضالة فلغفلتها عن ضالتها ونظنها بنفسها النجاة وهم فرق كثيرة) أوردها أبو نصر التميمي في كتاب الاسماء (يكفر بعضهم ببعض) وانما أتيت من حيث انهم لم تنهم رأيها ولم تحكم أولاشروط الادلة ومنها جها فرأى أحدهم الشبه دليلا والدليل شبهة) فمن ههنا كان سبب ضلالهم (وأما الفرقة المحقة فانما اغترارها من حيث انها طنت بالجدل انه أهم الامور وأفضل القربات في دين الله وزعمت انه لا يتم لاحدي دينه مالم يفحص ويبحث وان من صدق الله ورسوله من غير بحث وتحري دليل فليس بمؤمن) هذا قول أكثرهم (أوليس بكامل الايمان ولا مقرب عند الله تعالى فهذا الظن الفاسد قطع أعمارها في تعلم الجدل والبحث عن المقالات وهذا يات المبتدعة ومناقضاتهم وأهملوا نفوسهم وقلوبهم حتى عمت عليهم ذنوبهم ونخطاياهم الظاهرة والباطنة) وحجب عنهم التفقد لها (وأحد هم يظن ان اشتغاله بالجدل أولى وأقرب عند الله وأفضل) زعمه انه يوصل الى معرفة الله (ولكنه لا لتذاذ بالغلبة والافحام ولذة الرياسة وعز الانتماء الى الذب عن

هؤلاء أشد كثيرا واقبح من غرور من قبلهم - (وفرقة أخرى) اشتغلوا بعلم الكلام والمجادلة في الاهواء والرد على المخالفين وتتبع مناقضاتهم واستكثروا من معرفة المقالات المختلفة واشتغلوا بتعلم الطرق في مناظرة أولئك والافحامهم وافترقوا في ذلك فرقا كثيرة واعتقدوا انه لا يكون لعبد عمل الايمان ولا يصح ايمان الابان يتعلم جدلهم وما سموه أدلة عقائد هم وظنوا انه لا أحد اعرف بالله وبصفاته منهم (وانه لا ايمان لمن لا يعتقد مذهبهم ولم يتعلم علمهم) ولم يسلك على طريقته (ودعت كل فرقة منهم الى نفسها ثم هم فرقان ضالة ومحقة فالضالة هي التي تدعو الى غير السنة والمحقة هي التي تدعو الى السنة والغرور شامل لجميعهم أما الضالة فلغفلتها عن ضالتها ونظنها بنفسها النجاة وهم فرق كثيرة يكفر بعضهم

دين

بعضا وانما أتيت من حيث انهم لم تنهم رأيها ولم تحكم أولاشروط الادلة ومنها جها

فرأى أحدهم الشبه دليلا والدليل شبهة وهو أما الفرقة المحقة فانما اغترارها من حيث انها طنت بالجدل انه أهم الامور وأفضل القربات في دين الله وزعمت انه لا يتم لاحدي دينه مالم يفحص ويبحث وان من صدق الله ورسوله من غير بحث وتحري دليل فليس بمؤمن أوليس بكامل الايمان ولا مقرب عند الله فهذا الظن الفاسد قطع أعمارها في تعلم الجدل والبحث عن المقالات وهذا يات المبتدعة ومناقضاتهم وأهملوا أنفسهم وقلوبهم حتى عمت عليهم ذنوبهم ونخطاياهم الظاهرة والباطنة وأحد هم يظن ان اشتغاله بالجدل أولى وأقرب عند الله وأفضل ولكنه لا لتذاذ بالغلبة والافحام ولذة الرياسة وعز الانتماء الى الذب عن

دين الله تعالى عمت بصيرته فلم ينفذت الى القرن الاوّل فان النبي صلى الله عليه وسلم شهد لهم بانهم خير الخلق وانهم قد أدركوا كثيرا من أهل البدع والهوى فاجعلوا أعمالهم ودينهم عرضا للخصومات والمجادلات وما اشتغلوا (٤٥٧) بذلك عن تفقد قلوبهم وجوارحهم وأحوالهم بل لم يتسكلموا فيه الامن حيث رأوا حاجة وتوسموا تخاييل قبول فذكروا بقدر الحاجة ما يدل الضال على ضلالته وإذا رأوا مصرا على ضلاله هجروه وأعرضوا عنه وأبغضوه في الله ولم يلزموا الملاحة معه طول العمر بل قالوا ان الحق هو الدعوة الى السنة ومن السنة ترك الجدلي في الدعوة الى السنة اذ روى أبو امامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال

دين الله عمت بصيرته (فلم ينفذت الى القرون الاول وان النبي صلى الله عليه وسلم شهد لهم بانهم خير الخلق) وذلك فيما رواه أحد الطحاوي وابن أبي عاصم والرويان والضياء من حديث بريرة خير هذه الامة القرن الذي بعثت أنا فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ورواه ابن أبي شيبة من مرسل عمرو بن شرحبيل خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ورواه كذلك أحد الشيخان والمزني وابن ماجه من حديث ابن مسعود وروى مسلم من حديث أبي هريرة خير أمتي القرن الذي بعثت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ورواه الطبراني من حديث سمرة ومن حديث أبي هريرة ورواه الطبراني من حديث سعد بن تميم الكوفي خير أمتي أنا وأقراني ثم القرن الثاني ثم القرن الثالث (وانهم قد أدركوا كثيرا من أهل البدع والاهواء فاجعلوا أعمالهم ودينهم عرضا للخصومات والمجادلات وما اشتغلوا بذلك عن تفقد قلوبهم وجوارحهم وأحوالهم بل لم يتسكلموا فيه الامن حيث رأوا حاجة اضطرهم الى الكلام فيه) (وتوسموا تخاييل قبول) ومطانه (فذكروا بقدر الحاجة ما يدل الضال على ضلالته) وينبه عليها (وإذا رأوا مصرا على ضلالته هجروه وأعرضوا عنه) بالكيفية (وأبغضوه في الله ولم يلزموا الملاحة) أي الخاصة بشدة الاحراج (معه طول العمر بل قالوا ان الحق هو الدعوة الى السنة ومن السنة ترك الجدلي في الدعوة الى السنة اذ روى أبو امامة) صدي بن عجلان (الباهلي) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ماضل قوم قط بعدهم كانوا عليه الاوتوا الجدلي) رواه الترمذي وابن ماجه قال الترمذي حديث حسن صحيح وتقدم في كتاب العلم وفي آفات اللسان (وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما على أصحابه وهم يتجادلون ويختصمون فغضب عليهم حتى كأنه فقي في وجهه حب الزمان حجرة من الغضب فقال أهدأ أهدأ بعثتم أهدأ أمرتم أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض انظروا الى ما أمرتم به فاعملوا وما نهيتهم عنه فانتهاوا) رواه نصر المقدسي في الحجة من حديث عبد الله بن عمرو بلفظ أهدأ أمرتم أوله - هذا خلقت أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض انظروا وما نهيتهم عنه فانتهاوا وروى عن أنس انه صلى الله عليه وسلم سمع قوما يتراجعون في القدر فقال أهدأ أمرتم أو هذا عنيت انما هلك الذين من قبلكم بأشياء هذا ضربوا كتاب الله بعضه ببعض أمركم الله بأمر فاتبعوه ونهاكم عن شيء فانتهاوا وهكذا رواه الدارقطني في الافراد والشيрази في الالقاء وابن عساكر وروى الترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ أهدأ أمرتم أم هذا أرسلت اليكم انما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الامر عزمت عليكم ان لا تنازعوا فيه وروى البزار والطبراني في الاوسط وابن الغريس من حديث أبي سعيد بلفظ أهدأ بعثتم أم هذا أمرتم ألا تراجعوا بعدى كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض (فقد جرحهم عن ذلك وكانوا أولى خلق الله بالحجاج والجدل ثم انهم رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بعث الى كافة أهل الملل) مع تبين أنواعها (فلم يذكروا) انه كان (يقعد معهم في مجلس مجادلة لازام واخام وتحقيق حجة ودفع سؤال واداء الزام فاجادلهم الابتلاوة القرآن المنزل عليهم ولم يزد في المجادلة عليه) بل أمر فيه بان يجادلهم فيه بالتي هي أحسن (لان ذلك يشوش القلوب ويستخرج منهم الاشكالات والشبه ثم لا يقدر على محوهم قلوبهم) ان رخصت فيها ولهذا السبب كان هجران أحد بن حنبل رحمه الله للبحث المحاسبي كما تقدم في كتاب العلم (وما كان يعجز عن مجادلتهم بالتقسيمات ودقائق الاقبيسة وان يعلم أصحابه كيفية الجدل والالزام) للخصوم (ولكن الاكياس وأهل الحزم لم يغتروا بهذا وقالوا لنجا أهل الارض وهلك

(٥٨ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) سؤال واداء الزام فاجادلهم الابتلاوة القرآن المنزل عليهم ولم يزد في المجادلة عليه لان ذلك يشوش القلوب ويستخرج منها الاشكالات والشبه ثم لا يقدر على محوهم قلوبهم وما كان يعجز عن مجادلتهم بالتقسيمات ودقائق الاقبيسة وان يعلم أصحابه كيفية الجدل والالزام ساكن الاكياس وأهل الحزم لم يغتروا بهذا وقالوا لنجا أهل الارض وهلك

ظهر من أقرانه من أقبل الخلق عليه وصلحوا على يديه مات غما وحسدا ولو أثنى أحد من المتردين اليه على بعض أقرانه لكان أبغض خلق الله اليه فهو لأعظم الناس غرة وأبعدهم على التنبه والرجوع الى السداد الى طريق الحق (لان المرغب في الاخلاق المحمودة والمنفر عن الاخلاق الذمومة هو العلم بغوائلها وفوائدها وهذا قد علم ذلك ولم ينفعه وشغله حب دعوة الخلق عن العمل به فبعد ذلك بماذا يعالج وكيف سبيل تخويفه وانما الخوف ما يتلوه على عباد الله فيخافون وهو ليس بخائف نعم ان ظن بنفسه انه موصوف بهذه الصفات المحمودة يمكن أن يدل على طريق الامتحان والتجربة وهو أن يدعى مثلاً حب الله في الذي تركه من محاب نفسه لاجله ويدعى الخوف (٤٥٩) فما الذي امتنع منه بالخوف ويدعى

الزهد في الذي تركه مع القدرة عليه لوجه الله تعالى ويدعى الانس بالله فتى طابت له الخلوة ومتى استوحش من مشاهدة الخلق لابل يرى قلبه يتلى بالخلوة اذا أحسق به المريدون وتراه يستوحش اذا خلا بالله تعالى فهل رأيت محبا يستوحش من محبوبه ويستروح منه الى غيره فلا يكاس يتخنون أنفسهم بهذه الصفات وبطالبونها بالحقيقة ولا يقنعون منها بالتزويق بل يطرحون في النار قد تندق أفتابهم) أي مصاربتهم (فيدور بها أحدهم كأيدي دور الجار بالرحى كأيدي دور الجار برحاه فيطيف به أهل النار فيقولون يا فلان ما أصابك ألم تكن تأمرنا بالعرفف وتنهانا عن المنكر فيقول بلى قد كنت آمركم بالعرفف ولا آتبه وأنها كم عن المنكر وآتبه وقد تقدم قريبا وراءه ابن النجار من حديث أبي أمامة وفيه قال اني كنت أخالف ما كنت أنها كم وقد تقدم أيضا (وانما وقع الغرور لهؤلاء من حيث أنهم يصادقون في قلوبهم شيئا ضعيفا من أصول هذه المعاني وهو حب الله والخوف منه والرضا بفعله ثم قدروا مع ذلك على وصف المنازل العالية في هذه المعاني فظنوا أنهم ما قدروا على وصف ذلك ومارزقهم الله علمه وما نفع الناس بكلامهم فيها الا تصافهم بها) وقيامهم بأزائها (وذهب عليهم أن القبول للكلام والكلام للمعرفة وجرى اللسان والمعرفة للعلم وان ذلك كله غير الاتصاف بتلك الصفة فلم يفارق آحاد المسلمين في الاتصاف بصفة الحب والخوف بل في القدرة على الوصف بل بما زاد أمنه وقل خوفه وظهر الى الخلق ميله وضعف في قلبه حب الله وانما مثاله مثال مريض يصف المرض بحقيقته (و بصف دواءه بفصاحته و بصف الصحة والشفاء) وغيره من المرضى لا يقدر به على وصف الصحة والشفاء (وأسبابه ودرجاته وأصنافه فهو لا يفارقهم في صفة المرض والاتصاف به وانما يفارقهم

ظهر من أقرانه) وأشكاله (من أقبل الخلق عليه وصلحوا على يديه مات غما وحسدا ولو أثنى أحد من المتردين اليه على بعض أقرانه لكان أبغض خلق الله اليه فهو لأعظم الناس غرة وأبعدهم على التنبه والرجوع الى السداد) الى طريق الحق (لان المرغب في الاخلاق المحمودة والمنفر عن الاخلاق الذمومة هو العلم بغوائلها وفوائدها وهذا قد علم ذلك ولم ينفعه وشغله حب دعوة الخلق عن العمل به فبعد ذلك بماذا يعالج وكيف سبيل تخويفه وانما الخوف ما يتلوه على عباد الله فيخافون وهو ليس بخائف نعم ان ظن بنفسه انه موصوف بهذه الصفات المحمودة يمكن أن يدل على طريق الامتحان والتجربة وهو أن يدعى مثلاً حب الله في الذي تركه من محاب الدنيا) وما لاذها (لاجله ويدعى الخوف فما الذي امتنع منه بالخوف ويدعى الزهد) في الدنيا (في الذي تركه مع القدرة عليه لوجه الله تعالى ويدعى الانس بالله فتى طابت له الخلوة ومتى استوحش من مشاهدة الخلق لابل يرى قلبه يتلى بالخلوة اذا أحسق به المريدون) وهو يتكلم عليهم وهم له ناظرون (وتراه يستوحش اذا خلا بالله تعالى فهل رأيت محبا آتسا يستوحش من محبوبه ويستروح منه الى غيره فلا يكاس يتخنون أنفسهم بهذه الصفات وبطالبونها بالحقيقة ولا يقنعون منها بالتزويق) الظاهر (بل بموثق من الله غلبا) أي شديد (والمغترون يحسبون بأنفسهم الظنون فاذا كشف الغطاء عنهم في الآخرة يفتضحون) على رؤس الاشهاد (بل يطرحون في النار فتندلق أفتابهم) أي مصاربتهم (فيدور بها أحدهم كأيدي دور الجار بالرحى كأيدي دور الجار برحاه فيطيف به أهل النار فيقولون يا فلان ما أصابك ألم تكن تأمرنا بالعرفف وتنهانا عن المنكر فيقول بلى قد كنت آمركم بالعرفف ولا آتبه وأنها كم عن المنكر وآتبه وقد تقدم قريبا وراءه ابن النجار من حديث أبي أمامة وفيه قال اني كنت أخالف ما كنت أنها كم وقد تقدم أيضا (وانما وقع الغرور لهؤلاء من حيث أنهم يصادقون في قلوبهم شيئا ضعيفا من أصول هذه المعاني وهو حب الله والخوف منه والرضا بفعله ثم قدروا مع ذلك على وصف المنازل العالية في هذه المعاني فظنوا أنهم ما قدروا على وصف ذلك ومارزقهم الله علمه وما نفع الناس بكلامهم فيها الا تصافهم بها) وقيامهم بأزائها (وذهب عليهم أن القبول للكلام والكلام للمعرفة وجرى اللسان والمعرفة للعلم وان ذلك كله غير الاتصاف بتلك الصفة فلم يفارق آحاد المسلمين في الاتصاف بصفة الحب والخوف بل في القدرة على الوصف بل بما زاد أمنه وقل خوفه وظهر الى الخلق ميله وضعف في قلبه حب الله وانما مثاله مثال مريض يصف المرض بحقيقته (و بصف دواءه بفصاحته و بصف الصحة والشفاء) وغيره من المرضى لا يقدر به على وصف الصحة والشفاء (وأسبابه ودرجاته وأصنافه فهو لا يفارقهم في صفة المرض والاتصاف به وانما يفارقهم

الله والخوف منه والرضا بفعله ثم قدروا مع ذلك على وصف المنازل العالية في هذه المعاني فظنوا أنهم ما قدروا على وصف ذلك ومارزقهم الله علمه وما نفع الناس بكلامهم فيها الا تصافهم بها وذهب عليهم أن القبول للكلام والكلام للمعرفة وجرى اللسان والمعرفة للعلم وان كل ذلك غير الاتصاف بالصفة فلم يفارق آحاد المسلمين في الاتصاف بصفة الحب والخوف بل في القدرة على الوصف بل بما زاد أمنه وقل خوفه وظهر الى الخلق ميله وضعف في قلبه حب الله تعالى وانما مثاله مثال مريض يصف المرض و بصف دواءه بفصاحته و بصف الصحة والشفاء وغيره من المرضى لا يقدر على وصف الصحة والشفاء وأسبابه ودرجاته وأصنافه فهو لا يفارقهم في صفة المرض والاتصاف به وانما يفارقهم

في الوصف والعلم بالطب فظنه عند علمه بحقيقة الصحة أنه صحيح غاية الجهل فكذلك العلم بالخوف والحب والتوكل والزهد وسائر هذه الصفات غير الاتصاف بحقائقها ومن التمس عليه وصف الحقائق بالاتصاف بالحقائق فهو مغرور وفهمه هذه حالة الوعاظ الذين لا عيب في كلامهم بل منهاج وعظهم منهاج وعظ القرآن والاخبار وعظ الحسن البصري وأمثاله رحمة الله عليهم (وفرقة أخرى) منهم عدلوا عن المناهج الواجب في الوعظ وهم وعاظ أهل هذا الزمان كافة الا من عصمه الله على الندور في بعض أطراف البلاد ان كان ولسنا نعرفه) (الامن عصمه الله على الندور) والقله (في بعض أطراف البلاد ان كان ولسنا نعرفه) أي لم يبلغنا خبره (فاشغلوا) في وعظهم (م) بالطامات (أي الدواهي والمصائب التي تطام على غيرها أي تزيد والمراد بها ما يؤدونه من الكلمات العقم (والشطج) وهو كلام يعبر عنه اللسان مقرون بالدعوى ولا يرضيه أهل الطريق من قائله وان كان محققا (وتلقيب كلمات خارجة عن قانون الشرع والعقل طلبا للأغراب) على الحاضرين (وطائفة) منهم (شغلوا بطيارات النكت) وهي المسائل الدقيقة التي تتعب الخواطر في استنباطها من مكانها (وبتسجيع الالفاظ وتلغيقها) بان يوردها وزونة مقفاة مجموعة من مواضع شتى (فاكثرهمهم) في الاستنجاع (والا و زان) والاستشهاد بأشعار الوصال والفرانق (والرقب والواشي) (وغرضهم) من كل ذلك (أن تكثر في مجالسهم الزعقات) أي الصيحات (والتواجد ولوعلى أغراض فاسدة فهو لاء شياطين الانس) وهم أشرم من شياطين الجن (ضلوا وأضلوا عن سواء السبيل فان الأولين وان لم يصلحوا أنفسهم) بان لم يتصفوا بتلك الصفات التي يذكرونها (فقد أضلوا غيرهم) بكلامهم (وصححوا كلامهم وعظهم) اذ جعلوا على منهاج السكاب والسنة (وأما هؤلاء فانهم يصدون عن سبيل الله ويجرون الخلق الى الغرور بالله بلفظ الرجاء فيزبد هم كلامهم جراءة على المعاصي ورغبة في الدنيا لا سيما اذا كان الواعظ متزينا بالشباب والخيال والمراكب فانه تشهد هيشته من فرقه الى قدمه بشدة حرصه على الدنيا فيا يفسده هذا المغرور أكثر مما يصلح بل لا يصلح أصلا ويضل خلقا كثيرا) بتغريره اياهم (ولا يخفى وجه كونه مغرورا وفرقة أخرى) منهم (قنعوا بحفظ كلام الزهاد وأحاديثهم في ذم الدنيا) منظوما ومثورا (فهم يحفظون الكلمات على وجوهها ويوردونها) على الناس (من غير احاطة بمعانيها فبعضهم يفعل ذلك على المنابر وبعضهم في المحاريب وبعضهم في الاسواق مع الجلوس وكل منهم يظن انه اذا تمجيز بهذا القدر عن السوقية والعوام (والجندية اذ حفظ كلام الزهاد وأهل الدين دونهم فقد أفلح ونال الغرض وصار مغفورا له وأمن عقاب الله من غير أن يحفظ ظاهره وباطنه عن) ملابسة (الآثام ولكنه يظن أن حفظه لكلام أهل الدين يكفيه) في نجاته (وغرور هؤلاء أظهر من غرور من قبلهم وفرقة أخرى استغرقوا أوقاتهم في علم الحديث أعنى في سماعه) (وجمع الروايات الكثيرة) للحديث الواحد (وطلب الاسانيد الغريبة العالية) وعملوها باعتبار قلة الوسائط في

فاكثرهمهم بالاستنجاع والاستشهاد بأشعار الوصال والفرانق وغرضهم أن تكثر في مجالسهم الزعقات والتواجد ولوعلى أغراض فاسدة فهو لاء شياطين الانس ضلوا وأضلوا عن سواء السبيل فان الأولين وان لم يصلحوا أنفسهم فقد أصلحوا غيرهم وصححوا كلامهم وعظهم وأما هؤلاء فانهم يصدون عن سبيل الله ويجرون الخلق الى الغرور بالله بلفظ الرجاء فيزبد هم كلامهم جراءة على المعاصي ورغبة في الدنيا لا سيما اذا كان الواعظ متزينا بالشباب والخيال والمراكب فانه تشهد هيشته من فرقه الى قدمه بشدة حرصه على الدنيا فيا يفسده هذا المغرور أكثر مما يصلح بل لا يصلح أصلا ويضل خلقا كثيرا ولا يخفى وجه كونه مغرورا (وفرقة أخرى) منهم قنعوا بحفظ كلام الزهاد وأحاديثهم في ذم الدنيا فهم يحفظون

في الوصف والعلم بالطب فظنه بحقيقة الصحة انه صحيح غاية الجهل (كان ظن الصحيح بحقيقة المرض انه مريض ظاهر البطلان) (فكذلك العلم بالخوف والتوكل والحب والزهد وسائر هذه الصفات غير الاتصاف بحقائقها ومن التمس عليه وصف الحقائق بالاتصاف بالحقائق فهو مغرور وفهمه هذه حالة الوعاظ الذين لا عيب في كلامهم بل منهاج وعظهم منهاج وعظ القرآن و) وعظ (الاخبار وعظ الحسن البصري وأمثاله وفرقة أخرى) منهم (عدلوا عن المناهج الواجب في الوعظ وهم وعاظ أهل الزمان كافة) (في بلاد الاسلام) (الامن عصمه الله على الندور) والقله (في بعض أطراف البلاد ان كان ولسنا نعرفه) أي لم يبلغنا خبره (فاشغلوا) في وعظهم (م) بالطامات (أي الدواهي والمصائب التي تطام على غيرها أي تزيد والمراد بها ما يؤدونه من الكلمات العقم (والشطج) وهو كلام يعبر عنه اللسان مقرون بالدعوى ولا يرضيه أهل الطريق من قائله وان كان محققا (وتلقيب كلمات خارجة عن قانون الشرع والعقل طلبا للأغراب) على الحاضرين (وطائفة) منهم (شغلوا بطيارات النكت) وهي المسائل الدقيقة التي تتعب الخواطر في استنباطها من مكانها (وبتسجيع الالفاظ وتلغيقها) بان يوردها وزونة مقفاة مجموعة من مواضع شتى (فاكثرهمهم) في الاستنجاع (والا و زان) والاستشهاد بأشعار الوصال والفرانق (والرقب والواشي) (وغرضهم) من كل ذلك (أن تكثر في مجالسهم الزعقات) أي الصيحات (والتواجد ولوعلى أغراض فاسدة فهو لاء شياطين الانس) وهم أشرم من شياطين الجن (ضلوا وأضلوا عن سواء السبيل فان الأولين وان لم يصلحوا أنفسهم) بان لم يتصفوا بتلك الصفات التي يذكرونها (فقد أضلوا غيرهم) بكلامهم (وصححوا كلامهم وعظهم) اذ جعلوا على منهاج السكاب والسنة (وأما هؤلاء فانهم يصدون عن سبيل الله ويجرون الخلق الى الغرور بالله بلفظ الرجاء فيزبد هم كلامهم جراءة على) ارتكاب (المعاصي ورغبة في الدنيا) وميلا الى أعراضها (لا سيما اذا كان الواعظ متزينا بالشباب والخيال والمراكب فانه تشهد هيشته من فرقه الى قدمه بشدة حرصه على الدنيا فيا يفسده هذا المغرور أكثر مما يصلح بل لا يصلح أصلا ويضل خلقا كثيرا) بتغريره اياهم (ولا يخفى وجه كونه مغرورا وفرقة أخرى) منهم (قنعوا بحفظ كلام الزهاد وأحاديثهم في ذم الدنيا) منظوما ومثورا (فهم يحفظون الكلمات على وجوهها ويوردونها) على الناس (من غير احاطة بمعانيها فبعضهم يفعل ذلك على المنابر وبعضهم في المحاريب وبعضهم في الاسواق مع الجلوس وكل منهم يظن انه اذا تمجيز بهذا القدر عن السوقية والعوام (والجندية اذ حفظ كلام الزهاد وأهل الدين دونهم فقد أفلح ونال الغرض وصار مغفورا له وأمن عقاب الله من غير أن يحفظ ظاهره وباطنه عن) ملابسة (الآثام ولكنه يظن أن حفظه لكلام أهل الدين يكفيه) في نجاته (وغرور هؤلاء أظهر من غرور من قبلهم وفرقة أخرى استغرقوا أوقاتهم في علم الحديث أعنى في سماعه) (وجمع الروايات الكثيرة) للحديث الواحد (وطلب الاسانيد الغريبة العالية) وعملوها باعتبار قلة الوسائط في

السند

الكلمات على وجهها ويؤدونها من غير احاطة بمعانيها فبعضهم يفعل ذلك على المنابر وبعضهم في المحاريب وبعضهم في الاسواق مع الجلوس وكل منهم يظن انه اذا تمجيز بهذا القدر عن السوقية والجندية اذ حفظ كلام الزهاد وأهل الدين دونهم فقد أفلح ونال الغرض وصار مغفورا له وأمن عقاب الله من غير أن يحفظ ظاهره وباطنه عن الآثام ولكنه يظن ان حفظه لكلام أهل الدين يكفيه ولا يظهر من غرور من قبلهم (وفرقة أخرى) استغرقوا أوقاتهم في علم الحديث أعنى في سماعه وجمع الروايات الكثيرة منه وطلب الاسانيد الغريبة العالية

فرض عين وهو معرفه علاج
القلب و يشغلون بشكثير
الاسانيد وطلب العالى منها
ولا حاجة بهم الى شئ من
ذلك ومنها هو الذى أ كـب
عليه أهل الزمان أنهم أيضا
لا يقومون بشرط السماع
فان السماع بمجرد وان لم
تكن له فائدة ولكنه مهم
فى نفسه للوصول الى اثبات
الحديث اذ التفهم بعد
الاثبات والعمل بعد التفهم
فالقول السماع ثم التفهم
ثم الحفظ ثم العمل ثم النشر
وهـ ولاء اقتصر وامن
الجهة على السماع ثم تركوا
حقيقة السماع فترى
الصبي يحضر فى مجلس الشيخ
والحديث يقرأ والشيخ
ينام والصبي يلعب ثم يكتب
اسم الصبي فى السماع فاذا
كبر تصدى لسمع منه
والبالغ الذى يحضر ربما
يغفل ولا يسمع ولا يصغى
ولا يضبط وربما يشغل
بحديث أو نسخ والشيخ
الذى يقرأ عليه لم يحفظ
وغير ما يقرأ عليه لم يشعر
به ولم يعرفه وكل ذلك جهل
وغيره اذ الاصل فى
الحديث أن يسمع من

رسول الله صلى الله عليه وسلم في حفظه كما سمعوا بروايه كما حفظه فتكون الروايه عن الحفظ والحفظ عن السماع فان عجزت عن سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته من الصحابة أو التابعين وصار سماعك عن الراوي كسماع من سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم وهو أن تصغي لتسمع فتحفظ وتروى كما حفظت وتحفظ كما سمعت بحيث لا تغيب منه حرفا ولو غير غيرك منه حرفا وأخطأ علمت خطأه والحفظ بالمطابقان

وتستدعيه بالذكور والتكرار
 كما تحفظ ما جرى على سماعك
 في مجاري الأحوال والثاني
 أن تكتب كما تسمع وتصح
 المكتوب وتحفظه حتى
 لا تصل اليه يد من غيره
 ويكون حفظك للكتاب
 معك وفي خزانك فانه لو
 امتدت اليه يد غيرك ربما
 غيره فاذا لم تحفظه لم تشعر
 بتغييره فيكون محفوظا
 بقلبك أو بكتابك فيكون
 كتابك مذكرا لما سمعته
 وتأمين فيه من التغيير
 والتخريف فاذا لم تحفظ
 بالقلب ولا بالكتاب وجرى
 على سماع صوت غفل
 وفارقت المجلس ثم رأيت
 نسخة لذلك الشيخ وجوزت
 أن يكون ما فيه مغيرا أو
 يفارق حرف منه للنسخة التي
 سمعتها لم يجوز لك أن تقول
 سمعت هذا الكتاب فانك
 لا تدري لعلمك لم تسمع ما فيه
 بل سمعت شيئا يخالف ما فيه
 ولوفي كلمة فاذا لم يكن معك
 حفظ بقلبك ولا نسخة صحيحة
 استوثقت عليها لتقابل بها
 فمن أن تعلم أنك سمعت ذلك
 وقد قال الله تعالى ولا تقف
 ما ليس لك به علم وقول
 الشيوخ كلهم في هذا
 الزمان اناس سمعنا في هذا
 الكتاب اذا لم يوجد الشرط
 الذي ذكرناه فهو كذب
 صريح وأقل شروط السماع
 أن يجري الجميع على السمع
 مع نوع من الحفظ بشعر
 معه بالتغيير

أحدهما أن تحفظ بالقلب وتستدعيه بالذكور والتكرار كما تحفظ ما جرى على سماعك في مجاري الأحوال
 والثاني أن تكتب كما تسمع وتصح المكتوب وتحفظه حتى لا تصل اليه يد من غيره ويكون حفظك للكتاب
 معك وفي خزانك فانه لو امتدت اليه يد غيرك ربما غيره فاذا لم تحفظه لم تشعر بتغييره فيكون محفوظا
 بقلبك أو بكتابك فيكون كتابك مذكرا لما سمعته وتأمين فيه من التغيير والتخريف فاذا لم تحفظ
 بالقلب ولا بالكتاب وجرى على سماع صوت غفل وفارقت المجلس ثم رأيت نسخة لذلك الشيخ وجوزت
 أن يكون ما فيه مغيرا أو يفارق حرف منه للنسخة التي سمعتها لم يجوز لك أن تقول سمعت هذا الكتاب فانك
 لا تدري لعلمك لم تسمع ما فيه بل سمعت شيئا يخالف ما فيه ولوفي كلمة فاذا لم يكن معك حفظ بقلبك ولا نسخة صحيحة
 استوثقت عليها لتقابل بها فمن أن تعلم أنك سمعت ذلك وقد قال الله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم
 وقال ابن الأثير في مقدمة كتابه جامع الأصول الضبط عبارة عن احتياط في باب العلم وله طرفان العلم عند
 السماع والحفظ بعد العلم عند التكلم حتى اذا سمع ولم يعلم لم يكن معتبرا كالمسمع صياح لا معنى له واذا لم يفهم
 اللفظ بمعناه لم يكن ضبطا واذا شك في حفظه بعد العلم والسماع لم يكن ضبطا قال ثم الضبط نوعان ظاهر
 وباطن فالظاهر ضبط معناه من حيث اللفظ والباطن ضبط معناه من حيث تعلق الحكم الشرعي به وهو
 الفقه ومطلق الضبط الذي هو شرط في الراوي هو الضبط ظاهر عند الاكثر لانه يجوز نقل الخبر بالمعنى
 فلحققة منه تبديل المعنى بروايته قبل الحفظ أو قبل العلم حين يسمع ولهذا المعنى قلت الرواية عن أكثر
 الصحابة لتعذر هذا المعنى قال وهذا الشرط وان كان على ما بينا فان أصحاب الحديث قلما يعتبرونه في حق
 الطفل دون الغفل فانه متى صح عندهم سماع الطفل وحضوره أجازوا روايته والاول أحوط للدين وأولى
 اه قال السخاوي وحاصله اشتراط كون سماعه عند التحمل تاما فيخرج من سماع صوت غافل او كونه حين
 التأدية عارفا بمدلولات الالفاظ ولا انحصاره في الثاني عند الجمهور ولا كتفائهم بضبط كتابه ولا في الاول عند
 المتأخرين خاصة لا عند ادهم من لا يفهم العربي أصلا وقوله لتعذر هذا المعنى عند ذلك الصحابي نفسه لخوفه
 من عدم حفظه وعدم تمكنه في الاتيان بكل المعنى وهذا منهم رضى الله عنهم تورع واحتياط ولقد كان
 بعضهم تأخذه الرعدة اذ اروي ويقول أو نحو ذلك أو قرب من ذا وما أشبه ذلك (وقول الشيوخ كلهم
 في هذا الزمان) وقبله وبعده (اناس سمعنا في هذا الكتاب اذا لم يوجد الشرط الذي ذكرناه فهو كذب
 صريح) الا أن تكون لهم اجازة من المسمع تصحب السماع فينتد بخبر زلهم أن يقولوا قولهم ذلك وما
 أحسن قول ابن الصلاح فيما وجد بخطه ان سمع منه صحح البخاري وأجرت له روايته عنى مخصصا بالاجازة
 نازلا عن السمع لغفلة أو سقط عند السماع بسبب من الاسباب وكذا كان ابن رافع يتلفظ بالاجازة بعد
 السماع قائلا أحزن لكم روايته عنى سمعا واجازة لما خالف أصل السماع ان خالف بل قال مفتي قرطبة أبو عبد
 الله بن عتاب انه لا غنى عن الاجازة مع السماع لجواز السهو والغفلة أو الاشتباه على الطالب والشيخ معا أو
 على أحدهما وكلامه الى الوجوب أقرب ويتعين على كاتب الطائفة استحبابا للتنبيه على ما وقع من اجازة
 المسمع منها وقال القاضي عياض وقفت على تقييد سماع لبعض نباء الخراسانيين من أهل المشرق قال فيه
 سمع هذا الجزء فلان وفلان على الشيخ أبي الفضل عبد العزيز بن اسمعيل البخاري وأجاز ما أغفل وصح
 ولم يصح اليه أن يروي عنه على الصحة قال القاضي وهذا منزع نبيل في الباب جدا (وأقل شروط السماع
 أن يجري الجميع على السمع مع نوع من الحفظ بشعر معه بالتغيير) الا أن المتأخرين صرحوا باعتقار
 الكامة والكاهن سواء خلنا أو احدهما بفهم الباقي أم لا لان فهم المعنى لا يشترط وسواء كان يعرفها
 أم لا وظاهر هذا انه بالنسبة الى الزمان المتأخرة والا في غير موضع من كتاب النسائي يقول وذكر كلمة

ولو جاز أن يكتب سماع

الصبي والغافل والنائم والذي
ينسخ لجاز أن يكتب سماع
المجنون والصبي في المهد ثم
إذا بلغ الصبي وأفان المجنون
يسمع عليه ولا خلاف في
عدم جواز ولو جاز ذلك لجاز
أن يكتب سماع الجنين في
البطن فإن كان لا يكتب
سماع الصبي في المهد لأنه
لا يفهم ولا يحفظ فالصبي
الذي يلعب والغافل
والمشغول بالنسخ عن
السماع ليس يفهم ولا
يحفظ وإن استجراً جاهل
فقال يكتب سماع الصبي
في المهد فليكتب سماع
الجنين في البطن فإن فرق
بينهما بأن الجنين لا يسمع
الصوت وهذا يسمع الصوت
فما ينفع هذا وهو أنما ينقل
الحديث دون الصوت
فليقتصر إذا صار شيخاً على
أن يقول سمعت بعد بلوغى
أني في صباى حضرت مجلساً
بروى فيه حديث كان
يقصر سمعى صوته ولا
أدرى ما هو فلا خلاف في
أن الرواية كذلك لا تصح
وما زاد عليه فهو كذب
صريح ولو جاز إثبات سماع
التركي الذي لا يفهم العربية
لأنه سمع صوتاً غفلاً لجاز
إثبات سماع صبي في المهد
وذلك غاية الجهل ومن أن
يؤخذ هذا وهل للسماع
مستند الأقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم نضر الله
أمر أسع مقاتلي فوعاها

معناها كذا وكذا لكونه فيما يظهر لم يسمعها جسد أو علمها أو سال صالح بن أحمد بن حنبل أباه فقال له إن
أدج الشيخ أو القارئ لفظاً سيرا فلم يسمعه السامع مع معرفته أنه كذا وكذا ترى له أن يرويه عنه فأجاب
أرجوانه يعني عنه ذلك ولا يضيق الحال عنه قال صالح فقلت له الكتاب قد طال عهده عن الإنسان لا يعرف
بعض حروفه فيخبره بعض أصحابه قال إن كان يعلم أنه كذا في الكتاب فلا بأس به هكذا رواه البيهقي في مناقب
أحمد (ولو جاز أن يكتب سماع الصبي والغافل والنائم والذي ينسخ لجاز أن يكتب سماع المجنون والصبي في
المهد ثم إذا بلغ الصبي وأفان المجنون يسمع عليه ولا خلاف في عدم جوازه) وسبأني الكلام عليه بعد ذلك
(ولو جاز ذلك لجاز أن يكتب سماع الجنين في البطن فإن كان لا يكتب سماع الصبي في المهد لأنه لا يفهم) لان
اللفظ والمعنى معاً (ولا يحفظ فالصبي الذي يلعب والغافل المشغول بالنسخ عن السماع ليس يفهم) لان
الفهم تابع للسمع اللفظ (فإن استجراً جاهل فقال يكتب سماع الصبي في المهد فليكتب سماع الجنين في
البطن فإن فرق بينهما بأن الجنين لا يسمع الصوت وهذا يسمع الصوت فذا ينفع هذا وهو أنما ينقل الحديث
دون الصوت فليقتصر إذا صار شيخاً أن يقول سمعت بعد بلوغى أني في صباى حضرت مجلساً روى فيه حديث
كان يقصر سمعى صوته ولا أدري ما هو ولا خلاف في أن الرواية كذلك لا تصح وما زاد عليه فهو كذب
صريح ولو جاز إثبات سماع التركي (الذي لا يفهم العربية لأنه سمع صوتاً غفلاً) لا يمتد
لمعناه (لجاز إثبات سماع صبي في المهد وذلك غاية الجهل ومن أن يؤخذ هذا وهل للسماع مستند الأقول
رسول الله صلى الله عليه وسلم نضر الله (بضاد مجبة مشددة وتخفف قال في البحر وهو أفصح وقال الصـ
المنادى أكثر الشيوخ يشددون وأكثر أهل الأدب يخففون وهو من النضارة الحسن والرواق (أمرأ)
أي رجلاً والمعنى خصه الله بالبسحة والسرور وأحسن وجهه عند الناس وحاله بينهم وأوصله نضرة النعيم
فهو يحتمل الخبر والدعاء وعلى كل فيحتمل كونه في الدنيا وكونه في الآخرة وكونه فيها (سمع مقاتلي
فوعاها) أي حفظها وادوم على حفظها ولم ينسها (فأداها) إلى غيره (كما سمعها) أي من غير زيادة ولا
نقص فن زاد أو نقص فهو مغير لا مبالغ فيكون الدعاء مصروفاً عنه وقوله كما سمعها أمحال من فاعل أداها أو
مفعول مطلق ومأمورة أو مصدرية قال العراقي رواه أصحاب السنن وابن حبان من حديث زيد بن ثابت
والترمذي وابن ماجه من حديث ابن مسعود قال الترمذي حديث صحيح وابن ماجه فقط من حديث جبير
ابن مطعم وأنس اه قالت هذا الحديث روى عن عدة من الصحابة من طرق كثيرة وفي ألفاظ بعضها
مغيرة وزيادة ونقص وقد ذكر أبو القاسم بن منسدة في تذكرة فيما نقله له الحفاظ في تخريج أحاديث
المختصراته رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أربعة وعشرون صحابياً ثم سرد أسماءهم اه والذي عرفت
منهم الأربعة المذكورون في سياق العراقي وأبو سعيد الخدري وعائشة وأبو هريرة وعمر بن قتادة اللبني وسعد
ابن أبي وقاص وعبد الله بن عمر وربيعة بن عثمان النخعي وأبو الدرداء وأبو قرقصة وجابر وشيبة بن عثمان
ومعاذ بن جبل والنعمان بن بشير وبشير بن سعد الأنصاري والد النعمان أما حديث زيد بن ثابت فلفظه نضر
الله أمر أسع من أحد بشافظته حتى يبلغه غيره فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ورب حامل فقه وليس
بفقيه قال الحفاظ في تخريج المختصر هو صحيح أخرجه أحمد والطحاوي وأبو داود والترمذي وابن حبان
وابن أبي حاتم والخطيب وأبو نعيم وروى بلفظ نضر الله عبد أسع مقاتلي فعملها إلى غيره فرب حامل فقه
إلى من هو أفقه منه ورب حامل فقه ليس بفقيه الحديث هكذا رواه أحمد والطحاوي والبيهقي والضياء من
حديث زيد بن ثابت ورواه ابن النجار بهذا اللفظ من حديث أبي هريرة وأما حديث ابن مسعود فلفظه
نضر الله أمر أسع مناشياً ببلغه كما سمعه فرب مبلغ أوعى من سامع رواه أحمد والترمذي وحسنه وابن
حبان والبيهقي قال عبد الغني في الأدب تذكر أنا والدارقطني طرق هذا الحديث فقال هذا أصح شيء
روى فيه وقال ابن القطان فيه سالك بن حوب يقبل التلقين ورواه ابن النجار بلفظ نضر الله أمر أسع

فأداها كما سمعها

مقاتلي فوعاها وحفظها وعقلها فرب حامل فقه ليس بفقيه ورواه الشيرازي في الانقلاب من حديث أبي هريرة وأما حديث عائشة فلفظه نصر الله عبد الله سمع مقاتلي هذه حفظها ثم وعاءها فبلغها ورواه الخطيب في المنفق والمفترق وأما حديث جبير بن مطعم فلفظه نصر الله عبد الله سمع مقاتلي فوعاها وحفظها ثم أداه إلى من لم يسمعها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه الحديث ورواه أحمد وابن ماجه والدارمي وأبو يعلى والطبراني والحاكم وابن جرير والضياء عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه رفعه وفي رواية للطبراني ثم وعاءها ثم حفظها فرب حامل فقه غير فقيه والباقي سواء ورواه الطيالسي وأبو داود وابن ماجه وابن جرير والطبراني من حديث زيد بن ثابت ورواه البزار والدارقطني من حديث أبي سعيد ورواه الترمذي وابن ماجه والبيهقي في المعرفة من حديث ابن مسعود ورواه ابن منده من حديث ربيعة بن عثمان التيمي ورواه ابن النجار من حديث ابن عمر ورواه الطبراني من حديث أبي الدرداء ورواه الطبراني والضياء من حديث أبي قرصافة ورواه الطبراني في الاوسط وابن جرير والضياء من حديث جابر ورواه ابن قانع والطبراني من حديث شيبه بن عثمان وأما حديث أنس فلفظه نصر الله عبد الله سمع مقاتلي فوعاها ثم بلغها عن فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ورواه أحمد وابن ماجه والضياء ورواه الخطيب من حديث أبي هريرة وهو عند ابن عساكر من حديث أنس نصر الله من سمع قولي ثم يزدنيه الحديث ورواه الطبراني من حديث عمير بن قتادة الميثقي ورواه في الاوسط من حديث سعد ورواه الرافعي في التارخ من حديث ابن عمر وعند الدارقطني في الافراد وابن جرير وابن عساكر من حديث أنس نصر الله عبد الله سمع مقاتلي ثم وعاءها ثم حفظها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه الحديث وعند الخطيب من حديث ابن عمر نصر الله من سمع مقاتلي فلم يزدنيها ورب حامل علم إلى من هو أوعى له منه وعند الطبراني وأبي نعيم في الحلية من حديث معاذ بن جبل نصر الله عبد الله سمع كلامي فلم يزدني فرب حامل كلفة إلى من هو أوعى لها منه الحديث وأما حديث النعمان بن بشير فلفظه نصر الله وجهه عبد الله سمع مقاتلي فحملها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه الحديث ورواه الطبراني والحاكم وأما حديث بشير بن سعد فلفظه رحم الله عبد الله سمع مقاتلي فحفظها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه الحديث هكذا ورواه الطبراني وابن قانع وأبو نعيم وابن عساكر من رواية النعمان بن بشير عن أبيه.

وكيف يؤدي كما سمع من لا يدري ما سمع فهذا أخش أنواع الغرور وقد بلى هذا أهل الزمان ولو احتاط أهل الزمان لم يجدوا شيئا إلا الذين سمعوه في الصبا على هذا الوجه مع الغفلة الآن

(فصل) وانما خص مبلغ سنه بالدعاء لكونه سعي في نضارة العلم وتجديد السنة بخوزي بما يليق بحاله وقد رأى بعض العلماء النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال له أنت قلت نصر الله امرأ الخ قال نعم وجهه يتهلل أناقلته وكرره ثلاثا قالوا ولذلك لا يزال في وجوه المحدثين نضارة ببركة دعائه وفيه وجوب تبليغ العلم وهو الميثاق المأخوذ على العلماء وأنه يكون في آخر الزمان من له من العلم ما ليس بان تقدمه لكنه قليل بدلالة رب ذكره بعضهم ومنعه بن جساءة بمنع دلالته على المدعي وان حامل السنة يجوز أن يؤخذ عنه وان كان جاهلا بمنها فهو مأجور على نقلها وان لم يفهمها وسبب المصنف ينارعه حيث قال (وكيف يؤدي كما سمع من لا يدري ما سمع) ثم قال (فهذا أخش أنواع الغرور) وفي الحديث تنبيه على ان أساس كل خير حسن الاستماع ولو علم الله فيهم خير الا سمعهم وقد حقق العارفون ان كلام الله رسالة عن الله لعبده ونخاطبته لهم وهو البحر المشتعل على جواهر العلم المتضمن لظواهره وباطنه ولهذا قاموا بادب سماعه ورعوه حق رعايته وقد تجلى خلقه في كلامه لو كانوا يعلمون وكذا كلام رسوله صلى الله عليه وسلم مما يتعين حسن الاستماع اليه لانه لا ينطق عن الهوى وقال الخطابي فيه دليل على كراهة اختصار الحديث لمن ليس بمحدث في الفقه لان فعله يقطع طريق الاستنباط على من بعده ممن هو أفقه منه (وقد بلى هذا أهل الزمان ولو احتاط أهل الزمان لم يجدوا شيئا إلا الذين سمعوه في الصبا على هذا الوجه مع الغفلة الآن

للمحدثين في ذلك جاهل وقبول لا تخاف المساكين أن يشترطوا ذلك فيقبل من مجتمع في حلقتهم فينقص جاههم وتقل أيضاً أحاديثهم التي سمعوها بهذا الشرط بل ربما عدوا ذلك واقتضوا فاصطلحوا على أنه ليس يشترط الآن يقرع سمعهم دمة وإن كان لا يدري ما يجري) كلا والله انما توسعوا في ذلك ابتغاء لسلسلة الاسناد التي هي خصيص هذه الامة المحمدية شرف النبي صلى الله عليه وسلم وقد أعرضوا في العصر المتأخرة في اجتماع الشروط المتقدمة في الراوي وضبطه فلم يتقيدوا بها في علمهم لتعذر الوفاء بها بل استنقروا الحال عندهم على اعتبار بعضها وانه يكتفي في الرواية بالعقل المسلم البالغ المستور الحال وفي الضبط بان يثبت ما روى بخط ثقة موثوق من أصل موافق لأصل شيخه واليه ذهب البيهقي فانه لما ذكر توسع من توسع في السماع من بعض محدثي زمانه الذين لا يحفظون حديثهم ولا يحسنون قراءته من كتبهم ولا يعرفون ما يقرأ عليهم بعد أن تكون القراءة من أصل سمعهم وذلك لتدوين الاحاديث في الجوامع التي جمعها أئمة الحديث قال فن جاء اليوم بحديث واحد لا يوجد عند جميعهم لم يقبل منه أي لانه لا يجوز أن يذهب على جميعهم ومن جاء بحديث معروف عندهم فالذي يرويه لا ينفرد بروايته والحجة قائمة بروايته غيره اه قال السخاوي والحاصل انه لما كان الغرض أو لا معرفة التعديل والتجريح وتفاوت المقامات في الحفظ والاتقان ليتوصل بذلك الى التصحيح والتحسين والتضعيف حصل التشديد بمجموع تلك الصفات ولما كان الغرض آخر الاختصار في التحصيل على مجرد وجود السلسلة السندية اكتفوا بما ترى ولكن ذلك بالنظر الى الغالب في الوصفين والافقود وجد في كل منهما من غلط الآخر وان كان التسهيل الى هذا الحد في المتقدمين قليلا وقد حكى نحوه عن الحافظ أبي طاهر الساني وهو الذي استقر عليه العمل بل حصل فيه التوسع أيضا الى ما وراء هذا كقراءة غير الامي في غير أصل مقابل بحيث كان ذلك وسيلة لا نكار غير واحد من المحدثين فضلا عن غيرهم عليهم ثم ان قول المصنف واقتضوا فاصطلحوا يعزى لما لك بن دينار بلفظ اصطلموا فاقترضوا واه أبو نعيم في الخلية في ترجمته من طريق يسار عن جعفر عنه (وحجة السماع لا يعرف من قول المحدثين لانه ليس من علمهم بل من علم أصول الفقه وما ذكرناه مقطوع به في قوانين أصول الفقه) الا أن المحدثين شاركوهم في الكلام على هذه المسألة استطارا الشدة احتياجهم الى معرفتها (فهذا غرور هؤلاء) ولنورد من كلامهم في مفردات هذه المسئلة وقافوا خلافا ونجعل ذلك في فصول

*(فصل) * اختلف في سماع الصغير في حال صغره حضورا ثم روايته بعد البلوغ وكذا قبله على وجه وصفه بالبقية بالشذوذ فذمعه قوم فلم يقبلوا قبل البلوغ وقالوا ان الصبي مظنة عدم الضبط وهو وجه للشافعية وعليه أبو منصور محمد بن المنذر بن محمد المراكشي الشافعي لحكي ابن النجار في ترجمته من تاريخه انه كان يمنع من الرواية أشد الامتناع ويقول مشايخنا سمعوا وهم صغار لا يفهمون وكذلك مشايخهم وأنا لا أرى الرواية عن هذه سبيله ولذا كان ابن المبارك يتوقف في تحديث الصبي فربما من طريق الحسن ابن عرفة قال قدم ابن المبارك البصرة فدخلت عليه وسألته ان يحدثني فأبى وقال أنت الصبي فأثبت حماد ابن زيد وقلت يا أبا اسمعيل دخلت على ابن المبارك فأبى ان يحدثني فقال يا جارية هاتيني خفي وطب المساني وخرج معي يتوكأ على يدي حتى دخلنا على ابن المبارك فجلس معه على السرير وتحدثنا ساعة ثم قال له حماد لم تحدث هذا فقال يا أبا اسمعيل هو صبي لا يفقه ما يحمله فقال له حماد يا أبا عبد الرحمن حدثه فلعله والله ان يكون آخره يحدث عنك في الدنيا فحدثه وكان كذلك أخرجه الخطيب في التاريخ ونحوه ما رواه البيهقي في الشعب من طريق أحمد بن عبد الله بن نوح الخوطي قال لما دخل بي أبي الى أبي المغيرة يعني عبد القدوس ابن الجراح الخولاني الحمصي وكان قد سمع منه أبي وأخى من قبلي فلما رأني أبو المغيرة قال لابي من هذا قال ابني قال وما تريد به قال يسمع منك قال و يفهم فقال لي أبي وكأني مسجد قم فصل ركعتين وارفع صوتك بالكبير والاستفتاح والقراءة والتسبيح في الركوع والسجود والتشهد ففعلت فقال لي أبو المغيرة أحسنت

للمحدثين في ذلك جاهل
وقبول لا تخاف المساكين
أن يشترطوا ذلك فيقبل من
مجتمع ذلك في حلقتهم
فينقص جاههم وتقل أيضاً
أحاديثهم التي قد سمعوا
بهذا الشرط بل ربما
عدوا ذلك واقتضوا
فاصلحوا على أنه ليس
يشترط الآن يقرع سمعهم
دمة وإن كان لا يدري ما
يجري وحجة السماع لا
تعرف من قول المحدثين
لانه ليس من علمهم بل من
علم علماء الأصول بالفقه
وما ذكرناه مقطوع به في
قوانين أصول الفقه فهذا
غرور هؤلاء

ثم قال لي أبي حدثنا فقلت حدثني أبي وأخي عن أبي المغيرة عن أم عبد الله ابنة خالد بن معدان عن أبيها قال من حق الولد على والده ان يحسن أدبه وتعليمه فاذا بلغ اثني عشرة سنة فلاحقه له وقد وجب حق الوالد على ولده فاذا هو أرضاه فليتحذه شريكاً وان لم يرضه فليتحذه عدواً فقال لي أبو المغيرة اجلس بارك الله عليك ثم حدثني به وقال قد أغناك الله عن أبيك وأخيك قل حدثني أبو المغيرة وقد رد علي القائلين بعدم قبول رواية الصبي بإجماع الأئمة على قبول حديث جماعة من صغار الصحابة كالحسن والحسين والعبادة ابن جعفر وابن الزبير وابن عباس والنعمان بن بشير والسائب بن يزيد والمسور بن مخرمة وأنس ومسلمة بن مخلد وعمر بن أبي سلمة ويوسف بن عبد الله بن سلام وأبي الطفيل وعائشة رضي الله عنهم من غير فرق بين ما تحملوه قبل البلوغ وبعده مع احضار أهل العلم خلفاً وسلفاً من المحدثين وغيرهم صبيانهم مجالس أهل العلم ثم قبولهم من الصبيان ما حدثوا به من ذلك بعد البلوغ وقد رأى أبو نعيم الفضل بن دكين أحد شيوخ البخاري أبا جعفر محمد بن عبد الله بن سليمان الحضرمي وهو يلعب مع الصبيان وقد طينوه وكان بينه وبين والده مودة فنظر اليه وقال يا مطين قد آن لك ان تحضر مجلس السماع وكان ذلك سبباً لتلقيه مطيناً ومات عبد الرزاق والوبري ست سنين أو سبع ثم روى عنه عامة كتبه ونقلها الناس عنه وكذا سمع القاضي أبو عمر الهاشمي السنن لأبي داود عن اللؤلؤي وله خمس سنين واعتد الناس بسماعه وجلوه عنه وقال يعقوب الدورق حدثنا أبو عاصم قال ذهب بابني الى ابن جريج وسننه أقل من ثلاث سنين فحدثه وكفي ببعض هذا متمسكا في الرد فضاغن بمجموعه بل قيل ان مجرد احضار العلماء للصبيان يستلزم اعتدادهم بروايتهم بعد البلوغ لكنه متعقب بانه يمكن ان يكون الحضور لاجل الثمرين والبركة والله أعلم

*(فصل) وأما اشتراط البلوغ في قبول الرواية فهو قول الجمهور وقيل بعضهم رواه الصبي المميز الموثوق به وفي المسئلة لأصحاب الشافعي وجهان فبيده الرافعي وتبعه النووي بالمرأق مع وصف النووي للقول بالشذوذ وقال الرافعي في موضع آخر وفي الصبي بعد التمييز وجهان كما في رواية اخبار الرسول واختصه النووي بالصبي المميز ولا تناقض في قيد بالمرأق عن المميز والصحيح عدم قبول غير البالغ وهو الذي حكاه النووي عن الأكثرين وحكى عن شرح المذهب تبعاً للمتولي عن الجمهور قبول اخبار الصبي المميز فيما طريقه المشاهدة بخلاف ما طريقه النقل كافتاءه روايته ونحوه وأما غير المميز فلا يقبل قطعاً

*(فصل) في الوقت الذي يسمى فيه الصبي سامعاً اعلم انهم اختلفوا في تعيين وقت السماع فقيل اذا كان ابن خمس سنين وهو قول الجمهور وعزاه عياض في الاماع لاهل الصنعة قال ابن الصلاح وعليه استقرار عمل أهل الحديث المتأخرين فيكتبون لابن خمس فصاعداً السماع ولين لم يبلغها حضر وأحضر وقد يوثق البخاري في كتابه متى يصح سماع الصغير وأورد فيه قصة محمود بن الربيع وعقبة الهمة التي بحجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابن خمس اذ ذلك وهكذا رواه الزبير عن الزهري عن محمود وقيل كان ابن أربعة كما حكاه ابن عبد البر ومال اليه عياض وغيره وقد حكي السلفي عن الأكثرين صحة سماع من بلغ أربع سنين لحديث محمود ولكن بالنسبة لابن العربي خاصة أما ابن العجمي فاذا بلغ سبعاً وقبده الامام أحمد فيما رواه الحاكم عن القطيعي قال سمعت عبد الله بن أحمد يقول سمعت أبي سئل عن سماع الصبي فقال ان كان ابن عربي فابن سبع وان كان ابن عجمي فالي ان يفهم وقبده بالسبع مطلقاً بعضهم ونحوه ما رواه السلفي عن الربيع بن سليمان ان الشافعي سئل الاجازة لولده وقيل انه ابن ست سنين فقال لا تجوز الاجازة لمثله حتى يتم له سبع سنين واذا كان هذا في الاجازة ففي السماع أولى فاجتمع أربعة أقوال في الوقت الذي يسمى فيه الصغير سامعاً والصواب المعتبر في صحة سماعه قول خامس وهو ان يكون ممن يعقل فهم الخطاب ورد الجواب فمن لم يكن كذلك لم يصح ان يكون سامعاً وان كان ابن خمس سنين وقال الأستاذ أبو اسحق الاسفرايني اذا بلغ الصبي المبلغ الذي يفهم اللفظ بسماعه صح سماعه حتى انه لو سمع كلمة أداها في الحال

ثم كان مراعي المايقوله من تحديث أول قراءة القارئ صح سماعه وان لم يفهم معناه بل عز النوروى عدم
التقدير للمحققين حيث قال ان التقييد بالجنس أنكره المحققون وقالوا ان الصواب ان يعتبر كل صبي بنفسه
فقد عير لدون خمس وقد يتجاوز الجنس ولا يميز وقال ابن رشيد والظاهر انهم أرادوا بتحديد الجنس انهم امكنة
لذلك لان بلوغها شرط لا بد من تحققه ومما يدل على ان المعتبر التمييز والفهم خاصة دون التقييد بسن انه قيل
للإمام أحمد ان رجلا يقول ان سن الحمل خمس عشرة سنة لاني دونها فقال بشس ما قال بل اذا عقل الحديث
وضبطه صح تحمله وسماعه ولو كان صبيا كيف يعمل بوكيع وابن عيينة وغيرهما ممن سمع قبل هذا السن
فقد روى عن ابن عيينة انه قال أثبت الزهري وفي أذني فرط ولد ذؤابة فلما رأني جعل يقول واسنينه واسنينه
ههنا ههنا ما رأيت طالب علم أصغر من هذا راه الخطيب في الكفاية بل روى أيضا من طريق أحمد بن
النضر الهلالي قال سمعت أبي يقول كنت في مجلس ابن عيينة فنظر الى صبي في المسجد فكان أهل المجلس
ثم انوا به لصغر سنه فقال سفيان كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم ثم قال لورا أيتني ولي عشر سنين طولي
خمس أشبار ووجهي كالدينار وأنا كشعلة نار ثيابي صغار وأكلمني قصار وذيلي بمقدار ونعلي كالذان
الفأر اختلف الى علماء الامصار مثل الزهري وعمر بن دينار أجلس بينهم كالمسماح محبرتي كالجوزة ومقلتي
كالوزة وقلمي كالوزة فاذا دخلت المسجد قالوا اوسعوا للشيوخ الصغير اوسعوا للشيوخ الصغير ثم تبسم ابن
عيينة وضحك واتصل تسلسله بالضحك والتبسم الى الخطيب مع مقال في السند لكن القصد منه صحيح

*** (فصل) *** ومما يستدل به لتمييز الصغير ان يعد من واحد الى عشرين ذكر شارح التنبيه وهو من منقول
القاضي أبي الطيب الطبري أو يحسن الوضوء والاستنجاء أو ما أشبههما أو ينحو ما اتفق لاما مامنا الاعظم
أبي حنيفة رحمه الله تعالى حين دخل على جعفر بن محمد بن علي بن الحسين فانه بينهما هو جالس في دهليزه
ينتظر الاذن اذ خرج عليه صبي نحاسي من الدار قال أبو حنيفة فأردت ان أسبر عقه فقلت أين يضع الغريب
الغائط من بلدكم يا غلام قال فالتفت الى مسرعا وقال توق شطوط الانهار ومساقط الثمار وأقنية المساجد
وقوارع الطرق وتوار خلف الجدار واشل ثيابك وسم باسم الله وضعه حيث شئت فقلت له من أنت فقال
أنا موسى بن جعفر أو ردها ابن النجار في تاريخه في ترجمة محمد بن محمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن جددان
أو بتبيين الدينار من الدرهم كبار وينافي ترجمة أبي الحسن محمد بن محمد بن محمد بن عبيد الله بن أبي الرعد من تاريخ
ابن النجار أيضا انه قال ولدت سنة اثنين وعشرين وأول ما سمعت من الحسن بن شهاب العكبري في سنة سبع
وعشرين الى رجب سنة ثمان وعشرين قال وكان أصحاب الحديث لا يثبتون سماعي لصغري وأبي يحتملهم
الى ذلك الى ان أجمعوا ان يعطوني دينار او درهما فان ميزت بينهما يثبتون سماعي حينئذ قال فاعطوني الدينار
والدرهم وقالوا ميم بينهما فما فنظرت وقلت أما الدينار فغيري فاستحسنوا فهمي وذ كائى وقالوا أخبر بالعين
والنقد وسئل موسى بن هرون الجبال متى يسمع للصبي فقال اذا فرق بين البقرة والحمار وجع الى ذلك
من المتأخرين الولي العراقي فكان يقول أخبرني فلان وأنا في الثالثة سامع فهم ويحتج بتمييزه بين بعيره
الذي كان يركبه حين رحل به أبوه أول ما طعن في السنة المذكورة وبين غيره وهو حجة وكل هذه الأدلة
قد يشتملها فهم الخطاب ورد الجواب فلا تنافي بينها وروى الخطيب في الكفاية قال سمعت القاضي أبا
محمد عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الاصبهاني يقول حفظ القرآن ولي خمس سنين وحملت الى أبي بكر بن
المقرئ لا سمع منه ولي أربع سنين فقال بعض الحاضرين لا تسمعو له فيما قرئ فانه صغر فقال لي ابن
المقرئ اقرأ سورة الكافرون فقرأتها فقال اقرأ سورة الكوثر فقرأتها فقال لي غيره اقرأ والمرسلات
فقرأتها ولم أغلط فيها فقال ابن المقرئ اسمعوا له والعهد على ثم قال سمعت أبا صالح صاحب الحافظ أبي
مسعود أحمد بن الفرات يقول سمعت أبا مسعود يقول اتعجب من انسان يقرأ والمرسلات عن ظهر قلب ولا
يغلط فيها قال الخطيب ومن أطرف شيء سمعناه في حفظ الصغير ما أخبرنا أبو المعلى محمد بن الحسن الوراق

حدثنا أبو بكر أحمد بن كامل القاضي حدثني علي بن الحسن النخعي حدثنا أصاغني حدثنا إبراهيم بن سعيد
الجوهري قال رأيت صبياً بن أربع سنين حل إلى المأمون قد قرأ القرآن ونظر في الرأي غير أنه إذا جاع يبكي
أه قال العراقي في الذكوة والذي يغلب على الظن عدم صحته وأحمد بن كامل القاضي قال فيه الدارقطني
كان متساهلاً بما حدث من حفظه ما ليس عنده في كتابه وقال صاحب الميزان كان يعتمد على حفظه فيهم
(فصل) وهل المعتبر في التمييز والفهم القوة أو العقل الظاهر الأول وبشده أن الحافظ ابن حجر
سئل عن لم يعرف بالعربية كلمة فأمر باثبات سماعه وكذا أحكامه ابن الجوزي كل عن كل عن ابن رافع وابن
كثير وابن المحب بل حتى ابن كثير المزي كان يحضر عنده من يفهم ومن لا يفهم بمعنى من الرجال ويكتب
للكل السماع وكانهم جملوا قول ابن الصلاح ومتى لم يكن يعقل فهم الخطأ ورد الجواب لم يصح وإن كان
ابن خمس بل ابن خمس على انتفاء القوة مع العقل أيضاً بقي هنائي آخر وهو أن الذهبي قال إن الصغير إذا
حضر أن أجبره صح التحمل والافلاشي أن كان المسجع حافظاً فيكون تقريره له كتابه ابن الصغير بمنزلة
الاذن منه في الرواية عنه

(فصل) ولا يضرب في كل من التحمل والاداء النعاس الخفيف الذي لا يختل معه فهم الكلام لا سماع
الفظن فقد كان الحافظ المزي ربما ينعس في حال السماع ويغلط القارئ أو يزل في مدارك رد عليه وكذلك
كان يتفق للحافظ ابن حجر في بعض المرات في أثناء دروسه كما نقله تلميذه السخاوي عن مشاهدته له وإنما
يرد من وتساهل في النوم الكثير الواقع مع عدم المبالاة به فلم يقبلوا روايته وأما من كان فطنة ممتعة فقط فلا وما
يوجد في الطباق من التنبيه على نعاس السامع أو المستمع فاعله فيمن جهل حاله أو علم بعدم الفهم وأما
امتناع ابن دقيق العيد من التحديث عن ابن المغيرة مع صحة سماعه عنه لكونه شك هل نفس حال السماع
أم لا فلورعه فلو كان من الورع بمكان ونحوه أنه قيل لعلي بن الحسين بن شقيق المروزي أسعته الكتاب
الفلاني فقال نعم ولكن من ق جمار يوماً فاشتبه على حديث ولم أعرف تعيينه فتركت الكتاب

(فصل) واختلافوا في النسخ حال السماع هل يرد به سماع النسخ أم لا فنعه أبو إسحق الأسفرايني
وابراهيم الحاربي وابن عدي في آخره لأن الاشتغال بالنسخ يخل بالسماع وقد قيل السمع للعين والأصغاء
للأذن وقيل أنه لا يسمى سامعاً إنما يقال له جالس العالم وحكي نحو ذلك عن أبي بكر الصفي أحد أئمة الشافعية
فانه قال لا ترد أيها المحدث ما سمعته على شيخك في حال نسخه أو أنت تنسخ بحد ثنا ولا أخبرنا واختاره المصنف
كما يشير إليه سياق السابق وأجازه أبو حاتم الرازي وابن المبارك فقد روى عن أولهما أنه كان ينسخ حال
تحمله عند كل من عارم وعمر بن مرزوق وأما ما بينهما في حال تحديثه وذلك عنهما مقتضى الجواز وتوسط
بينهما ابن الصلاح فقال إن قارئ النسخ فهم وتغيير صح السماع والافهوض صوت غفل وسبقه لذلك سعد الخير
الانصاري فقال إذا لم تمنع الكتابة عن فهم ما قرئ فالسماع صحيح اه قال السخاوي والعمل على هذا
فقد كان ينسخ في مجلس سماعه ثم اسماعه بل ويكتب على الفتاوى ويصنف ويردد ذلك على القارئ ردا
مفيداً وكذا بلغنا عن الحافظ المزي وقبله وبعده وقد جرى للدارقطني ببغداد أن حضر في حديثه أملاء أي
على اسمعيل الصفار فرآه بعض الحاضرين ينسخ فقال لا يصح سماعك وأنت تنسخ فاستظهر عليه الدارقطني
بالحجة فقال له المنكر عليه كم أملى حديثاً فسر دماً أملى وهو ثمانية عشر حديثاً وساقها على الولاء متناً
واسناداً ذكر ذلك الخطيب في تاريخه ثم إن هذا كله فيما إذا وقع النسخ حال التحمل أو الاداء فلو وقع ذلك
فيهم ماعا كأن أشد وراء هذا قول بعضهم الخلاف في المسئلة لنظي فإن المرء لو بلغ الغاية من الحدق والفهم
لا بد أن يخفى عليه بعض المسموع وإنما العبرة بالأكثر فنلاحظ الاحتياط قال ليس بسماع ومن لاحظ
النساج والغلبة عنه سامعاً وراى أن النسخ أن يجب فهو حجاب رقيق اه وفي تسميته لفظاً مع ذلك توقف
وكذا في قول من قال إن السمع للعين نظر و يلحق بالنسخ الصلاة وقد كان الدارقطني يصلي في حال قراءة

ولوسموا على الشرط لكانوا أيضا مغرورين في اقتصارهم على النقل وفي افناء أعمارهم في جمع الروايات والاسانيد واعراضهم عن مهمات الدين ومعرفة معاني الاخبار بل الذي يقصد من الحديث سلوك طريق الآخرة بما يكفيه الحديث الواحد عمره كذا روى عن بعض الشيوخ انه حضر مجلس السماع فكان أول حديث روى قوله عليه الصلاة والسلام من (٤٦٩) حسن اسلام المرء تركه مالا بعينه فقام وقال

يكفي هذا حتى أفرغ منه ثم أسمع غيره فهكذا يكون سماع الاكياس الذين يحذرون الغرور (وفرقة أخرى) اشتغلوا بعلم النحو واللغة والشعر وغريب اللغة واغتروا به وزعموا أنهم قد غفر لهم وأنهم من علماء الامة اذ قوام الدين بالكتاب والسنة وقوام الكتاب والسنة بعلم اللغة والنحو فأفنى هؤلاء أعمارهم في دقائق النحو وفي صناعة الشعر وفي غريب اللغة ومثالهم كمن يفنى جميع العمر في تعلم الخط وتصحيح الحروف وتحسينها وزعم أن العلوم لا يمكن حفظها الا بالكتابة فلا بد من تعلمها وتصحيحها ولوعقل لعلم أنه يكفيه أن يتعلم أصل الخط بحيث يمكن أن يقرأ كيفما كان والباقي زيادة على الكفاية وكذلك الاديب لوعقل لعرف ان لغة العرب كلغة الترك والمضيق عمره في معرفة لغة العرب كالضيق عمره في معرفة لغة الهند (وإنما فارقته اللغة العرب لاجل ورود الشريعة بها فيكفي من اللغة علم الغريبيين في الحديث والكتاب ومن النحو ما يتعلق بالحديث والكتاب) من غير تعمق في كل منهما (فأما التعمق فيه الى درجات لا تنهاى فهو فضول مستغنى عنه) والمضيق عمره فيه مضيق في فضول (ثم لو اقتصر عليه وأعرض عن معرفة معاني الشريعة) وفي نسخة المعاني الشرعية (والعمل بها) أي بمقتضاها (فهو أيضا مغرور بل مثاله مثال من ضيق عمره في تصحيح مخارج الحروف في القرآن واقتصر عليه وهو غرور اذا المقصود من الحروف المعاني) المفهومة

القرآن وربما يشير برديما بخطى فيه القارئ كما اتفق له حيث قرأ القارى عليه مرة بسير بن دغولف بالباء التحتية فقال له نون والقلم ومرة عمر بن سعيد فقال له يا شعيب أصلوا تلك وقد قال الرافي في أماليه كان شيخنا أبو الحسن الطالقاني ربما قرأ عليه الحديث وهو يصلى و يصنى الى ما يقول القارئ وينبهه اذا زل يعنى بالاشارة وهل يلحق بذلك قراءة قارئين فاكتر في آن واحد فيه نظر والله أعلم ولنرجع الى شرح كلام المصنف قال (ولوسموا على الشرط) المتقدم (لكانوا مغرورين في اقتصارهم على الفعل) المجرد (وفي افناء أعمارهم) وتضييع أوقاتهم النفيسة (في جمع الروايات) المتفرقة (والاسانيد) المختلفة (واعراضهم عن مهمات الدين ومعرفة معاني الاخبار بل الذي يقصد من الحديث سلوك طريق الآخرة) وربما يكفيه الحديث الواحد عمره كذا روى عن بعض الشيوخ انه حضر مجلس السماع على بعض الشيوخ (فكان أول حديث روى قوله صلى الله عليه وسلم من حسن اسلام المرء تركه مالا بعينه) رواه الترمذي وقال غريب وابن ماجه من حديث أبي هريرة وهو عند مالك من رواية علي بن الحسين مرسل وقد تقدم (فقام) من المجلس (وقال يكفيني هذا) الحديث للعمل (حتى أفرغ منه ثم أسمع غيره فهكذا يكون سماع الاكياس) العقلاء (الذين يحذرون الغرور) والله الموفق (وفرقة أخرى) اشتغلوا بعلم النحو واللغة والشعر وغريب اللغة واغتروا وزعموا أنهم قد غفر لهم) بسبب اشتغالهم بتلك العلوم (وأنهم من علماء الامة) وأجبارها (اذ قوام الدين بالكتاب والسنة وقوام الكتاب والسنة بعلم اللغة والنحو) فن لم يعرف فيهما لم يعرف الكتاب والسنة (فأفنى هؤلاء أعمارهم) النفيسة (في معرفة دقائق النحو) وغرائب (وفي معرفة صناعة الشعر وفي معرفة غرائب اللغة) وسبب افناء الأعمار فيهما ان تلك العلوم لا تستقل بانفسها في معرفتها بل لابد معها من علوم أخرى متوقفة عليها فعلم النحو يستدعى علم التصريف وعلم جواهر الحروف وعلم الاشتقاق وعلم الخط وغيرها وكذا علم اللغة يتوقف عليها علم صناعة الشعر يزيد عليها معرفة علم العروض وعلم القوافي وعلم العلل والزحاف وفي كل من ذلك تصانيف مستقلة فلا يكاد المشتغل ببعضها ان يفرغ الى غيره فيفنى العمر وهو لم يكمل في تلك العلوم (ومثالهم كمن يفنى جميع العمر في تعلم الخط) العربي (وتصحيح الحروف وتحسينها) وتصحيحها باوزانها المسد كوزن عند أصحاب الفن (وزعم ان العلوم لا يمكن حفظها الا بالكتابة فلا بد من تعلمها وتصحيحها) فافنوا أعمارهم على تحصيل ذلك وتركوا الاشتغال بالمهم من الدين وساعدتهم مع ذلك رغبة أهل الدنيا اليهم فراجت صنعتهم (ولوعقل) المشتغل بعلم الكتابة (لعلم انه يكفيه ان يتعلم أصل الخط بحيث يمكن ان يقرأ) ويوصل الى المراد (كيفما كان والباقي زيادة على) قدر (الكفاية) ولذلك قالوا خير العلم ما درى وخير الخط ما قرى (وكذلك الاديب لوعقل لعرف ان لغة العرب كلغة الترك والمضيق عمره في معرفة لغة العرب كالضيق عمره في معرفة لغة الهند) وغيرها (وإنما فارقته اللغة العرب لاجل ورود الشريعة بها فيكفي من اللغة علم الغريبيين في الحديث والكتاب ومن النحو ما يتعلق بالحديث والكتاب) من غير تعمق في كل منهما (فأما التعمق فيه الى درجات لا تنهاى فهو فضول مستغنى عنه) والمضيق عمره فيه مضيق في فضول (ثم لو اقتصر عليه وأعرض عن معرفة معاني الشريعة) وفي نسخة المعاني الشرعية (والعمل بها) أي بمقتضاها (فهو أيضا مغرور بل مثاله مثال من ضيق عمره في تصحيح مخارج الحروف في القرآن واقتصر عليه وهو غرور اذا المقصود من الحروف المعاني) المفهومة

بالحديث والكتاب فاما التعمق فيه الى درجات لا تنهاى فهو فضول مستغنى عنه ثم لو اقتصر عليه وأعرض عن معرفة معاني الشريعة والعمل بها فهذا أيضا مغرور بل مثاله مثال من ضيق عمره في تصحيح مخارج الحروف في القرآن واقتصر عليه وهو غرور اذا المقصود من الحروف المعاني

وانما الحروف وأدوات ومن احتاج الى أن يشرب السكجيبين ليزول مابه من الصفراء وضيغ أوقانه في تحسين القرح الذي يشرب فيه السكجيبين فهو من الجهال المغرورين فكذلك غرور أهل النحو واللغة والادب والقراآت والتدقيق في مخارج الحروف مهمما تعمقوا فيها وتجردوا لها عرجوا عليها أكثر مما يحتاج اليه في تعلم العلوم التي هي فرض عين فالبالغ الاقصى هو العمل والذي فوقه هو معرفة العمل وهو كالتشر للعلم وكالبالغ بالاضافة الى ما فوقه وما فوقه هو سماع الالفاظ وحفظها بطريق الرواية وهو قشر بطريق الاضافة الى المعرفة ولب بالاضافة الى ما فوقه وما فوقه هو العلم باللغة والنحو وفوق ذلك وهو القشر الاعلى العلم بمخارج الحروف والقانون بهذه الدرجات كلهم مغرورون الا من اتخذ هذه الدرجات (٤٧٠) منازل فلم يعرج عليها الا بقدر حاجته فتجاوز الى ما وراء ذلك حتى وصل الى لباب العمل

فطالب بحقيقة العمل قلبه وجوارحه وزجاعه في حل النفس عليه وتصحيح الاعمال وتصفيها عن الشوائب والآفات فهذا هو المقصود المخدم من جملة علوم الشرع وسائر العلوم خدمه له ووسائل اليه وقشوره ومنازل بالاضافة اليه وكل من لم يبلغ المقصد فقد خاب سواء كان في المنزل القريب أو في المنزل البعيد وهذه العلوم لما كانت متعلقة بعلوم الشرع اغتر بها أهلها فاعلم الطب والحساب والصناعات وما يعلم انه ليس من علوم الشرع فلا يعتقد أصحابها أنهم ينالون المغفرة بها من حيث انها علوم فكان الغرور بها أقل من الغرور بعلوم الشرع لان العلوم الشرعية مشتركة في أنها محمودة كما يشارك القشر الب في كونه محمودا وليكن المحمود منه لعينه

منها (وانما الحروف وأدوات ومن احتاج الى أن يشرب السكجيبين) وهو الدواء المركب من الخل والعسل (ليزول مابه من الصفراء) العارضة على الطبيعة (فضيغ أوقانه في تحسين القرح الذي يشرب فيه السكجيبين فهو من الجهال المغرورين) فان القرح انما هو ظرف للشرب وليس هو المقصود بالذات (وكذلك غرور أهل النحو واللغة والادب) والشعر (والقراءة والتدقيق في مخارج الحروف مهمما تعمقوا فيها وتجردوا لها عرجوا عليها أكثر مما يحتاج اليه في تعلم العلوم التي هي فرض عين) في حقه (فالبالغ الاقصى هو العمل والذي فوقه هو معرفة العمل وهو كالتشر للعلم وكالبالغ بالاضافة الى ما فوقه وسماع الالفاظ وحفظها بطريق الرواية وهو قشر بطريق الاضافة الى ما فوقه وما فوقه هو العلم باللغة والنحو وفوق ذلك وهو القشر الاعلى العلم بمخارج الحروف والقانون بهذه الدرجات) ما عدا اللب الاقصى (كلهم مغرورون الا من اتخذ هذه الدرجات منازل) برحل منها (فلم يعرج عليها الا بقدر حاجته) الضرورية (فتجاوز الى ما وراء ذلك حتى وصل الى لباب العمل وطالب بحقيقة العمل قلبه وجوارحه وزجا) أي ساق (عمره في حل النفس على تصحيح الاعمال وتصفيها عن الشوائب والآفات) العارضة لها (فهذا هو المقصود المخدم من جملة علوم الشرع وسائر العلوم خدمه له ووسائل اليه وقشوره) وهو اللب (ومنازل بالاضافة اليه وكل من لم يبلغ المقصد فقد خاب) في سعيه (سواء كان في المنزل القريب أو في المنزل البعيد وهذه العلوم لما كانت متعلقة بعلوم الشرع) اذ يكون الوصول اليها (اغتر بها أهلها) فاعلم الطب والحساب والصناعات وما يعلم انه ليس من علوم الشرع فلا يعتقد أصحابها (أنهم ينالون المغفرة) والنجاة (بها من حيث انها علوم فكان الغرور بها أقل من الغرور بعلوم الشرع لان العلوم الشرعية مشتركة في أنها محمودة كما يشارك القشر الب في كونه محمودا وليكن المحمود منه لعينه هو المنتهى والثاني محمود) لالذاته بل (للولصول به الى المقصود الاقصى فن اتخذ القشر مقصودا وعرج عليه فقد اغتر به) والله الموفق (وفرقة أخرى عظم غرورهم في فن الفقه ووطنوا أن حكم العبد بينه وبين الله يتبع حكمه) الذي حكمه (في مجلس القضاء فوضعوا) أنواع (الحيل في دفع الحقوق) الواجبة (وأساءوا تأويل الالفاظ المهمة واغتروا بالظواهر وأخطوا فيها وهذا من قبيل الخطأ في الفتوى والغرور فيه والخطأ في الفتوى مما يكثر) في طائفة الفقهاء (ولكن هذا نوع عم الكافة الا الاكياس منهم ونشير الى أمثلة له فن ذلك فتواهم بان المرأة مهما أبرأت من الصداق المتأخر على ذمة الزوج (برئ الزوج بينهما وبين الله وذلك خطأ بل الزوج قد يسيء الى الزوجة بحيث يضيق عليها الامور بسوء الخلق فتضطرب حينئذ الى طلب الخلاص) منسه لاحتها (فتبرئ الزوج) عن حقها (لتخلص منه فهو ابراء) في ظاهر الشرع لكن (لا على طيبة نفس وقد قال تعالى فان طبن لكم عن شيء منه) أي من الصداق (فكلوه هنيئا

مريئا

هو المنتهى والثاني محمود للوصول به الى المقصود الاقصى فن اتخذ القشر مقصودا وعرج عليه فقد اغتر به

(وفرقة أخرى) عظم غرورهم في فن الفقه فظنوا ان حكم العبد بينه وبين الله يتبع حكمه في مجلس القضاء فوضعوا الحيل في دفع الحقوق وأساءوا تأويل الالفاظ المهمة واغتروا بالظواهر وأخطوا فيها وهذا من قبيل الخطأ في الفتوى والغرور فيه والخطأ في الفتوى مما يكثر ولكن هذا نوع عم الكافة الا الاكياس منهم ونشير الى أمثلة له فن ذلك فتواهم بان المرأة متى أبرأت من الصداق برئ الزوج بينهما وبين الله تعالى وذلك خطأ بل الزوج قد يسيء الى الزوجة بحيث يضيق عليها الامور بسوء الخلق فتضطرب الى طلب الخلاص فتبرئ الزوج لتخلص منه فهو ابراء لا على طيبة نفس وقد قال تعالى فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا

هي شأ وطبيعة النفس غير طيبة القلب فقد يريد الانسان بقلبه ما لا تطيب به نفسه فانه يريد الحجة بقلبه ولكن تكرهها لنفسه وانما طيبة النفس أن تسمح نفسها بالابراء لاعتن ضرورة تقابله حتى اذا رددت بين ضررين اختارت أهونها فلهذه مصادرة على التحقيق باكره الباطن نعم القاضي في الدنيا لا يطالع على القلوب والاعراض فينظر الى الابرء الظاهر وانما لم تكره بسبب ظاهر والاكره الباطن ليس يطالع الخلق عليه ولكن مهمات صدق القاضي الاكبر في صعيد القيامة لا قضاء لم يكن هذا محسوبا ولا مفيدا في تحصيل الابرء ولذلك لا يحل أن يؤخذ مال الانسان الا بطيب نفس منه فلو طلب من انسان ما لا على ملا من الناس فاستحيامن الناس (٤٧١) أن لا يعطيه وكان يود أن يكون سؤاله في خلوة حتى لا يعطيه ولو كان

شريفا وطبيعة النفس غير طيبة القلب فقد يريد الانسان بقلبه ما لا تطيب به نفسه فانه يريد الحجة بقلبه (لما لم يسمع نفسه بالابراء لاعتن ضرورة تقابله) (ولكن تكرهها لنفسه) لما يحصل لها من ألم التشريط (فانما طيبة النفس ان تسمح نفسها بالابراء لاعتن ضرورة تقابله) أي الابرء وفي نسخة تقابلها أي المرأة (حتى اذا رددت بين ضررين اختارت أهونها فلهذه مصادرة على التحقيق باكره الباطن نعم القاضي) (في الدنيا لا يطالع على القلوب والاعراض) الباطنة (فينظر الى الابرء الظاهر وانما لم تكره بسبب ظاهر) أي فيما يظهر له (والاكره الباطن ليس يطالع عليه الخلق ولكن مهمات صدق القاضي الاكبر) يوم عرض الاعمال (في صعيد القيامة لا قضاء لم يكن هذا محسوبا ولا مفيدا في تحصيل الابرء ولذلك لا يحل أن يؤخذ مال الانسان الا بطيب نفس منه فلو طلب من انسان ما لا على ملا من الناس فاستحيامن الناس ان لا يعطيه وكان يود أن يكون سؤاله في خلوة) حيث لا يكون الناس (حتى لا يعطيه ولكن خاف ألم مذمة الناس وخاف ألم تسليم المال فردد نفسه فاختر أهون الامين وهو ألم التسليم فسلمه فلا فرق بينه وبين المصادرة اذ معنى المصادرة ايلام البدن بالسوط حتى يصير ذلك أقوى من ألم القلب بئذ المال) وقد صادره مصادرة (فيختار أهون الامين والسؤال في مظنة الحياء والرباء ضرب للقلب بالسوط) ومنه قولهم ما أخذ بسيف المحاربة فهو حرام (ولا فرق بين ضرب الباطن وضرب الظاهر عند الله تعالى فان الباطن) انما هو بالاضافة البناء أما (عند الله تعالى) فهو (ظاهر) لا يخفى عليه شيء في السماء والارض (وانما حاكم الدنيا هو الذي يحكم بالملك بظاهر قوله وهبت لك) (لانه لا يمكنه الوقوف على ما في القلب وكذلك من يعطى اتقاء لشر لسانه) وخشيه (أو لشر سعائته) عند الظلمة (فهو حرام عليه وكذلك كل مال يؤخذ على هذا الوجه فهو حرام ألا ترى الى ما جاء في قصة داود عليه السلام حيث قال بعد ان غفر له يارب كيف لي بخصمي فامر بالاستحلال منه وكان ميتا) قد مات شهيدا في غزو (فامر بئذائه في صخرة بيت المقدس فننادى يا أور يا فاجاه لبيك يا بني الله أخرجنني من الجنة فما تريد قال اني أسأت اليك في أمر فهبه لي قال تدفعلت ذلك يا بني الله فانصرف وقد ركن الى ذلك) أي مال اليه واعتمده (فقال له جبريل عليه السلام هل ذكرت له ما فعلت) من الاساءة (قال لا قال فارجع فبين له) اساءتك (فرجع فناده) يا أور يا (فقال لبيك يا بني الله فقال اني أذنبت اليك ذنبا قال ألم أهبه لك قال أولأتساألني ما ذلك الذنب قال ما هو يا بني الله قال كذا وكذا فذكر شأن المرأة) كما تقدمت القصة (وانقطع الجواب فقال) داود (يا أور يا) لا تجيبني قال يا بني الله ما هكذا تفعل الانبياء حتى أقف معك بين يدي الله فاستقبل داود الصراخ والبكاء من الرأس حتى وعده الله أن يستوي به منه في القيامة) أخرج الحكيم في النوادر وابن أبي حاتم بسند ضعيف من حديث أنس لما أصاب داود ما أصاب مكث أربعين ليلة ساجدا حتى نبت الزرع من دموعه على رأسه وأكلت الارض جبينه فخافه جبريل بعهد ذلك فقال يا داود ان الله قد غفر لك قال داود عرفنا ان الله عدل لا يعيل فكيف بغلان اذا جاء يوم القيامة فقال يارب دعي الذي عند داود فقال جبريل ما سألت

في خلوة حتى لا يعطيه ولو كان خاف ألم مذمة الناس وخاف ألم تسليم المال وردد نفسه بينهما فاختر أهون الامين وهو ألم التسليم فسلمه فلا فرق بينه وبين المصادرة اذ معنى المصادرة ايلام البدن بالسوط حتى يصير ذلك أقوى من ألم القلب بئذ المال فيختار أهون الامين والسؤال في مظنة الحياء والرباء ضرب للقلب بالسوط ولا فرق بين ضرب الباطن وضرب الظاهر عند الله تعالى فان الباطن عند الله تعالى ظاهر وانما حاكم الدنيا هو الذي يحكم بالملك بظاهر قوله وهبت لك فانه لا يمكنه الوقوف على ما في القلب وكذلك كل مال يؤخذ على هذا الوجه فهو حرام ألا ترى الى ما جاء في قصة داود عليه السلام حيث قال بعد ان غفر له يارب كيف لي بخصمي فامر بالاستحلال منه وكان ميتا

فامر بئذائه في صخرة بيت المقدس فننادى يا أور يا فاجاه لبيك يا بني الله أخرجنني من الجنة فما تريد قال اني أسأت اليك في أمر فهبه لي قال تدفعلت ذلك يا بني الله فانصرف وقد ركن الى ذلك فقال له جبريل عليه السلام هل ذكرت له ما فعلت قال لا قال فارجع فبين له فرجع فناده فقال لبيك يا بني الله فقال اني أذنبت اليك ذنبا قال ألم أهبه لك قال الاتساألني ما ذلك الذنب قال ما هو يا بني الله قال كذا وكذا فذكر شأن المرأة فانقطع الجواب فقال يا أور يا لا تجيبني قال يا بني الله ما هكذا تفعل الانبياء حتى أقف معك بين يدي الله فاستقبل داود البكاء والصراخ من الرأس حتى وعده الله أن يستوي به منه في الآخرة

فهذا ينهك أن الهبة من غير طيبة قلب (٤٧٢) لاتفيد وان طيبة القلب لا تحصل الا بالمعرفة فكذلك طيبة القلب لا تكون في الابرار

والهبة وغيرهما الا اذا خلى الانسان واختياره حتى تنبعث الدواعي من ذات نفسه لان تضطر بواعثه الى الحركة بالحيل والالزام ومن ذلك هبة الرجل مال الزكاة في آخر الحول من زوجته وانتهابه ماله الا لسقوط الزكاة فالفقيه يقول سقطت الزكاة فان اراد به ان مطالبة السلطان والساعي سقطت عنه فقد صدق فان مطعم قظرهم ظاهر الملك وقد زال وان ظن انه يسلم في القيامة ويكون كمن لم يملك المال او يكن باع الحاجة الى البيع لا على هذا القصد فاعظم جهله بفقهاء الدين وسر الزكاة فان سر الزكاة تطهر القاب عن رذيلة البخل فان البخل مهلك قال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شح مطاع وانما صار شحه مطاعا بما فعله وقبله لم يكن مطاعا فقد تم هلاكه بما يظن ان فيه خلاصه فان الله مطلع على قلبه ووجهه للمال وحرصه عليه وانه بلغ من حرصه على المال أنه استنبط الحيل حتى يسد على نفسه طريق الخلاص من البخل بالجهل والغرور ومن ذلك اباحة الله مال المصالح للفقير وغيره بقدر الحاجة والفقهاء المغرورون لا يميزون بين الاماني والفضول والشهوات

ربك عن ذلك فان شئت لافعان فقال نعم فخرج جبريل وسجد داود فبكث ما شاء الله ثم نزل فقال يا داود قد سالت الله عن الذي ارسلني فيه فقال قل لداود ان الله يجتمعكم يوم القيامة فيقول هب لي دمك الذي عند داود فيقول هو لك يا رب فيقول فان لك في الجنة ماشئت وما شئت عوصا واخرج عبد بن حنبل وابن جرير وابن المنذر عن الحسن في قوله ونحرا كعرا واناب قال سجد اربعين ليلة حتى اوحى الله اليه قد غفرت لك قال يا رب كيف تغفري وانت حكم عدل لا تظلم احدا قال اني افضيك له ثم استوهبه دمك ثم اتيه به الجنة حتى يرضى قال الا ان طابت نفسي وعلمت ان قد غفرت لي واخرج احمد في الزهد عن ابي عمران الجوني قال سجد داود اربعين ليلة و لولا يرفع رأسه الا الى فريضة حتى يبس وقرحت جبهته وكفاه ور كبتاه فاتاه ملك فقال يا داود اني رسول الله اليك وانه يقول لك ارفع رأسك فقد غفرت لك فقال كيف يا رب وانت حكم عدل وانت ديان يوم الدين لا يجوز منك ظلم كيف تغفري ظلامة الرجل فترك ما شاء الله ثم اتاه ملك آخر فقال يا داود اني رسول ربك اليك وانه يقول لك انك تاتيني يوم القيامة أنت وابن صوريا تحت صمان الى فاقضى له عليه ثم سألهما اياه فيهما لى ثم اعطيه من الجنة حتى يرضى واخرج ابن جرير والحاكم عن السدي قال مكث داود اربعين يوما يرفع رأسه الى الحاجة وهو يبكي حتى نبت العشب من دموع عينيه فاوحى الله اليه يا داود ارفع رأسك فقد غفرت لك قال يا رب كيف أعلم أنك غفرت لي وانت حكم عدل لا تحيف في القضاء اوريا يوم القيامة ائخذ رأسه بيمينه أو بشماله تشخب اوداجه دما في قتلى عرشك يقول رب سل هذا فيما قتلتى فاوحى الله اليه اذا كان ذلك دعوت اوريا فاستوهب منه فيهلك لي فاتي به بذلك الجنة قال يا رب الا ان علمت أنك غفرت لي واخرج ابن مردويه من حديث ابن مسعود قال لما سجد داود قبل له ارفع رأسك فقد غفرت لك قال يا رب كيف تكون هذه المغفرة وانت قضاء بالحق ولست ظالما للعبيد رجل ظلمته عصيته قتلته فاوحى الله اليه بلى يا داود تحتجتم عن عندى فاقضى له عليك فاذا برز الحق عليك استوهبته منه فوهب لي وأرضيه من قبلى وأدخله الجنة فرفع داود رأسه وطابت نفسه وقال نعم يا رب هكذا تكون المغفرة (فهذا ينهك ان الهبة من غير طيبة قلب لا تفيد وان طيبة القلب لا تحصل الا بالمعرفة فكذلك طيبة القلب لا تكون في الابرار والهبة وغيرهما الا اذا خلى الانسان واختياره حتى تنبعث الدواعي من ذات نفسه لان تضطر بواعثه الى الحركة بالحيل والالزام ومن ذلك هبة الرجل مال الزكاة في آخر الحول من زوجته وانتهابه ماله الا لسقوط الزكاة) كما أفق به أبو يوسف (فالفقيه يقول سقطت الزكاة) بهذه الحيلة (فان اراد به ان مطالبة السلطان والساعي قد سقطت عنه فقد صدق فان مطعم نظرهم ظاهر الملك وقد زال وان ظن انه يسلم في القيامة ويكون كمن لم يملك المال او يكن باع الحاجة الى البيع لا على هذا القصد فاعظم جهله بفقهاء الدين وسر الزكاة) وقد تقدمت الاشارة اليه في كتاب العلم وزاد المصنف هنا فقال (فان سر الزكاة تطهر القلب عن رذيلة البخل فان البخل مهلك) كما ورد به الخبر (قال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه وقد تقدم مرارا) وانما صار شحه مطاعا بما فعله) من الحيلة (وقبله لم يكن مطاعا) فجرد الشح اذا كان موجودا في النفس لا يكون مهلكا لانه من لوازم النفس مستمدا من أصل جبلتها الترابي وفي القرب قبض وامساك وانما يكون مهلكا اذا كان مطاعا أي ينقاد له (فقد تم هلاكه بما يظن أن فيه خلاصه فان الله مطلع على قلبه ووجهه للمال وحرصه عليه وانه بلغ من حرصه على المال أن استنبط الحيل حتى يسد على نفسه طريق الخلاص من البخل بالجهل والغرور ومن ذلك اباحة الله مال المصالح المتقدم ذكره في كتاب الحلال والحرام (للفقيه وغيره بقدر الحاجة الداعية لهم والفقهاء المغرورون لا يميزون بين الاماني) النفسية وهي التي تمنها نفوسهم (والفضول والشهوات وبين الحاجات) الضرورية (بل كل ما لا تتم عنوتهم الا به يرويه حاجة وهو محض

الغرور بل الدنيا خلقت لحاجة العباد اليها في العبادة وسألوكم طريق الآخرة فكل ما تناوله العبد للاستعانة به على الدين والعبادة فهو حاجته وما عد ذلك فهو فضوله وشهوته ولود هبنا نصف غرور الفقهاء في أمثال هذا الملائمة بالغرض من ذلك التنبيه على أمثاله تعرف الاجناس دون الاستيعاب فان ذلك يطول * (الصف الثاني) * أرباب العبادة والعمل والمغرورون منهم فرق كثيرة ففهم من غروره في الصلاة ومنهم من غروره في تلاوة القرآن ومنهم في الحج ومنهم في الزهد وكذلك كل مشغول بمنهج من مناهج العمل فليس خاليا عن غرور الاكياس وقليل ما هم (فهم فرقة) أهملوا الغرائض واشتغلوا بالفضائل (٤٧٣) والنوافل وربما تعمقوا في الفضائل حتى خرجوا الى العدوان

والسرف كالذي تغلب عليه الوسوسة في الوضوء فيبالغ فيه ولا يرضى الماء المحكوم بطهارته في فتوى الشرع ويقدر الاحتمالات البعيدة قريبة في النجاسة وإذا آل الامر الى أكل الحلال قدر الاحتمالات القريبة بعيدة وربما كل الحرام المحض ولو انقلب هذا الاحتياط من الماء الى الطعام لكان أشبه بسيرة الصحابة اذ توضأ عمر رضي الله عنه بماء في حرة نصرانية مع ظهور احتمال النجاسة وكان مع هذا وكان مع هذا يدع أبوابا من الحلال تخافه من الوقوع في الحرام ثم من هؤلاء من يخرج الى الاسراف في صب الماء وذلك منهى عنه وقد يطول الامر حتى يضيع الصلوة ويخرجها عن وقتها وان لم يفته فهو مغرور ولا سرف فهو مغرور لان لم يفته فهو مغرور ولا سرف في الماء وان لم يسرف فهو مغرور ولتضييعه العمر الذي هو أعز الاشياء وأنفسها (فيما له مذودحة عنه الان الشيطان يصد الخلق عن الله بطرق شتى) ولا يقدر على صد العباد الا بما يخيل اليهم انه عمادة فيبعدهم عن الله بمثل ذلك وفرقة أخرى غلب عليها الوسوسة في نية الصلاة فلا يدعه الشيطان حتى يعقد نية صحيحة بل يشوش عليه حتى تفوته الجماعة ويخرج الصلاة عن الوقت) باستغاله بالنية (وان تم تكبيرة فيكون في قلبه بعد تردد في صحة نية وقد نوسوسون في التكبير حتى قد يغيرون صيغة التكبير) مع رفع الصوت (لشدة الاحتياط فيه يفعلون ذلك في أول الصلاة ثم يغفلون في جميع الصلاة ولا يحضرون قلوبهم) بل يسرعون في القراءة ويخفون الركوع والسجود وكل ذلك مشاهد خصوصاً في هذه الازمنة المتأخرة) ويغترون بذلك ويظنون انهم اذا تعبوا أنفسهم في تصحيح النية في أول الصلاة وتميزوا عن العامة بهذا الجهد والاحتياط فهم على خير عند ربهم) وليس كما ظنوا (وفرقة أخرى تغلب عليها الوسوسة في اخراج

الغرور بل الدنيا خلقت لحاجة العباد اليها في العبادة وسألوكم طريق الله فكل ما يتناوله العبد للاستعانة به على الدين والعبادة فهو حاجته وما عد ذلك فهو فضوله وشهوته) فهم يأخذون من مال المصالح ويصرفونه في شهوات نفوسهم ويحسبون أنهم يحسنون صنعا (ولود هبنا نصف غرور الفقهاء في أمثال هذا الملائمة بالغرض من ذلك التنبيه على أمثاله تعرف الاجناس دون الاستيعاب والاستقصاء فان ذلك يطول) والبصير الكامل يكفيه ما ذكرنا فليقس عليه ما عدا ما والله الموفق

* (الصف الثاني أرباب العبادة والعمل) * والمغرورون منهم فرق كثيرة ففهم من غروره في الصلاة ومنهم في تلاوة القرآن ومنهم في الحج ومنهم في الزهد وكذلك كل مشغول بمنهج من مناهج العمل فليس خاليا عن غرور الاكياس وقليل ما هم (فهم فرقة أهملوا الغرائض) أي تركوها (واشتغلوا بالفضائل والنوافل وربما تعمقوا في الفضائل حتى خرجوا الى) حد (العدوان والسرف كالذي يغلب عليه الوسوسة في الوضوء فيبالغ فيه) ويكرر غسل الاعضاء (و) ربما (لا يرضى الماء المحكوم بطهارته في فتوى الشرع ويقدر الاحتمالات البعيدة قريبة في النجاسة) وإذا آل الامر الى أكل الحلال قدر الاحتمالات القريبة بعيدة وربما كل الحرام المحض ولو انقلب هذا الاحتياط من الماء الى الطعام لكان أشبه بسيرة الصحابة (اذ توضأ عمر رضي الله عنه بماء من حرة نصرانية) كما أورده البخاري في أول صحيحه وتقدم في كتاب سرائر الطهارة (مع ظهور احتمال النجاسة وكان مع هذا يدع أبوابا من الحلال خوفا من الوقوع في الحرام) كما هو معروف من سيرته (ثم في هؤلاء من يخرج الى الاسراف في صب الماء وذلك منهى عنه) في أخبار كثيرة منها ما رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي بن كعب ان لا وضوء شيطاناً يقال له الولهان الحديث وقد تقدم في كتاب عجائب القلب (وقد يطول الامر حتى يضيع الصلاة ويخرجها عن وقتها وان لم يفته فهو مغرور ولا سرف فهو مغرور لان لم يفته فهو مغرور ولا سرف في الماء وان لم يسرف فهو مغرور ولتضييعه العمر الذي هو أعز الاشياء وأنفسها) فيما له مذودحة عنه الان الشيطان يصد الخلق عن الله بطرق شتى (ولا يقدر على صد العباد الا بما يخيل اليهم انه عمادة فيبعدهم عن الله بمثل ذلك وفرقة أخرى غلب عليها الوسوسة في نية الصلاة فلا يدعه الشيطان حتى يعقد نية صحيحة بل يشوش عليه حتى تفوته الجماعة ويخرج الصلاة عن الوقت) باستغاله بالنية (وان تم تكبيرة فيكون في قلبه بعد تردد في صحة نية وقد نوسوسون في التكبير حتى قد يغيرون صيغة التكبير) مع رفع الصوت (لشدة الاحتياط فيه يفعلون ذلك في أول الصلاة ثم يغفلون في جميع الصلاة ولا يحضرون قلوبهم) بل يسرعون في القراءة ويخفون الركوع والسجود وكل ذلك مشاهد خصوصاً في هذه الازمنة المتأخرة) ويغترون بذلك ويظنون انهم اذا تعبوا أنفسهم في تصحيح النية في أول الصلاة وتميزوا عن العامة بهذا الجهد والاحتياط فهم على خير عند ربهم) وليس كما ظنوا (وفرقة أخرى تغلب عليها الوسوسة في اخراج

(٦٠ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن) الخلق عن الله بطريق سني ولا يقدر على صد العباد الا بما يخيل اليهم انه عباد فيبعدهم عن الله بمثل ذلك (وفرقة أخرى) غلب عليها الوسوسة في نية الصلاة فلا يدعه الشيطان حتى يعقد نية صحيحة بل يشوش عليه حتى تفوته الجماعة ويخرج الصلاة عن الوقت وان تم تكبيرة فيكون في قلبه بعد تردد في صحة نية وقد نوسوسون في التكبير حتى قد يغيرون صيغة التكبير لشدة الاحتياط فيه يفعلون ذلك في أول الصلاة ثم يغفلون في جميع الصلاة فلا يحضرون قلوبهم ويغترون بذلك ويظنون انهم اذا تعبوا أنفسهم في تصحيح النية في أول الصلاة وتميزوا عن العامة بهذا الجهد والاحتياط فهم على خير عند ربهم (وفرقة أخرى) تغلب عليها الوسوسة في اخراج

حروف الفاتحة وسائر الازكار من مخارجها فلا يزال يحتاط في التشديدات والفرق بين الصاد والظاء وتصح مخارج الحروف في جميع صلاته لا يهمل غيره ولا يتفكر فيما سواه ذاهلا عن معنى القرآن والاتعاط به وصرف الفهم الى أسرارها وهذا من أقبح أنواع الغرور فإنه لم يكف الخلق في تلاوة القرآن من تحقيق مخارج الحروف إلا بما حوت به عادتهم في الكلام ومثال هؤلاء مثال من حمل رسالة الى مجلس سلطان وأمر أن يؤديها على وجهها فأخذ يؤدى الرسالة ويتأق في مخارج الحروف ويكرر هاو ويعيدها مرة بعد أخرى وهو في ذلك غافل عن مقصود الرسالة ومراعاة حرمه المجلس فأسأحوا (١٧٤) بأن تقام عليه السياسة ويرد الى دار المجانين ويحكم عليه بفقد العقل (وفرقة أخرى) اغتروا

بقراءة القرآن فيه ذونه هذا وورعاً يختمونه في اليوم والليلة مرة ولسان أحد هم يحرق به وقلبه يتردد في أودية الأمانى ألا يتفكر في معاني القرآن ليستزجر بزواجه ويتعجبوا عظمة ويقف عند أمره ونواهيها ويعتبر بمواضع الاعتبار فيه الى غير ذلك مما ذكرناه في كتاب تلاوة القرآن من مقاصد التلاوة فهو مغرور يظن أن المقصود من انزال القرآن الهمهمة به مع الغفلة عنه ومثاله مثال عبد كتب اليه مولاه وما لكه كتاباً وأشار عليه فيه بالأوامر والنواهي فلم يصرف عنايته الى فهمه والعمل به ولكن اقتصر على حفظه فهو مستمر على خلاف ما أمر به مولاه الآله يكرر الكتاب بصوته ونغمته كل يوم مائة مرة فهو مستحق للعقوبة ومهما ظن أن ذلك هو المراد منه فهو مغرور ونعم تلاوته انما تراد لكيلا ينسى بل لحفظه وحفظه يراد لمعناه ومعناه

حروف الفاتحة وسائر الازكار من مخارجها فلا يزال يحتاط في التشديدات التي في الفاتحة وهي أربعة عشر تشديداً (والفرق بين) مخرجي (الصاد والظاء) ويتحمل المشقة في ذلك (وتصح مخارج الحروف في جميع صلاته لا يهمل غيره ولا يتفكر فيما سواه ذاهلا عن معنى القرآن) الذي هو المقصود بالذات (و) عن (الاتعاط به) عن (صرف الفهم الى أسرارها وهذا من أقبح أنواع الغرور فإنه لم يكف الخلق في تلاوة القرآن من تحقيق مخارج الحروف إلا بما حوت به عادتهم في الكلام) أى في محاوراتهم ولذا لم ينقل عن أحد من السلف هذا التشدد (ومثال هؤلاء من حمل رسالة الى مجلس سلطان وأمر أن يؤديها على وجهها فأخذ يؤدى الرسالة ويتأق في مخارج الحروف ويكرر هاو ويعيدها مرة بعد أخرى وهو في ذلك غافل عن مقصود الرسالة ومراعاة حرمه المجلس فأسأحوا بأن تقام عليه السياسة ويرد الى دار المجانين ويحكم عليه بفقد العقل) فهكذا من فعل بحضرة ملك الملوك جل جلاله ولم براع حرمه الحضرة في أذاع رسالته فإنه يستحق التأديب (وفرقة أخرى) اغتروا بقراءة القرآن فيه ذونه هذا أى يسرعون فيه (ورعاً يختمون في اليوم والليلة مرة ولسان أحد هم يحرق به وقلبه يتردد في أودية الأمانى) وشهوات النشوس (ألا يتفكر في معاني القرآن ليستزجر بزواجه ويتعجبوا عظمة ويقف عند أمره ونواهيها ويعتبر بمواضع الاعتبار فيه الى غير ذلك مما ذكرناه في كتاب تلاوة القرآن من مقاصد التلاوة فهو مغرور يظن أن المقصود من انزال القرآن الهمهمة به مع الغفلة عنه) أى عن فهم معانيه (ومثاله مثال عبد كتب اليه مالكة كتاباً وأشار عليه فيه بالأوامر والنواهي فلم يصرف عنايته الى فهمه والعمل به ولكن اقتصر على حفظه) فقط (فهو مستمر على خلاف ما أمر به مولاه الآله يكرر الكتاب بنغمته وصوته كل يوم مائة مرة فهو مستحق للعقوبة ومهما ظن أن ذلك هو المراد منه فهو مغرور ونعم تلاوته انما تراد لكيلا ينسى بل لحفظه وحفظه يراد لمعناه ومعناه يراد للعلم به والانتفاع بمعانيه) على قدر فهمه (وقد يكون له صوت طيب فهو يقرؤه يلذبه) في نفسه (ويغتر باستلذاذه ويظن أن ذلك لذة مناجاة الله وسماع كلامه وانما هي لذته في صوته) لا غير (ولوردد الحانه بشعر أو كلام آخر لا لذته بذلك) بعينه (فهو مغرور اذ لم يتفقد قلبه فيعرف ان لذته بكلام الله من حيث حسن نظمها ومعانيه أو بصوته وفرقة منهم اغتروا بالصوم الكبير) ورعاً صاموا الدهر أو صاموا الايام الشريفة) كالاثني والجمعة وكعشر ذي الحجة وعشر المحرم ويوم ليلة مولده صلى الله عليه وسلم ويوم ليلة المعراج ويوم ليلة النصف من شعبان (وهم فيها لا يحفظون أسنتهم عن الغيبة) والكذب (وخواطرهم عن الرياء) وحب المحمدة (و بطونهم عن أكل الحرام) أو الشبهة (عند الافطار) وفي السجود (وأسنتهم من الهذيان) واللغو (بأنواع الفضول طول النهار وهو مع ذلك يظن بنفسه الخير فيحمل الفرض ويطلب النفل ثم لا يقوم بحقه وذلك غاية الغرور وفرقة أخرى اغتروا بالحج فيخرجون الى الحج من غير خروج عن المظالم

يراد للعلم به والانتفاع بمعانيه وقد يكون له صوت طيب فهو يقرؤه يلذبه ويغتر باستلذاذه ويظن أن ذلك لذة مناجاة الله تعالى وسماع كلامه وانما هي لذته في صوته ولوردد الحانه بشعر أو كلام آخر لا لذته بذلك الا لذته فهو مغرور اذ لم يتفقد قلبه فيعرف ان لذته بكلام الله تعالى من حيث حسن نظمها ومعانيه أو بصوته (وفرقة أخرى) اغتروا بالصوم ورعاً صاموا الدهر أو صاموا الايام الشريفة وهم فيها لا يحفظون أسنتهم عن الغيبة وخواطرهم عن الرياء و بطونهم عن الحرام عند الافطار وأسنتهم عن الهذيان بأنواع الفضول طول النهار وهو مع ذلك يظن بنفسه الخير فيحمل الفرائض ويطلب النفل ثم لا يقوم بحقه وذلك غاية الغرور (وفرقة أخرى) اغتروا بالحج فيخرجون الى الحج من غير خروج عن المظالم

وقضاء الدين واسترضاء الدين وطالب الزاد الحلال وقد ينفعلون ذلك بعد سقوط حجة الاسلام ويضعون في الطريق الصلاة والفرائض ويجزؤون عن طهارة الثوب والبدن ويتعرضون لمكس الظلمة حتى يؤخذ منهم ولا يحذرون في الطريق من الرفث والخصام وجميع بعضهم الحرام وأنفقهم على الرفقاء في الطريق وهو يطلب به السمعة والرياء فيعصى الله تعالى في كسب الحرام أولا وفي انفاقه بالرياء ثانيا فلا هوأخذ من حله ولا هو وضعه في حقه ثم يحضر البيت بقلب ملوث برذائل الاخلاق وذميم (٤٧٥) الصفات لم يقدم تطهيره على حضوره

وهو مع ذلك يظن انه على خير من ربه فهو غرور (وفرقه أخرى) أخذت في طريق الحسبة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ينكر على الناس يأمرهم بالخير وينسى نفسه واذا أمرهم بالخير عنف وطلب الرياسة والعزة واذا باشركم او رد عليه غضب وقال أنا المحتسب فكيف تنكر على وقد يجمع الناس الى مسجده ومن تأخر عنه أغلظ القول عليه وانما غرضه الرياء والرياسة ولو قام بتعهد المسجد غيره لحرد عليه بل منهم من يؤذن ويظن انه يؤذن لله ولوجاء غيره وأذن في وقت غيبته قامت عليه القيامة وقال لم آخذ حق وزوجت على مرتبة وكذلك قد يتقلا امامة (ويعرفه الله تعالى) (ويظن انه على خير وانما غرضه) أن يقال انه امام المسجد) الفلاني وكذلك قد يتقلا تدريس علم في ذاته ويعتبر به وغرضه أن يقال انه مدرس الزاوية الفلانية (ولو تقدم غيره) في تلك الامامة والتدريس (وان كان أوع منه وأعلم منه نقل عليه) وبالبته نقل عليه باطنا ويسكت على هذا القدر بل يشاكيه الى أهل محله ويقع فيه وهو غرور فاحش (وفرقه أخرى جاور بمكة أو المدينة) شرفهما الله تعالى (واغتر وابتذل ولم يراقبوا قلوبهم ولم يطهر واظهارهم وباطنهم) تراهم (فقلوبهم معلقة ببلادهم) لا تنفك عن خيالهم مع تخلفهم أن يكونوا فيها فيعدون لذلك تلك الامام عدا (ملتفتة الى قول من يعرفه ان فلانا بجوار بمكة) أو بالمدينة (وتراه يتحدث) مع الناس ويقول (قد جاور بمكة) أو بالمدينة (كذا كذا سنة) وحضرت بها كذا وكذا موسما ولقيت بها فلانا وفلانا (واذا سمع أن ذلك قبيح ترك صريح الحديث وأحب) في باطنه (أن يعرفه الناس بذلك) وهو غرور (ثم انه يجاور) بهما (ويعين طمعه الى أوساخ أموال الناس) من الصدقات التي تفرق هناك (فاذا جتمع من ذلك شياشع عليهم أسكه) بخلا (ولم تسمع نفسه) بلقمة واحدة (يتصدق بها على) فقراء أهله (فيظهر فيه الرياء والبخل والطمع وجله من المهلكات كان) هو (عنها بمنزل لو ترك المجاورة ولكن حب المحمدة) والثناء (وأن يقال انه من المجاورين الزمه المجاورة مع

التي ترتبت على ذمته ومن غير توبة عن المعاصي (و) من غير (قضاء الدين) التي عليه (و) من غير (استرضاء الدين) ان كانوا موجودين (و) من غير (طلب الزاد الحلال) وقد ينفعلون ذلك بعد سقوط حجة الاسلام (و) من ذمته (ويضعون في الطريق الصلاة والفرائض ويجزؤون عن طهارة الثوب والبدن) كسلا منهم أو لعدم عدم الماء (ويتعرضون لمكس الظلمة حتى يؤخذ منهم) ولا يرجعون عن الطريق والمراد بالظلمة أمراء البلاد الذين يجرؤون عليهم وفي معنائهم الاعراب الصادقون عن الطريق لا يدفع شي من المال على كل انسان فحكمه حكم المكس وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الحج مفصلا (ولا يحذرون في الطريق من الرفث والخصام) المنهى عنهما (وربما جتمع بعضهم الحرام وأنفقهم على الرفقاء في الطريق وهو يطلب به السمعة والرياء) بين نظرانه (فيعصى الله في كسب الحرام أولا وفي انفاقه عليهم بالرياء ثانيا فلا هوأخذ من حله ولا هو وضعه في حقه ثم يحضر البيت) المكرم (بقلب ملوث برذائل الاخلاق وذميم الصفات لم يقدم تطهيره) الظاهر والباطن (على حضوره) البيت (وهو مع ذلك يظن انه على خير من ربه وهو غرور) قد خدع به (وفرقه أخرى أخذت في طريق الحسبة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر) فترى واحدا منهم (ينكر على الناس يأمرهم بالخير وينسى نفسه فاذا أمرهم بالخير عنف) وشدد (وطلب الرياسة والعزة واذا باشركم) بنفسه (منكرا فرد عليه غضب وقال أنا المحتسب فكيف تنكر على) وهو غرور (وقد يجمع الناس الى مسجده) أو زاوية للصلاة والذكر (ومن تأخر عنه أغلظ القول عليه وانما غرضه) في ذلك (الرياء) والسمعة (والرياسة) على الناس ولو (قام بتعهد المسجد غيره لحرد) أي غضب وحقد (بل منهم من يؤذن ويظن انه يؤذن) حسبة (لله) تعالى (ولو جاء غيره وأذن في وقت غيبته قامت عليه القيامة) وتبرر (وقال لم آخذ حق وزوجت على مرتبة) وهو غرور (وكذلك قد يتقلا امامة مسجد) حسبه الله تعالى (ويظن انه على خير وانما غرضه) أن يقال انه امام المسجد) الفلاني وكذلك قد يتقلا تدريس علم في ذاته ويعتبر به وغرضه أن يقال انه مدرس الزاوية الفلانية (ولو تقدم غيره) في تلك الامامة والتدريس (وان كان أوع منه وأعلم منه نقل عليه) وبالبته نقل عليه باطنا ويسكت على هذا القدر بل يشاكيه الى أهل محله ويقع فيه وهو غرور فاحش (وفرقه أخرى جاور بمكة أو المدينة) شرفهما الله تعالى (واغتر وابتذل ولم يراقبوا قلوبهم ولم يطهر واظهارهم وباطنهم) تراهم (فقلوبهم معلقة ببلادهم) لا تنفك عن خيالهم مع تخلفهم أن يكونوا فيها فيعدون لذلك تلك الامام عدا (ملتفتة الى قول من يعرفه ان فلانا بجوار بمكة) أو بالمدينة (وتراه يتحدث) مع الناس ويقول (قد جاور بمكة) أو بالمدينة (كذا كذا سنة) وحضرت بها كذا وكذا موسما ولقيت بها فلانا وفلانا (واذا سمع أن ذلك قبيح ترك صريح الحديث وأحب) في باطنه (أن يعرفه الناس بذلك) وهو غرور (ثم انه يجاور) بهما (ويعين طمعه الى أوساخ أموال الناس) من الصدقات التي تفرق هناك (فاذا جتمع من ذلك شياشع عليهم أسكه) بخلا (ولم تسمع نفسه) بلقمة واحدة (يتصدق بها على) فقراء أهله (فيظهر فيه الرياء والبخل والطمع وجله من المهلكات كان) هو (عنها بمنزل لو ترك المجاورة ولكن حب المحمدة) والثناء (وأن يقال انه من المجاورين الزمه المجاورة مع

وباطنهم فقلوبهم معلقة ببلادهم ملتفتة الى قول من يعرفه ان فلانا بجوار بمكة وتراه يتحدي ويقول قد جاور بمكة كذا كذا سنة واذا سمع ان ذلك قبيح ترك صريح التحدي وأحب أن يعرفه الناس بذلك ثم انه قد يجاور ويمدعي طمعه الى أوساخ أموال الناس واذا جتمع من ذلك شياشع به وأمسكه ولم تسمع نفسه بلقمة يتصدق بها على فقير فيظهر فيه الرياء والبخل والطمع وجله من المهلكات كان عنها بمنزل لو ترك المجاورة ولكن حب المحمدة وأن يقال انه من المجاورين الزمه المجاورة مع

التضخم بهذه الرذائل فهو أيضا مغرور ومامن عمل من الاعمال وعبادة من العبادات الا وفيها آفات فمن لم يعرف مداخل آفاتهما واعتمد عليهما فهو مغرور ولا يعرف شرح ذلك الامن جلة كتب احياء علوم الدين فيعرف مداخل الغرور في الصلاة من كتاب الصلاة وفي الحج من كتاب الحج والزكاة والتلاوة وسائر القربات من الكتب التي رتبناها فيها وانما الغرض الآن الاشارة الى مجامع ماسبق في الكتب (وفرقه أخرى) زهدت في المال وقنعت من اللباس والطعام بالدون ومن المسكن بالمساجد وظنت أنها أدركت رتبة الزهاد وهو مع ذلك راغب في الرياسة والجاه اما بالعلم أو بالوعظ أو بمجرد (٤٧٦) الزهد فقد ترك أهون الامرين وباء باعظم المهلكين فان الجاه أعظم من المال ولو ترك الجاه

وأخذ المال كان الى السلامة أقرب فهذا مغرور واذن ان من الزهاد في الدنيا وهو لم يفهم معنى الدنيا ولم يدرك منتهى لذاتها الرياسة وأن الراغب فيها لا بد وأن يكون منافقا وحسودا ومتكبرا ومراثيا ومتصفا بجميع خبايا الاخلاق نعم وقد يترك الرياسة ويؤثر الخلوة والعزلة وهو مع ذلك مغرور اذ يتناول بذلك على الاغنياء ويخشى معهم الكلام وينظر اليهم بعين الاستحقار ورجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم ويجب بعمله ويتصف بجملة من خبايا القلوب وهو لا يدري وربما يعطى المال فلا يأخذه خيفة من أن يقال بطل زهده ولو قيل له انه حلال فغذه في الظاهر ورده في الخفية لم تسمح به نفسه خوفا من ذم الناس فهو راغب في جمد الناس وهو من أذئاب الدنيا يرى نفسه انه زاهد في الدنيا وهو مغرور ومع ذلك فر بما لا

التضخم بهذه الرذائل) والخبائث (فهو أيضا مغرور ومامن عمل من الاعمال وعبادة من العبادات الا وفيها آفات) ظاهرة وباطنة (فمن لم يعرف مداخل آفاتهما واعتمد عليهما فهو مغرور ولا يعرف شرح ذلك الامن جلة كتب احياء علوم الدين) وهو هذا الكتاب (فيعرف مداخل الغرور في الصلاة من كتاب الصلاة) مداخله (في الحج) والزكاة والتلاوة في كتاب (الحج) وفي كتاب (الزكاة) وفي كتاب (التلاوة) كذا (سائر القربات من الكتب التي رتبناها فيها) بحسب المناسبات على وجه التصريح (وانما الغرض الآن الاشارة الى مجامع ماسبق في الكتب) على طريق التلويح (وفرقه أخرى زهدت في المال وقنعت من اللباس والطعام بالدون) الحقيقير منهما (ومن المسكن بالمساجد) والزوايا والخانات (وظنت انها) بذلك (أدركت رتبة الزهاد وهو مع ذلك راغب في الرياسة والجاه اما بالعلم أو بالوعظ) أو بحلقه الذكر (أو بمجرد الزهد فقد ترك) هذا (أهون الامرين وباء باعظم المهلكين فان الجاه أعظم من المال) كما سبقت الاشارة اليه في كتاب الجاه (ولو ترك الجاه وأخذ المال كان الى السلامة أقرب فهذا مغرور اذن ان من الزهاد في الدنيا وهو لم يفهم معنى الدنيا ولم يدرك منتهى لذاتها الرياسة وان الراغب فيها لا بد وأن يكون منافقا) بان يخالف باطنه ظاهره ابقاء للجاه (وحسودا) يتخنى زوال نعمة الغير (ومتكبرا) على اقرانه (ومراثيا) في أحواله (ومتصفا بجميع خبايا الاخلاق نعم وقد يترك الرياسة ويؤثر الخلوة والعزلة) عن الناس (وهو مع ذلك مغرور اذ يتناول بذلك على الاغنياء ويخشى معهم الكلام وينظر اليهم بعين الاستحقار ورجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم ويجب بعمله ويتصف بجملة من خبايا القلوب وهو لا يدري) وهو غرور (وربما يعطى المال فلا يأخذه خيفة من أن يقال بطل زهده) وأقبل على الدنيا (ولو قيل له انه حلال فغذه في الظاهر ورده في الباطن لم تسمح به نفسه خوفا من ذم الناس فهو) اذا (راغب في جمد الناس) وثنائهم عليه (وهو من أذئاب الدنيا يرى نفسه انه زاهد في الدنيا وهو مغرور ومع ذلك فر بما لا يخلو) حاله (عن توقير الاغنياء) اذا حضروا (وتقدعهم على الفقراء) في الجالوس والخطاب وغير ذلك (و) عن (الميل الى المريدين له) المعتقدين فيه (والمتئين عليه) عن (الفرة عن المائلين الى غيره من الزهاد وكل ذلك خدعة وغرور من الشيطان) يريد اهلا كه بذلك لشعر (وفي العباد من يشدد على نفسه في أعمال الجوارح حتى ربما يصل في اليوم والليلة مثلا ألف ركعة ويحتم مع ذلك القرآن) اما في صلاته أو خارجا عنها (وهو في جميع ذلك لا يخطر له مراعاة القلب وتفقدته وتطهيره من الرياح والكبر والعجب وسائر المهلكات فلا يدري ان ذلك مهلك وان علم فلا يظن بنفسه ذلك وان ظن بنفسه ذلك فر بما ظن انه مغفور له لعمله الظاهر) وما يخطر له من فضائله الواردة (وانه غير مؤاخذ بأعمال القلب وان توهم فيظن أن العبادات الظاهرة تخرجها كفة حسنة وهبات فذرة من ذى تقوى وخلق واحد من خلق الاكياس أفضل من أمثال الجبال عملا بالجوارح) واليه الاشارة بما في الخبر

ما

يخلو من توقير الاغنياء وتقدعهم على الفقراء والميل الى المريدين له والمتئين عليه والفرة عن المائلين

الى غيره من الزهاد وكل ذلك خدعة وغرور من الشيطان نعوذ بالله منه وفي العباد من يشدد على نفسه في أعمال الجوارح حتى ربما يصل في اليوم والليلة مثلا ألف ركعة ويحتم القرآن وهو في جميع ذلك لا يخطر له مراعاة القلب وتفقدته وتطهيره من الرياح والكبر والعجب وسائر المهلكات فلا يدري أن ذلك مهلك وان علم فلا يظن بنفسه ذلك وان ظن بنفسه ذلك توهم أنه مغفور له لعمله الظاهر وأنه غير مؤاخذ بأحوال القلب وان توهم فيظن أن العبادات الظاهرة تخرجها كفة حسنة وهبات فذرة من ذى تقوى وخلق واحد من أخلاق الاكياس أفضل من أمثال الجبال عملا بالجوارح

فإن يبدى في الصلاة بالأقرب فإن استوى بأقرب الأوج فإن استوى بالأقرب والاورع وكذلك من لا يبدى ماله بنفقة الوالدین والحج فربما يحج وهو مغرور بل ينبغي أن يقدم حقه على الحج وهذا من تقديم فرض أهم على فرض هودونه وكذلك إذا كان على العبد ميعاد ودخل وقت الجمعة فالجمعة تفوت والاستغفار بالوفاء بالوعد معصية وإن كان هو طاعة في نفسه وكذلك قد أصيب ثوبه النجاسة فيغسل القول على أوبه وأهله بسبب ذلك فالنجاسة محذورة وأيضاً وهما محذوران والحذر من الإبداء أهم من الحذر من النجاسة وأمثلة تقابل المحذورات والطاعات لا تنحصر ومن ترك الترتيب في جميع (٤٧٨) ذلك فهو مغرور وهذا غرور في غاية الغموض لأن المغرور فيه في طاعة إلا أنه لا يفتن

لصبر ورة الطاعة معصية حيث ترك بها طاعة واجبة هي أهم منها ومن جلته الاشتغال بالذهب والخلاف من الفقه في حق من بقي عليه شغل من الطاعات والمعاصي الظاهرة والباطنة المتعلقة بالجوارح والمتعلقة بالقلب لأن مقصود الفقه معرفة ما يحتاج إليه غيره في حوائجه فغيره ما يحتاج هو إليه في قلبه أولى به الآن حب الرئاسة والجاه والذة المباهاة وقهر الأقران والتقدم عليهم بمعنى عليه حتى يعتز به مع نفسه ويظن أنه مشغول بهم دينه

(الصف الثالث)
المتصوفة وما أغلب الغرور عليهم والمغترون منهم فرق كثيرة (ففرقة منهم) وهم متصوفة أهل الزمان الأمن عصمه الله اغتروا بالزنى والهيئة والمنطق فساعدوا الصادقين من الصوفية في زعيمهم وهيتهم وفي ألقاطهم وفي أحوالهم (ومراسمهم) واصطلاحاتهم وفي أحوالهم

وروى الديلمي من حديث ابن مسعود بن أمك ثم أباك ثم أخاك ثم اختك (فينبغي أن يبدى في الصلاة بالأقرب) نسباً منه (فإن استوى بأقرب الأوج فإن استوى بالأقرب والاورع) على هذا الترتيب (وكذلك من لا يبدى ماله بنفقة الوالدین والحج) فإن أنفق عليهم ماله بالحج وبالعكس (فربما يحج) (وهو مغرور بل ينبغي أن يقدم حقه على الحج وهذا من تقديم فرض أهم على فرض هودونه) في الرتبة (وكذلك إذا كان على العبد ميعاد) لرجل (ودخل وقت صلاة الجمعة فالجمعة تفوت بالاستغفار بالوفاء بالوعد وهو) أي تنويت الجمعة (معصية وإن كان هو) أي الوفاء بالوعد (طاعة في نفسه وكذلك) نصيب ثوبه النجاسة فيغسل القول على أوبه وأهله بسبب ذلك فالنجاسة محذورة وأيضاً وهما محذوران (أيضاً) (والحذر من الأذى أهم من الحذر من النجاسة) لأن زوال الأذى عن قلوبهم عسر بخلاف إزالة النجاسة من الثوب (وأمثلة تقابل المحذورات والطاعات) كثيرة (لا تنحصر ومن ترك الترتيب في جميع ذلك فهو مغرور وهذا غرور في غاية الغموض) والدقة (لأن المغرور فيه في طاعة إلا أنه لا يفتن لصبر ورة الطاعة معصية حيث ترك بها طاعة واجبة هي أهم منها) والا كما سبغوا ذلك (ومن جلته الاشتغال بالذهب) الذي يعبد الله به (والخلاف من الفقه في حق من بقي عليه شغل من الطاعات والمعاصي الظاهرة والباطنة المتعلقة بالجوارح والمتعلقة بالقلب لأن مقصود الفقه معرفة ما يحتاج إليه غيره في حوائجه) وهو -مات- (فغيره ما يحتاج هو إليه في قلبه أولى به) وأليق (الآن حب الرئاسة والجاه والذة المباهاة) أي المفاخرة (وقهر الأقران) والنظر (والنقد عليهم يعني عليه) سلوك طريق الأولى (حتى يعتز به مع نفسه ويظن أنه مشغول بهم دينه) والله الموفق

(الصف الثالث المتصوفة)
(وما أغلب الغرور عليهم والمغترون منهم فرق كثيرة ففرقة منهم متصوفة أهل الزمان الأمن عصمه الله) وأيده بتوفيقه (اغتروا بالزنى والمنظر والهيئة) الظاهرة (فساعدوا الصادقين من الصوفية في زعيمهم وهيتهم وفي ألقاطهم) في محاوراتهم (وفي آدابهم) الظاهرة (ومراسمهم) التي يحرونها بينهم (واصطلاحاتهم) التي توافقوا عليها (وفي أحوالهم الظاهرة في حال) (السمع والرقص) والتواجد (و) في (الطهارة والصلاة والجلوس على السجادات مع أطراف الرأس) كالمرقب (وادخاله في الجيب) أي جيب الخرق (كالتفكير وفي تنفس الصعداء) كالتأسف لما فاته شيء (وفي خفض الصوت) عند التكلم (في الحديث إلى غير ذلك من الشرائع والهيئات فلما تكافوا هذه الأمور وتشبهوا بهم فيها طنوا أيضاً صوفية و) على ذلك (لم يتبعوا أنفسهم قط في المجاهدة والرياضة ومراقبة القلب) بالذكر (وتطهير الباطن والظاهر من الآثام الخفية والجلية وكل ذلك من أوائل منازل المتصوف) عندهم الطائفة العلوية (ولوفرغوا من جميعها) عملاً وتحققاً (لما جازلهم أن يعدوا أنفسهم من الصوفية) أذنبه وبين الوصول إلى مراتبهم مفاوز تقطع الاعناق (كيف ولم يحوموا قط حولها ولم يسوموا بأنفسهم شيئاً منها) فهم عنها (معروضون بل يتكالبون على الحرام

والشبهات
الظاهرة من السماع والرقص والطهارة والصلاة والجلوس على السجادات مع أطراف الرأس وادخاله في الجيب كالتفكير وفي تنفس الصعداء وفي خفض الصوت في الحديث إلى غير ذلك من الشرائع والهيئات فلما تكافوا هذه الأمور وتشبهوا بهم فيها طنوا أنفسهم أيضاً صوفية ولم يتبعوا أنفسهم قط في المجاهدة والرياضة ومراقبة القلب وتطهير الباطن والظاهر من الآثام الخفية والجلية وكل ذلك من أوائل منازل المتصوف ولوفرغوا من جميعها لم يجازلهم أن يعدوا أنفسهم من الصوفية كيف ولم يحوموا قط حولها ولم يسوموا بأنفسهم شيئاً مما بل يتكالبون على الحرام

والشبهات وأموال السلاطين ويتنافسون في الرغيف والفلس والحبة ويتحاسدون على النقير والقطمير ويمزق بعضهم أعراض بعضهما وخالفه في شيء من غرضه وهؤلاء غرورهم ظاهر ومثالهم مثل امرأة عجوز سمعت أن الشجعان والابطال من المقاتلين ثبتت أسماؤهم في الديوان ويقطع لكل واحد منهم قطر من أقطار المملكة فتأقت نفسها إلى أن يقطع لها ملكة فلبست درعا وضعت على رأسها مغفرا وتعلمت من رجز الابطال ألياتا وتعودت إيراد تلك الأليات بنغماتهم حتى تبسرت عليها وتعلمت كيفية تخترهم في الميدان وكيف تحريكهم الأيدي وتلقفت جميع سمائلهم في الزى والمنطق والحركات والسكات ثم توجهت إلى المعسكر لينتبت (٤٧٩) اسمها في ديوان الشجعان فلما وصلت إلى

المعسكر أنفذت إلى ديوان العرض وأمر بأن تجرد عن المغفر والدرع وينظر ماتحته وتختن في المبارزة مع بعض الشجعان ليعرف قدر غنائمها في الشجاعة فلما حردت عن المغفر والدرع فاذا هي عجوز ضعيفة زمنية لا تطيق حمل الدرع والمغفر فقبيل لها اجثت للاستهزاء بالملك وللإستخفاف بأهل حضرته والتلبس عليهم خذوها فألقوها قدام الفيل لسخفها فالتقت إلى الفيل فهكذا يكون حال المدعين للتصوف في القيامة إذا كشف عنهم الغطاء وعرضوا على القاضي الأكبر الذي لا ينظر إلى الزى والمرفع بل إلى سر القلب (وفرقه أخرى) زادت على هؤلاء في الغرور اذشق عليها الاقتداء بهم في بذاة الثياب والرضا بالدون فأرادت أن تتظاهر بالتصوف ولم تجد بدا من التزين بزيمهم فتركوا الحرير والابرسم وطلبوا

والشبهات وأموال السلاطين) من المرتبات والادارات وغيرها (ويتنافسون في الرغيف) (والفلس والحبة ويتحاسدون على النقير) النقطة التي على الزواة (والقطمير) القشر الداخل على الزواة (ويمزق بعضهم أعراض بعضهما خالفه في شيء من غرضه وهؤلاء غرورهم ظاهر) لا يحتاج التنبيه بأكثر من ذلك (ومثالهم مثل امرأة عجوز سمعت أن الشجعان والابطال من المقاتلين) في سبيل الله (ثبتت أسماؤهم في الديوان) السلاطاني (ويقطع كل واحد منهم قطرا من أقطار المملكة) أي يكتب له أقطاعات في البلاد تحت شجاعته (فتأقت نفسها إلى أن يقطع) أيضا (ملكه فلبست درعا) من حديد (ووضعت على رأسها مغفرا) وهو طاس من حديد يستر الرأس (وتعلمت من رجز الابطال ألياتا) مما جرت عادتهم بأنشادها رهابا للعدو (وتعودت إيراد تلك الأليات بنغماتهم حتى تبسرت عليها وتعلمت) مع ذلك (كيفية هيئة تخترهم) في الميدان عند قيام الصفين (وكيف تحريكهم الأيدي) بالسلام (وتلقفت جميع سمائلهم في الزى والمنطق والحركات والسكات) أي الموضع الذي اجتمعت فيه العساكر (لينتبت اسمها في ديوان الشجعان فلما دخلت إلى المعسكر أنفذت إلى ديوان العرض وأمر بأن تجرد عن المغفر والدرع فينظر ماتحته) من قوة البنية (وتختن في المبارزة مع بعض الشجعان ليعرف قدر غنائمها في الشجاعة فلما حردت عن المغفر والدرع فاذا هي عجوز ضعيفة زمنية) أي ملابسة الضعف (لا تطيق حمل الدرع والمغفر) فضلا عن قوة البراز (فقبل لها اجثت للاستهزاء بالملك وللإستخفاف بأهل حضرته والتلبس عليهم خذوها فألقوها قدام الفيل لسخفها) أي يملكها وطأ بأقدامه (فالتقت إلى الفيل) فوطئت (وهكذا يكون حال المدعين للتصوف في القيامة إذا كشف عنهم الغطاء وعرضوا على القاضي الأكبر) جل جلاله (الذي لا ينظر إلى الزى والمرفع) والهيشة (بل إلى سر القلب) أي باطنه (وفرقه أخرى زادت على هؤلاء في الغرور اذشق عليها الاقتداء بهم في بذاة الثياب) أي ثيابها (والرضا بالدون) في المعيشة (وأرادت أن تتظاهر بالتصوف ولم تجد بدا من التزين بزيمهم فتركوا الحرير والابرسم وطلبوا المرقعات النفيسة والقوط الرفيعة) الثمينة (والسجادات المصبوغة) بالالوان المختلفة (ولبسوا من الثياب ما هو أرفع قيمة من الحرير والابرسم ووطن أحددهم مع ذلك أنه متصوف بمجرد لون الثوب وكونه مرقعا) أي رقعها خيطت في بعضها (ونسى أنهم إنما ألوان الثياب ثلاث بطول عليهم غسلها كل ساعة لازالة الوسخ) فيسغلهم عن المراقبة (و) أنهم (أنما لبسوا المرقعات اذ كانت ثيابهم مخرقة) قد بايت من طول الاستعمال (فكانوا يرفعونها ولا يلبسون الجديد) ويكتفون بالقديم لأنه يقضى الحاجة في ستر العورة (فأما تقطيع القوط الرفيعة قطعة قطعة وخياطة المرقعات منها) بالخيط الملونة مع الهيات الغريبة (فإن يشبه ما اعتادوه فهو هؤلاء أظهر حفاة من كافة المغرورين فانهم يتنعمون بنفيس الثياب ولذيذا لا طعمه و يطلبون رغد العيش) ولذة النفس (و يأكلون أموال السلاطين) من اضرار وهدية (ولا يجتنبون المعاصي الظاهرة فضلا عن الباطنة

المرقعات النفيسة والقوط الرفيعة والسجادات المصبوغة ولبسوا من الثياب ما هو أرفع قيمة من الحرير والابرسم ووطن أحددهم مع ذلك أنه متصوف بمجرد لون الثوب وكونه مرقعا ونسى أنهم إنما ألوان الثياب ثلاث بطول عليهم غسلها كل ساعة لازالة الوسخ وأنما لبسوا المرقعات اذ كانت ثيابهم مخرقة فكانوا يرفعونها ولا يلبسون الجديد فأما تقطيع القوط الرفيعة قطعة قطعة وخياطة المرقعات منها فإن من يشبه ما اعتادوه فهو هؤلاء أظهر حفاة من كافة المغرورين فانهم يتنعمون بنفيس الثياب ولذيذا لا طعمه و يطلبون رغد العيش ويأكلون أموال السلاطين ولا يجتنبون المعاصي الظاهرة فضلا عن الباطنة

وهم مع ذلك يظنون بانفسهم الخير وشروء لا يمتد الى الخلق اذ بهلك من يقتدى بهم ومن لا يقتدى بهم تفسد عقيدته في أهل التصوف كافة ويطن أن جميعهم كانوا من جنسه فيطول اللسان في الصادقين منهم وكل ذلك من شؤم المتشبهين وشوهم (وفرقة أخرى) ادعت علم المعرفة ومشاهدة الحق ومجازاة المقامات والاحوال والملازمة في عين الشهود والوصول الى القرب ولا يعرف هذه الامور الا بالاسامى والالفاظ لانه تلقف من ألفاظ الطامات (٤٨٠) كلمات فهو يرددها ويطن ان ذلك أعلى من علم الأولين والآخرين فهو ينظر الى الفقهاء

والمفسرين والمحدثين وأصناف العلماء بعين الازدراء فضلا عن العوام حتى ان الفلاح يترك فلاحته والحائك يترك حياكته ويلزمهم أياما معدودة ويتلقف منهم تلك الكلمات المزيفة فيردددها كأنه يتكلم عن الوحى ويخبر عن سر الاسرار ويستحضر بذلك جميع العباد والعلماء فيقول في العباد انهم اجراء متعبون ويقول في العلماء انهم بالحديث من الله محجوبون ويدعى لنفسه انه الواصل الى الحق وانه من المقربين وهو عند الله من الفجار المنافقين وعند أرباب القلوب من الحق الجاهلين لم يحكم قط علما ولم يذهب خلقا ولم يرب عبالا ولم يراقب قلبا سوى اتباع الهوى وتلقف الهذيان وحفظه (وفرقة أخرى) وقعت في الاباحة وطردوا بساط الشرع ورفضوا الاحكام وسوا بين الحلال والحرام فبعضهم يزعم ان الله مستغن عن

وهم مع ذلك يظنون بانفسهم الخير) والصالح (وشروء لا يمتد الى الخلق اذ بهلك من يقتدى بهم) (ومن لا يقتدى بهم تفسد عقيدته في أهل التصوف كافة اذ يظن ان جميعهم كانوا من جنسه فيطول اللسان) لاجمالة (في الصادقين منهم) وقد سرى هذا الشر الى جملة من العوام بل وبعض الخواص فلم يميزوا بين المتحقق والمتشبه واطلقوا أسنتهم في اعراضهم ونسبوه الى ما هم مبرؤن منه (وكل ذلك من شؤم المتشبهين وشوهم وفرقة أخرى ادعت علم المعرفة ومشاهدة الحق) من عين القلب (ومجازاة المقامات والاحوال) ولهم فروق في المقام والحال وقد سبقت الاشارة الى شئ منه وسيأتى في الربع الاخير (والملازمة في عين الشهود) مع عدم الانفكاك (والوصول الى القرب) المعنوى (ولا يعرف) واحدهم (هذه الامور الا بالاسامى والالفاظ لانه تلقف من ألفاظ الطامات كلمات فهو يرددها) على لسانه في محاوراته (و يظن ان ذلك أعلى من) جملة (علم الأولين والآخرين فهو ينظر الى الفقهاء والمفسرين والمحدثين وأصناف العلماء) شذرا (بعين الازدراء) والاحتقار (فضلا عن العوام) فانهم عنده كالانعام (حتى ان الفلاح يترك فلاحته) أى حراثة الارض (والحائك يترك حياكته ويلزمهم أياما معدودة ويتلقف منهم الكلمات المزيفة فهو يردددها كأنه يتكلم بها (عن الوحى) السماوى (وعن سر الاسرار) المكتومة (ويستحضر بذلك) مطلقا لسانه في (جميع العباد والعلماء) الذين هم من خواص عباد الله تعالى (فيقول في العباد انهم اجراء متعبون وفي العلماء انهم بالحديث) والقال والقبيل (عن الله محجوبون ويدعى لنفسه انه الواصل الى الحق وانه) عنده (من المقربين) في حضرته (وهو) في الحقيقة (عند الله من الفجار المنافقين وعند أرباب القلوب من الحق الجاهلين) المغرورين (لم يحكم قط علما) أى لم يتقنه (ولم يذهب قلبا) بالمجاهدة (ولم يرب عبالا) يكون به واصل (ولم يراقب قلبا) بالذكر (سوى اتباع الهوى) والشهوات (وتلقف الهذيان وحفظه) فما أشد غرور هذا (وفرقة أخرى منهم وقعت في) اباحة (الاباحة قطوا وبساط الشرع) على غرته (ورفضوا الاحكام) الشرعية (وسوا بين الحلال والحرام) وهم طائفة الملاحدة وهم فرق (فبعضهم يزعم ان الله مستغن عن علمي) كما تقتضيه حقيقة الغنى المطلق (فلم اتعب نفسه) بالمجاهدة والرياضة وهؤلاء قد شبه عليهم الامر لم يظنوا ان عائدة الاعمال انما تعود اليهم وهم ليسوا بفقيرهم محتاجون لها واما الحق تعالى فلا يستل عبا يفعل (وبعضهم يقول قد كاف الناس تطهير القلوب عن الشهوات وعن حب الدنيا وذلك محال فقد كفوا ما لا يمكن) تحصيله (وما من قلب الا وفيه الشهوة وحب الدنيا) وانما يغتر به من لم يجرب وأما نحن فقد جربنا وأدركنا ذلك محال) وهؤلاء أيضا قد اشتبه عليهم الامر (ولا يعلم الا حق ان الناس لم يكفوا قلع الشهوة والغضب من أصلها بل انما كفوا قلع ما دهم ما بحيث ينقاد كل واحد منهما لحكم العقل والشرع وبعضهم يقول الاعمال بالجوارح لا قدر) وفي نسخة لا وزن (لها وانما النظر الى القلوب وقلوبنا والهة) أى مهبة (بحب الله واصله الى معرفة الله وانما نخوض في الدنيا بابداننا وقلوبنا كفة في الحضرة الربوبية) تتمتع بها (فنحن في الشهوات بالظواهر

لا على فلم اتعب نفسي وبعضهم يقول قد كاف الناس تطهير القلوب عن الشهوات وعن حب الدنيا وذلك محال فقد كفوا ما لا يمكن وانما يغتر به من لم يجرب وأما نحن فقد جربنا وأدركنا ذلك محال ولا يعلم الا حق ان الناس لم يكفوا قلع الشهوة والغضب من أصلها بل انما كفوا قلع ما دهم ما بحيث ينقاد كل واحد منهما لحكم العقل والشرع وبعضهم يقول الاعمال بالجوارح لا وزن لها وانما النظر الى القلوب وقلوبنا والهة بحب الله واصله الى معرفة الله وانما نخوض في الدنيا بابداننا وقلوبنا كفة في الحضرة الربوبية فنحن مع الشهوات بالظواهر

لا بالقلوب و يزعمون انهم قد ترقوا عن رتبة العوام واستغنوا عن تهذيب النفس بالاعمال البدنية وان الشهوات لا تصدهم عن طريق الله لقوتهم فيها و يزعمون درجة أنفسهم على درجة الانبياء عليهم السلام اذ كانت تصدهم عن طريق الله خطيئة واحدة حتى كانوا يكونون عليها وينوحون سنين متوالية واصناف غرور أهل الاباحه من المتشبهين بالصوفية لا تحصى وكل ذلك بناء على أغاليط ووساوس يخدعهم الشيطان بها لا اشتغالهم بالمجاهدة قبل احكام العلم ومن غير اقتداء بشيخ متقن في الدين والعلم صالح (٤٨١) للاقتداء به واحصاء اصنافهم بطول

(و فرقة أخرى) جاوزت

حدده هؤلاء واجتنبت

الاعمال وطلبت الحلال

واشغلت بتفقد القلب

وصاروا أحدهم يدعى المقامات

من الزهد والتوكل والرضا

والحب من غير وقوف على

حقيقة هذه المقامات

وشروطها وعلاماتها

وأفانها فهم من يدعى

الوجد والحب لله تعالى

و يزعم انه والله بالله ولعله

قد تخيل في الله خيالات هي

بدعة أو كفر فيدعى حب

الله قبل معرفته ثم انه لا يخلو

عن مقارنة ما يكره الله عز

وجل وعن اثاره هو نفسه

على أمر الله وعن ترك بعض

الامور حياء من الخلق ولو

خلأ ما تركه حياء من الله

تعالى وليس يدري ان كل

ذلك يناقض الحب وبعضهم

ربما يميل الى القناعة

والتوكل فيخوض البوادي

من غير زاد ليصح دعوى

التوكل وليس يدري أن

ذلك بدعة لم تنقل عن

السلف والصحابة وقد كانوا

أعرف بالتوكل منه فما

فهموا أن التوكل المخاطرة

لا بالقلوب و يزعمون انهم قد ترقوا عن رتبة العوام) وهذا (واستغنوا عن تهذيب النفس بالاعمال البدنية) لعدم الحاجة اليها (و) يزعمون (ان الشهوات لا تصدهم عن طريق الله لقوتهم فيها و يزعمون درجة أنفسهم عن درجة الانبياء عليهم السلام اذ كان يصدهم عن طريق الله خطيئة واحدة حتى كانوا يكونون عليها وينوحون سنين متوالية) كما حكى ذلك في قصة آدم وداود عليهم السلام فاخرج أحد في الزهد عن علقمة بن مرثد قال لوجع دموع أهل الارض ودموع داود ما عدلوا دموع آدم حين أهبط من الجنة وعند ابن أبي شيبة لوعدل بكاء أهل الارض بكاء داود ما عدله ولوعدل بكاء أهل الارض بكاء آدم حين أهبط الى الارض ما عدله وأخرج أحد عن ثابت قال اتخذ داود سبع حشايا من الشعر وحشاها من الرماد ثم بكى حتى انفذهاد دموعا ولم يشرب داود شرا بالامرز وجاد دموع عينيه ومن طريق الاوراعى مرفوعا لقد خددت الدموع في وجه داود خمد الماء في الارض ومن طريق أبي عبد الله الجدلي قال ما رفع داود رأسه الى السماء بعد الخطيئة حتى مات (واصناف غرور أهل الاباحه من المتشبهين بالصوفية لا تحصى) وفنائهم في سوء ما ذهبوا اليه لا تستقصي (وكل ذلك بناء على أغاليط) وقعت لهم في فهمهم (ووساوس يخدعهم الشيطان به الاشتغالهم بالمجاهدة) والرياضة (قبل احكام العلم) واتقان قواعده (ومن غير اقتداء بشيخ متقن في الدين والعلم صالح للاقتداء به) نعم شيخهم الذي يقتدون به الشيطان (واحصاء اصنافهم بطول و فرقة أخرى جاوزت حدده هؤلاء واجتنبت الاعمال وطلبت الحلال واشغلت بتفقد القلب وصاروا أحدهم) بعد ذلك (يدعى المقامات من الزهد والتوكل والرضا والحب من غير وقوف على حقيقة هذه المقامات وشروطها وعلاماتها وأفانها) وهم فرق (فمنهم من يدعى الوجد) وهو فقدانهم نحو اوصافه البشرية (والحب لله تعالى و يزعم انه والله بالله) مشغوف به (ولعله قد تخيل في الله خيالات هي بدعة أو كفر فيدعى حب الله قبل معرفته) ولا يتم حب شيء الا بعد معرفته بحقيقته (ثم انه لا يخلو عن مقارنة ما يكره الله وعن اثاره هو نفسه على أمر الله وعن ترك بعض الامور حياء من الخلق ولو خلا ما تركه حياء من الله وليس يدري ان كل ذلك يناقض الحب) وبضاده (وبعضهم ربما يميل الى القناعة والتوكل فيخوض البوادي) والفقار (من غير زاد ليصح دعوى التوكل وليس يدري ان ذلك بدعة لم ينقل عن السلف والصحابة) رضوان الله عليهم كما عرف ذلك من سيرهم (وقد كانوا أعرف بالتوكل منه فما ذهبوا الى ان التوكل) هو (المخاطرة بالروح وترك الزاد بل كانوا يأخذون الزاد وهم متوكلون على الله لا على الزاد وهذا بما يترك الزاد وهو متوكل على سبب من الاسباب واثق به) فكيف يصح توكله (وما من مقام من مقامات المنجيات) على ما سيأتى (الا وفيه غرور وقد اغتر به قوم وقد ذكرنا مداخل الآفات في ربيع المنجيات من الكتاب فلا يمكن اعادتها) هنا (و فرقة أخرى ضيقت على أنفسها في أمر القوت حتى طلبت منه الحلال الخالص وأهملوا تفقد القلب والجوارح في غير هذه الخصلة الواحدة ومنهم من أهمل الحلال في مطعمه وملبسه ومكسبه وأخذ يتعمق في غير ذلك) من الاعمال (وليس يدري المسكين ان الله لم يرض من عبده بطلب الحلال فقط ولا يرضى بسائر الاعمال دون طلب

(٦١ -) (اتخاف السادة المتقين) - ثامن) بالروح وترك الزاد بل كانوا يأخذون الزاد وهم متوكلون على

الله تعالى لا على الزاد وهذا بما يترك الزاد وهو متوكل على سبب من الاسباب واثق به وما من مقام من المقامات المنجيات الا وفيه غرور وقد اغتر به قوم وقد ذكرنا مداخل الآفات في ربيع المنجيات من الكتاب فلا يمكن اعادتها (و فرقة أخرى) ضيقت على نفسها في أمر القوت حتى طلبت منه الحلال الخالص وأهملوا تفقد القلب والجوارح في غير هذه الخصلة الواحدة ومنهم من أهمل الحلال في مطعمه وملبسه ومكسبه وأخذ يتعمق في غير ذلك وليس يدري المسكين أن الله تعالى لم يرض من عبده بطلب الحلال فقط ولا يرضى بسائر الاعمال دون طلب

الحلال بل لا يرضيه الا تفقد جميع الطاعات والمعاصي فن ظن أن بعض هذه الامور يكفيه ويخيه فهو مغرور (وفرقة أخرى) ادعوا حسن الخلق والتواضع والسماحة فتصدوا للخدمة الصوفية فجمعوا اقواما تكفوا بخدمتهم واتخذوا ذلك شبكة للرياسة وجمع المال وانما غرضهم التكبر وهم يظهرون الخدمة والتواضع وغرضهم الارتفاع وهم يظهرون أن غرضهم الارتفاع وغرضهم الاستتباع وهم يظهرون أن غرضهم الخدمة والتبعية ثم انهم يجمعون من الحرام والشبهات وينفقون عليهم لتكثير أتباعهم وينشر بالخدمة اسمهم وبعضهم يأخذ أموال السلاطين وينفق عليهم وبعضهم يأخذها لينفق في طريق الحج على الصوفية يزعم أن غرضه البر والافتقار وباعث جميعهم الرياء والسمعة وآية ذلك اهما لهم جميع أو امر الله تعالى (٤٨٢) عليهم ظاهرا وباطنا ورضاهم بأخذ الحرام والافتقار منه ومثال من ينفق الحرام

الحلال بل لا يرضيه الا تفقد جميع الطاعات والمعاصي فن ظن ان بعض هذه الامور يكفيه (عن البعض) (ويخيه) من عقاب الله (فهو مغرور) في ظنه (وفرقة أخرى منهم ادعوا حسن الخلق والتواضع والسماحة فتصدوا للخدمة الصوفية فجمعوا اقواما منهم) (وتكفوا بخدمتهم واتخذوا ذلك شبكة للرياسة) (وسيلة الى) (جمع المال وانما غرضهم) من ذلك (التكبر وهم يظهرون الخدمة والتواضع وغرضهم الارتفاع) (بالمعيشة) (وهم يظهرون ان غرضهم الارتفاع) (للاصوفية) (وغرضهم الاستتباع وهم يظهرون ان غرضهم الخدمة والتبعية) (فهذه فضائحهم) (ثم انهم يجمعون من الحرام والشبهات) (من حيث اتفق) (وينفقون عليهم لتكثير أتباعهم وينشر) (في الافتقار) (بالخدمة اسمهم وبعضهم يأخذ أموال السلاطين وينفق عليهم) (و بعضهم يأخذها لينفق في طريق الحج على الصوفية) (وزعم ان غرضه البر والافتقار) (وباعث جميعهم الرياء والسمعة وآفة ذلك اهما لهم جميع أو امر الله عليهم ظاهرا وباطنا ورضاهم بأخذ الحرام والافتقار منه ومثال من ينفق الحرام في طريق الحج لارادة الخير يكن يعمر مساجد الله) (قصد الاثواب) (فيطينها بالعدوة) (والنجاسة) (وزعم ان قصده) (بذلك) (العمارة وقرقة أخرى منهم اشتغلوا بالمجاهدة) (والرياسة) (وتهذيب الاخلاق وتطهير النفس من عيوبها واصاروا يتعقون فيها) (فاخذوا البحث عن عيوب النفس ومعرفة خدعها علما وحرقة فهم في جميع أحوالهم مشغولون بالفحص عن عيوب النفس واستنباط دقيق الكلام في آفاتهم فيقولون هذا في النفس عيب والغفلة عن كونه عيبا عيب الالتفات الى كونه عيبا عيب يسخطون بكلمات مسلسلة) (مزعجة) (تضيق الاوقات في تلفيقها) (وتركيها) (ومن جعل طول عمره في التفتيش عن العيوب) (والبحث عن مكانها) (وتحرر بعلم علاجها) (كان كمن اشتغل بالتفتيش عن عوائق الحج وآفته ولم يسلك طريق الحج فذلك لا يغنيه) (ولا يعد من السالكين) (وفرقة أخرى جاوزوا هذه الرتبة وابتدوا بسلك الطريق فانفتح لهم أبواب المعرفة فكما تشبهوا من مبادئ المعرفة رائحة تعجبوا منها) (لحسنها) (وفرحوا بها) (واطمانوا اليها) (وأعجبهم غرائبها) (ومحاسنها) (فتعبدت قلوبهم بالالتفات اليها والتفكير فيها وفي كيفية انفتاح بابها عليهم وانسداده على غيرهم وكل ذلك غرور) (مع الإعجاب حيث انفتح له وانسد على غيره واما الغرور فن حيث تعبد القلب والالتفات وهو أعظم حجاب للسالك في سلوكه) (لان عجائب طريق الله ليس لها نهاية فلو وقف مع كل عجوبة وتعبد بها قصر خطاه) (في سلوكه) (وحرم عن الوصول الى المقصد) (وحيل بينه وبينه) (وكان مثاله مثال من قصد ما كان من الملوكة) (فراى على باب مبداه روضة فيها ازهار وأنوار) (ومتنزهات) (لم يكن رأى قبل ذلك مثلها فوقف ينظر اليها) (متعجباً منها) (حتى فاته الوقت الذي يمكن فيه لقاء الملك) (فحرم من مقصوده) (وفرقة أخرى جاوزوا هؤلاء ولم يلتفتوا الى ما يفيض عليهم من الانوار

في طريق الحج لارادة الخير يكن يعمر مساجد الله فيطينها بالعدوة وزعم أن قصده العمارة (وفرقة أخرى) اشتغلوا بالمجاهدة وتهذيب الاخلاق وتطهير النفس من عيوبها واصاروا يتعقون فيها فاتخذوا البحث عن عيوب النفس ومعرفة خدعها علما وحرقة فهم في جميع أحوالهم مشغولون بالفحص عن عيوب النفس واستنباط دقيق الكلام في آفاتهم فيقولون هذا في النفس عيب والغفلة عن كونه عيبا عيب الالتفات الى كونه عيبا عيب يسخطون بكلمات مسلسلة تضيق الاوقات في تلفيقها ومن جعل طول عمره في التفتيش عن العيوب وتحرر بعلم علاجها كان كمن اشتغل بالتفتيش عن عوائق الحج وآفته ولم يسلك طريق الحج فذلك لا يغنيه (وفرقة أخرى) جاوزوا هذه الرتبة

وابتدوا بسلك الطريق وانفتح لهم أبواب المعرفة فكما تشبهوا من مبادئ المعرفة رائحة تعجبوا منها وفرحوا بها وأعجبهم غرائبها فتعبدت قلوبهم بالالتفات اليها والتفكير فيها وفي كيفية انفتاح بابها عليهم وانسداده على غيرهم وكل ذلك غرور لان عجائب طريق الله ليس لها نهاية فلو وقف مع كل عجوبة وتعبد بها قصر خطاه وحرم الوصول الى المقصد وكان مثاله مثال من قصد ما كان كافر رأى على باب مبداه روضة فيها ازهار وأنوار لم يكن قد رأى قبل ذلك مثلها فوقف ينظر اليها ويتعجب حتى فاته الوقت الذي يمكن فيه لقاء الملك (وفرقة أخرى) جاوزوا هؤلاء ولم يلتفتوا الى ما يفيض عليهم من الانوار

في الطريق والى ما تبسر لهم من العطايا الجزيلة ولم يعرجوا على الفرح بها والالتفات (٤٨٣) اليها جادين في السير حتى قاربوا فوصلوا الى حد القربة الى الله تعالى

فطنوا أنهم قد وصلوا الى الله فوقوا وغلطوا فان الله تعالى سبعين حجابا من نور لا يصل السالك الى حجاب من تلك الحجب في الطريق الا بظن أنه قد وصل واليه الاشارة بقول ابراهيم عليه السلام اذ قال الله تعالى اخبار اعنه فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي وليس المعنى به هذه الاجسام المضئية فانه كان يراها في الصغر و يعلم انها ليست آلهة وهى كثيرة وليست واحدا والجهال يعلمون ان الكوكب ليس باله فمثل ابراهيم عليه السلام لا يغره الكوكب الذي لا يغمر السوادية ولكن المراد به أنه نور من الانوار التي هي من حجب الله عز وجل وهى على طريق السالكين ولا يتصور الوصول الى الله تعالى الا بالوصول الى هذه الحجب وهى حجب من نور بعضها أكبر من بعض وأصغر النيران الكوكب فاستعير له لفظه وأعظمها الشمس وبينهما رتبة القمر فلم يزل ابراهيم عليه السلام لما رأى ملكوت السموات حيث قال الله تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض يصل الى نور بعد نور ويتقبل

في الطريق والى ما تبسر لهم من العطايا الجزيلة ولم يعرجوا على الفرح بها والالتفات اليها) وقطعوا النظر عنها (جادين في السير حتى قاربوا فوصلوا الى حد القربة الى الله فطنوا أنهم وصلوا الى الله فوقوا) عن سيرهم اعتمادا على ظنهم (وغلطوا فان الله تعالى سبعين حجابا من نور) وظلمة لو كشفها لاحرق سبحات وجهه كل من أدركه بصره كما في الخبر (فلا يصل السالك الى حجاب من تلك الحجب) أى النور انيسة (الا ويطن أنه قد وصل) وتحقيقه ان الله تعالى متجلى في ذاته بذاته لذاته و يكون الحجاب في الاضافة الى محبوب لا محالة وان المحبوبين من الخلق منهم من يحب بمجرد الظلمة ومنهم من يحب بالنور المحض ومنهم من يحب بنوره مقرون بظلمة وقد أشرنا الى الصنفين الأولين قريبا المحبون بمحض الانوار أصناف كثيرة الواصلون منهم من اعتقد ان معبودهم واحد موصوف بصفة لا تنافي الوحدانية المحضة والكمال البالغ وان نسبته الى الموجودات الحسية تسببه الشمس الى الانوار المحسوسة منه فتوجهوا من الذي يحرك السموات ومن الذي أمر بتحركها الى الذي فطر السموات وفطر الامر بتحركها فوصلوا الى موجود منزه عن كل ما أدركه بصر الناظرين وبصيرتهم اذ وجوده من قبله فاحرق سبحات وجهه الاول الاعلى جميع ما أدركه الناظرون وبصيرتهم اذ وجوده مقدس منزهاً هو لا عاقلية منهم من أحرق منه جميع ما أدركه بصره فاتمحق وتلاشى ولكن بقي هو ملاحظا لجمال والقدس وملاحظا لذاته في جماله الذي ناله بالوصول الى الحضرة الالهية واثبتت منها المبصرات دون المبصر وجاوز هو لا عاقلية منهم خواص الخواص فاحرقتهم سبحات وجهه وغشيه سلطان الجلال واحرقوا وتلاشوا في ذاته ولم يبق لهم لحاظ الى أنفسهم بفنائهم عن أنفسهم ولم يبق الا الواحد الحق وصار معنى كل شيء هالك الا وجهه لهم ذوقا وحالا فهذه نهاية الواصلين ومنهم من لم يندرج في الترقى والعروج عن التفصيل المذكور ولم يطل عليه العروج فسبقوا في أول وهلة الى معرفة القدس وتنزيهه الربوبية في كل ما يجب تنزيهه عنه فغلب عليهم أولا ما غلب على الآخرين آخرها وهم عليهم التجلي دفعة فاحرق سبحات وجهه جميع ما يمكن أن يدركه بصر حسي أو بصيرة عقلية ويشبه أن يكون الأول طريق الخليل والثاني طريق الحبيب صلات الله عليهما وسلامه واليه أشار المصنف بقوله (والله الاشارة بقول الخليل عليه السلام اذ قال تعالى اخبار اعنه فلما جن عليه الليل) أى أظلم (وأى كوكبا) من الكواكب (قال هذا ربي وليس المعنى به) الكوكب المعهود من (هذه الاجسام المضئية) المركوزة في سطح السماء (فانه) عليه السلام (كان يراها) أى تلك الكواكب (في) حانة (الصغر و يعلم انها ليست آلهة) حاشاه من ذلك (و) مع ذلك (هى كثيرة) لا عدد يحويها (وليست واحدة) حتى يظن فيها الربوبية (والجهال) المحبون بظلمتهم (يعلمون ان الكوكب ليس بالاله فمثل ابراهيم عليه السلام) في جلالة قدره وعظمته لا يغره الكوكب (الذي لا يغمر السوادية) (الجهال) (ولكن المراد به نور من الانوار التي هي من حجب الله) المشار اليها في الحديث السابق (وهى) أى حجب الانوار (على طريق السالك) في سلوكه الى الله تعالى (ولا يتصور الوصول الى الله الا بالوصول الى هذه الحجب وهى حجب من النور) كالستائر الرفيعة التي تكون على أبواب حضرة الملوك في الدنيا (وبعضها أعظم من بعض) في الجرم وفي النور (وأصغر النيران الكوكب فاستعير له لفظه) بجامع النور (وأعظمها الشمس وبينهما رتبة القمر) فهو أكبر من الكوكب وأضوأ وأصغر من الشمس وأقل نوراً منها (فلم يزل ابراهيم عليه السلام لما رأى ملكوت السموات) بعين بصره وبصيرته (حيث قال تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض يصل) في سلوكه (الى نور بعد نور ويتقبل اليه في أول ما يلقاه انه قد وصل) الى الله (ثم كان يكشفه ان وراءه أمر افترق اليه ويقول قد وصلت) الى الله (فيكشف له ما وراءه حتى وصل الى الحجاب الاقرب الذي لا وصول الابعده) أى بعد رفعه وقطعه (فقال هذا أكبر فلما طهر له انه مع عظمه) الذى

اليه في أول ما كان يلقاه انه قد وصل ثم كان يكشفه أن وراءه أمر افترق اليه ويقول قد وصلت فيكشف له ما وراءه حتى وصل الى الحجاب الاقرب الذي لا وصول الابعده فقال هذا أكبر فلما طهر له أنه مع عظمه

فطر السموات والارض
وسالك هذه الطريق قد
يفتر في الوقوف على بعض
هذه الحب وقد يفتر بالحجاب
الاول وأول الحب بين الله
وبين العبد هو نفسه فانه
أيضا أمر رباني وهو نور
من أنوار الله تعالى أعني
سر القلب الذي تتجلى فيه
حقيقة الحق كله حتى انه
ليتسع لجملة العالم ويحيط به
وتتجلى فيه صورة الكمال
وعند ذلك يشرق نوره اشراقا
عظيما اذ يظهر فيه الوجود
كله على ماهو عليه وهو في
أول الامر محبوب بمسكاة
هي كالسائر له فاذا تجلى نوره
وانكشف جمال القلب
بعد اشراق نور الله عليه ربما
التفت صاحب القلب الى
القلب فيرى من جماله
الفائق ما يدركه
يسبق لسانه في هذه الدهشة
فيقول أنا الحق فان لم يتضح
له ما وراء ذلك اغتر به
ووقف عليه وهلك وكان قد
اغتر بكوكب صغير من
أنوار الحضرة الالهية ولم
يصل بعد الى القمر فضلا
عن الشمس فهو مغرور
وهذا محال الالتباس اذ
المتجلى يلبس بالمتجلى فيه
كما يلبس لون ما يترأى في
المرآة بالمرآة فيظن أنه لون
المرآة وكما يلبس مافي
الزجاج بالزجاج كما قيل

ون الزجاج ورقت الخمر * فتشابه افنشا كل الامر

بذكر فيه ان قدر سعة الدنيا كذا وكذا مرة (غير خال عن الهوى) أي السقوط (في حضيض النقص
والانحطاط عن ذروة الكمال) البالغ (قال لأحب الآفلين اني وجهت وجهي للذي فطر السموات
والارض) حنفا وما أنا من المشركين والى هذا المعراج الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم وانه ليغان على قلبي
وانى لاستغفر الله سبعين مرة قال المصنف في مشكاة الأنوار اما كان عالم الشهادة مرقى الى عالم الملكوت وكان
سلوك الصراط المستقيم عبارة عن هذا الترقى وقد يعبر عنه بالدين وبمنازل الهدى فلولم يكن بينهما مناسبة
واتصال لما تصور الترقى من أحدهما الى الآخر فجعلت الرجة الالهية عالم الشهادة على موازنة عالم الملكوت
فما من شئ من هذا العالم الا وهو مثال شئ من ذلك العالم وربما كان الشئ الواحد مثلا لاشياء من
الملكوت وربما كان للشئ الواحد من الملكوت أمثلة كثيرة من عالم الشهادة وانما يكون مثلا اذا ماثل
نوعان المماثلة وطابقه نوعان المطابقة مثال ذلك ان كان في عالم الملكوت جواهر نورانية شريفة عالية
يعبر عنها بالملائكة تفيض الأنوار على الارواح البشرية ولاجلها تسمى أربابا ويكون الله بباب
كذلك ويكون لها مراتب في نورانيته متفاوتة فبالحرى أن يكون مثالها من عالم الشهادة الشمس
والقمر والكواكب وسالك الطريق ينتهي الى ما درجته الكوكب فينضج له اشراق نوره ويتضح
له من جماله وعلو درجته ما يبادر فيقول هذا ربي ثم اذا انضج له ما فوقه مما رتبة القمر رأى أقول الاول
في مغرب الهوى بالاضافة الى ما فوقه فقال لأحب الآفلين وكذلك يترقى حتى ينتهي الى مأمثلة الشمس فيراه
أكبر وأعلى فيراه قابلا للمثال بنوع مناسبة له معه والمناسبة مع ذي النقص نقص وأقول أيضا فانه يقول
وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض ومعنى الذي اشارة مهمة لامناسبة لها اذ لو قال قائل ما مثال
مفهوم الذي لم يتصور أن يجاب عنه فالمرءة عن كل مناسبة هو الله الحق (وسالك هذا الطريق قد يفتر في
الوقوف على بعض هذه الحب) فيظن انه قد وصل (وقد يفتر بالحجاب الاول وأول الحب بين الله وبين العبد
هو نفسه فانه أيضا أمر رباني) أي هو من عالم الامر (وهو نور من أنوار الله أعني سر القلب) أي باطنه
(الذي تتجلى فيه حقيقة الحق كله) تؤكد من الضمير المحرور (حتى انه) أي القلب (ليتسع لجملة العالم
ويحيط به) احاطة كلية (وتتجلى فيه صورة الكمال) ولذا يعبر عنه بالعالم الاكبر (وعند ذلك يشرق نوره
اشراقا عظيما اذ يظهر فيه الوجود كله على ماهو عليه وهو في أول الامر محبوب بمسكاة هي كالسائر له) عن
مشاهدة ما وراء ذلك (فاذا تجلى نوره وانكشف جمال القلب بعد اشراق نور الله عليه ربما التفت صاحب
القلب الى القلب فيرى من جماله الفائق ما يدركه) ويستغرق الهم به وينظر الى كمال ذاته وقد تزين بما
تلاؤه من حلية الحق (وربما يسبق لسانه في هذه الدهشة) والاستغراق بالجلال والجمال فيظن انه
هو (فيقول أنا الحق) كواقع لا يمتنع والحاج يعبر عن هذه الحالة بالاتحاد على سبيل التجوز والتوسع
لانه هو حقيقة ما هذه منزلة قدم (فان لم يتضح له ما وراء ذلك اغتر به ووقف عليه وهلك وكان قد اغتر
بكوكب صغير من أنوار الحضرة الالهية ولم يصل بعد الى القمر فضلا عن الشمس فهو مغرور وهذا محال
الالتباس) فن ليس له قدم راسخ في المعقولات لم يميز له أحدهما عن الآخر (اذ المتجلى يلبس بالمتجلى فيه
كما يلبس لون ما يترأى) من صورة متلوثة انطبعت (في المرآة بالمرآة فيظن انه لون المرآة) وان تلك
الصورة صورة المرآة وهما فان المرآة في ذاتها لونها لها وشأنها قبول صور الألوان على وجه يتخيل الى
الناظرين الى مظاهر الامور ان ذلك هو صورة المرآة فكذلك القلب خال عن الصور في نفسه وعن الهيات
وانما هيآتته قبول مافي الهيات والصور والحقائق فيسمح له يكون كالنحو به تجوز الا أنه كالتحديه
تحقيقا (وكما يلبس مافي الزجاج بالزجاج) فن لا يعرف الزجاج والنحو اذا رأى زجاجة فيها خمر لم يدرك تباينهما
فتارة يقول لا خمر وتارة يقول لازجاجة (كما قيل)

(رق الزجاج ورقت الخمر * فتشابه افنشا كل الامر)

(فكأنما

فكأنما خسر ولا قدح * وكأنما قدح ولا خسر وبهذه العين نظرت النصارى الى المسيح فرأوا اشراق نور الله قد تلا فيهم فغلطوا فيه كمن رأى كوكبا في امرأة أو ماني ماء فيظن أن الكوكب في المرأة أو في الماء فيمديه اليه ليأخذه وهو مغرور وأنواع الغرور في طريق السلوك الى الله تعالى لا تحصى في مجلدات ولا تستقصى الا بعد شرح جميع علوم المكاشفة وذلك مما لا رخصة في ذكره ولعل القدر الذي ذكرناه أيضا كان الاولى تركه اذا سالك لهذا الطريق لا يحتاج الى أن يسمعه من غيره والذي لم يسلكه لا ينتفع (٤٨٥) بسماعه بل ربما يستضر به اذ يورثه ذلك دهشة من حيث

(فكأنما خسر ولا قدح * وكأنما قدح ولا خسر)

(وبهذه العين نظرت النصارى الى المسيح عليه السلام فرأوا اشراق نور الله قد تلا فيهم) فقالوا باتحاد اللاهوت بالناسوت (فغلطوا فيه) غلطا فاحشا وقول من قال أنا الحق اما أن يكون معناه ما ذكرنا من التجوز والتوسع واما أن يكون قد غلط كما غلط النصارى وهو (كمن يرى كوكبا في امرأة أو في ماء فيظن أن الكوكب في المرأة أو في الماء فيمديه اليه) البدي (ليأخذه وهو مغرور) واعلم ان العبد في مجاوزته هذه الحجب سالك لا واصل وانما الوصول أن تنكشف له جلية الحق وبصير مستغرقا به فان نظرا الى معرفته فلا يعرف الا الله وان نظر الى همه فلا هم له سواه فيكون كله مشغولا بكماله مشاهدة وهما لا يلتفت في كل ذلك الى نفسه (وأنواع الغرور في طريق السلوك الى الله لا تحصى في مجلدات ولا تستقصى الا بعد شرح جميع علوم المكاشفة وذلك مما لا رخصة في ذكره ولعل القدر الذي ذكرناه) آتفا (كان الاولى تركه) وكنهه (اذا سالك لهذا الطريق لا يحتاج الى أن يسمعه من غيره والذي لم يسلكه لا ينتفع بسماعه بل ربما يستضر به اذ يورثه ذلك وحشة) وحيرة (من حيث) انه (يسمع مالا يفهم) معناه (ولكن فيسه فائدة وهو اخراجه من الغرور الذي هو فيه اذ ربما يصدق بان الامر أعظم مما يظنه) بعقله الناقص (ومما يتخيله بذهنه المختصر وخياله القاصر وجدله المزخرف) بالدلالة الوهمية (ويصدق أيضا بما يحكي له من المكاشفات التي اخبر عنها اولياء الله) من صالحى عبادته (ومن عظم غروره وربما أصرم كذبا بما يسمعه الا أن كما يكذب بما يسمعه من قبل)

* (الصف الرابع أرباب الاموال) * وملا كهها (والمغترون منهم فرق ففرقة منهم يحرسون على بناء المساجد والمدارس) والزوايا والتكايا (والرباطات) للصوفية (والقناطر) والجسور في الطرق العامة السلوكية (وما يظهر للناس كافة) كالسبل والخانات ومكاتب الاطفال والقبب على قبور اولياء المشهورين (ويكتبون أساميهم بالاجرة عليها) ونارة على الزخام حفرامع ذكر تاريخ عمارتها ونارة يكتبون ما صرف عليها من الاموال (ليتخذ ذكركهم) ويدوم (ويبقى بعد الموت آثارهم وهم يظنون انهم قد استحقوا) بذلك (المغفرة) والعفو من الله تعالى (بذلك) الصنيع (وقد اغتروا فيه من وجهين أحدهما انهم يبنونهم من أموال اكتسبوها من الظلم والنهب والرشا) جمع الرشوة (والجهات المحظورة) شرعا (فهم قد تعرضوا لسخط الله في كسبها) فان الجهات التي اكتسبها منهم قد كرهها الله (وتعرضوا لسخطه في انفاقها) في هذه المواضع (فكان الواجب عليهم الامتناع عن كسبها فاذا قد عصوا الله بكسبها كان الواجب عليهم التوبة والرجوع الى الله تعالى وردها الى ملا كهها) الاصول (اما باعيانها واما بربدالها عند العجز) كما هو شرط التوبة (فان عجزوا عن الملاك) بهلاك أو فقد (فكان الواجب ردها على الورثة) لانتقال الحق اليهم (فان لم يبق للمظلوم وارث) بان لم يعرف (فالواجب صرفها الى أهم المصالح وربما يكون الاهم التفرقة على المساكين من أهل بلدهم ولا يفعلون ذلك خيفة من أن يظهر ذلك للناس فيبنون الابنية بالاجر والحجارة (وغيرهم من بنائهم الرياء وجلب الثناء) من الناس (وحرسهم على بقائهم البقاء اسمهم المكتوب بها لالبقاء

ذلك دهشة من حيث يسمع مالا يفهم ولكن فيه فائدة وهو اخراجه من الغرور الذي هو فيه بل ربما يصدق بان الامر أعظم مما يظنه ومما يتخيله بذهنه المختصر وخياله القاصر وجدله المزخرف ويصدق أيضا بما يحكي له من المكاشفات التي اخبر عنها اولياء الله ومن عظم غروره وربما أصرم كذبا بما يسمعه الا أن كما يكذب بما يسمعه من قبل * (الصف الرابع) أرباب الاموال والمغترون منهم فرق ففرقة منهم يحرسون على بناء المساجد والمدارس والقناطر وما يظهر للناس كافة ويكتبون أساميهم بالاجر عليها ليتخذ ذكركهم ويبقى بعد الموت آثارهم وهم يظنون انهم قد استحقوا المغفرة بذلك وقد اغتروا فيه من وجهين أحدهما انهم يبنونهم من أموال اكتسبوها من الظلم والنهب والرشا والجهات المحظورة فهم قد تعرضوا لسخط الله في كسبها وتعرضوا لسخطه في

انفاقها وكان الواجب عليهم الامتناع من كسبها فاذا قد عصوا الله بكسبها فالواجب عليهم التوبة والرجوع الى الله تعالى وردها الى ملا كهها اما باعيانها واما بربدالها عند العجز وان الملاك كان الواجب ردها الى الورثة فان لم يبق للمظلوم وارث فالواجب صرفها الى أهم المصالح وربما يكون الاهم التفرقة على المساكين وهم لا يفعلون ذلك خيفة من أن يظهر ذلك للناس فيبنون الابنية بالاجر وغيرهم من بنائهم الرياء وجلب الثناء وحرسهم على بقائهم البقاء اسمهم المكتوب فيها لالبقاء

الخير * والوجه الثاني أنهم يظنون بأنفسهم الاخلاص وقصد الخير في الاتفاق على الابنية ولو كاف واحد منهم أن ينفق ديناراً ولا يكتب اسمه على الوضع الذي أنفق عليه لشق عليه ذلك ولم تسمح به نفسه والله مطلع عليه كتب اسمه أولم يكتب ولو لانه يريد به وجه الناس لا وجه الله لما افتقر الى ذلك (وفرقة أخرى) ربما اكتسبت المال من الحلال وأنفقت على المساجد وهي أيضاً مقرورة من وجهين * أحدهما الرياء وطالب الثناء فانه ربما يكون في جواره أو بلده فقرا أو صرف المال اليهم أهم وأفضل وأولى من الصرف الى بناء المساجد ويزننها وانما يخفف عليهم الصرف الى المساجد ليظهر ذلك بين (٤٨٦) الناس * والثاني انه يصرف الى زخرفة المسجد وتزيينه بالنقوش التي هي منهن عنها وشاغلة

قلوب المسلمين ومخاطفة أبصارهم والمقصود من الصلاة الخشوع وحضور القلب وذلك يفسد قلوب المصلين ويحبط ثوابهم بذلك وبال ذلك كله يرجع اليه وهو مع ذلك يغتر به ويرى أنه من الخيرات وبعد ذلك وسيلة الى الله تعالى وهو مع ذلك قد تعرض لسخط الله تعالى وهو يظن أنه مطيع له ويمثل لامره وقد شوش قلوب عباد الله بما زخرفه من المسجد وريما شوقهم به الى زخارف الدنيا فيشتبهون مثل ذلك في بيوتهم ويشتغلون بطلبه وبال ذلك كله في رقبته اذا المسجد والخشوع (وحضور القلب مع الله قال) أبو يحيى (مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى (أتى رجلان مسجد افوق أحدهما على الباب وقال مثلي لا يدخل) وفي نسخة يدخل (بيت الله) على سبيل الانكار على نفسه (فكتب على المكان عند الله صديقا) أخرجه أبو نعيم في الحلية (فهذا ينبغي أن تعظم المساجد لا بالزخرفة) وهو أن يرى تلويت المسجد بدخوله فيه بنفسه جناية على المسجد لان يرى تلويت المسجد بالحرام أو زخرف الدنيا من على الله وقال الحارون للمسيح عليه السلام انظر الى هذا المسجد ما أحسنه فقال أمتي أمتي بحق أقول لكم لا يترك الله من هذا المسجد حجراً قائماً على حجر الا أهلكه بذنوب أهله ان الله لا يعبد بالذهب والفضة ولا بهذه الحجارة التي تعجبكم شيأ وان أحب الاشياء الى الله القلوب الصالحة بها يعمر الله الارض ويهيئها اذا كانت على غير ذلك وقال أبو الدرداء رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زخرفت مساجدكم) أي بالنقوش (وحليتم مصاحفكم) أي بالذهب والفضة (فالدمار عليكم) أي الهلاك قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد وأبو بكر بن أبي داود في كتاب المصاحف موقوفاً على أبي الدرداء اه قات ورواه الحكيمة في النوادر من حديث أبي الدرداء مرفوعاً (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يبني مسجد المدينة أتاه جبريل عليه السلام فقال له ابنه سبعة أذرع طولاً في السماء لا تزخرفه ولا تنقشها

الخير الوجه الثاني أنهم يظنون بأنفسهم الاخلاص وقصد الخير في الاتفاق على الابنية ولو كاف واحد منهم أن ينفق ديناراً ولا يكتب اسمه على الوضع الذي أنفق عليه لشق عليه ذلك ولم تسمح به نفسه والله مطلع عليه كتب اسمه أولم يكتب ولو لانه يريد به وجه الناس لا وجه الله لما افتقر الى ذلك (وفرقة أخرى) ربما اكتسبت المال من الحلال وأنفقت على المساجد وهي أيضاً مقرورة من وجهين * أحدهما الرياء وطالب الثناء فانه ربما يكون في جواره أو بلده فقرا أو صرف المال اليهم أهم وأفضل وأولى من الصرف الى بناء المساجد ويزننها وانما يخفف عليهم الصرف الى المساجد ليظهر ذلك بين (٤٨٦) الناس * والثاني انه يصرف الى زخرفة المسجد وتزيينه بالنقوش التي هي منهن عنها وشاغلة قلوب المسلمين ومخاطفة أبصارهم والمقصود من الصلاة الخشوع وحضور القلب وذلك يفسد قلوب المصلين ويحبط ثوابهم بذلك وبال ذلك كله يرجع اليه وهو مع ذلك يغتر به ويرى أنه من الخيرات وبعد ذلك وسيلة الى الله تعالى وهو مع ذلك قد تعرض لسخط الله تعالى وهو يظن أنه مطيع له ويمثل لامره وقد شوش قلوب عباد الله بما زخرفه من المسجد وريما شوقهم به الى زخارف الدنيا فيشتبهون مثل ذلك في بيوتهم ويشتغلون بطلبه وبال ذلك كله في رقبته اذا المسجد والخشوع (وحضور القلب مع الله قال) أبو يحيى (مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى (أتى رجلان مسجد افوق أحدهما على الباب وقال مثلي لا يدخل) وفي نسخة يدخل (بيت الله) على سبيل الانكار على نفسه (فكتب على المكان عند الله صديقا) أخرجه أبو نعيم في الحلية (فهذا ينبغي أن تعظم المساجد لا بالزخرفة) وهو أن يرى تلويت المسجد بدخوله فيه بنفسه جناية على المسجد لان يرى تلويت المسجد بالحرام أو زخرف الدنيا من على الله وقال الحارون للمسيح عليه السلام انظر الى هذا المسجد ما أحسنه فقال أمتي أمتي بحق أقول لكم لا يترك الله من هذا المسجد حجراً قائماً على حجر الا أهلكه بذنوب أهله ان الله لا يعبد بالذهب والفضة ولا بهذه الحجارة التي تعجبكم شيأ وان أحب الاشياء الى الله القلوب الصالحة بها يعمر الله الارض ويهيئها اذا كانت على غير ذلك وقال أبو الدرداء رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زخرفت مساجدكم) أي بالنقوش (وحليتم مصاحفكم) أي بالذهب والفضة (فالدمار عليكم) أي الهلاك قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد وأبو بكر بن أبي داود في كتاب المصاحف موقوفاً على أبي الدرداء اه قات ورواه الحكيمة في النوادر من حديث أبي الدرداء مرفوعاً (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يبني مسجد المدينة أتاه جبريل عليه السلام فقال له ابنه سبعة أذرع طولاً في السماء لا تزخرفه ولا تنقشها

لأن يرى تلويت المسجد بالحرام أو زخرف الدنيا من على الله تعالى وقال الحارون للمسيح عليه السلام انظر الى هذا المسجد ما أحسنه فقال أمتي أمتي بحق أقول لكم لا يترك الله من هذا المسجد حجراً قائماً على حجر الا أهلكه بذنوب أهله ان الله لا يعبد بالذهب والفضة ولا بهذه الحجارة التي تعجبكم شيأ وان أحب الاشياء الى الله تعالى القلوب الصالحة بها يعمر الله الارض ويهيئها اذا كانت على غير ذلك وقال أبو الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زخرفت مساجدكم وحليتم مصاحفكم فالدمار عليكم وقال الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يبني مسجد المدينة أتاه جبريل عليه السلام فقال له ابنه سبعة أذرع طولاً في السماء لا تزخرفه ولا تنقشها

فغروهم - ذا من حيث انه رأى المنكر معروفًا واتكل عليه (وفرقة أخرى) ينفقون الاموال في الصدقات على الفقراء والمساكين ويطلبون به المغانل الجامعة ومن الفقراء من عادته الشكر والافشاء للمعروف ويكرهون التصديق في السر ويرون اخفاء الفقير لما يأخذهم منهم جناية عليهم وكثرنا وور بما يحرمون على انفاق المال في الخلق فيجمعون مرة بعد أخرى ورماتر كواجب انهم جبا عا ولذلك قال ابن مسعود في آخر الزمان يكثر الحاج بلا سبب يهون عليهم السفر ويسيطر لهم في الرزق ويرجعون (٨٧) محرومين ملبوسين يهوى باحدهم

بغيره بين الرمال والفقار وجاره ما سور الى جنبه لاواسيه وقال أبو نصر التمار ان رجلا جاء يودع بشرين الحرب وقال قد عزمت على الحج فامرني بشي فقال له كم أعددت للنفقة فقال ألفي درهم قال بشر فاي شي تبغني بحجك تزهدا أو شيئا قال الى البيت أو ابتغاء مرضاة الله قال ابتغاء مرضاة الله قال فان أصبت مرضاة الله تعالى وأنت في منزلك وتتفق ألفي درهم وتكون على يقين من مرضاة الله تعالى أتعلم ذلك قال نعم قال اذهب فاعطها عشرة أنفس مدون يقضى دينه وفقير يرم شئ ومعي يغي عياله ومربي يتم فقره وان قوي قلبه تعطيها واحدا فافعل فان ادخلك السرور على قلب المسلم واغاثته الله فان وكشف الضر واغاثته الضعيف أفضل من مائة حجة بعد حجة الاسلام قدم فخر جها كما أمرناك والافضل لنا ما في قلبك فقال يا أبا نصر سفرى أقوى في قاي فتبسم بشر وجهه الله تعالى وأقبل عليه وقال له

وهو الامل لابن أبي الدنيا بنوه كعريش موسى وليس فيه حجب جبريل اه قلت وروى البيهقي من مرسل سالم بن عطية عرش كعريش موسى ورواه الدارقطني في الافراد والديلي وابن النجار من حديث أبي الدرداء عرش كعريش موسى غام وخشيبات والامراة عجل من ذلك قال الدارقطني غريب (فغروهم) هذا من حيث انه رأى المنكر معروفًا واتكل عليه (وفرقة أخرى) ينفقون المال في الصدقات وعلى الفقراء والمساكين ويطلبون به المغانل الجامعة (و) يختارون (من الفقراء من عادته الشكر) والثناء (والافشاء للمعروف) بين الناس (ويكرهون التصديق في السر) ويرون اخفاء الفقير لما أخذهم جناية عليهم وكفرنا (لنعمتهم) ورماتر كواجب انهم جبا عا ولذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه (في آخر الزمان يكثر الحاج بلا سبب يهون عليهم السفر) أي ما يتعدونه (ويسيطر لهم في الرزق) أي يكثر دخلهم بالتجارات وغيرها (ويرجعون محرومين) أي عن الاجر (مسلوبين) عن الثواب (يهوى باحدهم) بغيره بين الفقار والرمال وجاره ما سور (أي مربوط (الى جنبه لاواسيه) ولا يسأل عنه) وروى أبو نصر التمار) عبد الملك بن عبد العزيز القشيري النسائي ثقة عايد مائة سنة وعشرين وهو ابن احدى وتسعين سنة وروى له مسلم والنسائي (ان رجلا جاء يودع) أبا نصر (بشرين الحرب) الحافى رجه الله تعالى (وقال قد عزمت على الحج فامرني بشي فقال له) بشر (كم أعددت للنفقة) أي هيأت لها (فقال ألفي درهم فقال بشر فاي شي تبغني بحجك تزهدا) في الدنيا (أو شيئا قال الى البيت) المكرم (أو ابتغاء مرضاة الله قال ابتغاء مرضاة الله) قال بشر (فان أصبت مرضاة الله تعالى وأنت في منزلك وتتفق ألفي درهم وتكون على يقين من مرضاة الله أتعلم ذلك قال نعم قال اذهب فاعطها عشرة أنفس مدون يقضى دينه وفقير يرم شئ ومعي يغي عياله ومربي يتم فقره وان قوي قلبه تعطيها واحدا) من هؤلاء (فافعل فان ادخلك السرور على قلب المسلم واغاثته الله فان وكشف الضر) عن المضرور (واغاثته الضعيف أفضل من مائة حجة بعد حجة الاسلام) قدم فخر جها كما أمرناك (والافضل لنا ما في قلبك فقال) الرجل (يا أبا نصر) هي كنية بشر (سفرى أقوى في قاي فتبسم بشر وجهه الله وأقبل عليه فقال له المال اذا جمع من وسخ التجارات والشبهات اقتضت النفس أن تقضى به وطرا) من أوطارها (فاظهرت الاعمال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل الاعمال المتقين) نفسه صاحب القوت (وفرقة أخرى) من أرباب الاموال اشتغلوا بها يحفظون الاموال ويسكنون بها يحكم البخل (والشغ) ثم يشتغلون بالعبادات البدنية التي لا يحتاج فيها الى نفقة كصيام النهار وقيام الليل وختم القرآن وغير ذلك (وهم مغرورون لان البخل المهلك قد استولى على بواطنهم فهو يحتاج الى دفعه باخراج المال فقد اشتغل بفضائل هو مستغن عنها) فغروهم هؤلاء في ترك الالهام الانفع (ومثاله مثال من دخل في ثوبه حبة وقد أشرف على الهلاك وهو مشغول بطبخ السكجيين ليسكن به الصفرء ومن قتلته الحبة متى يحتاج الى السكجيين ولذلك قيل لبشر) الحافى رجه الله تعالى (ان فلانا الغنى كثير الصوم والصلاة فقال المسكين

المال اذا جمع من وسخ التجارات والشبهات اقتضت النفس أن تقضى به وطرا فافظهرت الاعمال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل الاعمال المتقين (وفرقة أخرى) من أرباب الاموال اشتغلوا بها يحفظون الاموال ويسكنون بها يحكم البخل ثم يشتغلون بالعبادات البدنية التي لا يحتاج فيها الى نفقة كصيام النهار وقيام الليل وختم القرآن وهم مغرورون لان البخل المهلك قد استولى على بواطنهم فهو يحتاج الى دفعه باخراج المال فقد اشتغل بفضائل هو مستغن عنها مثاله مثال من دخل في ثوبه حبة وقد أشرف على الهلاك وهو مشغول بطبخ السكجيين ليسكن به الصفرء ومن قتلته الحبة متى يحتاج الى السكجيين ولذلك قيل لبشر ان فلانا الغنى كثير الصوم والصلاة فقال المسكين

ترك حاله ودخل في حال غيره وانما حال هذا الطعام للجماع والاتفاق على المساكين فهذا أفضل له من تجويعه نفسه ومن صلاته لنفسه مع جمعه للدين ومنعه الفقراء (وفرقة أخرى) غلبهم الخجل فلا تسمع نفوسهم الا بآداء الزكاة فقط ثم انهم يخرجون من المال الخبيث الرديء الذي يرغبون عنه ويطلبون من الفقراء من يخدمهم ويتردد في حاجاتهم أو من يحتاجون اليه في المستقبل للاستخار في خدمة أو من لهم فيه على الجلة غرض أو يسلمون ذلك الى من يعينه واحد من الاكابر ممن يستظهر بحشمه لينال بذلك عنده منزلة فيقوم بحاجاته وكل ذلك مفسدات للنية ومحبطات للعمل وصاحبه مغرور ويظن أنه مطيع لله تعالى وهو فاجر اذ طلب بعبادة عوضا من غيره فهذا أو مثاله من غرور أصحاب الاموال أيضا ليجصى (٤٨٨) وانما ذكرنا هذا القدر للتنبيه على أجناس الغرور (وفرقة أخرى) من عوام الخلق

وأر باب الاموال والفقراء اغترروا بحضور مجالس الذكر واعتقدوا أن ذلك يغنيهم ويكفيهم واتخذوا ذلك عادة ويظنون أن لهم على مجرد سماع الوعظ دون العمل ودون الاتعاط أجرا وهم مغرورون لان فضل مجلس الذكر لكونه مرغبا في الخير فان لم يهيج الرغبة فلا خير فيه والرغبة مجودة لانها تبعث على العمل فان ضعفت عن الجل على العمل فلا خير فيها وما يرد لغيره فاذا قصر عن الاداء الى الغير فلا قيمة له وربما يغتر بما يسمعه من الواعظ عن فضل حضور المجلس وفضل البكاء وربما تدخله رقة كرامة النساء فيسكن ويربما يسمع كلاما مخوفا فلا يزيد على أن يصفق بيديه ويقول يا سلام سلم أو نعوذ بالله أو سبحان الله ويظن انه قد أتى بالخير كله وهو مغرور وانما مثاله مثال المريض الذي

ترك حاله ودخل في حال غيره وانما حال هذا الطعام للجماع والاتفاق على المساكين فهذا أفضل له من تجويعه نفسه ومن صلاته لنفسه مع جمعه للدين ومنعه الفقراء (وفرقة أخرى) غلبهم الخجل فلا تسمع نفوسهم الا بآداء الزكاة فقط ثم انهم يخرجون من المال الخبيث الرديء الذي يرغبون عنه (وهو القديم أو المسحوق سكنه أو المكسور جانباه أو الناقص وزنه أو عياره) ويطلبون من الفقراء من يخدمهم (ومن يتردد في حاجاتهم) لتقضي من بعيد أو قريب (أو من يحتاجون اليه في المستقبل للاستخار في خدمة) معينة (أو من لهم فيه على الجلة غرض أو يسلمون ذلك الى من يعينه واحد من الاكابر ممن يستظهر بحشمه) أي يستقوى بها (لينال بذلك عنده منزلة فيقوم له بحاجاته وكل ذلك مفسدات للنية ومحبطات للعمل وصاحبه مغرور) هو مع ذلك (يظن انه مطيع لله تعالى وهو فاجر اذ طلب بعبادة الله عوضا من غيره فهذا أو مثاله من غرور أصحاب الاموال أيضا ليجصى وانما ذكرنا هذا القدر للتنبيه على أجناس الغرور) ليقاس عليه ما لم يذكره (وفرقة أخرى) من عوام الخلق وأر باب الاموال والفقراء اغترروا بحضور مجالس الذكر (والاعتباط بها) واعتقدوا أن ذلك يغنيهم ويكفيهم واتخذوا ذلك عادة لا يفارقونها (ويظنون ان لهم على مجرد سماع الوعظ) والذكر (دون العمل ودون الاتعاط أجرا) من الله تعالى (وهو مغرورون لان فضل مجلس الذكر لكونه مرغبا في الخير فان لم يهيج الرغبة) فيه (فلا خير فيه والرغبة مجودة لانها تبعث على العمل فان ضعفت عن الجل على العمل فلا خير فيها وما يرد لغيره فاذا قصر عن الاداء الى ذلك الغير فلا قيمة له وربما يغتر بما يسمعه من الواعظ من فضل حضور المجلس وفضل البكاء وربما تدخله رقة كرامة النساء فيسكن ويربما يسمع كلاما مخوفا فلا يزيد على أن يصفق بيديه ويقول يا سلام سلم أو نعوذ بالله أو سبحان الله) أو نحو ذلك (ويظن انه قد أتى بالخير كله وهو مغرور وانما مثاله مثال المريض الذي يجامع الذي يحضر عنده من يصف له الاطعمة اللذيذة الشهية ثم ينصرف) معلوم ان (ذلك لا يغني عنه من مرضه وجوعه شيا فكذا سماع وصف الطاعات دون العمل بها لا يغني من الله شيا وكل وعظ لم يغير منك صفة تغييرا غير أفعالك حتى تقبل على الله اقبالا قويا أو ضعيفا وتعرض عن الدنيا) قلبا وقالباً (فذلك الوعظ زيادة حجة عليك فاذا رأيت به وسيلة لك كنت مغرورا فان قلت فإذ كرت من مداخل الغرور أمر لا يتخلص منه أحد ولا يمكن الاحتراز منه وهذا واجب اليأس) من ادراكه (اذ لا يقوى أحد من البشر على الحذر من خفائا هذه الآفات فأقول الانسان اذا فترت همته) أي ضعفت (في شئ أظهر اليأس منه واستعظم الامر) أي عده عظيما (واستوعر الطريق) أي استصعبه (واذا صبح منه الهوى اهتدى الى الخيل واستنبط بدقيق النظر خفائا الطريق

يخضع بمجالس الاطباء فيسمع ما يجري أو الجائع الذي يحضر عنده من يصف له الاطعمة اللذيذة الشهية ثم ينصرف وذلك لا يغني عنه من مرضه وجوعه شيا فكذا سماع وصف الطاعات دون العمل بها لا يغني من الله شيا فكل وعظ لم يغير منك صفة تغييرا غير أفعالك حتى تقبل على الله تعالى اقبالا قويا أو ضعيفا وتعرض عن الدنيا فذلك الوعظ زيادة حجة عليك فاذا رأيت به وسيلة لك كنت مغرورا فان قلت فإذ كرت من مداخل الغرور أمر لا يتخلص منه أحد ولا يمكن الاحتراز منه وهذا واجب اليأس اذ لا يقوى أحد من البشر على الحذر من خفائا هذه الآفات فأقول الانسان اذا فترت همته في شئ أظهر اليأس منه واستعظم الامر واستوعر الطريق واذا صبح منه الهوى اهتدى الى الخيل واستنبط بدقيق النظر خفائا الطريق

في الوصول الى الغرض حتى ان الانسان اذا اراد ان يستنزل الطير المخلق في جوف السماء مع بعده منه استنزله واذا اراد ان يخرج الحوت من أعماق البحار استخرجها واذا اراد ان يستخرج الذهب أو الفضة من تحت الجبال استخرجه واذا اراد ان يقتنص الوحوش المطلقة في البراري والبحاري اقتنصها واذا اراد ان يستنخر السباع والفيلة وعظيم الحيوانات استنخرها واذا اراد ان يأخذ الحيات والافاعي ويعبث بها أخذها واستخرج الدرياق من أجوافها واذا اراد ان يتخذ الديباج الملوّن المنقش من ورق التوت اتخذها واذا اراد ان يعرف مقدار الكواكب وطولها وعرضها استخرج بدقيق الهندسة ذلك وهو مستقر على الارض وكل ذلك (٤٨٩) باستنباط الحيل واعداد الآلات

فسخر الفرس للركوب

والكباب للصيد وسخر

البازي لاقتناص الطيور

وهيأ الشبكة لاصطياد

السمك الى غير ذلك من

دقائق حيل الآدمي كل

ذلك لان همه أمر دنياه

وذلك معين له على دنياه فلو

أهمه أمر آخره فليس

عليه الا شغل واحد وهو

تقويم قلبه فجزع عن

تقويم قلبه وتخاذل وقال

هذا حال ومن الذي يقدر

عليه وليس ذلك بمحال

ولو أصبح وهمه هذا الهم

الواحد بل هو كما يقال * لو

صحت منك الهوى أرشدت

للحيل * فهذا شيء لم يعجز

عنه السلف الصالحين ومن

اتبعهم باحسان فلا يعجز عنه

أيضاً من صدقت ارادته

وقويت همته بل لا يحتاج

الى عشر تعب الخلق في

استنباط حيل الدنيا ونظم

أسبابها فان قلت قد قربت

الامر فيه مع انك أكثر في

ذكر مدخل الغرور فقيم

في الوصول الى الغرض حتى ان الانسان اذا اراد ان يستنزل الطير المخلق (في جوف السماء مع بعده منه استنزله) (واذا اراد ان يخرج الحوت من أعماق البحار استخرجه) (بجيلة منه) (واذا اراد ان يستخرج الذهب أو الفضة من تحت الجبال استخرجه) (بجيلة منه) (واذا اراد ان يقتنص الوحوش المطلقة في البراري والبحاري اقتنصها) (بجيلة منه) (واذا اراد ان يستنخر السباع) (الضارية) (والفيلة وعظيم الحيوانات استنخرها) (بجيلة منه) (واذا اراد ان يأخذ الافاعي والحيات ويعبث بها أخذها واستخرج الترياق من أجوافها) (كل ذلك بجيلة منه) (واذا اراد ان يتخذ الديباج الملوّن المنقش من ورق التوت) (اتخذ) (فان دود القز انما يربي بورق التوت ولهم في تربيته صناعات قيمة) (واذا اراد ان يعرف مقدار الكواكب وطولها وعرضها) (وكيف سيرها وقطعها الفلك) (استخرج بدقيق الهندسة ذلك وهو مستقر على الارض) (لم يتحرك) (وكل ذلك باستنباط الحيل) (للاطبقة) (واعداد الآلات) (المتنوعة الموصلة الى ذلك) (فسخر الفرس للركوب) (بالارتباط) (والكباب للصيد) (وللحراسة) (وسخر البازي لاقتناص الطيور وهيأ الشبكة لاصطياد السمك الى غير ذلك من دقائق حيل الآدمي كل ذلك لان همه أمر دنياه) (وذلك معين له على دنياه فلو أهمه أمر آخره فليس عليه الا شغل واحد وهو تقويم قلبه) (فجزع عن تقويم قلبه وتخاذل وقال هذا حال ومن الذي يقدر عليه وليس ذلك بمحال) (وليس ذلك بمحال لو أصبح وهمه هذا الهم الواحد بل هو كما يقال * لو صحت منك الهوى أرشدت للحيل) (أي فتي استقام القلب تنبه لداخل الغرور فلا يبق منه شيء الا وقد وفق لقمعه) (فهذا شيء لم يعجز عنه السلف الصالحون) (من الصحابة الكرام) (ومن اتبعهم باحسان) (وسلك على سوي نهجهم) (فلا يعجز عنه أيضاً من صدقت ارادته) (في سلوك طريق الحق) (وقويت همته) (بعد ان أجمعت) (بل لا يحتاج الى عشر) (مشار) (تعب الخلق في استنباط حيل الدنيا ونظم أسبابها) (وتلقيق أجزائها) (فان قلت قد قربت الامر فيه بعد ان أكثر في ذكر مدخل الغرور) (وأفاتها) (فيم) (وفي نسخة فتي) (ينجو العبد من الغرور فاعلم انه ينجو) (منه) (بثلاثة أمور) (بالعقل والعلم والمعرفة) (فهذه ثلاثة أمور لا بد منها اما العقل فاعني به الفطرة الغريزية) (التي فطر عليها الانسان) (والنور الاصيل الذي به يدرك الانسان حقائق الاشياء) (على ما هي عليها) (فالطنة والكيس فطرة والحق والبلادة فطرة والبلد لا يقدر على التحفظ من الغرور وفصحاء العقل وذكاء الفهم لا بد منه في أصل الفطرة فهذا ان لم يفطر عليه الانسان) (من الاصل) (فاكتسبه غير ممكن) (امكانا عاذا) (نعم اذا حصل أصله أمكن تقويته بالممارسة) (والمزاولة) (فأساس السعادات كلها العقل والحكاسة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبارك الله الذي قسم العقل بين عباده أشدنا ان الرجلين ليستوى علمهما وبرهما وصومهما وصلاتهما ولكنهما يتفاوتان في العقل كالذرة)

(٦٢ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن)

والمعرفة فهذه ثلاثة أمور لا بد منها اما العقل فاعني به الفطرة الغريزية والنور الاصيل الذي به يدرك الانسان حقائق الاشياء فالطنة والكيس فطرة والحق والبلادة فطرة والبلد لا يقدر على التحفظ عن الغرور وفصحاء العقل وذكاء الفهم لا بد منه في أصل الفطرة فهذا ان لم يفطر عليه الانسان فاكتسبه غير ممكن نعم اذا حصل أصله أمكن تقويته بالممارسة فأساس السعادات كلها العقل والحكاسة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تبارك الله الذي قسم العقل بين عباده أشدنا ان الرجلين ليستوى علمهما وبرهما وصومهما وصلاتهما ولكنهما يتفاوتان في العقل كالذرة

في جنب أحد وما قسم الله خلقه خطأ هو أفضل من العقل واليقين وعن أبي الدرداء أنه قيل يا رسول الله أرايت الرجل يصوم النهار ويقوم الليل ويحج ويعتمر ويتصدق ويغزو في سبيل الله ويعود المريض ويشيع الجنائز ويعين الضعيف ولا يعلم منزلته عند الله يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يجزي على قدر عقله وقال أنس أني على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اخبرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف عقله قالوا يا رسول الله (٤٩٠) نقول من عبادته وفضله وخلقته فقال كيف عقله فان الاجق يصيب بحمقه أعظم من

وهي تترامى في ضوء الشمس من الكوة (في جنب أحد) الجبل المشهور (وما قسم الله خلقه خطأ هو أفضل من العقل واليقين) قال العراقي رواه الحكيم الترمذي في نوادر الاصول من رواية طائوس مرسل وفي أوله قصة واسناده ضعيف ورواه بخوة من حديث أبي جند وهو ضعيف أيضا اه قلت حديث أبي جند لفظه ان الرجل لينطلق الى المسجد فصلى وصلاته لا تعدل جناح بعوضة وان الرجل لباني المسجد فصلى وصلاته تعدل جبل أحد اذا كان أحسنهما عقلا قبل وكيف يكون أحسنهما عقلا قال أورعهما عن محارم الله وأسرعهما على أسباب الخير وان كان دونه في العمل والتطوع (وعن أبي الدرداء) رضي الله عنه (انه قيل يا رسول الله أرايت الرجل يصوم النهار ويقوم الليل ويحج ويعتمر ويتصدق ويغزو في سبيل الله ويعود المريض ويشيع الجنائز ويعين الضعيف ما يعلم منزلته عند الله تعالى يوم القيامة فقال صلى الله عليه وسلم انما يجزي على قدر عقله) قال العراقي رواه الخطيب في التاريخ وفي رواية مالك من حديث ابن عمر وضعفه ولم أره من حديث أبي الدرداء اه قلت وهو كذلك لكن لفظه ان الرجل يصوم وصلى ويحج ويعتمر فاذا كان يوم القيامة أعطي بقدر عقله هكذا رواه الخطيب في كتابيه وأبو الشيخ في كتاب الثواب (وقال أنس) رضي الله عنه (أنني على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اخبرنا فقال صلى الله عليه وسلم كيف عقله قالوا يا رسول الله نقول من عبادته وفضله وخلقته فقال كيف عقله فان الاجق يصيب بحمقه أعظم من جفور الفاجر وانما يقرب الناس يوم القيامة على قدر عقولهم) رواه داود بن المهبر في كتاب العقل وهو ضعيف وقد تقدم في كتاب العلم (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بلغه عن رجل شدة عبادة سأل عن عقله فاذا قالوا حسن قال أرجوه وان قالوا غير ذلك قال لن يبلغ ذلك قال لن يبلغ ذلك شدة عبادة رجل فقال كيف عقله قالوا ليس بشئ قال لن يبلغ صاحبكم حيث تظنون فالدكاء وصحح غير العقل نعمته من الله تعالى في أصل الفطرة فان فاتت بيلادة وجاعة فلا تدارك لها الثاني المعرفة وأعني بالمعرفة أن يعرف أربعة أمور يعرف نفسه ويعرف ربه ويعرف الدنيا ويعرف الآخرة فاعني به أن يعرف أربعة أمور يعرف نفسه ويعرف ربه ويعرف الدنيا ويعرف الآخرة فيعرف نفسه بالعبودية والذل والافتقار ويعرف ربه بالسيادة والعظمة والافتقار (و) يعرف نفسه أيضا (بكونه غريبا في هذا العالم) مسافرا منه الى دار الآخرة (وأجنيبا من هذه الشهوات البهيمية وانما الموافق له طبعها هو معرفة الله تعالى والنظر الى وجهه فقط ولا يتصور أن يعرف هذا ما لم يعرف نفسه) ما (لم يعرف ربه فليستعني على هذا بما ذكرناه في كتاب المحبة وفي كتاب شرح عجائب القلب وكتاب التفكير وكتاب الشكر اذ فيها اشاران) ورموز (الى وصف النفس والى وصف جلال الله تعالى) وعظمته (ويحصل به التنبيه على الجلالة وكمال المعرفة وراعه فان هذا من علوم المكاشفة ولم نطلب في هذا الكتاب الا في علوم المعاملة) واما علوم المكاشفة فاما نشير اليها بنصف من العبارات على حسب اقتضاء المقام (وأما معرفة الدنيا والآخرة فيستعين عليهما بما ذكرناه في كتاب ذم الدنيا وكتاب ذم الموت ليتبين له ان الانسبة للدنيا الى الآخرة فاذا عرف نفسه وربه وعرف الدنيا والآخرة تار من قلبه بمعرفة الله حب الدنيا بمعرفة الآخرة شدة الرغبة فيها بمعرفة الدنيا الرغبة عنها فيصير أهم أموره ما يوصله الى الله

جفور الفاجر وانما يقرب الناس يوم القيامة على قدر عقولهم وقال أبو الدرداء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بلغه عن رجل شدة عبادة سأل عن عقله فاذا قالوا حسن قال أرجوه وان قالوا غير ذلك قال لن يبلغ ذلك قال لن يبلغ ذلك شدة عبادة رجل فقال كيف عقله قالوا ليس بشئ قال لم يبلغ صاحبكم حيث تظنون فالدكاء وصحح غير العقل نعمته من الله تعالى في أصل الفطرة فان فاتت بيلادة وجاعة فلا تدارك لها الثاني المعرفة وأعني بالمعرفة أن يعرف أربعة أمور يعرف نفسه ويعرف ربه ويعرف الدنيا ويعرف الآخرة فيعرف نفسه بالعبودية والذل وبكونه غريبا في هذا العالم وأجنيبا من هذه الشهوات البهيمية وانما الموافق له طبعها هو معرفة الله تعالى والنظر الى وجهه فقط فلا يتصور أن يعرف هذا ما لم يعرف نفسه على هذا بما ذكرناه في كتاب المحبة وفي كتاب شرح عجائب

القلب وكتاب التفكير وكتاب الشكر اذ فيها اشارات الى وصف النفس والى وصف جلال الله ويحصل به التنبيه على الجلالة وكمال المعرفة وراعه فان هذا من علوم المكاشفة ولم نطلب في هذا الكتاب الا في علوم المعاملة وأما معرفة الدنيا والآخرة فيستعين عليهما بما ذكرناه في كتاب ذم الدنيا وكتاب ذم الموت ليتبين له أن الانسبة للدنيا الى الآخرة فاذا عرف نفسه وربه وعرف الدنيا والآخرة تار من قلبه بمعرفة الله حب الدنيا بمعرفة الآخرة شدة الرغبة فيها بمعرفة الدنيا الرغبة عنها فيصير أهم أموره ما يوصله الى الله

تعالى وينفعه في الآخرة وإذا غلبت هذه الإرادة على قلبه صحت نيته في الأمور كلها فان كل مثلاً واشتغل بقضاء الحاجة كان قصده منه الاستعانة على سلوك طريق الآخرة وصحت نيته واندفع عنه كل غرور ومشوة تجاذب الاغراض والنزوع الى الدنيا والجاه والمال فان ذلك هو المفسد للنية ومادامت الدنيا أحب اليه من الآخرة وهوى نفسه أحب اليه من رضا الله تعالى فلا يمكنه الخلاص من الغرور فاذا غلب حب الله على قلبه بمعرفته بالله وبنفسه الصادرة عن كمال عقله فيحتاج الى المعنى الثالث وهو العلم أعني العلم بمعرفة كيفية سلوك الطريق الى الله والعلم بما يقربه من الله وما يبعده عنه والعلم باتقان الطريق وعقبانه وغوائله وجميع ذلك قد أودعناه كتب احياء علوم الدين فيعرف من ربيع العبادات شروطها فبراعها وآفات فافتيقها ومن ربيع العبادات أسرار المعاش (٤٩١) وما هو مضطرب اليه فيأخذ بأدب الشرع وما هو مستغن عنه فيعرض عنه ومن ربيع

المهلكات يعلم جميع العقبات المانعة في طريق الله فان المانع من الله الصفات المذمومة في الخلق فيعلم المذموم ويعلم طريق علاجه ويعرف من ربيع المنجيات الصفات المحمودة التي لا بد وأن توضع خلفا عن المذمومة بعد محوها فاذا أحاط بجميع ذلك أمكنه الحذر من الأنواع التي أشرنا اليها من الغرور وأصل ذلك كله أن يغلب حب الله على القلب ويقتطع حب الدنيا منه حتى تقوى به الإرادة وتصح به النية ولا يحصل ذلك الا بالمعرفة التي ذكرناها فان قلت فاذا فعل جميع ذلك في الذي يخاف عليه فأقول يخاف عليه أن يجده الشيطان ويدعوه الى نصع الخلق ونشر العلم ودعوة الناس الى ماعرفه من دين الله فان المراد بالخلص اذا فرغ من تهذيب نفسه وأخلاقه ورأى القلب حتى صفاء من جميع المكدرات واستوى على الصراط المستقيم وصغرت الدنيا في عينه فتركها وانقطع طمعه عن الخلق فلم يلتفت اليهم ولم يبق له الا هم واحد وهو الله تعالى والتلذذ بكره ومناجاة عن اغوائه اذ يأتيه من جهة الدنيا وشهوات النفس فلا يطيعه اذ هو قد تركها واستخترها ويأتيه من جهة الدين ويدعوه الى الرجعة على خلق الله والشفقة عليهم وعلى دينهم بالنصح لهم والدعاء الى الله فينظر العبد (برجته) وعاطفته (على العبد فيراهم حيارى في أمرهم سكارى في دينهم صما) آذانهم (عميا) عيونهم (قد استولى عليهم المرض وهم لا يشعرون وفقدوا الطبيب وأشرفوا على العطب) أي الهلاك (فغلب على قلبه الرجعة لهم وقد كان عنده حقيقة المعرفة بما يهدى بهم ويبين لهم ضلالهم ويرشدهم الى سعادتهم وهو يقدر على ذكرها

تعالى وينفعه في الآخرة فاذا غلبت هذه الإرادة على قلبه صحت نيته في الأمور كلها فان كل مثلاً أو اشتغل بقضاء الحاجة كان قصده منها الاستعانة على سلوك طريق الآخرة وصحت نيته واندفع عنه كل غرور ومشوة تجاذب الاغراض والنزوع الى الدنيا والجاه والمال) والتطلع اليها (فان ذلك هو المفسد للنية ومادامت الدنيا أحب اليه من الآخرة وهوى نفسه أحب اليه من رضا الله فلا يمكنه الخلاص من الغرور) أصلاً (فاذا غلب حب الله على قلبه بمعرفته بالله وبنفسه الصادرة عن كمال عقله فيحتاج الى المعنى الثالث وهو العلم أعني العلم بمعرفة كيفية سلوك الطريق الى الله تعالى والعلم بما يقربه من الله وما يبعده عنه والعلم باتقان الطريق وعقبانه وغوائله وجميع ذلك قد أودعناه كتب احياء علوم الدين فيعلم من ربيع العبادات شروطها فبراعها وآفات فافتيقها ومن ربيع العبادات أسرار المعاش وما هو مضطرب اليه فيأخذ بأدب الشرع وما هو مستغن عنه فيعرض عنه) ويتركه (ومن ربيع المهلكات يعلم جميع العقبات المانعة في طريق الله) وهي الصفات التي كالعقبات (فان المانع من الله) هي (الصفات المذمومة في الخلق) وهي التي تصد عن الله (فيعلم المذموم) منها (ويعرف طريق علاجه) ويعرف من ربيع المنجيات الصفات المحمودة التي لا بد وأن توضع خلفا عن (الصفات المذمومة بعد محوها) وإزالة أثرها (فاذا أحاط بجميع ذلك أمكنه الحذر من الأنواع التي أشرنا اليها من الغرور وأصل ذلك كله أن يغلب حب الله على القلب ويسقط حب الدنيا منه حتى تقوى به الإرادة وتصح به النية ولا يحصل ذلك الا بالمعرفة التي ذكرناها فان قلت فاذا فعل جميع ذلك في الذي يخاف عليه فأقول يخاف عليه أن يجده الشيطان ويدعوه الى نصع الخلق) بالوعظ والتذكير (ونشر العلم) بالافادة والتدريس (ودعوة الناس الى ماعرفه من دين الله فان المراد بالخلص اذا فرغ من تهذيب نفسه وأخلاقه ورأى القلب حتى صفاء من جميع المكدرات واستوى على الصراط المستقيم) الذي لا عوج فيه ولا ميل الى إحدى الاقراط والتفریط (وصغرت الدنيا) مع ضخامتها (في عينه فتركها) لحقارتها (وانقطع طمعه عن الخلق فلم يلتفت اليهم ولم يبق له الا هم واحد وهو الله تعالى والتلذذ بكره ومناجاة عن اغوائه الى لقائه وقد عجز الشيطان عن اغوائه واضلله) اذ يأتيه من جهة الدنيا وشهوات النفس فلا يطيعه اذ هو قد تركها واستخترها ويأتيه من جهة الدين ويدعوه الى الرجعة على خلق الله والشفقة عليهم وعلى دينهم بالنصح لهم والدعاء الى الله فينظر العبد (برجته) وعاطفته (على العبد فيراهم حيارى في أمرهم سكارى في دينهم صما) آذانهم (عميا) عيونهم (قد استولى عليهم المرض وهم لا يشعرون وفقدوا الطبيب وأشرفوا على العطب) أي الهلاك (فغلب على قلبه الرجعة لهم وقد كان عنده حقيقة المعرفة بما يهدى بهم ويبين لهم ضلالهم ويرشدهم الى سعادتهم وهو يقدر على ذكرها

تهذيب نفسه وأخلاقه ورأى القلب حتى صفاء من جميع المكدرات واستوى على الصراط المستقيم وصغرت الدنيا في عينه فتركها وانقطع طمعه عن الخلق فلم يلتفت اليهم ولم يبق له الا هم واحد وهو الله تعالى والتلذذ بكره ومناجاة عن اغوائه اذ يأتيه من جهة الدنيا وشهوات النفس فلا يطيعه فأتته من جهة الدين ويدعوه الى الرجعة على خلق الله والشفقة على دينهم والنصح لهم والدعاء الى الله فينظر العبد (برجته) على العبد فيراهم حيارى في أمرهم سكارى في دينهم صما عيانا قد استولى عليهم المرض وهم لا يشعرون وفقدوا الطبيب وأشرفوا على العطب فغلب على قلبه الرجعة لهم وقد كان عنده حقيقة المعرفة بما يهدى بهم ويبين لهم ضلالهم ويرشدهم الى سعادتهم وهو يقدر على ذكرها

من غير تعب ومؤنة ولزوم غرامة فكان مثله كمثل رجل كان به داء عظيم لا يطاق ألمه وكان لذلك يسهر ليله ويعلق نهاره لا يأكل ولا يشرب ولا يتحرك ولا يتصرف لشدة ضربان الألم فوجد له دواء عفووا من غير عن ولا تعب ولا مرارة في تناوله فاستعمله فبرئ وصح فطاب نومه بالليل بعد طول سهره وهذا بالنهار بعد شدة القلق وطاب عيشه بعد نهاية الكدر وأصاب لذة العافية بعد طول السقام ثم نظر الى عدد كثير من المسلمين واذا هم تلك العلة بعينها وقد طال سهرهم واشتد قلقهم وارفع الى السماء أنينهم فتذكر أن دواءهم هو الذي يعرفه ويقدر على شفائهم بأسهل ما يكون وفي أرجى زمان فأخذنه (٤٩٢) الرحمة والرفقة ولم يجد فسحة من نفسه في التراخي عن الاشتغال بعلاجهم فكذلك العبد المخلص

بعد أن اهتدى الى الطريق وشفي من أمراض القلوب شاهد الخلق وقد مرضت قلوبهم وأعضل دأؤهم وقرب هلاكهم واشفاؤهم وسهل عليه دواؤهم فانبعث من ذات نفسه عزم جازم في الاشتغال بنصحهم وحرضه الشيطان على ذلك رجاء أن يجد مجالا للفتنة فلما اشتغل بذلك وجد الشيطان مجالا للفتنة فدعاه الى الرياسة دعاء خفيا أخفى من ديبب النمل لا يشعر به المرء فلم يزل ذلك الديبب في قلبه حتى دعاه الى التصنع والترين للخلق بتجسين اللفاظ والنغمات والحركات والتصنع في الزى والهبة فأقبل الناس اليه يعظمونه ويحجلونه ويوقرونه توقيرا يزيد على توقير المملوك اذ رأوه شافيا لا دوائهم بمحض الشفقة والرحمة من غير طمع فصار أحب اليهم من آبائهم وأمهاتهم وأقاربهم فاستروه بأبدانهم وأموالهم وصاروا له خولا كالعبد والخدم فقدموه وقدموه في المحافل وحكموه على المملوك والسلاطين فعند ذلك انتشر الطبع وارتاحت النفس وذاقت لذة اليها من لذة لا توصف (وأصاب من الدنيا شهوة يستحق معها كل شهوة وكان) من قبل (قد ترك الدنيا) ولذاتها (فوقع في أعظم لذاتها وعند ذلك وجد الشيطان غرضه) ومكنه (وامتدت الى قلبه يده فهو يستعمله في كل ما يحفظ عليه تلك اللذة) وبصونها (وأما انتشار الطبع وركون النفس الى الدنيا) وفي نسخة الى الشيطان (انه لو أخطأ) مثلا في العقاقير (فرد عليه بين يدي الخلق غضب) على الراد (فاذا أنكر على نفسه ما وجد من الغضب بادر الشيطان نخيل اليه ان ذلك غضب الله تعالى (لانه اذا لم يحسن اعتقاد المريد فيه انقطع واعن طريق الله فوقع بهذا التخييل (في الغرور) ان اطمأنت نفسه اليه (فربما) اذا تمكن منه (أخرجته ذلك الى الوقعة فبين رد عليه) في المجلس (فوقع في الغيبة المحظورة) شرعا (بعد تركه للحلال المتسع ووقع) أيضا (في الكبر الذي هو تمرد عن قبول الحق والشكر عليه بعد ان كان يحذر من طوارق الخطرات) ان تطرق قلبه

من غير تعب ومؤنة ولزوم غرامة) وثقل (وكان مثله كرجل كان به داء عظيم لا يطاق ألمه وقد كان لذلك يسهر ليله ويعلق نهاره لا يأكل ولا يشرب ولا يتحرك ولا يتصرف لشدة ضربان الألم فوجد له دواء عفووا صغوا) بسهولة (من غير تعب ولا مشقة ولا عن) يدفع في عوضه (ولا مرارة في تناوله فاستعمله فبرئ) في الحال (وصح) من مرضه (فطاب نومه بالليل بعد طول سهره وهذا) أي سكن (بالنهار بعد شدة القلق) والآنراج (وطاب عيشه بعد نهاية الكدر وأصاب لذة العافية بعد طول السقام ثم نظر الى عدد كثير من المسلمين واذا هم تلك العلة بعينها وقد طال) لذلك (سهرهم واشتد قلقهم وارفع الى السماء أنينهم فتذكر أن دواءهم هو الذي يعرفه ويقدر على شفائهم بأسهل ما يكون وفي أدنى زمان) أي أسرع (فأخذنه الرحمة والرفقة) وفي نسخة الرفقة (ولم يجد فسحة من نفسه في التراخي عن الاشتغال بعلاجهم) الى معالجتهم (فكذلك العبد المخلص بعد ان اهتدى الى الطريق وشفي من أمراض القلوب شاهد الخلق وقد مرضت قلوبهم وأعضل دأؤهم) أي صعب حتى أسس من ذوائه (وقرب هلاكهم واشفاؤهم وسهل عليه دواؤهم فانبعث من ذات نفسه عزم جازم في الاشتغال بنصحهم) ووعظهم (وحرضه الشيطان على ذلك) بتجسينه اياه (رجاء أن يجد مجالا للفتنة) أي سبيلا لا يقاهاها (فكأما اشتغل بذلك وجد الشيطان مجالا للفتنة فدعاه الى الرياسة دعاء خفيا أخفى من ديبب النمل) على الصخرة الصماء (لا يشعر به المرء) لخفائه (فلم يزل ذلك الديبب في قلبه حتى دعاه الى التصنع والترين للخلق) وذلك (بتجسين اللفاظ) في وعظه (والنغمات) المحببة (والحركات) الموزونة (والتمسك في الزى والهيات فاقبل الناس اليه يعظمونه ويحجلونه ويوقرونه توقيرا يزيد على توقير المملوك اذ رأوه شافيا لا دوائهم) أي أمراضهم (بمحض الشفقة والرحمة من غير طمع) في عوض (فصار أحب اليهم من آبائهم وأمهاتهم وأقاربهم) فاستروه بأبدانهم وأموالهم وصاروا له خولا (أي أتباعا) كالخدم والعبيد) والاحراء (فقدموه وقدموه في المحافل) أي المجالس الخافلة (وحكموه على المملوك والسلاطين فعند ذلك انتشر الطبع وارتاحت النفس وذاقت لذة اليها من لذة لا توصف) (وأصاب من الدنيا شهوة يستحق معها كل شهوة وكان) من قبل (قد ترك الدنيا) ولذاتها (فوقع في أعظم لذاتها وعند ذلك وجد الشيطان غرضه) ومكنه (وامتدت الى قلبه يده فهو يستعمله في كل ما يحفظ عليه تلك اللذة) وبصونها (وأما انتشار الطبع وركون النفس الى الدنيا) وفي نسخة الى الشيطان (انه لو أخطأ) مثلا في العقاقير (فرد عليه بين يدي الخلق غضب) على الراد (فاذا أنكر على نفسه ما وجد من الغضب بادر الشيطان نخيل اليه ان ذلك غضب الله تعالى (لانه اذا لم يحسن اعتقاد المريد فيه انقطع واعن طريق الله فوقع بهذا التخييل (في الغرور) ان اطمأنت نفسه اليه (فربما) اذا تمكن منه (أخرجته ذلك الى الوقعة فبين رد عليه) في المجلس (فوقع في الغيبة المحظورة) شرعا (بعد تركه للحلال المتسع ووقع) أيضا (في الكبر الذي هو تمرد عن قبول الحق والشكر عليه بعد ان كان يحذر من طوارق الخطرات) ان تطرق قلبه

والسلاطين فعند ذلك انتشر الطبع وارتاحت النفس وذاقت لذة اليها من لذة لا توصف (وأصاب من الدنيا شهوة يستحق معها كل شهوة فكان وكذلك قد ترك الدنيا فوقع في أعظم لذاتها فعند ذلك وجد الشيطان فرصة وامتدت الى قلبه يده فهو يستعمله في كل ما يحفظ عليه تلك اللذة وأما انتشار الطبع وركون النفس الى الشيطان انه لو أخطأ فرد عليه بين يدي الخلق غضب فاذا أنكر على نفسه ما وجد من الغضب بادر الشيطان نخيل اليه ان ذلك غضب الله لانه اذا لم يحسن اعتقاد المريد فيه انقطع واعن طريق الله فوقع بهذا التخييل (في الغرور) ان اطمأنت نفسه اليه (فربما) اذا تمكن منه (أخرجته ذلك الى الوقعة فبين رد عليه) في المجلس (فوقع في الغيبة المحظورة) بعد تركه للحلال المتسع ووقع في الكبر الذي هو تمرد عن قبول الحق والشكر عليه بعد ان كان يحذر من طوارق الخطرات

وكذلك اذا سبقه الضحك أو فتر عن بعض الاوراد خرجت النفس أن يطلع عليه فيسقط قبوله فاتبع ذلك بالاستغفار وتنفس الصعداء ورمزاً
في الاعمال والاوراد لاجل ذلك والشیطان يخيل اليه انك انما تفعل ذلك كيلا يفتر رأيهم عن طريق الله فيتركون الطريق بتركم وانما ذلك
خدعة وغرور بل هو خرج من النفس خيفة قوت الرياسة ولذلك لا تجزع نفسه من اطلاع الناس على مثل ذلك من أقرانه بل ربما يحب ذلك
ويستشربه ولو ظهر من أقرانه من مالت القلوب الى قبوله وزاد أثر كلامه في القبول على كلامه شق ذلك عليه ولولا أن النفس قد استبشرت
واستلذت الرياسة لكان يغتم ذلك اذ مثاله أن يرى الرجل جماعة من اخوانه قد وقعوا (٤٩٣) في بئر وتغطى رأس البئر بحجر كبير

فحجزوا عن الرقي من البئر
بسببه فرق قلبه لآخوانه
فجاء ليرفع الحجر من رأس
البئر فشق عليه فخاه من
أعانه على ذلك حتى تيسر
عليه أو كفاه ذلك ونجاه
بنفسه فيعظم بذلك فرحه
لا محالة اذ غرضه خلاص
اخوانه من البئر فان كان
غرض الناصح خلاص
اخوانه المسلمين من النار
فاذا ظهر من أعانه أو كفاه
ذلك لم يشغل عليه رأيت لو
اهتدوا جميعهم من أنفسهم
أكان ينبغي أنه يشغل ذلك
عليه ان كان غرضه هدايتهم
فاذا اهتدوا بغيره فلم يشغل
عليه ومهما وجد ذلك في
نفسه دعاه الشيطان الى
جميع كبار القلوب
وفواحش الجوارح
وأهلكه فنعوذ بالله من
زيغ القلوب بعد الهدى
ومن اعوجاج النفس بعد
الاستواء فان قلت فني يصح
له أن يشغل بنفسه الناس
فأقول اذ لم يكن له قصد الا
هدايتهم لله تعالى وكان يود

(وكذلك اذا سبقه الضحك) في المجلس (أو فتر عن بعض الاوراد) الذي كان وظفه على نفسه (خرجت
النفس ان يطلعوا عليه فيسقط قبوله) عندهم (فاتبع ذلك باستغفار وتنفس الصعداء) كانه يتحسر
على ما فاتته أو صدر منه (وربما زاد في الاعمال والاوراد لاجلهم) ليربهم جده واجتهاده (والشیطان يخيل
اليه انك انما تفعل ذلك كيلا يفتر رأيهم عن) سلوك (طريق الله فيتركون الطريق بتركم وانما ذلك
خدعة وغرور بل هو خرج من النفس خيفة قوت الرياسة) والحقبة (ولذلك لا تجزع نفسه من اطلاع
الناس على مثل ذلك من أقرانه) ونظرائه (بل ربما يحب ذلك ويستشربه ولو ظهر من أقرانه من مالت
القلوب الى قبوله وزاد أثر كلامه في القبول على كلامه شق ذلك عليه ولولا ان النفس قد استبشرت
واستلذت الرياسة لكان يغتم لذلك اذ مثاله ان يرى الرجل جماعة من اخوانه قد وقعوا في بئر وتغطى رأس
البئر بحجر كبير فحجزوا عن الرقي) أي الصعود (من البئر بسببه فرق قلبه لآخوانه فجاء ليرفع الحجر من رأس
البئر فشق عليه) رفعه (فجاءه من أعانه على ذلك حتى تيسر عليه) رفعه (أو كفاه ذلك ونجاه بنفسه) من
غيره مساعدة أحد (فيعظم بذلك فرحه لا محالة اذ غرضه خلاص اخوانه من البئر فان كان غرض الناصح
الذي (خلاص اخوانه المسلمين من النار فاذا ظهر من أعانه أو كفاه ذلك لم يشغل عليه) باطننا وظاهرا
(أرأيت لو اهتدوا جميعهم من أنفسهم أكان ينبغي ان لا يشغل عليه ذلك ان كان غرضه هدايتهم فاذا
اهتدوا بغيره فلم يشغل عليه ومهما وجد ذلك في نفسه دعاه الشيطان الى) ارتكاب (جميع كبار القلوب
وفواحش الجوارح) وسؤله وأمل له (وأهلكه) وهو لا يشعر (فنعوذ بالله من زيغ القلوب بعد الهدى
ومن اعوجاج النفس بعد الاستواء) أي الاستقامة (فان قلت فني يصح له ان يشغل بنفسه الناصح فاقول
اذ لم يكن له قصد الا هدايتهم لله تعالى وكان يود لو وجد من يعينه عليه أولوا اهتدوا بانفسهم) من غير مرشد
(وانقطع بالكلية طمعه عن ثنائهم وعن أموالهم فاستوى عنده جدهم وذمهم فلم يبال بنهم اذا كان
الله يحمد) ويحب (ولم يفرح بحمدهم اذ لم يفترن به حمد الله تعالى وينظر اليهم كما ينظر الى السادات
والى البهائم اما الى السادات فن حيث انه لا يتكبر عليهم) ولا يرى لنفسه فضلا عليهم بل (يرى كلهم خيرا
منه لجهله بالخائفة وأما الى البهائم فن حيث انقطاع طمعه عن طاب المنزلة في قلوبهم فانه لا يبال كيف تراه
البهائم فلا يترين لها ولا يصنع) في لبسه وهيبته (بل راعى الماشية انما غرضه رعاية الماشية ودفع الذئب
هنا دون نظر الماشية اليه فإلم رسائر الناس كالماشية التي لا يلتفت الى نظرها ولا يبالى بها الا يسلم من الاشتغال
باصلاحهم نعم ربما يصلحهم ولكن يفسد نفسه باصلاحهم فيكون كالسراج الذي يضيء لغيره ويحترق
في نفسه) وقد روى الطبراني من حديث أبي برزة الاسلمي مثل الذي يعلم الناس الخير وينسى نفسه مثل
الفتيلة تضيء للناس وتحرق نفسها وقد تقدم في كتاب العلم (فان قلت فلوزك الوعظ الوعظ الا عند نيل
هذه الدرجة خلعت الدنيا عن الوعظ وخربت القلوب) لان عمارتها بسماع النصح والناصح بالوصف

لو وجد من يعينه أولوا اهتدوا بانفسهم وانقطع بالكلية طمعه عن ثنائهم وعن أموالهم فاستوى عنده جدهم وذمهم فلم يبال بنهم اذا كان
الله يحمد ولم يفرح بحمدهم اذ لم يفترن به حمد الله تعالى ونظر اليهم كما ينظر الى السادات والى البهائم اما الى السادات فن حيث انه لا يتكبر
عليهم ويرى كلهم خيرا منه لجهله بالخائفة وأما الى البهائم فن حيث انقطاع طمعه عن طلب المنزلة في قلوبهم فانه لا يبالى كيف تراه البهائم فلا
يترين لها ولا يصنع بل راعى الماشية انما غرضه رعاية الماشية ودفع الذئب عنها دون نظر الماشية اليه فإلم رسائر الناس كالماشية التي
لا يلتفت الى نظرها ولا يبالى بها الا يسلم من الاشتغال باصلاحهم نعم ربما يصلحهم ولكن يفسد نفسه باصلاحهم فيكون كالسراج يضيء لغيره
ويحترق في نفسه فان قلت فلوزك الوعظ الوعظ الا عند نيل هذه الدرجة خلعت الدنيا عن الوعظ وخربت القلوب

قافول قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حب الدنيا رأس كل خطيئة ولو لم يحب الناس الدنيا لهلك العالم وبطلت المعاش وهلكت القلوب والابدان جميعا الا انه صلى الله عليه وسلم علم ان حب الدنيا مهلك وان ذكر كونه مهلكا لا ينزع الحب من قلوب الا كثرين لا الاقلين الذين لا تخرب الدنيا بتركهم - فلم يترك النصيحة كرماني حب الدنيا من الخطر ولم يترك ذكر كرهه خوفا من ان يترك ثقة بالشهوات المهلكة التي ساطها الله على عباده ليسوقهم بها الى جهنم تصديقا لقوله تعالى ولكن حق القول مني لا ملأ من جهنم من الجنة والناس اجمعين فكذلك لا تزال السنة الوعاط مطلقة لحب (٤٩٤) الرياسة ولا يدعونها بقول من يقول ان الوعظ لحب الرياسة حرام كالايدع الخلق الشرب والزنا

والسرقة والرياء والظلم وسائر المعاصي بقول الله تعالى ورسوله ان ذلك حرام فانظر لنفسك وكن فارغ القلب من حديث الناس فان الله تعالى يصلح خلقا كثيرا بافساد شخص واحد وأنخاص ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض وان الله يؤيدها هذا الدين باقوام لا خلاق لهم فأنما يخشى ان تنسد طريق الاتعاط فاما ان تخرس السنة الوعاط ووراءهم باعث الرياسة وحب الدنيا فلا يكون ذلك أبدا فان قلت فان علم المراد هذه المكيدة من الشيطان فاشتغل بنفسه وترك النصيحة أو نصح وراعى شرط الصدق والاخلاص فيه فما الذي يخاف عليه وما الذي يقي بين يديه من الاخطار وحائل الاغترار فاعلم انه بقي عليه أعظمه وهو أن الشيطان يقول له قد أعجزتني وأفلت مني بكائنك وكال عقاك وقد قدرت على جلة من الاولياء والكبراء فامكنت منهم وما قدرت عليك فما أصبرك أي أقوال صبرا وما أعظم عند الله قدرك ومحلك اذ قوال على قهرى ومكنت من التفتن (لجميع مداخل غرورى فيصغى اليه) باذن قلبه (ويصدق) فيما زخره (ويحب بنفسه في فراره من الغرور كله فيكون إعجابه بنفسه غاية الغرور وهو المهلك الا كبر فالعجب أعظم من كل ذنب ولذلك قال الشيطان يا ابن آدم اذا طمنت أنك بعلمك تخلفت مني فيجهلك قد وقعت في حبالى فان قلت فلو لم يحب بنفسه اذ علم أن ذلك من الله تعالى لامنه وان مثله لا يقوى على دفع الشيطان الابتوفيق الله ومعونته ومن حيث ضعف نفسه وعجزه عن أقل القليل فاذا قدر على مثل هذا الامر العظيم

المذكور نادرا لوجود (قافول قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حب الدنيا رأس كل خطيئة) رواه الديلمي في الفردوس من حديث علي وتبعه ولده ولم يذكره سند او رواه البيهقي في الحاشي والسبعين من الشعب من مرسل الحسن البصري واسناده حسن وروى من قول عيسى عليه السلام كافي الخلية ومن قول مالك بن دينار كما عند ابن أبي الدنيا ومن قول سعد بن مسعود التجيبي كما عند ابن يونس في تاريخ مصر ومن قول جندب البجلي كما جزمه ابن تيمية وقد تقدم كل ذلك في كتاب ذم الدنيا (ولو لم يحب الناس الدنيا لهلك العالم وبطلت المعاش) واضمحلت الاسباب (وهلكت القلوب والابدان جميعا الا انه صلى الله عليه وسلم علم ان حب الدنيا مهلك وان ذكر كونه مهلكا لا ينزع الحب من قلوب الا كثرين لا الاقلين الذين لا تخرب الدنيا بتركهم) لها (فلم يترك النصيحة كرماني حب الدنيا من الخطر) العظيم (ولم يترك ذكر كرهه خوفا من ان يترك ثقة بالشهوات المهلكة التي ساطها الله تعالى على عباده ليسوقهم بها الى جهنم تصديقا لقوله ولكن حق القول مني لا ملأ من جهنم من الجنة والناس اجمعين) أى ممن ركن الى الشهوات ووثق بها ولم يرفع رأسه الى اتباع ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم (فكذلك لا تزال السنة الوعاط مطلقة لحب الرياسة) والجاء (ولا يدعونها) أى لا يتركونها (بقول من يقول ان الوعظ لحب الرياسة حرام كالايدع الخلق الشرب والزنا والسرقة والرياء والظلم وسائر المعاصي بقول الله وقول رسوله) صلى الله عليه وسلم (ان ذلك حرام فانظر لنفسك وكن فارغ القلب من حديث الناس) غير ملتفت اليهم (فان الله يصلح خلقا كثيرا بافساد شخص واحد واشخاص) كما قال الله تعالى (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض) وكما جاء في الخبر (ان الله يؤيدها هذا الدين باقوام لا خلاق لهم) وقد تقدم الكلام عليه (فأنما يخشى ان يفسد طريق الاتعاط) أى قبول الوعظ (فاما ان تخرس السنة الوعاط ووراءهم باعث الرياسة وحب الدنيا فلا يكون ذلك أبدا فان قلت فان علم المراد هذه المكيدة من الشيطان فاشتغل بنفسه وترك النصيحة أو نصح وراعى شرط الصدق والاخلاص فيه فما الذي يخاف عليه وما الذي يقي بين يديه من الاخطار) (أخطار) أى الامور المخطرة (وحائل الاغترار) وشبكاته (فاعلم انه بقي عليه أعظمه وهو ان الشيطان يقول له قد أعجزتني) وغلبت على (وأفلت مني بكائنك وكال عقاك) وقوة يقينك (وقد قدرت على جلة من الاولياء والكبراء) فامكنت منهم (وما قدرت عليك فما أصبرك) أى أقوال صبرا (وما أعظم عند الله قدرك ومحلك اذ قوال على قهرى ومكنت من التفتن) (لجميع مداخل غرورى فيصغى اليه) باذن قلبه (ويصدق) فيما زخره (ويحب بنفسه في فراره من الغرور كله فيكون إعجابه بنفسه غاية الغرور وهو المهلك الا كبر فالعجب أعظم من كل ذنب) كما تقدم بيانه في شرح كتاب ذم العجب ولذلك قال الشيطان يا ابن آدم اذا طمنت أنك بعلمك تخلفت مني فيجهلك قد وقعت في حبالى آخرجه أو نعيم في الخلية (فان قلت فلو لم يحب بنفسه اذ علم أن ذلك من الله تعالى لامنه وان مثله لا يقوى على دفع الشيطان الابتوفيق الله ومعونته ومن حيث ضعف نفسه وعجزه عن أقل القليل فاذا قدر على مثل هذا الامر العظيم

قد قدرت على جلة من الاولياء والكبراء وما قدرت عليك فما أصبرك وما أعظم عند الله قدرك ومحلك اذ قوال على قهرى ومكنت من التفتن لجميع مداخل غرورى فيصغى اليه ويصدق في نفسه في فراره من الغرور كله فيكون إعجابه بنفسه غاية الغرور وهو المهلك الا كبر فالعجب أعظم من كل ذنب ولذلك قال الشيطان يا ابن آدم اذا طمنت أنك بعلمك تخلفت مني فيجهلك قد وقعت في حبالى فان قلت فلو لم يحب بنفسه اذ علم أن ذلك من الله تعالى لامنه وان مثله لا يقوى على دفع الشيطان الابتوفيق الله ومعونته ومن عرف ضعف نفسه وعجزه عن أقل القليل فاذا قدر على مثل هذا الامر العظيم

علم أنه لم يقو عليه بنفسه بل بالله تعالى فما الذي يخاف عليه بعد نفي العجب فاقول يخاف عليه الغرور بفضل الله والثقة بكرمه والامن من مكره حتى يظن انه يبقى على هذه الوتيرة في المستقبل ولا يخاف من الفترة والانقلاب فيكون حاله (١٩٥) الاتكال على فضل الله فقط دون أن

يقارنه الخوف من مكره

ومن أمن مكر الله فهو خاسر جدا بل سبيله أن يكون مشاهدا جلة ذلك من فضل الله ثم خائفا على نفسه أن يكون قد سدت عليه صفة من صفات قلبه من حب دنيا ورياء وسوء خلق والتفات الى عز و هو غافل عنه ويكون خائفا أن يسلب حاله في كل طريقة وفي نسخة في كل طريقة عين (غير آمن من مكر الله ولا غافل عن خطر الخاتمة) وسوء القلب (هذا) أي خطر الخاتمة (خطر لا يحصى عنه وخوف لا نجاة منه الا بعد مجاوزة الصراط) الذي على متن جهنم (ولذلك لما ظهر الشيطان لبعض الاولياء في وقت النزاع وكان قد بقي له نفس فقال له) الشيطان (أفأت مبي يا فلان) أي خلصت مني (فقال) الولي عند ذلك (لا بعد) أي مادام النفس موجودا لا تتخلص من شرك روي ذلك عن الامام أحمد فاجاب ما الى الشيطان أن يسلب المؤمن إيمانه عند النزاع (ولذلك قيل للناس كلهم هلكي) أي هالكون محجوبون بظلمات جهلهم المورث فيه للهلاك (الا العالمون) فهم دفعوا تلك الحجب بنور معرفتهم بالله تعالى (والعالمون كلهم هلكي) اذ هم محجوبون بحجب النور فيظنون انهم قد كشف عنهم الحجاب فاعتزوا فكان سبب هلاكهم (الا العالمون والعالمون كلهم هلكي الا المخلصون) الذين أخذوا الله في سائر أحوالهم (والمخلصون على خطر عظيم) وقد روي هذا القول عن أبي محمد سهل بن عبد الله التستري رحمه الله تعالى أخرجه الخطيب في اقتضاء العلم بالعمل قال أخبرنا الحسن بن محمد بن محمد بن محمد بن عبد الله الشيباني قال سمعت عبد الكريم بن كامل يقول سمعت سهلا بن عبد الله التستري يقول الناس كلهم سكارى الا العلماء والعلماء كلهم حيارى الامن على بعلمه وأخبرنا عبد الرحمن بن محمد بن فضالة الخافض أخبرنا أبو محمد الغطريفي حدثنا بكر بن أحمد بن سعدويه قال قال سهل بن عبد الله الدنيا جهل وموت الا العلم والعلم كله حجة الا العمل به والعمل كله هباء الا الاخلاص والاخلاص على خطر عظيم حتى يختم به (فاذا المغرور هالك والمخلص الفار من الغرور على خطر فلذلك لا يفارق الخوف والحذر قلوب أولياء الله أبدا فقسأل الله العون والتوفيق وحسن الخاتمة فان الأمور بخواتيمها والسلام) والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم وبه تم شرح كتاب ذم الغرور وبه تم ربيع المهلكات يتلوه ربيع النجيات قال المؤلف رحمه الله تعالى وكان الفراغ من تدوينه في الثالثة من يوم الاثنين ثاني عشر جمادى الاولى سنة ١٢٠٠ وكتب أبو الفيض محمد مرتضى الحسيني غفر الله له عنه حامدا لله ومصليا ومسلما

(بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم)

الحمد لله الذي قبل توبة عباده وعفاهن السيئات * وأعلى مقام من خالبه بالانابة في أعلى الدرجات وأفاض أنواع احسانه على المخلصين ووفقههم للاعمال الصالحات * أحده جدا يشرق اشراق النجوم في الدجائن * واستغفرهم مما ساف من الذنوب في الايام الخاليات * وأتوب اليه من كل معصية ومخالفة وخطرات * وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تدفع جوب الشكوك والشبهات وتضيء نجوم هدايتها في أوج العنايات * وتزهر سرج يقينها من مشكاة الاصابات وأشهد أن سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله وحببيه وخليفه الذي ابتعثه والناس بضره في الغترات * ويعوجون

كتاب التوبة والحمد لله أولا وآخرا وصلى الله وسلم على من لا نبي بعده وهو حسبي ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

في حرة الظلمات * قد فادتهم أزمة الجبن واستغلت على أفئدتهم أقفال الدين فاراهم بواهر الآيات
وقارعههم بأوضح النيران * وقادهم الى أبواب الجنات * صلى الله عليه وعلى آله الأئمة الهداة وصحبه
الاجلة الأثبات * صلاة تستنزل من سحائبه غيوب الرحات * وتحل صاحبها من الرضوان أعلى
الدرجات * وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فهذا شرح * (كتاب التوبة) * ولواقعها الفرار
والانابة والاختبات * وهو أول الربع الرابع الموسوم بالمنجيات من كتاب الاحياء للإمام الهمام قدوة
الانام حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي * سقى الله عهد صوب الغفران المتوالى
قد وفقني الله جلت نعمائه وتقدست اسمائه الى فتح باب الارشاد * للسالكين في مسارح رياضه
ومنع عدة الاسعاد * للواردين بحسن ذوقهم على موارد حياضه * لم آل جهد في سلوك شعبه * ورياضه
صعبه * وتحرر برأفطه ومعانيه * وتبين ما أشكل لعانيه * متخفاهم بأبراز مافيه من جلائل الفوائد
ومجرب الهمم على ما ألفوه من جبل العوائد * موضحا أدلة براهينه * مفصحا مقاصده من قضايا قوائمه
على وجه رضيه أهل الإرادة * ويقتطعه من وقف نفسه على الاخلاص في العبادة * بأذلا في ذلك جهد
الاستطاعة * معترفا بقلة البضاعة * مستعينا بالله في تيسير كل عسير مستوثقا بفيضه انه على كل شيء قدير
لا اله غيره ولا رب سواه ولا خير الاخيره قال رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) المستعان به في
أمر الدنيا والاخرى (الحمد لله الذي بتحميده يستفتح كل كتاب) الكتاب في الاصل اسم للصحيفة مع
المكتوب فيه والتحميد كثرة الحمد والاستفتاح الابتداء أى كل صحيفة مهية للكتابة فيها فالكتاب
انما يتبدى فيها أول كل شيء بحمد الله تعالى وثنائه وتمجيد مجيئه به على نفسه على لسان أنبيائه
ورسله (وبذكره يصدر كل خطاب) الذكر أعم من الحمد والتصدير الابتداء والخطاب القول الذي
يفهم المخاطب به شيئا أى ما من كلام يتخاوه المخاطبان الاوذكر الله يكون في صدره أى أوله وصدر
كل شيء أعلاه وصدر المجلس المرتفع منه وصدره تصد برأفطه للصدر وتصدر ارتفع (وبحمده ينتعم
أهل النعم) أى النعمة الكثيرة والتنعم تناول مافيه نعمة وطيب عيش (في دار الثواب) أى الجنة يشير
بذلك الى قوله تعالى حكاية عن أهل الجنة وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور
(وباسمه يتسلى الاشقياء) وهم المنافقون المحجوبون بنور مزوج بالظلمة والتسلى تفعل من السلو قال
أبو زيد هو طيب نفس الالف على الفه (وان أرخى دونهم الحجاب) وهو كل ما ستر المطلوب أو منع من
الوصول اليه وقيل للستر حجاب بلعه للمشاهدة (وضرب بينهم وبين السعداء) وهم المؤمنون الموسعة
صدورهم لقبول نور الايمان (بسور) أى بحائط (له باب) يدخل فيه المؤمنون (باطنه) أى باطن السور
أو الباب (فيه الرحمة) لانه يلى الجنة (وظاهره من قبله العذاب) أى من جهته لانه يلى النار يشير بذلك
الى قوله تعالى يوم يقول المنافقون والمنافقات الذين آمنوا فأنطروا فأنقبتس من نوركم أى انتظروا فأنظروا
يسرح بهم الى الجنة كالبرق الخاطف أو انظروا الدنيا فانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم
فيستضيئون بنورهم بين أيديهم قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فتصلى المعارف الالهية والاخلاق
الفاضلة فانه يتولد منها وهونكم بهم وتخيب من المؤمنين أو من الملائكة فضررب بينهم بسور الآتية
(ونتوب اليه توبة من يوقن انه رب الارباب) أى سيد السادات ومالك الملوكة (ومسبب الاسباب) جمع
سبب وهو كل ما يتوصل به الى غيره وقد سببه اياها وسبب له اذا أمكنه منهما (وترجوه رجاء من يعلم انه
المالك) المستغنى في ذاته وصفاته عن كل موجود ويحتاج اليه كل موجود (الرحيم) وهو مفيض الخير
على المحتاجين تماما وعموما (الغفور) أى تام الغفران وكامله حتى يبلغ اقصى درجات المغفرة (الثواب)
وهو الذى يرجع الى تيسر اسباب التوبة لعباده مرة بعد أخرى بما يظهر لهم من اياته ويسوق اليهم
من تنبيهاته ويطالعهم عليه من تخويفاته وتحذيراته حتى اذا اطلعوا بتعريفه على غوائل الذنوب

* (كتاب التوبة وهو
الاول من ربع المنجيات
من كتب احياء علوم الدين)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله الذى بتحميده
يستفتح كل كتاب * وذكره
يصدر كل خطاب * وبحمده
ينتعم أهل النعم في دار
الثواب * وباسمه يتسلى
الاشقياء وان أرخى دونهم
الحجاب * وضرب بينهم وبين
السعداء بسور له باب باطنه
فيه الرحمة وظاهره من قبله
العذاب * ونتوب اليه توبة
من يوقن انه رب الارباب
ومسبب الاسباب * وترجوه
رجاء من يعلم انه الملك الرحيم
الغفور الثواب

نبيه محمد صلى الله عليه وسلم
وعلى آله وصحبه صلاة تنقذنا
من هول المطلاع يوم العرض
والحساب * ونحمد لنا عند الله
زلفي وحسن ما ب أما
بعد فان التوبة عن الذنوب
بالرجوع الى سائر العيوب
علام الغيوب * مبدأ طريق
السالكين * ورأس مال
الفائزين وأول اقدام
المريدين * ومفتاح استقامة
المائلين * ومطلع الاصطفاء
والاجتماع للمقربين
ولا ينال آدم عليه الصلاة
والسلام وعلى سائر الانبياء
أجمعين * وما أجدر بالاولاد
الاقتداء بالآباء والاحداد
فلا غرو ان أذنبت الاذى
واجترمت * فهي شنيعة
يعرفها من آخرم * ومن
أشبه آباء فساطم * ولكن
الادب اذا جبر بعد ما كسر
وعمر بعد ان هدم * فليكن
النزع اليه في كل طرفي
النفي والاثبات والوجود
والعدم * ولقد قرع آدم
سن الندم * وتندم على
ما سبق منه وتقدم * فن
اتخذ قدوة في الذنب دون
التوبة قد زلت به القدم
بل التجرد لمحض الخير دأب
الملائكة المقربين * والتجرد
للسردون التلافي سجيبة
الشياطين * والرجوع
الى الخير بعد الوقوع في
الشر ضرورة الاكديمين
فالتجرد للخير ملك مقرب
عند الملك الديان * والتجرد

استشعروا الخوف بتخوفه فرجعوا الى التوبة فرجع اليهم فضل الله تعالى بالقبول (ونخرج الخوف
برجائنا من لا يرتاب) أي لا يشك (انه مع كونه غافر الذنب وقابل التوب) مصدر كالنوبة وقبل
جمعها (شديد العقاب) أي مشدده او الشديد عقابه وتوسط الواو بين الاولين لافادة الجمع بين مجزئ
الذنوب وقبول التوبة او تعافير الوصفين اذ ربما يتوهم الاتحاد أو تعافير موقع الفعلين لان الغفر هو الاستغفار وذلك
لمن لم يتب فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له (ونصلي) (على) سيدنا ومولانا (محمد) (على
(آله وصحبه) الا كرمين (الاثمة الانجاب) وسقط ذلك من بعض النسخ (صلاة تنقذنا) أي تخلصنا (من
هول) أي مخافة (المطلع) هو مفتعل اسم مفعول موضع الاطلاع من المكان المرتفع الى المنخفض وهو
المطلع من ذلك شبه ما يشرف عليه من امور الآخرة (يوم العرض) على الله (للمحاسب) بذلك (وتعهدنا)
أي نهني وتبسط (عند الله زلفي) وهو اسم المصدر بمعنى القربة والمترلة (وحسن ما ب) أي مرجع
(أما بعد) فان التوبة من الذنوب بالرجوع الى سائر العيوب وعلام الغيوب بمبدأ طريق السالكين
الى الله (ورأس مال الفائزين) بوصول الله (وأول اقدام المريدين) في سلوك طريق الله (ومفتاح
استقامة المائلين) في زخارف الاشتباه بل هي اصل كل مقام وقوامه ومفتاح كل حال وهي أول المقامات
وهي بمثابة الارض للبناء فن لا أرض له لا بناء له ومن لا توبة له لا حال له ولا مقام (و) هي (مطلع
الاصطفاء والاجتماع للمقربين) في حضرة الربوبية (ولا ينال آدم) صلى الله عليه وعلى سائر الانبياء
والمرسلين (أجمعين وما أجدر) أي البق (بالاولاد الاقتداء بالآباء والاحداد فلا غرو) أي لا عجب (ان
أذنبت الاذى واجترمت) أي اكتسب الاثم (فهى شنيعة) بكسر الشينين المجتمين وسكون النون
الاولى وفتح الثانية وهي الطبيعة والعادة (يعرفها من آخرم) ومن شابه آباء فساطم) أي ماتعدى وهذا
المثل لابي آخرم رتبة بن ربيعة بن جحول بن ثعل بن عمرو الطائي الجد السادس لحاتم المشهور ومات ابنه
آخرم وكان عاقلا بنيه وترك بنين منهم مرة وعدى وعبد شمس فوثبوا يوم اعلى جدهم في مكان واحد فادموه
فقال ان بني زملوني بالدم * من يلق آسافا الرجال يكلم
ومن يكن ذا دأبه يقدح * بشنيعة يعرفها من آخرم

أي أنهم أشبهوا آباءهم في الطبيعة والعادة هكذا ذكره ابن الكلبي وتبعه الجوهرى ونقل أبو عبيدة
فيه شنيعة بتقديم النونين على الشينين وهو من الامثال السائرة المشهورة أوسعت الكلام فيه في
شرحى على القاموس فراجع (ولكن الاب اذا جبر بعد ما كسر وعمر بعد ان هرم) أي أعطى عمرا
ثانيا بعد ان ضعفت قواه (فليكن النزوع اليه) أي اتباعه (في كلا طرفي النفي والاثبات والوجود
والعدم ولقد قرع آدم عليه السلام سن الندم) وهو أيضا من الامثال المشهورة يقال قرع فلان سنه اذا
أحرقه ندما وانشد أبو نصر النابغة الذبياني

ولواني أظعتك في أمور * قرعت ندامة من ذاك سنى

وقال تأبطشرا لتقرعن على السن من ندم * اذا نذرت يوما بعض أخلاقى

(وتندم على ما سبق منه) من المخالفة (وتقدم فن اتخذ قدوة في الذنب دون التوبة فقد زلت به القدم)
أي اضطربت ولم يثبت (بل التجرد لمحض الخير دأب الملائكة المقربين والتجرد للسردون التلافي) أي
التدارك (سجيبة الشياطين) أي طبيعتهم وعادتهم التي جبلوا عليها (والرجوع الى الخير بعد الوقوع
في الشر ضرورة الاكديمين) فالتجرد للخير ملك مقرب عند الملك الديان والتجرد للشر شيطان والمتلافي
لشر بالرجوع الى الخير بالحقيقة انسان) فالوجودات منقسمة الى حية وميتة ودورات الاحياء ثلاث
درجات درجة الملائكة ودرجة الانس والجن ودرجة البهائم فالملك درجته أعلى الدرجات لانه عبارة
عن موجود لا يؤثر القرب والبعد في ادراكه بل لا يقتصر على ادراكه على ما يتصور فيه القرب

فقد اذودج في طينة الانسان شائبتان * واصطب فيه سجينتان * وكل عبد مصحح نسبه اما الى الملك أو الى آدم أو الى الشيطان * فالتائب قد أقام
البرهان * على صحة نسبه الى آدم بلازمة (٤٩٨) حد الانسان * والمصر على الطغيان * مسجل على نفسه بسبب الشيطان * فاما تصحيح

والبعد اذ القرب والبعد يتصور على الاجسام والاجسام أخمس أقسام الموجودات ثم هو مقدس عن
الشهوة والغضب فليست أفعاله بمقتضى الشهوة والغضب بل داعية الى طلب القرب الى الله وأما
الانسان (فقد أدرج في طينة الانسان شائبتان واصطب فيه سجينتان) فان درجته متوسطة بين
الدرجتين فكأنه مركب من بهيمة وملكية والاغلب عليه في بداية أمره البهيمية اذ ليس له املاء
عن الادراك الا الحواس التي يحتاج في الادراك بها الى طلب القرب من المحسوس بالسعي والحركة الى
أن بشرق عليه بالآخرة نور العقل المتصرف في ملك السموات والارض من غير حاجة الى حركة بالبدن
وطاب قرب مماسته مع المدرك له بل مدركه الامور المقدسة من قبول القرب والبعد بالمكان وكذلك
المستولى عليه أولا شهوته وغضبه وبحسب مقتضاهما انبعثه الى أن تظهر فيه الرغبة في طلب الكمال
والنظر للعاقبة وعصيان مقتضى الشهوة والغضب (وكل عبد مصحح نسبه اما الى الملك أو الى آدم أو الى
الشيطان فالتائب قد أقام البرهان على صحة نسبه الى آدم عليه السلام بلازمة حد الانسان) الذي
هو الرجوع الى الخير بعد الوقوع في الشر (والمصر على الطغيان مسجل على نفسه بنسب الشيطان)
أى قاض به يقال سجل القاضى تسجيلا اذا قضى وحكم وأثبت حكمه في السجل وهو كتاب القاضى
والجمع سجلات (فاما تصحيح النسب بالتجرد لمحض الخير الى الملائكة فمخرج عن حيز الامكان فان
الشر معجون مع الخير في طينة آدم عليه السلام مجتمعا محكما لا تخلصه الا احدي النارين نار الندم) في
الدنيا (أو نار جهنم) في الآخرة (فالاحراق بالنار ضرورى) أى معلوم بالضرورة (في تخلص جوهر
الانسان من خباثات الشيطان) وهى مقتضى الشهوات النفسية (واليك الآن اختيار أهون النارين
والمبادرة الى أخف الشرين قبل أن يطوى بساط الاختيار) وذلك عند حلول الموت (ويساق الى
دار الاضطرار اما الى الجنة واما الى النار) فان أذاب تلك الخباثات بنار الندم ومضى مقتضى الشهوة
والغضب وأتاب الى ربه وملك بنفسه أخذ بذلك شهبا من الملائكة وكذلك ان نظم نفسه من الجود
والحيالات والمحسوسات وأنس بالادراك أخذ شهبا آخر من الملائكة فان خاصية الحياة الادراك والعقل
والبهيمية ينطرق النقصان والتوسط والكمال ومهما اقتدى بالملائكة في هاتين الخاصيتين فقد صحح
نسبه اليهم وصار قريبا بهم والملك قريب من الله والقريب من القريب قريب وعلى هذا التفصيل
قالوا ان التوبة مخصوصة بنوع الانسان لتركيبه من طرفي مشابة الملائكة والبهائم ومن نظر الى
هذا قال حقيقة التوبة ترجع الى الرجوع من الشر الشرعى الى الخير الشرعى ومن الطريق المبعدة
الى الطريق المقربة كما سيأتى بيانه (واذا كانت التوبة موقعها من الدين هذا الموقع وجب تقديمها
في صدر ربيع المخيمات بشرح حقيقتها) وحدها (وشروطها) الملازمة لها (وسببها وعلامتها
وثمرتها والآفات المانعة منها والادوية الميسرة لها ويتضح ذلك بذكر أربعة أركان الركن الاول
في نفس التوبة وبيان حدها وحقيقتها وانها واجبة على الفور وعلى جميع الأشخاص وفي جميع
الاحوال وانها اذا صحت كانت مقبولة * الركن الثاني فيما عنه التوبة وهو الذنوب وبيان انقسامها
الى صغائر وكبائر وما يتعلق منها (بالعباد وما يتعلق منها) (بحق الله تعالى وبيان كيفية توزع
الدرجات والدركات على الحسنات والسيئات وبيان الاسباب التي بها تعظم الصغائر * الركن الثالث
في بيان شروط التوبة ودوامها وكيفية تدارك ما مضى من المظالم وكيفية تكفير الذنوب وبيان أقسام
التائبين في دوام التوبة * الركن الرابع في بيان (السبب الباعث على التوبة وكيفية العلاج في حل

النسب بالخبر لمحض الخير
الى الملائكة فمخرج عن
حيز الامكان * فان الشر
معجون مع الخير في طينة آدم
كما لا يخلصه الا احدي النارين
نار الندم أو نار جهنم
فالا حراق بالنار ضرورى في
تخلص جوهر الانسان من
خباثات الشيطان واليك
الآن اختيار أهون النارين
والمبادرة الى أخف الشرين
قبل أن يطوى بساط
الاختيار * ويساق الى دار
الاضطرار * اما الى الجنة
واما الى النار * واذا كانت
التوبة موقعها من الدين
هذا الموقع وجب تقديمها
في صدر ربيع المخيمات
بشرح حقيقتها وشروطها
وسببها وعلامتها وثمرتها
والآفات المانعة منها
والادوية الميسرة لها ويتضح
ذلك بذكر أربعة أركان
(الركن الاول) في نفس
التوبة وبيان حدها
وحقيقتها وانها واجبة على
الفور وعلى جميع الأشخاص
وفي جميع الاحوال وانها
اذا صحت كانت مقبولة
(الركن الثاني) فيما عنه
التوبة وهو الذنوب وبيان
انقسامها الى صغائر وكبائر
وما يتعلق بالعباد وما يتعلق
بحق الله تعالى وبيان كيفية

توزع الدرجات والدركات على الحسنات والسيئات وبيان الاسباب التي بها تعظم الصغائر (الركن الثالث) في بيان شروط
التوبة ودوامها وكيفية تدارك ما مضى من المظالم وكيفية تكفير الذنوب وبيان أقسام التائبين في دوام التوبة (الركن الرابع) في السبب
في الباعث على التوبة وكيفية العلاج في حل

عقدة الاصرار من المذنبين ويتم المقصود بهذه الاركان الاربعة ان شاء الله تعالى

(الركن الاول في نفس التوبة) وفيه فصول أربعة أول فصل في بيان حقيقة التوبة وحدها)

ولنقدم قبل الخوض في كلام المصنف بيان ان التوبة من جملة المقامات والفرق بين المقام والحال واختلاف أقوالهم فيه وكيفية ترتيب المقامات قال الشيخ أبوطالب المكي في القوت الفصل الثاني والثلاثون فيه كتاب شرح مقامات اليقين التسعة وأحوال المتقين أصل مقامات اليقين التي تزداد بها فروع أحوال المتقين تسعة أولها التوبة والصبر والشكر والرجاء والخوف والزهد والتوكل والرضا والمحبة وهذه مجمل للخصوص وهي محبة المحبوب اه وقال صاحب العوارف في ذكر المقامات على الترتيب هكذا التوبة الورع الزهد الصبر الفقر الشكر الخوف الرجاء التوكل الرضا فزاد فيها الورع وفي ترتيب الاحوال هكذا المحبة لله تعالى الانس به القرب الحياء الاتصال القبض والبسط الفناء والبقاء فهي تسعة وجعل صاحب القوت المحبة لله من مكملات المقامات وسبأ في الكلام في محله ان شاء الله تعالى وأما الحال والمقام والفرق بينهما فقال صاحب العوارف ما حاصله كثرة الاشتباه بينهما واختلفت اشارة الشيوخ في ذلك ووجود الاشتباه كان تشابههما في أنفسهما ونداخلهما فترأى للبعض الشيء حالا وترأى للبعض مقاما وكلا الروايتين صحيح لوجود تداخلهما ولا بد من ذكر ضابط يفرق بينهما على ان اللفظ والعبرة مشعر بالفرق فالحال سمي حالا لتحوله والمقام مقاما لثبوته واستقراره وقد يكون الشيء بعينه حالا ثم يصير مقاما وقد تداوت السنة الشيوخ ان المقامات مكاسب والاحوال مواهب وان شئت قلت كلها مواهب اذ المكاسب مخوفة بالموهبة والمواهب مخوفة بالكسب فالاحوال مواهب والمقامات طرق المواجيد ولكن المقامات ظهر الكسب وبطنه الموهبة وفي الاحوال بطن الكسب وظهره الموهبة فالاحوال مواهب علوية وسماوية والمقامات طرقها وقال بعض مشايخ العراق الحال مامن الله فكل ما كان من طريق الاكتساب والاعمال يقولون هذا مامن العبد فاذا لاح للمريد شيء من المواهب والمواجيد قالوا هذا مامن الله تعالى وسموه حالا اشارة منهم الى أن الحال موهبة وقال بعض مشايخ خراسان الاحوال مواريث الاعمال وقال بعضهم الاحوال كالبرق فان بقي خديث النفس وهذا لا يكاد يستقيم على الاطلاق وانما يكون ذلك في بعض الاحوال فانها تطرق ثم تسلبها النفس فاما على الاطلاق مثلا والاحوال لا تميز بالنفس كالدهن لا يميز بالماء وذهب بعضهم الى أن الاحوال لا تكون الا اذا دامت فاذا لم تدم فهي لواحق وطوالع وبواد وهي مقدمات الاحوال وليست باحوال

(فصل) وهل يجوز له أن ينتقل الى مقام غير مقامه الذي هو فيه دون أن يحكم حكم مقامه اختلفوا فيه فقال بعضهم لا ينبغي أن ينتقل الى غير الذي هو فيه دون أن يحكم حكم مقامه وقال بعضهم لا يكمل له الذي هو فيه الا بعد ترقيه الى مقام فوقه فينظر من مقامه العالي الى مادونه من المقام فيحكم أمر مقامه والاولى أن نقول والله أعلم اعلم ان الشخص يعطى حالا من مقامه الاعلى الذي سوف يرتقى اليه فيوجد أن ذلك الحال يستقيم أمر مقامه الذي هو فيه ويتصرف الحق فيه كذلك ولا يضاف الشيء الى العبد ان يرتقى أولا يرتقى فان العبد بالاحوال يرتقى الى المقامات والاحوال مواهب ترقى الى المقامات التي يميز منها الكسب بالموهبة ولا يلوح للعبد حال من مقام أعلى مما هو فيه الا وقد قرب ترقيه اليه فلا يزال العبد يرقى الى المقامات بزيادة الاحوال فعلى ما ذكرنا يتضح تداخل المقامات والاحوال حتى التوبة ولا تعرف الامقامات فيها حال ومقام وفي التوكل حال ومقام وفي الرضا حال ومقام والمحبة حال ومقام

(فصل) وأما كيفية ترتيب المقامات على وجه الاعمال اعلم ان المقامات والاحوال وثمراتها لجميعها ثلاثة أشياء بعد صحة الايمان وعقوده وشروطه فصارت مع الايمان أربعة وهي في افادة الولادة المعنوية الحقيقية بمثابة الطابع الاربعة التي جعلها الله باجراء سنته مغيدة للولادة الطبيعية ومن تحقق

عقدة الاصرار من المذنبين
ويتم المقصود بهذه الاركان
الاربعة ان شاء الله عز وجل
(الركن الاول) في نفس
التوبة
*(بيان حقيقة التوبة
وحدها)*

بحقائق هذه الاربع يلج ملكوت السموات ويكشف بالقدر والآيات ويصير له ذوق وفهم لكامات
الله المتزلات ويحظى بجميع الاحوال والمقامات فكها من هذه الاربع ظهرت وبها نهيأت وتأكدت
احدى الثلاث بعد الايمان التوبة النصوح والثاني الزهد في الدنيا والثالث تحقيق العبودية بدوام
العمل له ظاهر او باطنا من غير قنور ولا قصور ثم يستعان على هذه الاربع باربعة أخرى بها تمامها
وقوامها وهي قلة الكلام وقلة المنام وقلة الطعام والاعتزال عن الناس فالتوبة في مبدأ محتمل تفتقر
الى أحوال واذا صحت تشتمل على مقامات وأحوال فلاحوال التي تتقدم التوبة في استقامتها الى المحاسبة
في الظاهر والمراقبة في الباطن والرعاية والاخبران حالان شريفتان ويصيران مقامين بحسب صحة مقام التوبة
على السكال بهما فصارت المحاسبة والمراقبة والرعاية من ضرورة مقام التوبة واذا صدق العبد في توبته
صار منبغا وهو ثاني درجة التوبة ورؤية عيوب الافعال من ضرورة صحة الانابة وهو تحقيق مقام
التوبة ولا تستقيم التوبة الا بصدق المجاهدة ولا يصدق العبد في المجاهدة الا بالصبر وحقيقته كائن في
التوبة ككينونة المراقبة فيها والصبر على الجول والتواضع والذل داخل في الزهد وان لم يكن داخلا
في التوبة وكل ما في التوبة من المقامات والاحوال يوجد في الزهد وهو ثالث الاربع ثم ان النفس
بالمحاسبة والمراقبة تصفو وتنطق نيرانها المتنافخة بمتابعة الهوى وتباعد بطمأنينتها محل الرضا ومقامه
الرضا ثمرة التوبة النصوح وما تخلف عبد عن الرضا لا يتخلفه عن التوبة النصوح حال الصبر ومقام
الصبر وحال الرضا ومقام الرضا والخوف والرجاء مقامان كائنان في صلب التوبة النصوح لان خوفه
جله على التوبة ولولا خوفه ماتاب ولولا رجاؤه ماخاف ويعتدلان للتائب المستقيم في التوبة ثم ان التائب
حيث قيد الجوانح عن المكارة واستعان بنعم الله على طاعته فقد شكر المنعم فاذا جمعت التوبة هذه
المقامات والاحوال انجلى مرآة القلب وبان قبح الدنيا فيها فيحصل الزهد والزاهد يتحقق فيه التوكل لانه
لا يزهد في الموجود الا لاعتماده على الموعود والسكون الى وعد الله هو عين التوكل وكل ما بقى على العبد
من بقية في تحقيق المقامات كلها بعد توبته يستدركه بزهد في الدنيا وهو ثالث الاربع واذا صح زهد
العبد صح توكله ايضا لان صدق توكله ممكن من الزهد في الوجود فن استقام في التوبة وزهد في الدنيا
وحقق هذين المقامين استوفى سائر المقامات وتحقق بهما فاذا تاب توبة نصوحا ثم زهد في الدنيا حتى لا يهتم
لامرغد ولا يذخر جيع في هذا الزهد والفقر والزهد أفضل من الفقر وهو فقر وزيادة لان الفقير عادم
لشئ اضطرارا والزاهد تارك لشيء اختيارا وزهده يحقق توكله وتوكله يحقق رضاه ورضاه يحقق
الصبر والصبر يحقق حبس النفس وصدق المجاهدة وحبس النفس لله يحقق خوفه وخوفه يحقق رجاءه
ويحظى بالتوبة والزهد بكل المقامات وهما اذا اجتمعا مع صحة الايمان وعقوده وشروطه يعوز هذه
الثلاثة رابع به تمامها وهو دوام العمل لان الاحوال السنية ينكشف بعضها بهذه الثلاثة ويصير بعضها
متوقفا على وجود الرابع وهو دوام العمل لله لا يشغله عنه الا واجب شرعى أو مهم لا بد منه طبعي فاذا
كان مع الزهد والتقوى متمسكا بدوام العمل فقد أكمل الفضل وما آلى جهدا في العبودية ومنه يصل
الى مقام الفناء والبقاء وهو مقام عزيز ولنعد الى شرح كلام المصنف قال رحمه الله تعالى (اعلم ان التوبة)
مقام من جملة مقامات اليقين التسعة وهي (عبارة عن معنى ينتظم ويلتزم من ثلاثة أمور مرتبة علم وحال
وفعل) والمراد بالفعل العمل لكن العمل أخص اذ الفعل ما ظهر عن داعية من الموضع كان عن علم
أو غير علم لتدين كان أو غيره والعمل كل فعل من الحيوان يقصد فهو أخص من الفعل لان الفعل قد ينسب
الى الحيوان الذي يقع منه فعل بغير قصد وقد ينسب الى الجماد والعمل قد لا ينسب الى ذلك ولذلك قيل لو قال
وعمل كان أنسب * ولنقدم قبل الخوض فيه مقدمة تنزل منزلة التوبة وتعمد السكال مانستقبله من
مقام وحال فاعلم ان جملة ما تكلم الناس فيه من المقامات والاحوال كلها هي من الايمان بالله ولله قال الله

اعلم ان التوبة عبارة عن
معنى ينتظم ويلتزم من ثلاثة
أمور مرتبة علم وحال وفعل

تعالى فليس تجيبوا الى وليؤمنوا بالانسان بالله وتعهود كثيرة لانهاية له الا ان كل ما ورد من أسماء الله تعالى سواء دل على عين الذات الاقدس أو على صفة من صفاتها أو على سلب نقض وعيب عنها أو على اثبات جلال وكمال لها فهو من عقود الايمان بالله وكل ما جاء عن الله من أمر أو نهي أو خبر ماض أو مستقبل أو حال فهو من الايمان بالله تعالى وسيأتي في كل مقام بيان كل ما هو من الايمان بالله أو الله في موضعه ان شاء الله تعالى فاذا علمت ان عقود الايمان لا حصر لها كان النفي والايجاب لانهاية لهما والامر والنهي كذلك لان من جلتها النفي والايجاب علمت ان كل عقد من عقود الايمان أصل ولذلك الأصل فرع وللفرع ثمرة ولذلك شبه الله تعالى الايمان بالشجرة قال الله تعالى ألم تركب ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين باذن ربها فاعرفنا ان لها أصلا ثابتا في القلوب بما أمدها من النظر والاعتبار وعرفنا ان لها فرعاً تنشأ منها هي مواجيد القلوب وأحوال لها بسبب ما جبلها عليه من محبة سعادتها وإكمالها وعرفنا بقوله تؤتي أكلها كل حين ان لها ثماراً هي أعمالنا الناشئة عن أحوال قلوبنا وبها نتجارتنا وكلمنا وقوله باذن ربها لانه خالقها ومالكها وفيه دليل الرد على من يقول بالتولد وفيه دليل على ان لا يصدر من فعل من أفعالنا الا وهو موجود بقدرته على ما قدرته مشيئته * ولما علم المصنف رحمه الله تعالى ذلك قال ما قال مشيراً الى ان كل مقام ينظم من علم وحال وفعل (فالعلم أول) لانه هو الاصل الذي هو عقد من عقود الايمان بالله أو الله (والحال ثاني) وهو ما ينشأ عنه من المواجيد (والفعل ثالث) وهو ما تنشئه المواجيد على القلوب والجوارح من الاعمال (فالاول موجب للثاني والثاني موجب للثالث ايحايًا اقتضاه اطرافه سنة الله تعالى في) عالمي (الملك والمملوكوت) ومصدق ذلك في قوله تعالى وليعلم الذين آمنوا والعلم انه الحق من ربك فيؤمنوا به فتجب له قلوبهم وقوله تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا والذين هم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون وهذه الآية جامعة لمجماع أركان التوبة للمتأمل فاذا فهمت هذه المقدمة لم يعسر عليك استنتاج الاحوال من العلوم واستفتاح الاعمال من الاحوال (أما العلم فهو معرفة عظم ضرر الذنوب وكونها حجاباً بين العبد وبين كل محبوب فاذا عرف ذلك معرفة حقيقية) مؤيدة (ببقين غالب على قلبه) فاذا استغرقه (نار من هذه المعرفة تألم للقلب بسبب فوات المحبوب فان القلب مهمما شعر بفوات محبوه تألم) للاحالة (فان كان فواته بفعله) الموجب لذلك (تأسف على الفعل المفقوت) لمحبوه (فيسمى تألمه بسبب فعله المفقوت لمحبوه ندماً) وقد اختلف في حده فقال الراغب هو التمس من غير رأي في أمر فائت وقال أبو البقاء هو ان يلوم نفسه على تفريط وقع منه وقال غيره هو غم يصحب الانسان يقين ان ما وقع منه لم يقع وكل هذه المعاني متقارب (فاذا غاب هذا الندم على القلب واستولى انبعث من هذا الندم في القلب حالة أخرى تسمى ارادة وقصدا الى فعله متعلق بالحال والماضى والاستقبال أما تعلقه بالحال فبالتترك للذنب الذي كان ملابساً له) ومصاحبه وهو واجب شراً (وأما) تعلقه (بالاستقبال فبالعزم على ترك الذنب المفقوت للمحسوب الى آخر العمر) فلا يعود فيه ولا في مثله وهذا أيضاً واجب شراً (وأما) تعلقه (بالماضى فبتلافي) أي تدارك (ما فات) وفرط من أمره وهل تنوقف صحة التوبة على هذا أم لا فيه خلاف أمان منع فقال العلم والندم يراد ان لهذا وهذا هو الغاية المقصودة وأمان أجاز الصحة فيكتفي بالعلم والندم والعزم والتارك في الحال والتصحيح فيه تفصيلاً قد أشار المصنف له (بالجبر والقضاء ان كان قابلاً للجبر) أي ان المعاصي المرجوع عنها ما ان تكون قاصرة الضرر على الذنب أو متعددة الى غيره فالقاصرة منهما ما يقبل القضاء كالصلاة والصيام والزكاة والحج ومنها ما لا يقبل القضاء كس المسخف على غير وضوء واللبث في المسجد على غير طهارة وشرب الخمر والقاء المال في البحر وانفاقه في المعصية وما أشبه ذلك مما لا يقبل القضاء فيكتفي فيه بالندم والتارك والعزم على ان لا يعود والذي يقبل القضاء فتصح أيضاً توبته ولكن يجب عليه قضاء ما فات لان التوبة عبادة الوقت لوجوبه على

فالعلم الاول والحال الثاني
والفعل الثالث والاول
موجب للثاني والثاني
موجب للثالث ايحايًا اقتضاه
اطرافه سنة الله في الملك
والمملوكوت * (أما العلم)
فهو معرفة عظم ضرر الذنوب
وكونها حجاباً بين العبد
وبين كل محبوب فاذا عرف
ذلك معرفة بحقيقة بيقين
غالب على قلبه نار من هذه
المعرفة تألم للقلب بسبب
فوات المحبوب فان القلب
مهمما شعر بفوات محبوه
تألم فان كان فواته بفعله
تأسف على الفعل المفقوت
فيسمى تألمه بسبب فعله
المفقوت لمحبوه ندماً فاذا غلب
هذا الألم على القلب
واستولى انبعث من هذا
الألم في القلب حالة أخرى
تسمى ارادة وقصدا الى فعل
له تعلق بالحال والماضى
وبالاستقبال أما تعلقه بالحال
فبالتترك للذنب الذي كان
ملابساً وأما بالاستقبال
فبالعزم على ترك الذنب
المفقوت للمحسوب الى آخر
العمر وأما بالماضى فبتلافي
ما فات بالجبر والقضاء ان
كان قابلاً للجبر

فالعالم هو الأول وهو مطلع هذه الخبرات واعني بهذا العلم الايمان واليقين فان الايمان عبارة عن التصديق بان الذنوب سبب مهلكة واليقين عبارة عن تأكد هذا التصديق وانتفاء الشك عنه واستيلائه على القلب فيثمر نور هذا الايمان مهما أشرف على القلب نار الندم فينال بها القلب حيث يصير بأشراق نور الايمان انه صار محبوبا عن محبوه كمن يشرق عليه نور الشمس وقد كان في ظلمة فيسطع النور عليه بانقشاع سحاب أو انحسار سحاب فرأى محبوبه وقد أشرف على الهلاك فتشتعل نيران الحب في قلبه وتنبعث تلك النيران بارادته للانتهاض للندم والعلم والتساقط في الحال والاستقبال للماضي ثلاثة معان مرتبة في الحصول فيطلق اسم التوبة على مجموعها وكثيرا ما يطلق اسم التوبة على معنى الندم وحده ويجعل العلم كالسابق والمقدمة والترك كالثمره والتابع المتأخر وبهذا الاعتبار قال عليه السلام الندم توبة اذا لم يخلو الندم عن علم أو جبه وأثمره وعن عزم يتبعه ويتلوه) والمراد أن الندم لما كان معظم أركانها خصه بالذكور تنويعا لسانه لان الندم وحده كاف فيها فهو اذ من قبيل الحج عرفة قاله القشيري في الرسالة (فيكون الندم محفوظا بطريقه أعني غرته) وهي العزم (وثمره) وهو العلم ووجه تخصيصه بالذكر لانه شئ يتعلق بالقلب والجوارح تبسح له فاذا تحقق الندم في القلب انقطع عن المعاصي فرجعت برجوعه الجوارح ووجهه المصنف في موضع آخر فقال انما نص على أن الندم توبة ولم يذكر جميع شروطها ومقدماتها لان الندم غير مقدور للعبد فانه قد يندم على أمر وهو يريد أن لا يكون والتوبة مقدورة له مأمورها فاعلم أن في الخبر معنى لا يفهم من ظاهره وهو أن الندم لتعظيم الله وخوف عقابه مما يبعث على التوبة النصوح فاذا ذكر مقدمات التوبة الثلاث يندم ويحمله الندم على ترك اختيار الذنب وتبني ندامته بقلبه في المستقبل فتحمله على الابتهال والتضرع ويجزى بعدم العود وبذلك تتم شروط التوبة الاربعة فلما كان الندم من أسباب التوبة سماه بها الحديث المذكور قال العراقي رواه ابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين اه قلت رواه ابن ماجه من طريق عبد الكريم الجزري عن زياد بن أبي مريم عن ابن معقل قال دخلت مع أبي علي ابن مسعود فسمعته يقول أقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الندم توبة قال نعم ومن هذا الوجه أخرجه الطبراني في مسنده ولكن قال عن زياد وليس بابن أبي مريم وقال عن عبد الله بن مغفل ولقظه دخلت مع أبي وأنا إلى جنبه على عبد الله بن مغفل فقال له أبي أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الندم توبة وأخرجه الطبراني في الكبير وأخرون وفي مسنده اختلاف كثير كذا قاله السخاوي وأخرجه أجدو البخاري في التاريخ والحكيم والبيهقي وأبو نعيم وأما

الغفور وقد قام بها القضاء لا وقت له معين والذمة مشغولة به وهذا الحكم في المعاصي المتعدية ضررها إلى الغير وسبب أي الكلام عليها قريبا وقد علم مما تقدم ان واجبات التوبة وأركانها أربعة علم وندم وترك (فالعالم هو الأول وهو مطلع هذه الخبرات وأعني بهذا العلم) عقد (الايمان) لله (واليقين فان الايمان عبارة عن التصديق بان الذنوب) والمعاصي (سبب مهلكة) في الآخرة (واليقين عبارة عن تأكد هذا التصديق) وترسخ في القلب (وانتفاء الشك عنه واستيلائه على القلب) لكن مع هذا التصديق لابد من تصديق ان الله جليل نفوسنا على محبة السعادة فاذا حضرت في قلبك محبة للسعادة واحضرت في قلبك أيضا معرفتك بضرر الذنوب وانما احاطة بينك وبين مقصودك وادمت الفكر في هاتين المعرفتين من غير مانع من الشكوك ولا شاغل مذهب نتج عنهما حال يسمى الندم كما أشار إليه المصنف بقوله (فيثمر نور هذا الايمان مهما أشرف على القلب) واستولى عليه (نار الندم) فاجب من نور يثمر نارًا وانما قال الندم ولم يقل التندم لانه تأسن واحتراق وهذا الندم واجب لانه المقصود من المعرفتين المتقدمتين وهو وسيلة لترك الذنوب وقد ر الواجب منه ما بحث على الترك لان الوسيلة اذا لم تؤد الى مقصودها فلا فائدة فيها وهذا الندم واجب الترك باقسامه الثلاثة المذكورة في سبب المصنف قريبا (فتألم به القلب حيث يصير بأشراق نور الايمان انه صار محبوبا عن محبوه) بحال بينه وبينه (كمن يشرق عليه نور الشمس) باضاءها وانسائها على وجه الارض (وقد كان) قبل (في ظلمة) وحيرة (فيسطع النور عليه بانقشاع سحاب) أي انكشافها (أو انحسار سحاب) من الغب الظواهر (فيري محبوبه) ويحبده مطلوبه (وقد أشرق) الرائي (على الهلاك) من فقدته محبوبه (فتشتعل نيران الحب في قلبه فتنبعث تلك النيران ارادته للانتهاض للندم) لمقات (فالعالم والندم والقصد المتعلق بالترك في الحال والاستقبال والتلافي للماضي ثلاثة معان مرتبة في الحصول فيطلق اسم التوبة على مجموعها) وهو أركانها وواجباتها (وكثيرا ما يطلق اسم التوبة على معنى الندم وحده ويجعل العلم كالسابق والمقدمة والترك الذي يوجب الندم كالثمره والتابع المتأخر وبهذا الاعتبار قال النبي صلى الله عليه وسلم الندم توبة اذا لم يخلو الندم عن علم أو جبه وأثمره وعن عزم يتبعه ويتلوه) والمراد أن الندم لما كان معظم أركانها خصه بالذكور تنويعا لسانه لان الندم وحده كاف فيها فهو اذ من قبيل الحج عرفة قاله القشيري في الرسالة (فيكون الندم محفوظا بطريقه أعني غرته) وهي العزم (وثمره) وهو العلم ووجه تخصيصه بالذكر لانه شئ يتعلق بالقلب والجوارح تبسح له فاذا تحقق الندم في القلب انقطع عن المعاصي فرجعت برجوعه الجوارح ووجهه المصنف في موضع آخر فقال انما نص على أن الندم توبة ولم يذكر جميع شروطها ومقدماتها لان الندم غير مقدور للعبد فانه قد يندم على أمر وهو يريد أن لا يكون والتوبة مقدورة له مأمورها فاعلم أن في الخبر معنى لا يفهم من ظاهره وهو أن الندم لتعظيم الله وخوف عقابه مما يبعث على التوبة النصوح فاذا ذكر مقدمات التوبة الثلاث يندم ويحمله الندم على ترك اختيار الذنب وتبني ندامته بقلبه في المستقبل فتحمله على الابتهال والتضرع ويجزى بعدم العود وبذلك تتم شروط التوبة الاربعة فلما كان الندم من أسباب التوبة سماه بها الحديث المذكور قال العراقي رواه ابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين اه قلت رواه ابن ماجه من طريق عبد الكريم الجزري عن زياد بن أبي مريم عن ابن معقل قال دخلت مع أبي علي ابن مسعود فسمعته يقول أقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الندم توبة قال نعم ومن هذا الوجه أخرجه الطبراني في مسنده ولكن قال عن زياد وليس بابن أبي مريم وقال عن عبد الله بن مغفل ولقظه دخلت مع أبي وأنا إلى جنبه على عبد الله بن مغفل فقال له أبي أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الندم توبة وأخرجه الطبراني في الكبير وأخرون وفي مسنده اختلاف كثير كذا قاله السخاوي وأخرجه أجدو البخاري في التاريخ والحكيم والبيهقي وأبو نعيم وأما

وحديث أنس فقدرناه أيضا الدارقطني في الأفراد والبيهقي في السنن والضياع وقال الحافظ في الفتح وهو حديث حسن وقال العاصمي في شرح الشهاب صحيح ورواه الطبراني في الكبير أيضا وأبو نعيم في الحلية من طريق ابن أبي سعيد الأنصاري عن أبيه به من فروع زيادة والتائب من الذنب كمن لا ذنب له وسنده ضعيف وفي الباب ابن عباس وابن عمر وجابر وأبو هريرة وائل بن حجر وغيرهم فحديث ابن عباس أشار إليه السخاوي وحديث ابن عمر ورواه تمام والخطيب في رواة مالك وابن عساكر وحديث جابر رواه الشيرازي في الألقاب وحديث أبي هريرة ورواه ابن عساكر وحديث وائل بن حجر ورواه الطبراني في الكبير (وهذا الاعتبار قيل في حديث التوبة أنه ذو بان الحشا السابق من الخطأ فإن هذا تعرض لمجرد الالم) والحشا داخل البطن وذو بان به تأثير لم يفته عن الزلات السابقة (ولذلك قيل هو نار في القلب تلتهب * وصعد في الكبد لا ينشعب)

* وقال سهل بن عبد الله التستري التوبة تبدل الحركات المذمومة بالحركات المحمودة ولا يتم ذلك إلا بالخلوة والصمت وأكل الحلال وكأنه أشار إلى المعنى الثالث من التوبة والاقاويل في حدود التوبة لا تنحصر وإذا فهمت هذه المعاني الثلاثة وتلازمها وترتيبها عرفت أن جميع ما قبل في حدودها قاصر عن الإحاطة بجميع معانيها وطلب العلم بحقائق الأمور أهم من طلب اللفاظ المجردة * (بيان وجوب التوبة وفضلها) * اعلم أن وجوب التوبة ظاهر بالانخبار والآيات وهو واضح بنور البصيرة عند من انفتحت بصيرته وشرح الله بنور الإيمان صدره حتى اقتدر على أن يسعى بنوره الذي بين يديه في ظلمات الجهل مستغنيا عن قائد يقوده في كل خطوة قال سالكا أما أعني لا يستغني عن القائد في خطوه وأما بصير يهدي إلى أول الطريق ثم يهتدي

أى شئ لا ينجبر ولا يتم (وباعتبار معنى الترك) الذي هو غرة التوبة (قيل في حديث التوبة أنه خلعت لباس الجفاء ونشر بساط الوفاء) والمراد بخلع لباس الجفاء أن لا يعود إلى ما يعده عن حضرة الله ونشر لباس الوفاء بأن يستقيم عليه فلا يرجع إليه الجفاء حتى ذكره قال القشيري في الرسالة أخبرنا أبو عبد الله الشيرازي قال سمعت أبا عبد الله بن مفلح بالاهواز يقول سمعت شمر بن زبري يقول سمعت الجنيد يقول دخلت على السري يوما فرأيت متغيرا فقلت له ما بالك فقال دخل على شاب فسألتني عن التوبة فقلت له أن لا تنسى ذنبك فعارضني وقال بل التوبة أن تنسى ذنبك فقلت إن الأمر عندي على ما قال الشاب فقال لم قلت لاني إذا كنت في حال الجفاء فنتقاني إلى حال الوفاء فذكر الجفاء في حال الصفاء وفاء فسكت وسيأتى الكلام على هذا (وقال أبو محمد سهل بن عبد الله التستري) رحمه الله تعالى أول ما يؤمر به المبتدئ المريد (التوبة) وهو (تبديل) ولفظ القوت تحويل (الحركات المذمومة بالحركات المحمودة) ولفظ القوت إلى الحركات المحمودة (ولا يتم ذلك إلا بالخلوة والصمت وأكل الحلال) ولفظ القوت ويلزم نفسه الخلوة والصمت ولا تصح له التوبة إلا بأكل الحلال ولا يقدر على الحلال حتى يؤدي حق الله تعالى في الخلق وحق الله تعالى في نفسه ولا يصح هذا حتى يتبرأ عن كل حركة وسكون إلا بالله وحتى لا يأمن الاستدراج بأعمال الصالحين هذا تمام قول سهل (وكأنه) رحمه الله تعالى (أشار إلى المعنى الثالث من التوبة) ومن نظر إلى أن الإنسان متركب من طرفي مشابهة الملائكة والبهايم فميله إلى صفة البهايم يبعد عن ربه ويميله إلى صفة الملائكة يقرب من ربه وطباع البهايم شريرة وطباع الملائكة خيرية قال أن حقيقة التوبة ترجع إلى الرجوع من الشر الشرعي إلى الخير الشرعي ومن الطريق المبعده إلى الطريق المقربة وهذا الحد أهم من قولنا هي الرجوع من الغصبة إلى الطاعة لأن الحد الأول يدخل فيه الوجوب والاستحباب قال الله تعالى لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار وتوب رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجوعه من حسن إلى أحسن منه ومن قرب إلى ما هو أقرب منه وأسنى (والاقاويل في حدود التوبة لا تنحصر) وقد ذكر بعضها في القوت وبعضها وأجمعها وأشدها على ما قال صاحب المفهم انه اختيار ترك ذنب سبق حقيقة أو تقديرا لاجل الله تعالى (وإذا) قد فهمت هذه المعاني الثلاثة وتلازمها وترتيبها عرفت أن جميع ما قبل في حدودها قاصر عن الإحاطة بجميع معانيها وطلب العلم بحقائق الأمور أهم من طلب اللفاظ المجردة (التي لا تحيط بالمعاني كلها والله الموفق

* (فصل في بيان وجوب التوبة وفضلها) *

(اعلم) أرشدك الله تعالى (أن وجوب التوبة ظاهر بالآيات والانخبار وهو واضح بنور البصيرة عند من انفتحت بصيرته وشرح الله بنور الإيمان صدره حتى اقتدر على أن يسعى بنوره الذي بين يديه في ظلمات الجهل) وشبهانه (مستغنيا عن قائد يقوده في كل خطوة قال سالكا أما أعني لا يستغني عن القائد في خطوه) فهو عاخر عن السالك فلا قائد (وأما بصير يهدي) أي يرشد إلى أول الطريق (ثم) بعد ذلك (يهتدي

بنفسه وكذلك الناس في طريق الدين ينقسمون هذا الانقسام فن قاصر لا يقدر على مجاوزة التقليد في خطوه فيفتقر الى أن يسمع في كلام قدم نضامن كتاب الله أو سنة رسوله وربما يعوزه ذلك فيخبر فسير هذا وان طال عمره وعظم جده مختصر وخطاه قاصرة ومن سعيد شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فيتنبه بأدنى إشارة لسلك طريق معوضة وقطع عقبات متعبة وبشرق في قلبه نور القرآن ونور الايمان وهو لشدة نور باطنه يجترئ بأدنى بيان (٥٠٤) فكأنه يكاد يتهبض ولم تمسه نار فاذا امسته نار فهو نور على نور يهدي الله لنوره

من يشاء وهذا الاحتياج الى نص منقول في كل واقعة فن هذا حاله اذا اراد أن يعرف وجوب التوبة فينظر أولابنور البصيرة الى التوبة ماهي ثم الى الوجوب مامعناه ثم يجمع بين معنى الوجوب والتوبة فلا يشك في ثبوتها وذلك بان يعلم بان معنى الواجب ماهو واجب في الوصول الى سعادة الابد والنجاة من هلاك الابد فانه لو لا تعلق السعادة والشقاوة بفعل الشيء وتركه لم يكن بوصفه لكونه واجبا بمعنى وقول القائل صار واجبا بالاجاب حديث محض فان مالا غرض لنا آجلا ولا آجلا في فعله وتركه فلامعنى لاستغاثنا به أو جبه علينا غيرنا أولم نوجبه فاذا عرف معنى الوجوب وانه الوسيلة الى سعادة الابد وعلم انه لا مبعده عن لقاء الله تعالى وان كل محجوب عنه يشقى لاجل حاله محمول بينه وبين ما يشتهي محترق بنار الفراق ونار

بنفسه في سلوكه ويكفيه أول الهداية (وكذلك الناس في) سلوك (طريق الدين ينقسمون هذا الانقسام فن قاصر) في سلوكه (لا يقدر على مجاوزة التقليد) للغير (في خطوه فيفتقر الى أن يسمع في كل قدم) يرفعه أو يضعه (نضامن كتاب الله تعالى أو سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وربما يعوزه ذلك) ويعسر عليه دركه (في خبر) في سيره (فسير هذا وان طال عمره وعظم جده) أي خطه (مختصر وخطاه قاصرة ومن سعيد) موفق (شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فيتنبه بأدنى إشارة لسلك طريق معوضة) بالغين المجمة وفي نسخة باهما لها أي صعبة (وقطع عقبات) أي ثبات (متعبة) في طولها وانزول عنها (فيشرق في قلبه نور القرآن ونور الايمان فهو لشدة نور باطنه يجترئ) أي يكتفي (بأدنى كمال فكأنه يكاد يتهبض) ولم تمسه نار واذا امسته نار فهو نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء فان الروح المفكرة منقسمة الى ما يحتاج الى تعليم وتنبيه ومدد من خارج حتى يستمر في أنوار المعارف وبعضها يكون في شدة الصفاء كأنه يتنبه عن نفسه بغير مدد من خارج فبالحرى أن يكون نور على نور (وهذا الاحتياج الى نص منقول في كل واقعة فن كان هذا حاله اذا اراد أن يعرف وجوب التوبة فينظر أولابنور البصيرة الى التوبة ماهي ثم الى الوجوب مامعناه ثم يجمع بين معنى الوجوب والتوبة فلا يشك في ثبوتها وذلك بان يعلم أن معنى الواجب ماهو واجب في الوصول الى سعادة الابد) وهي الفوز بقاء الله (والنجاة من هلاك الابد) وهو البعد عن حضرة الله (وانه لو لا تعلق السعادة والشقاوة بفعل الشيء وتركه لم يكن بوصفه بكونه واجبا معنى) يعقل (وقول القائل صار) الانس (واجبا بالاجاب حديث محض) مجرد عن الفائدة (فان مالا غرض لنا عاجلا ولا آجلا في فعله وتركه فلامعنى لاستغاثنا به أو جبه علينا غيرنا أولم نوجبه فاذا عرف معنى الوجوب وانه الوسيلة الى سعادة الابد وعلم انه لا مبعده عن لقاء الله تعالى و) علم (ان كل محجوب عنه) بحجاب ظلمة محض أو ظلمة مزرقة بنور (يشقى لاجل حاله محمول بينه وبين ما يشتهي) قيل هو التوبة وقيل الزيادة في العمل وقيل حسن الخاتمة وبكل فسر قوله تعالى وحمل بينهم وبين ما يشتهون (محترق بنور الفراق ونار جهنم) وفي نسخة نار الجحيم (وعلم) أيضا (انه لا مبعده عن لقاء الله تعالى الاتباع الشهوات) والعمل بمقتضاها (والانس بهذا العالم الفاني والا كلب على حب من لا بد) وفي نسخة مالا بد (من فراقه قطعاً وعلم انه لا مقرب من لقاء الله تعالى الا قطع علاقة القلب عن زخرف هذا العالم) أي زينته (والاقبال على الله تعالى طلبا للانس به) وذلك يكون (بدوام ذكره) بأي نوع كان فلا يرى الا مشتغلا مامصليا واما صائما واما نالبا واما طالبا للعلم وغير ذلك وكل ما يعين على الذكر فهو ذكر ودوام العمل من جملة مقامات التوبة كما سبقت الاشارة اليه في المقدمة (و) يكون الاقبال على الله طلبا (للمحبة به معرفة جلاله وجماله على قدر طاقته) وهو أيضا من أحوال التوبة (وعلم) أيضا (ان الذنوب التي هي اعراض عن الله عز وجل واتباع لمحباب الشياطين أعداء الله المبعدين عن حضرته) وفي بعض النسخ لمحباب الشيطان عدو الله المبعده عن حضرته (سبب كونه محجوبا بمبعدها عن الله) تعالى (فلا يشك في ان الانصراف عن طريق البعد واجب للوصول الى القرب وانما يتم الانصراف) بثلاثة أمور مرتبة (بالعلم

والندم
والالحيم وعلم انه لا مبعده عن لقاء الله الاتباع الشهوات والانس بهذا العالم الفاني
والا كلب على حب مالا بد من فراقه قطعاً وعلم انه لا مقرب من لقاء الله الا قطع علاقة القلب عن زخرف هذا العالم والاقبال بالكلية على الله طلبا للانس به بدوام ذكره وللمحبة به معرفة جلاله وجماله على قدر طاقته وعلم ان الذنوب التي هي اعراض عن الله واتباع لمحباب الشياطين أعداء الله المبعدين عن حضرته سبب كونه محجوبا بمبعدها عن الله تعالى فلا يشك في أن الانصراف عن طريق البعد واجب للوصول الى القرب وانما يتم الانصراف بالعلم

والندم والعزم فانه ما لم يعلم أن الذنوب أسباب البعد من المحبوب لم يندم ولم يتوجع بسبب سلوكه في طريق البعد وما لم يتوجع بقلبه فلا يرجع (ومعنى الرجوع الترتك والعزم فلا يشك أن المعاني الثلاثة) بترتيبها (ضرورية في الوصول إلى المحبوب وكذا يكون الإيمان الحاصل من نور البصيرة وأما من لم يترشح لمثل هذا المقام) المحمود (المرتفع ذروته) أى أعلاه (عن) ذلك (حدوداً أكثر الخلق) من المترسمين (ففي التقليد والاتباع له مجال رحب يتوصل به إلى النجاة من الهلاك) الأبدى (فليلاحظ فيه قول الله تعالى وقول رسوله صلى الله عليه وسلم وقول السلف الصالحين فقد قال الله تعالى) في كتابه العزيز في البيان الأول من خطاب العموم (وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون وهذا أمر على العموم) ومعناه رجعو إليه من هوى أنفسكم ومن وقلوبكم مع شهواتكم عسى أن تغفروا ويبلغتكم في المعاد وكن تبغوا ببقاء الله في نعيم لا زوال له ولا فساد ولا تنفردوا حتى تفوزوا وتسعدوا بدخول الجنة وتنجوا من النار وهذا هو الفلاح ففرض في هذه الآية التوبة وتوعد علم اعظم المثوبة كذا في القوت وفي البصائر صاحب القاموس هذه الآية في سورة مدنية خاطب الله بها أهل الإيمان ونحوها خلقه أن يتوبوا إليه بعد إيمانهم وصبرهم وهجرتهم وجهادهم ثم علق الفلاح بالتوبة تعلق السبب بسببه وأتى بأداة لعل المشعرة بالترجي إذ نادى بانكم إذا ثبتتم كنتم على رجاء الفلاح فلا يرجو الفلاح إلا التائبون (وقال تعالى) في البيان الثاني من مخاطبة الخصوص (يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً الآية) وتماها عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار أى بالغعة في النصع وهي صفة التائب فانه ينصح نفسه بالتوبة وتوصفت به على الاستناد المجازي مبالغة أو من النصيحة بالكسر وهي الخياطة لانها تنصح ما خرق الذنب وقرئ نصوحاً بالضم وهو مصدر تفرق بده ذات نصوح أو تونصح نصوحاً وتوبوا نصوحاً لانفسكم قال صاحب البصائر يقال ان التوبة من طريق المعنى على ثلاثة أنواع ومن طريق اللفظ وسبيل اللطف على ثلاث وثلاثين درجة ثم قال وأما درجات اللطف في الأولى ان الله أمر الخلق بالتوبة وأشار بابها التي تليق بحال المؤمن وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون الثانية لا تكون التوبة مثمرة حتى يتم أمرها وتوبوا إلى الله توبة نصوحاً (ومعنى النصوح الخالص لله خاليين عن الشوائب مأخوذ من النصع) بضم فسكون فعول للمبالغة في النصع وهو الخلو ومنه قولهم نصع العسل اذا صفاه كما تقدم وفي القوت وقيل اشتقاقه من النصاح بالكسر وهو الخيط والمعنى حينئذ أى مجردة لا تتعلق بشئ ولا يتعلق بها شئ وهو الاستقامة على الطاعة من غير روغان إلى معصية كما تروغ الثعالب وأن لا يحدث نفسه بعود إلى ذنب متى قدر عليه وان يترك الدنيا لأجل الله خاصة لوجهه كما ارتكبه لأجل هواه مجمعا عليه بقلبه ففى لى الله تعالى بقلب سليم من الهوى وعمل مستقيم على السنة فقد ختم الله بحسن الخاتمة حينئذ أدركته الحسن السابقة وهذا هو التوبة النصوح وهذا العبد التائب المتطهر الحبيب وسئل الحسن عن التوبة النصوح فقال هي ندم بالقلب واستغفار باللسان وتزكية الجوارح وضمائر أن لا يعود وروى ابن أبي حاتم وابن مردويه من حديث أبي بن كعب التوبة النصوح الندم على الذنب حين يفرط منك فتستغفر الله ثم لا تعود إليه أبداً قال القرطبي في تفسير التوبة النصوح ثلاثة وعشرون قولاً (ويدل على فضل التوبة قوله تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) وهو اخبار بن سبقت له من الله الحسنى ووصف ابن قصده بخطابه العام والخاص وهذه إحدى درجات اللطف كأنه يقول اذ ثبت بتوبتي عليك وتوفيتي لك جازيتك بالحب في عطف الجلة الثانية على الأولى إشارة إلى أن التوبة مطهرة عن الذنوب ولذا اقترح مافى سببان ولهذا قيل التوبة قصار الذنوبين وغسل الجرمين وقائد المحسنين وعطاء المريدين وأنيس المشتاقين وسابق إلى رب العالمين (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا إلى ربكم فاني أتوب إلى الله في اليوم مائة مرة) قال العراقي واه مسلم من حديث الاغر المزني وابن ماجه من حديث جابر يا أيها الناس توبوا إلى ربكم قبل أن تموتوا الحديث وسنده ضعيف

والندم والعزم فانه ما لم يعلم أن الذنوب أسباب البعد عن المحبوب لم يندم ولم يتوجع بسبب سلوكه في طريق البعد وما لم يتوجع بقلبه فلا يرجع ومعنى الرجوع الترتك والعزم فلا يشك أن المعاني الثلاثة ضرورية في الوصول إلى المحبوب وهكذا يكون الإيمان الحاصل من نور البصيرة وأما من لم يترشح لمثل هذا المقام المرتفع ذروته عن حدود أكثر الخلق في التقليد والاتباع له مجال رحب يتوصل به إلى النجاة من الهلاك فليلاحظ فيه قول الله وقول رسوله وقول السلف الصالحين فقد قال الله تعالى وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون وهذا أمر على العموم وقال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً الآية ومعنى النصوح الخالص لله تعالى خاليين عن الشوائب مأخوذ من النصع ويدل على فضل التوبة قوله تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين

اه قلت حديث الاغر لفظه عند مسلم يا أيها الناس توبوا إلى ربكم فوالله اني لا توب الى الله في اليوم مائة
 مرة وهكذا رواه الطيالسي وأحمد وعبد بن حميد وأبو عروبة والطحاوي وابن حبان وابن قانع والبارودي
 والبعثي كلهم عن الاغر وهو ابن يسار المزني ويقال له الجهمي له صحبة ورواه ابن مردويه من حديث أبي
 هريرة روى يا أيها الناس استغفروا الله توبوا اليه فاني أستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أو في كل يوم
 مائة مرة أو أكثر من مائة مرة هكذا رواه ابن أبي شيبة وأحمد والطبراني وابن مردويه عن أبي بردة عن رجل
 من المهاجرين ورواه الحكيم عن أبي بردة عن الاغر وأما حديث جابر فطويل رواه أيضا البيهقي وضعفه
 وفيه بعد قوله توبوا بادر بالأعمال الصالحة قبل أن تشغلوا الخ بطوله وعند الطبراني من حديث أبي
 أمامة يا أيها الناس أنيذروا الربكم ان ما قل وكفى خير مما كثر والهسي الحديث وفي القوت ولا يكون
 العبد تائباً حتى يكون مصلحاً ولا يكون مصلحاً حتى يعمل الصالحات ثم يدخل في الصالحين وقد قال تعالى وهو
 يتولى الصالحين وهذا وصف التائب وهو المتحقق بالتوبة الحبيب لله تعالى كما قال سبحانه يجب التوابين
 أي يتولى قبول الراجعين اليه من هوائهم المتطهرين من المكاره وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 التائب حبيب الله وسئل سهل التستري رحمه الله متى يكون التائب حبيباً لله فقال اذا كان كما قال
 سبحانه التائبون العابدون الآية كلها ثم قال الحبيب لا يدخل الا في شيء يحب الحبيب والحديث قال
 العراقي لم أجدهم بهذا اللفظ وروى ابن أبي الدنيا في التوبة وأبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث أنس
 بسند ضعيف ان الله يحب الشاب التائب ولعبد الله بن أحمد في زوائد المسند وأبي يعلى بسند ضعيف من
 حديث علي ان الله يحب العبد المؤمن المغفل التائب اه قلت وروى القشيري من طريق ابن عاتكة
 طريقين سليمان عن أنس رفعه ما أي شيء أحب الى الله من شاب تائب وعاتكة ضعيف (و) قال صلى
 الله عليه وسلم (التائب من الذنب توبة تخلصه صحبة) كمن لا ذنب له فان العبد اذا استقام ضعفت
 نفسه وانكسر هواه وسوى الذي قبله من لاصوبة له قال الطبري هذا من الحقائق الناقصة بالكمال مبالغة
 كما تقول زيد كالاسد ولا يكون المشرك التائب معادلاً بالنبي المعصوم والحديث قال العراقي رواه ابن
 ماجه من حديث ابن مسعود اه قلت وكذا الطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب كلهم من طريق أبي
 عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه من فوعاه قال المنذري رواة الطبراني رواة الصحيح لكن أبو عبيدة لم
 يسمع عن أبيه وقال السخاوي رجاله ثقات بل حسنه شيخنا يعني لشواهد والا فابو عبيدة جزم غمير واحد
 بأنه لم يسمع عن أبيه اه ورواه الحكيم في النوادر والطبراني وأبو نعيم من حديث ابن أبي سعيد عن
 أبيه مرفوعاً بزيادة في أوله الندم والتائب من الذنب الخ وقد تقدم قال في الميزان قال أبو حاتم حديث
 ضعيف وابن أبي سعيد مجهول رواه عنه يحيى بن أبي خالد وهو مجهول أيضاً ومن شواهد هذا الحديث
 ما رواه ابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي والديلمي من حديث ابن عباس التائب من الذنب كمن لا ذنب
 له والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستغفر من الذنب ومن آذى مسلماً كان عليه من الذنوب مثل
 منابت النخل قال الذهبي اسناده مظلم هو قال الحافظ في الفتح الراجح ان قوله والمستغفر الخ موقوف وأخرجه
 البيهقي كذلك من حديث أبي عتبة الخولاني والأفسندة أيضاً ضعيف ومنها ما قال القشيري في الرسالة
 حدثنا أبو فورك أخبرنا أحمد بن محمود بن حمزاد حدثنا محمد بن الفضل بن جابر حدثنا سعيد بن عبد الله حدثنا
 أحمد بن زكريا حدثنا أبي قال سمعت ابن مالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التائب من
 الذنب كمن لا ذنب له واذا أحب الله عبد لم يضره ذنب ثم تلا ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين فينبئ
 يا رسول الله ما علامات التوبة قال الندامة وقد رواه الديلمي وابن الجار الى قوله لم يضره ذنب ورواه ابن
 أبي الدنيا من قول الشعبي جملة الترجمة ثم تلا ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين (وقال صلى الله عليه
 وسلم لله) اللام لام الابتداء واسم الجلالة مبتدأ وخبره (أشد) أي أكثر (فرحاً) تمييزاً أي رضاً ومنه

وقال عليه السلام التائب
 حبيب الله والتائب من
 الذنب كمن لا ذنب له وقال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الله أشد فرحاً

قوله تعالى بما لديهم فرحون أي راضون (بتوبة عبده المؤمن) فاطلاق الفرح في حق الله مجاز عن رضاه وبسط رجليه ومزيد اقباله على عبده والكرامة له (من رجل نزل في أرض ذوبة) أي سفارة (مهلكة) وهو مهلكة من الهلاك (معه راحلته) أي ناقته التي يرتحلها (عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه) على الأرض (فنام نومة فاستيقظ) من نومه (وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى) طلع عليه النهار (اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله تعالى قال) في نفسه (أرجع إلى مكاني الذي كنت فيه فأنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده ليموت فاستيقظ فاذا راحلته عليها زاد وطعامه وشرابه فالتفت إليه العبد المؤمن من هذا راحلته) فالمراد أن التوبة تقع من الله في القبول والرضا موقع في مثله ما وجب فرط الفرح ممن يتصور في حقه ذلك فعبر بالرضا عن الفرح تأكيد المعنى في ذهن السامع ومبالغة في تقريره وحقيقة الفرح لغة انشراح الصدر بلذة عاجلة وهو محال في حقه تعالى والحديث قال العراقي متفق عليه من حديث ابن مسعود وأنس ورواه مسلم من حديث نعمان بن بشير ومن حديث أبي هريرة مختصرا اه قلت لفظ حديث ابن مسعود عن الشيخين لله أفرح بتوبة العبد من رجل نزل منزلا به مهلكة ومعه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى إذا اشتد عليه الحر والعطش قال أرجع إلى مكاني الذي كنت فيه فأنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده ليموت فاستيقظ فاذا راحلته عنده عليها زاده وطعامه وشرابه فالتفت إليه العبد المؤمن من هذا راحلته ورواه أيضا هكذا أحمد والترمذي وأما لفظ حديث أنس عندهما لله أشد فرحاً بتوبة عبده من أحدكم إذا سقط على بعبه قد أضله بارض فلاة هكذا روي في التوبة وغيره مختصرا ورواه مسلم والترمذي من حديث أبي هريرة هكذا روي الترمذي وابن ماجه بلفظ لله أفرح بتوبة أحدكم بضالته إذا وجدها قال الترمذي حسن صحيح غريب ولفظ حديث نعمان بن بشير للرب أفرح بتوبة أحدكم من رجل كان في فلاة من الأرض معه راحلته عليها زاده وماؤه فتوسد راحلته فنام فغلبته عيناه ثم قام وقد ذهبت الراحلة فصعد شرفاً فنظر فلم ير شيئاً ثم هبط فلم ير شيئاً فقال لا أعود إلى المكان الذي كنت فيه حتى أموت فيه فعاد فنام فغلبته عينه ثم انتبه فاذا الراحلة قائمة على رأسه فالتفت إليه فالتفت منه وعليها طعامه وشرابه حين وجدها هكذا روي ابن زنجويه (وفي بعض اللفاظ) لهذا الحديث (قال من شدة فرجه إذا أراد شكر الله تعالى اللهم أنار بك وأنت عبي) قال العراقي ورواه مسلم من حديث أنس بلفظ لله أشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدكم كان على راحلته بارض فلاة فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحلته فيبينما هو كذلك إذا هو بها قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح اللهم أنت عبي وأنار بك أخطأ من شدة الفرح وفي الباب أبو سعيد الخدري ولفظه لله أفرح بتوبة عبده من رجل أضل راحلته بقلعة من الأرض فطلبها فلم يقدر عليها فتخلى للموت فيبينما هو كذلك إذ سمع وحيته الراحلة حين بركت فكشف عن وجهه فاذا هو براحلته ورواه أحمد وابن ماجه وأبو يعلى ومن شواهد حديث أبي هريرة لله أفرح بتوبة عبده من العقيم والدومن الضال الواجد ومن الظلمات الواجد ورواه ابن عساکر في أماليه ورواه ابن تيركان الهمداني في كتاب التائبين من طريق بقية بن عبد العزيز الوصابي عن أبي الجون مرسلان زيادة فمن تاب إلى الله توبة نصحاً أنسى الله حافظه وجوارحه وبقاع الأرض كلها خطاياهم (وروي عن الحسن البصري رحمه الله تعالى) أنه قال لما تاب الله على آدم عليه السلام هنته الملائكة بقبول توبته (فهبط جبرائيل وميكائيل) عليهما السلام (فقالا له يا آدم قرب عينك بتوبة الله عليك) أي بقبولها منك (فقال آدم عليه السلام يا جبريل فان كان بعد هذه التوبة سؤال فأن مقامي فأوحى الله تعالى إليه يا آدم ورثت ذنوبك التعب والنصب وورثتهم التوبة فمن دعاي منهم كما لبنتك من سألني المغفرة) أي أجبتك كما أجبتك (ومن سألني المغفرة) من ذنوبه (لم أجعل عليه) بها (لاني

بتوبته لعبد المؤمن من رجل نزل في أرض ذوبة مهلكة معه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله قال أرجع إلى مكاني الذي كنت فيه فأنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده ليموت فاستيقظ فاذا راحلته عنده عليها زاده وشرابه فالتفت إليه العبد المؤمن من هذا راحلته وفي بعض اللفاظ قال من شدة فرجه إذا أراد شكر الله أنار بك وأنت عبي روي عن الحسن البصري رحمه الله تعالى أنه قال لما تاب الله على آدم عليه السلام هنته الملائكة وهاطوا عليه جبريل وميكائيل عليهما السلام فقالا يا آدم قرب عينك بتوبة الله عليك فقال آدم عليه السلام يا جبريل فان كان بعد هذه التوبة سؤال فأن مقامي فأوحى الله تعالى إليه يا آدم ورثت ذنوبك التعب والنصب وورثتهم التوبة فمن دعاي منهم كما لبنتك من سألني المغفرة لم أجعل عليه لاني

قريب مجيب يا آدم وأحشر التائبين من القبور مستبشرين ضاحكين ودعاهم مستجاب والآنصار والآنصار في ذلك لا تخصي والاجماع منعك من الأمة على وجوب العلم بان الذنوب والمعاصي مهلكات ومعدنات من الله تعالى وهذا داخل في وجوب الإيمان ولكن قد تدهش الغفلة عنه فغنى هذا العلم إزالة هذه الغفلة ولا خلاف في وجوبها ومن معانيها ترك المعاصي في الحال والعزم على تركها في الاستقبال وتدارك ما سبق من التقصير في سابق الأحوال وذلك (٥٠٨) لا يشك في وجوبه وأما التندم على ما سبق والتعزن عليه فواجب وهو روح التوبة

وبه تمام التلافي فكيف لا يكون واجبا بل هو نوع ألم يحصل لاحالة عقيب حقيقة المعرفة بمافات من العمر وضاع في سخط الله فان قلت تألم القلب أمر ضروري لا يدخل تحت الاختيار فكيف يوصف بالوجوب فاعلم أن سببه تحقيق العلم بفوات المحبوب وله سبيل الى تحصيل سببه وبمثل هذا المعنى دخل العلم تحت الوجوب لا بمعنى أن العلم يخلق العبد ويحدثه في نفسه فان ذلك مما لا بل العلم والتندم والفعل والارادة والقدرة والقادر والكل من خلق الله وفعله والله خلقكم وماتكم ما لون هذا هو الحق عند ذوي الابصار وما سوى هذا ضلال فان قلت أفليس للعبادة اختيار في الفعل والترك قلنا نعم وذلك لا يناقض قولنا ان الكل من خلق الله تعالى بل الاختيار أيضا من خلق الله والعبد مضطر في الاختيار الذي له فان الله اذا خلق البعد الصالحة وخلق الطعام الذي يذوق خلق الشهوة للطعام في المعدة

قريب (للسائلين) (مجبب) (للداعين) (يا آدم واحشر التائبين من القبور مستبشرين) (فرحين) (ضاحكين) ودعاهم مستجاب) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب التوبة وأورده القشيري في الرسالة مقتصر على قوله وقبل أوحى الله الى آدم عليه السلام يا آدم ورتب ذكر ينك التعب والنصب وورثتهم التوبة من دعائهم منهم بدعوتك لبيتك كليليتك يا آدم احشر التائبين من القبور مستبشرين ضاحكين ودعاهم مستجاب (والآنصار والآنصار في ذلك لا تخصي) انكرتها (والاجماع منعك من الأمة على وجوبها) اذ معناه العلم بان الذنوب والمعاصي كلها) سمعنا (مهلكات) هلاك الابد (ولكن قد تدهش الغفلة عنه فغنى هذا العلم إزالة هذه الغفلة ولا خلاف في وجوبها ومن معانيها ترك المعاصي في الحال) والتخلي عنها (والعزم على تركها في الاستقبال) بان لا يعود لها ولا يثابها أبدا (وتدارك ما سبق من التقصير في سابق الأحوال وهذا لا يشك في وجوبه وأما التندم على ما سبق) وفطر منه (والتعزن عليه فواجب) أيضا (وهو روح التوبة) ومعظم أركانها (وهو تمام التلافي فكيف لا يكون واجبا بل هو نوع ألم يحصل لاحالة عقيب حقيقة المعرفة بمافات من العمر وضاع) سبب الله (في سخط الله) وأنواع ما يكرهه (فان قلت تألم القلب أمر ضروري لا يدخل تحت الاختيار) لانه حال ينتج من المعرفتين كما تقدم (فكيف يوصف بالوجوب فاعلم ان سببه تحقيق العلم بفوات المحبوب) وفقد السعادة (وله سبيل الى تحصيل سببه وبمثل هذا المعنى دخل العلم تحت الوجوب لا بمعنى ان العلم يخلق العبد ويحدثه في نفسه) ولا يعقل منه ان العلم يولد التندم والتندم يولد العزم على الترك (بل العلم والتندم والفعل والارادة والقدرة والكل من خلق الله وفعله) كما قال تعالى (والله خلقكم وماتكم) (على ان ما مصدرية أي وعمالك) (وهذا هو الحق) المقبول الرابع (عند ذوي الابصار) من أهل السنة والجماعة (وما سوى هذا ضلال) نعوذ بالله من ذلك وفي قوله تعالى توفى أكلها كل حين باذن ربهم ارد على من يقول بالتولد كما سبق قريبا وانما اقتضت حكمته قرب الارباب خلق الميسيات عند خلق الاسباب فيخلق الرى عند شرب الماء ويخلق الشبع عند أكل الخبز وهذا العلم واجب لانه من نفس الإيمان بالقدرة ومن اعتقد غير ذلك فقد جعل لله شريكا في أفعاله وما أتزل بذلك من سلطان هذا على طريق الاجمال وقد أشار المصنف الى هذا بالتفصيل وقال (فان قلت أوليس للعبد اختيار في الفعل والترك) فقد ترد بدفع كل شيء فختار تركه وبالعكس قلنا نعم) له ذلك (وذلك لا يناقض قولنا ان الكل من خلق الله) وحده (بل الاختيار أيضا من خلق الله والعبد مضطر في الاختيار الذي له فان الله تعالى اذا خلق البعد الصالحة السائمة من العيوب (وخلق الطعام اللذيذ) المشتهى (وخلق الشهوة للطعام في المعدة وخلق العلم في القلب بان هذا الطعام مسكن للشهوة) أي شهوة الجوع (وخلق الخواطر المتعارضة مع بعضها في ان هذا الطعام هل فيه مضرة) بدنية أم لا (مع) علمه (انه يسكن الشهوة وهل دون تناوله مانع يتعذر معه تناوله أم لا ثم خلق الله العلم بانه لا مانع) عن تناوله (ثم عند اجتماع هذه الاسباب تنجز الارادة الباعثة على التناول) منه (فانجزام الارادة بعد تعدد الخواطر المتعارضة وبعد وقوع الشهوة للطعام يسمى اختيارا) والجزء الاختياري (ولا بد من حصوله عند تمام أسبابه) المذكورة (فاذا حصل انجزام الارادة بخلق الله تعالى اياها تحركت اليد الصالحة الى جهة الطعام) اللذيذ (لاحالة اذ بعد تمام الارادة والقدر يكون حصول الفعل

خلق العلم في القلب بان هذا الطعام يسكن الشهوة وخلق الخواطر المتعارضة في ان هذا الطعام هل فيه مضرة مع انه ضروريا يسكن الشهوة وهل دون تناوله مانع يتعذر معه تناوله أم لا ثم خلق العلم بانه لا مانع ثم عند اجتماع هذه الاسباب تنجز الارادة الباعثة على التناول فانجزام الارادة بعد تردد الخواطر المتعارضة وبعد وقوع الشهوة للطعام يسمى اختيارا ولا بد من حصوله عند تمام أسبابه فاذا حصل انجزام الارادة بخلق الله تعالى اياها تحركت اليد الصالحة الى جهة الطعام لاحالة اذ بعد تمام الارادة والقدر يكون حصول الفعل

والقدرة والارادة أبدا
تستردف الحركة وهكذا
الترتيب في كل فعل والكل
من اختراع الله تعالى
ولكن بعض مخلوقاته
شرط لبعض فلذلك يجب
تقدم البعض وتأخر
البعض كما لا تخلق الارادة
الا بعد العلم ولا تخلق العلم
الا بعد الحياة ولا تخلق
الحياة الا بعد الجسم فيكون
خلق الجسم شرطا لحدوث
الحياة لان الحياة تتولد من
الجسم ويكون خلق الحياة
شرطا لخلق العلم لأن العلم
يتولد من الحياة ولكن
لا يستعد المحل لقبول العلم
الا اذا كان حيا ويكون
خلق العلم شرطا لجزم
لارادة لأن العلم يولد الارادة
ولكن لا يقبل الارادة الا
جسم حي عالم ولا يدخل في
الوجود الا يمكن وللأمكن
ترتيب لا يقبل التغيير لان
تغييره محال فهما وجد
شرط الوصف استعداد المحل
به لقبول الوصف فحصل
ذلك الوصف من الوجود
الالهي والقدرة الازلية

محمد حصول الاستعداد أو لما كان للاستعداد بسبب الشروط ترتيب كان لحصول الحوادث بفعل الله تعالى ترتيب والعبد يجري هذه الحوادث المرتبة وهي مرتبة في قضاء الله تعالى الذي هو واحد كل البصر ترتيبا كلياً لا يتغير وظهورها بالتفصيل مقدر بقدر لا يتعداها وعنه العبارة بقوله تعالى أنا كل شيء خلقناه بقدر وعن القضاء الكلي الأزلي العبارة بقوله تعالى وما أمرنا إلا الواحدة كلج بالبر وأما العباد فأنهم مستخرون تحت مجاري القضاء والقدر ومن جملة القدر خلق حركة في يد الكاتب بعد خلق صفة مخصوصة في يده تسمى القدرة وبعد خلق ميل قوي جازم في نفسه يسمى القصد وبعد علم بما إليه ميله يسمى الإرادة

والمعرفة فاذا ظهرت من باطن الملكوت هذه الامور الاربعة على جسم عبد مسخر تحت قهر التقدير يسبق أهل عالم الملك والشهادة المحجوبون عن عالم الغيب والملكوت وقالوا يا أيها الرجل قد تحركت ورمت وكتبت ونودي من وراء حجاب الغيب وسراقات الملكوت وما رمت اذ رمت ولكن الله رمى وما قتلت اذ قتلت ولكن الله قتلهم بغيرهم الله بايديكم وعند هذا تخبر عقول العاقدن في بحبوحة عالم الشهادة فن قائل انه جبر محض ومن قائل (٥١٠) انه اختراع صرف ومن متوسط مائل الى انه كسب ولو فتح لهم أبواب السماء فنظروا الى عالم

والمعرفة فاذا ظهرت من باطن الملكوت هذه الامور الاربعة على جسم عبد مسخر تحت قهر التقدير يسبق أهل عالم الملك والشهادة المحجوبون عن (عالم الغيب) المختص (والملكوت وقالوا يا أيها الرجل قد تحركت وكتبت ورمت ونودي من وراء حجاب الغيب وسراقات الملكوت وما رمت اذ رمت ولكن الله رمى) كما هو في الكتاب العزيز بخطاب الحبيب صلى الله عليه وسلم وفي معناه (وما قتلت اذ قتلت ولكن الله قتل) ويؤيده قوله تعالى (قاتلوهم بغيرهم الله بايديكم وعند هذا تخبر عقول القاعدن في بحبوحة عالم الشهادة) والملك (فن قائل انه جبر محض) أي خالص وهؤلاء هم الجبرية الخاصة بسندون فعل العبد الى الله تعالى ولا يثبتون للعبد كسبا (ومن قائل انه اختراع صرف) من فعل العبد وهؤلاء هم القدرية (ومن متوسط) بين الجبر المحض والمقيد (مائل الى انه كسب) فيسندون الفعل الى الله ويثبتون للعبد كسبا في الفعل وهؤلاء هم الاشاعة من أهل السنة والجماعة ومن وافقهم في هذه المسئلة من المتأثرين بالآثارهم سموه جزأ اختياريا وهؤلاء هم المتوسطة (ولو فتحت لهم أبواب السماء فنظروا الى عالم الغيب والملكوت انظر لهم ان كل واحد صادق) فيما ذهب اليه (من وجه وان القصور شامل لجميعهم فلم يدرك واحد منهم كنه هذا الامر) وحقيقته (ولم يحيط علمه بجوانبه)

وكل يدعي وصلا بيلي * ويلي لا تفر لهم بذلك

(ونعام علمه) انما (ينال باشراف) النور الاقدس (من كوة نافذة الى عالم الغيب) فترفع الستور عن بصيرته (وانه تعالى عالم الغيب والشهادة لا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول) كما أخبر بذلك في كتابه العزيز (وقد يطالع على الشهادة من لا يدخل في حيز الارضاء) فعدم الاطلاع مخصوص بعالم الغيب (ومن حرك سلسلة الاسباب والمسببات وعلم كيفية تسلسلها ووجه ارتباط مناسباتها بسبب الاسباب) انكشف له سر القدر وعلم علمائنا ان لا خالق الا الله ولا مبدع سواه) وقد تقدمت الاشارة الى شيء من ذلك في كتاب العقائد (فان قلت فقد قضيت لكل واحد من القائلين بالجبر والاختراع والكسب انه صادق من وجه وهو مع صدقه قاصر وهذا تناقض فكيف يمكن فهم ذلك وهل يمكن اتصال ذلك الى الافهام بمنال فاعلم ان جماعة من العميان قد سمعوا انه قد جل الى البلدة) التي هم فيها (حيوان عجيب اسمه الفيل وما كانوا قط شاهدوا صورته) من قبل (ولا سمعوا باسمه فقالوا لا بد لنا من مشاهدته ومعرفته باللمس الذي نقدر عليه) لفقد حاسة البصر وتقوم تلك المعرفة مقام الشهادة (فطالبوه) أي توجهوا اليه (فلما وصلوا اليه لمسه) بايديهم (فوقعت بعض يد العميان على رجله ووقعت يد بعضهم على نابه ووقعت يد بعضهم على أذنه فقالوا قد عرفناه فلما انصرفوا) الى مواضعهم (سألهم بقية العميان) عن حقيقة الفيل (فاختلفت اجوبتهم فقال الذي) قد لمس الرجل ان الفيل ماهو الامثل اسطوانة خشنة الظاهر الا انه ألين منها وقال الذي) كان قد لمس الناب ليس الفيل كما يقول) هو (بل هو صلب لا لين فيه وألمس لخشونة فيه وليس في غلط الاسطوانة) أصلا بل هو مثل

الغيب والملكوت لظهورهم ان كل واحد صادق من وجه وان القصور شامل لجميعهم فلم يدرك واحد منهم كنه هذا الامر ولم يحيط علمه بجوانبه ونعام علمه ينال باشراف النور من كوة نافذة الى عالم الغيب وانه تعالى عالم الغيب والشهادة لا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول وقد يطالع على الشهادة من لم يدخل في حيز الارضاء ومن حرك سلسلة الاسباب والمسببات وعلم كيفية تسلسلها ووجه ارتباط مناسباتها بسبب الاسباب انكشف له سر القدر وعلم علمائنا ان لا خالق الا الله ولا مبدع سواه فان قلت قد قضيت على كل واحد من القائلين بالجبر والاختراع والكسب انه صادق من وجه وهو مع صدقه قاصر وهذا تناقض فكيف يمكن فهم ذلك وهل يمكن اتصال ذلك الى الافهام بمنال فاعلم ان جماعة من العميان قد سمعوا انه جل الى البلدة حيوان عجيب يسمى الفيل وما كانوا قط شاهدوا

صورته ولا سمعوا اسمه فقالوا لا بد لنا من مشاهدته ومعرفته باللمس الذي نقدر عليه فطلبوه فلما وصلوا اليه لمسه فوقع عود يد بعض العميان على رجله ووقع يد بعضهم على نابه ووقع يد بعضهم على أذنه فقالوا قد عرفناه فلما انصرفوا سألهم بقية العميان فاختلفت اجوبتهم فقال الذي لمس الرجل ان الفيل ماهو الامثل اسطوانة خشنة الظاهر الا انه ألين منها وقال الذي لمس الناب ليس كما يقول بل هو صلب لا لين فيه وألمس لخشونة فيه وليس في غلط الاسطوانة أصلا بل هو مثل

عمود وقال الذي ليس الاذن لعمرى هولبن وفيه خشونة فصدق أحدهما فيه ولكن قال (٥١١) ماهو مثل عمود ولا هو مثل اسطوانة وانما

هو مثل جلد عربي غليظ فكل واحد من هؤلاء صدق من وجهه اذا خبر كل واحد عما أصابه من معرفة الفيل ولم يخرج الفيل ولم يخرج واحد في خبره عن وصف الفيل ولكنهم يحملتهم قصروا عن الاحاطة بكنهه صورة الفيل فاستبصرهم هذا المثال واعتبر به فانه مثال أكثر ما اختلفت الناس فيه وان كان هذا كلاما يناطح علوم المكاشفة ويحرك أرواحها وليس ذلك من غرضنا فلنرجع الى ما كنا بصددده وهو بيان ان التوبة واجبة بجميع أجزائها الثلاثة العلم والندم والترك وان الندم داخل في الوجوب لكونه واقعا في جملة أفعال الله المحصورة بين علم العبد وإرادته وقدرته المتخالفة بينهما وهذا وصفها فاسم الوجوب يشمله (فصل) * ولما ثبت وجوب أصل التوبة بالدلائل المتقدمة شرع المصنف في بيان هل وجوبها على الفور أو على التراخي فقال (بيان ان وجوب التوبة على الفور) *

لا على التراخي ولتقدم قبل الشروع في المقصود ان التوبة يتقدمها واجبان أحدهما معرفة الذنب المرجوع عنه انه ذنب اذ كثير من العلماء فضلا عن الجهال يقعون فيما لا يحل لهم وهم يحسبون انهم على شيء لانه لم يتبين من العلم معرفة ما يحبه مما يكره هو هذا من قسم الايمان الله الواجب الثاني ان العبد لا يستبد بالتوبة بنفسه لان الله هو خالقها في نفس العبد وميسر أسبابها قال الله تعالى ثم تاب عليهم ليتوبوا وهذا من قسم الايمان بالله تعالى لتعلقه بالقدره فاذا عرفت ذلك فلتعد الى شرح كلام المصنف قال (أما وجوبها على الفور) وحاصل ما سيذكره في السياق الآتي هو ان المعاصي للايمن كالما كولات المضرة بالايمن فن تناول سبعا بغير علم وأدركه الاسف على بدنه أتري يخرج من بدنه بالقي وغیره على الفور تلافيا لبدنه أو يتراخى في ذلك فاذا كان خوفه على بدنه بوجوب اخراج ما فيه من المهلك فالرجوع على الفور ومن سبأ الذنوب الموقوتة لسعادة الابد أول وقد ذكر المصنف ذلك تفصيلا فقال أما وجوبها على الفور (فلا يستتراب فيه اذ معرفة كون المعاصي) سبأ (مهلكات من نفس الايمان) لله (وهو واجب على الفور والمقتضى) هكذا بالثقاف والصاد في نسخ الكتاب وفي بعضها بالقاء والصاد المهملة أى المختص (عن وجوبه هو الذي عرفه معرفة زجره ذلك عن الفعل المكروه) أى مما يكرهه الله تعالى (فان هذه المعرفة ليست من علوم المكاشفات التي لا تتعلق بعمل بل هي من علوم المعاملة وكل علم يراد ليكون باعنا على عمل فلا يقع التفتي) أى التخاص (عن عهده ما لم يصير باعنا عليه فالعلم بضرر الذنوب انما لا يدل على كون باعنا على تركها فن لم يتركها فهو فاقدها لهذا الجزء من الايمان وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حتى يزني وهو مؤمن) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة انتهى قلت وعما به عندهما ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا ينتهب نهبة ذات شرف يرفع الناس اليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن وهكذا رواه أيضا أحمد والنسائي وابن ماجه ورواه أيضا عبد الرزاق والطبراني وعبد بن حميد والحكيم والطبراني والبيهقي من حديث عبد الله بن أبي أوفى ورواه الطبراني في الكبير أيضا من حديث عبد الله بن مغفل وفي الاوسط من حديث علي وزاد عبد الرزاق وأحمد ومسلم في رواية ولا يغل أحدكم حين يغل وهو مؤمن فاباكم اباكم ويروي لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن والتوبة معروضة بعد هكذا رواه عبد الرزاق ومسلم وأبو داود والترمذي والحاكم

المعاملة وكل علم يراد ليكون باعنا على عمل فلا يقع التفتي عن عهده ما لم يصير باعنا عليه فالعلم بضرر الذنوب انما لا يدل على كون باعنا على تركها فن لم يتركها فهو فاقدها لهذا الجزء من الايمان وهو المراد بقوله عليه السلام لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن

وما أراد به نفي الايمان الذي يرجع الى علوم المكاشفة كالعلم بالله ووجدانته وصفاته وكتبه وزله فان ذلك لا ينفيه الزنا والمعاصي وانما أراد به نفي الايمان ليكون الزنا (٥١٢) مبعدا عن الله تعالى موجبا للمقت كما اذا قال الطبيب هذا سم فلا تتناوله فاذا تناوله يقال

تناول وهو غير مؤمن لاجبني انه غير مؤمن بوجود الطبيب وكونه طبيبا وغير مصدق به بل المراد انه غير مصدق بقوله انه سم مهلك فان العالم بالسم لا يتناوله أصلا فالعاصي بالضرورة ناقص الايمان وليس الايمان بابا واحدا بل هونيف وسبعون بابا أعلاها شهادة أن لا اله الا الله وأدناها اماطة الاذى عن الطريق ومثاله قول القائل ليس الانسان موجودا واحدا بل هو نيف وسبعون موجودا أعلاها القلب والروح وأدناها اماطة الاذى عن البشرية بان يكون مقصود الشارب مقلوم الاطفار في البشرية عن الخبث حتى يتميز عن الهائم الرسالة المتلونة بارواها المستكرهة الصور بطول مخالها وأطرافها وهذا مثال مطابق فالإيمان كالانسان وفقد شهادة التوحيد يوجب البطلان بالكلية كفقد الروح والذي ليس له الا شهادة التوحيد والرسالة هو كإنسان مقطوع الأطراف مفقوء العينين فاقد لجميع أعضائه الباطنة والظاهرة لأصل الروح وكان من هذا حاله قريب من أن يموت فترايله الروح الضعيفة المنفردة التي تخلف عنها الاعضاء التي تمدها وتقويها فكذلك من ليس له الأصل الايمان وهو مقصر في الاعمال غير ملزمة اليها (قريب من أن تنقطع شجرة ايمانه اذا صدمتها) أي عارضتها (الرياح العاصفة) القوية الشديدة (الحركة للايمان

من حديث أبي هريرة روى عنه عبد بن حيد وهو به والضياء من حديث أبي سعيد ورواه الحكميم من حديث عائشة روى لا يزي الرجل وهو مؤمن ولا يشرب الخمر وهو مؤمن ينزع منه الايمان ولا يعود اليه حتى يتوب فاذا تاب عاد اليه هكذا رواه أبو نعيم في الخليفة من حديث أبي هريرة روى لا يزي الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن هكذا رواه الطبراني في الاوسط من حديث عائشة والبراز من حديث أبي سعيد وروى لا يزي العبد حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا يقتل وهو مؤمن رواه عبد الرزاق وأحمد والبخاري والنسائي من حديث ابن عباس وروى لا يزي الرجل وهو مؤمن ولا يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر وهو مؤمن ولا ينتهب نهبه ذات شرف وهو مؤمن فاذا تاب تاب الله عز وجل عليه رواه البراز والطبراني والخطيب من طريق عكرمة عن ابن عباس وأبي هريرة وابن عمرو وروى لا يزي الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن يخرج منه الايمان فاذا تاب رجع اليه رواه الطبراني في الاوسط من حديث أبي سعيد (وما أراد به نفي الايمان الذي يرجع الى علوم المكاشفة كالعلم بالله ووجدانته وصفاته وكتبه ورسله فان ذلك لا ينفيه الزنا والمعاصي) المذكورة في الاخبار السابقة (وانما أراد به نفي الايمان ليكون الزنا مبعدا عن الله عز وجل وموجبا للمقت) والغضب (كما اذا قال الطبيب) للعليل (هذا) الماء كول (سم) مهلك (فلا تتناوله فاذا تناوله يقال تناول وهو غير مؤمن لاجبني انه غير مؤمن بوجود الطبيب وكونه طبيبا وغير مصدق به بل المراد به انه غير مصدق بقوله انه سم مهلك فان العالم بالسم لا يتناوله أصلا فالعاصي بالضرورة ناقص الايمان وليس الايمان بابا واحدا بل هونيف وسبعون بابا أعلاها شهادة أن لا اله الا الله وأدناها اماطة الاذى عن الطريق) روى الترمذي وقال حسن صحيح من حديث أبي هريرة بلفظ الايمان بضع وسبعون بابا فاذا ناه اماطة الاذى عن الطريق وأرفعه قول لا اله الا الله وفي لفظ له أربعة وستون بابا وعند ابن حبان بلفظ الايمان سبعون أو ثمانين وسبعون بابا أرفعه لا اله الا الله وأدناها اماطة الاذى عن الطريق والحياة شعبة من الايمان وفي رواية الايمان بضع وسبعون شعبة فافضلها قول لا اله الا الله وأدناها اماطة الاذى عن الطريق والحياة شعبة من الايمان هكذا رواه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة والطبراني في الاوسط من حديث أبي سعيد (ومثال ذلك قول القائل ليس الانسان موجودا واحدا بل هونيف وسبعون موجودا أعلاها القلب والروح وأدناها اماطة الاذى) أي ازاله ما يؤدى (عن البشرية) بحركة وهو ظاهر الجسد (بان يكون مقصود الشارب مقلوم الاطفار في البشرية عن الخبث) الظاهر (حتى يتميز) بذلك (عن الهائم الرسالة) في الرعي (المتلونة بارواها المستكرهة الصورة بطول مخالها وأطرافها) وحوافرها (وهذا مثال مطابق) لما نحن فيه (فالايمان كالانسان وفقد شهادة التوحيد) منه (يوجب البطلان بالكلية كفقد الروح) من البدن (والذي ليس له الا شهادة التوحيد والرسالة هو كإنسان مقطوع الأطراف مفقوء العينين) أي منخوسهما (فاقد لجميع أعضائه الظاهرة والباطنة لأصل الروح) فهو ناقص (وكان من هذا حاله قريب من أن يموت فترايله) أي تفارقه (الروح الضعيفة المنفردة التي تخلف عنها الاعضاء التي تمدها وتقويها) فكذلك من ليس له الأصل الايمان وهو مقصر في الاعمال غير ملزمة اليها (قريب من أن تنقطع شجرة ايمانه اذا صدمتها) أي عارضتها (الرياح العاصفة) القوية الشديدة (الحركة للايمان

يموت فترايله الروح الضعيفة المنفردة التي تخلف عنها الاعضاء التي تمدها وتقويها فكذلك من ليس له الأصل الايمان وهو مقصر في الاعمال قريب من أن تنقطع شجرة ايمانه اذا صدمتها الرياح العاصفة المحركة للايمان

في مقدمة قدوم ملك الموت ووروده فكل إيمان لم يثبت في اليقين أصله ولم تنتشر في الأعمال فر وعلم يثبت على عواصف الاحوال عند ظهور رناصة ملك الموت وخيف عليه سوء الخاتمة الا ما يبق بالطاعات على توالي الايام والساعات حتى رسخ وثبت وقول العاصي للمطيع اني مؤمن كما انك مؤمن كقول شجرة القرع لشجرة الصنوبر انا شجرة وأنت شجرة وما أحسن جواب شجرة الصنوبر اذا قالت ستعرفين اغترارك بشمول الاسم اذا عصفت رياح الخريف فعند ذلك تنقطع أصولك وتنثأر أوراقك وينكشف غرورك بالمشاركة في اسم الشجر مع الغفلة عن أسباب ثبات الاشجار) (وسوف ترى اذا انجلي الغبار أفرس تحتك أم حجار وهذا (٥١٣) أمر يظهر عند الخاتمة وانما تنقطع نياط

العارفين خوفا من دواعي الموت ومقدماته الهائلة التي لا يثبت عليها الا الاقلون فالعاصي اذا كان لا يخاف الخلود في النار بسبب معصيته كالصحح المنهمك في الشهوات المضرة اذا كان لا يخاف الموت بسبب معصيته وان الموت غالبا لا يقع فجأة فيقال له الصحح يخاف المرض ثم اذا مرض خاف الموت وكذلك العاصي يخاف سوء الخاتمة ثم اذا ختم له بالسوء والعباد بالته وجب الخلود في النار فالعاصي لا إيمان كالما كولات المضرة للابدان فلا تزال تجتمع في الباطن حتى تغير مزاج الاخلاط (وهو لا يشعر به) وفي نسختها (الى أن يفسد المزاج) من أصله (فمرض دفعة) واحدة (ثم يموت دفعة فكذلك المعاصي بمنزلة السموم المهلكة) فاذا كان الخائف من الهلاك في هذه الدنيا المنقضية (القانية) يجب عليه ترك السموم وما يضره من المأكولات) المفسدة مزاج البدن (في كل حال وعلى الفور) بلا تراخ (فالخائف من هلاك الابد أولى بان يجب عليه ذلك) وهذا يظهر وجوب الذنوب على الفور (واذا كان متناول السم اذا ندم) من تناوله بان راجعه تصديق قول الطبيب (يجب عليه أن يتقيا) بخور من أولين ليفرغ ما استقر في جوفه (و يرجع عن تناوله بابعاده واخراجه عن المعدة على سبيل الفور والمبادرة تلافيا لبدنه المشرف على هلاك لا يفوت عليه الا هذه الدنيا القانية فتناول سموم الدين وهي الذنوب أولى بان يجب عليه الرجوع عنها بما يمكن التدارك مادام باقيا للتدارك مهلة وهي العمر) أي مدة بقائه في هذه الدنيا (فان الخوف من هذا السم فوات الآخرة الباقية التي فيها النعيم المقيم) لا يحول (والملك العظيم) لا نزول (وفي فواتها نار الجحيم والعذاب الاليم) أي الموضع (الذي تنصهرم) أي تنقطع وتفنى (أضعاف أعمار الدنيا دون عشر مئتي سنة)

في مقدمة قدوم ملك الموت ووروده فكل إيمان لم يثبت في النفس أصله ولم تنتشر في الاعمال فروعه لم يكن (يثبت على عواصف الاحوال عند ظهور رناصة ملك الموت وخيف عليه سوء الخاتمة الا ما يبق في أرض النفس و) (سقى بها الطاعات على توالي الايام والساعات حتى ثبت ورسخ) فهو الذي لا يخشى عليه من عواصف الاحوال (وقول العاصي للطائع اني مؤمن كما أنك مؤمن كقول شجرة القرع) وهي أضعت الاشجار (لشجرة الصنوبر) وهي أقواها ومنابتها الجبال الشاهقة (اني شجرة مثلك وأنت شجرة) أي شملنا هذا الاسم جميعا وقد ثبت تسمية القرع شجرة بنص القرآن وأثبتنا عليه شجرة من يقطن قال المفسرون هو القرع (وما أحسن جواب شجرة الصنوبر) لها (اذا قالت ستعرفين اغترارك بشمول الاسم اذا عصفت رياح الخريف) الزعازع (فعند ذلك تنقطع أصولك وتنثأر أوراقك وينكشف غرورك بالمشاركة في اسم الشجرة مع الغفلة عن أسباب ثبات الاشجار) وقد قيل في المثل (وسوف ترى اذا انجلي الغبار * أفرس تحتك أم حجار)

(وهذا أمر يظهر عند الخاتمة وانما تنقطع نياط قلوب العارفين) النياط بالكسر العرق الذي معلق به القلب فعلى هذا فالاولى وانما تنقطع (خوفان دواهي الموت ومقدماته الهائلة التي لا يثبت عليها الا الاقلون) فمن ثبتته الله على الصراط المستقيم (فالعاصي اذا كان لا يخاف الخلود في النار بسبب معصيته كالصحح المنهمك في الشهوات المضرة) من المأكولات وغيرها (اذا كان لا يخاف الموت بسبب معصيته وقوة مزاجه) وان الموت غالبا لا يقع فجأة بل يتقدم المرض (فيقال له الصحح يخاف المرض ثم اذا مرض خاف الموت فكذلك العاصي يخاف سوء الخاتمة ثم اذا ختم له بسوء وجب الخلود في النار) عبادا بالله منزهة واذا عرفت ما ذكرنا (فالمعاصي لا إيمان كالما كولات المضرة بالابدان فلا تزال تجتمع في الباطن حتى تغير مزاج الاخلاط) الاربعة عن أصلها (وهو لا يشعر به) وفي نسختها (الى أن يفسد المزاج) من أصله (فمرض دفعة) واحدة (ثم يموت دفعة فكذلك المعاصي بمنزلة السموم المهلكة) فاذا كان الخائف من الهلاك في هذه الدنيا المنقضية (القانية) يجب عليه ترك السموم وما يضره من المأكولات) المفسدة مزاج البدن (في كل حال وعلى الفور) بلا تراخ (فالخائف من هلاك الابد أولى بان يجب عليه ذلك) وهذا يظهر وجوب الذنوب على الفور (واذا كان متناول السم اذا ندم) من تناوله بان راجعه تصديق قول الطبيب (يجب عليه أن يتقيا) بخور من أولين ليفرغ ما استقر في جوفه (و يرجع عن تناوله بابعاده واخراجه عن المعدة على سبيل الفور والمبادرة تلافيا لبدنه المشرف على هلاك لا يفوت عليه الا هذه الدنيا القانية فتناول سموم الدين وهي الذنوب أولى بان يجب عليه الرجوع عنها بما يمكن التدارك مادام باقيا للتدارك مهلة وهي العمر) أي مدة بقائه في هذه الدنيا (فان الخوف من هذا السم فوات الآخرة الباقية التي فيها النعيم المقيم) لا يحول (والملك العظيم) لا نزول (وفي فواتها نار الجحيم والعذاب الاليم) أي الموضع (الذي تنصهرم) أي تنقطع وتفنى (أضعاف أعمار الدنيا دون عشر مئتي سنة)

(٦٥ - (تحف السادة المتقين) - ثامن)

عليه ذلك واذا كان متناول السم اذا ندم يجب عليه ان يتقيا و يرجع عن تناوله بابطاله واخراجه عن المعدة على سبيل الفور والمبادرة تلافيا لبدنه المشرف على هلاك لا يفوت عليه الا هذه الدنيا القانية فتناول سموم الدين وهي الذنوب أولى بان يجب عليه الرجوع عنها بالتدارك الممكن مادام باقيا للتدارك مهلة وهو العمر فان الخوف من هذا السم فوات الآخرة الباقية التي فيها النعيم المقيم والملك العظيم وفي فواتها نار الجحيم والعذاب المقيم الذي تنصهرم أعمار الدنيا دون عشر مئتي سنة

لأنه آخر البنية فالبدار البدار الى التوبة قبل أن تعمل سموم الذنوب بروح الايمان عملا يجاوز الامر فيه الاطباء واختيارهم ولا ينفع بعده الاحتماء فلا ينجم بعد ذلك نصح الناصحين (٥١٤) ووعظ الواعظين وتحقق الحكمة عليه بأنه من الهالكين ويدخل تحت عموم قوله

لأنه آخر البنية فالبدار البدار) والسرعة السرعة الى التوبة قبل ان تعمل سموم الذنوب بروح الايمان عملا يجاوز الامر فيه اختصار الاطباء) وفي نسخة الاطباء واختيارهم (ولا ينفع بعده الاحتماء) وفي نسخة الجنية (فلا ينجم) أي لا ينفع ولا يؤثر (بعد ذلك نصح الناصحين ووعظ الواعظين) وزجر الزاجرين (وتحقق الحكمة) أي تجب كلمة (الله عليه بأنه من) الخاسرين (الهالكين) أبدأ بالبدن وأشار بذلك الى قوله تعالى لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون يعني قوله تعالى لا ملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين (ويدخل تحت عموم قوله تعالى انا جعلنا في أعناقهم) جمع عنق بضم تين وضم فسكون في لغة الجاز أي في رقابهم (أغلا) جمع غل بالضم وهو طرف من حديد وهو تقرر لتصميمهم على الكفر والطبع على قلوبهم بحيث لا تغنى عنهم الآيات والنذريات فيبلغهم بالذين غلت أعناقهم (فهى) أي تلك الأغلال (الى الاذقان) أي واصله الى أذقانهم فلا تخلفهم بطأ طوت رؤسهم (فهم مقمحون) رافعون رؤسهم غاضون أبصارهم (وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فاغشيناهم فهم لا يبصرون) أي أحاط بهم سدان فغطى أبصارهم بحيث لا يبصرون قدامهم ووراءهم في أنهم محبسون في مطبوعة الجهالة ممنوعون عن النظر في الآيات والدلائل (سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) أي هؤلاء مستوعبهم النذر وعدمه لهم أو معناه انذار وعدمه سيان عليهم والانذار التخويف من الله وانما اقتصر عليه لأنه أوقع في القلب وأشد تأثيرا في النفس من حيث ان رفع الضرر عنهم من جذب النفع فاذا لم ينفع فيهم كانت البشارة بعدم النفع أولى (لا يؤمنون) جملة مفسرة لاجال ما قبلها فيافية الاستواء (ولا يغرنك لفظ الايمان) من قوله لا يؤمنون وقد نفي عنهم وصف الايمان (فنقول المراد به) أشخاص بأعيانهم كابي جهل حين أراد القتل بالنبي صلى الله عليه وسلم فلزقت يده وقصده اخر فقال لا رخصته بهذا الحجر فأعماه الله تعالى أو ان المراد به (الكافر) وفي نسخة الكافرون أي على الاطلاق ممن انصف بالكفر (اذين لك) مما سبق (ان الايمان نيف وسبعون بابا وان الزاني لا يزني وهو مؤمن) والسارق لا يسرق حين يسرق وهو مؤمن (فالمحبوب عن الايمان الذي هو شعب) متبوعة (وفروع) متشعبة (سحب في الخاتمة عن الايمان الذي هو أصل) لتلك الفروع (كأن الشخص الفاقد لجميع الاطراف التي هي حروف وفروع سبقت الى الموت المعدم للروح التي هي أصل) لبقاء تلك الاطراف (فلبقاء للأصل دون الفرع ولا وجود للفرع دون الأصل ولا فرق بين الفرع والأصل الا في شئ واحد وهو أن وجود الفرع وبقاء جميعا يستدعي وجود الأصل) فلا بد من وجود الأصل حتى يوجد الفرع ويكون سبب بقاءه (وأما وجود الأصل فلا يستدعي وجود الفرع) فقد يكون موجودا بنفسه من غير فرع (فبقاء الأصل بالفرع) أي قوته به (ووجود الفرع بالأصل) لانه السبب فيه (فعلوم المكاشفة وعلوم المعاملة متلازمة كتلازم الفرع والأصل فلا يستغنى أحدهما عن الآخر وان كان أحدهما في رتبة الأصل والآخرة في رتبة التابع) له (وعلوم المعاملة اذا لم تكن باعثة على العمل فعدمها خير من وجودها فان هي لم تعمل عملها الذي تراد له) بعد ذلك (قامت) وفي نسخة كانت (مؤيدة للتحفة على صاحبها) فاردته الى أسفل سافلين (ولذلك يزداد في عذاب العالم الفاجر) الذي علم ولم يعمل بعلمه (على عذاب الجاهل الفاجر) كما قبل وعالم بعلمه لن يعمل * معذب من قبل عباد الوثن

تعالى انا جعلنا في أعناقهم أغلا لا فهى الى الاذقان فهم مقمحون وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فاغشيناهم فهم لا يبصرون وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ولا يغرنك لفظ الايمان فقول المراد بالآية الكافر اذين لك ان الايمان بضع وسبعون بابا وان الزاني لا يزني حين يزني وهو مؤمن فالمحبوب عن الايمان الذي هو شعب وفروع سبقت في الخاتمة عن الايمان الذي هو أصل كما أن الشخص الفاقد لجميع الاطراف التي هي حروف وفروع سبقت الى الموت المعدم للروح التي هي أصل فلا بقاء للأصل دون الفرع ولا وجود للفرع دون الأصل ولا فرق بين الأصل والفرع الا في شئ واحد وهو أن وجود الفرع وبقاء جميعا يستدعي وجود الأصل وأما وجود الأصل فلا يستدعي وجود الفرع فبقاء الأصل بالفرع ووجود الفرع بالأصل فعلوم المكاشفة وعلوم المعاملة متلازمة كتلازم الفرع والأصل فلا يستغنى أحدهما عن الآخر وان كان أحدهما في رتبة الأصل والآخرة في رتبة التابع

رتبة التابع وعلوم المعاملة اذا لم تكن باعثة على العمل فعدمها خير من وجودها فان هي لم تعمل عملها الذي تراد له قامت مؤيدة للتحفة على صاحبها ولذلك يزداد في عذاب العالم الفاجر كما أوردنا من الاخبار في كتاب العلم

من المعصية إلى الطاعة هذا هو الفرار الواجب ومن فر من محسوساته أي معقولاته رأي ربه بعين قلبه
يعيننا ثم يفر منه إليه ثم يفر من رؤيته لفراره وليس وراء الله مرمى
* (فصل) * ولما فرغ من بيان وجوب التوبة على الفور شرع في بيان عمومها في الوجوب في الأشخاص
والأحوال فقال * (بيان أن وجوب التوبة عام في الأشخاص والأحوال) *
فلا ينفك أحد عنه البتة في حال من أحواله ولذا كانت من أفضل مقامات السالكين لأنها أول المنازل
وأوسطها وآخرها فلا يفارقها العبد أبدا ولا يزال فيها إلى الممات وان ارتحل السالك منها إلى منزل آخر ارتحل
به وترك فهي بداية للعبد ونهايته وحاجته إليها في النهاية ضرورة كحاجته إليها في البداية كذلك ولذلك
قال المصنف رحمه الله تعالى (اعلم أن ظاهر الكتاب قد دل على هذا) أي على عموم وجوبها في الأشخاص
والأحوال (اذ قال عز وجل) مخاطبا أهل الإيمان وخيار خلقه (وتوبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون) لعلمكم
تفلحون يعني أيها المؤمنون الصابرون المجاهدون (فعم الخطاب) وأمرهم أن يتوبوا إليه بعد ما بينهم
وصبرهم ومجاهدتهم وقد استدل المصنف رحمه الله تعالى على مقصوده بهذه الآية وتكلم على ذلك بما
سنعرضه عليكم أجمالا لتدرك منه تفصيله الذي لا يستنبط منه الأصل المقصود إلا بعد تأمل شديد وهو أن
حقيقة التوبة هي الرجوع من المعصية إلى الطاعة وهذا موجب للنجاة وهذا هو الوجوب المبني على أصل
الإيمان ورجوع العبد من الشواغل الملهية إلى الله ومن الحسن إلى الأحسن هو أيضا توبة ورجوع ربه
كإكمال السعادة في الآخرة وهذا هو الواجب المبني على كمال الإيمان فمن أراد كمال الإيمان حتى ينال به السعادة
الكبرى في الدنيا يعرفه ومشاهدته في الآخرة بالنظر إلى وجهه أو جنبنا عليه ذلك لارادته لأنه من لازم
الكمال كمن أراد النافذة فأنافح عليه الطهارة قبل الدخول فيها هذا حاصل ما سيذكره المصنف فلنعد
إلى شرحه فقال (وفور البصيرة أيضا يرشد إليه اذ معنى التوبة الرجوع عن الطريق المبعد عن الله تعالى
المقرب إلى الشيطان) وهذا مبني على أن التوبة مركبة من علم وحال وعمل وانها مخصوصة بنوع الإنسان
لتركبه من طرفي مشابهة الملائكة والهائم فطباع الهائم شركه وطباع الملائكة خبركه فبذلك إلى صفة
الهائم يبعد عن ربه وبذلك إلى صفة الملائكة مقرب من ربه لأن الملائكة قريبون من الله تعالى والقريب
إلى القريب قريب كما تقدمت الإشارة إليه (ولا يتصور ذلك إلا من عاقل) أي من موصوف بصفة العقل
(ولا تكمل غير قوة العقل إلا بعد كمال غير قوة الشهوة والغضب وسائر الصفات المذمومة التي هي وسائل
الشيطان إلى اغواء الإنسان اذ كمال العقل إنما يكون عنده مقارنة الأربعين) من عمره وهو بلوغ الأشد عند
أكثر المفسرين (وأصله انما يتم عندهم اهتداء البلوغ) باختلاف أوسن على اختلاف فيه تقدم في كتاب
العلم ومبادئه تظهر بعد سبع سنين) في الغالب وذلك أيضا يختلف باختلاف الأجناس من الأشخاص
(والشهوات) بأسرها (جنود الشيطان والعقول) من حيث هي (جنود الملائكة فاذا اجتمعا) أي جند
الشهوة وجند العقل (قام القتال بين الجندين بالضرورة اذ لا يثبت أحدهما بالأخر فانهما ضدان)
أحدهما يبعث على الخير والثاني يبعث على الشر (فالتطارد بينهما كالتطارد بين الليل والنهار) بين
(النور والظلمة ومهما غلب أحدهما) في محال (أزعج الآخر) منه (بالضرورة واذا كانت الشهوة
تسكن في الصبي) في صباه (والشباب) في شبابه (قبل كمال العقل فقد سبق جند الشيطان واستولى على
المكان) وأرغى كلاكه عليه (ووقع للقلب به أنس والف لا محالة مقتضيات الشهوة بالعادة وغلب ذلك
عليه ويعسر عليه النزوع عنه) والتخلص منه (ثم يلوح العقل الذي هو حزب الله وجنده ومنفذ أوليائه
من أيدي أعدائه شيئا فشيئا على التدريج) والتمهل (فإن لم يقو ولم يكمل سلمت لمساكة القلب للشيطان)
فاستولى عليها بما فيها من العجائب والخزائن وصار ما في البدن رعاياه (وانجز للعين موعوده) الذي وعده

قد دل على هذا اذ قال
تعالى وتوبوا إلى الله جميعا
أيها المؤمنون لعلمكم
تفلحون فعم الخطاب
وفور البصيرة أيضا يرشد
إليه اذ معنى التوبة
الرجوع عن الطريق
المبعد عن الله المقرب إلى
الشيطان ولا يتصور ذلك
إلا من عاقل ولا تكمل
غير قوة العقل إلا بعد كمال
غير قوة الشهوة والغضب
وسائر الصفات المذمومة
التي هي وسائل الشيطان
إلى اغواء الإنسان اذ كمال
العقل إنما يكون عنده
مقارنة الأربعين وأصله
انما يتم عندهم اهتداء البلوغ
ومبادئه تظهر بعد سبع
سنين والشهوات جنود
الشيطان والعقول جنود
الملائكة فاذا اجتمعا قام
القتال بينهما بالضرورة
اذ لا يثبت أحدهما بالأخر
لانهما ضدان فالتطارد
بينهما كالتطارد بين الليل
والنهار والنور والظلمة
ومهما غلب أحدهما
أزعج الآخر بالضرورة
واذا كانت الشهوات
تسكن في الصبا والشباب
قبل كمال العقل فقد سبق
جند الشيطان واستولى
على المكان ووقع للقلب
به أنس والسيف لا محالة
مقتضيات الشهوات بالعادة

وغلب ذلك عليه ويعسر عليه النزوع عنه ثم يلوح العقل الذي هو حزب الله وجنده ومنفذ أوليائه من أيدي أعدائه شيئا فشيئا على التدريج فان لم يقو ولم يكمل سلمت لمساكة القلب للشيطان وانجز للعين موعوده

حيث قال لا حشك ذر يته الا قليلا وان كل العقل وقوى كان أول شغلهم فتح جنود الشيطان بكسر الشهوات ومفارقة العادات ورد الطبع على سبيل القهر الى العبادات ولا معنى للتوبة الا هذا وهو الراجع عن طريق دليله الشهوة وخفيته الشيطان الى طريق الله تعالى وليس في الوجود آدمي الا شهوته سابقة على عقله وغر زنه التي هي عدة الشيطان متقدمة على غر زنه التي هي عدة الملائكة فكان الرجوع عما سبق اليه على مساعدة الشهوات ضروري في حق كل انسان نبيا كان أو غيبيا فلا تظن أن هذه الضرورة اختصت بآدم عليه السلام وقد قيل فلا تحسن هند الها الغدر وحدها (٥١٦) سحبة نفس كل غانية هند بل هو حكم أزلي مكتوب على جنس الانس لا يمكن فرض خلافه

(حيث قال لا حشك ذر يته الا قليلا) بمن عصمهم الله من شره (وان كل العقل وقوى كان أول شغلهم فتح جنود الشيطان بكسر الشهوات ومفارقة العادات) ومزاياله المألوفات (ورد الطبع على سبيل القهر الى العبادات ولا معنى للتوبة الا هذا وهو الراجع عن طريق دليله الشهوة وخفيته الشيطان الى طريق الله تعالى) وبه عرف وجه اختصاصها بنوع الانسان (وليس في الوجود آدمي الا شهوته سابقة لعقله وغر زنه التي هي عدة الشيطان متقدمة على غر زنه التي هي عدة الملائكة فكان الرجوع عما سبق اليه على مساعدة الشهوات ضروري في حق كل انسان نبيا كان أو غيبيا) من غير خصوصية (فلا تظن ان هذه الضرورة اختصت بآدم عليه السلام فقد قيل)

(فلا تحسن هند الها الغدر وحدها * سحبة نفس كل غانية هند)

(بل هو حكم أزلي مكتوب على جنس الانسان لا يمكن فرض خلافه مالم يتبدل السنة الالهية التي لا مطلق مع في تبدلها في تبدلها) لقوله تعالى وان تجد لسنة الله تبديلا (فاذا كل من بلغ كافرا جاهلا فعليه التوبة من كفره وجهله فان بلغ مسلما تبعا لآبويه غافلا عن حقيقة سلامه فعليه التوبة من غفلته بتفهم معنى الاسلام) حتى يكون بذلك مسلما (فانه لا يغني عنه اسلام آبويه شيئا مالم يسلم بنفسه فان فهم ذلك فعليه الرجوع عن عادته والفلا سترسال وراء الشهوات) فيستأصلها على قدر الامكان (من غير صارف) عنه (بالرجوع الى قالب حيدوداته في المنع والاطلاق والانسكاف والاسترسال وذلك من أشق أبواب التوبة) وأشدها (وفيه هلك الاكثر واذبحز واعنه وكل هذار جوع وقربة فدل أن التوبة فرض عين في حق كل شخص لا يتصور أن يستغنى عنها أحد من البشر كالم يستغنى عنها آدم عليه السلام خلقة الولد لا تتسع لمالم تتسع له خلقة الولد أصلا) وهذا حال وجوبه على كل الانخاص (واما بيان وجوبه على الدوام وفي كل حال فهو ان كل بشر فلا يخلو عن معصية بجوارحه اذ لم يخل عن ذلك الانبياء عليهم السلام مع جلالة قدرهم كما ورد في القرآن والاخبار من خطايا الانبياء عليهم السلام وقوتهم وبكاؤهم على خطاياهم) وقد تقدم بعض ذلك (فان خلا في بعض الاحوال عن معصية الجوارح فلا يخلو عن الهمم بالذنوب بالقلب) فروى احمد وأبو يعلى وابن عدي والضياء من حديث ابن عباس مامن أحد من ولد آدم الا وقد أخطأ أو هم بخطيئة الا يحيى بن زكريا فانه لم يهمهم بها ولا ينبغي لاحد أن يقول أنا خير من يونس بن متى ورواه الحكمي والحاكم بلفظ مامن آدمي الا وقد أخطأ أو هم بخطيئة غير يحيى بن زكريا لم يهمهم بخطيئة ولم يعملها (وان خلا من الهمم فلا يخلو عن وسواس الشيطان بايراد الخواطر المتفرقة المذهلة عن ذكر الله تعالى) (فان خلا عنها) أي عن الخواطر الناشئة عن الوسواس (فلا يخلو عن غفلة وقصور في العلم بالله وصفاته وأفعاله وكل ذلك نقص) عن رتبة الكمال (وله أسباب وترك أسبابه بالتشاغل باضدادها رجوع من طريق الى ضده والمراد بالتوبة الرجوع) كما هو حقيقة اللفظ يقال تاب عنه توبة ومتابا اذ رجع (ولا يتصور الخلو في حق

مالم يتبدل السنة الالهية التي لا مطلق مع في تبدلها فاذا كل من بلغ كافرا جاهلا فعليه التوبة من كفره وجهله فان بلغ مسلما تبعا لآبويه غافلا عن حقيقة سلامه فعليه التوبة من غفلته بتفهم معنى الاسلام فانه لا يغني عنه اسلام آبويه شيئا مالم يسلم بنفسه فان فهم ذلك فعليه الرجوع عن عادته والفلا سترسال وراء الشهوات من غير صارف بالرجوع الى قالب حيدوداته في المنع والاطلاق والانسكاف والاسترسال وذلك من أشق أبواب التوبة وفيه هلك الاكثر واذبحز واعنه وكل هذار جوع وقربة فدل أن التوبة فرض عين في حق كل شخص لا يتصور أن يستغنى عنها أحد من البشر كالم يستغنى آدم خلقة الولد لا تتسع لمالم تتسع له خلقة الولد أصلا وأما بيان وجوبه على الدوام وفي كل حال فهو ان كل بشر فلا يخلو عن معصية بجوارحه اذ لم يخل عن ذلك الانبياء كجوردي القرآن والاخبار من خطايا الانبياء وقوتهم وبكاؤهم على خطاياهم فان خلا في بعض الاحوال عن معصية الجوارح فلا يخلو عن الهمم بالذنوب بالقلب فان خلا من الهمم فلا يخلو عن وسواس الشيطان بايراد الخواطر المتفرقة المذهلة عن ذكر الله فان خلا عنها فلا يخلو عن غفلة وقصور في العلم بالله وصفاته وأفعاله وكل ذلك نقص) عن رتبة الكمال (وله أسباب وترك أسبابه بالتشاغل باضدادها رجوع من طريق الى ضده والمراد بالتوبة الرجوع) كما هو حقيقة اللفظ يقال تاب عنه توبة ومتابا اذ رجع (ولا يتصور الخلو في حق

الآدمي

بجوارحه اذ لم يخل عن الانبياء كجوردي القرآن والاخبار من خطايا الانبياء وقوتهم وبكاؤهم على خطاياهم فان خلا في بعض الاحوال عن معصية الجوارح فلا يخلو عن الهمم بالذنوب بالقلب فان خلا من الهمم فلا يخلو عن وسواس الشيطان بايراد الخواطر المتفرقة المذهلة عن ذكر الله فان خلا عنها فلا يخلو عن غفلة وقصور في العلم بالله وصفاته وأفعاله وكل ذلك نقص) عن رتبة الكمال (وله أسباب وترك أسبابه بالتشاغل باضدادها رجوع من طريق الى ضده والمراد بالتوبة الرجوع) كما هو حقيقة اللفظ يقال تاب عنه توبة ومتابا اذ رجع (ولا يتصور الخلو في حق

وبكاؤهم على خطاياهم فان خلا في بعض الاحوال عن معصية الجوارح فلا يخلو عن الهمم بالذنوب بالقلب فان خلا من الهمم فلا يخلو عن وسواس الشيطان بايراد الخواطر المتفرقة المذهلة عن ذكر الله فان خلا عنها فلا يخلو عن غفلة وقصور في العلم بالله وصفاته وأفعاله وكل ذلك نقص) عن رتبة الكمال (وله أسباب وترك أسبابه بالتشاغل باضدادها رجوع من طريق الى ضده والمراد بالتوبة الرجوع) كما هو حقيقة اللفظ يقال تاب عنه توبة ومتابا اذ رجع (ولا يتصور الخلو في حق

في حق

الآدمي عن هذا النقص وانما يتفاوتون في المقادير فما الاصل فلا بد منه ولهذا قال عليه السلام انه ليغان على قلبي حتى استغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة الحديث ولذلك أكرم الله تعالى بأن قال ليغفر لك الله ما تقدم من (٥١٧) ذنبك وما تأخر واذا كان هذا حاله فكيف

حال غيره فان قلت لا يخفى أن ما بطرأ على القلوب من الهموم والخواطر نقص وان الكمال في الخلو عنه وان القصور عن معرفة كنه جلال الله نقص وانه كلما ازدادت المعرفة زاد الكمال وأن الانتقال الى الكمال من أسباب النقص رجوع والرجوع توبة ولكن هذه فضائل لا فرائض وقد أطلعت القول بوجوب التوبة في كل حال والتوبة عن هذه الامور ليست بواجبة اذ ادراك الكمال غير واجب في الشرع فما المراد بوجوب التوبة واجبة في كل حال فاعلم انه قد سبق أن الانسان لا يخلو من مبدء خلقه من اتباع الشهوات أصلاً وليس معنى التوبة تركها فطبع تمام التوبة بتدارك ماضي وكل شهوة اتبعها الانسان تنفع منها طلبة الى قلبه كما تنفع عن نفس الانسان طلبة الى وجه المرأة الصقيمة فان تراكت طلبة الشهوات صار ريناً كما يصير بخار النفس في وجه المرأة عند تراكمه نجساً كما قال تعالى كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون فاذا تراكم الرين صار طبعاً فيطبع على قلبه كالنجس في ظهور

الآدمي عن هذا النقص وانما يتفاوتون في المقادير فما الاصل فلا بد منه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي في اليوم والليلة سبعين مرة فاستغفر الله منه الحديث) هكذا في سائر نسخ الكتاب وفي بعضها انه ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة قال العراقي واه مسلم من حديث الاغر المزني الا انه قال في اليوم مائة مرة وكذا هو عند أبي داود والبخاري من حديث أبي هريرة اني لا استغفر الله في اليوم أكثر من سبعين وفي رواية البيهقي في الشعب سبعين ولم يقل أكثر من وتقدم في الاذكار والدعوات قالت حديث الاغر المزني واه كذلك أحمد وعبد بن حنبل والنسائي وابن حبان والبخاري وابن قانع والباوردي والطبراني وتقدم قريبا حديث الاغر عند مسلم بأهم الناس قوبوا الى ربكم فوالله اني لا توب الى الله في اليوم مائة مرة وعند الحكيمة فاني استغفر الله وأتوب اليه في اليوم أوفى كل يوم مائة مرة أو أكثر من مائة مرة وقد تقدم الكلام على الاغر في الاذكار والدعوات ثم قول المصنف الحديث يدل على ان الحديث بقية لم يذكرها وهذا لان الموجود في نسخ الكتاب انه ليغان على قلبي في اليوم والليلة سبعين مرة ثم قال الحديث أي الى آخره وآخوه فاستغفر الله منه والافا حديث هو هذا بتمامه (ولذلك أكرم الله تعالى بان قال) في كتابه العزيز يرفى خطابه اليه (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) وقد اختلفوا في معنى ذلك على أقوال أحسنها أن يقال جميع ما فرط منك مما يصح أن يعاتب عليه (واذا كان هذا) مع علو مقامه (حاله فكيف حال غيره فان قلت لا يخفى ان ما بطرأ على القلب من الهموم والخواطر نقص) في الجملة (وان الكمال في الخلو عنها) وفي نسخة عنه (وان القصور عن معرفة كنه جلال الله) وعظمته (نقص) وان كلما ازدادت المعرفة زاد الكمال وان الانتقال الى الكمال من أسباب النقص رجوع والرجوع توبة) كما تقرر (ولكن هذه فضائل) زائدة (لا فرائض وقد أطلعت القول بوجوب التوبة في كل حال والتوبة من هذه الامور ليست بواجبة اذ ادراك الكمال غير واجب في الشرع فما المراد بوجوب التوبة واجبة في كل حال فاعلم انه قد سبق أن الانسان لا يخلو من مبدء خلقه من اتباع الشهوات أصلاً) لكونها مجبونة في طبيعته ولا يزيلها الا بمسدد العقل ومعونته والعقل انما يكمل بعد (وليس معنى التوبة تركها فقط لان تمام التوبة بتدارك ماضي) في مبدأ عمره (وكل شهوة اتبعها الانسان ارتفعت منها طلبة الى قلبه) فتغيره (كما مرتفع من نفس الانسان طلبة الى وجه المرأة الصقيمة) أي المصقولة (فان تراكت طلبة الشهوات) بان كثرت حتى ركب بعضها بعضاً (صار ريناً) على القلب (كما يصير بخار النفس في وجه المرأة عند تراكمه) وكثرته (نجساً) وصدأ (كما قال الله تعالى) في كتابه العزيز يرفى حتى المكذبين بالحق واذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين (كلا) ردع عن هذا القول (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) أي غلب عليهم حب المعاصي بالانهمال فيها حتى صار ذلك ريناً على قلوبهم فعمى عليهم معرفة الحق والباطل فان كثرة الاعمال سبب لحصول الملل (فاذا تراكم الرين صار طبعاً فيطبع على قلبه) ومصدقه في حديث أبي هريرة اذا أذنب العبد نسكت في قلبه نكتة سوداء فان تاب صقل منها فان عاودت حتى تعظم في قلبه رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم وقد كان الحسن يقول ان بين العبد وبين الله تعالى حداً من المعاصي معلوما اذا بلغه العبد طبع على قلبه فلا يوفقه بعد هاتخير وفي حديث ابن عمر الطابع فيطبع على القلب بما فيها (كانت طبعاً على وجه المرأة اذا تراكم وطال زمانه غاص في جرم الحديد) الهند (وأفسده وصار لا يقبل الصقل بعده وصار كالطبع من الخشب) أي كأنه طبع منه (ولا يكتفي في تدارك اتباع الشهوات تركها في المستقبل) فقط (بل لابد من محو تلك الآثار التي انطبعت في القلب) من المعاصي (كما لا يكتفي في ظهور

المرأة اذا تراكم وطال زمانه غاص في جرم الحديد وأفسده وصار لا يقبل الصقل بعده وصار كالطبع من الخشب ولا يكتفي في تدارك اتباع الشهوات تركها في المستقبل بل لابد من محو تلك الآثار التي انطبعت في القلب كما لا يكتفي في ظهور

الصور في المرأة قطع الانفاس والخضرات المسودة لوجهها في المستقبل مالم يستغل بمحو ما انطبع فيها من الارباب وكما يرتفع الى القلب ظلمة من المعاصي والشهوات فيرتفع اليه (٥١٨) نور من الطاعات وترك الشهوات فتتمحي ظلمة المعصية بنور الطاعة واليه الاشارة بقوله

عليه السلام أتبع السيئة الحسنة تمحها فاذا لا يستغنى العبد في حال من أحواله عن محو آثار السيئات عن قلبه بمباشرة حسنات تضاد آثارها آثار تلك السيئات هذا في قلب حصل أولا صفاءه وجلاؤه ثم أظلم باسباب عارضة فاما التصديق الاول ففيه بطول الصقل اذ ليس شغل الصقل في ازالة الصدا عن المرأة كشغله في عمل أصل المرأة فهذه أشغال طويلة لا تنقطع أصلا وكل ذلك يرجع الى التوبة فاما قولك ان هذا لا يسمى واجبا بل هو فضل وطلب كمال فاعلم ان الواجب له معنيان أحدهما ما يدخل في فتوى الشرع ويشترك فيه كافة الخلق وهو القدر الذي لو اشتغل به كافة الخلق لم يخرب العالم فلو كاف الناس كلهم أن يتقوا الله حق تقائه لتركوا المعاصي ورفضوا الدنيا بالكلية ثم يؤدي ذلك الى بطلان التقوى بالكلية فانه مهما فسدت المعاصي لم يتفرغ أحد للتقوى بل شغل الحياكة والحرائة والخبز يستغرق جميع العمر من كل واحد فيما يحتاج اليه

الصور في المرأة قطع الانفاس) عنها (وقطع الخضرات المسودة لوجهها في المستقبل مالم يستغل بمحو ما انطبع فيها من الارباب) فاذا صقلها ظهرت فيها الصور ولو ظهر تغير القلوب بعد المعصية على وجه المعاصي لا سود وجهه ولكن الله سلم بحله وستره فغطى ذلك على القلب مع تأثيره فيه وحجابه لصاحبه وقسارته على الذكر وطلب البر والمسارعة الى الخير ان ذلك من أعظم العقوبات ويقال ان العبد اذا عصي اسود قلبه فيشور على القلب دخان يشهده الايمان وهو مكان خزن الكبد الذي يسود ويكون ذلك الدخان حجابا له عن العلم والبيان كما تحجب السحابة الشمس فلا ترى واذا تاب العبد وأصلح انكشف الحجاب فيظهر الايمان ويأنس بالعلم كما تبرز الشمس من تحت السحاب (وكما ترتفع الى القلب ظلمة من المعاصي والشهوات فكذلك يرتفع اليه نور من الطاعات وترك الشهوات فتتمحي ظلمة المعصية بنور الطاعة واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم أتبع السيئة الحسنة تمحها) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي ذر زيادة في أوله وآخره وقال حسن انتهى قلت الحديث بنماه اتق الله حيثما كنت واتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن هكذا رواه الترمذي وحسنه والدارمي والحاكم والبيهقي والضياء ورواه أحمد والترمذي والبيهقي من حديث معاذ بن جبل والصحيح حديث أبي ذر ورواه ابن عساكر من حديث أنس وقال الدارقطني في كتاب العلل رواه ابن حبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب عن معاذ بن جبل قال قلت يا رسول الله أوصني قال اتق الله حيثما كنت قال قلت يا رسول الله زدني قال أتبع السيئة الحسنة تمحها قال قلت يا رسول الله زدني قال خالق الناس بخلق حسن هكذا رواه حماد بن شبيب وليث بن أبي سليم واسمعيل بن مسلم السكي عن حبيب ورواه الثوري عن حبيب واختلف عنه فرواه وكيع عن الثوري هكذا وأرسله جماعة عن وكيع فلم يذكر وافيه معاذ وكذا رواه أبو سفيان واسمه سعيد بن سنان عن حبيب عن ميمون مرسل وقيل عن الثوري عن حبيب عن ميمون عن أبي ذر ورواه أبو مرثم الغفاري عن الحكم بن عتبة عن ميمون عن معاذ وغيره يرويه عن الحكم مرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان المرسل أشبه بالصواب انتهى قلت وقد وقع لنا على ما في جزء أبي بكر محمد بن العباس الرازي حديثنا أجذب نزيح الخلف حديثنا سعيد بن مسلم عن الليث بن سليم عن حبيب فذكره (فاذا لا يستغنى العبد في حال من أحواله من محو آثار السيئات من قلبه بمباشرة حسنات تضاد آثارها آثار تلك السيئة الحاصلة في القلب هذا في قلب حصل أولا صفاءه وجلاؤه ثم أظلم باسباب عارضة) فاما التصديق الاول ففيه بطول الشغل (اذ ليس شغل الصقل في ازالة الصدا عن المرأة كشغله في عمل أصل المرأة فهذه أشغال طويلة لا تنقطع أصلا وكل ذلك يرجع الى التوبة فاما قولك ان هذا لا يسمى واجبا بل هو فضل وطلب كمال فاعلم ان الواجب له معنيان أحدهما ما يدخل في فتوى الشرع واشترك فيه طائفة الخلق وهو القدر الذي لو اشتغل كافة الخلق به لم يخرب (العالم ولو كاف الناس كلهم أن يتقوا الله حق تقائه لتركوا المعاصي) كما ان في غالب معاملاتهم اياض التقوى (ورفضوا الدنيا بالكلية) وهجروها (ثم يؤدي ذلك الى بطلان التقوى بالكلية فانه مهما فسدت المعاصي لم يتفرغ أحد للتقوى) لشدة الاعواز الى اصلاح ما يعيش به (بل شغل الحياكة والحرائة والخبز) ولو قال الخبازة كان أولى (يستغرق عمر كل واحد فيما يحتاج اليه فجميع هذه الدرجات ليست واجبة بهذا الاعتبار والواجب الثاني هو الذي لا بد منه للوصول به الى القرب المطلوب من رب العالمين والمقام المحمود بين الصديقين والتوبة عن جميع ما ذكرناه واجبة في الوصول اليه كما يقال الطهارة واجبة في صلاة التطوع لمن يريد هافانه لا يتوصل اليها الا بما فاما من رضى بالنقصان والحرمان عن فضل

جميع هذه الدرجات ليست واجبة بهذا الاعتبار والواجب الثاني هو الذي لا بد منه للوصول به الى القرب المطلوب من رب العالمين والمقام المحمود بين الصديقين والتوبة عن جميع ما ذكرناه واجبة في الوصول اليه كما يقال الطهارة واجبة في صلاة التطوع أي لمن يريد هافانه لا يتوصل اليها الا بما فاما من رضى بالنقصان والحرمان عن فضل

صلاة التطوع فالطهارة ليست واجبة عليه لاجلها كما يقال العين والاذن والبدن والرجل شرط في وجود الانسان يعني أنه شرط لمن يريد أن يكون انسانا كاملا ينتفع بانسانيته ويتوصل بها الى درجات العالقي الدنيا فأما من قنع بأصل الحياة ورضى أن يكون كالحم على وضهم وكحرقه مطر وحده فليس يشترط لمثل هذه الحياة عين وبدن ورجل فاصل الواجبات الداخلة في فتوى العامة لا يوصل الا الى أصل النجاة وأصل النجاة كأصل الحياة وما وراء أصل النجاة من السعادات التي هي انتهى الحياة يحجرى (٥١٩) الاعضاء والا لان التي هي انتهى الحياة وفيه

سعى الانبياء والاولياء
والعلماء والامثل فالامثل
وعليه كان حرصهم وحواليه
كان تطوافهم ولاجله كان
رفضهم للملاذ الدنيا بالكلية
حتى انتهى عيسى عليه
السلام الى ان توسد بحرا في
منامه فناء اليه الشيطان
وقال اما تركت الدنيا
للاخرة فقال نعم وما الذي
حدث فقال توسدك لهذا
الحجر تنعم في الدنيا فلم لا تضع
رأسك على الارض فرمى
عيسى عليه السلام بالحجر
ووضع رأسه على الارض
وكان رغبة للحجر توبة عن
ذلك التمتع أفترى أن عيسى
عليه السلام لم يعلم أن وضع
الرأس على الارض لا يسمي
واجبا في فتاوى العامة
أفترى أن نبينا محمدا صلى
الله عليه وسلم لما شغله الشوب
الذي كان عليه علم في صلاته
حتى تزعجوا شغله شرأك فعله
الذي جددته حتى أعاد
الشرأك الخلق لم يعلم أن
ذلك ليس واجبا في شرعه
الذي شرعه لكافة عباده
فاذا علم ذلك فلم تاب عنه
بتركه وهل كان ذلك الا

صلاة التطوع فالطهارة ليست واجبة لاجلها كما يقال العين والاذن واليد والرجل شرط في وجود الانسان
يعني ان ذلك شرط لمن يريد ان يكون انسانا كاملا ينتفع بانسانيته ويتوصل بها الى درجات العلى في الدنيا
فاما من قنع باصل الحياة ورضي بان يكون كالحم على وضم) وهو محرمة ما وقبت به اللحم من الارض كذا في
المصباح وقال صاحب الاساس هو كل ما وقب به الارض من خشبة أو خضفة أو غيرهما وضمته وضمها اذا
وضعت على الوضم وروى على العكس ويقال للذليل هو لحم على وضم (وتكررة مطروحة) على الارض
أى مبتذلة (فليس يشترط لمثل هذه الحياة عين ويد ورجل فأصل الواجبات الداخلة في فتوى العامة لا توصل
الا الى أصل النجاة وأصل النجاة كاصل الحياة وما وراء أصل النجاة من السعادات التي بها أصل الحياة
تجري مجرى الاعضاء والآلات بها تنهى الحياة وفي ذلك سعي الانبياء عليهم السلام) والاولياء والعلماء
والامثل فالامثل من المتبعين على أقدامهم (وعليه كان حرصهم وحواليه) بغض اللام وسكون الختمة
(كان تطوافهم ولاجله كان رفضهم للادنيا بالكلية حتى انتهى عيسى عليه السلام) في كمال زهده
(الى ان توسد يوما بحجر في منامه) أى وضع رأسه على حجر لينام عليه وجعله بمنزلة الوسادة (فجاء الشيطان
وقال أما كنت تركت الدنيا للآخر فقل انعم وما الذي حدث قال توسدك لهذا الحجر تنعم في الدنيا فلم
لا تضع رأسك على الارض فرى عيسى عليه السلام الحجر ووضع رأسه على الارض) أخرجه ابن عساكر
عن الحسن البصري انه مر بابليس يوما بعيسى عليه السلام وهو متوسد بحجر وقد وجد لذة النوم فقال له
ابليس يا عيسى انك لا تريد شيئا من عرض الدنيا فهذا الحجر من عرض الدنيا فقام عيسى عليه السلام
فأخذ الحجر فرمى به وقال هذا لك مع الدنيا (وكان رميه الحجر توبة عن ذلك التمتع افترى ان عيسى عليه السلام
لم يعلم أن وضع الرأس على الارض لا يسمى واجبا في فتوى العامة افترى ان نبينا صلى الله عليه وسلم لما شغله
الثوب الذي كان عليه علم في صلاته حتى نزع) وأرسله الى أبي جهنم وطلب منه ان يجانبيه وقال قد ألهاني
وقد تقدم في كتاب الصلاة (وشغله شركا نعليه الذي جددته حتى أعاد الشرا الخلق) تقدم أيضا في كتاب
الصلاة (لم يعلم ان ذلك ليس واجبا في شرعه الذي شرعه لكافة العباد واذا علم ذلك فلم تاب عنه بتركه وهل
كان ذلك الا أنه رآه مؤثرا في قلبه أثر اغتمعه من بلوغ المقام المحمود الذي قد وعد به) الذي يحمد فيه الاولون
والآخرون (افترى ان الصديق رضى الله عنه بعد ان شرب اللبن) من يد غلامه (وعلم انه على غير
وجهه) لانه أخبره عن أصله (أدخل أصابعه في حلقه ليخرجه حتى كاد ان يخرج معه وجهه) أخرجه
أبو نعيم في الحلية وقد تقدم في كتاب الحلال والحرام (فما علم من الفقه هذا القدر وهو ان ما تناوله) وفي
نسخة ما أكمله (من جهل فهو غيبر آثم به ولا يجب في فتوى الفقه اخراجه) بالقيء (فلم تاب من شربه
بالتدارك على حسب امكانه بخليقة المعدة منه وهل كان ذلك الاسرور في صدره) لما ردماسمكم أبو
بكر بكثرة صلاة ولاصيام وانما سبقكم بسرور في صدره وقد تقدم في كتاب العلم (عرف ذلك السران فتوى
المعامة حديث آخر وان خطر طريق الآخرة لا يعرفه الا الصديقون فتأمل) أيها المصير (أحوال هؤلاء
الذين هم أعرف خلق الله بالله وبطريق الله وبمكر الله وبمكان الغرور بالله وبالك مرة واحدة ان تغرك

لانه رآه مؤثرا في قلبه أترابا عن بلوغ المقام المحمود الذي قد وعد به أفترى أن الصديق رضى الله عنه بعد أن شرب اللبن وعلم انه على غير وجهه
ادخل اصبعه في حلقه ليخرجه حتى كاد يخرج معه روحه ما علم من الفقه هذا القدر وهو أن ما أكله عن جهل فهو غير آثم به ولا يجب في فتوى
الفقه اخراجه فلم تابع عن شربه بالتدارك على حسب امكانه بتخليه المعدة عنه وهل كان ذلك الالبس روق في صدره عرفه ذلك السر أن فتوى
العامه حديث آخر وان خطر طريق الآخرة لا يعرفه الا الصديقون فتأمل أحوال هؤلاء الذين هم اعرف خلق الله بالله وبطريق الله وبمكر
الله وبمكامن الغرور بالله وبالمره واحده أن تغررك

الحياة الدنيا وإياك ثم إياك ألف مرة ان يغرك بالله الغرور) فهذه أسرار من استنشق مبادئ روائحها علم ان لزوم التوبة النصوح ملازم للعبد السالك في طريق الله تعالى في كل نفس من أنفاسه ولو عمر عر فوج وان ذلك واجب على الفور من غير مهلة ولقد صدق أبو سليمان الداراني حيث قال لو لم يلك العاقل فيما بقي من عمره الا على تفويت ماضى منه في غير الطاعة لكان خليقا أن يحزنه ذلك الى الممات فكيف من يستقبل ما بقي من عمره بمثل ماضى من جهله (٥٢٠) وانما قال هذا لان العاقل اذا ملك جوهره نفيسة وضاعت منه بغير فائدة فسكى عليها الاحمال

وان ضاعت منه وصار ضاعها سبب هلا كه كان بكاؤه منها أشد وكل ساعة من العمر بل كل نفس جوهره نفيسة لا تخلف لها ولا بدل منها فانها صالحة لان توصلك الى السعادة الابد وتنقذك من شقاوة الابد وأي جوهر أنفاس من هذا فاذا ضيعتها في الغفلة فقد خسرت خسرانا مبينا وان صرفتها الى معصية فقد هلك هلا كافحشا فان كنت لا تبكى على هذه المصيبة فذلك لجهالك ومصيبتك بجهالك أعظم من كل مصيبة لكن الجهل مصيبة لا يعرف المصاب بها انه صاحب مصيبة فان نوم الغفلة يحول بينه وبين معرفته والناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا فعند ذلك ينكشف لكل مفلس افلاسه ولكل مصاب مصيبته وقدر فعرف الناس عن التدارك قال بعض العارفين ان ملك الموت عليه السلام اذا ظهر للعبد أعلمه انه قد بقي من عمره ساعة وانك لا تتأخر عنها طرفة عين فيبدو للعبد من الاسف والحسرة ما لو كانت الدنيا بخذا فبرها من أولها الى آخرها (نخرج منها على ان يضم لتلك الساعة ساعة أخرى ليستعقب فيها ويتدارك فيها تفریطه فلا يجد الى ذلك سبيلا) نفع له صاحب القوت الا أنه قال ويقال ان ملك الموت الخ (وهو أول ما يظهر من معاني قوله تعالى وحيل بينهم وبين ما يشتهون) قيل التوبة وقيل الزيادة في العمل وقيل حسن الخاتمة فاذا كل ساعة تمضي على العبد تكون بمنزلة هذه الساعة قيمتها الدنيا كلها اذا عرف قيمة ذلك فلذلك قيل ليس لما بقي من عمر العبد قيمة اذا عرف وجه التقدير من الله تعالى بالتصريف والحكمة (والله الاشارة بقوله تعالى من قبل ان يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني الى أجل قريب فأصدق) أي أركي (وأكن من الصالحين) وقيل أول من يسأل الرجعة من هذه الامة من لم يكن أدى زكاته فله ولم يكن حج بيت ربه فذلك تأويل قوله تعالى فأصدق وأكن من الصالحين وكان ابن عباس يقول هذه الآية من أشد شئ على أهل التوحيد هذا لقوله في أولها يا أيها الذين آمنوا آتواكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله وقيل لا يسأل عبد الرجعة عند الموت وله عند الله مثقال ذرة من خير وفي معناه الخير من كان له عند الله في الآخرة مثقال ذرة لو أن له الدنيا وما فيها لم يحب ان يعود فيها (ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها) والله خير بما تعملون وقد اختلف في هذه الآية (فقيل الاجل القريب الذي يطلبه معناه ان يقول عند كشف

الحياة الدنيا وإياك ثم إياك ألف مرة ان يغرك بالله الغرور) (أي الشيطان) فهذه أسرار من استنشق مبادئ روائحها) وكان صحيح الشئ للحقائق (وعلم ان لزوم التوبة النصوح ملازم للعبد السالك في طريق الله تعالى في كل نفس من أنفاسه) لا تتفارق في سائر أحواله في بدايته ووسطه ونهايته (ولو عمر عر فوج) عليه السلام وهو ألف سنة وخمسمائة وقد يضرب به المثل في التعمير (وان ذلك واجب على الفور من غير مهلة) ولا تراخ (ولقد صدق أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (حيث قال لو لم يلك العاقل فيما بقي من عمره الا على فوات) وفي نسخة فوت وفي أخرى تفويت (ما مضى منه في غير الطاعة لكان خليقا) أي جد برا (ان يحزنه ذلك الى الممات فكيف بمن يستقبل ما بقي من عمره بمثل ماضى من جهله) أو رده صاحب القوت (وانما قال) أبو سليمان (هذا) الذي قال (لان العاقل اذا ملك جوهره نفيسة) رقيقة (فضاعت منه بغير فائدة) تؤل منها اليه (بسكى عليها الاحمال فان ضاعت منه وكان ضياعها بسبب هلا كه كان بكاؤه من ذلك أشد) من الاول (وكل ساعة من العمر بل كل نفس) من أنفاسه (جوهرة نفيسة لا تخلف لها ولا بدل منها لانها صالحة لان توصلك الى سعادة الابد وتنقذك من شقاوة الابد وأي جوهره) (توجد في الدنيا أنفاس من هذا) وأعلى من هذا (فاذا ضيعتها في الغفلة) عن الله تعالى (فقد خسرت خسرانا مبينا وان صرفتها الى معصية هلك هلا كافحشا فان كنت لا تبكى على هذه المصيبة فذلك لجهالك ومصيبتك بجهالك أعظم من كل مصيبة لكن الجهل مصيبة لا يعرف المصاب بها انه صاحب مصيبة فان نوم الغفلة يحول بينه وبين معرفته والناس نيام) في غفلتهم (فاذا ماتوا انتبهوا) كما روى ذلك من قول على رضي الله عنه وتقدم في كتاب العلم (فعند ذلك ينكشف لكل مفلس افلاسه ولكل مصاب مصيبته وقد وقع البأس عن التدارك) لقوات وقته (قال بعض العارفين ان ملك الموت عليه السلام اذا ظهر للعبد أعلمه انه قد بقي من عمره ساعة وانك لا تتأخر عنها طرفة عين فيبدو للعبد من الاسف والحسرة ما لو كانت الدنيا بخذا فبرها من أولها الى آخرها) (نخرج منها على ان يضم لتلك الساعة ساعة أخرى ليستعقب فيها ويتدارك فيها تفریطه فلا يجد الى ذلك سبيلا) نفع له صاحب القوت الا أنه قال ويقال ان ملك الموت الخ (وهو أول ما يظهر من معاني قوله تعالى وحيل بينهم وبين ما يشتهون) قيل التوبة وقيل الزيادة في العمل وقيل حسن الخاتمة فاذا كل ساعة تمضي على العبد تكون بمنزلة هذه الساعة قيمتها الدنيا كلها اذا عرف قيمة ذلك فلذلك قيل ليس لما بقي من عمر العبد قيمة اذا عرف وجه التقدير من الله تعالى بالتصريف والحكمة (والله الاشارة بقوله تعالى من قبل ان يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني الى أجل قريب فأصدق) أي أركي (وأكن من الصالحين) وقيل أول من يسأل الرجعة من هذه الامة من لم يكن أدى زكاته فله ولم يكن حج بيت ربه فذلك تأويل قوله تعالى فأصدق وأكن من الصالحين وكان ابن عباس يقول هذه الآية من أشد شئ على أهل التوحيد هذا لقوله في أولها يا أيها الذين آمنوا آتواكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله وقيل لا يسأل عبد الرجعة عند الموت وله عند الله مثقال ذرة من خير وفي معناه الخير من كان له عند الله في الآخرة مثقال ذرة لو أن له الدنيا وما فيها لم يحب ان يعود فيها (ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها) والله خير بما تعملون وقد اختلف في هذه الآية (فقيل الاجل القريب الذي يطلبه معناه ان يقول عند كشف

الغطاء

والحسرة ما لو كانت له الدنيا بخذا فبرها تفریطه فلا يجد الى ذلك سبيلا وهو أول ما يظهر من معاني قوله تعالى وحيل بينهم وبين ما يشتهون والله الاشارة بقوله تعالى من قبل ان يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني الى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها فقيل

الاجل القريب الذي يطلبه معناه ان يقول عند كشف

الغطاء للعبد يملك الموت أخرني يوما اعتذره فيه الى ربي وأتوب وأتر ودصالح النفس فيقول فنبت الايام فلا يوم فيقول فآخرني ساعة فيقول فنبت الساعات فلا ساعة فيغلق عليه باب التوبة فينفر غر بوجهه وتردد أنفاسه في شراصفه ويتجرع غصة اليأس عن التدارك وحسرة الندامة على تضییع العمر فيضطرب أصل إيمانه في صدمات تلك الاحوال فاذا زهقت نفسه فان كان (٥٢١) سبقت له من الله الحسنى خرجت

روحته على التوحيد فذلك حسن الخاتمة وان سبق له القضاء بالشقوة والعباد بآله خرجت روحه على الشك والاضطراب وذلك سوء الخاتمة ولئله يقال وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الا ان وقوله انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب ومعناه عن قرب عهد بالخطيئة بان يتندم عليها ويحسبونها بحسنة يردفها ما قبل ان يترأكم الرب على القلب فلا يقبل المحو ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اتبع السيئة الحسنة تمحها والله قال لقمان لابنه يا بني لا تؤخر التوبة فان الموت يأتي بغتة ومن ترك المبادرة الى التوبة بالتسوية كان بين خطيئة عظيمة أحدهما ان تراكم الظلمة على قلبه من المعاصي حتى يصير رينا وطبع لا يقبل المحو الثاني ان يعاجله المرض أو الموت فلا يجد مهلة للاشتغال بالمحو ولذلك ورد في الخبر ان أكثر صياح أهل النار من التسوية فما هلك من هلك الى ان يخطفه الموت فيأتى الله بقلب غير سليم ولا ينجو الا من أتى الله بقلب سليم والقلب أمانة الله عند عبده وكذا سائر أسباب الطاعة فمن خان في الامانة ولم يتدارك خيانتته فامر مخطئ (قال بعض العارفين) ان الله عز وجل أسرى عبده سرين

الغطاء يملك الموت أخرني يوما اعتذره فيه الى ربي (ولفظ القوت أعجب فيه ربي) فاتوب وأتر ودصالح النفس فيقول فنبت الايام فلا يوم فيقول فنبت الساعات فلا ساعة فيغلق عليه باب التوبة (فيغلق عليه باب التوبة) ويحبب عنه (فيغرغر بوجهه وتردد أنفاسه في شراصفه) وهي عظام الحلق وتنقطع الاعمال وتذهب الاوقات (ويتجرع غصة اليأس عن التدارك وحسرة الندامة على تضییع العمر) النفس ويشهد فيها المعاناة عند كشف الغطاء فيمتد بهصره (فيضطرب أصل إيمانه في صدمات تلك الاحوال فاذا) كان في آخر نفس (وزهقت نفسه فان كان سبقت له من الله الحسنى) ولفظ القوت فذكره ما سبق له من السعادة (فتخرج روحه على التوحيد وذلك حسن الخاتمة وان سبق له القضاء بالشقوة والعباد بالآله) تعالى (خرجت) ولفظ القوت أو يدركه ما سبق له من الشقاوة فتخرج (روحته على الشك والاضطراب) ولفظ القوت على الشرك بالشك وذلك سوء الخاتمة ولئله هذا قال تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الا ان وقيل هو المنافق المذموم على المعاصي المصير عليها وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود ان العبد يولد مؤمنا ويعيش مؤمنا ويموت كافرا وان العبد يولد كافرا ويعيش كافرا ويموت مؤمنا وان العبد يعمل برهة من دهره بالسعادة ثم يدركه ما كتب له فيموت شقيا وان العبد يعمل برهة من دهره بالشقاء ثم يدركه ما كتب له فيموت سعيدا (وقوله تعالى انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب) قيل قبل الموت وقبل ظهور آيات الآخرة وقيل الغرغرة لانه تعالى حكى ان التوبة بعد ظهور علام الآخرة لا تنفع ومنه قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أي قبل معاينة الآيات أو كسبت في إيمانها خيرا قبل التوبة هي كسب الايمان باصول الخيرات وقيل الاعمال الصالحة وهي الايمان وعلامة الايقان (و) قيل في قوله من قريب (معناه عن قرب عهد بالخطيئة) لا يمتد في فيها ولا يتباعد عن التوبة (بان يتندم عليها ويحسبونها بحسنة يردفها ما قبل ان يترأكم الرب على القلب) فلا يقبل المحو (ولا يترأكم الرب على القلب) فلا يقبل المحو (أصلا) ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اعاجزين جبل حين قال له أوصني فقال خالق النفس بخلق حسن و (اتبع السيئة الحسنة تمحها) وقد تقدم قريبا (ولذلك قال لقمان لابنه لا تؤخر التوبة فان الموت يأتي بغتة) أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائده والبيهقي عن عثمان بن زائدة (ومن ترك المبادرة الى التوبة بالتسوية) أي المائل والتأخير وأصله ان يقول لمن وعده بالوفاء سوف افعل مرة بعد أخرى (كان بين خطيئة عظيمة أحدهما ان تراكم الظلمة على قلبه من المعاصي حتى يصير رينا وطبع لا تقبل المحو الثاني ان يعاجله المرض أو الموت فلا يجد مهلة للاشتغال بالمحو ولذلك ورد في الخبر ان أكثر صياح أهل النار من التسوية) قال العراقي لم أجده أصلا (فما هلك من هلك الى ان يخطفه الموت) وفي القوت حقيقة التوبة ان لا يسوف أبدا انما يلزم انها في الوقت (فيكون تسوية للقلب) بتلك المعاصي (نقدا) حاضرا (وجلاؤه بالطاعة نسبية) وما زال كذلك (الى ان يخطفه الاجل) بسرعة (فيأتي الله) يوم العرض (بقلب غير سليم) من الغش (ولا ينجو الا من أتى الله بقلب سليم والقلب أمانة الله عند عبده) وكذا سائر أسباب الطاعة فمن خان في الامانة ولم يتدارك خيانتته فامر مخطئ (قال بعض العارفين) ان الله عز وجل أسرى عبده سرين

(٦٦ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن)

التسوية فما هلك من هلك الى ان يخطفه الموت فيأتى الله بقلب غير سليم ولا ينجو الا من أتى الله بقلب سليم

نقد ادوا به بالطاعة نسبية الى ان يخطفه الموت فيأتى الله بقلب غير سليم ولا ينجو الا من أتى الله بقلب سليم والقلب أمانة الله عند عبده والعمر أمانة الله عند عبده وكذا سائر أسباب الطاعة فمن خان في الامانة ولم يتدارك خيانتته فامر مخطئ (قال بعض العارفين) ان الله تعالى الى عبده سرين

يسرهما اليه على سبيل الالهام أحدهما إذا خرج من بطن أمه يقول له عبدى قد أخرجتك الى الدنيا طاهرا نظيفا واستودعتك عمرك وائتمنتك عليه فانظر كيف تحفظ الامانة وانظر الى كيف تلقانى والثانى عند خروج روحه يقول عبدى ماذا صنعت فى أمانتى عندك هل حفظتها حتى تلقانى على العهد فالقالك على الوفاء (٥٢٢) أو أضعفها فالقالك بالمطالبة والعقاب واليه الاشارة بقوله تعالى أو فوا بعهدى أو ف بعهدكم

و بقوله تعالى والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون * (بيان ان التوبة اذا استجمعت شرائطها فهي مقبولة لا محالة) * اعلم انك اذا فهمت معنى القبول لم تشك فى ان كل توبة صحيحة فهي مقبولة فالناظر ون بنور البصائر المستمدون من أنوار القرآن علموا ان كل قلب سليم مقبول عند الله ومنعم فى الآخرة فى جوار الله تعالى ومستعد لان ينظر بعينه الباقية الى وجه الله تعالى وعلوا أن القلب خلق سليم فى الاصل وكل مولود يولد على الفطرة وانما تفوته السلامة بكدورة ترهق وجهه من غيرة الذنوب وظلمته وعلوا أن نار الندم تحرق تلك الغبرة وان نور الحسنة يجمع وجه القلب ظلمة السيئة وانه لا طاقة لظلام المعاصى مع نور الحسنات كالأطاقة لظلام الليل مع نور النهار بل كما لا طاقة لكدورة الوسخ مع بياض الصابون وكما أن الثوب الوسخ لا يقبله الملك لان يكون لباسه فالقلب المظلم لا يقبله الله تعالى لان يكون فى جواره وكان استعمال الثوب فى الاعمال

يسرهما اليه على سبيل الالهام) ولفظ القوت ان الله تعالى أسرا الى عبده سرين يسرهما اليه بوجوده ذلك بالهام يلهمه (أحدهما اذا) ولدو (خرج من بطن أمه يقول له عبدى قد أخرجتك الى الدنيا طاهرا) سويا (نظيفا واستودعتك عمرك وائتمنتك عليه) ولفظ القوت لئتمسك عليه (فانظر كيف تحفظ الامانة وانظر كيف تلقانى) به كما أخرجتك (و) السر (الثانى عند خروج روحه يقول له عبدى ماذا صنعت فى أمانتى عندك هل حفظتها حتى تلقانى على العهد) والرعاية (فالقالك على الوفاء) ولفظ القوت بالوفاء والجزاء (أرضعتهما فالقالك بالمطالبة والعقاب والى ذلك الاشارة بقوله عز وجل أو فوا بعهدى أو ف بعهدكم) قيل العهد على أمانة عبده ان كان حفظها فقد أدى الامانة وان كان ضيعها فقد خان الله والله لا يحب الخائنين (و بقوله تعالى والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) و يروى عن ابن عباس مرفوعا من ضيع فرائض الله خرج من امانة الله وأخذ قد فهمت ما ساقه المصنف فى هذا الفصل ظهر لك انه لا نهاية لمراتب التوبة ومراتبها ونسبة هذا الفصل بالانابة أولى لان حقيقة الانابة تذكر الرجوع الى الله تعالى وان لم يتقدمها ذنب والله أعلم

* (فصل فى بيان ان التوبة اذا استجمعت شرائطها) *

وأركانهم واشهدت العلامان بصحتها (فهى مقبولة لا محالة) بفضل الله تعالى لا بطريق الوجوب اذ لا يجب شئ على الخالق لانه لا يرجو ثوابا ولا يخاف عقابا قال الله تعالى ولا يخاف عقابها هذا حاصل ما ذكره المصنف فى هذا الفصل وقد أخرج تلك الشرائط وكان الاولى تقديمها حتى يكون ما فى هذا الفصل كالتمهله والاعيان بهذا واجب لانه من عقود الايمان بالله تعالى (اعلم) أرشدك الله تعالى (انك اذا فهمت معنى القبول لم تشك فى ان كل توبة صحيحة) وهى المستجمعة الشروط والاركان (فهى مقبولة فالناظر ون بنور البصائر) وهو المفاض على القلوب (المستمدون من أنوار القرآن علموا ان كل قلب سليم) من المعاصى (مقبول عند الله تعالى ومنعم فى الآخرة فى جوار الله تعالى ومستعد لان ينظر بعينه الباقية الى وجه الله تعالى وعلوا) أيضا (ان القلب خلق سليم فى الاصل) أى فى الفطرة الاصلية (وكل مولود يولد على الفطرة) كما رواه الترمذى من حديث أبي هريرة وعنه ما فابواه يهودانه وينصرانه وبشركانه الحديث وقال حسن صحيح وقد تقدم (وانما تفوته السلامة بكدورة ترهق وجهه) أى تغلوه (من غيرة الذنوب وظلمتها) وروى أحمد من حديث جابر كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه فاذا أعرب عنه لسانه اما شاكرا واما كافورا (وعلوا ان نار الندم المتولدة من التوجع) تحرق تلك الغبرة وان نور الحسنة يجمع وجه القلب ظلمة السيئة وانه لا طاقة لظلام المعاصى مع نور الحسنات كالأطاقة لظلام الليل مع نور النهار) بل ينسخه ويمحوه (بل كالأطاقة لكدورة الوسخ مع بياض الصابون) المتخذ من القلى والجير والزيت (وكما ان الثوب الوسخ لا يقبله الملك لان يكون لباسه فالقلب المظلم لا يقبله الله تعالى و(لا) يليق (ان يكون فى جواره) وحظيره (وكما ان استعمال الثوب فى الاعمال الحسنة يوسع الثوب) ويدنسه (وغسله بالصابون والماء الحار ينظفه لا محالة) ويزيل وسخه (فاستعمال القلب فى الشهوات يوسع القلب وغسله بماء الدموع وحرقة الندم ينظفه ويظهره ويزكيه وكل قلب زكى طاهر فهو مقبول كما ان كل ثوب نظيف فهو مقبول فاعلم عليك التزكية والتطهير) من الادناس والارجاس (وأما القبول فبذول قد سبق به

القضاء

الحسنة يوسع الثوب وغسله بالصابون والماء الحار ينظفه لا محالة فاستعمال القلب فى الشهوات يوسع

القلب وغسله بماء الدموع وحرقة الندم ينظفه ويظهره ويزكيه وكل قلب زكى طاهر فهو مقبول كما ان كل ثوب نظيف فهو مقبول فاعلم عليك التزكية والتطهير وأما القبول فبذول قد سبق به

القضاء الازلي الذي لامر دله وهو المسمى فلاحا في قوله قد افلح من زكاه ومن لم يعرف على سبيل التحقيق معرفة أقوى وأجلى من المشاهدة
بالبصر ان القلب يتأثر بالمعاصي والطاعات تأثر متضاد يستعار لاجدهما لفظ الظلمة كما يستعار للجهل ويستعار للاخلاق النور كما يستعار
للعلم وأن بين النور والظلمة تضاد ضروري لا يتصور الجمع بينهما فكأنه لم يبق من الدين (٥٤٣) الا قصوره ولم يعلق به الا سماءه وقلبه
في غطاء كفيف عن حقيقة

الدين بل عن حقيقة نفسه
وصفات نفسه ومن جهل
نفسه فهو بغيره أجهل
وأعنى به قلبه اذ بقلبه يعرف
غير قلبه فكيف يعرف غيره
وهو لا يعرف قلبه فمن يتوهم
أن التوبة تصح ولا تقبل
كمن يتوهم أن الشمس
تطلع والظلام لا يزول
والثوب يغسل بالصابون
والوسخ لا يزول الا أن
يغوص الوسخ لطول تراكمه
في تجاويف الثوب وخطاه
فلا يقوى الصابون على
قلعه فمثال ذلك أن تراكم
الذنوب حتى تصير طبعا
ورينا على القلب فمثلا
هذا القلب لا يرجع ولا
يتوب نعم قد يقول باللسان
تبت فيكون ذلك كقول
القصار بلسانه قد غسلت
الثوب وذلك لا ينظف الثوب
أصلا لم يغير صفة الثوب
باستعمال ما يضاد الوصف
المتكسر به فهذا حال امتناع
أصل التوبة وهو غير بعيد
بل هو الغالب على كافة
الخلق المقبلين على الدنيا
المعرضين عن الله بالسكينة
فهذا البيان كاف عند ذوي
البصائر في قبول التوبة
والكنا فعند جناحه بنقل

القضاء الازلي الذي لامر دله وهو المسمى فلاحا في قوله تعالى قد افلح من زكاه أي طهرها أي نفسه من
الشهوات الخفية (ومن لم يعرف على سبيل التحقيق معرفة) هي (أقوى وأجلى من المشاهدة بالبصر ان
القلب يتأثر بالمعاصي والطاعات تأثر متضاد يستعار لاجدهما لفظ الظلمة كما يستعار للجهل) بجامع عدم
الاستدعاء (يستعار للاخلاق النور كما يستعار للعلم وان بين النور والظلمة تضاد ضروري لا يتصور الجمع
بينهما فكأنه لم يعرف من الدين الا قصوره ولم يعلق به الا سماءه) يقال علق اذ الصق (وقلبه في غطاء
كفيف) أي غليظ (عن) معرفة (حقيقة الدين بل) هو في غطاء (عن) معرفة (حقيقة نفسه ومن
جهل نفسه فهو بغيره أجهل واعنى به) أي بغيره (قلبه اذ بقلبه يعرف غير قلبه فكيف يعرف غيره
وهو لا يعرف قلبه فمن يتوهم ان التوبة تصح ولا تقبل كمن يتوهم ان الشمس تطلع والظلام لا يزول) هذا
لا يكون (و) كمن يتوهم ان (الثوب يغسل بالصابون والوسخ لا يزول) اللهم (الا أن يغوص الوسخ
لطول تراكمه في تجاويف الثوب وخطاه) أي اثناؤه (فلا يقوى الصابون على قلعه ومثال ذلك أن تراكم
الذنوب حتى يصير طبعا ورينا على القلب فمثلا هذا القلب لا يرجع ولا يتوب) ولا ينجس فيه تأثير ولا
يوفق بعده لغيره وقال مجاهد القلب مثل الكيف المفتوحة كلها أن ذنب ذنبا انقبض أصبح حتى تنقبض
الاصابع كلها فتشترك على القلب فذلك هو القفل وسأني هذا المصنف قريبا يقال ان لكل ذنب نباتا
ينبت في القلب فاذا كثرت الذنوب تكاثف النبات حول القلب مثل السكم المثمرة فانضم على القلب فذلك
الغلاف ويقال السكبان واحد الاكنة التي ذكر الله ان القلب لا يسمع معها ولا يفقه (نعم قد يقول باللسان
في تبت) الآن (فيكون ذلك كقول القصار بلسانه قد غسلت الثوب وذلك) أي مجرد هذا القول
(لا ينظف الثوب) أصلا لم يغير صفة الثوب باستعمال ما يضاد الوصف المتكسر به (الراسخ فيه) فهذا حال
امتناع أصل التوبة وهو غير بعيد بل هو الغالب على كافة الخلق المقبلين (هم معهم) على الدنيا المعرضين
عن الله بالسكينة (وحاصل الكلام ان توبة العبد اذا وقعت على الوجه المعتبر بشرعا فهي مقبولة الا انها
اذا كانت توبة الكافر من كفره فهي مقطوع بقبولها وان كانت سواها من أنواع التوبة فهل قبولها
مقطوع به أو مظنون فيه خلاف لاهل السنة واختار امام الحرمين أنه مظنون قال النووي وهو الاصح
قال القشيري في الرسالة الثابت من الذنب على يقين ومن قبله التوبة على خطر فينبغي أن يكون دائما الحذر
(فهذا البيان كاف عند ذوي البصائر) والعقول (في قبول التوبة) ولا يفتقر بعده الى تنبيهه (ولكن
نعقد جناحه بنقل الآيات والاخبار والآثار) ليتأيد بها (فكل استبصار لا يشهد له الكتاب والسنة
لا يوثق به وقد قال تعالى) في كتابه العزيز (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وقال تعالى غافر الذنب وقابل
التوب الى غير ذلك من الآيات) كقوله تعالى ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده وكقوله انما
التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة الآية وكقوله فيمن ربح بنفسه في هذه الكفر لن تقبل توبتهم
وكقوله والله يريد ان يتوب عليكم وكقوله والله يحب التوابين والمحبة راء القبول (وقال صلى الله عليه
وسلم لله أفرح بتوبة أحدكم الحديث) أي الى آخره وقد تقدم قريبا من رواية مسلم وغيره (والفرح
وراء القبول فهو دليل على القبول وزيادة) وقد تقدم أن الفرح لغة استرواح الصدر بلذة عاجلة وهي حال
في حقه تعالى وانما أراد بذلك الرضا والقبول تأكيد المعنى في ذهن السامع ومبالغة في تقريره (وقال
صلى الله عليه وسلم ان الله يبسط يده بالتوبة لمسى الليل الى النهار ولمسى النهار الى الليل) ولا يزال كذلك

الآيات والاخبار والآثار فكل استبصار لا يشهد له الكتاب والسنة لا يوثق به وقد قال تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن
السيئات وقال تعالى غافر الذنب وقابل التوب الى غير ذلك من الآيات وقال صلى الله عليه وسلم لله أفرح بتوبة أحدكم الحديث والفرح
وراء القبول فهو دليل على القبول وزيادة وقال صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يبسط يده بالتوبة لمسى الليل الى النهار ولمسى النهار الى الليل

(حتى تطلع الشمس من مغربها) فاذا طلعت أغلق باب التوبة يعني يقبل التوبة من العباد ليله لا ونهارا قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي موسى بلفظ يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار والحديث وفي رواية الطبراني مسيء الليل أن يتوب بالنهار الحديث انتهى قلت لفظ مسلم أن الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها وهكذا رواه أحمد وابن أبي شيبة والنسائي والدارقطني والبيهقي في الصفات وأبو الشيخ في العظمة وأما لفظ الطبراني الذي أشار إليه العراقي فرواه في الاوسط من حديث ابن جريح عن عطاء عن جابر بلفظ ان الله يعرض على عبده في كل يوم نصيحة فان هو قبلها سعد وان تركها شقي فان الله باسط يده بالليل لمسيء النهار ليتوب فان تاب تاب الله عليه وباسط يده بالنهار لمسيء الليل فان تاب تاب الله عليه الحديث ورواه كذلك ابن عساكر وابن شاهين عن ابن جريح عن الزهري مرسل (وبسط اليد كناية عن طلب التوبة) وقبولها وهو في حقه تعالى عبارة عن التوسع في الجود والتغريه عن المنع عند اقتضاء الحكمة (والطالب وراء القابل فرب قابل ليس بطالب) فقبوله واقباله على قدر حاله (ولا طالب الا وهو قابل) ففي الطلب قبول وزيادة عليه (وقال صلى الله عليه وسلم لو علمتم خطايا حتى تبلغ السماء) أي لكثرتها وتراكم بعضها على بعض (ثم ندمتم لتاب الله عليكم) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ لو أخطأتم وقال ثم ندمتم واسناده حسن انتهى قلت لفظ ابن ماجه لو أخطأتم حتى تبلغ خطاياكم السماء ثم ندمتم لتاب الله عليكم قال المنذري اسناده جيد وأخرج ابن زنجويه في فوائده عن الحسن بن بلاغ لو أخطأ أحدكم حتى غلا خطيئته ما بين السماء والارض ثم تاب لتاب الله عليه وروى أحمد وأبو يعلى والضياء من حديث أنس والذي نفسي بيده لو أخطأتم حتى غلا خطاياكم ما بين السماء والارض ثم استغفرت الله لغفر لكم الحديث ورجاله ثقات ورواه ابن زنجويه من حديث أبي هريرة بلفظ والذي نفسي بيده لو أنكم تخطئون حتى تبلغ خطاياكم السماء ثم تتوبون لتاب الله عليكم وفي قوله زيادة (وقال) صلى الله عليه وسلم (أيضاً ان العبد) أي الانسان (ليذنب) أي يوقع ويفعل (الذنب فيدخل به) أي بسببه (الجنة) لان الذنب مستوجب للتوبة والاستغفار الذي هو موقع محبة الله تعالى ان الله يحب التوابين ومن أحبه لم يدخله النار (قيل كيف ذلك يا رسول الله قال يكون ذنبه) (نصب عينه) أي مستحضره كأنه يشاهده أبداً (بائناً) الى الله (منه فاراً) منه اليه (حتى يدخل به) (الجنة) لانه كلما ذكره طار عقله حياء من ربه حيث فعله وهو يرى منه ومسمع فيجد في قوته ويتضرع في انابته بخاطر منكسر وقلب خزين والله تعالى يحب كل قلب خزين ومن أحبه أدخله جنته ورفع منزلته قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد عن المبارك بن فضالة عن الحسن مرسل ولا ينجي في الحلية من حديث أبي هريرة ان العبد ليذنب الذنب فاذا ذكره أحزنه فاذا انظر الله اليه انه أحزنه غفر الله له الحديث وفيه صالح المري وهو رجل صالح لكنه مضى في الحديث ولا ينجي في الدنيا في التوبة من حديث ابن عمر ان الله ينفع العبد بالذنب يذنبه والحديث غير محفوظ قاله العقيلي انتهى قلت لفظ أبي نعيم غفر له ما صنع وتعامه قبل أن تأخذ في كفرته بلا صلاة ولا صيام وقدره أبو نعيم في تاريخ أصبهان وابن عساكر كلاهما من طريق عيسى بن خالد عن صالح المري عن هشام عن محمد عن أبي هريرة قال أبو نعيم غريب من حديث هشام وصالح لم يكتبه الا من حديث عيسى (وقال صلى الله عليه وسلم كفارة الذنب الندامة) أي ندامته تغطي ذنبه والكفارة عبارة عن الفعل والخصلة التي من شأنها أن تكفر الخطيئة وهي فعالة للمبالغة كقراءة ومثاله وهي من الصفات الغالبة في الاسمية قاله الطبري وقال رزين وكون الندامة تكفر الذنب خصيصية لهذه الامة وكانت بنو اسرائيل اذا أخطأ أحدكم حرم عليه كل طيب من الطعام وتصح خطيئته مكتوبة على باب داره والحديث قال العراقي رواه أحمد والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس وفيه يحيى بن عمر بن مالك البكري ضعيف انتهى قلت ولكن الحديث

حتى تطلع الشمس من مغربها وبسط اليد كناية عن طلب التوبة والطالب وراء القابل فرب قابل ليس بطالب ولا طالب الا وهو قابل وقال صلى الله عليه وسلم لو علمتم الخطايا حتى تبلغ السماء ثم ندمتم لتاب الله عليكم وقال أيضاً ان العبد ليذنب الذنب فيدخل به الجنة فقيل كيف ذلك يا رسول الله قال يكون نصب عينه تائباً منه فاراً حتى يدخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم كفارة لذنوب الندامة

بقية وهي لولم تذبوا الا بالله يقوم يذنبون فيغفر لهم ويحيى بن عمر بن مالك من رجال الترمذي قال الذهبي
كان حماد بن زيد يرميه بالكذب وأبوه عمرو بن مالك كان يسرق الحديث وقدرواه القضاعي أيضا في
مسند الشهاب وكلهم من هذا الطريق عن ابن الجوزي عن ابن عباس (وقال صلى الله عليه وسلم التائب
من الذنب كمن لا ذنب له) رواه ابن ماجه من حديث ابن مسعود وقد تقدم الكلام عليه قريبا (و يروى
أن حبشيا قال يا رسول الله اني كنت أعمل الفواحش فهل لي من توبة قال نعم فولي) منصور (ثم رجع) على
يديه (فقال يا رسول الله أكان برائي وأنا أعملها قال نعم فصاح الحبشي صيحة خرجت فيها روحه) حماد من
الله تعالى وحشمة منه طاربه عقله ثم تبعه روحه قال العراقي لم أجده أصلا (و يروى) في بعض الاخبار
(ان الله لما لعن ابليس سأله النظر) بكسر الظاء أي الامهال وذلك في قوله تعالى فانظروا الى يوم يبعثون
(فانظروا الى يوم القيامة) وذلك قوله تعالى فانك من المنظرين (فقال) ابليس (وعزتك لا خرجت من قلب
ابن آدم مادامت فيه الروح) أي أصحبه الى آخر أنفاسه وأغويه (فقال الله تعالى وعزتي وجلالي لا محبت
عنه التوبة مادامت فيه الروح) قال العراقي رواه أحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد
ان الشيطان قال وعزتك يا رب لا زال أغوي عبادك مادامت أرواحهم في أجسادهم فقال وعزتي وجلالي
لا أزال أغفر لهم ما استغفروا في أو رده المصنف بصيغة و يروى كذا ولم يعزه الى النبي صلى الله عليه وسلم
فذكرته احتياطاً انتهى فأت ورأه كذلك ابن زنجويه وعبد بن حيد والضياع (وقال صلى الله عليه وسلم
ان الحسنات يذهبن السيئات كما يذهب الماء الوسخ) قال العراقي لم أجده بهذا اللفظ وهو صحيح المعنى وهو
بمعنى اتبع السيئة الحسنة تمحها واد الترمذي وتقدم قريبا قلت بل روى أبو نعيم في الحلية من حديث
شد ابن أوس أن التوبة تغسل الحوبة وان الحسنات يذهبن السيئات الحديث فلعل المصنف أشار الى
هذا (والاخبار في هذا) الباب بمعنى قبول التوبة (لا تحصى) لكثرة ما ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ان
الله عز وجل يغفر لعبده ما لم يقع الحجاب قبل وما وقع الحجاب قال تخرج النفس وهي مشركة رواه أحمد
والبخاري في التاريخ وأبو يعلى وابن حبان والبيهقي في الجيعديان والحاكم والضياء من حديث أبي ذر
وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يفتح أبواب سما الدنيا ثم ييسط يده الأعباء يسألني فأعطيه
فلا يزال كذلك حتى يسطع الفجر رواه ابن عساکر من حديث ابن مسعود وقوله صلى الله عليه وسلم ان
الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر رواه ابن زنجويه والحاكم والبيهقي من حديث ابن عمر ورواه ابن جرير
من حديث عبادة ومن حديث أبي أيوب بشير بن كعب ورواه ابن زنجويه وابن جرير عن الحسن بلاغا
ورواه أحمد عن رجل من الصحابة بلفظ ما لم يغفر بنفسه وفي رواية له قبل أن يموت بضحية وفي أخرى له
قبل أن يموت بنصف يوم وفي أخرى له قبل أن يموت بيوم ورواه من حديث أبي ذر بلفظ ان الله يقول يا عبدي
ما عبدتني ورجوتني فاني غافرك على ما كان فيك ويا عبدي ان لقيتني بقراب الارض خطيئة ما لم تشركني
لقيت بكراهم مغفرة وقوله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما من أحد يتوب قبل موته بيوم الا قبل
الله توبته رواه البيهقي عن رجل من الصحابة وقوله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يتوب الى الله عز وجل
قبل الموت بشهر الا قبل الله منه وأدنى من ذلك وقبل موته بيوم أو ساعة يعلم الله منه التوبة والاحلاص الا
قبل الله منه رواه الطبراني من حديث ابن عمر وقوله صلى الله عليه وسلم ما من تاب قبل موته بعام يتوب عليه
حتى قال بشهر حتى قال بجمعة حتى قال بيوم حتى قال بساعة حتى قال بفواقر رواه الحاكم والبيهقي والخطيب
في المتفق والمفترق من حديث أبي عمرو (وأما الأثر فقد قال سعيد بن المسيب) رحمه الله تعالى (أنزل قوله
تعالى انه كان لاؤابين غفورا في الرجل يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب) وقال سعيد بن جبيل لاؤابين
الراجعين الى الخير أخرجه ابن أبي الدنيا في التوبة وقال الضحاك أنزلت في الراجعين من الذنب الى التوبة
ومن السيئات الى الحسنات أخرجه سعيد بن منصور وابن أبي جاتم والبيهقي في الشعب (وقال الفضيل)

وقال صلى الله عليه وسلم
التائب من الذنب كمن
لا ذنب له و يروى ان
حبشيا قال يا رسول الله اني
كنت أعمل الفواحش فهل
لي من توبة قال نعم فولي ثم
رجع فقال يا رسول الله
أكان برائي وأنا أعملها قال
نعم فصاح الحبشي صيحة
خرجت فيها روحه و يروى
ان الله عز وجل لما لعن
ابليس سأله النظر فانظره
الى يوم القيامة فقال وعزتك
لا خرجت من قلب ابن آدم
مادام فيه الروح فقال الله
تعالى وعزتي وجلالي
لا محبت عنه التوبة مادام
فيه الروح وقال صلى الله
عليه وسلم ان الحسنات
يذهبن السيئات كما يذهب
الماء الوسخ والاخبار في
هذا لا تحصى (وأما الآثار)
فقد قال سعيد بن المسيب
أنزل قوله تعالى انه كان
لاؤابين غفورا في الرجل
يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم
يتوب وقال الفضيل

طلق بن حبيب ان حقوق الله اعظم من ان يقوم بها العبد ولكن أصبحوا تائبين وأمسوا تائبين وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما من ذكر خطيئة ألم بها فوجل منها قلبه بحيث عنه في أم الكتاب وروى ان نبيا من أنبياء بني اسرائيل أذنب فاوحى الله تعالى اليه وعزني لئن عدت لا عذبتك فقال يا رب أنت أنت وأنا أنا وعزتك ان لم تعصمني لا عودن فعصمه الله تعالى وقال بعضهم ان العبد ليذنب الذنب فلا يزال نادما حتى يدخل الجنة فيقول ابليس ليتني لم أوقعه في الذنب وقال حبيب بن ثابت تعرض على الرجل ذنوبه يوم القيامة فيقول بالذنب فيقول أما اني قد كنت مشفقاً منه أي خائفاً (قال فيغفرله) أي بسبب اشتغاقه منه في الدنيا وهذا يدل على قبول التوبة (وروى أن رجلاً سأل ابن مسعود) رضي الله عنه (عن ذنب ألم به هل له من توبة فأعرض عنه ابن مسعود ثم التفت اليه فرأى عينيه تذرفان) أي تسيلان بالدموع (فقال له ان الجنة ثمانية أبواب كلها تفتح وتغلق الاباب التوبة فانه عليه ملك موكل به لا يغلقه) أبداً (فاعمل ولا تأس) وروى الطبراني في الكبير من حديث صفوان بن عسال ان للتوبة باباً يعرض ما بين مصر اعبد ما بين المشرق والمغرب لا يغلق حتى تطلع الشمس من مغربها ولا بن حبان ان من قبل المغرب باباً فتحه الله للتوبة مسيرة أربعين سنة يوم خلق الله السموات والارض فلا يغلقه حتى تطلع الشمس منه ولا بن ماجه ان من قبل المغرب باباً مفتوحاً عرضه سبعون سنة فلا يزال ذلك الباب مفتوحاً حتى تطلع الشمس نحوه فاذا طلعت من نحوه لم ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيراً ولا بن زنجويه ان الله جعل بالمغرب باباً مسيرة عرضه سبعون عاماً للتوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس من قبله وكذلك قوله يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ايمانها وقول ابن مسعود السابق قد روي مرفوعاً باللفظ ثمانية أبواب سبعة مغلقة وباب مفتوح للتوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس من نحوه أخرجه ابن أبي الدنيا في صفة الجنة وأبو يعلى والطبراني والحاكم (وقال عبد الرحمن بن أبي القاسم هذا كرامة عبد الرحيم بن يحيى الدمشقي المعروف بالاسود) توبة الكافر وقول الله تعالى ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف فقال اني لارجو أن يكون المسلم عند الله أحسن حالاً من الكافر ولقد بلغني ان توبة المسلم كاسلام بعد اسلام (وقال عبد الله بن سلام) بالتخفيف الاسرائيلي أبو يوسف رضي الله عنه حليف الانصار قبل كان اسمه الحصين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله مشهوره أحاديث وفضل مات بالمدينة سنة ثلاث وأربعين (لا أحدثكم الا عن نبي مرسل أو كتاب منزل ان العبد اذا عمل ذنباً ثم ندّم عليه طرفة عين سقط عنه) ذلك الذنب (أسرع من طرفة عين) وشاهده حديث أبي هريرة السابق ذكره عند أبي نعيم فاذا نظر الله اليه انه أخرجه غفر له ما صنع (وقال عمر رضي الله عنه اجلسوا الى التوابين فانهم أرق أفئدة) ولفظ القوت في الخبر جالسوا التوابين فانهم أرق أفئدة وسيأتي للمصنف

ابن عباس رحمه الله تعالى (قال الله تعالى بشر المذنبين بانهم ان تابوا) الى (قبلت منهم) توبتهم (وحذر الصديقين اني ان وضعت عليهم عدلي عذبهم وقال طلق بن حبيب) العنزي البصري العابد قال أبو حاتم صدوق في الحديث وقال طادوس هو ممن يخشى الله وقال مالك بلغني ان طلقاً كان من العباد كان برأياً بآبائه وكان ممن دخل الكعبة في نفر كان الحجاج طلبهم فأخذهم وقتلهم وروى له الجماعة الا البخاري (ان حقوق الله اعظم من ان يقوم بها العبد ولكن أصبحوا تائبين وأمسوا تائبين) أخرجه المزني في التهذيب الا أنه قال ان تقوم بها العباد و زاد بعده وان نعمه أكثر من أن تحصي والباقي سواء (وقال عبد الله بن عمر) ابن الخطاب رضي الله عنهما (من ذكر خطيئة ألم بها) أي فعلها ووقع فيها (فوجل منها قلبه بحيث عنه في أم الكتاب) أي اللوح المحفوظ وذلك لان الوجـل انما يحصل من الندم والندم أعظم اركان التوبة فهو أخرى بان تحقق به توبته وتغنى بذلك خطيئته (وروى) في بعض الاخبار (أن نبيا من أنبياء بني اسرائيل أذنب) ذنباً (فاوحى الله اليه وعزني لئن عدت لا عذبتك فقال يا رب أنت أنت) (وأنا أنا) في عبودي (وعزتك ان لم تعصمني لا عودن فعصمه الله تعالى وقال بعضهم ان العبد ليذنب الذنب) أي ليفعله (فلا يزال نادماً) أي متحسراً على ما صدر منه (حتى يدخل الجنة) بسبب حزنه عليه (فيقول ابليس ليتني لم أوقعه في الذنب) وشاهده ما تقدم من حديث أبي هريرة عند أبي نعيم وابن عساكر قريبا (وقال حبيب بن أبي ثابت) الاسدي مولا لهم أبو يحيى الكوفي ثقة فقيه جليل مات سنة تسع عشرة ومائة وروى له الجماعة وأبو ثابت اسمه قيس بن دينار وقيل هند (تعرض على رجل ذنوبه يوم القيامة فيقول بالذنب فيقول أما اني قد كنت مشفقاً منه) أي خائفاً (قال فيغفرله) أي بسبب اشتغاقه منه في الدنيا وهذا يدل على قبول التوبة (وروى أن رجلاً سأل ابن مسعود) رضي الله عنه (عن ذنب ألم به هل له من توبة فأعرض عنه ابن مسعود ثم التفت اليه فرأى عينيه تذرفان) أي تسيلان بالدموع (فقال له ان الجنة ثمانية أبواب كلها تفتح وتغلق الاباب التوبة فانه عليه ملك موكل به لا يغلقه) أبداً (فاعمل ولا تأس) وروى الطبراني في الكبير من حديث صفوان بن عسال ان للتوبة باباً يعرض ما بين مصر اعبد ما بين المشرق والمغرب لا يغلق حتى تطلع الشمس من مغربها ولا بن حبان ان من قبل المغرب باباً فتحه الله للتوبة مسيرة أربعين سنة يوم خلق الله السموات والارض فلا يغلقه حتى تطلع الشمس منه ولا بن ماجه ان من قبل المغرب باباً مفتوحاً عرضه سبعون سنة فلا يزال ذلك الباب مفتوحاً حتى تطلع الشمس نحوه فاذا طلعت من نحوه لم ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيراً ولا بن زنجويه ان الله جعل بالمغرب باباً مسيرة عرضه سبعون عاماً للتوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس من قبله وكذلك قوله يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ايمانها وقول ابن مسعود السابق قد روي مرفوعاً باللفظ ثمانية أبواب سبعة مغلقة وباب مفتوح للتوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس من نحوه أخرجه ابن أبي الدنيا في صفة الجنة وأبو يعلى والطبراني والحاكم (وقال عبد الرحمن بن أبي القاسم هذا كرامة عبد الرحيم بن يحيى الدمشقي المعروف بالاسود) توبة الكافر وقول الله تعالى ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف فقال اني لارجو أن يكون المسلم عند الله أحسن حالاً من الكافر ولقد بلغني ان توبة المسلم كاسلام بعد اسلام (وقال عبد الله بن سلام) بالتخفيف الاسرائيلي أبو يوسف رضي الله عنه حليف الانصار قبل كان اسمه الحصين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله مشهوره أحاديث وفضل مات بالمدينة سنة ثلاث وأربعين (لا أحدثكم الا عن نبي مرسل أو كتاب منزل ان العبد اذا عمل ذنباً ثم ندّم عليه طرفة عين سقط عنه) ذلك الذنب (أسرع من طرفة عين) وشاهده حديث أبي هريرة السابق ذكره عند أبي نعيم فاذا نظر الله اليه انه أخرجه غفر له ما صنع (وقال عمر رضي الله عنه اجلسوا الى التوابين فانهم أرق أفئدة) ولفظ القوت في الخبر جالسوا التوابين فانهم أرق أفئدة وسيأتي للمصنف

المسلم عند الله أحسن حالاً ولقد بلغني أن توبة المسلم كاسلام بعد اسلام وقال عبد الله بن سلام لا أحدثكم الا عن نبي مرسل أو كتاب منزل ان العبد اذا عمل ذنباً ثم ندّم عليه طرفة عين سقط عنه أسرع من طرفة عين وقال عمر رضي الله عنه اجلسوا الى التوابين فانهم أرق أفئدة

الله تعالى ان الله عباد انصروا
 أشجار الخطايا نصبر وراق
 القلوب وسقوها بماء
 التوبة فأنثرت ندما وحرنا
 فجفوا من غير جنون
 وتلذذوا من غير عي ولا بكم
 وانهم هم الباغاء الفصحاء
 العارزون بالله ورسوله ثم
 شربوا بكأس الصفاء فوزوا
 الصبر على طول البلاء ثم
 تولدت قلوبهم في الملكوت
 وجالت أذكراهم بين سرايا
 حجب الجبروت واستظاوا
 تحت رواق الندم وقرؤا
 صحيفة الخطايا فأورثوا
 أنفسهم الجزع حتى وصلوا
 الى عاواز هذب سلم الورع
 فاستعذبوا مآرة الترك
 للدنيا واستلوا نخشونة
 المضجع حتى ظفروا بحبل
 النجاة وعروة السلامة
 وسرحت أرواحهم في العلا
 حتى أناخوا في رياض
 النعيم وخاضوا في بحر الحياة
 ورددوا خنادق الجزع
 وعبروا جسور الهوى
 حتى نزلوا بفناء العلم واستقوا
 من غدیر الحكمة وركبوا
 سائمة الفطنة وأقلعوا
 ربيع النجاة في بحر السلامة

(وتبدلوا من غيري) أي حصر لسان (ولابكم وانهم هم الباغاء الفخاء العارفون بالله ورسوله) فخنوهم وتبدلهم انما هو على ظهر ما يرى منهم (ثم شر بوابك من الصفاء) فتصفت بواطنهم عن الجفاء (فورثوا الصبر على طول البلاء ثم تولت قلوبهم في الملكوت) الاعلى (وجالت أفسكارهم بين سرايا حجب الخبرات) وهو عالم الملائكة المقربين (واستظلوا تحت رواق الندم وقرأ صحيفة الخطايا فاورثوا أنفسهم الجزع حتى وصلوا الى علق) مقام (الزهد بسم الورع) والتقوى (فاستعذبوا مرارة الترتك للدنيا) وقطعوا نفوسهم عنها (واستلوا فاحشونة المضجع حتى طفر واجعل النجاة وعروة السلامة وسرحت أرواحهم في العلا والملاء الاعلى) حتى أتاخوا في رياض النعيم وخاضوا في بحر الحياة وردموا خنادق الجزع) أي سدوها (وعبروا جسور الهوى حتى نزلوا بفناء العلم) الحقيقي أي بساخته (واستقوا من غد والحكمة وركبوا سفينة الفطنة وأقلعوا) أي رفعوا أشراعها (بريح النجاة) من الخوف (في بحر السلامة) من الكدر (حتى وصلوا الى رياض الراحة) من التعب (ومعدن العز والكرامة) في حظيرة القدس الاقدس أو رده ابن خيس في مناقب الامراء في ترجمة ذى النون من طريق يوسف بن الحسين قال سمعت ذا النون المصري قد ذكر نحوه بطوله (فهذا القدر كاف في بيان ان كل توبة صحيحة) بشرطها (فقوله لا محالة فان قلت أفنقول ما قالت المعتزلة من ان قبول التوبة واجب على الله) تعالى بناء على قاعدة مذهبهم من رعاية الصالح والاصح (فاقول لا أعني بما ذكرته من وجوب قبول التوبة على الله) تعالى (الامر بیده القائل بقوله ان الثوب اذا غسل بالصابون) مثلا (وجب زوال الوسخ) عنه (وان العطشان اذا شرب الماء وجب زوال العطش) عنه (وانه اذا منع الماء مدة وجب العطش وانما اذا دام العطش وجب الموت) سپس العروق ونفاد الرطوبة الغريزية (وليس في شيء من ذلك ما يريده المعتزلة بالايجاب على الله تعالى بل أقول خلق الله تعالى الطاعة مكفرة للمعصية والحسنة ماحية للسيئة كما خلق الماء مني باللعطش والقدرة متبعة بخلافه لو سبقته المشيئة فلا واجب على الله تعالى ولكن ما سبقته الارادة الازلية فواجب كونه لا محالة) وقد

حتى وصلوا الى رياض الراحة ومعدن العز والكرامة فهذا القدر كاف في بيان أن كل توبة صحيحة تقبولة لا محالة فإن قلت أفتم قول ما قاله المعتزلة من أن قبول التوبة واجب على الله فأقول لا أعني بما ذكرته من وجوب قبول التوبة على الله الا ما يريد القائل بقوله ان الثوب اذا غسل بالصابون وجب زوال الوسخ وان العطشان اذا شرب الماء وجب زوال العطش وانه اذا دام العطش وجب الموت وليس في شيء من ذلك ما يريد المعتزلة بالايجاب على الله تعالى بل أقول خلق الله تعالى الطاعة كمكفرة للمعصية والحسنة ما حجة للسنة كما خلق الماء منيلا للعطش والقدر ممتدعة بخلافه لوسبقت به المشيئة فلا واجب على الله تعالى ولكن ما سبقت به ارادته الاولية فواجب كونه لا محالة

فان قلت فليمن نائب الاوهو شاك في قبول توبته والشارب للماء لا يشك في زوال عطشه فلم يشك فيه فاقول شكه في القبول كشكه في وجود شرائط الصحة فان التوبة اركانها شروط واقفة كما سيأتي وليس يتحقق وجود جميع شروطها كالذي يشك في دواء شربه للاسهال في أنه هل يسهل وذلك اشكه في حصول شروط الاسهال (٥٢٨) في الدواء باعتبار الحال والوقت وكيفية خلط الدواء وطبخته وجودة عقاقيره

وأدويته فهذا أمثاله موجب للخوف بعد التوبة وموجب للشك في قبولها لاحتماله على ماسيأتي في شروطها ان شاء الله تعالى * (الركن الثاني فيما عنه التوبة وهي الذنوب صغائرها وكبائرها) *

اعلم أن التوبة ترك الذنب ولا يمكن ترك الشيء الا بعد معرفته واذا كانت التوبة واجبة كان لا يتوصل اليها الا به واجبا لمعرفة الذنوب اذا واجبة والذنب عبارة عن كل ما هو مخالف لامر الله تعالى في ترك أو فعل وتفصيل ذلك يستدعي شرح التكليفات من أزلها الى آخرها وليس ذلك من غرضنا ولكننا نشير الى مجامعها وروابط أقسامها والله الموفق للصواب برحمته * (بيان أقسام الذنوب بالاضافة الى صفات العبد) *

اعلم ان للانسان أوصافا وأخلاقا كثيرة على ما عرف شرحه في كتاب عجائب القلب وغوائله ولكن تتحصر مشارات الذنوب في أربع صفات ربوبية وصفات شيطانية وصفات بهيمية

سبق تقرير ذلك مع بيان قاعدة مذهبهم وما فرغوا عليها في كتاب قواعد العقائد فاعلمنا عن الاعادة (فان قلت فليمن نائب الاوهو شاك في قبول توبته) ليس على يقين منه (والشارب للماء لا يشك في زوال عطشه) بل هو على يقين منه وقد شبهت في وجوبه بوجوبه (فلم يشك فيه فاقول شكه في القبول كشكه في وجود شرائط الصحة فان التوبة اركانها شروط واقفة) لابد من مراعاتها في وجودها وصحتها وكما لها (كما سيأتي) ذكر ذلك قريبا (وليس يتحقق وجود جميع شرائطها) بخلاف شرب الماء وهذا كالذي يشك في دواء شربه للاسهال في أنه هل يسهل (أم لا) وذلك لشكه في حصول شروط الاسهال في الدواء باعتبار الحال) والمزاج (والوقت و) باعتبار (كيفية خلط الدواء وطبخته وجودة عقاقيره وأدويته) فهذا أمثاله موجب للخوف بعد التوبة وموجب للشك في قبولها لاحتماله على ماسيأتي في شروطها ان شاء الله تعالى (قريباً والله الموفق وبه تم الركن الاول

*) (الركن الثاني فيما عنه التوبة وهي الذنوب صغائرها وكبائرها) *

ومعرفة حدود كل منها (اعلم) وفقلاً لله تعالى (ان التوبة) في الاصل رجوع الى الله تعالى ولا يكون الرجوع الا بترك ما كان ملتصقاً به فلذلك قلنا ان التوبة (ترك للذنب) أي لفعله وإيقاعه (ولا يمكن ترك الشيء الا بعد معرفته) فما لا يعرف كيف يترك (واذا كانت التوبة واجبة) على ما تقرّر (كان لا يتوصل اليها الا به واجبا) أيضا (فعرفة الذنوب) بأقسامها (اذا واجبة والذنب) أصله الاخذ بذب الشيء وفي العرف الشرعي (عبارة عن كل ما هو مخالف لامر الله في ترك أو فعل) مما تستوخم عاقبته ولذلك سمي تبعة اعتبارا بما يحصل من عاقبته وهو عند أهل الله ما يحجب عن الله تعالى (وتفصيل ذلك يستدعي شرح التكليفات) الشرعية (من أولها الى آخرها وليس ذلك من غرضنا) الا ان (ولكننا نشير الى مجامعها وروابط أقسامها) التي منها تتفرع أنواعها (والله الموفق للصواب برحمته) وفضله * (بيان أقسام الذنوب بالاضافة الى صفات العبد) *

(اعلم) أرشدك الله تعالى ان صاحب القوت قسم الذنوب الى سبعة ضروب بعضها أعظم من ذنب لسلك منها مراتب في كل مرتبة من المذنبين طبقة وقد فصلها المصنف تفصيلا غريبا وحصرها في ثلاث قسم فقال في القسمة الاولى (ان للانسان أوصافا وأخلاقا كثيرة على ما عرف شرحه في كتاب عجائب القلب وغوائله ولكن تتحصر) هنا (مشارات الذنوب في أربع صفات) هي منابعها (صفات ربوبية وصفات شيطانية وصفات بهيمية وصفات سبعة وذلك لان طبيعة الانسان عجنت من أخلاط مختلفة فاقضى كل واحد من الاخلاط في المعجون منه أثرا من الآثار كما يقتضي السكر) أو العسل (والخل) وفي بعض النسخ زيادة والزعفران (في السكجيين آثارا مختلفة) ولا عرف من الاطباء من ذكر الزعفران من جملة أجزاء السكجيين وانما هو مركب من عسل أو سكر وخل ومنهم من يزيد فيه زعفرانا (فأما ما يقتضي النزوع الى الصفات الربوبية فنزل الكبر والفخر والجبرية وحب المدح والثناء والعز والغنى وحب دوام البقاء وطلب الاستعلاء على الكافة) فهذه كلها من الصفات المختصة بالرب تعالى (حتى كانه يريد) اذا اجتمعت فيه تلك الصفات (أن يقول) للناس (أنا ربكم الاعلى) كما قاله فرعون (وهذا يتشعب منه جملة من كبير الذنوب غفل عنها الخلق ولم يعدوها ذنوبا وهي) في الحقيقة (المهلكات العظيمة التي هي كالمهات لا أكثر

وذلك لان طبيعة الانسان عجنت من اخلاط مختلفة فاقضى كل واحد من الاخلاط في المعجون منه أثرا من الآثار كما يقتضي السكر والخل والزعفران في السكجيين آثارا مختلفة * فاما ما يقتضي النزوع الى الصفات الربوبية فنزل الكبر والفخر والجبرية وحب المدح والثناء والعز والغنى وحب دوام البقاء وطلب الاستعلاء على الكافة حتى كانه يريد أن يقول أنا ربكم الاعلى وهذا يتشعب منه جملة من كبار الذنوب غفل عنها الخلق ولم يعدوها ذنوبا وهي المهلكات العظيمة التي هي كالمهات لا أكثر

المعاصي كما استقصيناه في ربيع المهلكات * الثانية هي الصفة الشيطانية التي منها يتشعب الحسد والبغى والحيلة والخداع والامر بالفساد والمنكر وفيه يدخل الغش والنفاق والدعوة الى البدع والضلال * الثالثة الصفة البهيمية ومنها يتشعب الشر والكذب والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج ومنه يتشعب الزنا واللواط والسرقة وأكل مال الايتام وجوع الحطام لاجل الشهوات الرابعة الصفة السبعية ومنها يتشعب الغضب والحقد والتهجم على الناس بالضرب والشتم والقتل واستهلاك الاموال وتفرغ عنها جل من الذنوب وهذه الصفات لها تدريج في الفطرة فالصفة البهيمية هي التي تغلب أولاً ثم تلاوها الصفة السبعية ثانياً ثم اذا (٥٢٩) اجتمعا استعملا العقل في الخداع والمكر

والحيلة وهي الصفة الشيطانية ثم بالآخرة تغلب الصفات الربوبية وهي الفخر والعز والعلو وطلب الكبرياء وقصد الاستبلاء على جميع الخلق فهذه أمهات الذنوب ومنابعها ثم تتفجر الذنوب من هذه المنابع على الجوارح فبعضها في القلب خاصة كالكفر والبدعة والنفاق واضمار السوء للناس وبعضها على العين والسمع وبعضها على اللسان وبعضها على البطن والفرج وبعضها على اليدين والرجلين وبعضها على جميع البدن ولا حاجة الى بيان تفصيل ذلك فانه واضح * (قائمة ثانية) * اعلم ان الذنوب تنقسم الى ما بين العبد وبين الله تعالى وإلى ما يتعلق بحقوق العباد فما يتعلق بالعبادة خاصة كترك الصلاة والصوم والزكاة وقته النفس وغصبه الاموال وشمه

المعاصي كما استقصيناه في ربيع المهلكات) وفيها من العموم طبقات (الثانية هي الصفة الشيطانية التي منها يتشعب الحسد والبغى والحيلة والخداع والامر بالفساد والمنكر وفيه يدخل الغش والنفاق والدعوة الى البدع) المنكرة (والضلال) وهي كباثر منها ما يذهب الايمان وينبت النفاق وست منها من كباثر البدع وهي تنغل عن المسئلة القدرية والمرجئة والرافضة والا باحسية والجهمية والساطخية والمعطلة (الثالثة الصفة البهيمية ومنها يتشعب الشر والكذب والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج ومنه يتشعب الزنا واللواط والسرقة وأكل مال الايتام وجوع الحطام لاجل الشهوات الرابعة) هي (الصفة السبعية ومنها يتشعب الغضب والحقد) والضغن (والتهجم على الناس بالضرب والشتم والقتل واستهلاك الاموال) وهذه تتعلق بمظالم العباد في أمر الدنيا (وتتفرغ عنها جل من الذنوب) مستكثرة كالسكذب والمهتان وغيرهما وهذه موبقات ولا بد فيها من القصاص بين يدي الله تعالى الا ان يقع الاستحلال ويستوهبها الله من أربابها بكرمه يعقوض المظلومين عليها في جناته بجوده (وهذه الصفات لها تدريج في) أصل (الفطرة فالصفة البهيمية هي التي تغلب أولاً ثم تلاوها) الصفة (السبعية) ثانياً ثم اذا اجتمعا استعملا العقل في الخداع والمكر والحيلة وهي الصفة الشيطانية ثم بالآخرة تغلب الصفات الربوبية وهي الفخر والعز والعلو وطلب الكبرياء وقصد الاستبلاء على جميع الخلق فهذه أمهات الذنوب) وأصولها (ومنابعها ثم تتفجر الذنوب) بانواعها (من هذه المنابع على الجوارح فبعضها في القلب خاصة كالكفر والبدعة والنفاق واضمار السوء للناس وبعضها على العين والسمع وبعضها على اللسان وبعضها على البطن والفرج وبعضها على اليدين والرجلين وبعضها على جميع البدن ولا حاجة الى تفصيل ذلك فانه واضح) فهذه قسمة الذنوب بحسب الصفات * (قسمة ثانية) * للذنوب (اعلم) هذا ان الله تعالى (ان الذنوب تنقسم) بالنظر الآخر (الى ما بين العبد وبين الله وإلى ما يتعلق بحقوق العباد فما يتعلق بالعبادة خاصة كترك الصلاة والصوم) والواجبات الخاصة به (وما يتعلق بحقوق العباد كتركه الزكاة وقته النفس وغصبه الاموال وشمه الاعراض وكل متناول من حقوق الغير فاما نفس أو طرف أو مال أو عرض أو دين أو جاه وتناول الدين بالاغواء والدعاء الى البدعة والترغيب في المعاصي وتهيج أسباب الجراءة على الله تعالى كما يفعله بعض الوعاظ بتغليب جانب الرجاء على جانب الخوف وما يتعلق بالعبادة فالامر فيه أغلظ) وأشد (وما بين العبد وبين الله تعالى اذا لم يكن شركاً فالعفو فيه أرحم وأقرب وقد جاء في الخبر الدواوين ثلاثة) جميع ديوان بالكسر وقد تفتح فارسي معرب قال في المغرب هو الجريدة من دون الكتب اذا جمعها لانها قطعة من دون القراطيس مجموعة فالطبيسي والمراد هنا صحائف الاعمال (ديوان يغفر وديوان لا يغفر وديوان لا يترك فالديوان الذي يغفر ذنوب العباد بينهم وبين الله تعالى) من ترك صلاة وصوم وغيرهما أوجب الله عليه فانه تعالى كريم ومن شأن الكريم المسامحة (وأما الديوان الذي لا يغفر فالشرك بالله تعالى) ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة (وأما الديوان الذي لا يترك

(٦٧ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) الاعراض وكل متناول من حق الغير فاما نفس أو طرف أو مال أو عرض

أو دين أو جاه وتناول الدين بالاغواء والدعاء الى البدعة والترغيب في المعاصي وتهيج أسباب الجراءة على الله تعالى كما يفعله بعض الوعاظ بتغليب جانب الرجاء على جانب الخوف وما يتعلق بالعبادة فالامر فيه أغلظ وما بين العبد وبين الله تعالى اذا لم يكن شركاً فالعفو فيه أرحم وأقرب وقد جاء في الخبر الدواوين ثلاثة ديوان يغفر وديوان لا يغفر وديوان لا يترك فالديوان الذي يغفر ذنوب العباد بينهم وبين الله تعالى وأما الديوان الذي لا يغفر فالشرك بالله تعالى وأما الديوان الذي لا يترك

فظام العباد) بعضهم بعضا (أى لا بد وأن يطالب بها حتى يعفى عنها) قال العراقي رواه أحمد والحاكم وصححه من حديث عائشة وفيه صدقة بن موسى الدقيقي ضعفه ابن معين وغيره وله شاهد من حديث سلمان رواه الطبراني وهو منكر قاله الذهبي انتهى قلت ورأه أحمد والحاكم من طريق صدقة بن موسى عن عمران الجوني عن يزيد بن بانوس عن عائشة وقدر الذهبي على الحاكم تصحيحه وقال صدقة بن موسى ضعفه الجمهور ويزيد بن بانوس فيه جهالة ولفظهما جميعا الدواوين يوم القيامة ثلاثة فدواوين لا يغفر الله منه شيئا ودواوين لا يعبد الله به شيئا ودواوين لا يترك الله منه شيئا فأما الدواوين الذي لا يغفر الله منه شيئا فلا شرك بالله قال الله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وأما الدواوين الذي لا يعبد الله به شيئا فظام العباد نفسه فيما بينه وبين ربه من صوم يوم تركه أو صلاة تركها فان الله يغفر ذلك ان شاء أن يتجاوز وأما الدواوين الذي لا يترك الله منه شيئا فظام العباد بينهم القصاص لا صحالة (قسمة ثالثة للذنوب اعلم أن هذا الله تعالى ان الذنوب تنقسم الى كباثر وصغائر وقد كثر اختلاف الناس فيها فقال قائلون لاصغيرة ولا كبيرة بل كل مخالفة لله تعالى مما تنهى عنه (فهى كبيرة) وهذا مذهب ابن عباس وتبعه جماعة منهم أبو اسحق الاسفرائيني وأبو بكر الباقلاني وامام الحرمين في الارشاد والقشيري في المرشدة بل حكاه ابن فورك عن الاشاعرة واختاره في تفسيره فقال معاصي الله عندنا كلها كباثر وانما يقال لبعضها صغيرة وكبيرة بالاضافة الى ما هو أكبر منها ثم أول الآية الاتية ان تجنبوا كباثر ما تنهون عنه الآية بما ينبوعه ظاهرها وقال المعزلة للذنوب على ضربين صغائر وكباثر وهذا ليس بصحيح انتهى وربما ادعى في موضع اتفاق الاصحاب على ما ذكره واعتمد ذلك التقي السبكي قال القاضي عبد الوهاب لا يمكن أن يقال في معصية انما صغيرة الاعلى معنى انها تصغر باجتناب الكبائر (وهذا) القول (ضعيف) ويعتذر بانهم انما قالوا ما قالوا نظرا الى عظمة من عصى الرب فكروا تسمية معصية الله صغيرة مع اتفاقهم في الخرج على انه لا يكون بمطلق المعصية فالحلف لفظي يرجع لمطلق القسمة بين المصنف وجه ضعف هذا القول فقال (اذ قال تعالى ان تجنبوا كباثر ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم) قال السدي أى الصغائر (وندخلكم مدخلا كريما) قال قتادة أى الجنة (وقال تعالى والذين يجتنبون كباثر الاثم والفواحش الا المم والمم وقال صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة) فالمضاف محذوف أى صلاة الجمعة منتبهة الى الجمعة (تكفر ما بينهن) من الصغائر (ان اجتنبت الكبائر) شرط جزاء دل عليه ما قبله قال النووي معناه ان الذنوب كلها تغفر الا الكبائر فلا تغفر لأن الذنوب تغفر ما لم تكن كبيرة فان كانت لا تغفر صغائرها ثم كل من المذكورات صالح للتكفير فان لم تكن له صغائر كتب له حسنات ورفع له درجات والحديث قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة انتهى قلت هذا لفظ ابن حبان والطبراني من حديث أبي بكر الا انها قالوا كفارات لما بينهن ما اجتنبت والباقي سواه ويقرب من ذلك لفظ الترمذي من حديث أبي هريرة الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة مكفرات لما بينهن اذا اجتنبت الكبائر وأما لفظ مسلم فليمنه زيادة رمضان الى رمضان والباقي كسياق الترمذي وهكذا هو عند أحمد وفي رواية لمسلم الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما بينهن ما لم تفش وزاد ابن ماجه من حديث أبي أيوب بعد قوله الى الجمعة وأداء الامانات كفارات لما بينهن ما قبل وما أداء الامانة قال الغسل من الجنابة فان تحت كل شعرة جنابة وهكذا رواه محمد بن نصر والشاشي والطبراني والسراج في مسنده والبيهقي وابن عساكر والضياء (وفي لفظ آخر كفارات لما بينهن الا الكبائر) رواه أبو نعيم في الحلية من حديث أنس بلفظ الصلوات الخمس كفارات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر والجمعة الى الجمعة وزيادة ثلاثة أيام وهذا شكل صعب أو ردها بنبرة وهو أن الصغائر بنص القرآن مكفرة باجتناب الكبائر فالذي تكفره الصلوات

فظام العباد أى لا بد وأن يطالب بها حتى يعفى عنها (قسمة ثالثة) اعلم أن الذنوب تنقسم الى صغائر وكباثر وقد كثر اختلاف الناس فيها فقال قائلون لاصغيرة ولا كبيرة بل كل مخالفة لله فهى كبيرة وهذا ضعيف اذ قال تعالى ان تجنبوا كباثر ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما وقال تعالى الذين يجتنبون كباثر الاثم والفواحش الا المم وقال صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة يكفرن ما بينهن ان اجتنبت الكبائر وفى لفظ آخر كفارات لما بينهن الا الكبائر

وأجاب عنه البلقيني بان معنى ان تجتنبوا الموافقة على هذه الحال من الايمان أو التكليف الى الموت
والذي في الحديث ان الصلوات الخمس تكفر ما بينهما الا في يومها اذا اجتنب الكبائر في ذلك اليوم فالسؤال
غير وارد وبفرض وروده فالخلاص منه انه لا يتم اجتناب الكبائر الا بفعل الخمس فن لم يفعل لم يجنب لان
تركها من الكبائر فيتوقف التكفير على فعلها وأحوال المكاف بالنسبة لما يصدر منه من صغيرة وكبيرة
خسة احداها أن لا يصدر منه شيء فهذا ترفع درجاته الثانية يأتي بصغائر بلاصرار فهذا يكفر عنه خمسا
الثالثة مثله لكن مع الاصرار فلا يكفر لان الاصرار كبيرة الرابعة يأتي بكبيرة واحدة وصغائر الخامسة
يأتي بكبائر وصغائر وفيه نظر يحتمل اذ لم يجنب أن تكفر الصغائر فقط والارجح لا تكفر اذ مفهوم المخالفة
اذا لم تتعين جهته لا يعمل به والله أعلم (وقد قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه عبد الله بن عمرو) بن العاص
رضي الله عنهما (الكبائر الاشرار بالله) وذلك بان يتخذ مع الله الها غيره (وعقوق الوالدين) الاصليين
المسلمين وان عليا (وقتل النفس) التي حرمها الله الابالحق كالقتل بالردة والرجم (واليمين
الغموس) والواو في الثلاثة للعطف على السياق قال العراقي رواه البخاري قلت ورواه كذلك أحمد
والترمذي والنسائي وابن جرير وعند بعضهم أو قتل النفس شك شعبة فهذه الآيات والاختلاف على
انقسام الكبائر في عظمها الى كبير وأكبر وأخذ منها ثبوت الصغيرة لان الكبائر بالنسبة اليها أكبر منها
ولذلك قال المصنف لا يلبق انكار الفرق بين الكبائر والصغائر وقد عرف من تدارك الشرع (واختلفت
الصحابة) رضوان الله عليهم (والتابعون) لهم (في عدد الكبائر من أربع الى سبع الى تسع الى احدى
عشرة فافوق ذلك فقال ابن مسعود) رضي الله عنه (هي أربع) الاشرار بالله واليأس من روح الله
والقنوط من رحمة الله والامن من مكر الله رواه عبد الرزاق وعبد بن جيد وابن أبي الدنيا في التوبة وابن
جرير وابن المنذر والطبراني (وقال) عبد الله (بن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (هي سبع)
الاشرار بالله وقذف المحصنة وقتل النفس المؤمنة والفرار من الزحف والسحر وأكل الربا وأكل مال
اليتيم أخرجه علي بن الجعد في الجعديات والبيهقي عن طيلسة قال سألت ابن عمر عن الكبائر فقال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هي سبع فذكره وقد روي نحو ذلك عن أبي هريرة اجتنبوا السبع
الموبقات الشرك بالله وقتل النفس المؤمنة والفرار من الزحف والسحر وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي
يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات رواه الشيخان وأبو داود والنسائي وابن أبي حاتم وروى
عنه أيضا الكبائر سبع أولها الاشرار بالله ثم قتل النفس بغير حقها وأكل الربا وأكل مال اليتيم الى ان
يكبر والفرار من الزحف ورمي المحصنات والانقلاب الى الاعراب بعد الهجرة هكذا رواه البزار وابن
المنذر وابن أبي حاتم وأما لفظ حديث أبي سعيد الكبائر سبع الاشرار بالله وقتل النفس التي حرم الله
الابالحق وقذف المحصنة والفرار من الزحف وأكل الربا وأكل مال اليتيم والرجوع الى الاعرابية
بعد الهجرة ورواه الطبراني في الاوسط وأما حديث ابن عمر فلفظه هي عقوق الوالدين والاشرار بالله وقتل
النفس وقذف المحصنات وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف وأكل الربا رواه ابن المنذر والطبراني وابن
مردويه (وقال عبد الله بن عمرو) بن العاص (هي تسع) هكذا في القوت وهي الاشرار بالله وقتل النسمة
بغير حق وقذف المحصنة والفرار من الزحف وأكل الربا وأكل مال اليتيم والذي يستسحر والحاد في
المسجد الحرام وبكاء الوالدين من العقوق رواه البخاري في الادب المفرد وابن راهويه وعبد بن حميد وابن
جرير والقاضي اسمعيل في أحكام القرآن وابن المنذر بسند حسن كلهم من طريق طيلسة قالوا عن ابن
عمر ولم يقولوا عن ابن عمر وقد روي مثله عن عبيد بن عمير الليثي عن أبيه رفعه الكبائر تسع أعظمهن
الاشرار بالله وقتل النفس بغير حق وأكل الربا وأكل مال اليتيم وقذف المحصنة والفرار من الزحف وعقوق
الوالدين واستحلال البيت الحرام قبلتكم احياء ومواتا رواه أبو داود والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم

وقد قال صلى الله عليه وسلم
فيما رواه عبد الله بن عمرو
ابن العاص الكبائر
الاشرار بالله وعقوق
الوالدين وقتل النفس
واليمين الغموس واختلف
الصحابة والتابعون في عدد
الكبائر من أربع الى سبع
الى تسع الى احدى عشرة
فما فوق ذلك فقال ابن
مسعود هن أربع وقال
ابن عمر هن سبع وقال
عبد الله بن عمرو هن تسع

والطبراني والحاكم وابن مردويه والبيهقي (وكان ابن عباس اذا بلغه قول ابن عمر) رضى الله عنه (الكبائر سبع يقول هي الى سبعين أقرب منها الى سبع) رواه عبد الرزاق وعبد بن حميد و يروى عن سعيد بن جبير ان رجلا سأل ابن عباس كم الكبائر سبع هي قال الى سبع مائة أقرب منها الى سبع غير انه لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار أخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم (وقال مرة) يعنى ابن عباس فى حد الكبيرة (كل ما نسي الله عنه فهو كبيرة) ورواه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والطبراني والبيهقي فى الشعب من طرق عنه وأخرج ابن جرير عن أبي الوليد قال سألت ابن عباس عن الكبائر قال كل شئ عصى الله به فهو كبيرة (وقال غيره) من الساف (كل ما أوعده الله عليه بالنار فهو من الكبائر) وهذا القول أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير قال كل ذنب نسبته الله الى النار فهو من الكبائر وأخرج عن الضحاك قال الكبائر كل موجبة أو جب الله لاهلها النار وأخرج عن ابن عباس قال كل ذنب حتمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب وفى الروضة وأصلها الكبيرة ما لحق صاحبها بخصوصها وعبد شديد بنص كتاب أو سنة وحذف بعض المتأخرين تقييد الوعيد بكونه شديدا وكأنه نظر الى أن كل وعيد من الله تعالى لا يكون الا شديدا فهو من الوصف اللازم وخارج بالخصوص ما اندرج تحت عموم فلا يكتفى ذلك فى كونه كبيرة بخصوصه (وقال بعض السلف كل ما أوجب الله عليه الحد فى الدنيا) كزنا ولواط وشرب خمر وان قل ولم يسكر ونبيذ ولم يعتقه دله وسرقه وقذف فهذه فيها حدود والصغائر عندهم من اللطم وهو ما لا حد فيه ومالم يهدد بالنار عليه قال صاحب القوت وقد روى هذا عن أبي هريرة وغيره اه قلت وبه قال البخارى وغيره قال الراعى وهذا ان الوجهان فى حد الكبيرة أكثر ما يوجب حد لهم وهم الى ترجيح هذا أميل ولكن غير موافق لما ذكره فى تفصيل الكبائر أى لانهم نصوا على كبر كثير ولا حد فيها كالأكل الربا وما مال اليتيم والحقوق وقطع الرحم والسكر والنميمة وشهادة الزور والسعاية والقوادة والديانة وغيرها وبها يعلم ان الحد الاول منها ما أصح من الثانى وان قال الراعى انهم الى ترجيح أميل وأخذ صاحب الحاوى الصغير وغيره انه الراجح فجزم به وقال الاذرى فى القوت عجيب قول الشيخين ان الاصحاب الى الثانى أميل وهو فى غاية البعد اه لكن اذا أول على ان مراد قائله ما هو المنصوص عليه لكن بعبد على انه يرد على الحد الاول أيضا بعض ما علم انه كبيرة ولم يرد فيه وعبد شديد وقد عد العز بن عبد السلام فى قواعده أنواعا من الكبائر اتفاقا مع انه لم يرد فيها نص (وقيل انها مبهمة لا يعرف) حقيقة (عددها كناية القدر وساعة يوم الجمعة) والصلاة الوسطى ليكون الناس على خوف ورجاء فلا يقطعون بشئ ولا يسكنون الى شئ كذا فى القوت واعتمده الواحدى فى البسيط فقال الصحيح ان الكبيرة ليس لها حد تعرفها العباد به والاقبحم الناس الصغار واستباحوها ولكن الله عز وجل أخفى ذلك عن العباد ليحتمدوا فى اجتناب النهى عنه رجاء أن يجتنبوا الكبائر ونظائره اخفاء الصلاة الوسطى وليلة القدر وساعة الاجابة ونحو ذلك اه وليس كما قال بل الصحيح ان لها حدا معلوما ونقل بعضهم عن الواحدى هذه المقالة لكن على وجه يخفى به الاعتراض عليه فقال قال الواحدى المفسر الكبائر كلها لا تعرف أى لا تنحصر قالوا الآية ورد وصف أنواع من المعاصى بانها كبائر وأنواع منها صغار وأنواع لم توصف بشئ منها وقال الاكثرون انها معروفة واختلفوا هل تعرف بحد وضابط أو بالعداه وكل ما سبق من الحدود ومما سياتى منها المتأخرين انما قصدوا التقريب فقط والا فهى ليست بحد وجامعة وكيف يمكن ضبطها لا مطمع فى ضبطها وذهب آخرون الى تعريفها بالعدم من غير ضبطها بالحد (و) قد (قال ابن مسعود) رضى الله عنه فيها قول احسن من طريق الاستنباط (لما سئل عنها اقرأ من أول سورة النساء الى رأس ثلاثين آية منها عند قوله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه فى هذه السورة الى هنا فهو كبيرة

وكان ابن عباس اذا بلغه قول ابن عمر رضى الله عنه (الكبائر سبع يقول هي الى سبعين أقرب منها الى سبع وقال مرة كل ما نسي الله عنه فهو كبيرة وقال غيره كل ما أوعده الله عليه بالنار فهو من الكبائر وقال بعض الساف كل ما أوجب الله عليه الحد فى الدنيا فهو كبيرة لا يعرف عددها كناية القدر وساعة يوم الجمعة وقال ابن مسعود لما سئل عنها اقرأ من أول سورة النساء الى رأس ثلاثين آية منها عند قوله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه فى هذه السورة الى هنا فهو كبيرة

صاحب القوت بعد ان نقل القول الاول وهو الابهام وهذا القول والله اعلم بحقيقة هذين القولين اه قلت وقد استنبط ابن عباس ايضا ليلة القدر انها ليلة سبع وعشرين لانه عد حروف ليلة القدر وقد ذكرت ثلاث مرات في السورة كل كلمة منها تسعة احرف فهي سبع وعشرون حرفا من ضرب ثلاثة في تسعة واما قول ابن مسعود السابق فاخرجه عبد بن جريد والبخاري وابن جرير عنه انه سئل عن الكبائر فقال ما بين اول سورة النساء الى رأس ثلاثين آية منها واخرج عبد بن جريد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم قال الكبائر من اول سورة النساء الى قوله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه واخرج عبد بن جريد انه سئل عن الكبائر فقال افحوا سورة النساء فكل شئ نهي الله عنه حتى تاوا ثلاثين آية فهو كبيرة ثم قرأ مصداق ذلك ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه من اول السورة الى حيث بلغه وقد روى ذلك ايضا عن ابراهيم الخفي قال كانوا يرون ان الكبائر فيما بين اول هذه السورة وسورة النساء الى هذا الموضع ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه اخرج عبد بن جريد وابن جرير

(فصل) * وقد بقي من حدود الكبيرة ما لم يذكرها المصنف هنا فنقول قال امام الحرمين كل جريمة على ما نقله الرافعي وعبارة ارشاده جرمية وهي بمعناها تؤذن بقله اكرث مرات تكبها بالدين ورقة الديانة مبطله للعبد وكل جريمة او جرمية لا تؤذن بذلك بل لسبق حسن الظن ظاهرا بصاحبها لا تحبط العدالة قال وهذا احسن ما يميز به أحد الضدين عن الآخر اه وقد تابعه القشيري في الرسالة واختاره الامام السبكي وغيره وفي معناه قوله في نهايته الصادر من الشخص ان دل على الاستهانة بالدين فهو كبيرة وان صدر عن فلتنة خاطرا ولقلته ناظر فصغيرة ومعنى قوله لا بالدين أي لا بأصله فان الاستهانة بأصله كفر ومن ثم عبر في الاصول بقوله اكرث ولم يقل بعدم اكرث والكفر وان كان أكبر الكبائر فالمراد تفسير غيره بما يصدر من المسلم قال البرماوي ورجح المتأخرون مقالة الامام لحسن الضبط بها قياسا اه وكأنه لم ير منازعة الاذرى فيما قاله الامام فانه قال واذا تأملت بعض ما عد من الصغائر توقفت فيما أطلقه اه وكأنه أخذ ذلك من اعتراض ابن أبي الدم ضابط النهاية بأنه مدخول على انك اذا تأملت كلام الامام الاول ظهر لك انه لم يجعل ذلك حدا للكبيرة خلافا لمن فهم منه ذلك لانه يشمل صغائر الخسة وليست بكبائر وانما ضبط ما يبطل العدالة من المعاصي الشامل لصغائر الخسة نعم هذا الحد اشمل من التعريفين المتقدمين على سائر مفردات الكبائر ولكنه غير مانع لما علمت انه يشمل صغائر الخسة وغيرها وقال في الخادم نقلا عن الرافعي التحقيق ان كل واحد من هذه الالوجه اقتصر على بعض أنواع الكبيرة وان مجموع هذه الالوجه يحصل به ضابط الكبيرة اه ولهذا قال الماوردي في حاويه الكبيرة ما أوجب الحد أو توجه عليه الوعيد وقال ابن عطية كل ماوجب فيه أو ورد فيه نوع بالنار أو جاءت فيه لعنة ونحوه عن ابن الصلاح واعتراض قول الامام وكل جريمة لا تؤذن بذلك الخ بان من أقدم على غصب ما دون نصاب السرقة أتى بصغيرة ولا يحسن في نفوس الناس الظن به وكان القياس أن يكون كبيرة وكذلك قبله الاجنبية صغيرة ولا يحسن في نفوس الناس الظن بها عليها ويحاج بان كون هذين صغيرتين انما هو على قول جمع وأما على مقابلة انهما كبيرتان فلا اعتراض وانما يحسن ان لو اتفقوا على صغيرة وأنهما مما يسوء ظن أكثر الناس بفعالها

(فصل) * ومن حدود الكبيرة انها كل فعل نص الكتاب على تحريمه أو باقظ التحريم وهو أربعة أشياء أكل لحم الميتة والخنزير ومال اليتيم ونحوه والفرار من الزحف ورد بمنع الحصر في الاربعة

(فصل) * ومن حدود الكبيرة ما قاله المصنف في بعض كتبه كل معصية يقدم المرء عليها من غير استشارة خوفا ووجدان ندم منها أو استجزاء عليها فهي كبيرة وما يحمل على فلتنة النفس ولا ينفك عن ندم يترجى بها ينقص التلذذ بها فليس بكبيرة واعتراضه العلاني بأنه بسط لعبارة الامام وهو مشكل جدا ان كان ضابطا للكبيرة من حيث هي اذ يرد عليه من ارتكب نحو الزنا نادما عليه ففضيحه انه لا تخبر به

عداته ولا يسمى كبيرة حينئذ وليس كذلك اتفاقا وان كان ضابطا كما هو المنصوص عليه فهو قريب اه
قال الجلال البلقيني كان العلائي فهم ان كل من يذكر حدا يدخل المنصوص وهو ممنوع وضابط الغزالي
انما هو لمساعد المنصوص عليه فهو قريب وقد ذكر العلائي نفسه ان الحدود انما هي لمساعد المنصوص عليه
* (فصل) * ومن حدود الكبيرة قول العز بن عبد السلام الاول ضبط الكبيرة بما يشعر بها من
متركبها بدنه اشعار أصغر الكبائر المنصوص عليها قال فاذا أردت الفرق بين الصغيرة والكبيرة فاعرض
مفسدة الذنب على مفسدة الكبيرة المنصوص عليها فان نقصت عن أقل الكبائر فهي صغيرة والا فهي كبيرة
اه واعترض الاذري فقال وكيف السبيل الى الاطاحة بالكبائر المنصوص عليها حتى ينظر في أقلها مفسدة
ويقيس بها مفسدة الذنب الواقع هذا معذر اه قال الجلال البلقيني ولا تعذر في ذلك اذا جع ما صرح من
الاحاديث في ذلك الا ان الاطاحة بمفسدة ما حتى يعلم أقلها مفسدة في غاية الندور والاستحالة اذ لا يطلع على
ذلك الا الشارح صلى الله عليه وسلم ثم قال ابن عبد السلام بعد ما ذكر وكذلك من أمسك امرأه مضممة
بزنيها أو أمسك مسلما من يقتله فلا شك ان مفسدته أعظم من مفسدة مال اليتيم وكذلك لودل الكفار
على عورة المسلمين مع علمه بانهم يستأصلونهم بدلائله ويسبون حريمهم وأطفالهم ويغنمون أموالهم فان
نسبة هذه المفسدة أعظم من التولي يوم الزحف بغير عذر وكذلك لو كذب على انسان وهو يعلم انه يقتل بسبب
كذبه وأطال في ذلك الى ان قال وقد ضبط بعض العلماء الكبائر بأن كل ذنب قرن به وعيد أو حد أو لعن
فهو من الكبائر فتغيير منار الارض أى طرفها كبيرة لاقتران اللعن به فعلى هذا كل ذنب يعلم ان مفسدته
كمفسدة ما قرن به الوعيد أو اللعن أو الحد أو كان أكثر من مفسدته فهو كبيرة اه قال ابن دقيق العبد
وعلى هذا فيشترط ان لا توجد المفسدة مجردة عما يقترب بها من أمر آخر فانه قد يقع الغلط في ذلك الا ترى
ان السابق الى الذهن في مفسدة الخمر انما هو السكر وتشويش العقل فان أخذنا بمجرد لزوم ان لا يكون
شرب القطرة الواحدة منه كبيرة لخلوها عن المفسدة المذكورة لكنها كبيرة لمفسدة أخرى وهو التحري
عن الشرب الكثير الموقوع في المفسدة فهذا الاقتران يصير كبيرة

* (فصل) * ومن حدود الكبيرة ما اختاره ابن الصلاح في فتاويه الكبيرة كل ذنب عظم عظم يصح ان
يطلق عليه اسم الكبيرة ويوصف بكونه عظيما على الاطلاق وعليها أمارات منها ايجاب الحد ومنها الابعاد
عليه بالعذاب بالنار ونحوها في الكتاب أو السنة ومنها وصف فاعلها بالفسق ومنها اللعن اه ونخصه
البارزى في تفسير الحاوى فقال والتحقيق ان الكبيرة كل ذنب قرن به وعيد أو لعن بنص كتاب أو سنة أو علم
ان مفسدته كمفسدة ما قرن به وعيد أو حد أو أكثر من مفسدته أو أشعر بها من تركبها بدنه اشعار
أصغر الكبائر المنصوص عليها من ذلك لو قتل من يعتق براءته فظهر انه مستحق له أو وطئ امرأة طائفا
انه زان بها فاذا هي زوجته أو أمته ولزج لشرح كلام المصنف وقد تقدم ان ما قالوه في حدودها انما
هو على سبيل التقريب فقط وان بعضهم ضبطها بالحدود (وقال أبو طالب) محمد بن علي بن عطية
الحارثي (المسكي) رحمه الله تعالى في كتاب قوت القلوب بعد ان نقل أقوال من قال انها خمس أو سبع أو
أكثر أو أقل قال وكان عبد الرزاق يقول الكبائر احدى عشرة وهذا أكثر ما قيل في جملة عدها بمجمل
قال والذى عندي في جملة ذلك مجتمع ما من التفريق (الكبائر سبع عشرة جمعها من جملة الاخبار) الواردة
بلفظ الكبائر ولفظ أكبر الكبائر (وجملة ما اجمع من قول ابن عباس وابن مسعود وابن عمر) وهم
العبادة الثلاثة (وغيرهم) رضى الله عنهم كما سيأتي بيان ذلك تفصيلا (أربعة في القلب) أى من أعمال
القلوب (وهي الشرك بالله) تعالى (والاصرار على معصيته والقنوط من رحمة والامر من مكره وأربعة
في اللسان) أى من أعماله (وهي شهادة الزور وقذف المحصن) وهو الحر البالغ المسلم (واليمين الغموس
وهي التي يحق بها باطل أو يبطل بها حق وقبل هي التي يقتطع بها مال امرئ مسلم باطلا) ولفظ القوت

وقال أبو طالب المسكي الكبائر
سبع عشرة جمعها من جملة
الاخبار وجملة ما اجمع
من قول ابن عباس وابن
مسعود وابن عمر وغيرهم
أربعة في القلب وهي الشرك
بالله والاصرار على معصيته
والقنوط من رحمة والامر
من مكره * وأربعة في
اللسان وهي شهادة الزور
وقذف المحصن واليمين
الغموس وهي التي يحق
بها باطلا أو يبطل بها
حق وهي التي يقتطع بها
مال امرئ مسلم باطلا

ظلم (ولو) كان ذلك المقتطع (سوا كامن اراك) اشارة الى حقارته (و) انما سميت غموسا لانها تغمس صاحبها) في غضب الله تعالى وقيل (في النار والسحر) بكسر فسكون (وهو كل) ما كان من (كلام) أو فعل (يغير الانسان وسائر الاجسام) عن أعيانها وينقل المعاني (عن موضوعات الخلقة) التي خلقت لها والسحرة هي النفثات في العقد الذين أمر الله تعالى بالاستعانة منهم (وثلاثة في البطن وهي شرب الخمر والمسكر من كل شراب) أسكر ولفظ القوت شرب الخمر والمسكر من الاثربة (وأكل مال اليتيم ظلماً وأكل الربا وهو يعلم واثنتان في الفرج وهما الزنا واللواط) في الادبار (واثنتان في اليدين وهما القتل والسرقة واحدة في الرجلين وهي الفرار من الزحف الواحد من اثنين والعشرة من العشرين) غير متخيزة الى فئة ولا متداكيرة (واحدة في جميع الجسد وهي عقوق الوالدين قال وجلة عقوقهما) ولفظ القوت وتفسير العقوق جلة (ان يقسمها عليه في حق فلا يبرقهما وان يسألاه) في (حاجة فلا يعطيهما) وان يؤمنه فبخونهما وان يجوعا فيشبع ولا يطعمهما (وان يسباه فيضربهما) وذكروهب بن منبه أصل البر بالوالدين في التوراة ان تقي ماله ما بمالك وتوفر ماله ما وتطعمهما من مالك وأصل العقوق ان تقي مالك بماله ما وتوفر مالك وتطعمهما (هذا ما قاله) أبو طالب المكي رحمه الله تعالى قال ابن حجر في شرح الشرائع وعقوق الوالدين أو أحدهما وجعهما لان عقوق أحدهما يستلزم عقوق الآخر ويجزأ به من العق وهو لغة القطع والمخالفة وأما شرعا فقليل ضابطه أن يعصيه في جائز وليس هذا الاطلاق بمرضى والذي آل اليه أمر أئمتنا بعد طول البحث ان ضابطه أن يفعل معه ما يتأذى به تأذيا ليس بالهين لكن هل المراد بقولهم ليس بالهين بالنسبة للوالد حتى ان من تأذى به كثيرا وهو عرفا بخلاف ذلك كبيرة أو بالنسبة للعرف فما عده أهله مما يتأذى به كثير ليس كبيرة وان تأذى به كثيرا كل محتمل ولم يبينوه والذي يظهر ان المراد الثاني بدليل انه لو أمر ولده بنحو فراق حليته لم تلزمه طاعته وان تأذى بذلك كثيرا * (تنبيه) * قد تقدم عن ابن عباس ان الكبراء الى السبع عمانية اقرب وفي رواية الى السبعين والقول الاول أكثر ما قيل فيه وصنف الديلمي من الشافعية جزأ كرفيه أكثر من أربعين وصنف العلائي جزأ كرفيه خمسة وعشرين من مجموع ما جاء في الاحاديث منصوصا عليه انه كبيرة وزاد عليه الجلال الباقي شيئا كثيرة وكنت قد أملت في زاوية القطب أبي محمود الحنفى قدس سره يفتاوتسعين كبيرة مرتبة على حروف التهجي مع بيان حقائقها وحدودها وذكريان حجر منها في شرح الشرائع جلة سردها اجالا وفي كتاب الزاوي عن اقتراف الكبراء تفصيلا فواصلها في الباب الاول منه الى ستة وستين كبيرة وفي الباب الثاني منه الى أربع عمانية وسبع وستين كبيرة وترتيب كتب الفقه وبرهن عليها بالآيات والاخبار فهو أجمع كتاب في هذا الباب وقد سبقه الى ذلك الحافظ الذهبي فأورد جلة منها في كتاب ولم يرتب ولا حاجة الى تعدد ما أورده لما فيه من التطويل الممل وانما ذكرهنا بيان ما ذكره صاحب القوت واستنبطه من الاخبار مع زيادة عليه فالاربعة منها في حديث عبد الله بن عمرو وقد تقدم للمصنف وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة اجتمعوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله ماهي قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الأبالق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات وله ما من حديث أبي بكره ألا أنبئكم يا كبراء الكبراء الاشرار بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور وأقوال وقول الزور ولهم ما من حديث أنس سئل عن الكبراء قال الشرك بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين وقال ألا أنبئكم يا كبراء الكبراء قال قول الزور وأقوال شهادة الزور ولهم ما من حديث ابن مسعود سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال ان تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك قلت ثم أي قال أن تزاني حليلة جارك ولطبراني من حديث سلمة بن قيس انما هي أربع لا تشركوا بالله شيئا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الأبالق ولا تنزوا ولا تسرقوا وفي الصحيحين من حديث عبادة بن الصامت يا يعنى على أن لا تشركوا بالله

ولو سوا كامن أراؤسميت غموسا لانها تغمس صاحبها في النار والسحر وهو كل كلام يغير الانسان وسائر الاجسام عن موضوعات الخلقة وثلاث في البطن وهي شرب الخمر والمسكر من كل شراب وأكل مال اليتيم ظلماً وأكل الربا وهو يعلم * واثنتان في الفرج وهما الزنا واللواط * واثنتان في اليدين وهما القتل والسرقة * واحدة في الرجلين وهو الفرار من الزحف الواحد من اثنين والعشرة من العشرين واحدة في جميع الجسد وهو عقوق الوالدين قال وجلة عقوقهما أن يقسمها عليه في حق فلا يبرقهما وان يسألاه حاجة فلا يعطيهما وان يسباه فيضربهما ويجوعان فلا يطعمهما هذا ما قاله

شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا وفي الاوسط للطبراني من حديث ابن عباس الجبر أم الفواحش وأكبر الكبائر وفيه موقوف على عبد الله بن عمر وأعظم الكبائر شرب الخمر وكلاهما ضعيف وللنزار من حديث ابن عباس باسناد حسن أن رجلاً قال يا رسول الله ما الكبائر قال الشرك بالله واليأس من روح الله والقنوط من رحمة الله وله من حديث بريدة أكبر الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين ومنع فضل المساكين والمحتاجين وفيه صالح ابن حبان ضعفه ابن معين والنسائي وغيرهما وله من حديث أبي هريرة الكبائر أولهن الاشرار بالله وفيه الانتقال الى الاعراب بعد هجرته وفيه خالد بن يوسف السمين ضعيف والطبراني في الكبير من حديث سهل ابن أبي حنيفة في الكبائر والتعرب بعد الهجرة وفيه ابن لهيعة وفيه في الاوسط من حديث أبي سعيد الخدري الكبائر تسع وفيه رجوع الى الاعرابية بعد الهجرة وفيه أبو بلال الاشعري ضعفه الدارقطني وللحاكم من حديث عبيد بن عمير عن أبيه الكبائر تسع فذكر منها واستحلال البيت الحرام والطبراني من حديث واثله من أكبر الكبائر أن يقول الرجل على مالم أقل وله أيضاً من حديثه أن أكبر الكبائر أن يفتني الرجل من والده ولمسلم من حديث جابر بن عبد الله بن جابر وبين الاشرار والكفر ترك الصلاة والمسلم من حديث عبد الله بن عمر ومن الكبائر شتم الرجل والديه ولابي داود من حديث سعيد بن زيد عن أبي الربيع الاسطهالي في عرض المسلم بغير حق وفي الصحيحين من حديث ابن عباس أنه مر صلى الله عليه وسلم على قبرين فقال انهما لم يعذبان وما يعذبان في كبير وانه لكبير اما أحدهما فكان عشي بالنهيمة وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله الحديث ولا حديث ولا حديث هذه القصة من حديث أبي بكره اما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس الحديث ولابي داود والترمذي من حديث أنس عرضت على ذنوب أمتي فلم أر ذنباً أعظم من سورة من القرآن أو آية أو تبهار جسد ثم نسبها وقال الترمذي غريب وروى ابن أبي الدنيا في كتاب التوبة من حديث ابن عباس لاصغيرة مع اصرار وفيه أو شبيهة الحرام في يعرف به والحديث منكر فهذه المرفوعات وأما الموقوفات فروى الطبراني والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود وقال الكبائر الاشرار بالله والامن من مكر الله والقنوط من رحمة الله واليأس من روح الله وروى البيهقي فيه عن ابن عباس قال الكبائر الاشرار بالله واليأس من روح الله والامن من مكر الله وعقوق الوالدين وقتل النفس التي حرم الله وقذف المحصنات وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف وأكل الربا والسحر والزنا واليمين الغموس والفاحش والغلول ومنع الزكاة وشهادة الزور وكتمان الشهادة وشرب الخمر وترك الصلاة متعمداً وابتداء الزكاة مما فرضها الله ونقض العهد وقطيعة الرحم وروى ابن أبي الدنيا في التوبة عن ابن عباس قال كل ذنب أصر العبد عليه كبير وفيه الربيع بن صبيح مختلف فيه وروى الديلمي عن أنس قوله لاصغيرة مع الاصرار واسناده جيد قال العراقي بعد أن ساق هذه العبارة فقد اجتمع من الموقوفات والمرفوعات ثلاثون وثلاثون وأثنان وثلاثون الا ان بعضها لا يصح اسناده كما تقدم وانما ذكرت الموقوفات حتى يعلم ما ورد في الموقوفات اهـ قلت وفي الموقوفات عن ابن سيرين قال سألت عبيدة السلماني عن الكبائر فقال الاشرار بالله وقتل النفس التي حرم الله بغير حقها وفرار يوم الزحف وأكل مال اليتيم بغير حقه وأكل الربا والبهتان ويقولون اعرابية بعد الهجرة قيل لابن سيرين والسحر قال ان البهتان يجمع شراً كثيراً أخرجه ابن جرير وعن الاوزاعي قال يقال من الكبائر أن يعمل الرجل الذنب فيحتقره أخرجه ابن أبي الدنيا في التوبة والبيهقي في الشعب وعن مغيرة قال كان يقال شتم أبي بكر وعمر رضي الله عنهما من الكبائر أخرجه ابن أبي حاتم ويزاد على هذا مما استنبط من الاخبار نكت الصفة وترك السنن والنسب الى شتم الوالدين والاصرار في الوصية والاحاد في البيت وهو غير استحلاله كما هو ظاهر لصدقه بفعل معصية فيموت ويرث سوء الظن بالله والجمع بين الصلاتين بغير عذر وقطيعة الرحم والمان بالعطية واعتقاد الجور وتغيير منار الارض وابراء المحدث والمذبح لغير الله والديانة والقيادة وغير ذلك مما أورده ابن جرير في الزاخر * (تنبيه) * الفرد المطلق هو الكفر فقد

وهو قريب ولكن ليس يحصل به تمام الشفاء اذ يمكن الزيادة عليه والنقصان منه فانه جعل كل الربا مال اليتيم من الكبائر وهي جنابة على الاموال ولم يذكر في كثر النفوس الا القتل فاما قتل العين وقطع

(٥٣٧)

بالضرب وأنواع العذاب فلم يتعرض له وضرب اليتيم وتعذيبه وقطع أطرافه لاشك في أنه أكبر من كل ماله كيف وفي الخبر من الكبائر السبтан بالسبّة ومن الكبائر استطالة الرجل في عرض أخيه المسلم وهذا زائد على قذف المحصن وقال أبو سعيد الخدري وغيره من الصحابة انكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كما نعتها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر وقالت طائفة كل عمد كبيرة وكل مانهسى الله عنه فهو كبيرة وكشف الغطاء عن هذا ان نظر الناظر في السرقة أهى كبيرة أم لا لا يصح ما لم يفهم معنى الكبيرة والمراد بها كقول القائل السرقة حرام أم لا لا مطمع في تعريضه لا بعد تقرير معنى الحرام أو لا ثم البحث عن وجوده في السرقة فالكبيرة من حيث اللفظ مبهم ليس له موضوع خاص في اللغة ولا في الشرع وذلك لان الكبيرة والصغير من المضافات وما من ذنب الا وهو كبيرة بالاضافة الى مادونه وصغير بالاضافة الى ما فوقه فاما جمة مع الاجنبية كبيرة بالاضافة الى النظره صغيرة بالاضافة الى الزنا وقطع بد المسلم كبيرة بالاضافة الى ضربه صغيرة بالاضافة الى قتله

قال الله تعالى ان الشرك لظلم عظيم ولهذا لا يغفر الا بغير الاجماع فحينئذ وقوع لفظ الكبيرة جمعا في الآيات والانخبار لتنوعه كعبادة الصنم والشمس والقمر وكفر اليهود والنصارى والمجوس ومثالههم أو لتعدد المخاطب فوقع مقابلة الجمع بالجمع أولان كفر زيد غير كفر عمر وقال ابن حجر في شرح الشرائع ادعاء أن الاكبر لا يكون الا واحدا انما هو ان أريد الحقيقة ما ان أريد الا كبر النسبي فهو يكون متعدد ولا شك أن الاكبر بالنسبة الى بقية الكبائر أمور أشار اليها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله اتقوا السبع الموبقات الحديث وحينئذ فلا كبر هنا تعدده في الجواب يراد به الامر النسبي والله أعلم ولنعلم الى شرح كلام المصنف فانه بعدما أورد سياق كلام أبي طالب المسمى من تقسيمه الكبائر على الاعضاء قال (وهو قريب ولكن ليس يحصل به تمام الشفاء اذ يمكن الزيادة عليه والنقصان منه فانه جعل كل الربا) أكل (مال اليتيم من الكبائر وهي جنابة على الاموال ولم يذكر في كثر النفوس الا القتل فاما قتل العين) أى نخسها (وقطع اليدين ونحو ذلك من تعذيب المسلمين بالضرب وأنواع العذاب فلم يتعرض له وضرب اليتيم وتعذيبه وقطع أطرافه لاشك في أنه أكبر من كل ماله كيف وفي الخبر من الكبائر السبتان بالسبّة ومن الكبائر استطالة الرجل في عرض أخيه المسلم) قال العراقي عزاء الديلمي في مسند الفردوس لاجد وأبي داود من حديث سعيد بن زيد والذي عندهما من حديثه من أربى الربا بالاستطالة في عرض المسلم بغير حق كما تقدم اه قلت ولفظ القوت وقدر وينان العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر استطالة الرجل في عرض أخيه المسلم بغير حق ومن الكبائر السبتان بالسبّة وقدر رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت وفي ذم الغضب هكذا عن الحسن بن عبد العزيز بن حذثنا عن ابن أبي سلمة عن زهير بن محمد عن العلاء بن عبد الرحمن ولفظ أبي داود من أكبر الكبائر استطالة المرأة في عرض الرجل المسلم بغير حق ومن الكبائر السبتان بالسبّة وهكذا رواه أيضا ابن أبي حاتم وابن مردويه وأما حديث سعيد بن زيد فقد رواه احمد وسهويه والطبراني وابن قانع والضياع بلفظ ان من أربى الربا بالاستطالة في عرض المسلم بغير حق الحديث (وهذا زائد على قذف المحصن وقال أبو سعيد الخدري وغيره من الصحابة) رضوان الله عليهم (انكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كما نعتها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر) لفظ القوت وأما عبادة بن الصامت وأبو سعيد الخدري وغيرهما من الصحابة فكانوا يقولون انكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كما نعتها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر وهي في بعض الالفاظ من الموبقات اه قال العراقي رواه احمد والبراز بسند صحيح وقال من الموبقات بدل الكبائر ورواه البخاري من حديث أنس وأجدوا لما من حديث عبادة بن الصامت وقال صحيح الاسناد (وقالت طائفة) من العلماء (كل عمل كبيرة) نقله صاحب القوت (و) قال آخرون (كل مانهسى الله عنه فهو كبيرة) كذا في القوت ورواه البيهقي في الشعب عن ابن عباس وقد تقدم (وكشف الغطاء عن هذا ان نظر الناظر في السرقة هل هي كبيرة أم لا لا يصح ما لم يفهم معنى الكبيرة والمراد بها) وهذا (كقول القائل السرقة حرام أم لا لا مطمع في تعريضه لا بعد تقرير معنى الحرام أو لا ثم البحث عن وجوده في السرقة فالكبيرة من حيث اللفظ مبهم ليس له موضوع خاص في اللغة ولا في الشرع وذلك لان الكبير والصغير من المضافات) أى من الاسماء المتضايقة ويستعملان في الكمية المتصلة كالا جسام وذلك كالكثير والقليل في الكمية المتصلة كالعدد (وما من ذنب الا وهو كبير بالاضافة الى مادونه وصغير بالاضافة الى ما فوقه فاما جمة مع الاجنبية كبيرة بالاضافة الى النظره صغيرة بالاضافة الى الزنا وقطع بد المسلم كبيرة بالاضافة الى ضربه صغيرة بالاضافة الى قتله) ونقل ابن الرفعة وغيره عن القاضي حسين عن

ثم للإنسان أن يطلق على ما نوعه بالنوع على فعله خاصة اسم الكبيرة وتعني بوصفه بالكبيرة ان العقوبة بالنار عظيمة وله أن يطلق على ما
أوجب الحد عليه مصيرا الى أن ما عجل (٥٣٨) عليه في الدنيا عقوبة واجبة عظيم وله أن يطلق على ما ورد في نص الكتاب النهي

عنه فيقول تخصيصه بالذكر
في القرآن يدل على عظمه
ثم يكون عظمها وكبيرة لاحتماله
بالإضافة اذ منصوصات
القرآن أيضا تتفاوت
درجاتها فهذه الاطلاقات
لا حرج فيها وما نقل من
ألفاظ الصحابة يتردد بين
هذه الجهات ولا يبعد
تنزيلها على شيء من هذه
الاحتمالات نعم من المهمات
ان تعلم معنى قول الله تعالى
ان تجنبوا كبائر ما تنهون
عنه نكفر عنكم سيئاتكم
وقول رسول الله صلى الله
عليه وسلم الصلوات كفارات
لما بينهن الا الكبائر فان
هذا اثبات حكم الكبائر
والحق في ذلك ان الذنوب
منقسمة في نظر الشرع
الى ما يعلم استعظامه اياها
والى ما يعلم انها معدودة في
الصغائر والى ما يشك فيه
فلا يدري حكمه فالطمع
في معرفة حد حاصر أو عدد
جامع مانع طلب لما لا يمكن
فان ذلك لا يمكن الا بالسمع
من رسول الله صلى الله عليه
وسلم بان يقول اني أردت
بالكبائر عشرة أو خمسة
وبصلها فان لم يرد هذا
بل ورد في بعض الالفاظ
ثلاث من الكبائر وفي
بعضها سبع من الكبائر
ثم ورد أن السنتين بالسبة

الخليجي ان الكبيرة كل محرم لعينه منهى عنه لمعنى في نفسه فان فعله على وجه يجمع وجهين أو وجوهان
التحريم كان فاحشة فالزنا كبيرة وبحيلة الجار فاحشة والصغيرة تعاطى ما ينقص عن رتبة المنصوص عليه
أو تعاطيه على وجه دون المنصوص عليه فان تعاطاه على وجه يجمع وجهين أو وجوهان التحريم كان
كبيرة فالقبلة والمس والمفاخذة صغيرة ومع حيلة الجار كبيرة ومن اختيارات الخليجي انه ما من ذنب الا
وفيه صغيرة وكبيرة وقد تنقلب الصغيرة كبيرة بقرينة تضم اليها وتنقلب الكبيرة فاحشة بقرينة تضم اليها
الا لكفر بالله فانه أنفكس الكبائر وليس من نوعه صغيرة (نعم للإنسان أن يطلق على ما نوعه بالنار) في
الآخرة (على فعله خاصة اسم الكبيرة وتعني بوصفه بالكبيرة ان العقوبة بالنار عظيمة وله أن يطلق على
ما أوجب الحد عليه) في الدنيا (مصير الى ان ما عجل عليه في الدنيا عقوبة واجبة) من رجم أو قتل أو
ضرب (عظيم وله ان يطلق على ما ورد في نص الكتاب النهي عنه فيقول تخصيصه بالذكر في القرآن
يدل على عظمه ثم يكون عظمها وكبيرة لاحتماله بالإضافة اذ منصوصات القرآن أيضا تتفاوت درجاتها فهذه
الاضافات لا حرج فيها وما نقل من ألفاظ الصحابة (ان مسعود وأبي سعيد وابن عمر وغيرهم) يتردد بين
هذه الجهات ولا يبعد تنزيلها على شيء من هذه الاحتمالات نعم من المهمات ان تعلم معنى قول الله تعالى ان
تجنبوا كبائر ما تنهون عنه أي كباير الذنوب التي نهاكم الله ورسوله عنها وقرئ كبير على ارادة الجنس
(نكفر عنكم سيئاتكم) أي تغفر لكم صغائركم وتجمعها عنكم (و) معنى (قول رسول الله صلى الله عليه
وسلم الصلوات) الخمس (كفارات لما بينهن الا الكبائر) رواه مسلم وقد تقدم الكلام عليه قريبا (فان هذا
اثبات حكم الكبائر والحق في ذلك ان الذنوب منقسمة في نظر الشرع الى ما يعلم استعظامه اياها) بالايعاد
عليها أو بايجاب الحد في الدنيا على مرتكبيها مثلا (والى ما يعلم انها معدودة في الصغائر) وذلك ينقص رتبتهما
عن رتبة المنصوص عليها (والى ما يشك فيه فلا يدري حكمه) أهو من الكبائر أم من الصغائر (فالطمع
في معرفة عدد خاص) ينتهي اليه (أو حد جامع) لا يرد (ما نزع) من دخول ما ليس فيه منه (طلب
لما لا يمكن فان ذلك لا يمكن الا بالسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يقول اني أردت بالكبائر
عشرة أو خمسة) أو سبعة (ويصلها فان لم يرد هذا بل ورد في بعض الالفاظ ثلاث من الكبائر) وهو ما رواه
أحمد والشيخان والترمذي من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه ألا أنبئكم باكبائر الكبائر الا شرك
بالله وعقوق الوالدين وقول الزور وروا الطبراني في الكبير والخراطي في مسأوى الاخلاق من حديث
أبي الدرداء وأخرجه أحمد والسنائي وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه من حديث أبي أيوب من
عبد الله لا يشرك به شيئا وأقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان واجتنب الكبائر فله الجنة فسأله رجل
ما الكبائر قال الشرك بالله وقتل النفس المسلمة والفرار يوم الزحف (وفي بعضها سبع من الكبائر) رواه
الطبراني في الاوسط من حديث أبي سعيد الكبائر سبع وقد تقدم وله في الكبير من حديث عبد الله بن عمرو
من صلى الصلوات الخمس واجتنب الكبائر الحديث ثم عدّها سبعة وتقدم عن الصحيحين من حديث أبي
هريرة اجتنبوا السبع الموبقات (ثم ورد أن السنتين بالسبة الواحدة من الكبائر) كما رواه أبو داود وابن
أبي الدنيا في ذم الغضب وابن أبي حاتم وابن مردويه من حديث أبي هريرة وتقدم (وهو خارج عن السبع
والثلاث علم انه لم يرد به العدد والحصر) وإذا كان الامر كذلك (فكيف بطمع في عدد ما لم يحدده الشرع
وربما قصد الشرع اجماعه ليكون العباد منه على وجل كما بهم ليلة القدر ليعظم جد الناس في طلبها)
ولهذا ذهب بعض السلف أن الكبائر مائة وقطع بذلك كما تقدم (نعم لنا سبيل كلئى يمكننا أن نعرف به
أجناس الكبائر وأنواعها بالتحقيق وأما أعيانها فتعرف بالظن والتقريب) وذلك بالحدود التي ذكر

الواحدة من الكبائر وهو خارج عن السبع والثلاث علم انه لم يقصده العدد بما يحصر فكيف بطمع في عدد ما لم يحدده الشرع
وبعد الشرع وربما قصد الشرع اجماعه ليكون العباد منه على وجل كما بهم ليلة القدر ليعظم جد الناس في طلبها نعم لنا سبيل كلئى يمكننا أن نعرف به
أجناس الكبائر وأنواعها بالتحقيق وأما أعيانها فتعرف بالظن والتقريب

وتعرف أيضاً كبر الكبائر فاما أصغر الصغائر فلا سبيل الى معرفته وبيانها انما تعلم بشواهد الشرع وأنوار البصائر جميعاً ان مقصود الشرائع كلها سبابة الخلق الى جوار الله تعالى وسعادة ائمه وأهله لا وصول لهم الى ذلك الا بمعرفة (٥٢٩) الله تعالى ومعرفة صفاته وكتبه ورسوله واليه الاشارة بقوله

ورسله واليه الاشارة بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أى ليكونوا عبيداً ولا يكون العبد عبداً ما لم يعرف ربه بالرؤى يتقون نفسه بالعبودية ولا بد أن يعرف نفسه وربه فهذا هو المقصود الاقصى بعبادة الانبياء ولكن لا يتم هذا الا في الحياة الدنيا وهو المعنى بقوله عليه السلام الدنيا مزرعة الآخرة نصار حفظ الدنيا أيضاً مقصودا تابعاً للدين لانه وسيلة اليه والمتعلق من الدنيا بالآخرة شيان النفوس والاموال فكل ما يسد باب معرفة الله تعالى فهو أكبر الكبائر ويلبسه ما يسد باب حياة النفوس ويلبسه ما يسد باب المعاش التي بها حياة النفوس فهذه ثلاث مراتب حفظ المعرفة على القلوب والحياة على الابدان والاموال على الأشخاص ضروري في مقصود الشرائع كلها وهذه ثلاثة أمور لا يتصور أن يختلف فيها الملل فلا يجوز ان الله تعالى يبعث نبياً يريد بعبادته اصلاح الخلق في دينهم وديناهم ثم يأمرهم بما يمنعهم عن معرفته ومعرفة رسوله أو يأمرهم باهلاك النفوس واهلاك الاموال فحصل من هذا ان معرفة الكبائر على ثلاث مراتب الاولى ما يمنع من معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله وهو الكفر فلا كبيرة فوق الكفر اذا لحجabin الله وبين العبد هو الجهل والوسيلة المقررة اليه هو العلم والمعرفة وقوله من ربه (بقدر معرفته) وعلمه (وبعدده) منه (بقدر جهله) فن قوى جهله كان في المرتبة الاقصى من البعد ومن قوى علمه كان في المرتبة الاعلى من القرب (ويتلو الجهل الذي يسمى كفراً الامن من مكر الله) بالاسترسال في المعاصي مع الاتكال على الرحمة (والقنوط من رحمة) وهو بعينه اليأس من رحمة وسوء الظن بالله تعالى لتلازم الثلاثة في معنى واحد لكن الجلال البلقيني عد كل واحدة كبيرة مستقلة ومن ثم قال أبو زرعة العراقي وفي معنى اليأس القنوط والظاهر انه أبلغ منه لانه لا يترقى اليه في قوله تعالى وان مسه الشرف فيس قنوط اه والظاهر أيضاً ان سوء الظن أبلغ منهما لانه يأس وقنوط وزيادة التجو بر على الله تعالى بما لا يليق بجوده وكرمه وفي حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم سئل عن الكبائر فقال الشرك بالله واليأس من روح الله والامن من مكر الله وخرجه البزار وابن أبي حاتم وأخرج ابن المنذر عن علي رضي الله عنه قال أكبر الكبائر الامن من مكر الله واليأس من روح الله والقنوط من رحمة الله وأخرج ابن جرير عن أبي سعيد نحوه (فان هذا أيضاً عين الجهل فن عرف الله) بصفاته الحسنى (لم يتصور ان يكون آمناً) من مكره وغضبه (ولا يكون آيساً) من رحمة (ويتلو هذه الرتبة البدع كلها

آ نفا) ونعرف أيضاً كبر الكبائر فاما أصغر الصغائر فلا سبيل (لنا) الى معرفته وبيانها انما تعلم بشواهد الشرع وأنوار البصائر جميعاً ان مقصود الشرائع كلها سبابة الخلق الى جوار الله تعالى وسعادة لقائه وانه لا وصول لهم الى ذلك الا بمعرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وكتبه ورسوله واليه الاشارة بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أى) (ليكونوا عبيداً) خاصة (ولا يكون العبد عبداً ما لم يعرف ربه بالرؤى) ونفسه بالعبودية ولا بد أن يعرف نفسه وربه) كما يرشد اليه الخبر من عرف نفسه عرف ربه (نهذا هو المقصود الاقصى بعبادة الانبياء) ولارسل عليهم السلام الى الخلق ليرشدوهم الى ذلك وكذا بارسال الكتب من السماء (ولكن لا يتم هذا الا في الحياة الدنيا وهو المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم الدنيا مزرعة الآخرة) قال العراقي لم أجدهم بهذا اللفظ مرفوعاً ورواه العقيلي في الضعفاء وأبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق من حديث طارق بن أسيم نعمت الدار الدنيا لمن تزود منها لآخرة الحديث واسناده ضعيف اه قلت وتماه حتى رضى ربه وبشت الدار الدنيا ان صدقته عن آخرة وقصرت به عن رضاه به واذا قال العبد قد قبح الله الدنيا قالت الدنيا قبح الله أعصا ناله به وقدره اه كذلك الزاهر مرمى في الامثال وهو عند الخاكم في مستدركه وصححه لكن تعقبه الذهبي بانه منكروان عبد الجبار يعنى راويه لا يعرف وبروى من قول سعيد بن عبد العزيز الدنيا غنيمة الآخرة أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق عقبة بن علقمة عنه (فصار حفظ الدنيا أيضاً تابعاً مقصوداً لحفظ الدين لانه وسيلة اليه والمتعلق من الدنيا بالآخرة شيان النفوس والاموال فكل ما يسد باب معرفة الله) وصفاته (فهو أكبر الكبائر ويلبسه ما يسد باب حياة النفوس ويلبسه ما يسد باب المعاش التي بها حياة النفوس فهذه ثلاث مراتب حفظ المعرفة على القلوب (و) حفظ (الحياة على الابدان و) حفظ (الاموال على الأشخاص ضروري في مقصود الشرائع كلها وهذه ثلاثة أمور لا يتصور ان تختلف فيها الملل) بأسرها (فلا يجوز ان الله تعالى يبعث نبياً يريد بعبادته اصلاح الخلق في دينهم وديناهم ثم يأمرهم بما يمنعهم عن معرفته ومعرفة رسوله أو يأمرهم باهلاك النفوس واهلاك الاموال فحصل من هذا ان معرفة الكبائر على ثلاث مراتب الاولى ما يمنع من معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله وهو الكفر فلا كبيرة فوق الكفر اذا لحجabin الله وبين العبد هو الجهل والوسيلة المقررة اليه هو العلم والمعرفة وقوله من ربه (بقدر معرفته) وعلمه (وبعدده) منه (بقدر جهله) فن قوى جهله كان في المرتبة الاقصى من البعد ومن قوى علمه كان في المرتبة الاعلى من القرب (ويتلو الجهل الذي يسمى كفراً الامن من مكر الله) بالاسترسال في المعاصي مع الاتكال على الرحمة (والقنوط من رحمة) وهو بعينه اليأس من رحمة وسوء الظن بالله تعالى لتلازم الثلاثة في معنى واحد لكن الجلال البلقيني عد كل واحدة كبيرة مستقلة ومن ثم قال أبو زرعة العراقي وفي معنى اليأس القنوط والظاهر انه أبلغ منه لانه لا يترقى اليه في قوله تعالى وان مسه الشرف فيس قنوط اه والظاهر أيضاً ان سوء الظن أبلغ منهما لانه يأس وقنوط وزيادة التجو بر على الله تعالى بما لا يليق بجوده وكرمه وفي حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم سئل عن الكبائر فقال الشرك بالله واليأس من روح الله والامن من مكر الله وخرجه البزار وابن أبي حاتم وأخرج ابن المنذر عن علي رضي الله عنه قال أكبر الكبائر الامن من مكر الله واليأس من روح الله والقنوط من رحمة الله وأخرج ابن جرير عن أبي سعيد نحوه (فان هذا أيضاً عين الجهل فن عرف الله) بصفاته الحسنى (لم يتصور ان يكون آمناً) من مكره وغضبه (ولا يكون آيساً) من رحمة (ويتلو هذه الرتبة البدع كلها

هذا أن الكبائر على ثلاث مراتب الاولى ما يمنع من معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله وهو الكفر فلا كبيرة فوق الكفر اذا لحجabin الله وبين العبد هو الجهل والوسيلة المقررة اليه هو العلم والمعرفة وقوله من ربه (بقدر معرفته) وبعدده (بقدر جهله) ويتلو الجهل الذي يسمى كفراً الامن من مكر الله والقنوط من رحمة فان هذا أيضاً عين الجهل فن عرف الله لم يتصور ان يكون آمناً ولا أن يكون آيساً ولو هذه الرتبة البدع كلها

المتعلقة بذات الله وصفاته وأفعاله وبعضها أشد من بعض وتفاوتها على حسب تفاوت الجهل بها وعلى حسب تعلقها بذات الله سبحانه وبأفعاله وشرائعها وأوامره ونواهيها ومراتب ذلك لا تنحصر وهي تنقسم إلى ما يعلم أنهم لا داخله تحت ذكر الكبار المذكورة في القرآن وإلى ما يعلم أنه لا يدخل وإلى ما يشك فيه وطلب دفع الشك في القسم المتوسط طمع في غير مطمع المرتبة الثانية النفوس اذ ببقائها وحفظها تدوم الحياة وتحصل المعرفة بالله فقتل النفس لاجلها من الكبار وان كان دون الكفر لان ذلك يصد من المقصود وهذا يصد من وسيلة المقصود اذ حياة الدنيا لا تتراد الا لآخرة والتوصل (٥٤٠) اليها بمعرفة الله تعالى ويتلو هذه الكبيرة قطع الاطراف وكل ما يفضي الى الهلاك حتى

الضرب وبعضها أكبر من بعض ويقع في هذه المرتبة تحريم الزنا واللواط لانه لو اجتمع الناس على الاكتفاء بالذكور في قضاء الشهوات انقطع النسل ودفع الوجود قريبا من قطع الوجود وأما الزنا فانه لا يفوت أصل الوجود ولكن يشوش الانساب ويبطل التوارث والتناصر وجلة من الامور التي لا ينتظم العيش الا بها بل كيف يتم النظام مع اباحة الزنا ولا ينتظم أمور البهائم مالم يتميز الفعل منها باناث يتخص بهما عن سائر الفحول ولذلك لا يتصور أن يكون الزنا مباحا في أصل شرع قصده اصلاح وينبغي أن يكون الزنا في المرتبة دون القتل لانه ليس يفوت دوام الوجود ولا يمنع أصله ولكنه يفوت تميز الانساب ويحرك من الاسباب ما يكاد يفضي الى التقاتل وينبغي أن يكون أشد من اللواط لان الشهوة داعية اليه من الجانبين فيكثر وقوعه

المتعلقة بذات الله وصفاته وأفعاله وبعضها أشد من بعض وتفاوتها على حسب تفاوت الجهل بها وعلى حسب تعلقها بذات الله سبحانه وبأفعاله وشرائعها وأوامره ونواهيها) ومن ذلك التكذيب بالقدر أي بان الله يقدر على عبده الخير والشر كما رجمه المعتزلة فانهم يقولون ان العبد يخلق أفعال نفسه من دون الله تعالى فهم ينكرون القدر فسموا بذلك قدرية وكذا القول بالارجاء والاباحية ومقالة جهنم والتعطيل والسطع والرفض وغير ذلك من البدع مما يذهب الايمان وينت الفساق (ومراتب ذلك لا تحصى وهي تنقسم الى ما يعلم أنهم لا داخله تحت ذكر الكبار المذكورة في القرآن وإلى ما يعلم أنه لا يدخل وإلى ما يشك فيه وطلب رفع الشك في القسم المتوسط طمع في غير مطمع المرتبة الثانية النفوس اذ ببقائها وحفظها تدوم الحياة وتحصل المعرفة بالله تعالى (فقتل النفس لاجلها من الكبار) كما ورد التصريح بذلك في الآية والاختبار المتقدمة (وان كان دون الكفر لان ذلك) أي الكفر (يصد من المقصود وهذا) أي القتل (يصد من وسيلة المقصود اذ حياة الدنيا لا تتراد الا لآخرة والتوصل بها الى معرفة الله تعالى ويتلو هذه الكبيرة قطع الاطراف) كالبدن والرجلين والانف والاذن واللسان (وكل ما يفضي الى الهلاك) ولو بعدمدة (حتى الضرب) المنخن (وبعضها أكبر من بعض) فان في كل ذلك صدم للوسائل المقصود (ويقع في هذه المرتبة تحريم الزنا واللواط) في الادبار (لانه لو اجتمع الناس على الاكتفاء بالذكور في قضاء الشهوات انقطع النسل) أي الذرية (ورفع الوجود قريبا من قطع الوجود) هذا في اللواط (وأما الزنا فانه لا يفوت أصل الوجود ولكن يشوش الانساب) ويخلطها (ويبطل التوارث) المشروع (والتناصر) أي التعاون في الامور المهمة (وجلة من الامور التي لا ينتظم العيش الا بها بل كيف يتم النظام مع اباحة الزنا ولا تنتظم أمور البهائم مالم يتميز الفعل منها باناث يتخص بهما عن سائر الفحول) هو (بها عن سائر الفحول وكذلك لا يتصور أن يكون الزنا مباحا في شرع قصده اصلاح وينبغي أن يكون الزنا في المرتبة دون القتل لانه ليس يفوت دوام الوجود ولا يمنع أصله ولكنه يفوت تميز الانساب ويحرك من الاسباب ما يكاد يفضي الى التقاتل) والتهالك (وينبغي أن يكون أشد من اللواط لان الشهوة داعية اليه من الجانبين) الذكرو والانثى بحكم الفطرة (فيكثر وقوعه ويعظم أثر الضرر بكثيره) بخلاف اللواط (المرتبة الثانية الاموال فانهم ماعيش الخلق) يتعاملون بها (فلا يجوز تسلط الناس على تناولها كيف شاؤا بالاستيلاء) والقهر والغلبة (والسرقة) وغيرهما بل ينبغي ان تحفظ لتبقى ببقائها النفوس الا ان الاموال اذا أخذت أمكن استردادها) لا رباها (وان أكلت أمكن تغريمها فليس يعظم الامر فيها) لا مكان التدارك في الحالين (نعم اذا جرى تناولها بطريق يعسر التدارك فيه فينبغي أن يكون ذلك من الكبار وذلك باربع طرق أحدها خفية وهي السرقة) وهي أخذ ما ليس له أخذه في خفاء (فانه اذا لم يطلع عليه غالبا كيف يتدارك) وفي معناها الاختلاس والاستتار (الثاني أكل مال اليتيم وهذا أيضا من الخفية وأعني به في حق الولي) على ماله (والقيم) عليه من جهة الشرع (فانه مؤتمن فيه وليس له خصم سوى اليتيم وهو صغير لا يعرفه فتعظيم

ويعظم أثر الضرر بكثيره * المرتبة الثانية الاموال فانهم ماعيش الخلق فلا يجوز تسلط الناس على تناولها كيف شاؤا حتى الامر بالاستيلاء والسرقة وغيرهما بل ينبغي ان تحفظ لتبقى ببقائها النفوس الا ان الاموال اذا أخذت أمكن استردادها وان أكلت أمكن تغريمها فليس يعظم الامر فيها نعم اذا جرى تناولها بطريق يعسر التدارك فيه فينبغي أن يكون ذلك من الكبار وذلك باربع طرق أحدها الخفية وهي السرقة فانه اذا لم يطلع عليه غالبا كيف يتدارك الثاني أكل مال اليتيم وهذا أيضا من الخفية أعني به في حق الولي والقيم فانه مؤتمن فيه وليس له خصم سوى اليتيم وهو صغير لا يعرفه فتعظيم

الامر فيه واجب بخلاف الغضب فانه ظاهر يعرف وبخلاف الخيانة في الوديعة فان المودع خصم فيه ينتصف لنفسه الثالث تفويتها بشهادة الزور الرابع أخذ الوديعة وغيرها باليمين الغموس فان هذه طرق لا يمكن فيها (٥٤١) التدارك ولا يجوز أن تختلف الشرائع

في تحررها أصلاً وبعضها
 أشد من بعض وكلها دون
 الرتبة الثانية المتعلقة
 بالنفوس وهذه الأربعة
 جدرة أن تكون مرادة
 بالكبائر وإن لم يوجب
 الشرع الحد في بعضها وإن
 أكثر الوعيد عليها وعظم
 في مصالح الدنيا تأثيرها وأما
 أكل الربا فلا يس فيه إلا كل
 مال الغير بالتراضي مع
 الإخلال بشرط وضعه
 الشرع ولا يبعد أن تختلف
 الشرائع في مثله وإذا لم
 يجعل الغصب الذي هو
 أكل مال الغير بغير رضاه
 وبغير رضا الشرع من
 الكبائر فكل الربا أكل
 برضا المالك ولكن دون
 رضا الشرع وإن عظم
 الشرع الربا بالخرجه
 فقد عظم أيضاً الظلم بالغصب
 وغيره وعظم الخيانة والمصير
 إلى أن أكل كل دأن بالخيانة
 أو الغصب من الكبائر فيه
 نظر وذلك واقع في مظنة
 الشك وأكثر ميل الظن
 إلى أنه غير داخل تحت
 الكبائر بل ينبغي أن
 تختص الكبيرة بما لا يجوز
 اختلاف الشرع فيه ليكون
 ضرورياً في الدين فيبقى مما
 ذكره أبو طالب المكي
 القذف والشرب والسحر

الامر فيه واجب بخلاف الغصب فانه ظاهر يعرف وبخلاف الخيانة في الوديعة فان المودع خصم فيه
ينتصف لنفسه الثالث تفويتها أي الاموال (بشهادة الزور) أي الكذب بان يشهد بما لا يتحققه قال
العز بن عبد السلام وعدها كبيرة ظاهرا ونوع في مال خطير فان وقع في قليل كزبيبة أو ثمرة فشكل كما
سيأتي الكلام عليه قريبا (الرابع أخذ الوديعة وغيرها باليمين الغفوس) وقد تقدم معناها (فان هذه
طر بق لا يمكن فيها التدارك ولا يجوز ان تختلف الشرائع في تحريمها أصلا وبعضها أشد من بعض وكما هادن
الرتبة الثانية المتعلقة بالغفوس) قال العز بن عبد السلام في قواعده وان كان الشاهد بها كاذبا ثم
ثلاثة آثم المصيبة واثم اعانة الظالم واثم خذلان المظلوم وان كان صادقا آثم اثم المعصية لا غبر لثبته
الى براءة ذمة الظالم وايصال المظلوم الى حقه (وهذه الاربعة جدية لان تكون مرادة بالكبائر وان لم
يوجب الشرع الحد في بعضها ولكن أكثر الوعيد عليها) بالنار وبالويل وبالعذاب الاليم (وعظم في
مصالح الدنيا تأثيرها وأما كل الرابا ليس فيه الا كل مال الغير بالتراضي) من الجانبين (مع الاخلال
بشرط وضعه الشرع) ورتبه (ولا يبعد ان تختلف الشرائع في مثله واذالم يجعل الغصب الذي هو كل
مال الغير بغير رضاه وبغير رضا الشرع من الكبائر فكل الرابا أولى أن لا يكون من الكبائر فكل الرابا
أكل برضا المالك ولكن دون رضا الشرع وان عظم الشرع الرابا بالزجر عنه) والوعيد عليه (فقد عظم
أيضا الظلم بالغصب وغیره وعظم الخيانة) وهي التفريط في الامانة (والمصير الى أن أكل داني بالخيانة
أو الغصب من الكبائر فيه نظر وذلك واقع في مظنة الشك وأكثرميل الظن الى انه غير داخل تحت الكبائر
بل ينبغي ان تختص الكبيرة بما لا يجوز اختلاف الشرائع فيه ليعكون ضروري في الدين) اعلم انه ذكر
ابن عبد السلام في القواعد ان أخذ الاموال وتفويتها على رباها بشهادة الزور كبيرة ان كان في مال
خطير والافشكل فيجوز أن يجعل من الكبائر فطما عن المغاسد كما جعل شرب فطرة من الحرم من الكبائر
وان لم تحقق المفسدة ويجوز أن يضبط ذلك المال بنصاب السرقة قال وكذلك القول في أكل مال اليتيم
قال في الخادم ويشهد لثاني ما نقل عن أبي سعيد الهروي انه تراطه في كون الغصب كبيرة أن يكون
المغصوب ربع دينار ولكن ذكر ابن عبد السلام نفسه انه حتى الاجماع على ان غصب الحبة وسرقها كبيرة
وهذا يؤيد انه لا فرق في كون شهادة الزور كبيرة بين قليل المال وكثيره فطما عن المفسدة (فبقي بما
ذكره) الامام (أبو طاب المكي) في القوت (الغذف والشرب والسحر والفرار من الزحف وعقوق
الوالدين أما الشرب لما يزيل العقل فهو جدير بأن يكون من الكبائر وقد دل عليه تشديدات الشرع)
فن ذلك ما رواه الشيخان والنسائي من حديث أبي هريرة ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن وقد
تقدم وروى الترمذي اذا فعلت أمتي ثنتي عشرة خصلة فقد حل بهم البلاء فذكرها وفيه وشرب الخمر
وتقدم وروى الحاكم وصححه اجنبوا الخمر فانهم مفتاح كل شر وفي جامع رزين الخمر جاع الائم وعند ابن
ماجه من حديث أبي الدرداء ولا شرب الخمر فانهم مفتاح كل شر وروى الطبراني من حديث ابن عباس قال
لما حرمت الخمر قالوا حرمت الخمر وجعلت عدلا للشرك وعند أحمد من حديث قيس بن سعد من شرب الخمر
خرج نور الإيمان من قلبه وعند البراز سقاء الله من حيم جهنم الى غير ذلك من الاخبار الواردة فيه (و) دل
عليه (طريق النظر أيضا لان العقل محفوظ كما ان النفس محفوظة) فكما يجب حفظ النفس يجب حفظ
العقل (بل لاخير في النفس دون العقل فإزالة العقل) بالمسكرات (من الكبائر) ولكن هذا لا يجري في
قطرة من الخمر فلا شك في انه لو شرب ماء فيه قطرة من الخمر لم يكن ذلك كبيرة وانما هو شرب ماء نجس والقطرة

والفرار من الزحف وعقوق الوالدين: أما الشرب لما يزيل العقل فهو جد بريء بأن يكون من الكبائر وقد دل عليه تشديدات الشرع وطريق النظر أيضاً لأن العقل محفوظ كما أن النفس محفوظة بل لا خبر في النفس دون العقل فالإزالة العقل من الكبائر ولكن هذا لا يجري في قطرة من الخمر فلا شك في أنه لو شرب ماء فيه قطرة من الخمر لم يكن ذلك كبيرة وإنما هو شرب ماء نجس والقطرة

وحدها في محل الشك
 ويجب الشرع الحديده
 يدل على تعظيم أمره فيعد
 ذلك من الكبائر بالشرع
 وليس في قوة البشرية
 الوقوف على جميع أسرار
 الشرع فان ثبت اجماع في
 انه كبيرة وجب الاتباع
 والأذلة وقف فيه مجال
 * وأما القذف فليس فيه الا
 تناول الاعراض والاعراض
 دون الاموال في الرتبة
 ولتناولها مراتب وأعظمها
 التناول بالقذف بالإضافة
 الى فاحشة الزنا وقد عظم
 الشرع أمره وأظن طنا
 غالباً ان الصحابة كانوا
 يعدون كل ما يجب به الحد
 كبيرة فهو بهذا الاعتبار
 لا تكفره الصلوات الخمس
 وهو الذي نريد بالكبيرة
 الآن ولكن من حيث انه
 يجوز أن تختلف فيه الشرائع
 فالقياس بمجرد لا يدل على
 كبره وعظمته بل كان
 يجوز أن رد الشرع بأن
 العدل الواحد اذ رأى
 انساناً زنى فله أن يشهد
 ويجلد المشهود عليه بمجرد
 شهادته فان لم تقبل شهادته
 فحده ليس ضروري في
 مصالح الدنيا وان كان على
 الجملة من المصالح الظاهرة
 الواقعة في رتبة الحاجات
 فاذا هذا أيضاً يلحق بالكبائر
 في حق من عرف حكم
 الشرع فاما من ظن أنه
 أن يشهد وحده أو ظن أنه

وحدها في محل الشك ويجب الشرع الحديده يدل على تعظيم أمره فيعد ذلك من الكبائر بالشرع وليس
 في القوة البشرية الوقوف على جميع أسرار الشرع فان ثبت اجماع في انه كبيرة وجب الاتباع والأذلة وقف فيه مجال
 فيه مجال قال ابن حجر في الزاجر أما شرب الخمر ولو قطرة منها فكبيرة اجبا على الحق بذلك شرب المسكر
 من غير هاهنا وفي الماء من غير المسكر خلاف والأصح الحاقه ان كان شافعيًا وأما ما اقضاه كلام الروياني
 من ان شرب غير الخمر انما يكون كبيرة اذا سكر منه فردود بان القدر الذي لا يسكر داخل تحت الخمر على
 المشهور عند الشافعية من ثبوت اللغة قياساً وفيه الحد عندهم أيضاً أي والحد من العلامات القطعية الدالة
 على كون الشيء المحدود عليه كبيرة فسكون الرافعي على كلام الروياني ضعيف وكذلك قول الحلبي لو خلط
 خمرًا بلها من الماء فذهبت شدتها وشربها فصغيرة اه وقد قال الاذواقي عقبه وفيه نظر ولا يسمي
 الاصحاب بذلك فيما أراه وقد قالوا ان شرب القطرة منها كبيرة ومعلوم انها لا تؤثر اه وهو ظاهر وهذا
 في حق من يعتقد التحريم اما من يعتقد الحل فقال الشافعي أحده وأقبل شهادته أي لانه لم يأت كبيرة في
 عقيدته على ان مانق له الرافعي عن الروياني ذكر مثله القاضي أبو سعيد الهروي وحكي الخلاف ولم يرج
 منه شيئاً فقال في تعداد الكبائر وشرب الخمر والمسكر من غيره وفي السير منه خلاف اذا كان شافعيًا اه
 والارجح ما ذكرناه كبيرة أيضاً وأما قول الحلبي شرب الخمر كبيرة فان استكثر منه حتى سكر أو جاهر به
 ففاحشة فان خرج خمرًا بلها من الماء فذهبت شدتها وضررها فذلك من الصغار فردود أيضاً فان
 الاصحاب لا يسمعون فيما قاله في مخرج الخمر بلها بل الصواب كما قاله الجلال البلقيني الحزم بخلاف ما قاله
 وان ذلك كبيرة لاحتماله ومراعاة العز بن عبد السلام اختار ضبط الكبيرة بما يشعر بتهاون مرتكبها بينه
 اشعار أصغر الكبائر المنصوص عليها وقرره ذلك الى أن قال فعلى هذا ان كانت مفسدة مكفدة ما قرن به
 وعيد أو راعى أو حداً أو كان أكثر مفسدة منه فهو كبيرة اه وذيل عليه ابن دقيق العيد انه لا بد ان توجد
 المفسدة مجردة عما يترتبها من أمر آخر فانه قد يقع الغلط في ذلك قال الاثرى ان السابق الى الذهن في
 مفسدة الخمر السكر وتشويش العقل فان أخذنا بمجرد لزم أن لا يكون شرب القطرة الواحدة كبيرة
 لخلوها عن المفسدة المذكورة لكنها كبيرة مفسدة أخرى وهو التجرد على شرب الكثير الموقوع في المفسدة
 فهذا الاقتران يصير كبيرة والله أعلم (وأما القذف فليس فيه الاتناول الاعراض) بالستم والغيبة صريحاً
 أو كناية (والاعراض دون الاموال في الرتبة) ويدل لذلك حديث الصحيح فاذا قالوا ذلك عهدهم أي
 دماءهم وأموالهم واعراضهم (ولتناولها مراتب وأعظمها التناول بالقذف بالإضافة) أي النسبة (الى
 فاحشة الزنا) كان يقول يازاني أو يامنكوح أو يعلق ونحو ذلك والمرأة يازانية أو بغي أو فحشة أو بنتها
 يابنت الزنا أو ولدها ياولد القحبة (وقد عظم الشرع أمره) ففي الكتاب قوله والذين يرمون المحصنات
 الى آخر الآيتين صريحاً في الاولى للنص فيها على ان ذلك فسق وضمناني الثانية للنص فيها على ان ذلك يلعن
 الله فاعله في الدنيا والآخرة وهذا من أقبح الوعيد وأشدّه (وأظن طناً غالباً ان الصحابة) رضوان الله
 عليهم (كانوا يعدون كل ما يجب به الحد كبيرة) كما سبق النقل عن جماعة منهم (فهو بهذا الاعتبار
 لا تكفره الصلوات الخمس) يشير الى حديث أبي هريرة عند مسلم الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان
 الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنبت الكبائر وقد تقدم (وهو الذي نريد بالكبيرة الآن ولكن
 من حيث انه يجوز أن تختلف فيه الشرائع فالقياس بمجرد لا يدل على كبره وعظمته بل كان يجوز أن رد
 الشرع بان العدل الواحد اذ رأى انساناً زنى) يامرأة أجنبية (فله أن يشهد ويجلد المشهود عليه)
 وهو الزاني (بمجرد شهادته) ولا يحتاج الى ضم عدل آخر معه (فان لم تقبل شهادته) لكونه وحده
 (فحده ليس ضروري في مصالح الدنيا وان كان على الجملة من المصالح الظاهرة الواقعة في رتبة الحاجات فاذا
 هذا أيضاً يلحق بالكبائر في حق من عرف حكم الشرع فاما من ظن أنه أن يشهد وحده أو ظن أنه

يساعده على الشهادة غيره فلا ينبغي أن يجعل في حقه من الكبائر وأما السحرة فان كان فيه كفر فكبيرة والا فعضمته بحسب الضرر والذي يتولد منه من هلاك نفس أو مرض أو غيره وأما الفرار من الزحف وعقوق الوالدين (٥٤٣) فهذا أيضا ينبغي أن يكون من حيث

القياس في محل التوقف
واذا قطع بان سب الناس
بكل شيء سوى الزنا وضربهم
والظلم لهم بغصب أموالهم
وأخراجهم من مساكنهم
وبلادهم واجلاتهم من
أوطانهم ليس من الكبائر
اذ لم ينقل ذلك في السبع
عشرة كبيرة وهو أكبرها
فليس فيه فالتوقف في هذا
أيضا غير بعيد ولكن
الحديث يدل على تسميته
كبيرة فليحقق بالكبائر فإذا
رجع حاصل الامر الى أنا
نعني بالكبيرة ما لا تكفره
الصلوات الخمس بحكم الشرع
وذلك مما انقسم الى ما علم
انه لا تكفره قطعاً والى ما
ينبغي أن تكفره والى ما
يتوقف فيه والتوقف فيه
بعضه مظنون للنفي والإثبات
وبعضه مشكوك فيه وهو
شك لا نزله الانص كتاب
أوسنة وإذا لامطع فيه
فطلب رفع الشك فيه محال
فان قلت فهذا إقامة برهان
على استحالة معرفة حدها
فكيف يرد الشرع بما
يستحيل معرفة حده فاعلم
ان كل ما لا يتعلق به حكم في
الدين فيجوز أن يتطرق اليه
الابهام لان دار التكليف
هي دار الدنيا والكبيرة على
الخصوص لاحكامها في
الدين من حيث انها كبيرة

(يساعده) على تلك (الشهادة غيره فلا ينبغي أن يجعل في حقه من الكبائر وأما السحرة فان كان فيه كفر فكبيرة والا فعضمته على حسب الضرر الذي يتولد منه من هلاك نفس أو مرض أو غيره) اعلم ان السحرة أقسام أولها سحر الكسدانيين الذين بعث اليهم ابراهيم عليه السلام بمطالقاتهم وهم فرق ثلاث الثاني سحر أصحاب الاوهام والنفوس القوية الثالث الاستعانة بالارواح الارضية وهذه الانواع الثلاثة انكرها المعتزلة الرابع التخيلات والاختداب بالعيون الخامس الاعمال الغريبة التي تظهر من تركيب الآلات على النسب الهندسية السادس الاستعانة بخواص الادوية المزيلة للعقل ونحوها السابع تعليق القاب بان يدعى انه يعرف الاسم الاعظم وان الجن تطيعه فيعلق به قلب غيره فيتمكن الساحر ان يفعل فيه ما يشاء وحكى عن الشافعي انه قال السحر يخيل وعرض ويقتل والقصاص واجب على من قتل به وهو من عمل الشيطان وقيل انه يؤثر في قلب الاعيان وقيل الاصح انه كذلك لكنه يؤثر في الابدان بالامراض والموت والجنون واختلف العلماء في الساحر هل يكفر أم لا وليس من محل الخلاف النوع الاولان وأما النوع الثالث فالمعتزلة وحدهم كفروه وأما بقية أنواعه فقال جماعة انه كفر مطلقاً وقال الشافعي وأصحابه بعدم الكفر وهل تقبل توبة الساحر فالنوع الاولان معتقد أحدهم امرئ فان تاب واقتل وقال مالك وأبو حنيفة لا تقبل توبته ما وأما النوع الثالث وما بعده فان اعتقد ان فعله مباح قتل لكفره وان اعتقد انه حرام فعند الشافعي انه جناية فاذا فعله بالغير واقرانه يقتل غالباً لانه عمد أو نادراً فهو شبه عمد وأخطأ من اسم غيره اليه فهو خطأ والدية على العاقلة ان صدقته اذ لا يقبل اقراره اليهم وعن أبي حنيفة ان أقر باني كنت أسحر مدة وقد تركت ذلك منذ زمان قبل منه ولم يقتل وقد ظهر بالآيات والاختبار سائر أنواعه كفر وقال به كثيرون فلا أقل من كونها كبيرة لاسيما مع ما ورد فيه من الوعيد الشديد والزجر البليغ (وأما الفرار من الزحف) غير متحرف لقتال أو متخير الى فئة (وعقوق الوالدين) أو أحدهما (فهذا أيضا ينبغي أن يكون من حيث القياس في محل التوقف واذا قطع بان السب للناس بكل شيء) من أنواعه (سوى الزنا) بصريح أو كناية (و) سوى (ضربهم) المؤدى الى الهلاك (و) سوى (الظلم لهم بغصب أموالهم) وان كان الغصب عليه قليلاً (و) سوى (أخراجهم من مساكنهم وبلادهم واجلاتهم عن أوطانهم ليس من الكبائر اذ لم ينقل ذلك في السبع عشرة كبيرة وهو أكثر ما قيل فيه) كذا كره صاحب القوت (فالتوقف في هذا أيضا غير بعيد ولكن الحديث يدل على تسميته كبيرة) وهو حديث ابن عباس الكبائر الاشرار بالله فساقه وفيه وعقوق الوالدين والفرار يوم الزحف وقد تقدم (فليحقق بالكبائر فاذا رجع حصل الامر الى أنا نعني بالكبيرة ما لا يكفره الصلوات الخمس بحكم الشرع وذلك مما انقسم الى ما علم انه لا تكفره قطعاً والى ما ينبغي أن تكفره والى ما يتوقف فيه والتوقف فيه بعضه مظنون للنفي والإثبات) برجحنا الاعتقاد مع احتمال النقيض (وبعضه مشكوك فيه) بالتردد بين النقيضين بلا ترجيح لاحدهما (وهو شك لا نزله الانص كتاب أوسنة وإذا لامطع فيه فطلب رفع الشك فيه محال) اذ انص في ترجيح أحد الاحتمالين على الآخر (فان قلت هذا) الذي ذكرته (إقامة برهان على استحالة معرفة حدها فكيف يرد الشرع بما يستحيل معرفة حده فاعلم ان كل ما يتعلق به حكم في الدين فيجوز أن يتطرق اليه الاحكام فان دار التكليف هي دار الدنيا والكبيرة على الخصوص لاحكامها في الدين من حيث انها كبيرة بل كل موجبات الحدود) الشرعية (معلومة باسمائها كالسرقة والزنا وغيرهما) كالواطو والشرب والقذف (وأما حكم الكبيرة ان الصلوات الخمس لا تكفرها فهذا أمر يتعلق بالآخرة والابهام أليق به حتى يكون الناس على وجل وحذر فلا يتجرون بل كل موجبات الحدود معلومة باسمائها كالسرقة والزنا وغيرهما وانما حكم الكبيرة ان الصلوات الخمس لا تكفرها وهذا أمر يتعلق بالآخرة والابهام أليق به حتى يكون الناس على وجل وحذر فلا يتجرون

على الصغائر اعتمادا على الصلوات الخمس وكذلك اجتناب الكبائر يكفر الصغائر بموجب قوله تعالى ان تجنبوا كبار ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم ولكن اجتناب الكبيرة انما يكفر الصغيرة اذا اجتنبا مع القدرة والارادة كمن يتمكن من امرأة ومن مواقعتها فكيف نفسه عن الوقوع فيقتصر على نظر أو لمس فان مجاهدة نفسه بالكف عن الوقوع أشد تأثيرا في قلبه من اقامه على النظر في اطلامه فهذا معنى تكفيره فان كان عنده أول لم يكن (٥٤٤) امتناعه الا بالضرورة للعجز أو كان قادرا ولكن امتنع لخوف أمر

آخر فهذا لا يصلح للتكفير أصلا وكل من لا يشتهي الخمر بطبعه ولو أبيع له ما شربه فاجتنابه لا يكفر عنه الصغائر التي هي من مقدماته كسماع الملاهي والأتار فممن يشتهي الخمر وسماع الأتار فيمسك نفسه بالمجاهدة عن الخمر ويطلقها في السماع فجماهده النفس بالكف وبما تنحو عن قلبه الظلمة التي ارتفعت اليه من معصية التي ارتفعت اليه من معصية السماع فبكل هذه أحكام أخرى وبجوز أن يبقى بعضها في محل الشك وتكون من التشبهات فلا يعرف تفصيلها الا بالنص ولم يرد النص بعد ولا حجامع بل ورد بالفاظ مختلفة فقد روى أبو هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة الى الصلاة كفارة ورمضان الى رمضان كفارة الا من ثلاث اشراك بالله وتترك السنة ونكت الصفة قيل ما تترك السنة فقلت ما تترك السنة قال ما نكثت الصفة فان تباعد رجلا بيمينك ثم تخالف اليه فتقاتله بسيفك وأما ترك السنة فالخروج عن الجماعة (فهذا أو مثاله من الالفاظ لا يحيط بالعدد كله ولا يدل على حجامع) للأفراد (فيبقى لاحالة مهمما فان قلت الشهادة لا تقبل الا من يجتنب الكبائر والورع عن الصغائر ليس شرط في قبول الشهادة) قال الرافي قال الاصحاب يعتبر في العدالة اجتناب الكبائر فن ارتكب كبيرة فسق وردت شهادته واما الصغائر فلا يشترط تجنبها بالكيفية لكن بشرط أن لا يصير عليها (وهذا من أحكام الدنيا فاعلم اننا نخصص رد الشهادة بالكبائر فلا خلاف في ان من يسمع الملاهي ويلبس الديباج ويتختم بخاتم الذهب ويشرب في أواني الذهب والفضة لا تقبل شهادته ولم يذهب أحد الى أن هذه الامور من الكبائر) لكن نقل الامام عن الشيخ أبي محمد أن العراقيين ومعظم الاصحاب قطعوا بان سماع الأتار والملاهي من الكبائر وتابعه عليه المصنف في كتبه ووقف ابن أبي الدم فيما نسبته الامام للعراقيين وقال لم أر أحدا صرح به بل جزم الماوردي وهو منهم بنقيض ما حكاه الامام فقال اذا قلنا بتحريم الاغاني والملاهي فهو من الصغائر دون الكبائر فيفتقر الى الاستغفار ولا تردبه الشهادة الا بالاصرار ومتى قلنا بكراهة شيء منها فهي

على اقتراف (الصغائر اعتمادا على الصلوات الخمس وكذلك اجتناب الكبائر يكفر الصغائر بموجب قوله تعالى ان تجنبوا كبار ما تنهون عنه) تكفر عنكم سيئاتكم يعني الصغائر (ولكن اجتناب الكبائر انما يكفر الصغيرة اذا اجتنبا مع القدرة والارادة كمن يتمكن من امرأة) بان اختلج بها (ومن مواقعتها فكيف) أي يمنع (نفسه عن الوقوع) بها (فيقتصر على نظر أو لمس) أو تقبيل (فان مجاهدة نفسه بالكف عن الوقوع أشد تأثيرا في تنوير قلبه من اقامه على النظر في اطلامه فهو ذا معنى تكفيره فان كان عندها) وهو العاجز عن اتيان النساء (أولم يكن امتناعه الا بالضرورة للعجز) القائم به (أو كان قادرا) على الوقوع (ولكن امتنع لخوف أمر آخر) من الخارج (فهذا لا يصلح للتكفير أصلا وكل من لا يشتهي الخمر بطبعه ولو أبيع له لما شربه فاجتنابه لا يكفر عنه الصغائر التي هي من مقدماته كسماع الملاهي والأتار) بانواعها (نعم ممن يشتهي الخمر وسماع الأتار فيمسك نفسه بالمجاهدة على الخمر ويطلقها في السماع) أي سماع الملاهي والأتار (فجماهده النفس بالكف) عن الخمر (وبما تنحو عن قلبه الظلمة التي ارتفعت اليه من معصية السماع) وقد تقدم أن المعاصي ترتفع منها ظلمة الى القلب فتظلمه كإثبات الطاعات ترتفع اليه منها نور فتنوره (فبكل هذه أحكام أخرى وبجوز أن تبقى محل الشك وتكون من المشتبهات فلا يعرف تفصيلها الا بالنص) القاطع (ولم يرد النص بعد) معلوم (ولا حجامع) أو مانع (بل ورد بالفاظ مختلفة فقد روى أبو هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة الى الصلاة كفارة ورمضان الى رمضان كفارة الا من ثلاث اشراك بالله وتترك السنة ونكت الصفة قيل ما تترك السنة فقلت ما تترك السنة قال ما نكثت الصفة قيل ما تترك السنة فقلت ما تترك السنة قال ما نكثت الصفة فان تباعد رجلا بيمينك ثم تخالف اليه فتقاتله بسيفك وأما ترك السنة فالخروج عن الجماعة (فهذا أو مثاله من الالفاظ لا يحيط بالعدد كله ولا يدل على حجامع) للأفراد (فيبقى لاحالة مهمما فان قلت الشهادة لا تقبل الا من يجتنب الكبائر والورع عن الصغائر ليس شرط في قبول الشهادة) قال الرافي قال الاصحاب يعتبر في العدالة اجتناب الكبائر فن ارتكب كبيرة فسق وردت شهادته واما الصغائر فلا يشترط تجنبها بالكيفية لكن بشرط أن لا يصير عليها (وهذا من أحكام الدنيا فاعلم اننا نخصص رد الشهادة بالكبائر فلا خلاف في ان من يسمع الملاهي ويلبس الديباج ويتختم بخاتم الذهب ويشرب في أواني الذهب والفضة لا تقبل شهادته ولم يذهب أحد الى أن هذه الامور من الكبائر) لكن نقل الامام عن الشيخ أبي محمد أن العراقيين ومعظم الاصحاب قطعوا بان سماع الأتار والملاهي من الكبائر وتابعه عليه المصنف في كتبه ووقف ابن أبي الدم فيما نسبته الامام للعراقيين وقال لم أر أحدا صرح به بل جزم الماوردي وهو منهم بنقيض ما حكاه الامام فقال اذا قلنا بتحريم الاغاني والملاهي فهو من الصغائر دون الكبائر فيفتقر الى الاستغفار ولا تردبه الشهادة الا بالاصرار ومتى قلنا بكراهة شيء منها فهي

وأمثاله من الالفاظ لا يحيط بالعدد كله ولا يدل على حجامع فيبقى لاحالة مهمما فان قلت الشهادة لا تقبل الا من يجتنب الكبائر والورع عن الصغائر ليس شرط في قبول الشهادة وهذا من أحكام الدنيا فاعلم اننا نخصص رد الشهادة بالكبائر فلا خلاف في ان من يسمع الملاهي ويلبس الديباج ويتختم بخاتم الذهب ويشرب في أواني الذهب والفضة لا تقبل شهادته ولم يذهب أحد الى أن هذه الامور من الكبائر

وقال الشافعي رضي الله عنه اذا شرب الخنفي النبيذ حددته ولم أرد شهادته فقد جعله كبيرة بايجاب الحد ولم يرد به الشهادة فدل على أن الشهادة نفيًا وإثباتًا لا تدور على الصغائر والكبائر بل كل الذنوب تقدر في العدالة الا ما لا يخلو الانسان عنه غالبًا بضرورة تجاري العادات كالغيبة والتجسس وسوء الظن والكذب في بعض الاقوال وسماع الغيبة وترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأكل الشبهات وسب الولد والگلام وضربهم ما يحكم الغضب زائدًا على حد المصلحة واكرام السلاطين الظلمة ومصادقة الفجار والتكاسل عن تعليم الاهل والولد جميع ما يحتاجون اليه من أمر الدين فهذه ذنوب لا يتصور أن ينفك الشاهد عن قليلها أو كثيرها الا بان يعتزل الناس ويحذر الامور الآخرة ويجاهد نفسه مدة بحيث يبقى على سمته مع المخالطة بعد ذلك ولولم يقبل الا قول مثله لغز وجوده وبطلت الاحكام والشهادات وليس لبس الحرير وسماع الملاهي واللعب بالنرد ومجالسة أهل الشرب في وقت الشرب والخلو بالاجنبيات وكذا مباشرتهم بغير الجماع (وامثال هذه الصغائر) كالنظر الى الملاييج وزهجر المسلم فوق ثلاث لغير عذر شرعي وكثرة الخصومات وان كان محققا بالتخلف في المشي والعبث في الصلاة وكشف العورة في الحمام وكذا في الخلو لغير حاجة في الاصح وارسل الریح بحضرة الناس ومد الرجلين في المجالس والاكتثار من الحكايات المضحكة وغير ذلك (من هذا القبيل) أما مجالسة أهل الشرب فقد نقل الاذرع عن صاحب العدة انه من الصغائر وأقره الشيخان الرافعي والنووي وتقييد المصنف بكونه وقت الشرب دال على ان مجالستهم في غير هذا الوقت مباحة فان قصد ان يناسهم من حيث كونهم فسقة فلا شك في حرمته ذلك واما لبس الحرير فمقتضى انه كبيرة واما سماع الملاهي والاوراق فقد نقل الامام عن الشيخ أبي محمد ان سماع الاوتار مرة واحدة لا يوجب رد الشهادة وانما ترد بالاصرار وتبعه المصنف فقال وما ذكرناه في سماع الاوتار مغر وض فيما اذا لم يكن الاقدام عليه مرة يشعر بالانحلال والافالمة الواحدة لا ترد بها الشهادة واما اللعب بالنرد ففيه أربعة أقوال أحدها انه مكروه كراهة تنزيه وبه قال أبو اسحق المروزي والاسفرايني وحكاه ابن خيران واختاره أبو الطيب وهو غلط ليس بشئ مخالفة المنقول والدليل وقول جماعة انه منصوص عليه في الام وغيره مردود ولهذا قال صاحب البيان ان المنصوص عليه في الام التحريم وبه قال أكثر الاصحاب الثاني انه حرام صغيرة

من الخلعة لا تنقضي الاستغفار ولا ترد الشهادة الا مع الاكثار انتهى وتابعه في المذهب وكذا القاضي حسين فانه قال في تعليقه قال بعض أصحابنا لو جلس على الديباج عند عقد النكاح لم ينعقد لان محل الشهادة فيه كالاداء الذي صار اليه محصله ان هذا من الصغائر وما عذر منه لا يوجب الفسق وتابعه الغوري في الابانة ورد انكار ابن أبي ألد على الامام بما ذكر بان محلي صريح في ذنائه بما رواه فقه فقال ان كون ذلك هو ظاهر كلام الشامل حيث قال من استمع الى شيء من هذه المحرمات فسق وردت شهادته ولم يشترط تكرار السماع انتهى هذا حاصل كلام القائلين بالحرمه ووراء ذلك أقوال فانظره من كلام المصنف (وقال الشافعي رحمه الله تعالى اذا شرب الخنفي النبيذ حددته) أي أقت عليه الحد (ولم أرد شهادته) لانه يعتد حليته (فقد جعله كبيرة بايجاب الحد ولم يرد به الشهادة) وفي الخادم للزركشي ومن النبيذ المختلف فيه اذا شرب اليسير منه معتقدا تحريمه في كونه كبيرة خلاف من أجل اختلاف العلماء فيه ولهذا صرح الرافعي بانه على وجهين وان الاكثرين على الرد أي رد الشهادة به لانه فسق ولو استعملت للتداوي على القول بالتحريم فيحتمل أن يقال لبس بكبيرة اذا قلنا لا يجب فيه الحد كما صححه النووي ويحتمل خلافه للجرة انتهى وقال غيره الوجه الاول (فدل على أن الشهادة نفيًا وإثباتًا لا تدور على الصغائر والكبائر بل كل الذنوب تقدر في العدالة) أي الصغائر والكبائر أما الكبائر فبمجرد ما يخرج عن العدالة وأما الصغائر فبوقوعها مرة بعد مرة (الا ما لا يخلو الانسان عنه غالبًا بضرورة تجاري العادات كالغيبة والتجسس وسوء الظن والكذب) الذي لاحد فيه ولا ضرر (في بعض الاقوال) ولو تعمدا (وسماع الغيبة والاصغاء اليها والسكوت عليها وترك الامر بالمعروف) والنهي عن المنكر مع عدم القدرة عليها (وأكل الشبهات) وعدم التحري فيها (وسب الولد والگلام وضربهم ما يحكم الغضب) الطبعي (زائدًا على حد المصلحة) الشرعية (واكرام السلاطين الظلمة) وأعوانهم (ومصادقة الفجار) ومجالستهم ايناسا لهم (والتكاسل عن تعليم الاهل والولد جميع ما يحتاجون اليه في أمر الدين فهذه ذنوب لا يتصور ان ينفك الشاهد عن قليلها وكثيرها) لاسيما في بعض ما ذكرنا من الكبائر (الا بان يعتزل الناس) مدة (ويحذر الامور الآخرة ويجاهد نفسه مدة) مديدة (بحيث يبقى على سمته مع المخالطة بعد ذلك ولولم يقبل الا قول مثله لغز وجوده) أي قل (وبطلت الاحكام والشهادات وليس لبس الحرير) والديباج (وسماع الملاهي) والاوراق (واللعب بالنرد) وما في معناه من المنهات والكخفة والاربعة عشر وغيرها (ومجالسة أهل الشرب) بفتح فسكون جمع شارب كركب وراكب (في وقت الشرب والخلو بالاجنبيات) وكذا مباشرتهم بغير الجماع (وامثال هذه الصغائر) كالنظر الى الملاييج وزهجر المسلم فوق ثلاث لغير عذر شرعي وكثرة الخصومات وان كان محققا بالتخلف في المشي والعبث في الصلاة وكشف العورة في الحمام وكذا في الخلو لغير حاجة في الاصح وارسل الریح بحضرة الناس ومد الرجلين في المجالس والاكتثار من الحكايات المضحكة وغير ذلك (من هذا القبيل) أما مجالسة أهل الشرب فقد نقل الاذرع عن صاحب العدة انه من الصغائر وأقره الشيخان الرافعي والنووي وتقييد المصنف بكونه وقت الشرب دال على ان مجالستهم في غير هذا الوقت مباحة فان قصد ان يناسهم من حيث كونهم فسقة فلا شك في حرمته ذلك واما لبس الحرير فمقتضى انه كبيرة واما سماع الملاهي والاوراق فقد نقل الامام عن الشيخ أبي محمد ان سماع الاوتار مرة واحدة لا يوجب رد الشهادة وانما ترد بالاصرار وتبعه المصنف فقال وما ذكرناه في سماع الاوتار مغر وض فيما اذا لم يكن الاقدام عليه مرة يشعر بالانحلال والافالمة الواحدة لا ترد بها الشهادة واما اللعب بالنرد ففيه أربعة أقوال أحدها انه مكروه كراهة تنزيه وبه قال أبو اسحق المروزي والاسفرايني وحكاه ابن خيران واختاره أبو الطيب وهو غلط ليس بشئ مخالفة المنقول والدليل وقول جماعة انه منصوص عليه في الام وغيره مردود ولهذا قال صاحب البيان ان المنصوص عليه في الام التحريم وبه قال أكثر الاصحاب الثاني انه حرام صغيرة

وعليه مشى المصنف هنا ورسمه الرافعي الثالث انه حرام كبيرة وهو الذي عليه الشافعي وأصحابه أشار إليه
 الروياني في الحلية ونقل القرطبي في شرح مسلم الإجماع عليه وكذا الموفق الحنبلي في المغني نقل الإجماع
 عليه الرابع التفصيل بين بلديستعظمون اللعب به فترده الشهادة وبلد ليس كذلك فلا ترده وهذه التفرقة
 ضعيفة كما قاله البلقيني وعلى القول بأنه صغيرة كما مشى عليه المصنف هنا فحله حيث خلا عن القمار والافه
 كبيرة بلا نزاع كما أشار إليه الزركشي وهو واضح (فالو مثل هذا المنهاج ينبغي أن ينظر في قبول الشهادة
 وردها إلى الكبيرة والصغيرة ثم أحاد هذه الصغائر التي لا ترد الشهادتها بها ولو اطلب عليها لا ترفى رد
 الشهادة) والمراد بالمواظبة هنا المداومة على نوع منها وهذا هو الاصرار السالب للعدالة وبه قال جماعة من
 الأصحاب (كن اتخذ الغيبة وثلب الناس) اعراضهم (عادة) له ومنهم من فسر المواظبة بالاكتثار على
 الصغائر سواء كانت من نوع أو أنواع مختلفة وبه فسر والاصرار السالب للعدالة ونقل الرافعي القولين قال
 ووافق الثاني قول الجمهور أن من تغلب طاعته معاصيه كان عدلا ومن تغلب معاصيه طاعته كان مردود
 الشهادة وإذا قلنا به لم تضر المداومة على نوع واحد من الصغائر إذا غلبت الطاعات وعلى الاحتمال الأول
 تضر انتهى وتبعه النووي في الروضة وقضية كلامهما ترجح الثاني وبه صرح ابن سرة وغيره (وكذلك
 مجالسة الفجار ومصادقتهم) ولو في حال فجورهم وكلام بعض الأصحاب صريح في أن مجرد مصادقتهم حرام
 وإن لم يجالسهم وكلام بعضهم أن مجرد المجالسة من غير مصادقة ولا قصد إيمان لا ثم فيها وكلام المصنف
 صريح في أن كلاما منها ما يثم به (والصغيرة تكبر) أي تصير كبيرة (بالمواظبة) عليها أي تصير مثلها في رد
 الشهادة (كما أن المباح يصير كبيرة بالمواظبة عليه) وهذا بناء على القول الضعيف أن المعتمد له لا تضر
 المداومة على نوع من الصغائر أو أنواع سواء كان مقبلا على الصغيرة أو الصغائر أو مكثرا مكررا من فعل
 ذلك حيث غلبت الطاعات المعاصي هكذا نقله الأذري والبلقيني والزركشي وابن العماد وغيرهم ويؤيده
 قول الجمهور من غلبت معاصيه طاعته ردت شهادته سواء كانت المعاصي من نوع أو أنواع ومن ثم قال
 الأذري المذهب وقول الجمهور وما تضمنته النصوص أن من كان الاغلب عليه الطاعة والمروءة قبلت
 شهادته أو المعصية وخلاف المروءة ردت شهادته وهذا القول الذي اعتمد المصنف مشى عليه الرافعي
 والنووي حيث قال المداومة على الصغيرة تصيرها كبيرة أي كن أن انضم إليه كون طاعته لم تغلب معاصيه
 ثم على هذا القول من أن مطلق الاصرار على الصغيرة يصيرها كبيرة يحتاج لمعرفة ضبط الاصرار قال ابن
 الصلاح الاصرار هو التلبس بضد التوبة باستمرار النوع على المعادة واستدامة الفعل بحيث يدخل به
 في حين ما يطلق عليه الوصف بصيرورته كبيرة وقال العز بن عبد السلام الاصرار أن تتكرر منه الصغيرة
 تتكرر أو يشهر بقله مبالاة بدينه أشعار تركاب الكبيرة بذلك قال وكذلك إذا اجتمعت صغائر مختلفة
 الأنواع بحيث يشعر بمجموعها بما يشعر به أصغر الكبائر انتهى هذا ضبط الاصرار وأما على القول المعتمد
 السابق فالمدار على غلبة الصغائر على الطاعة وقد أشار إلى ذلك البلقيني (كاللعب بالشطرنج والترنم بالغناء
 على الدوام وغيرهما) وقوله على الدوام متعلق بالقولين فاللعب بالشطرنج مكروه عند الشافعي حرام عند
 غيره بشرط قال النووي في فتاويه الشطرنج حرام عند أكثر العلماء أن قوت به صلاة عن وقتها وألعب به
 على عوض فإن اتقى ذلك كره عند الشافعي وحرم عند غيره انتهى وفي كلام ابن العماد أن اللعب به من
 الرذائل المباحة مع الكراهة فلا يكاب عليه والملازمة له يصير صغيرة وكذا الترنم بالغناء مع نفسه إذا كان
 في بعض الأوقات لازالة الوحشة عن نفسه لا بأس به فإن داوم عليه حتى اتخذ عادة يصير صغيرة (فهذا
 بيان حكم الصغائر والكبائر) ثم اعلم أنه قد تقدم ذكر الكبائر وما يتعلق بها وأما الصغائر فحصرها معتذر
 وقد ذكر ابن حجر منها في شرح الشهابيل جلة فقال هي كالغيبة في غير عالم أو حامل قرآن أو معالج حكيم

فإن مثل هذا المنهاج ينبغي
 أن ينظر في قبول الشهادة
 وردها إلى الكبيرة
 والصغيرة ثم أحاد هذه
 الصغائر التي لا ترد الشهادة
 بها ولو اطلب عليها لا ترفى
 رد الشهادة فمن اتخذ
 الغيبة وثلب الناس عادة
 وكذلك مجالسة الفجار
 ومصادقتهم والصغيرة تكبر
 بالمواظبة كما أن المباح يصير
 صغيرة بالمواظبة كاللعب
 بالشطرنج والترنم بالغناء
 على الدوام وغيره فهذا بيان
 حكم الصغائر والكبائر

الاجماع قالوا انها كبيرة مطاقنا تم تباح لاسباب ستة مترزة في محلها وكقابلة اجنبية ولعن ولو جمجمة وكذب لاحد فيه ولا ضرر وهجو مسلم ولو تعريضا وصداقا واشراف على بيت غيره وهجر مسلم فوق ثلاثة عدوانا ونحو تناج وجولس مع فاسق لا يناسبه وتنجيس بدن أو ثوب أو ثوب عدو أو نجس واحتكار وبيع معيب علم عيبه ولم يذكره اه فهذه ثلاثة عشر وقال ابن العماد في كتاب الذريعة في اعداد الشريعة زاد على ما ذكر النظر الى ما لا يجوز وذكر في التطالع على بيوت الناس بانه لو كان المؤذن ينظر الى بيوت الجيران وجب على الناظر عزله ثم قال وكثرة الخصومات وان كان محقا قال الرافعي وينبغي أن لا يكون معصية اذ ارادى حد الشرع قال النووي وهو الصواب والسكوت على الغيبة والصباح وشق الحبيب في المصيبة والتجتر في المشي واللعب بالقردة وبالصور ونطاح الكباش ومهارشة الديكة والجلوس اليهم واعانتهم بدفع مال اليهم والشغل في وقت الكراهة والبيع والشراء في المسجد وادخال الصبيان والمجانين والنجاسات اليه وامامة قوم يكرهونه والعبث في الصلاة والضحك فيها وتخطي الرقاب يوم الجمعة ونحوه والتعوط مستقبيل القبلة أو في طريق المسلمين والقبلة للصائم التي تحرك شهوته والوصال في الصوم على الاصح والاستمضاء باليد ومباشرة الاجنبية بغير الجماع ووطء الزوجة المظاهر منها قبل التكفير ووطء الرجعية والخلوة بالاجنبية ومسامرة المرأة بغير زوج ولا محرم ولا نسوة ثقات والبيع على بيع أخيه والخطبة والسوم على سومه وتلقي الركن وبيع الحاضر للبادي وتصريه الحيوان واقتناء الكلب اغير الحراسة والصيد وبيع العبد المسلم للكافر وكذا المحقق وسائر كتب العلم الشرعي وكشف العورة في الحمام وكذا في الخلوة على الاصح والسفاهة ولبس الحرير والرقص مع الثني وسماع أشعار الشربة وضرب الكوبة والصفاقتين ٧ والحق ان حرمت كبرسه كما صححه النووي واللعب بالنرد انتهت بهذه سبعة وأربعون قال الصيدلاني ومما ترويه الشهادة ارسال الرج بحضرة الناس ثم قال ابن العماد ومن الرذائل المباحة مع الكراهة قبلة الزوجة أو الامة بحضرة الناس وذكر ما جرى بينهم في الخلوة والمشى مكشوف الرأس ومد الرجلين في المجالس وكذا تنف اللحية على المخرج في الكفاية قال الماوردي وكذا خضها ولباس فقيه قباء وقلنسوة حيث لا يعتاد ولبس تاجر خيال ثياب ولبس جمال عمامة وطيلسانا والاكثر من الحكايات المضحكة ومن اللعب بالحمام وشبهه ومن اللعب بالشطرنج وبالخانم اذا كان بغير عوض ومن الغناء وسماعه والحرف الدنية مما لا يابق به كالجمامة والكنس والديبغ وقيم الحمام والحارس والنجال والاسكاف والقصاب وكذلك الخائف في الاشبه لا الصباغ على الاصح وفيما ذكره نظر والله أعلم

* (فصل) وقال أصحابنا الصحيح في حد العدالة المعنوية في الشهادات اجتناب الكبائر وعدم الاصرار على الصغائر وغلبة صوابه على خطائه وصدقه على كذبه وان ألم بمعصية لان في اعتبار اجتنابه الكل سد باب وهو مفتوح احياء الحقوق والكبيرة كل ما يسمى فاحشة كاللواط ونكاح منكوبة الاب أو ثبت لها بنص قاطع عقوبة في الدنيا وفي الآخرة وقال الشمس الحلواني كل ما كان شنيعا بين المسلمين وفيه هتك حرمة الله والدين فهو كبيرة ولا تقبل شهادة مختلعة ومغنية ومد من على الشرب ومن يلعب بالطيور والطنبور ومن يفعل كبيرة فوجب الحد ومن يأكل الربا أو يقامر بالشطرنج أو تفوته الصلاة بسببه أو يدخل الحمام بغير ازار أو يفعل فعلا مستخفا كالبول والاكل على الطريق ومن يظهر سب السلف والله أعلم

* (فصل في بيان توزيع الدرجات والدركات في الآخرة على الحسنات والسيئات في الدنيا) فيها مالف ونشر مرتب والدرج والدرج بمعنى واحد لكن باعتبارين مختلفين فالدرج اعتبارا بالصعود والدرك اعتبارا بالهبوط ولذلك قيل درجات الجنة ودركات النار (اعلم) وقول الله تعالى (ان الدين من عالم الملك والشهادة) من المحسوسات الطبيعية (والآخرة من عالم الغيب والملكوت) المختص بارواح النفوس (وأعني بالدنيا

* (بيان كيفية توزيع الدرجات والدركات في الآخرة على الحسنات والسيئات في الدنيا) *
اعلم أن الدنيا من عالم الملك والشهادة والآخرة من عالم الغيب والملكوت وأعني بالدنيا

حالتك قبل الموت وبالآخره حالتك بعد الموت فدينك وأخرتك صفاتك وأحوالك يسمى القريب الذي منهم ادنيا والمناخر آخره ونحن الآن
نتكلم من الدين في الآخره (٥٤٨) فانما الآن نتكلم في الدين وهو عالم المالك وغرضنا شرح الآخره وهي عالم المسكون ولا يتصور

شرح عالم الميسكوت في عالم
الملك الا يضرب الامثال ولذلك
قال تعالى وتلك الامثال
فضر بها للناس وما يعقلها
الا العاملون وهذا الان عالم
الملك نوم بالاضافة الى عالم
الميسكوت ولذلك قال صلى
الله عليه وسلم الناس نيام
فاذا ماتوا انتهوا وما سيكون
في البقطة لا يتبين في النوم
الا يضرب الامثال المحووجة
الى التعبير فكذلك ما سيكون
في بقطة الاخرة لا يتبين
في نوم الدنيا الا في كثره
الامثال واعني بكثرة الامثال
ما تعرفه من علم التعبير
ويكفيك منه ان كنت فطنا
ثلاثة امثلة فقد جاء رجل
الى ابن سيرين فقال رايت
كائن في يدي خاتما ختم به
أفواه الرجال وفروج النساء
فقال انك مؤذن تؤذن في
رمضان قبل طلوع الفجر
قال صدقت وجاء رجل آخر
فقال رايت كائن اصاب
الزيت في الزيتون فقال ان
كان تحتك جارية اشتريتها
ففتش عن حالها فانها امك
سيت في صغرك لان الزيتون
أصل الزيت فهو مرد الى
الاصل فنظر فاذا جاريته
كانت أمه وقد سيت في
صغره وقال له آخر رايت
كائن افسد الدر في أعناق
الخنازير فقال انك تعلم

حالتك قبل الموت وبالاخرة حالتك بعد الموت فدينك واثرك صفاتك واحوالك يسمى القريب الداني
منه (دنيا) فعلى من الدنو (والمناخر) منها (آخرة) ونحن الآن نتسكك من الدنيا في الآخرة فانا الآن نتسكك
في الدنيا وهي عالم الملك (والشهادة) وغرضنا شرح الآخرة وهي عالم الملكوت (والغيب) ولا يتصور شرح
عالم الملكوت في عالم الملك (ولا يتضح) (الابصار الامثال) لانه اقرب الى الوصول للافهام (ولذلك قال الله
تعالى وتلك الامثال نضرب للناس وما يعقلها الا العالمون) أي المتبصرون واستنبط ان من ليس بعالم لا يعقل
الاحكام الالهية من ضرب الامثال (وهذا لان عالم الملك نوم) أي بمنزلة (بالاضافة الى عالم الملكوت ولذلك قال
صلى الله عليه وسلم الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا) قال العراقي لم أجده مرفوعا وانما يعزى الى علي بن أبي طالب
اه قلت وهكذا أورده الشريف الموسوي في نهج البلاغة من كلام أمير المؤمنين وذكره أبو نعيم في الحلية
في ترجمة سفيان الثوري ورواه من طريق المعافي بن عمران عنه (وما سيكون في البقطة لا يتبين لك في النوم
الابصار الامثال المحوجة الى التعبير) أي القائه في عبارة (فكذلك ما يكون في بقطة الآخرة لا يتبين في نوم
الدنيا الا بكثرة الامثال) أي صورتها (وأعني بكثرة الامثال ما تعرفه من علم التعبير وبكيفية فيه) وفي نسخة
منه (ان كنت فطنا) حاذقا (ثلاثة أمثلة فقد جاء رجل الى) أبي بكر محمد (بن سيرين) التابعي البصري الثقة
رأس المعبر بن رحمه الله تعالى وكان يضاهي الحسن في علمه وورعه وفيه القول المشهور والذي يستدل به على
أول التخيير جالس الحسن او ابن سيرين (فقال رأيت كائني في يدي خاتما أختبئه أفواه الرجال وفروج النساء
فقال له انك مؤذن تؤذن في شهر رمضان قبل طلوع الفجر فقال صدقت وجاءه رجل آخر فقال رأيت كائني
أصب الزيت في الزيتون فقال ان كان تحتك جارية ففتش عن حالها فانها أملك سيبت في صغر لك لان الزيتون
أصل الزيت فهو رد الى الاصل فنظر الرجل فاذا جاريته كانت أمه وقد سيبت في صغره وقال له آخر رأيت كائني
أقلد الدر في اعناق الخنازير فقال انك تعلم الحكمة غير أهلها فكان كما قال) والاخير أخذه من قول عيسى
عليه السلام معلم الحكمة غير أهلها كما قلد الدر في أعناق الخنازير ومن غرائب تعبيرات ابن سيرين ما رواه
أبو نعيم في الحلية من طريق خالد بن دينار قال كنت عند ابن سيرين فأتاه رجل فقال يا أبا بكر رأيت في المنام
كائني أشرب من بلبله لها ثقبان فوجدت أحدهما عذبا والاخر ملحاً قال اتق الله لك امرأة وأنت تخالف الى
أختها ومن طريق أبي قلابة ان رجلا قال لابي بكر رأيت كائني أولدما قال تأتني امرأتك وهي حائض قال
نعم قال اتق الله ولا تعد ومن طريق أبي جعفر ان رجلا رأى في المنام كان في حجره صبي يصيح فقص رؤياه
فقال له اتق الله ولا تضرب بالعود ومن طريق حبيب المعلم ان امرأته أتت في المنام انها تحلب حية فقضت على
ابن سيرين فقال للابن فطروا الحية عذوقا وليست من الفطرة في شيء هذه امرأة تدخل عليها أهل الاهواء ومن
طريق الحرث بن ثقيف قال قال رجل لابن سيرين اني رأيت كائني ألعق عسلا من جام من جوهر فقال اتق
الله وعاود القرآن فقد كنت تحفظه ثم نسيت قال وقال رجل لابن سيرين رأيت كائني أحرث أرضا لا تثبت
قال أنت رجل تغزل عن امرأتك ومن طريق مبارك بن يزيد البصري قال قلت لابن سيرين رأيت في المنام
كائني أغسل ثوبي وهو لا ينقي قال أنت رجل مصارع لا خفيك قال وقال رجل لابن سيرين رأيت كائني
أطير بين السماء والارض قال أنت رجل تكثر التمني ومن طريق هشام بن حسان قال جاء رجل الى ابن
سيرين وأتاعه فقال اني رأيت كان على رأسي تاجا من ذهب قال فقال له ابن سيرين اتق الله فان أبالك في
أرض غربة وقد ذهب بصره وهو يريد أن تأتيه قال فزاده الرجل الكلام حتى أدخل يده في محزمه
فاخرج كتابا من أبيه فيه ذهب بصره وانه في أرض غربة ويأمره بالاتبان اليه (والتعبير من أوله الى آخره
أمثال تعرفك طريق ضرب الامثال وانما تعني بالمثال ان اداعا المعنى في صورة ان نظرت الى معناه وجدته صادقا

أداء المعنى في صورة نظر الى معناه و حده صادقا

وان نظر الى صورته وجده كاذبا فالأئذ ان نظر الى صورة الخاتم والختم به على (٥٤٩) الخروج وآء كاذبا فانه لم يختم به قط وان

نظر الى معناه وجده صادقا
اذ صدر منه روح الختم
ومعناه وهو المنع الذي براد
الختم له وليس للانبياء أن
يشككوا مع الخلق الا
بضرب الامثال لانهم كفوا
أن يكلموا الناس على
قدر عقولهم وقدر
عقولهم انهم في النوم
والنائم لا يكشف له عن شيء
الا بمثل فاذا ماتوا انتبهوا
وعرفوا ان المثل صادق
ولذلك قال صلى الله عليه
وسلم قلب المؤمن بين
أصبعين من أصابع الرحمن
وهو من المثل الذي لا يعقله
الا العالمون فأما الجاهل
فلا يجاوز قدره ظاهر المثل
لجهله بالتفسير الذي يسمى
تأويلا كما يسمى تفسير
ما يرى من الامثلة في النوم
تعبيرا فيثبت الله تعالى يدا
وأصبعها تعالى الله عن قوله
علوا كبيرا وكذلك في قوله
صلى الله عليه وسلم ان الله
خلق آدم على صورته فانه
لا يفهم من الصورة الا
اللون والشكل والهيئة
فيثبت الله تعالى مثل ذلك
تعالى الله عن قوله علوا
كبيرا ومن ههنازل من زل
في صفات الالهية حتى في
الكلام وجعلوه صوتا وحرفا
الى غير ذلك من الصفات
والقول فيه بطول وكذلك
قد ورد في أمر الآخرة
ضرب أمثلة يكذب بها

وان نظر الى صورته (الظاهرة) (وجده كاذبا فالأئذ ان نظر الى صورة الخاتم والختم به على) (الا فواء
(والخروج رآه كاذبا فانه لم يختم به قط وان نظر الى معناه وجده صادقا فاذ قد صدر منه روح الختم ومعناه وهو
المنع الذي راد الختم له وليس للانبياء عليهم السلام) (ان يشككوا مع الخلق الا بضرب الامثال لانهم كفوا
أن يكلموا الناس على قدر عقولهم) (قد روى الديلمي من طريق ابن عبد الرحمن السلمي حدثنا محمد بن عبد
الله بن قريش حدثنا الحسن بن سفيان حدثنا اسمعيل بن محمد الطائي حدثنا عبد الله بن أبي بكر عن أبي
معشر عن عكرمة عن ابن عباس رفعه أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم وأبو معشر ضعيف وعزاه
الحافظ ابن حجر اسند الحسن بن سفيان من حديث ابن عباس بلفظ أمرت أن أطالب الناس على قدر
عقولهم قال وسنده ضعيف جدا ورواه أبو الحسن التميمي من الحنابلة في كتاب العقل له بسنده عن ابن
عباس أيضا باللفظ بعثنا معاشر الانبياء نخاطب الناس على قدر عقولهم (وقدر عقولهم انهم في النوم والنائم
لا يكشف له عن شيء الا بمثل فاذا ماتوا انتبهوا وعرفوا ان المثل صادق ولذلك قال صلى الله عليه وسلم قلب
المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن) رواه أحمد ومسلم والدارقطني في الصفات من حديث عبد الله بن عمرو
بلفظ ان قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب رجل واحد يصرفه كيف يشاء اللهم
مصرف القلوب اصرف قلوبنا على طاعتك وروى ابن خزيمة من حديث أبي ذر ان قلوب بني آدم بين أصبعين
من أصابع الله عز وجل فاذا شاء صرفه وان شاء صرفه وروى الحاكم من حديث جابر ان قلوب بني آدم
بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يقلبها كذا وقد تقدم ذلك في كتاب عجائب القلب وفي كتاب
قواعد العقائد (وهو من المثل الذي لا يعقله الا العالمون فاما الجاهل) العاكي الذي لم تكشف بصيرته
بنور الايمان (فلا يجاوز قدره) وفي نسخة عقله (ظاهر المثل لجهله بالتعبير الذي يسمى تأويلا كما يسمى
تفسير ما يرى من الامثلة في النوم تعبيرا فيثبت الله تعالى يدا وأصبعها تعالى عن قوله) علوا كبيرا وقد أمضاه
جهله بحقائق الامور حتى أوقعه في هذا الوهم وكان يكفي في دفعه أن يعرف ان الله تعالى ليس بحسم وليس
من جنس الاجسام) وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته) رواه أحمد والشيخان
من حديث أبي هريرة باللفظ خلق الله آدم على صورته وطوله ستون ذراعا الحديث وقد تقدم في كتاب قواعد
العقائد) فانه لا يفهم من الصورة الا اللون والشكل والهيئة فيثبت الله تعالى مثل ذلك تعالى عن قوله علوا
كبيرا) مثال ذلك اذا أورد الفقيه في كلامه لفظ الصورة للمسئلة بين يدي الصبي أو العاكي الذي لا يفقه
معنى المسئلة ظن الصبي أو العاكي ان المسئلة يعني بها صورة في تلك الصورة أنف وفم وعين على ما عرفه واستقر
عنده من معنى الصورة المعروفة امامه من عرف حقيقة المسئلة المعروفة بانها عبارة عن علوم مرتبة ترتيبا
مخصوصا فهل يتصور ان يتوهم للمسئلة عينا أو نفا وصورته من جنس صور الاجسام أو صورة الانسان
بل تكشفه معرفته بان المسئلة منزهة عن الجسمية وعوارضها فكذلك معرفة نفى الجسمية عن حقيقة
الالهية وتقديسها عنها يكون قرينة في كل سمع مفهومة لفهم معنى الصورة في الحديث المذكور ويتوجب
من العارف بتقديسه عن الجسمية من يتوهم لله تعالى الصورة الجسمانية كما يتوهم بالمسئلة الواقعة صورة
جسمانية (ومن ههنازل) قدم (من زل في صفات الالهية) كالا ستواء والفوقية وغيرهما (حتى في
الكلام وجعلوه صوتا وحرفا وغير ذلك من الصفات والقول فيه بطول) وقد استوفينا به تنقيصه في شرح
قواعد العقائد (وكذلك قد ورد في أمر الآخرة ضرب أمثلة يكذب بها المحدون) المارقون من الدين
(الجود نظرهم على ظاهر المثل وتناقضه عندهم كقوله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت يوم القيامة في صورة
كبش أملح) أي أسود يعلو شجرة بياض وقيل نقي البياض وقيل ليس بخالص البياض بل فيه معة
(فيذبح) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي سعيد اه قلت وروى الترمذي وقال حسن صحيح
ولفظه يؤتى بالموت كانه كبش أملح حتى يوقف على السور بين الجنة والنار فيقال يا أهل الجنة فيشرفون

المحدد بنظرهم على ظاهر المثل وتناقضه عنده كقوله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت يوم القيامة في صورة كبش أملح فيذبح

فيثور المجد الاحق ويكذب ويستدل به على كذب الانبياء ويقول يا سبحان الله الموت عرض والكبش جسم فكيف ينقلب العرض جسم او هل هذا الاحمال ولكن (٥٥٠) الله تعالى عزله هؤلاء الحق عن معرفة أسرارهم فقال وما يعقلها الا العالمون ولا يدري المسكين

ويقال يا أهل النار فيشرفون فيقال هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت فيضطجع ويذبح فلولا ان الله تعالى قضى لأهل الجنة الحياة والبقاء لما توافروا ولولا ان الله قضى لأهل النار الحياة فيها لما توافروا وقد روى من حديث أنس وأبي هريرة وابن عمر ما حديث أنس فرواه أبو يعلى والاضياء مختصرا بلفظ يؤتى بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح وأما حديث أبي هريرة فرواه أحمد وهناد وابن ماجه والحاكم بلفظ يؤتى بالموت يوم القيامة فيوقف على الصراط فيقال يا أهل الجنة فيطالعون خائفين وجلين ان يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه ثم يقال يا أهل النار فيطالعون مستبشرين فرحين ان يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه فيقال هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت فيؤمر به فيذبح على الصراط ثم يقال للفر يمين كلا كما خلو فيماتون لا موت فيه أبدا وأما حديث ابن عمر فرواه الطبراني في الكبير بلفظ يجاء بالموت يوم القيامة في صورة كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار فيقال يا أهل الجنة خلود بلاموت ويا أهل النار خلود بلاموت (فيثور المجد الاحق ويكذب) هذا القول (ويستدل به على كذب الانبياء) عليهم السلام (ويقول) متجها من قولهم (يا سبحان الله الموت عرض) من الاعراض محتاج في وجوده الى محل يقوم به (والكبش جسم) من الاجسام (فكيف ينقلب العرض جسم او هل هذا) أي انقلاب العرض جسم (الاحمال) لا يتصور وجوده في الخارج أو باطل (ولكن الله تعالى عزله هؤلاء الحق عن معرفة أسرارهم فقال وما يعقلها الا العالمون ولا يدري المسكين ان من قال رأيت في منامى انه جى بكبش وقيل) الى (هذا هو الوباء الذي في البلد) وهو المرض الذي يعقبه الموت سريعا (وذبح) واستعبره عند المعبر (فقال) له (المعبر صدقت والامر كذا رأيت وهذا يدل على ان هذا الوباء ينقطع ولا يعود) الى هذا البلد (فقط لان المذبح وقع اليأس منه فاذا المعبر صادق في تعبيره وهو صادق في رؤيته وترجع حقيقته الى أن الملك الموكل بالربا وهو الذي يطلع الارواح عند النوم على ما في اللوح المحفوظ) قد (عرفه بما في اللوح المحفوظ بمثل ضربه له) حتى يدركه بفهمه (لان النائم انما يحتمل المثل فكان مثاله صادقا وكان معناه صحيحا فالرسل ايضا انما يكلمون الناس في الدنيا وهي بالاضافة الى الآخرة نوم فيوصلون المعاني الى افهامهم بالامثلة) المضروبة (حكمة من الله تعالى ولطفا بعباده وتيسير الادراك ما يجزون عن ادراكه دون ضرب المثل) فقد روى البخاري في الصحيح عن علي موقوفا حدثوا الناس بما يعرفون ان يكذب الله ورسوله وروى مسلم في مقدمة صحيحه عن ابن مسعود ما أنت محدث قوما حديثا تبلغه عقولهم الا كان لبعضهم فتنة وروى الديلمي من حديث ابن عباس لا تتحدثوا أمي من أحاديث الامم تحمله عقولهم فيكون فتنة عليهم فكان ابن عباس يخفي أشياء من حديثه ويفشيها الى أهل العلم وروى البيهقي في الشعب من حديث المقدم بن معدى كرب اذا حدثتم الناس عن ربهم فلا تتحدثوهم بما يعزب عنهم وبشق عليهم (فقوله) صلى الله عليه وسلم في الحديث السابق (يؤتى بالموت في صورة كبش أملح مثل ضربه ليوصل الى الافهام حصول اليأس من الموت وقد جلبت القلوب على التأثر بالامثلة وثبتت المعاني فيها بواسطتها ولذلك عبر القرآن بقوله كن فيكون عن نهاية القدرة وعبر صلى الله عليه وسلم بقوله قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن عن سرعة القلب وقد أشرنا الى حكمة ذلك في كتاب قواعد العقائد من ربيع العبادات فلنرجع الآن الى الغرض فالقصد أن تعرف توزع الدرجات والدرجات على الحسنات والسيئات ولا يمكن معرفة ذلك (الا بضرب الامثلة فلفظهم من المثل الذي تضربه

أن من قال رأيت في منامى أنه جى بكبش وقيل هذا هو الوباء الذي في البلد وذبح فقال المعبر صدقت والامر كذا رأيت وهذا يدل على ان الوباء ينقطع ولا يعود فقط لان المذبح وقع اليأس منه فاذا المعبر صادق في تعبيره وهو صادق في رؤيته وترجع حقيقته الى أن الملك الموكل بالربا وهو الذي يطلع الارواح عند النوم على ما في اللوح المحفوظ عرفه بما في اللوح المحفوظ بمثل ضربه له لان النائم انما يحتمل المثل فكان مثاله صادقا وكان معناه صحيحا فالرسل ايضا انما يكلمون الناس في الدنيا وهي بالاضافة الى الآخرة نوم فيوصلون المعاني الى افهامهم بالامثلة حكمة من الله ولطفا بعباده وتيسير الادراك ما يجزون عن ادراكه دون ضرب المثل فقوله يؤتى بالموت في صورة كبش أملح مثل ضربه ليوصل الى الافهام حصول اليأس من الموت وقد جلبت القلوب على التأثر بالامثلة وثبتت المعاني فيها بواسطتها ولذلك عبر القرآن بقوله كن فيكون عن نهاية القدرة وعبر صلى الله

عليه وسلم بقوله قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن عن سرعة القلب وقد أشرنا الى حكمة ذلك في كتاب قواعد العقائد من ربيع العبادات فلنرجع الآن الى الغرض فالقصد أن تعرف توزع الدرجات والدرجات على الحسنات والسيئات لا يمكن الا بضرب الامثلة فلفظهم من المثل الذي تضربه

معناه لاصورته فنقول الناس في الآخرة ينقسمون أصنافاً وتفاوت درجاتهم ودرجاتهم في السعادة والشقاوة تفاوتاً لا يدخل تحت الحصر كما
تفاوتوا في سعادة الدنيا وشقاوتها ولا تفارق الآخرة الدنيا إلا في هذا المعنى أصلاً البتة فإن مدبر الملك والمكوت واحد لا شريك له وسنته
الصادرة عن إرادته الأزلية مطردة لا تبدل لها إلا أنما يجوزنا عن احصاء آحاد (٥٥١) الدرجات فلا نجز عن احصاء الاجناس

فنقول الناس ينقسمون
في الآخرة بالضرورة الى
أربعة أقسام هالكين
ومعذبين وفائزين
ومثاله في الدنيا أن يستولى
ملك من الملوك على إقليم
فيقتل بعضهم فهم
الهالكون ويعذب بعضهم
مدة ولا يقتلهم فهم المعذبون
ويخلى بعضهم فهم الناجون
ويخلع على بعضهم فهم
الفائزون فان كان الملك
عادلاً لم يقسمهم كذلك الا
استحقاق فلا يقتل الا جاحداً
لا استحقاق الملك معانداً
له في أصل الدولة ولا يعذب
الامن قصر في خدمته مع
الاعتراف بملكه وعلو
درجته ولا يخلى الاعترفاً
له برتبة الملك لكنه لم يقصر
لبيد ولم يخدم لخلع عليه
ولا يخلع الاعلى من أبلج
عمره في الخدمة والنصرة
ثم ينبغي أن تكون خلج
الفائزين متفاوتة الدرجات
بحسب درجاتهم في الخدمة
واهلاك الهالكين اما
تحقيقاً بحز الرقبة أو تنكيلاً
بالمثلة بحسب درجاتهم في
المعاناة وتعذيب المعذبين
في الخفصة والشدة وطول
المدة وقصرها واتحاد

(معناه) المراد منه (لا صورته فنقول الناس في الآخرة ينقسمون أصنافاً وتفاوت درجاتهم ودرجاتهم في السعادة والشقاوة تفاوتاً لا يدخل تحت الحصر كما تفاوتوا في سعادة الدنيا وشقاوتها ولا تفارق الآخرة الدنيا في هذا المعنى أصلاً البتة فان مدبر الملك والمكوت واحد لا شريك له وسنته الصادرة عن إرادته الأزلية مطردة لا تبدل لها) ولا تخويل عنها (الأنان مجزنا عن احصاء آحاد الدرجات) لعدم حصرها (فلا نجز عن احصاء الاجناس فنقول الناس ينقسمون في الآخرة بالضرورة الى أربعة أقسام هالكين ومعذبين وفائزين) لانهم لا يخلون عن سعادة أو شقاوة والشقاوة ان كانت بالشرك والكفر وجو صفات الربوبية فهم الهالكون فان كان مع وجود الاقرار بالربوبية نوع عصيان ومخالفة فهم المعذبون والسعادة ان كانت بالايمان بالله وبما جاء به الرسل فهم الناجون فان كان مع ذلك نبذ الدنيا واقبال على الله بالسكينة فهم الفائزون فهذا وجه الحصر في الاقسام المذكورة (ومثاله في الدنيا أن يستولى ملك من الملوك على إقليم فيقتل بعضهم فهم الهالكون ويعذب بعضهم مدة ولا يقتلهم فهم المعذبون ويخلى بعضهم فهم الفائزون فان كان الملك عادلاً لم يقسمهم كذلك الا بالاستحقاق فلا يقتل الا جاحداً) أي منكر (لا استحقاقه الملك معانداً له في أصل الدولة ولا يعذب الامن قصر في خدمته) والمثول بين يديه (مع الاعتراف بملكه وعلو درجته) واستحقاقه لتلك النعمة (ولا يخلى الاعترفاً له برتبة الملك لكنه لم يقصر لبيد) على تقصيره (ولم يخدم لخلع عليه ولا يخلع الملك الاعلى من أبلج عمره) وفي نسخة قدره (في الخدمة والنصرة) له (ثم ينبغي أن تكون خلج الفائزين متفاوتة الدرجات بحسب درجاتهم في الخدمة) والنصرة (واهلاك الهالكين اما تحقيقاً في الحال (بحز الرقبة) أي قطعها (أو تنكيلاً بالمثلة) بان تقطع أطرافه وعضوا حتى يهلك وذلك (بحسب درجاتهم) ومراتبهم (في المعاناة) له (وتعذيب المعذبين في الخفصة والشدة وطول المدة وقصرها واتحاد أنواعها واختلافها بحسب درجات تقصيرهم) ومراتبهم (فتنقسم كل رتبة من هذه الرتب الى درجات لا تخص ولا تنحصر فكذلك فانهم ان الناس في الآخرة هكذا يتفاوتون فن هالك) مرة (ومن معذب) مرة (ومن ناج يخل في دار السلامة ومن فائز والفائزون ينقسمون الى من يحلون في جنات عدن أو جنات المأوى أو جنات الفردوس) وهي أعلى الجنان وسبأ في ذكر الجنان في آخر الكتاب (والمعذبون ينقسمون الى من يعذب قليلاً والى من يعذب ألف سنة الى سبعة آلاف سنة وذلك آخر من يخرج من النار كما ورد في الخبر) قال العراقي رواه الحكيم الترمذي في نوادر الاصول من حديث أبي هريرة بسند ضعيف في حديث قال فيه وأطولهم مكثاً هم مثل الذين لم يؤمنوا يوم خلقوا الى يوم القيامة وذلك سبعة آلاف سنة اه ولفظ جاء في الخبر أن آخر من يبقى في جهنم من الموحدين سبعة آلاف سنة وروى أبو سعيد وأبو ربه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر من يخرج من النار وهو أيضاً من يدخل الجنة فلعله والله أعلم بعد سبعة آلاف سنة فيعطى من الجنة مثل الدنيا كما عشرة آلاف سنة قلت هذا الخبر رواه أحمد وعبد ابن جبر عن أبي سعيد وأبي هريرة ولفظه آخر من يخرج من النار رجلان يقول الله لاهما يا ابن آدم الحديث بطوله وفي آخره فيقول أرى رب أدخلك الجنة فيقول الله عز وجل سل وتغن فبئس سؤال وبتى مقدار ثلاثة أيام من أيام الدنيا فاذا فرغ قال لك ما سألت ومثله معه وقال أبو هريرة وعشرة أمثاله وروى الطبراني

أنواعها واختلافها بحسب درجات تقصيرهم فتقسم كل رتبة من هذه الرتب الى درجات لا تخص ولا تنحصر فكذلك فانهم أن الناس في الآخرة هكذا يتفاوتون فن هالك ومن معذب مدة ومن ناج يخل في دار السلامة ومن فائز والفائزون ينقسمون الى من يحلون في جنات عدن أو جنات المأوى أو جنات الفردوس والمعذبون ينقسمون الى من يعذب قليلاً والى من يعذب ألف سنة الى سبعة آلاف سنة وذلك آخر من يخرج من النار كما ورد في الخبر

وكذلك الهالكون الآيسون من رحمة الله تتفاوت درجاتهم وهذه الدرجات بحسب اختلاف الطاعات والمعاصي فلنذكر كيفية توزيعها عليها
 * (الرتبة الأولى) * وهي رتبة الهالكين ونعني بالهالكين الآيسين من رحمة الله تعالى اذ الذي قتله الملك في المثال الذي ضربناه آيس من
 رضا الملك واكرامه فلا تغفل عن معاني (٥٥٢) المثال وهذه الدرجة لا تكون الا للجاحدين والمعرضين المتجرين في الدنيا المكذبين بالله

ورسله وكتبه فان السعادة
 الاخروية في القرب من
 الله والنظر الى وجهه وذلك
 لا ينال أصلاً الا بالمعرفة
 التي يعبر عنها بالايمان
 والتصديق والجاحدون هم
 المنكرون والمكذبون هم
 الآيسون من رحمة الله
 تعالى أبدأ بأدوهم
 الذين يكذبون رب العالمين
 وبأنبيائه المرسلين انهم عن
 ربهم يومئذ لمحجوبون
 لا بحالة وكل محجوب عن
 محبوبه فمحجوب بينه وبين
 ما يشتهي لا بحالة فهو لا محالة
 يكون محترقاً مع نار جهنم
 بنار الفراق ولذلك قال
 العارفون ليس خوفنا من
 نار جهنم ولا رجاؤنا للحرور
 العين وانما مطلبنا اللقاء
 ومهر بنان الحجاب فقط
 وقالوا من يعبد الله بعوض
 فهو لئيم كأن يعبد الله لطلب
 جنته أو لخوف ناره بل
 العارف يعبد الله لذاته فلا
 يطلب الاذاته فقط فأما
 الحرور العين والفواكه
 فقد لا يشتهيها وأما النار
 فقد لا يتقيها اذ النار الفراق
 اذا استولت بما غلبت
 النار المحرقة للاجسام فان

في الكبير من حديث ابن مسعود ان آخرا من يخرج من النار ويدخل الجنة رجل محبوف يقال ادخل الجنة
 فيخيل انهم ملائكة فيقول يا رب انهم ملائكة فيقال له ادخل ان لك عشرة أمثال الدنيا فيقول أنت الملك أتدخل
 بي فذلك أنقص أهل الجنة حظاً (وكذلك الهالكون الآيسون من رحمة الله تعالى تتفاوت درجاتهم وهذه
 الدرجات والدرجات بحسب اختلاف الطاعات والمعاصي فلنذكر كيفية توزيعها عليها) فنقول * (الرتبة
 الأولى وهي رتبة الهالكين ونعني بالهالكين الآيسين من رحمة الله تعالى اذ الذي قتله الملك في المثال الذي
 ضربناه) لك أنفاً آيس من رضا الملك واكرامه فلا تغفل عن معاني المثال) فهذه الرتبة قدر بنيناها عليه
 (وهذه الدرجة لا تكون الا للجاحدين) اي المنكرين (والمعرضين) عن الله بالسكينة (المتجرين في الدنيا
 المكذبين بالله ورسله وكتبه) فلا يرفعون لهم رؤسا (فان السعادة الاخروية) انما هي (في القرب من الله)
 تعالى (والنظر الى وجهه الكريم) من غير حجاب (وذلك لا ينال أصلاً الا بالمعرفة التي يعبر عنها بالايمان) بالله
 تعالى (والتصديق) لرسله وكتبه (والجاحدون هم المنكرون والمكذبون هم الآيسون من رحمة الله تعالى
 أبدأ بأدوهم الذين يكذبون رب العالمين) جل جلاله (وبأنبيائه المرسلين) وبالسكينة المنزلة عليهم (انهم
 عن ربهم يومئذ لمحجوبون لا بحالة) كما قال الله تعالى في كتابه العزيز ويل يومئذ للمكذبين الذين يكذبون
 يوم الدين وما يكذب به الا كل معتد أثم اذا تنلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين كلاب ران على فلوهم
 ما كانوا يكسبون كذا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالو الجحيم ثم يقال هذا الذي كنتم به
 تكذبون (وكل محجوب عن محبوبه فمحجوب بينه وبين ما يشتهي) أشار بذلك الى قوله تعالى وحيل بينهم
 وبين ما يشتهون ولا يكون ذلك الا للمحجوبين (فهو لا محالة يكون محترقاً مع نار جهنم) أشار اليه بقوله
 تعالى ثم انهم لصالو الجحيم (بنار الفراق) الحاصلة من الحجاب (ولذلك قال العارفون ليس خوفنا من نار
 جهنم ولا رجاؤنا للحرور العين) في الجنان (وانما مطلبنا اللقاء) أي مشاهدة الوجه الكريم (ومهر بنا
 من الحجاب فقط وقالوا) أيضاً (من يعبد الله بعوض فهو لئيم) وذلك (كان يعبد الله لطلب جنته أو لخوف
 ناره بل العارف) الكامل (يعبد الله لذاته فلا يطلب الاذاته) ووجهه (فقط فأما الحرور العين والفواكه
 فقد لا يشتهيها وأما النار فقد لا يتقيها اذ النار الفراق اذا استولت بما غلبت على النار المحرقة للاجسام فان
 نار الفراق) هي (نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة) وهي بواطن القلوب (ونار جهنم لا شغل لها الا مع
 الاجسام) فتذيبها (والم اجسام يستحرق مع الفؤاد ولذلك قيل) قائله المتن

* (وفي فؤاد المحب نار جوى) * وفي نسخة هوى * (أحرار الجحيم أبردها) *

(ولا ينبغي أن ينكر هذا في عالم الآخرة اذ له نظير مشاهد في عالم الدنيا فقد روى من غلب عليه الوجد
 في السماع) فقد ادى الى النار وعلى أصول القصب) بعدان قطعت وطارت كالاسنة (الجارحة للقدم وهو
 لا يحس به لفرط غلبة ما في قلبه) وتقدم في كتاب الوجد والسماع (وترى الغضبان يستولى عليه الغضب
 في القتال) فيقاتل (فتصيبه جراحات) في بدنه (وهو لا يشعر بها في حال) ويشعر بها في المستقبل بعد
 خلود نار الغضب (لان الغضب نار في القلب) اذا تاججت شغلت القلب عن الاحساس بالالم (قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الغضب قطعة من النار) رواه الترمذي من حديث أبي سعيد بل غلب الغضب جرة

نار الفراق نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة ونار جهنم لا شغل لها الا مع الاجسام والم اجسام يستحرق مع الفؤاد ولذلك قيل في
 وفي فؤاد المحب نار جوى * أحرار الجحيم أبردها * ولا ينبغي أن تنكر هذا في عالم الآخرة اذ له نظير مشاهد في عالم الدنيا فقد روى من غلب عليه
 الوجد فقد ادى الى النار وعلى أصول القصب الجارحة للقدم وهو لا يحس به لفرط غلبة ما في قلبه وترى الغضبان يستولى عليه الغضب في القتال
 فتصيبه جراحات وهو لا يشعر بها في الحال لان الغضب نار في القلب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الغضب قطعة من النار

واحترق الفؤاد أشد من احتراق الاجساد والاشد يبطل الاحساس بالاضواء كانه فليس الهلاك من النار والحيث الامن حيث انه يفرق بين جزأين يرتبط أحدهما بالآخر برابطة التأليف الممكن في الاجسام فالذي يفرق بين القلب وبين محبو به الذي يرتبط به برابطة تأليف أشد احكاما من تأليف الاجسام فهو أشد ايلاما ان كنت من أر باب البصائر وأر باب القلوب ولا يبعد أن لا يدرك من لا قلب له شدة هذا الالم ويستحقه بالاضافة الى ألم الجسم فالصبي لو خسر بين ألم الحرمان عن الكربة والصولجان وبين ألم الحرمان عن رتبة السلطان لم يحس بألم الحرمان عن رتبة السلطان أصلا ولم يعد ذلك ألما وقال العدو في الميدان (٥٥٣) مع الصولجان أحب الى من ألف سرير

للسلطان مع الجلوس عليه بل من تغلبه شهوة البطن لو خسر بين الهرسة والحلواء وبين فعل جميل يقهر به الادعاء ويفرح به الاصدقاء لا تزل الهرسة والحلواء وهذا كله لفقد المعنى الذي بوجوده يصير الجاه محبوا بوجود المعنى الذي بوجوده يصير الجاه محبوا

في قلب ابن آدم وسنده ضعيف وقد تقدم في كتاب ذم الغضب (واحترق الفؤاد أشد من احتراق الاجساد والاشد يبطل الاحساس بالاضواء) أي فلا يحس به (كانه فليس التألم من النار والسيوف الامن حيث انه) أي كلام من النار والسيوف (يفرق بين جزأين يرتبط أحدهما بالآخر برابطة التأليف الممكن في الاجسام فالذي يفرق بين القلب وبين محبو به الذي يرتبط به) وفي نسخة المرتبط به (برابطة تأليف) الحب (أشد احكاما من تأليف الاجسام فهو أشد ايلاما ان كنت من أر باب البصائر وأر باب القلوب ولا يبعد أن لا يدرك من لا قلب له شدة هذا الالم) ولا يحس به (ويستحقه) أي يحده حقيرا (بالاضافة الى ألم الجسم فالصبي لو خسر بين ألم الحرمان من لعب (الكربة والصولجان وبين ألم الحرمان عن رتبة السلطان لم يحس بألم الحرمان من رتبة السلطان أصلا ولم يعد ذلك ألما وقال العدو) أي الجري (في الميدان مع الصولجان) بضرب الكربة فيه (أحب الى من ألف سرير للسلطان مع الجلوس عليه بل من تغلبه شهوة البطن لو خسر بين الهرسة والحلواء وبين فعل جميل يقهر به الادعاء ويفرح به الاصدقاء لا تزل) أي اختار (الهرسة والحلواء) ولم يلتفت الى الفعل الجميل (وهذا كله لفقد المعنى الذي بوجوده يصير الجاه محبوا بوجود المعنى الذي بوجوده يصير الطعام لذيذا وذلك لمن استرقته) أي استعبده (صفات البهائم والسباع ولم تظهر فيه صفات الملائكة التي لا يناسبها ولا يناسبها ولا يناسبها) أي استعبده (صفات البهائم والسباع ولم تظهر فيه صفات الملائكة التي لا يناسبها ولا يناسبها) وهي قوة منبثة في العصب المفروش على جواهر اللسان وبها تدرك الطعوم بمخاطبة الرطوبة اللامائية (والسمع الا في الاذان فلا تكون هذه الصفة الا في القلب فن لا قلب له ليس له هذا الحس) والادراك (كأن لا يسمع له ولا يبصر ليس له لذة الالحان المطربة وحسن الصور والالوان) المختلفة (وليس لكل انسان قلب ولو كان لما صرح قوله تعالى ان في ذلك لذكرا لمن كان له قلب ففعل من لم يتذكر بالقرآن) ولم يتعظ به (مفلسا من القلب) أي عاريا منه عادماله عرى المفلس من المال وقد تقدم الكلام عليه في فصول مقدمة كتاب العلم عند ذكر مختارات أقوال المصنف (ولست أعني بالقلب هذا اللحم) الصنوبري (التي تكتنفه عظام الصدر) في الجهة اليسرى (بل أعني به السر الذي هو من عالم الامر وهو اللحم الذي هو من عالم الخلق عرشه) المستوى عليه (والصدر كرسيه وسائر الاعضاء عاله ومملكته) كما تقدم لك من قول سهل النسري في كتاب عجائب القلب (ولله الخلق والامر جميعا) قال الله تعالى أله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين (ولكن ذلك السر الذي قال الله تعالى فيه قل الروح من أمر ربي هو الامر والملك) فاللطيفة من عالم الامر واللحم الصنوبري من عالم الخلق (لان بين عالم الامر وبين عالم الخلق ترتيبا وعالم الامر أمير على عالم الخلق) وحاكم عليه (وهو اللطيفة التي اذا صلت صلت بهم سائر الجسد) كما ورد ذلك في الخبر وتقدم (من عرفها) أي تلك اللطيفة (فقد عرف نفسه ومن عرف نفسه فقد عرف ربه) كما ورد ذلك في الخبر وتقدم (وعند ذلك يشم العبد) السالك (مبادئ روائع المعنى المطوى تحت قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته وينظر بعين الرحمة

عظام الصدر بل أعني به السر الذي هو من عالم الامر

(٧٠ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن)

وهو اللحم الذي هو من عالم الخلق عرشه والصدر كرسيه وسائر الاعضاء عاله ومملكته ولله الخلق والامر جميعا ولكن ذلك السر الذي قال الله تعالى فيه قل الروح من أمر ربي هو الامر والملك لان بين عالم الامر وعالم الخلق ترتيبا وعالم الامر أمير على عالم الخلق وهو اللطيفة التي اذا صلت صلت بها سائر الجسد من عرفها فقد عرف نفسه ومن عرف نفسه فقد عرف ربه وعند ذلك يشم العبد مبادئ روائع المعنى المطوى تحت قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته ونظر بعين الرحمة

الى الحاملين له على ظاهر لفظه والى المتعسفين في طريق تاويله وان كانت رجمته للعاملين على اللفظ أكثر من رجمته للمتعسفين في التأويل لان الرحمة على قدر المصيبة ومصيبة أولئك أكثر وان اشتركا في مصيبة الحرمان من حقيقة الامر فالحقيقة فضل الله بوثيقته من يشاء والله ذو الفضل العظيم وهي حكمته يختص بهام يشاء ومن يؤث الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا ولنعدي الى الغرض فقد أرخينا الطول وطولنا النفس في أمر هو أعلى من علوم المعاملات (٥٥٤) التي نقصد هاهنا هذا الكتاب فقد ظهر أن رتبة الهلاك ليس الالجهال المكذبين

وشهادة ذلك من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم لا تدخل تحت الحصر فلذلك لم نورد لها * (الرتبة الثانية) * رتبة المعذبين وهذه رتبة من تحلى بأصل الايمان ولكن قصر في الوفاء بمقتضاه فان رأس الايمان هو التوحيد وهو أن لا يعبد الا الله ومن اتبع هواه فقد اتخذ الله هواه فهو موحد بلسانه لا بالحقيقة بل معنى قولك لا اله الا الله معنى قوله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وهوان تذر بالكلية غير الله ومعنى قوله تعالى الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ولما كان الصراط المستقيم الذي لا يكمل التوحيد الا بالاستقامة عليه أدق من الشعر وأحد من السيف مثل الصراط الموصوف في الآخرة فلا ينفك بشر عن الميل عن الاستقامة ولو في أمر يسير اذ لا يخلو عن اتباع الهوى ولو في فعل قليل وذلك قاذح في كمال التوحيد بقدر ميله عن الصراط المستقيم فذلك يقتضي لاجماله نقصانا في درجات

الى الجامدين (الواقفين على ظاهر لفظه) ولا يؤولون (والى المتعسفين في طريق تاويله) الخارجين عن الحدود (وان كانت رجمته للجامدين) الواقف (على) ظاهر (اللفظ) أكثر من رجمته للمتعسف في التأويل لان الرحمة على قدر المصيبة ومصيبة أولئك الجامدين أكثر وان اشتركا في مصيبة الحرمان من حقيقة الامر اذ كل منهما لم يحقق الامر حقيقة فاشافيا فهاهما مشتركان في الحرمان (فالحقيقة فضل الله بوثيقته من يشاء والله ذو الفضل العظيم وهي حكمته) ربانية (يختص بهام يشاء ومن يؤث الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا ولنعدي الى الغرض فقد أرخينا الطول) بكسر الطاء المهملة وفتح الواو الحبل ومنه قول الشاعر * لكاد لعاول المرضى وثنيه باليد * (وطولنا النفس) محركة هو في الاصل اسم للريح الداخل والخارج في البدن من الغم والمختر وهو كالغذاء للنفس و بانقطاعه بطلانها (في أمر هو أعلى من علوم المعاملات التي نقصد هاهنا هذا الكتاب فقد ظهر أن رتبة الهلاك ليس الالجهال المكذبين) بالله ورسوله (وشهادة ذلك من كتاب الله) تعالى (وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم لا تدخل تحت الحصر فلذلك لم نورد لها) والله الموفق (الرتبة الثانية رتبة المعذبين وهذه رتبة من تحلى بأصل الايمان بالله ورسوله) ولكن قصر الوفاء بمقتضاه فان رأس الايمان هو التوحيد أى هو بمنزلة الرأس من الجسد (وهوان لا يعبد الا الله) وحده (ومن اتبع هواه فقد اتخذ الله هواه) فعبوده هواه ولم يكمل توحيده (فهو موحد بلسانه) فقط (لا بالحقيقة) اذ حقيقة التوحيد أن لا يشارك في توحيده (بل معنى قولك لا اله الا الله) بعينه (معنى قوله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) فقد أمر بالتوحيد الخالص وان يتركهم فيما يخصون (وهوان تذر بالكلية غير الله) فلا يكون للغير الى قلبه سبيل (و) أيضا (معنى قوله) تعالى (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) أى على هذا القول (ولما كان الصراط المستقيم) المشار اليه في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم (الذي لا يكمل التوحيد الا بالاستقامة عليه) ومن هذا أشار بعض العارفين ان المراد هنا وحدة الوجود (أدق من الشعر وأحد من السيف مثل الصراط الموصوف في الآخرة) بهذا الوصف (فلا ينفك بشر عن الميل عن الاستقامة ولو في أمر يسير) أى قليل تافه (اذ لا يخلو عن اتباع الهوى ولو في فعل قليل وذلك قاذح في كمال التوحيد بقدر ميله عن الصراط المستقيم فذلك يقتضي لاجماله نقصانا في درجات القرب ومع كل نقصان نار ان نار الفراق لذلك الكمال الفات بالانقصان ونار جهنم كما وصفها القرآن) في آي متعددة (فيكون كل مائل عن الصراط المستقيم معذبا مرتين) مرة في الدنيا ومرة في الآخرة (من وجهين) مختلفين (ولكن شدة ذلك العذاب وخفته وتفاوته بحسب طول المدة انما يكون بسبب أمرين أحدهما قوة الايمان وضعفه والثاني كثرة اتباع الهوى وقلته اذ لا يخلو بشر في غالب الامر) والاحوال (عن واحد من الامرين قال الله تعالى وان منكم) أى ما منكم (من أحد) (الاواردها) أى الا واصلها وخاضرها يعنى جهنم (الآيتين) وهما كان على ربك حتما مقضيا ثم نجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جحشا فيمربها المؤمن وهي خامدة وفي الخبر اذ ادخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض ليس قد وعدنا ربنا ان نرى النار فيقال لهم قد وردتموها وهي خامدة قيل المراد نور ودها الجواز على الصراط فانه محدود

عليها

القرب ومع كل نقصان نار ان نار الفراق لذلك الكمال الفات بالانقصان ونار جهنم كما وصفها القرآن فيكون

كل مائل عن الصراط المستقيم معذبا مرتين من وجهين ولكن شدة ذلك العذاب وخفته وتفاوته بحسب طول المدة انما يكون بسبب أمرين أحدهما قوة الايمان وضعفه والثاني كثرة اتباع الهوى وقلته اذ لا يخلو بشر في غالب الامر عن واحد من الامرين قال الله تعالى وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا ثم نجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جحشا

ولذلك قال الخائفون من السلف انما اخوفنا لاننا بقينا انا على النار وداردون وشككنا في النجاة وماروي الحسن الخبر الوارد فيمن يخرج من النار بعد ألف عام وأنه ينادي يا حنان يا منان قال الحسن باليتنى كنت ذلك الرجل واعلم (٥٥٥) ان في الاخبار ما يدل على أن آخر من

يخرج من النار بعد سبعة آلاف سنة وأن الاختلاف في المدة بين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة حتى قد يجوز بعضهم على النار كبرق خاطف ولا يكون له فيها لب وبين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة درجات متفاوتة من اليوم والاسبوع والشهر وسائر المددوان الاختلاف بالشدة لانه لا عسله وأدناه التعذيب بالناقشة في الحساب كما أن الملك قد يعذب بعض المقصرين في الاعمال بالناقشة في الحساب ثم يعفو وقد يضرب بالسياط وقد يعذب بنوع آخر من العذاب ويتطرق الى العذاب اختلاف ثالث في غير المدة والشدة وهو اختلاف الانواع اذ ليس من يعذب بمصادرة المال فقط لكن يعذب بأخذ المال وقتل الولد واستباحة الحرم وتعذيب الاقارب والضرب وقطع اللسان واليد والانف والاذن وغيره فهذه الاختلافات ثابتة في عذاب الآخرة دل عليها قواطع الشرع وهي بحسب اختلاف قوة الايمان وضعفه وكثرة الطاعات وقتلها وكثرة السيئات وقتلها ما شدة العذاب فبشدة قبح السيئات وكثرتها وأما كثرة فبكثرتها وأما كثرة فبكثرتها وأما اختلاف أنواعه فبأنواع السيئات وقد انكشف هذا الار باب القلوب مع شواهد القرآن بنور الايمان وهو المعنى أي المقصود (بقوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد) وبقوله تعالى وما الله يريد ظلما للعباد

عليه (ولذلك قال الخائفون من السلف انما اخوفنا لاننا بقينا انا على النار وداردون وشككنا في النجاة) ووجه التيقن قوله تعالى كان على ربك حتما مقضيا أي كان ورودهم واجبا وجهه الله تعالى على نفسه ومضى بان وعده وعد لا يمكن تخلفه وأخرج أحد في الزهد عن بكر بن عبد الله المزني انه لما نزلت هذه الآية وان منكم الاواردها ذهب عبد الله بن رواحة الى بيته فبكى وبكى أهل بيته بكائه فسئل عن بكائه قال أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية نبأني فيها ربي اني وارد على النار ولم ينبئني اني صادر عنها فذلك الذي أبكاني وفي رواية أخرى عن قيس بن أبي حازم قال بكى عبد الله بن رواحة فقالت له امرأته ما يبكيك قال اني أنبئت اني وارد النار ولم أنبأ اني صادر منها وأخرج ابن أبي شيبة عن الحسن قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتقوا يقول الرجل لصاحبه هل أتاك انك وارد يقول نعم فيقول هل أتاك انك خارج يقول لا فيقول فقيم الضحك اذا (ولما روى الحسن البصري رحمه الله تعالى الخبر الوارد فيمن يخرج من النار بعد ألف عام فانه) وفي نسخة وانه (ينادي يا حنان يا منان قال الحسن باليتنى كنت ذلك الرجل) لشدة خوفه خاف أن يدخلها ثم عظم خوفه تخاف أن لا يخرج منها فمضى أن يخرج منها بعد ألف عام كذا في القوت والحديث قال العراقي رواه أجرو أبو يعلى من رواية أبي ظلال القسمل عن أنس وأبو ظلال ضعيف واسمه هلال بن ميمون اه قلت وفي رواية فيه هلال بن سريمر معروف بكينته أخرجه الترمذي قال ابن عدي عامة مروية لا يتابع عليه وروى الحكيم في النوادر من حديث جابر قال لي جبريل يا محمد ان الله تعالى يحاطبني يوم القيامة فيقول يا جبريل مالي أرى فلانا في صفوف أهل النار فاقول يا رب اني لم أجده حسنة يعود عليه خيرها اليوم فيقول الله تعالى اني أسمع في دار الدنيا يقول يا حنان يا منان فانه فاسأله فيقول وهل من حنان منان غير الله فآخذ بيده من صفوف أهل النار فادخله في صفوف أهل الجنة (واعلم ان في الاخبار ما يدل على أن آخر من يخرج من النار بعد سبعة آلاف سنة) (رواه الحكيم الترمذي من حديث أبي هريرة وقد تقدم قريبا) (وان الاختلاف في المدة بين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة حتى) قد يجوز بعضهم على النار كبرق خاطف ولا يكون له فيها لب (أخرج عبد بن حماد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود قال برد الناس الصراط وورودهم قيامهم حول النار ثم يصعدون عن الصراط بأعمالهم فمنهم من يمر مثل البرق ومنهم من يمر مثل الريح ومنهم من يمر مثل الطير ومنهم من يمر كجود الخيل ومنهم من يمر كعدو والرجل حتى ان آخرهم مراح رجل تدره على موضع ارجلهم قدميه يمر متكفيا به الصراط (وبين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة درجات متفاوتة من اليوم والاسبوع والشهر وسائر المدد) وفي القوت يخرجون من النار زمر متفاوتون من اليوم والجمعة والشهر والسنة الى ستة آلاف سنة (وان الاختلاف بالشدة لانه لا عسله وأدناه التعذيب بالناقشة في الحساب) لما في الخبر من فوق الحساب عذب (كما أن الملك) من ملوك الدنيا (قد يعذب بعض المقصرين في الاعمال بالناقشة في الحساب ثم يعفو) فضلا منه (وقد يضرب بالسياط) وشبهها (وقد يعذب بأنواع آخر من العذاب ويتطرق الى العذاب اختلاف ثالث في غير المدة والشدة وهو اختلاف الانواع اذ ليس من يعذب بمصادرة المال) أي أخذه منه ظلما وتعديا (فقط لكن يعذب بأخذ المال وقتل الولد واستباحة الحرم وتعذيب الاقارب والضرب وقطع الاطراف مثل (اللسان واليد والانف وغيره فهذه الاختلافات ثابتة في عذاب الآخرة دل عليها قواطع الشرع وهي بحسب اختلاف قوة الايمان وضعفه وكثرة الطاعات وقتلها وكثرة السيئات وقتلها ما شدة العذاب فبشدة قبح السيئات وكثرتها) أي السيئات (وأما اختلاف أنواعه فبأنواع السيئات وقد انكشف هذا الار باب القلوب مع شواهد القرآن بنور الايمان وهو المعنى أي المقصود (بقوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد) وبقوله تعالى وما الله يريد ظلما للعباد

أنواع السيئات وقد انكشف هذا الار باب القلوب مع شواهد القرآن بنور الايمان وهو المعنى أي المقصود (بقوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد)

وبقوله تعالى اليوم تجزى كل نفس بما كسبت وبقوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى وبقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره الى غير ذلك مما ورد في الكتاب والسنة من كون العقاب والثواب جزاء على الاعمال وكل ذلك بعدل لا ظلم فيه وجانب العفو والرحمة أرجح اذ قال تعالى فيما أخبر عنه نبينا صلى الله عليه وسلم سبقت رجتي غضبي وقال تعالى وان تلك حسنة بضاعفها وبوت من لدنه أجر عظيم فاذا هذه الامور السكينة من (٥٥٦) ارتباط الدرجات والدركات بالحسنة والسيئات معلومة بقواطع الشرع ونور المعرفة

فاما التفصيل فلا يعرف الاطنا ومستنده طواهر الاخبار ونوع حدس يستند من أنوار الاستبصار بعين الاعتبار فنقول كل من أحكم أصل الايمان واجتنب جميع الكبائر وأحسن جميع الفرائض أعنى الاركان الخمسة ولم يكن منه الا صغائر متفرقة لم يصير عليها في شبه أن يكون عذابه المناقشة في الحساب فقط فانه اذا حوسب رجت حسناته على سيئاته اذ ورد في الاخبار أن الصلوات الخمس والجمعة وصوم رمضان كفارات لما بينهن وكذلك اجتناب الكبائر بحكم نص القرآن مكفر للصغائر وأقل درجات التكفير أن يدفع العذاب ان لم يدفع الحساب وكل من هذا حاله فقد ثقلت موازينه فينبغي أن يكون بعد ظهور الرجحان في الميزان وبعد الفراغ من الحساب في عيشة راضية نعم التحاقه باصحاب اليمين أو بالمقر بين وزوله في جنة عدن أو في الفردوس الا على فذلك

(وبقوله تعالى اليوم تجزى كل نفس بما كسبت وبقوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى وبقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره الى غير ذلك مما ورد في الكتاب والسنة من كون العقاب والثواب جزاء على الاعمال) مترتب عليها (وكل ذلك بعدل لا ظلم فيه) ولا يظلم ربك أحدا (وجانب العفو والرحمة أرجح اذ قال تعالى فيما أخبر) وفي نسخة حتى (عنه نبينا صلى الله عليه وسلم سبقت رجتي غضبي) رواه مسلم من حديث أبي هريرة (وقال) الله تعالى وان تلك حسنة بضاعفها وبوت من لدنه أجر عظيم فاذا هذه الامور السكينة من ارتباط الدرجات والدركات بالحسنة والسيئات مطوية بقواطع الشرع) أي بدلائله القطعية (ونور المعرفة) الحاصل من كمال الايمان هذا على سبيل الاجمال (وأما التفصيل فلا يعرف الاطنا ومستنده طواهر الاخبار ونوع حدس) أي تخمين (يستند من أنوار الاستبصار بعين الاعتبار فنقول كل من أحكم أصل الايمان واجتنب جميع الكبائر وأحسن جميع الفرائض أعنى الاركان الخمسة) من التوحيد والصلاة والزكاة والصوم والحج (ولم تكن منه الا صغائر متفرقة لم يصير عليها في شبه أن يكون عذابه المناقشة فقط فانه اذا حوسب رجت حسناته على سيئاته اذ ورد في الاخبار أن الصلوات الخمس والجمعة) (وصوم رمضان) الى رمضان (كفارة لما بينهن) رواه أحمد والحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة نحوه وقد تقدم قريبا (وكذلك اجتناب الكبائر بحكم نص القرآن مكفر للصغائر) وهو قوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم (وأقل درجات التكفير أن يدفع العذاب ان لم يدفع الحساب وكل من هذا حاله فقد ثقلت موازينه) بالحسنة (فينبغي أن يكون بعد ظهور الرجحان في الميزان وبعد الفراغ من الحساب في عيشة راضية) يشير الى قوله تعالى فاما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية (نعم التحاقه باصحاب اليمين أو بالمقر بين وزوله في جنة عدن أو في الفردوس الا على فذلك) يتبع أصناف الايمان لان الايمان ايمانان تقليدي كإيمان العوام يصدقون بما يسمعون ويستمرون عليه وإيمان كاشفي يحصل بانشرح الصدر بنور الله عز وجل وهو المشار اليه بقوله تعالى أيقن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه (حتى ينكشف فيه الوجود كله على ما هو عليه) واجبه وممكنه (فيتضح أن الكل الى الله مرجعه ومصيره اذ ليس في الوجود الا الله تعالى وصفاته وأفعاله) وان كل شيء هالك الا وجهه لانه يصير هالكا من الاوقات بل هو هالك أزلا وأبدا لا يتصور الا كذلك فان كل شيء سواه اذا اعتبرت ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض واذا اعتبر من الوجه الذي يسرى اليه الوجود من الازل فيكون الموجد وجه الله فقط وليس شيء وجهان وجه الى نفسه ووجه الى ربه فهو باعتبار وجه نفسه عدم وباعتبار وجه الله هو وجوده اذا لم يوجد الا الله وجهه فاذا كل شيء هالك الا وجهه أزلا وأبدا وتزيد ذلك وضوحا ان الوجود ينقسم الى ما هو وجوده من ذاته والى ماله الوجود من غيره وماله الوجود من غيره هو وجوده من حيث نسبته الى غيره وذلك ليس هو وجود حقيقي فاعرفه (فهذا الصنف هم المقر بون النازلون في الفردوس الاعلى وهم على غاية القرب من الملاء الاعلى) والقريب الى القريب قريب (وهم أيضا على أصناف فمنهم السابقون) بالخيرات (ومنهم من دونهم)

يتبع أصناف الايمان لان الايمان ايمانان تقليدي كإيمان العوام يصدقون بما يسمعون ويستمرون عليه وإيمان كاشفي يحصل بانشرح الصدر بنور الله حتى ينكشف فيه الوجود كله على ما هو عليه فيتضح أن الكل الى الله مرجعه ومصيره اذ ليس في الوجود الا الله تعالى وصفاته وأفعاله فهذا الصنف هم المقر بون النازلون في الفردوس الاعلى وهم على غاية القرب من الملاء الاعلى وهم أيضا على أصناف فمنهم السابقون ومنهم من دونهم

وتفاوتهم بحسب تفاوت معرفتهم بالله تعالى ودرجات العارفين في المعرفة بالله تعالى لا تنحصر اذا لاحاطة بكنهه جلال الله غير ممكنة وبحر المعرفة ليس له ساحل وعمق وانما يغوص فيه الغواصون بقدر قواهم وبقدر ماسبق لهم من الله تعالى في الازل فالطريق الى الله تعالى لانهاية لمازله فالساكون سبيل الله لانهاية لدرجاتهم وأما المؤمنون ايماناً تقليدياً فهو (٥٥٧) من أصحاب اليمين ودرجته

دون درجة المقربين وهم أيضاً على درجات فالأعلى من درجات أصحاب اليمين تقارب رتبة رتبة الأدنى من درجات المقربين هـ هذا حال من اجتنب كل الكبائر وأدى الفرائض كلها أعنى الأركان الخمسة التي هي النطق بكلمة الشهادة باللسان والصلاة والزكاة والصوم والحج فاما من ارتكب كبيرة أو كثر أو أهمل بعض أركان الاسلام فان تاب توبة نصوحاً قبل قرب الاجل التحق بمن لم يرتكب لان التائب من الذنب كمن لا ذنب له والثوب المغسول كالذي لم يتوسخ أصلاً وان مات قبل التوبة فهو هذا أمر مخاطر عند الموت اذ ربما يكون موته على الاصرار صبراً بعد أن يخاف عليه سوء الخاتمة وكلاهما ان مات على الايمان بعد ان يذنب لا ينال الجنة ولا النار بل هو في عذاب النار من حيث المدة بحسب كثرة مدة الاصرار ومن حيث الشدة بحسب قبح الكبائر ومن حيث اختلاف النوع بحسب اختلاف أصناف السيئات وعند انقضاء مدة العذاب ينزل البله المقادون في درجات أصحاب اليمين والعارفون المستبصرون في أعلى علمين) فهذا تفاوت درجاتهم في منازلهم (ففي الخبر آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أضعاف) قال العراقي متفق عليه من حديث ابن مسعود انتهت قلت الذي في صحيح مسلم من حديثه آخر من يدخل الجنة رجل عشي على الاصرار فهو عشي مرة ويكبو مرة تسفعه النار مرة فاذا جاوزها النفث بها وقال تبارك الذي نجاني منك لقد أعطاني الله شيئاً فأعطاها أحداً من الأولين والآخرين فترفع له شجرة فيقول أي رب ادني منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها فيقول الله يا ابن آدم لعلني أن أعطيتكها سألني غيرها فيقول لا يا رب وبعاهدته أن لا يسأله غيرها وربه يعذره لانه يرى مالا صبره عليه فيدنيه منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة أخرى هي أحسن من الأولى فيقول أي رب ادني من هذه لا يشرب من مائها وأستظل بظلها لا أسألك غيرها فيقول يا ابن آدم ألم تعاهدني أن لا تسألني غيرها فيقول لعلني أن أدنيتك منها تسألني غيرها فبعاهدته أن لا يسأله غيرها وربه يعذره لانه يرى مالا صبره عليه فيدنيه منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة عند باب الجنة هي أحسن من الأولى فيقول أي رب ادني من هذه الشجرة لا استظل بظلها وأشرب من مائها

في الرتبة (وتفاوتهم بحسب تفاوت معرفتهم بالله تعالى) فكل من قويت معرفته تم له السبق وذلك بقدر ما ينكشف لهم من معلومات الله وعجائب مقدوراته وبديع آياته في الدنيا والآخرة والملك والملكوت (و درجات العارفين في المعرفة بالله تعالى لا تنحصر اذا لاحاطة بكنهه جلال الله) وعظمته (غير ممكنة) في قوة البشر والملائكة (وبحر المعرفة ليس له ساحل) ينتهي اليه (ولا يعرف له) (عق) أي قرار (وانما يغوص فيه الغواصون بقدر قواهم) واستعداداتهم (وبقدر ماسبق لهم من الله تعالى في الازل فالطريق الى الله تعالى لانهاية لمازله والساكون لسبيل الله لانهاية لدرجاتهم) ونهاية معرفتهم عجزهم عن المعرفة ومعرفتهم بالحقيقة هي انهم لا يعرفونه وانهم لا يمكنهم البتة معرفته وانه يستحيل ان يعرف الله المعرفة الحقيقية المحيطة بكنهه صفات الربوبية الا الله تعالى فاذا انكشف لهم ذلك انكشفافاً برهانياً فقد بلغوا المنتهى الذي يمكن في حق الخلق من معرفته (وأما المؤمنون ايماناً تقليدياً فهو من أصحاب اليمين ودرجته دون درجة المقربين وهم أيضاً على درجات فالأعلى من أصحاب اليمين تقارب رتبة رتبة الأدنى من درجات المقربين هـ هذا حال من اجتنب كل الكبائر وأدى الفرائض كلها أعنى الأركان الخمسة التي هي النطق بكلمة الشهادة باللسان والصلاة والزكاة والصوم والحج) وهي أبنية الاسلام اذا تمت كفرت ما بعدها من السيئات وثبتت للعبد نوافله وتبدل بسيئاته حسنات (فاما من ارتكب كبيرة أو كثر أو أهمل بعض أركان الاسلام) المذكورة (فان تاب توبة نصوحاً قبل قرب الاجل التحق بمن لم يرتكب ذنباً لان التائب من الذنب كمن لا ذنب له) كما في الخبر وتقدم ذكره (والثوب المغسول كالذي لم يتوسخ أصلاً وان مات قبل التوبة فهذا أمر مخاطر عند الموت اذ ربما يكون موته على الاصرار صبراً بعد أن يخاف عليه سوء الخاتمة وكلاهما ان مات على الايمان بعد ان يذنب لا ينال الجنة ولا النار بل هو في عذاب النار من حيث المدة بحسب كثرة مدة الاصرار ومن حيث الشدة بحسب قبح الكبائر ومن حيث اختلاف النوع بحسب اختلاف أصناف السيئات وعند انقضاء مدة العذاب ينزل البله المقادون في درجات أصحاب اليمين والعارفون المستبصرون في أعلى علمين) فهذا تفاوت درجاتهم في منازلهم (ففي الخبر آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أضعاف) قال العراقي متفق عليه من حديث ابن مسعود انتهت قلت الذي في صحيح مسلم من حديثه آخر من يدخل الجنة رجل عشي على الاصرار فهو عشي مرة ويكبو مرة تسفعه النار مرة فاذا جاوزها النفث بها وقال تبارك الذي نجاني منك لقد أعطاني الله شيئاً فأعطاها أحداً من الأولين والآخرين فترفع له شجرة فيقول أي رب ادني منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها فيقول الله يا ابن آدم لعلني أن أعطيتكها سألني غيرها فيقول لا يا رب وبعاهدته أن لا يسأله غيرها وربه يعذره لانه يرى مالا صبره عليه فيدنيه منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة أخرى هي أحسن من الأولى فيقول أي رب ادني من هذه لا يشرب من مائها وأستظل بظلها لا أسألك غيرها فيقول يا ابن آدم ألم تعاهدني أن لا تسألني غيرها فيقول لعلني أن أدنيتك منها تسألني غيرها فبعاهدته أن لا يسأله غيرها وربه يعذره لانه يرى مالا صبره عليه فيدنيه منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة عند باب الجنة هي أحسن من الأولى فيقول أي رب ادني من هذه الشجرة لا استظل بظلها وأشرب من مائها

بحسب كثرة مدة الاصرار ومن حيث الشدة بحسب قبح الكبائر ومن حيث اختلاف النوع بحسب اختلاف أصناف السيئات وعند انقضاء مدة العذاب ينزل البله المقادون في درجات أصحاب اليمين والعارفون المستبصرون في أعلى علمين وفي الخبر آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أضعاف

فلا تظن أن المراد به تعدد المساحة لأطراف الأجسام كأن يقابل فرسخ بفرسخين أو عشرة بعشرين فان هذا جهل بطريق ضرب الامثال بل هذا كقول القائل أخذته (٥٥٨) جلا وأعطاه عشرة أمثاله وكان الجبل يساوي عشرة دنانير فأعطاه مائة دينار فان لم

يفهم من المثل الامثال في الوزن والنقل فلا تكون مائة دينار ولو وضعت في كفة الميزان والجبل في الكفة الاخرى عشرة عشره بل هو موازنة معاني الاجسام وأرواحها دون أشخاصها وهما كلاهما فان الجبل لا يقصد لنقله وطوله وعرضه ومساحته بل لالبيته فروحه المالبية وجسمه اللحم والدم ومائة دينار عشرة أمثاله بالموازنة الروحانية لا بالموازنة الجسمانية وهذا صادق عند من يعرف روح المسالية من الذهب والفضة بل لو أعطاه جوهرة وزنها مثقال وقيمتها مائة دينار وقال أعطيت عشرة أمثاله كان صادقا ولكن لا يدرك صدقه الا الجوهر بون فان روح الجوهرية لا تدرك بمجرد البصر بل بقطنة أخرى وراء البصر فاذلك يكذب به الصبي بل القروي والبدوي ويقول ما هذه الجوهرة الاجر وزنه مثقال ووزن الجبل ألف مثقال فقد كذب في قوله اني أعطيت عشرة أمثاله والكاذب بالتحقيق هو الصبي ولكن لا سبيل الى تحقيق ذلك عنده الا بان ينتظر به

ولا أسألك غيرها فيقول يا ابن آدم ألم تعاهدني أن لا تسألني غيرها قال بلى يا رب ادني من هذه لأسألك غيرها وربه يعذره لانه يرى مالا صبره عليه فيدنيه منها فاذا أدناه منها سمع أصوات أهل الجنة فيقول أي رب أدخلنيها فيقول يا ابن آدم ما بصري منك أرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها فيقول أي رب أنت تهزئ مني وأنت رب العالمين فيقول اني لا أستهزئ منك ولكني على ما أشاء قد ربه كذا رواه أحمد والطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب وقوله ما بصري منك هكذا رواه مسلم وقيسده النووي بفتح اليا واسكان الصاد المهملة ومعناه يقطع مسألتك عني وروى في غير مسلم ما بصري منك وكلاهما صحيح والمعنى أي شئ يرضيك ويقطع السؤال بيني وبينك انتهى وفي رواية للطبراني ان آخر من يخرج من النار ويدخل الجنة رجل يحبو فيقال له أدخل الجنة فيخيل اليه انها ملاما فيقول يا رب انها ملاما فيقال له أدخل ان لك عشرة أمثال الدنيا فيقول أنت الملك أتضحك بي فذلك انقص أهل الجنة حظا في حديث أبي هريرة وأبي سعيد معا آخر من يخرج من النار رجلان الحديث بطوله وفيه فيسأل ويتمنى فاذا فرغ قال لك ما سألت ومثله معه وقال أبو هريرة وعشرة أمثاله رواه أحمد وعبد بن جيد وقد تقدم وفي الباب أبو أمامة الباهلي رواه الحكيم والطبراني ولكن ليس فيه ذكر عشرة أمثال الدنيا (فلا تظن ان المراد به تعدد المساحة لأطراف الاجسام كان يقابل فرسخ بفرسخين أو عشرة بعشرين) المساحة بالكسر الذرع يقال مسحت الارض مسحاً أي ذرعتها والفرسخ ثلاثة أميال بالهاشمي والجمع فراسخ (فان هذا جهل بطريق ضرب الامثال بل هذا كقول القائل أخذته جلا وأعطاه عشرة أمثاله وكان الجبل يساوي) في الثمن (عشرة دنانير فأعطاه مائة دينار) وهو عشرة أمثال (فان لم يفهم من المثل الامثال في الوزن والنقل فلا تكون مائة دينار مثالا للجمل لان مائة دينار اذا وضعت في كفة الميزان و) وضع (الجبل في الكفة الاخرى لم يكن عشرة عشره بل هو موازنة معاني الاجسام وأرواحها دون أشخاصها وهما كلاهما) أي صورها الظاهرة (فان الجبل لا يقصد لنقله وطوله وعرضه ومساحته بل لالبيته فروحه) المالبية وجسمه اللحم والدم (الاذان بهما تركبهما) ومائة دينار عشرة أمثاله بالموازنة الروحانية لا بالموازنة الجسمانية وهذا صادق عند من يعرف روح المسالية من الذهب والالبل بل لو أعطاه جوهرة وزنها مثقال وقيمتها مائة دينار وقال أعطيت عشرة أمثالها كان صادقا ولكن لا يدرك صدقه الا الجوهرية (الذي يتعاطى ببسخ الجواهر وشراؤها) فان روح الجوهرية لا يدرك بمجرد البصر بل بقطنة أخرى وراء البصر وهي التي يميز بها بين الجيد منه والمغشوش وكثيرا ما يروج على من عدم هذه القطنة الزجاج المغشوش بالجواهر (ولذلك يكذب به الصبي) الغر بالامور (بل القروي) أي ساكن القرى البعيدة عن المدن (والبدوي) أي ساكن البراري والقفار (ويقول) لعدم القطنة (ما هذه الجوهرة الاجر وزنه مثقال ووزن الجبل ألف مثقال) بل ألف ألف أرتال (فقد كذب في قوله اني أعطيت عشرة أمثاله والكاذب بالتحقيق هو الصبي ولكن لا سبيل الى تحقيق ذلك عنده الا بان ينتظر به البلوغ والكمال) بالعقل (وان يحصل في قلبه النور الذي يدرك به أرواح الجواهر وسائر الاموال فعند ذلك ينكشف له الصدق انكشفافرهانبا (والعارف عاجز عن تفهيم المقلد القاصر) عقله (صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الموازنة) التي ذكرت في الاخبار السابقة (اذ يقول الجنة في السموات كما ورد في الاخبار) قال العراقي رواه البخاري من حديث أبي هريرة روى في أثناء حديث فيه فاذا سألت الله فاسأله الفردوس فانه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن انتهى قلت بل قد ورد أصرح من ذلك وروى الشيخان من حديث

البلوغ والكمال وان يحصل في قلبه النور الذي يدرك به أرواح الجواهر وسائر الاموال فعند ذلك ينكشف له الصدق والعارف عاجز عن تفهيم المقلد القاصر صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الموازنة اذ يقول صلى الله عليه وسلم الجنة في السموات كما ورد في الاخبار

أبي موسى الجندرية مجتوفة طولها في السماء ستون ميلا لكل زاوية منها أهل لا يراهم الا خرون وروى
أبو نعيم ومن طريقه الديلمي من حديث عبد الله بن سلام الجنة في السماء والنار في الارض (والسماوات
من الدنيا فكيف يكون عشرة أمثال الدنيا في الدنيا وهذا كما يعجز البالغ عن تفهيم الصبي تلك الموازنة
وكذلك تفهيم البدوي) فانهم قاصران عن فهمها (وكما ان الجوهري مرحوم اذ ابلى بالبدوي والقروي
في تلك الموازنة فالعارف) البصير (مرحوم اذ ابلى بالبلد البليد) الجامد الذهن (في تفهيم هذه الموازنة
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ارجوا ثلاثة عالميا بين الجهال وغنى قوم افتقروا عز يزوم ذل) قال العراقي
رواه ابن حبان في الضعفاء من رواية عيسى بن طهمان عن أنس وعيسى ضعيف ورواه فيه من حديث
ابن عباس الا انه قال عالم يتلاعب به الصبيان وفيه أبو البخترى واسمه وهب بن وهب أحد الكذابين
انتهى قلت لفظ ابن حبان في الضعفاء ارجوا ثلاثة عز يزوم ذل وغنى قوم افتقروا وعالميا بين جهال هكذا
أورده في ترجمة عيسى وقال انه يتفرد بالنا كسبر عن أنس كانه كان يدلس عن أبان بن عياش وزيد
الرقاشي عنه لا يجوز الاحتجاج بخبره ورواه العسكري في الامثال والسماعي في الضعفاء من طريق يزيد
ابن أبي الزرقاء عن عيسى بن طهمان بلفظ ارجوا ثلاثة من الناس والباقي سواء وقال ناهيما ان الجمل
فيهما فيه على عيسى لكن وجد بخط الحافظ ابن حجر ما نصه عيسى ثقلم يتكلم فيه غير ابن حبان وقد
احتج به البخاري والنسائي والامة ممن دونه انتهى وقال في التهذيب صدوق أقرط فيما بين حبان والذنب
فيما استنكره من حديثه لغيره وسبقه المزي فقال في ترجمته قال أحمد شيخ ثقة وعنه أيضا ليس به بأس
وكذلك قال ابن معين والنسائي وقال أبو حاتم لا بأس به يشبه حديث أهل الصدق ما بحديثه بأس
وقال أبو داود لا بأس به أحاديثه مستقيمة وقال مرة أخرى ثقة ورواه الخطيب من طريق جعفر بن
هرون الواسطي عن سمعان عن أنس رفعه مثله لكن بلفظ فقها يتلاعب به الصبيان الجهال وسمعان
مجهول لا يكاد يعرف الضعف الابه نسخته مكذوبة ورواه القضاعي من طريق عبد الله بن الوليد العدني
حدثنا الثوري عن مجاهد عن ابن مسعود به مرفوعا بلفظ يتلاعب به الحق والجهال ومجاهد قال أبو زرعة
عن ابن مسعود وقدرى عن ابن عباس بلفظ وعالم يتلاعب به الصبيان رواه ابن حبان في الضعفاء من
طريق نوح بن الهيثم عن أبي البخترى وروى عن أبي هريرة أيضا وأورده ابن الجوزي في الموضوعات
وقال النمايع يعرف هذا من كلام الفضيل بن عياض وساقه من طريق الحاكم قال سمعت اسمعيل بن محمد
ابن الفضل قال سمعت جدى يقول سمعت سعيد بن منصور يقول قال الفضيل بن عياض ارجوا عز يزوم
قوم ذل وغنى افتقروا عالميا بين جهال (والانبياء مرحومون بين الامة بهذا السبب ومقاساتهم لقصور
عقول الامة) عن ادراك ما يقولون لهم (فتنة لهم وامتحان وابتلاء من الله) تعالى (وبلاء موكل بهم
سابق بتوكيله القضاء الارلى وهو المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم البلاء موكل بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل
فالا مثل) قال العراقي رواه الترمذى وصححه والنسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث سعد بن أبي
وقاص قال قال رسول الله أى الناس أشد بلاء فذكره دون ذكره الاولياء والطبراني من حديث
فاطمة عمة أبي عبيدة بن حذيفة باسناد صحيح في أثناء حديث أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون انتهى
قلت رواه الترمذى في الزهد من جامعه من طريق عاصم بن بهلول عن مصعب بن سعد عن أبيه قال قلت
يا رسول الله أى الناس أشد بلاء قال الانبياء ثم الامثل فالا مثل فيمثل الرجل على حسب دينه فيايرح
البلاء بالعبد حتى يتركه يمشى على الارض وما عليه خطيئة وكذا هو عند النسائي وابن ماجه في الفتن في
سننه والدارمي في الرقاق من مسنده وأخرجه الطيالسي وأحمد وعبد بن حنبل والبخاري وابن أبي عمير وابن
منيع وأبو يعلى وابن حبان والحاكم كلهم من حديث عاصم وهو عند مالك في الموطأ وأخرين وقال
الترمذى انه حسن صحيح وصححه ابن حبان والحاكم وأخرجه أيضا من طريق العملاء بن المسيب عن

والسماوات من الدنيا فكيف
يكون عشرة أمثال الدنيا
في الدنيا وهذا كما يعجز
البالغ عن تفهيم الصبي
تلك الموازنة وكذلك تفهيم
البدوي وكما ان الجوهري
مرحوم اذ ابلى بالبدوي
والقروي في تفهيم تلك
الموازنة فالعارف مرحوم
اذ ابلى بالبلد الابله في تفهيم
هذه الموازنة ولذلك قال
صلى الله عليه وسلم ارجوا
ثلاثة عالميا بين الجهال وغنى
قوم افتقروا عز يزوم ذل
والانبياء مرحومون بين
الامة بهذا السبب ومقاساتهم
لقصور عقول الامة فتنة
لهم وامتحان وابتلاء من
الله وبلاء موكل بهم سبق
بتوكيله القضاء الارلى
وهو المعنى بقوله عليه
السلام البلاء موكل بالانبياء
ثم الاولياء ثم الامثل
فالا مثل

فلا تظن أن البلاء بلاء أئوب عليه السلام وهو الذي ينزل بالبدن فان بلاء نوح عليه السلام أيضا من البلاء العظيم اذ بلى بجماعة كان لا يزيدهم دعاؤه الى الله الا فراوا لذلك لما نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكلام بعض الناس قال رحم الله أخي موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر فاذا لا تتخلوا الانبياء عن الابتلاء بالجاهدين ولا تتخلوا الاولياء والعلماء عن الابتلاء بالجاهلين ولذلك قلما ينفلك الاولياء عن ضروب من الابداء وأنواع البلاء بالاخراج من البلاد والسعاية بهم الى السلاطين والشهادة عليهم بالكفر والخروج عن الدين وواجب أن يكون أهل المعرفة عند أهل الجهل من الكافرين كما يجب أن يكون المعتاض عن الجمل الكبير جوهره صغيرة عند الجاهلين من المبشرين المضيعين فاذا عرفت هذه الدقائق فآمن بقوله عليه السلام انه يعطى آخر من يخرج من النار مثل الدنيا عشر مرات والبال أن تقتصر بتصديقك على ما يدركه البصر والحواس فقط فتكون حمارا برجلين لان الحمار يشاركك في الحواس الخمس وانما أنت مفارق للحمار بسره الهى عرض على السموات والارض والجب

مصعب وأما حديث فاطمة بنت اليمان أخت حذيفة فلفظه عند الطبراني في الكبير أشد الناس بلاء الانبياء ثم الذين يلونهم وروى البخارى في التاريخ عن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أشد الناس بلاء في الدنيا نبي أو صفي وروى ابن النجار من حديث أبي هريرة أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون وروى ابن حبان من حديث أبي سعيد أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل يتسلى الناس على قدر دينهم فمن تحقق دينه أشد بلاؤه ومن ضعف دينه ضعف بلاؤه وان الرجل ليصيبه البلاء حتى عشى في الناس ما عليه خطيئة ورواه ابن سعد في الطبقات وابن ماجه وأبو يعلى والحاكم وصاحب الحلية والضياء بلفظ أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون لقد كان أحدهم ينتلى بالفقر حتى ما يجسد الا العباءة يحويها فيلسها ويتلى بالقمل حتى تقتله ولا حدهم كان أشد فرحا بالبلاء من أحدكم بالاعطاء (فلا تظن أن البلاء بلاء أئوب عليه السلام وهو الذي ينزل بالبدن) وكان عليه السلام قد ابتلى سبع سنين وأشهر بالضر في جسده كإبراهيم بن جرير عن قتادة (فان بلاء نوح عليه السلام أيضا من البلاء العظيم اذ بلى بجماعة كان لا يزيدهم دعاؤه الى الله الا فراوا) وذلك قوله تعالى قال نوح رب اني دعوت قومي ليلادهم فلم يزدتهم دعائي الا فراوا أي عن الايمان والطاعة واني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكبارا (ولذلك لما نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكلام بعض الناس قال رحم الله أخي موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر) قال العراقي متفق عليه من حديث ابن مسعود انتهى قلت والمراد ببعض الناس رجل من المؤلفة قلوبهم وذلك انه صلى الله عليه وسلم أعطى يوم حنين الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن مائة من الابل وأعطى غيرهم أقل من ذلك فقال رجل ان هذه قسمة ما أريد بها وجه الله فقال صلى الله عليه وسلم ذلك وقدر واه أجد كذلك وتقدم في اخلاق النبوة ويحكى من تعنت من آمن بموسى من بني اسرائيل ان رموه بداء الادرة وانهم موهبة بقتل اخيه هرون لمات مع في التيه بعدما رأوا منه المعجزات الظاهرة بمجاابه التزويل ومن سوء أخلاقهم انه لما سلك بهم طريق البحر قالوا له ان صحبنا لانراهم فقال سير وافهمهم على طريق كطريقكم قالوا لا نرضى حتى نراهم فقال اللهم أعني على أخلاقهم السيئة ففتحت لهم كوات في السماء فتراها وواسمعو الى غير ذلك من اذاهم له عليه السلام وهذا القول منه صلى الله عليه وسلم شفقة عليهم ونصحا للدين لانهم سديا وتربيا يشار الحق الله على نفسه في ذلك المقام الذي هو غيب الفخ وتمكن السلطان الذي يتنفس فيه المكروب وينفث المصدور ويتشقى المغيظ المحقق ويدرك ناره المانور (فاذا كلما يتخلوا الانبياء) عليهم السلام (عن الابتلاء بالجاهدين) والمعاندين (فلا يتخلوا الاولياء والعلماء عن الابتلاء بالجاهلين ولذلك قلما ينفلك الاولياء) وكذلك العلماء (عن ضروب) أي أنواع (من الابداء وأنواع البلاء بالاخراج عن البلد) تارة (والسعاية بهم الى السلاطين) تارة (والشهادة عليهم بالكفر) تارة (والخروج عن الدين) تارة أي رميهم بالحلول والزندقه وقد وقع كل ما ذكره لاعيان الاولياء والعلماء كما يعرف ذلك من تراجعهم في التواريخ وهم مع ذلك يصبرون على اذاهم اذا أخذ الله عليهم ان يعدلوا أو يقوموا بنواميس الشريعة والحقيقة والصدق بالحق والقيام لله في أمور الدين ومصالح المسلمين ونحو ذلك الذي المترتب على ذلك اذهم القدوة والمرجع في الاحكام وحجة الله على العوام (و واجب أن يكون أهل المعرفة) بالله تعالى (عند أهل الجهل من الكافرين كما يجب أن يكون المعتاض عن الجمل الكبير) في الجسم (جوهرة صغيرة عند الجاهلين من المبشرين المضيعين) أموالهم في غير محالها (فاذا عرفت هذه الدقائق فآمن بقوله صلى الله عليه وسلم انه يعطى آخر من يخرج من النار مثل الدنيا عشر مرات) كما تقدم بيان ذلك (وابالك ان تقتصر بتصديقك على ما يدركه البصر والحواس فقط فتكون حمارا برجلين لان الحمار يشاركك في الحواس الخمس) والظاهر (وانما أنت مفارق للحمار بسره الهى عرض على السموات والارض والجب

فابين أن يحملنه وأشفقن منه فادراك ما يخرج عن عالم الخواس الخس لا يصادف الا في عالم ذلك السر الذي فارقت به الحمار وسائر البهائم
فن ذهل عن ذلك وعطله وأهمله وقنع بدرجة البهائم ولم يجاوز المحسوسات فهو الذي أهلك نفسه بتعطيلها ونسها بالاعراض عنها فلا تكونوا
كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم فكل من لم يعرف الا المدرك بالخواس فقد نسي الله اذ ليس ذات الله مدرك كافي هذا العالم بالخواس الخس
وكل من نسي الله أنساه الله لمحالة نفسه ونزل الى رتبة البهائم وترك الترقى الى الافق الاعلى (٥٦١) وخان في الامانة التي أودعها الله تعالى

وانعم عليه كافر الانعمه
ومنعرضاً للنقمته الا أنه
أسوأ حالا من البهيمة فان
البهيمة تتخلص بالموت وأما
هذا فعنده أمانة ستر جمع
للمحالة الى مودعها فالبهيمة
مرجع الامانة ومصيرها
وتلك الامانة كالشمس
الزاهرة وانما هبطت الى
هذا القالب الفاني وغربت
فيه وستطلع هذه الشمس
عند خراب هذا القالب من
مغربها وتعود الى بارئها
وخالقها امام مظلمة منكسفة
واما زهرة مشرقة والزهرة
مشرقة والزهرة المشرقة غير
محبوبة عن حضرة الربوبية
والمظلمة أيضاً راجعة الى
الحضرة اذ المرجع والمصير
للكل اليه الا انها كسرة
رأسها عن جهة أعلى عليين
الى جهة أسفل سافلين
ولذلك قال تعالى ولوليت
اذا المجرمون ناكسور رؤسهم
عند ربهم فيبين انهم عند
ربهم الا انهم منكوسون
قد انقلب وجوههم الى
أفقيتهم وانتكست رؤسهم
عن جهة فوق الى جهة
أسفل وذلك حكم الله فيمن

فابين ان يحملنه وأشفقن منه) وحملته أنت (فادراك ما يخرج عن عالم الخواس الخس لا يصادف الا في عالم
ذلك السر الذي فارقت به الحمار وسائر البهائم) وتميزت به عنهما (فن ذهل عن ذلك وعطله وأهمله وقنع بدرجة
البهائم ولم يجاوز المحسوسات) وهي أخس الرتب (فهو الذي أهلك نفسه بتعطيلها ونسها بالاعراض عنها)
وقد قال تعالى في كتابه العزيز (ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم فكل من لم يعرف الا
المدرك بالخواس فقد نسي الله) وجهل طريق المعرفة (اذ ليس ذات الله مدرك كافي هذا العالم بالخواس الخس
وكل من نسي الله أنساه الله لمحالة نفسه ونزل الى رتبة البهائم) وامتنع سلوكه (وترك الترقى الى الافق
الاعلى وخان في الامانة التي أودعها الله تعالى) اياه (وانعم بها عليه فعد بذلك كافرا بنعمته ومنعرضاً للنقمته
الا أنه أسوأ حالا من البهيمة فان البهيمة تتخلص بالموت) وتصير بهاء فلا تخاسب ولا تعاقب (وأما هذا فعنده
أمانة ستر جمع للمحالة الى مودعها فالبهيمة مرجع الامانة ومصيرها) ألا الى الله تصير الامور (وتلك الامانة)
المودعة (كالشمس الزاهرة) أي المضيئة المشرقة (وانما هبطت) من الافق الاعلى (الى هذا القالب
الجسماني) الفاني وغربت فيه (واليه أشار على بن سينا في عينيه

هبطت اليك من المحل الارفع * هي فاعاد ذات تحجب وتمنع
(وستطلع هذه الشمس عند خراب هذا القالب من مغربها وتعود الى بارئها وخالقها امام مظلمة منكسفة
واما زهرة مشرقة والزهرة المشرقة غير محبوبة عن الحضرة الربوبية والمظلمة أيضاً راجعة الى الحضرة
اذا المرجع والمصير للكل اليه الا انها كسرة رأسها عن جهة أعلى عليين الى جهة أسفل سافلين ولذلك قال
تعالى ولوليت اذا المجرمون ناكسور رؤسهم عند ربهم) أي حياء ونحلا وذلا وحقارة (فيبين انهم عند ربهم
الا انهم منكوسون) منكوسون (قد انقلب وجوههم الى أفقيتهم) أي الى وراء قد وكس بهم
(وانتكست رؤسهم عن جهة فوق الى جهة أسفل وذلك حكم الله) عز وجل (فيمن حرمه توفيقه) أي منعه
اياه (ولم يمهده طريقه) أي لم يره اياها (فعوذ بالله من الضلال والنزول الى منازل الجهال فهذا حكم انقسام
من يخرج من النار) آخر آيتين في ويسأل (فيعطى مثل عشرة أمثال الدنيا أو أكثر ولا يخرج من النار الا
موحد ولست أعني بالتوحيد أن يقول بلسانه لا اله الا الله فان اللسان من عالم الملك والشهادة فلا ينفع) هذا
التوحيد (الا في عالم الملك فيدفع السيف عن رقبتهم) أي سيف المجاهدين (و) تدفع (أيدي الغافلين عن
ماله) وذلك قوله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا هاء عصموا مني
دماءهم وأموالهم وأعراضهم وحسابهم على الله عز وجل (ومدة بقاء الرقبة والمال مدة الحياة) في عالم الملك
(فحيث لا تبقى رقبة ولا مال لا ينفع القول باللسان وانما ينفع الصدق في التوحيد وكمال التوحيد ان لا يرى
الامور كلها الا من الله) عز وجل قال أبو عبد الله بن الجلاء من استوى عنده المدح والتم فهو زاهد ومن
حافظ على الفرائض في أول موافقتها فهو عابد ومن رأى الافعال كلها من الله فهو موحد (وعلامته أن
لا يغضب على أحد من خلقه بما يجري عليه) من المقدرات الازلية من خير أو شر (اذ لا يرى الوسائط) لانها
تضمحل عن نظره (وانما يرى مسبب الاسباب) وهذا هو مرتبة الفناء في الله (كجسياني تحقيقه في) كتاب

(٧١ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن)
حرمه توفيقه ولم يمهده طريقه فعوذ بالله من الضلال والنزول
الى منازل الجهال فهذا حكم انقسام من يخرج من النار ويعطى مثل عشرة أمثال الدنيا أو أكثر ولا يخرج من النار الا موحد ولست أعني
بالتوحيد ان يقول بلسانه لا اله الا الله فان اللسان من عالم الملك والشهادة فلا ينفع القول باللسان وانما ينفع الصدق في التوحيد وكمال التوحيد ان لا يرى الامور
ومدة بقاء الرقبة والمال مدة الحياة فحيث لا تبقى رقبة ولا مال لا ينفع القول باللسان وانما ينفع الصدق في التوحيد وكمال التوحيد ان لا يرى الامور
كلها الا من الله وعلامته أن لا يغضب على أحد من الخلق بما يجري عليه اذ لا يرى الوسائط وانما يرى مسبب الاسباب كجسياني تحقيقه في

التوكل وهذا التوحيد متفاوت في الناس (٥٦٢) من له من التوحيد مثل الجبال ومنهم من له مثقال ومنهم من له مقدار خردلة وذرة في

قلبه مثقال دينار من ايمان فهو أول من يخرج من النار وفي الخبر يقال أخرجوا من النار من في قلبه مثقال دينار من ايمان وأخر من يخرج من في قلبه مثقال ذرة من ايمان وما بين المثقال والذرة على قدر تفاوت درجاتهم يخرجون بين طبقة المثقال وبين طبقة الذرة والموازنة بالمثقال والذرة على سبيل ضرب المثل كما ذكرنا في الموازنة بين أعيان الاموال وبين النقود وأكثر ما يدخل الموحدين النار مظالم العباد فديون العباد هو الذي لا يترك كما تقدم في ذكر الدواوين الثلاثة في الخبر السابق وذلك لان حقوق العباد مبنية على المشاحة ولفظ القوت وأكثر ما يترك في الخبر ذنب يغفر وذنب لا يترك فالذي يغفر ذنب نفسه والذي لا يترك مظالم العباد (فاما بقية السيات فيستار العفو والتكفير اليها في الاثر) والمراد به هنا الخبر كما هو نص القوت فانه قال وقد جاء في الخبر وليس من عادة المصنف أن يستعمل لفظ الاثر الا في أقوال الصحابة ومن بعدهم ولذلك لم يتعرض له العراقي (ان العبد ليوقف بين يدي الله عز وجل وله من الحسنات أمثال الجبال لو سلمت له لكان من أهل الجنة فيقوم أصحاب المظالم فيكون قد سب عرض هذا وأخذ مال هذا وضرب هذا فيقتضي من حسناته حتى لا تبقى له حسنة فتقول الملائكة ياربنا هذا قد فنيت حسناته وبقي طالبون كثير فيقول الله تعالى) ولفظ القوت فيقال (القوا من سياتهم على سياتة وصكوا له صكاً الى النار) هكذا في القوت وروى الحاكم عن أبي عثمان النهدي عن سلمان وسعد وابن مسعود وغيرهم رفعوه يرفع للرجل الصبغة يوم القيامة حتى يرى انه ناج فزال مظالم بني آدم تتبعه حتى ما بقي له حسنة و زاد عليه من سياتتهم (وكما يهلك هو بسنة غيره بطريق القصاص فكذلك ينجو المظلوم بحسنة الظالم اذ تنقل اليه عوضا عما ظلم به) فقد روى الخرائطي في مساوي الاخلاق من حديث أبي امامة ان العبد ليعطى كتابه يوم القيامة منشوراً فيرى فيه حسنات لم يعملها فيقول رب لم أعمل هذه الحسنات فيقول انها كتبت باغتيا بك الناس اياك وان العبد ليعطى كتابه يوم القيامة منشوراً فيقول يارب ألم أعمل حسنة يوم كذا وكذا فيقال له بحيث عنك باغتيا بك الناس وفي اسناده الحسن بن دينار عن الخطيب بن جندر ولفظ القوت وكثيرون يدخلون الجنة بحسنات غيرهم اذا طرحت عليهم لانها صحيحة ثابتة وقد تبطل حسناتهم لدخول الآفات عليها (وقد حكى عن) أبي عبد الله محمد بن يحيى (ابن الجلاء) البغدادى أقام بالمرلة ودمشق صاحب أبا تراب الخشبي وذا النون وأبا عبيد البصري وأبا يحيى الجلاء ترجم له القشيري في الرسالة (ان بعض اخوانه اغتابه) أى ذكره بما يكره (ثم أرسل اليه) رسولا (ليستحله فقال لا أفعل ليس في صحيفتي حسنة أفضل منها فكيف أمحوها) كذا في القوت (وقال هو وغيره ذنوب اخواني من حسناتي أر يد أن أزبن بها صحيفتي) ذكره صاحب القوت من بقية قول ابن الجلاء السابق

(التوكل) ان شاء الله تعالى (وهذا التوحيد متفاوت) بتفاوت الموحدين (فمن الناس من له من التوحيد مثل الجبال) وهؤلاءهم الانبياء والمقربون والصديقون (ومنهم من له مثقال) وزنه درهم وثلاثة أسباع درهم (ومنهم من له مقدار خردلة) والخردلة معروفة (و) منهم من (له مثقال ذرة) وهي الهباء الذي يظهر في ضوء الشمس من كوة (فمن) كان (في قلبه) منه (مثقال دينار) أى وزنه (من ايمان فهو أول من يخرج من النار وفي الخبر يقال أخرجوا من النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان) روى الطيالسي وأحمد والشيخان والترمذي وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان من حديث أنس يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما وزن شعيرة ثم يخرج من النار من يقول لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما وزن ذرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما وزن ذرة وروى الترمذي وقال حسن صحيح من حديث أبي سعيد يخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من الايمان (وما بين المثقال والذرة على قدر تفاوت درجاتهم يخرجون بين طبقة المثقال وبين طبقة الذرة) وهؤلاء آخر الطبقات خرو جالى أن يبذلوا لبعضهم من الله تعالى ما لا يتناسبه فيعفو عن البعض ولا يجعل لمن حق عليه الوعيد مما سبق له من الكلمة الحسنى ويتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة (والموازنة بالمثقال والذرة على سبيل ضرب المثل كما ذكرنا في الموازنة بين أعيان الاموال وبين النقود وأكثر ما يدخل الموحدين النار مظالم العباد) يتحملونها على رقابهم فتكون سببا لدخولهم في النار (فديون العباد هو الديون الذي لا يترك) كما تقدم في ذكر الدواوين الثلاثة في الخبر السابق وذلك لان حقوق العباد مبنية على المشاحة ولفظ القوت وأكثر ما يترك في الخبر ذنب يغفر وذنب لا يترك فالذي يغفر ذنب نفسه والذي لا يترك مظالم العباد (فاما بقية السيات فيستار العفو والتكفير اليها في الاثر) والمراد به هنا الخبر كما هو نص القوت فانه قال وقد جاء في الخبر وليس من عادة المصنف أن يستعمل لفظ الاثر الا في أقوال الصحابة ومن بعدهم ولذلك لم يتعرض له العراقي (ان العبد ليوقف بين يدي الله عز وجل وله من الحسنات أمثال الجبال لو سلمت له لكان من أهل الجنة فيقوم أصحاب المظالم فيكون) ولفظ القوت فيوجد (قد سب عرض هذا وأخذ) ولفظ القوت وأكل (مال هذا فتنقص من حسناته حتى لا تبقى له حسنة فتقول الملائكة ياربنا هذا قد فنيت حسناته وبقي طالبون كثير فيقول الله تعالى) ولفظ القوت فيقال (القوا من سياتهم على سياتة وصكوا له صكاً الى النار) هكذا في القوت وروى الحاكم عن أبي عثمان النهدي عن سلمان وسعد وابن مسعود وغيرهم رفعوه يرفع للرجل الصبغة يوم القيامة حتى يرى انه ناج فزال مظالم بني آدم تتبعه حتى ما بقي له حسنة و زاد عليه من سياتتهم (وكما يهلك هو بسنة غيره بطريق القصاص فكذلك ينجو المظلوم بحسنة الظالم اذ تنقل اليه عوضا عما ظلم به) فقد روى الخرائطي في مساوي الاخلاق من حديث أبي امامة ان العبد ليعطى كتابه يوم القيامة منشوراً فيرى فيه حسنات لم يعملها فيقول رب لم أعمل هذه الحسنات فيقول انها كتبت باغتيا بك الناس اياك وان العبد ليعطى كتابه يوم القيامة منشوراً فيقول يارب ألم أعمل حسنة يوم كذا وكذا فيقال له بحيث عنك باغتيا بك الناس وفي اسناده الحسن بن دينار عن الخطيب بن جندر ولفظ القوت وكثيرون يدخلون الجنة بحسنات غيرهم اذا طرحت عليهم لانها صحيحة ثابتة وقد تبطل حسناتهم لدخول الآفات عليها (وقد حكى عن) أبي عبد الله محمد بن يحيى (ابن الجلاء) البغدادى أقام بالمرلة ودمشق صاحب أبا تراب الخشبي وذا النون وأبا عبيد البصري وأبا يحيى الجلاء ترجم له القشيري في الرسالة (ان بعض اخوانه اغتابه) أى ذكره بما يكره (ثم أرسل اليه) رسولا (ليستحله فقال لا أفعل ليس في صحيفتي حسنة أفضل منها فكيف أمحوها) كذا في القوت (وقال هو وغيره ذنوب اخواني من حسناتي أر يد أن أزبن بها صحيفتي) ذكره صاحب القوت من بقية قول ابن الجلاء السابق

فكذلك ينجو المظلوم بحسنة الظالم اذ ينقل اليه عوضا عما ظلم به وقد حكى عن ابن الجلاء أن بعض اخوانه اغتابه ثم أرسل اليه يستحله فقال لا أفعل ليس في صحيفتي حسنة أفضل منها فكيف أمحوها وقال هو وغيره ذنوب اخواني من حسناتي أر يد أن أزبن بها صحيفتي

فهذا ما أردنا أن نذكره من اختلاف العباد في درجات السعادة والشقاوة وكل ذلك حكم بظاهر أسباب بضاهاي حكم الطبيب على مريض بأنه يموت لاجل حاله ولا يقبل العلاج وعلى مريض آخر بان عارضه خفيف وعلاجه هين فان ذلك ظن يصيب في أكثر الاحوال ولكن قد تتوق الى المشرف على الهلاك نفسه من حيث لا يشعر الطبيب وقد يساق الى ذى العارض الخفيف أجله من حيث لا يطلع عليه وذلك من أسرار الله تعالى الخفية في أرواح الاحياء وغموض الاسباب التي رتبها مسبب الاسباب (٥٦٣) بقدر معلوم اذ ليس في قوة البشر الوقوف على كنهها فكذلك النجاة

والغور في الاستحرة لهما أسباب خفية ليس في قوة البشر الاطلاع عليها يعبر عن ذلك السبب الخفي في المفضي الى النجاة بالعفو والرضا وعمما يفضي الى الهلاك بالغضب والانتقام ووراء ذلك سر المشيئة الالهية الازلية التي لا يطلع الخلق عليها فلا يجب علينا أن نجوز العفو عن المعاصي وان كثرت سيئاته الظاهرة والغضب على المطيع وان كثرت طاعاته الظاهرة فان الاعتماد على التقوى والتقوى في القلب وهو أغمض من أن يطلع عليه صاحبه فكيف غيره ولكن قد انكشف لارباب القلوب انه لا عفو عن الله تعالى ولولا ذلك لم يكن العفو والغضب جزاء على الاعمال والادواف) وقد قال الله تعالى انما تجزون ما كنتم تعملون (ولو لم يكن جزاء لم يكن عدلا ولم يكن عدلا لم يصح قوله تعالى ومار بك بظلام للعبيد ولا قوله تعالى ولا يظلم ربك أحدا ولا قوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وكل ذلك صحيح) لاختلاف فيه (فانه ليس للانسان الاماسي وسعيه هو الذي يرى) كما قال تعالى وأن ليس للانسان الا ما سعى وأن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى (و) قال تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) أي محبوسة وقال تعالى (فلما أزرعوا أزرعوا الله قلوبهم) أي أمالها عن وجه الصواب (ولما غيروا ما بانفسهم غير الله ما بهم تحقيقا لقوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وهذا كله قد انكشف لارباب القلوب) والبصائر (انكشافا أوضح من المشاهدة بالبصر اذ البصر يمكن الغلط فيه اذ قد يرى البعيد قريبا والكبير صغيرا) والسالكين متحركا والمتحرك ساكنا لا يبصره غيره ولا يبصر نفسه ولا يبصر ما بعده عنه ولا ما قرب منه ولا يبصر ما وراء حجاب ويبصر من الاشياء ظاهرها لا باطنها ومن الموجودات بعضها لا كلها ولا يبصر ما لانهاية له فهذه سبع نقائص لا تفارق البصر الظاهر ومعنى كونه يبصر الكبير صغيرا أي لانه يبصر الشمس في مقدار حجب والكواكب في صورة دنانير منشورة على بساط أزرق و يرى الكواكب ساكنة بل يرى الظل بين يديه ساكنا يرى الصبي ساكنا مع انه يتحرك في الرحم على الدوام وأنواع غلط البصر كثيرة (ومشاهدة القلب لا يمكن الغلط فيها) فان قلت ترى جماعة من ارباب العقول يغلطون في نظرها فاعلم ان فيهم خيالات وأوهاما واعتقادات يظنون ان أحكامها أحكام العقل فالغلط منسوب اليها فاما العقل اذا تجرد عن غشاوة الوهم والخيال لم يتصور ان يغلط بل يرى الاشياء على ما هي عليه وفي تجرده عسر واليه أشار بقوله (وانما الشأن في انفتاح بصرية القلب والافئدة في ما بعد الانفتاح فلا يتصور فيه الكذب) والغلط والوهم (والله

) فهذا ما أردنا أن نذكره من اختلاف العباد في المعاد أي في الآخرة (في درجات السعادة والشقاوة وكل ذلك حكم بظاهر أسباب بضاهاي حكم الطبيب على مريض بأنه يموت لاجل حاله ولا يقبل العلاج) لشدة معارض له من المرض (وعلى مريض آخر بان عارضه خفيف وعلاجه هين) أي سهل (فان ذلك ظن يصيب في أكثر الاحوال ولكن قد تتوب) أي ترجع (الى المشرف على الهلاك نفسه) أي الى الصحة (من حيث لا يشعر الطبيب وقد يساق الى ذى العارض الخفيف أجله من حيث لا يطلع عليه وذلك لا سر الله الخفية في أرواح الاحياء وغموض الاسباب التي رتبها مسبب الاسباب بقدر معلوم) لا يتبدل ولا يتغير (اذ ليس في قوة البشر الوقوف على كنهها) أي حقيقة قتها (فكذلك النجاة والغور في الاستحرة لهما أسباب خفية ليس في قوة البشر الاطلاع عليها يعبر عن ذلك السبب الخفي المفضي الى النجاة بالعفو والرضا وعمما يفضي الى الهلاك بالغضب والانتقام ووراء ذلك سر المشيئة الالهية (الازلية التي لا يطلع الخلق عليها) فهم عنه محجوبون وعن ادراكه غافلون (فكذلك يجب علينا أن نجوز العفو عن المعاصي وان كثرت سيئاته الظاهرة) ان نجوز (الغضب على المطيع وان كثرت طاعته الظاهرة فان الاعتماد على التقوى والتقوى في القلب وهو أغمض من أن يطلع عليه صاحبه فكيف غيره ولكن قد انكشف لارباب القلوب) والبصائر (انه لا عفو عن عبد الا بسبب خفي فيه يقتضي العفو) والمسامحة (ولا غضب الا بسبب باطن يقتضي البعد عن الله تعالى ولولا ذلك لم يكن العفو والغضب جزاء على الاعمال والادواف) وقد قال الله تعالى انما تجزون ما كنتم تعملون (ولو لم يكن جزاء لم يكن عدلا ولم يكن عدلا لم يصح قوله تعالى ومار بك بظلام للعبيد ولا قوله تعالى ولا يظلم ربك أحدا ولا قوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وكل ذلك صحيح) لاختلاف فيه (فانه ليس للانسان الاماسي وسعيه هو الذي يرى) كما قال تعالى وأن ليس للانسان الا ما سعى وأن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى (و) قال تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) أي محبوسة وقال تعالى (فلما أزرعوا أزرعوا الله قلوبهم) أي أمالها عن وجه الصواب (ولما غيروا ما بانفسهم غير الله ما بهم تحقيقا لقوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وهذا كله قد انكشف لارباب القلوب) والبصائر (انكشافا أوضح من المشاهدة بالبصر اذ البصر يمكن الغلط فيه اذ قد يرى البعيد قريبا والكبير صغيرا) والسالكين متحركا والمتحرك ساكنا لا يبصره غيره ولا يبصر نفسه ولا يبصر ما بعده عنه ولا ما قرب منه ولا يبصر ما وراء حجاب ويبصر من الاشياء ظاهرها لا باطنها ومن الموجودات بعضها لا كلها ولا يبصر ما لانهاية له فهذه سبع نقائص لا تفارق البصر الظاهر ومعنى كونه يبصر الكبير صغيرا أي لانه يبصر الشمس في مقدار حجب والكواكب في صورة دنانير منشورة على بساط أزرق و يرى الكواكب ساكنة بل يرى الظل بين يديه ساكنا يرى الصبي ساكنا مع انه يتحرك في الرحم على الدوام وأنواع غلط البصر كثيرة (ومشاهدة القلب لا يمكن الغلط فيها) فان قلت ترى جماعة من ارباب العقول يغلطون في نظرها فاعلم ان فيهم خيالات وأوهاما واعتقادات يظنون ان أحكامها أحكام العقل فالغلط منسوب اليها فاما العقل اذا تجرد عن غشاوة الوهم والخيال لم يتصور ان يغلط بل يرى الاشياء على ما هي عليه وفي تجرده عسر واليه أشار بقوله (وانما الشأن في انفتاح بصرية القلب والافئدة في ما بعد الانفتاح فلا يتصور فيه الكذب) والغلط والوهم (والله

مثقال ذرة وكل ذلك صحيح فليس للانسان الاماسي وسعيه هو الذي يرى وكل نفس بما كسبت رهينة ولما أزرعوا أزرعوا الله قلوبهم ولما غيروا ما بانفسهم غير الله ما بهم تحقيقا لقوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وهذا كله قد انكشف لارباب القلوب انكشافا أوضح من المشاهدة بالبصر اذ البصر يمكن الغلط فيه اذ قد يرى البعيد قريبا والكبير صغيرا ومشاهدة القلب لا يمكن الغلط فيها وانما الشأن في انفتاح بصرية القلب والافئدة في ما بعد الانفتاح فلا يتصور فيه الكذب واليه

الإشارة بقوله تعالى في حق نبيه صلى الله عليه وسلم ما كذب الفؤاد ما رأى) أى من عجائب الملكوت
 الأعلى وذلك لأن البصر من عالم الشهادة والحس والبصيرة من عالم الملكوت لا ترى بالأبصار إنما تشهد
 ببصيرة القلب والله الموفق (الرتبة الثالثة رتبة الناجين وأعني بالناجين أصحاب السلامة فقط دون)
 أصحاب (السعادة والفوز وهم قوم لم يخدموا فيخلق عليهم) في مقابلة خدمتهم (ولم يقصر وافيعذبوا ويشبه
 أن يكون هذا حال المجانين) الذين سلبت عقولهم (والصبيان من الكفار) يعني أولاد المشركين
 (والمعتوهين) من العتمة محررة وهونقص العقل من غير جنون وفي التهذيب المعتوه المدهوش من غير مس
 أوجن (والذين لم تبلغهم الدعوة) من الأنبياء عليهم السلام (في أطراف البلاد) وأقاصيها كما قيل في أهل
 الصين (وعاشوا على البله وعدم المعرفة فلم تكن لهم معرفة ولا جود ولا طاعة ولا معصية ولا وسيلة
 تقربهم) إلى الله تعالى (ولاجتناب تبعدهم) عن الله تعالى (فماهم من أهل الجنة ولا من أهل النار
 بل ينزلون في منزلة بين المنزلتين ومقام بين المقامين) عـ بر الشرع عنه بالاعراف) وأعرف الحجاب أعاليه
 وهو السور المضروب بين الفريقين أو بين الجنة والنار جمع عرف بالضم من عرف الفرس وقيل العرف
 ما ارتفع من الشيء وقد اختلف فيه أقوال السلف فقال بجاهد الاعراف بحجاب بين الجنة والنار وسورله باب
 أخرجه هناك وعبد بن حميد وقال حذيفة هو سور بين الجنة والنار أخرجه سعيد بن منصور وقال ابن
 عباس هو الشيء المشرف أخرجه البيهقي في المبعث وعنه أيضا قال سورله عرف كعرف الديك أخرجه هناك
 وعبد بن حميد وقال سعيد بن حمير جمال بين الجنة والنار أخرجه أبو الشيخ وقال كعب هو في كتاب
 الله عـ كما ماسة ما قال ابن لهيعة أى وادعيق خلف جبل مرتفع أخرجه ابن أبي حاتم (وحلول طائفة من
 الخلق فيه معلوم يقيناً من الآيات والأخبار من أنواع الاعتبار) فالآيات قوله تعالى فضر ب بينهم بسور
 الآية وقوله تعالى وبينهما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم الآية وأما الأخبار فقد قال
 العراقي روى البراء من حديث أبي سعيد الخدري سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف
 فقال هم رجال قتلوا في سبيل الله وهم عصاة لا بائتهم فمنعتهم الشهادة أن يدخلوا النار ومنعتهم المعصية أن
 يدخلوا الجنة وهم على سور بين الجنة والنار الحديث وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف ورواه
 الطبراني من رواية أبي معشر عن يحيى بن شبل عن عمر بن عبد الرحمن المدني عن أبيه مختصراً وأبو معشر
 السدي اسمه صحيح ضعيف ويحيى بن شبل لا يعرف وللحاكم من حديث حذيفة قال أصحاب الاعراف
 قوم تجاوزت بهم حسناتهم النار وقصرت بهم سيئاتهم عن الجنة الحديث وقال صحيح على شرط الشيخين
 وروى الثعلبي عن ابن عباس قال الاعراف موضع عال في الصراط عليه العباس وحجرة وعلى وجعفر
 الحديث هذا كذب موضوع فيه جماعة من الكذابين اهـ قلت حديث أبي سعيد هذا قد رواه أيضاً
 ابن مردويه بسند الطبراني ولفظه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف فقال هم رجال
 قتلوا في سبيل الله فذكره بسند البراء وفيه بعد قوله وهم على سور بين الجنة والنار حتى تزول الحومهم
 وشكوكهم حتى يفرغ الله من حساب الخلائق فإذا فرغ من حساب خلقه فلم يبق غيرهم ادخلهم الجنة برحمة
 وفي الباب عبد الرحمن المزني ورجل من مريضة قيل عبد الرحمن وقيل غيره وأبو هريرة وابن عباس ومالك
 الهلالي فلنظ عبد الرحمن المزني سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف فقال هم قوم قتلوا في
 سبيل الله في معصية آباؤهم فمنعتهم من النار قتلهم في سبيل الله ومنعتهم من الجنة معصية آباؤهم أخرجه
 سعيد بن منصور وابن منيع وعبد الرحمن بن جندب والحريث بن أبي أسامة في مسندهم ما وابن جبر وابن أبي
 حاتم وابن الأنباري في كتاب الأضداد والخرائط في مساوي الأخلاق والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه
 والبيهقي في المبعث ولفظه حدث رجل من مريضة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن أصحاب الاعراف
 فقال أنهم قوم خرجوا عصاة بغير إذن آباؤهم فقتلوا في سبيل الله أخرجه أبو الشيخ وابن مردويه من طريق

الإشارة بقوله تعالى ما كذب
 الفؤاد ما رأى (الرتبة
 الثالثة) رتبة الناجين
 وأعني بالنجا السلامة فقط
 دون السعادة والفوز وهم
 قوم لم يخدموا فيخلق عليهم
 ولم يقصر وافيعذبوا ويشبه
 أن يكون هذا حال المجانين
 والصبيان من الكفار
 والمعتوهين والذين لم تبلغهم
 الدعوة في أطراف البلاد
 وعاشوا على البله وعدم
 المعرفة فلم يكن لهم معرفة
 ولا جود ولا طاعة ولا معصية
 فلا وسيلة تقربهم ولا
 جناية تبعدهم فماهم من
 أهل الجنة ولا من أهل النار
 بل ينزلون في منزلة بين
 المنزلتين ومقام بين المقامين
 غير الشرع عنه بالاعراف
 وحلول طائفة من الخلق
 فيه معلوم يقيناً من الآيات
 والأخبار ومن أنوار الاعتبار

محمد بن المنذر عنه ولفظ حديث أبي هريرة سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف قال
 هم قوم قتلوا في سبيل الله وهم لا بأثمهم عاصون فنعوا الجنة بمعصيتهم آباءهم ومنعوا النار بقتلهم في سبيل
 الله أخرجه ابن مردويه والبيهقي في البعث ولفظ حديث ابن عباس أن أصحاب الاعراف قوم خرجوا غزاة
 في سبيل الله وآبأؤهم وأمهاتهم ساخطون عليهم وخرجوا من عندهم بغير إذنهم فاوقفوا عن النار بشهادتهم
 وعن الجنة بمعصية آباءهم أخرجه ابن مردويه ولفظ حديث مالك الهلالي قال قائل يا رسول الله ما أصحاب
 الاعراف قال قوم خرجوا في سبيل الله بغير إذن آباءهم فاستشهدوا فنعتهم الشهادة أن يدخلوا النار ومنعتهم
 معصية آباءهم أن يدخلوا الجنة فهم آخر من يدخل الجنة أخرجه الحرث بن أبي أسامة في مسنده وابن
 جرير وابن مردويه من طريق عبد الله بن مالك الهلالي عن أبيه وهناك أقوال أخرى في تعيين أصحاب
 الاعراف منها حديث حذيفة الذي أشار إليه العراقي أخرجه عبد الرزاق وسعيد بن منصور وهناد وعبد
 ابن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهقي في البعث بلفظ أصحاب الاعراف قوم
 استوت حسناتهم وسيئاتهم تجاوزت بهم حسناتهم عن النار وقصرت بهم سيئاتهم عن الجنة جعلوا على
 سور بين الجنة والنار حتى يقضى بين الناس فيبينماهم كذلك اذ طلع عليهم ربهم فقال قوموا فادخلوا
 الجنة فاني غفرت لكم وعند ابن جرير عنه قال أصحاب الاعراف قوم كانت لهم أعمال أبحاهم الله بها من
 النار وهم آخر من يدخل الجنة فعرفوا أهل الجنة وأهل النار وفي لفظ آخر قال قوم تكافأت أعمالهم
 فقصرت بهم حسناتهم عن الجنة وقصرت بهم سيئاتهم عن النار فجعلوا على الاعراف يعرفون الناس
 بسيماهم وعند البيهقي في الشعب عنه أراه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الناس يوم القيامة
 فيؤمر بأهل الجنة إلى الجنة ويؤمر بأهل النار إلى النار ثم يقال لأصحاب الاعراف ما تنتظرون قالوا ننتظر
 أمرك فيقال لهم ان حسناتكم تجاوزت بكم النار أن تدخلوها وحالت بينكم وبين الجنة خطاياكم فادخلوا
 بغفرتي ورحمتي وقد روي مثل هذا القول عن جماعة من الصحابة والتابعين فاخرج عبد بن حميد وابن جرير
 عن قتادة قال في أصحاب الاعراف ذكر لنا عن ابن عباس كان يقول استوت حسناتهم وسيئاتهم فحبسوا
 هناك وأخرج ابن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال أصحاب الاعراف قوم استوت حسناتهم
 وسيئاتهم فوققوا هناك على السور والحديث وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال من استوت حسناته وسيئاته
 كان من أصحاب الاعراف وروى مثله عن ابن مسعود أخرجه ابن جرير وأخرج عبد بن حميد وأبو
 الشيخ والبيهقي في البعث عن مجاهد في أصحاب الاعراف قال هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم وهم على
 سور بين الجنة والنار وهم على طمع من دخول الجنة وهم داخلون وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود
 قال بحساب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته أكثر من سيئاته بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيئاته
 أكثر من حسناته بواحدة دخل النار ثم قال ان الميزان يخف بمنقال خبة ويرجح قال ومن استوت حسناته
 وسيئاته كان من أصحاب الاعراف فوققوا على الصراط الحديث وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه وابن
 عساكر عن جابر بن عبد الله رفعه بوضع الميزان يوم القيامة فتوزن الحسنات والسيئات فمن ربح بحسناته
 على سيئاته مثقال صوابه دخل الجنة ومن ربح بسيئاته مثقال صوابه دخل النار قيل
 يا رسول الله فمن استوت حسناته وسيئاته قال أولئك أصحاب الاعراف لم يدخلوها وهم يطعمون وأخرج ابن
 جرير وابن المنذر عن أبي زرعة عمرو بن جرير قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف
 قال هم آخر من يفصل بينهم من العباد فاذا فرغ رب العالمين من الفصل بين العباد قال أنتم قوم أخرجتكم
 حسناتكم من النار ولم تدخلوا الجنة فأنتم عتقائي فارعدوا من الجنة حيث شئتم وأخرج الفريابي وابن أبي
 شيبة وهناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن عبد الله بن الحرث بن نوفل قال أصحاب
 الاعراف أناس استوت حسناتهم وسيئاتهم فيذهب بهم إلى نهر يقال له الحياة الحديث وقيل أصحاب

الاعراف ناس من أهل الذنوب حبسوا على تل بين الجنة والنار أخرجه ابن جرير عن ابن عباس وفي لفظ قال الاعراف هو السور الذي بين الجنة والنار وأصحابه رجال كانت لهم ذنوب عظام وكان أمرهم الله أن يقوموا على الاعراف الحديث وهكذا رواه ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهقي في البعث وقيل هم قوم صالحون فقهاء علماء وهكذا أخرجه ابن أبي شيبة وهناد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد وقيل هم قوم كان فيهم عجب وهكذا أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة عن الحسن وقيل هم قوم كان عليهم دين وهكذا أخرجه ابن المنذر ومن بعده عن قتادة عن مسلم بن يسار وقيل هم مؤمنو الجن وهكذا أخرجه البيهقي في البعث من حديث أنس أن مؤمن الجن لهم ثواب وعليهم عقاب فسألناه عن ثوابهم قال على الاعراف وليسوا في الجنة مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم فقلنا وما الاعراف قال حائط في الجنة تجري فيه الأنهار وتنب فيه الأشجار والثمار وقيل هم الملائكة أخرج سعيد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في كتاب الاضداد وأبو الشيخ والبيهقي في البعث عن أبي مجلز قال الاعراف مكان مرتفع عليه رجال من الملائكة يعرفون أهل الجنة بسيماهم وأهل النار بسيماهم فقيل يا أبا مجلز الله يقول رجال وأنت تقول الملائكة قال انهم ذكور وليسوا باناث وأخرج أحمد في الزهد عن قتادة قال قال سالم مولى حذيفة وددت في منزلة أصحاب الاعراف (وأما الحكم على العين) من الاعيان بالخصوص (الحكم مثلا بان الصبيان منهم فهذا مظنون وليس بمستيقن والاطلاع عليه تحقيقا في عالم النبوة وبعده أن ترتقي اليه الموتبة الاولياء والعلماء والاختبار في حق الصبيان أيضا متعارضة حتى قالت عائشة رضي الله عنها امامات بعض الصبيان طوي له (عصفو ومن عصافير الجنة فأنكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وما يدريك) انه عصفو ومن عصافير الجنة قال العراقي رواه مسلم قلت ولفظه توفي صبي من الانصار فقالت طوي له عصفو من عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدركه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أو غير ذلك يا عائشة ان الله خلق للجنة أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم وخلق للنار أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم وعند مسلم أيضا ان الله خلق الجنة وخلق النار خلقا لهذه أهلا ولهذه أهلا وروى الطبراني في الاوسط والصغير والخطيب من حديث أبي هريرة ان الله خلق الجنة وخلق لها أهلا بعشائرهم وقبائلهم لا يراد فيهم ولا ينقص وخلق النار وخلق لها أهلا بعشائرهم وقبائلهم لا يراد فيهم ولا ينقص منهم أعمالا فكل ميسر لما خلق له وسنده ضعيف ولذا كره الاخبار المتعارضة في الصبيان قال العراقي روى الشيخان من حديث سمرة بن جندب في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم وفيه أما الرجل الطويل الذي في الروضة فأراههم عليه السلام وأما الولدان حوله فكل مولود يولد على الفطرة قبل يارسل الله أولاد المشركين قال وأولاد المشركين والطبراني من حديثه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين قال هم خدم أهل الجنة وفيه عباد بن منصور الناجي قاضي البصرة وهو ضعيف يرويه عنه عيسى بن شعيب وقد ضعفه ابن حبان والنسائي من حديث الاسود بن سريع في غزاة لنا الحديث في قتل الذرية وفيه الا ان خياركم أبناء المشركين ثم قال لا تقتلوا ذرية وكل نسمة تولد على الفطرة الحديث واسناده صحيح وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة كل مولود يولد على الفطرة الحديث وفي رواية لا حمل يس مولود الا يولد على هذه الملة ولا يبي داود في آخر الحديث فقالوا يارسل الله أفرأيت من يموت وهو صغير فقال الله أعلم بما كانوا عاملين وفي الصحيحين من حديث ابن عباس سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال الله أعلم بما كانوا عاملين وللطبراني من حديث الحرث الأنصاري كانت يهودا إذا هلك لهم صبي صغير قالوا هو صديق فقال النبي صلى الله عليه وسلم كذبت يهود ما من نسمة يخلقها الله تعالى في بطن أمه الا انه شقي أو سعيد الحديث وفيه عبد

فاما الحكم على العين كالحكم مثلا بان الصبيان منهم فهذا مظنون وليس بمستيقن والاطلاع عليه تحقيقا في عالم النبوة وبعده أن ترتقي اليه الموتبة الاولياء والعلماء والاختبار في حق الصبيان أيضا متعارضة حتى قالت عائشة رضي الله عنها امامات بعض الصبيان طوي له عصفو من عصافير الجنة فأنكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وما يدريك

الله بن لهيعة ولا بن داود من حديث ابن مسعود الوائدة والمؤدة في النار وله من حديث عائشة قلت يا رسول الله ذراري المؤمنين فقال مع آبائهم قلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين قلت وذراري المشركين قال مع آبائهم قلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين والطبراني من حديث خديجة قلت يا رسول الله أين أطفالي منك قال في الجنة قلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين قلت وأين أطفالي قبلك قال في النار قلت بغير عمل قال لقد علم الله ما كانوا عاملين واسناده منقطع بن عبد الله بن الحرث وخديجة وفي الصحيحين من حديث الصعب بن جثامة في أولاد المشركين هم من آبائهم وفي رواية هم منهم اهـ قلت وجد بخط تلميذ الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى بأزاء هذا السياق ما نصه جميع الأحاديث السابقة ناطقة بأن أولاد المسلمين في الجنة فقول الغزالي الأخبار في الصبيان متعارضة إطلاق مردود والتعارض انما هو في أطفال المشركين اهـ قلت حديث سمرة عند البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى في منامه جبريل عليه السلام وميكائيل أتياه فانطلقا به وذكر حديثا طويلا وفيه وأما الشيخ الخ وفي رواية بعد قوله على الفطرة وكل بهم ابراهيم عليه السلام ربهم الى يوم القيامة وروى الطبراني في الاوسط من حديث أنس أطفال المشركين خدم أهل الجنة ورواه سعيد بن منصور عن سليمان موقوفا وروى أحمد والحاكم والبيهقي في البعث من طريق مدهل بن اسمعيل حديث ثناسة عن الثوري عن عبد الرحمن بن الأصم عن أبي حازم الأشجعي عن أبي هريرة رفعه أطفال المؤمنين في جبل في الجنة يكفلهم ابراهيم الى آبائهم يوم القيامة وفي لفظ لاديني أولاد المؤمنين وقال الحاكم صحيح على شرطهما وكذا صححه ابن حبان وقد تابعه - اهـ - الأعلى رفعه وكيع لكن رواه ابن مهدي وأبو نعيم كلاهما عن الثوري فوقفاه وقال الدارقطني انه أشبه وروى الحكيم من حديث أنس كل مولود يولد من والد كافر أو مسلم فأنما يولد على الفطرة على الاسلام كلهم ولكن الشياطين أتتهم فاجتألتهم عن دينهم فهو دينهم ونصرتهم ومجستهم وأمرتهم أن يشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وروى الترمذي من حديث أبي هريرة كل مولود يولد على الفطرة فأنواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه قيل يا رسول الله فمن هلك قبل ذلك قال الله أعلم بما كانوا عاملين وروى أبو يعلى والبغوي والباوردي والطبراني والبيهقي من حديث الاسود بن مريع كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه فأنواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه ورواه ابن عبد البر في التمهيد بلفظ ما بال قوم بلغوا في القتل حتى قتلوا الولدان قال رجل أوليس انما هم أولاد المشركين فقال صلى الله عليه وسلم أوليس خياركم أولاد المشركين انه ليس من مولود الا وهو يولد على الفطرة فيعرب عنه لسانه ويهودانه أو ينصرانه وحديث ثابت بن الحرث الانصاري ما من نسمة يخلقها الله في بطن أمه الا انه شقي أو سعيد أخرجه أيضا أبو نعيم وحديث ابن عباس سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال الله أعلم بما كانوا عاملين رواه الطيالسي والبخاري وأبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة ورواه أبو داود والحاكم من حديث عائشة ورواه عبد بن حميد من حديث أبي سعيد وعند أحمد من حديث ابن عباس الله أعلم بما كانوا عاملين اذ خلقهم وحديث خديجة أخرجه ابن عبد البر في التمهيد بسند ضعيف عن عائشة قالت سألت خديجة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال هم من آبائهم ثم سألته بعد ذلك فقال الله أعلم بما كانوا عاملين ثم سألته بعدما استحكم الاسلام فنزلت ولا تزروا زورا أخرى فقال هم على الفطرة أو قال في الجنة وحديث الصعب بن جثامة رواه أيضا عبد الرزاق في المصنف وأصحاب السنن عن ابن عباس قال حدثني الصعب بن جثامة وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد المسند من حديث علي بن المؤمنين أولادهم في الجنة وان المشركين أولادهم في النار ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا واتبعوهم ذريتهم وروى أحمد والنسائي والبغوي وابن المنذر وابن مردويه والطبراني من حديث سلمة بن يزيد الجعفي الوائد والمؤدة في النار الا أن يدرك الوائد الاسلام فيسلم وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة قال قال

ابن عباس في قوله تعالى واذا الموءودة سئلت هي المدفونة قال فن قال انهم في النار فقد كذب بل هم في الجنة وغير ذلك من الاخبار وهي كما قال المصنف متعارضة (فاذا الاشكال والاشتباه أغلب في هذا المقام) * أعلم انه قد اختلف العلماء في أولاد المسلمين فالأكثر على الجزم بانهم في الجنة وقيل فيهم بالتوقف واحتج قائلهم بحديث عائشة عندهم سلم الذي ذكره المصنف من قولها طوبى له عصفور من عصفائر الجنة الخ وحكى النووي الأول عن اجماع من يعتد به من علماء المسلمين والتوقف عن بعض ولا يعتد به قال: أحاب العلماء عن حديث عائشة بانه لعلة نهاها عن المسارعة الى القطع من غير أن يكون عندها دليل قاطع كما أنكر على سعد بن أبي وقاص في قوله اعطه انى لاراه مؤمنا قال أو مسلما الحديث قال ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم قال هذا قبل أن يعلم ان أطفال المسلمين في الجنة وذكر المازري ان بعضهم ينكر الخلاف في ذلك لقوله تعالى واتبعهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم قال وبعض المتسكمين يقف فيهم ولا يرى نصا قاطعا بكونهم في الجنة ولم يثبت عنده الاجماع فيقول به واستثنى قبل ذلك من الخلاف أولاد الانبياء عليهم السلام فقد تقرر الاجماع على انهم في الجنة وحكى ابن عبد البر التوقف في أولاد المسلمين عن جماعة كثيرة من أهل السنة والحديث منهم حماد بن زيد وحماد بن سلمة وابن المبارك واسحق بن راهويه وغيرهم قال وهو شبه مارسمه مالك في موطنه في أبواب القدر وما أورده في غير ذلك من الاحاديث وعلى ذلك أكثر أصحابه وليس فيه عن مالك شيء منصوص الا ان المتأخرين من أصحابه ذهبوا الى أن أطفال المسلمين في الجنة اه وأما أطفال المشركين ففيهم مذاهب أحدها انهم في النار تبعلا بآبائهم والثاني انهم في الجنة والثالث التوقف فيهم والرابع انهم يمتحنون في الآخرة والخامس انهم في البرزخ حكاه أبو العباس القرطبي عن قوم قال واحسبهم من غير أهل السنة وحكى النووي القول بانهم في النار عن الأكثرين والقول الثاني بانهم في الجنة عن المحققين قال وهو الصحيح ويستدل عليه بأشياء منها حديث ابراهيم الخليل عليه السلام حين رآه النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة وقوله أولاد الناس قالوا يا رسول الله وأولاد المشركين قال وأولاد المشركين رواه البخاري في صحيحه ومنها قوله تعالى وما كنا بمعذبين حتى نبعث رسولا ولا يتوجه على المولود التكليف ولا يلزمه قول الرسول حتى يبلغ وهو متفق عليه قال والجواب عن حديث الله أعلم بما كانوا عاملين انه ليس فيه تصريح بانهم في النار وحقيقة لفظة الله أعلم بما كانوا يعملون لو بلغوا والتكليف لا يكون الا بالبلوغ وروى ابن عبد البر في التمهيد عن عائشة قالت سألت خديجة النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال هم مع آبائهم ثم سألته بعد ذلك فقال الله أعلم بما كانوا عاملين ثم سألته بعد ما استحكم الاسلام فنزلت ولا تزوا أزواك من غير ما كتب الله لكم ولا تؤمنوا بكلامه الذي ينزل عليكم الا مما يوافيكم به من قبله وما يكمل به أمركم قال لا يزال أمر هذه الامة مواثيقا ومتقاربا أو كلمة شبه ذلك وما يتبين حتى يتكلموا أو ينظروا في الأطفال والقدر قال يحيى بن آدم فذكرته لابن المبارك قال أفسكت الانسان على الجهل قلت فتأمر بالكلام فسكت والله أعلم * (الرتبة الرابعة رتبة الفائزين وهم العارفون) المخصوصون (دون المقلدين وهم المقرَّبون السابقون فان المقلدون كان له فوز على الجلة بمقام في الجنة فهو من أصحاب اليمين وهؤلاء هم المقرَّبون) قال الله تعالى والسابقون السابقون أولئك المقرَّبون في جنات النعيم ثم قال فاما ان كان من المقرَّبين فروجور يحان وجنة نعيم وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين (وما يلقي هؤلاء يجاوز حد البيان والقدر الممكن ذكره ما فصله القرآن فليس بعد الله بيان والذي لا يمكن التعبير عنه في هذا العالم فهو الذي أجله قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) جزاء بما كانوا يعملون (وقوله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا أذن سمعت ولا عين رأت ولا خطر على قلب بشر) أغفله العراقي وسبب اغفاله انه يوجد في بعض نسخ الكتاب وقال الله عز وجل بدون وقوله صلى الله عليه وسلم وهو حديث قدس رواه أحمد والشيخان والترمذي وابن ماجه من حديث أبي

فاذا الاشكال والاشتباه أغلب في هذا المقام * (الرتبة الرابعة) * رتبة الفائزين وهم العارفون دون المقلدين وهم المقرَّبون السابقون فان المقلدون كان له فوز على الجلة بمقام في الجنة فهو من أصحاب اليمين وهؤلاء هم المقرَّبون وما يلقي هؤلاء يجاوز حد البيان والقدر الممكن ذكره ما فصله القرآن فليس بعد الله بيان والذي لا يمكن التعبير عنه في هذا العالم فهو الذي أجله قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وقوله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر

والعارفون معلّمهم تلك الحالة التي لا يتصور أن تخطر على قلب بشر في هذا العالم وأما (٥٦٩) الحور والقصور والفاكهة واللبن والعسل

والنخيل والحلى والاساور

فأنهم لا يجرصون عليها ولو

أعطوها لم يقنعوا بها ولا

يطلبون إلا الذلة النظر إلى

وجهه الله تعالى الكريم

فهو غايه السعادات

ونهاية اللذات ولذلك قيل

لرابعة العدو به رجة الله

عليها كيف رغبته في

الجنة فقالت الجار ثم الدار

فهو لاء قوم شغلهم حب

رب الدار عن الدار وزيتها

بل عن كل شيء سواء حتى

عن أنفسهم ومثالهم مثال

العاشق المستهتر بمشوقه

المستوفي همه بالنظر إلى

وجهه والفكر فيه فانه في

حال الاستغراق غافل عن

نفسه لا يحس بما يصيبه في

بدنه ويعبر عن هذه الحالة

بانه فني عن نفسه ومعناه

انه صار مستغرقا بغيره

وصارت همومه هماً واحداً

وهو محبوبه ولم يبق فيه

منسح غير محبوبه حتى

يلتفت اليه لانفسه ولا غير

نفسه وهذه الحالة هي التي

توصل في الآخرة الى قرة

عين لا يتصور أن تخطر في

هذا العالم على قلب بشر كما

يتصور أن تخطر صورة

الالوان والالوان على قلب

الاصم والا كما أن يرفع

الحجاب عن سمعه وبصره

فعند ذلك يدرك حاله ويعلم

قطعا انه لم يتصور أن تخطر

هر رة وراه ابن جرير من حديث أبي سعيد وراه أيضا عن قتادة مرسله وراه أيضا عن الحسن بلاغا
بلفظ قال ربكم أعددت لعبادي الذين آمنوا وعلما الصالحات ملاعين رأيت الحديث (والعارفون معلّمهم
تلك الحالة التي لا يتصور أن تخطر على قلب بشر في هذا العالم وأما الحور والقصور والفاكهة واللبن
والعسل والنخيل والحلى والاساور) والذهب والخزير وغير ذلك مما ذكر في القرآن (فأنهم لا يجرصون
عليها ولو أعطوها لم يقنعوا بها) وطلبوا ما وراء ذلك (ولا يطلبون إلا الذلة النظر إلى وجهه الله الكريم
فهو غايه السعادات ونهاية اللذات ولذلك قيل لرابعة العدو به رجة الله (العدو به) البصرية العابدة
المشهوره (رحمة الله عليها) وكانت من أقران الحسن البصري (كيف رغبته في الجنة فقالت الجار
ثم الدار) وقدرى ذلك مرفوعا من حديث علي الجار قبل الدار والرفيق قبل الطريق والزيد قبل الراحيل
رواه الخطيب في الجامع ورواه الطبراني من حديث رافع بن خديج بزيادة في آخره (فهو لاء قوم شغلهم
حب رب الدار عن الدار وزيتها بل عن كل شيء سواء حتى عن أنفسهم ومثالهم مثال العاشق المستهتر
بمعشوقه) أي المولع به المدهوش في حبه (المستوفي همه بالنظر إلى وجهه والفكر فيه فانه في حالة
الاستغراق غافل عن كل شيء سواء حتى (عن نفسه) فهو (لا يحس بما يصيبه في بدنه) من الآلام
والمصائب) ويعبر عن هذه الحالة بانه فني عن نفسه ومعناه انه صار مستغرقا بغيره وصارت همومه
كلها (هـ) ما واحد وهو محبوبه ولم يبق فيه منسح غير محبوبه حتى يلتفت اليه لانفسه ولا غير نفسه
اعلم انه من استولى عليه سلطان الحقيقة حتى لم يشهد من الأغيار لا عيناً ولا أترا ولا رسماً ولا طلاً يقال انه
فني عن الخلق وبق بالحق وفناؤه عن نفسه وعن الخلق بزوال احساسه بنفسه وبهم فاذا فني عن الافعال
والاحوال والاخلق فلا يجوز أن يكون فني عنه وجودا واذ قيل انه فني عن نفسه وعن الخلق فتكون
نفسه موجودة والخلق موجودون ولكنه لا علم له بهم ولا بهما ولا احساس ولا خبر فتكون نفسه موجودة
والخلق موجودين ولكنه غافل عن نفسه وعن الخلق غير محس بنفسه وبالخلق وقد يرى الرجل يدخل
على ذي سلطان أو محتشم فيذهل عن نفسه وعن أهل مجلسه وربما يذهل عن ذلك المحتشم حتى اذا سئل
بعد خروجه من عنده عن أهل مجلسه وهيئة ذلك الصدر وهيئة نفسه لم يمكنه الاخبار عن شيء قال الله تعالى
فلما رأيتهم أكرهته وقطعت أيديهم لم يجدن عند لقاء يوسف على الوهلة الم قطع الأيدي وهن أضعف
الناس وقلن ما هذا بشرا لقد كان بشرا وقلن ان هذا الأملك كريم ولم يكن ملكا فهاذا تغافل بخلق عن
أحواله عند لقاء مخلوق فما ظنك بمن يكشف بشهود الحق سبحانه فلو تغافل عن احساسه بنفسه وانباء
جنسه فاي أعجوبة فيه فمن فني عن وجهه لم يبق بعلمه ومن فني عن شهوته بقي بآناته ومن فني عن رغبته بقي
بزهادته ومن فني عن مشيئته بقي بإرادته وكذلك القول في جميع صفاته فاذا فني العبد عن صفة مما
جرى ذكره يرتقي عن ذلك بفنائه عن رؤيته فنائه وهي مراتب ثلاث فالاولى فناء عن نفسه وصفاته ببقائه
بصفات الحق ثم فناءه عن صفات الحق بشهود الحق كذا قرره القشيري في الرسالة (وهذه الحالة هي التي
توصل في الآخرة الى قرة عين لا يتصور أن تخطر على قلب بشر في هذا العالم كما لا يتصور أن تخطر صورة
الالوان المتنوعة (والالوان) المختلفة (على قلب الاصم والا كما) فيه لف ونشر غير مرتب والا كما من
ولد أعمى أو عمى قبل ان يعز ويدرك (الان رفع الحجاب عن سمعه وبصره فعند ذلك يدرك حاله ويعلم قطعا
انه لم يتصور أن تخطر به الله قبل ذلك صورته فالدنيا حجاب على التحقيق ورفعه ينكشف الغطاء) وتنضم
الحقائق واليه الاشارة بقول بعض السادة انما الكون خيال وهو حق في الحقيقة كل من يفهم هذا حاز
أسرار الطريقة (فعند ذلك يدرك ذوق الحياة الطيبة) المشار اليها بقوله تعالى فلنحيينه حياة طيبة (و) يدرك
أيضا (ان الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون) وكيف يعلمون والحجاب على قلوبهم وقد تقدم

(٧٢ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن) بباله قبل ذلك صورته فالدنيا حجاب على التحقيق ورفعه ينكشف الغطاء

فعند ذلك يدرك ذوق الحياة الطيبة وان الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون

فهذا القدر كاف في بيان توزع الدرجات (٥٧٠) على الحسنات والله الموفق بلطفه (بيان ما تعظم به الصغائر من الذنوب) * اعلم ان

الكلام على هذه الآية في كتاب العلم (فهذا القدر كاف في بيان توزع الدرجات) والدركات (على الحسنات والسيئات) في الآخرة (والله الموفق بلطفه) وكرمه

* (فصل) * (بيان ما تعظم به الصغائر من الذنوب) *

هذا الفصل مشتمل على سبعة أسباب بها تكبر الصغائر وهي في الحقيقة ثمانية (اعلم) وفقط الله تعالى (ان الصغيرة تكبر باسباب منها الاصرار) يقال اصر على الذنب اذا تعقد فيه وتشدد وامتنع عن الافلاع عنه قال المفسرون في قوله تعالى ولم يصرؤا على ما فعلوا أي لم يعزموا على العود اليه وانما كان الاصرار تكبر به الصغيرة لان التوبة واجبة على الفور كما تقدم (و) منها (المواظبة) عليه لانها تورث المساواة وتوجب الزان على القلب ولما كانت المواظبة بمعنى الملازمة والمداومة وهو أحد معاني الاصرار جعلها المصنف سببا واحدا وهما في الحقيقة سببان مختلفان يظهر لك بالتأمل (ولذلك قيل لاصغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار) رواه أبو الشيخ ومن طريقه الديلمي في مسند الفردوس من حديث سعد بن سليمان سعدويه عن أبي شيبة الخراساني عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس به مرفوعا لكن بتقدم الجملة الثانية على الاولى قال ابن طاهر أبو شيبة الخراساني قال البخاري لا يتابع على حديثه ومن هذا الوجه أخرجه العسكري في الامثال والقضاعي في مسند الشهاب وسنده ضعيف لاسيما وهو عند ابن المنذر في تفسيره عن ابن عباس من قوله وكذا رواه البيهقي في الشعب من حديث صدقة عن قيس بن سعد عن ابن عباس مرفوعا وله شاهد عند البغوي ومن طريقه الديلمي عن خلف بن هشام عن سفيان بن عيينة عن الزهري عن أنس به مرفوعا ونظر سنده ورواه اسحق بن بشير أبو حذيفة في كتاب المبتدأ عن الثوري عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وحديثه منكر وأخرجه الطبراني في مسند الشاميين من رواية مكحول عن أبي سلمة عن أبي هريرة وزاد في آخره فطوبى لمن وجد في كتابه استغفارا كثيرا في اسناده بشر ابن عبيد الفارسي وهو متروك ورواه الثعلبي وابن شاهين في الترغيب من رواية بشر بن ابراهيم عن خليفة ابن سليمان عن أبي سلمة عن أبي هريرة به (فكبرية واحدة تنصرم) أي تنقطع (ولا يتبعها مثلها) لو تصور ذلك لكان العفو عنها أرحم من صغيرة يواطىء العبد عليها) ويلازمها (ومثال ذلك قطرات من الماء تقع على الحجر على قوال) أي تتابع (فتؤثر فيه وذلك القدر من الماء) بعينه (لوصب عليه دفعة واحدة) (لم يؤثر) ومنه قول الشاعر

أما ترى الحبل بتكراره * في الصخرة الصماء قد اثرا

(ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الاعمال أدومها وان قل) قال العراقي متفق عليه من حديث عائشة بلفظ أحب الاعمال الى الله وقد تقدم قلت ورواه أحمد بلفظ أحب الاعمال الى الله مادام عليه صاحبه وان قل (والاشياء تستبان باضدادها فاذا كان النافع من الاعمال هو الدائم) المتتابع (وان قل فالكثير المنصرم الذي ينقطع ويضعف قليل النفع في تنوير القلب وتطهيره فكذلك القليل من السيئات اذا دام) وتتابع (عظم تأثيره في اطلاق القلب) وتسويده (الان الكبيرة قلما يتصور الهجوم عليها بغنة من غير سوابق ولواحق من جملة الصغائر قلما يرنى الزاني بغنة من غير مرادة) من الجانبين (ومقدمات) تسبقه من نظروا وس تقبيل ومفاخدة (وقلما يقتل) انسانا (بغنة من غير مشاهدة سابقة ومعاداة) من الجانبين ومشاهدة في الاعراض (فكل كبيرة تكتنفها صغائر سابقة ولاصقة ولو تصورت كبيرة وحدها بغنة ولم يتفق له (عليها عود) أي رجوع (ربما كان العفو فيها أرحم من صغيرة واطب الانسان عليها عمره) ودوام (ومنها ان يستصغر الذنب) أي يعده صغيرا ويحتقره فيكون أعظم من اجترامه (فان الذنب) كما يقال (كلما استعظمه العبد من نفسه صغر عند الله تعالى وكلما استصغره كبر

الصغيرة تكبر باسباب * منها الاصرار والمواظبة ولذلك قيل لاصغيرة مع اصرار ولا كبيرة مع استغفار فكبرية واحدة تنصرم ولا يتبعها مثلها لو تصور ذلك كان العفو عنها أرحم من صغيرة يواطىء العبد عليها ومثال ذلك قطرات من الماء تقع على الحجر على قوال فتؤثر فيه وذلك القدر من الماء لو صب عليه دفعة واحدة لم يؤثر ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الاعمال ادومها وان قل والاشياء تستبان باضدادها وان كان النافع من العمل هو الدائم وان قل فالكثير المنصرم قليل النفع في تنوير القلب وتطهيره فكذلك القليل من السيئات اذا دام عظم تأثيره في اطلاق القلب الا ان الكبيرة قلما يتصور الهجوم عليها بغنة من غير سوابق ولواحق من جملة الصغائر قلما يرنى الزاني بغنة من غير مرادة ومقدمات من قبلها يقتل بغنة من غير مشاهدة سابقة ومعاداة فكل كبيرة تكتنفها صغائر سابقة ولاصقة ولو تصورت كبيرة وحدها بغنة ولم يتفق اليها عود ربما كان العفو فيها أرحم من صغيرة واطب الانسان عليها عمره * ومنها ان يستصغر الذنب فان

عند الله تعالى لان استعظامه يصدر عن نفور القلب عنه وكرهيته له وذلك النفور يمنع من شدة تأثره واستصغاره يصدر عن الالف به وذلك
يوجب شدة الاثر في القلب والقلب هو المطلوب تنويره بالطاعات والمحدور تسويده (٥٧١) بالسينات ولذلك لا يؤخذ بما يجري عليه

في الغفلة فان القلب لا يتأثر بما يجري في الغفلة وقد جاء في الخبر المؤمن يرى ذنبه كالجليل فوقه يخاف ان يقع عليه والمنافق يرى ذنبه كذباب مر على أنفه فاطاره وقال بعضهم الذنب الذي لا يغفر قول العبد ليت كل ذنب عمله مثل هذا وانما يعظم الذنب في قلب المؤمن لعلمه بجلال الله فاذا نظر الى عظم من عصى به رأى الصغيرة كبيرة وقد أوحى الله تعالى الى بعض أنبيائه لا تنظر الى قلة الهدية وانظر الى عظم مهديها ولا تنظر الى صغر الخطيئة وانظر الى كبرياء من واجهته بها وكبرت تعالى انه أوحى الى بعض أوليائه والباقي سواء ثم قال وانما عظمت الذنوب على تعظيم المواجهة بها وكبرت في القلوب بشاهدة ذى الكبرياء ومخالفة أمره اليها فلم يغفر ذنب عند ذلك (وهذا الاعتبار قال بعض العارفين لا صغيرة بل كل مخالفة فهي كبيرة) روى ذلك عن ابن عباس أخرجه ابن جرير عن أبي الوليد قال سألت ابن عباس عن الكبائر قال كل شيء عصى الله به فهو كبيرة وقد تقدم واختاره أبو اسحق الاسفرائيني وأبو بكر الباقلاني وامام الحرمين في الارشاد والقشيري في المرشدة بل حكاه ابن فورل عن الاشاعرة واختاره في تفسيره واعتمد عليه التقي السبكي وقد تقدم ان المصنف ضعف هذا القول قال صاحب القوت فكانت الصغائر عند الخائفين كالكبائر وهذا أحد الوجهين في قوله تعالى ومن يعظم حرمات الله وقوله تعالى ومن يعظم شعائر الله فانهم من تقوى القلوب (وكذلك قال بعض الصحابة) أبو سعيد الخدري كما تقدم التصريح به للمصنف وقيل أنس وقيل عبادة بن الصامت (للتابعين انكم لتعملون أعمالا هي في أعينكم أدق من الشعر كأنها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموبقات) وتقدم للمصنف من الكبائر بدل الموبقات لحديث أبي سعيد رواه أحمد والبراء وحديث أنس رواه البخاري وحديث عبادة رواه أحمد والحاكم وقد تقدم قال صاحب القوت ليس بمعون ان الكبائر التي كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صارت بعده صغائر ولكن كانوا يستعظمون الصغائر لعظم الله في قلوبهم وعظم نور الايمان ولم يكن ذلك في قلوب من بعدهم واليه أشار المصنف بقوله (اذ كانت معرفة الصحابة أتم بجلال الله فكانت الصغائر عندهم بالاضافة الى جلال الله تعالى من الكبائر وهذا السبب يعظم من العالم لا يعظم من الجاهل ويتجاوز عن العاصي في أمور لا يتجاوز في أمثاله عن العارف) البصير (لان الذنب والمخالفة يكبر بقدر معرفة المخالف) فكانما زادت معرفته بالله زادت خشيتله وكان أبعد الناس عن المخالفة له في أمره (ومنها السرور بالصغيرة والفرح والتبجح بها) أي الافتخار (واعتماد التمكن من ذلك نعمة والغفلة عن كونه

عند الله تعالى لان استعظامه يصدر عن نفور القلب عنه وكرهيته له وذلك النفور يمنع من شدة تأثره به واستصغاره يصدر عن الالف به) والانسان معه (وذلك يوجب شدة الاثر في القلب والقلب هو المطلوب تنويره بالطاعات والمحدور تسويده بالسينات ولذلك لا يؤخذ بما يجري عليه في الغفلة فان القلب لا يتأثر بما يجري في الغفلة وقد جاء في الخبر) في كون استعظام الذنب كبيرة (المؤمن يرى ذنبه كالجليل فوقه يخاف ان يقع عليه والمنافق يرى ذنبه كذباب مر على أنفه فاطاره) واغفل القوت في طيرة قال العراقي رواه البخاري من رواية الحارث بن سويد قال حدثنا عبد الله بن مسعود حديثين أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم والآخر عن نفسه قال ان المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه وان الفاجر يرى ذنوبه كذباب مر على أنفه فقال به هكذا قال ابن شهاب بيده فوق أنفه ثم قال لله أفرح بتوبة العبد من رجل نزل منزلا به مهلكة ومعه راحلته الحديث وأما مسلم فقد أخرجه عن الحارث بن سويد قال دخلت على عبد الله أعوده وهو مريض فحدثنا حديثين أحدهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لله أشد فرحاً بتوبة عبده المؤمن من رجل في أرض دوية مهلكة فساقه ولم يذكر الحديث الثاني (وقال بعضهم الذنب الذي لا يغفر قول العبد ليت كل ذنب عمله مثل هذا) نقله صاحب القوت قال وهذا كما قال بلال بن سعد لا تنظر الخطيئة ولكن انظر من عصيت (وانما يعظم الذنب في قلب المؤمن لعلمه بجلال الله تعالى) وعظمت هيبته في قلبه (فاذا نظر الى عظم من عصى به رأى الصغيرة كبيرة) وقد أوحى الله الى بعض أنبيائه لا تنظر الى قلة الهدية وانظر الى عظم مهديها ولا تنظر الى صغر الخطيئة وانظر الى كبرياء من واجهته بها) نقله صاحب القوت الا أنه قال وقد حدثنا عن الله تعالى انه أوحى الى بعض أوليائه والباقي سواء ثم قال وانما عظمت الذنوب على تعظيم المواجهة بها وكبرت في القلوب بشاهدة ذى الكبرياء ومخالفة أمره اليها فلم يغفر ذنب عند ذلك (وهذا الاعتبار قال بعض العارفين لا صغيرة بل كل مخالفة فهي كبيرة) روى ذلك عن ابن عباس أخرجه ابن جرير عن أبي الوليد قال سألت ابن عباس عن الكبائر قال كل شيء عصى الله به فهو كبيرة وقد تقدم واختاره أبو اسحق الاسفرائيني وأبو بكر الباقلاني وامام الحرمين في الارشاد والقشيري في المرشدة بل حكاه ابن فورل عن الاشاعرة واختاره في تفسيره واعتمد عليه التقي السبكي وقد تقدم ان المصنف ضعف هذا القول قال صاحب القوت فكانت الصغائر عند الخائفين كالكبائر وهذا أحد الوجهين في قوله تعالى ومن يعظم حرمات الله وقوله تعالى ومن يعظم شعائر الله فانهم من تقوى القلوب (وكذلك قال بعض الصحابة) أبو سعيد الخدري كما تقدم التصريح به للمصنف وقيل أنس وقيل عبادة بن الصامت (للتابعين انكم لتعملون أعمالا هي في أعينكم أدق من الشعر كأنها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموبقات) وتقدم للمصنف من الكبائر بدل الموبقات لحديث أبي سعيد رواه أحمد والبراء وحديث أنس رواه البخاري وحديث عبادة رواه أحمد والحاكم وقد تقدم قال صاحب القوت ليس بمعون ان الكبائر التي كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صارت بعده صغائر ولكن كانوا يستعظمون الصغائر لعظم الله في قلوبهم وعظم نور الايمان ولم يكن ذلك في قلوب من بعدهم واليه أشار المصنف بقوله (اذ كانت معرفة الصحابة أتم بجلال الله فكانت الصغائر عندهم بالاضافة الى جلال الله تعالى من الكبائر وهذا السبب يعظم من العالم لا يعظم من الجاهل ويتجاوز عن العاصي في أمور لا يتجاوز في أمثاله عن العارف) البصير (لان الذنب والمخالفة يكبر بقدر معرفة المخالف) فكانما زادت معرفته بالله زادت خشيتله وكان أبعد الناس عن المخالفة له في أمره (ومنها السرور بالصغيرة والفرح والتبجح بها) أي الافتخار (واعتماد التمكن من ذلك نعمة والغفلة عن كونه

في أمثاله عن العارف لان الذنب والمخالفة يكبر بقدر معرفة المخالف ومنها السرور بالصغيرة والفرح والتبجح بها واعتماد التمكن من ذلك نعمة والغفلة عن كونه

سبب الشقاوة فكما غلبت خلاوة الصغيرة عند العبد كبرت الصغيرة وعظم أثرها في تسو يد قلبه حتى ان من المذنبين من يمدح بذنبه ويتعجب به لشدة قرحه بمعارفته اياه كما يقول امارأيتني كيف مرقفت عرضه ويقول المناظر في مناظرته امارأيتني كيف فضحته وكيف ذكرت مساويه حتى نخلته وكيف استخففت (٥٧٢) به وكيف لبست عليه ويقول المعامل في التجارة امارأيت كيف روجت عليه الزائف وكيف

خدعته وكيف غبتته في ماله وكيف استخففته فهذا وأمثاله تكبر به الصغائر فان الذنوب مهلكات واذا دفع العبد اليها ونظر الشيطان به في الحيل عليها فينبغي أن يكون في مصيبة وتأسف بسبب غلبة العدو عليه وبسبب بعده من الله تعالى فالمرء يض الذي يفرح بان ينكسر اناءه الذي فيه دواؤه حتى يتخلص من ألم شر به لا يرجي شفاؤه * ومنها ان يتهاون بستر الله عليه وحلمه واهاله اياه ولا يدري انه انما عهل مقتا يزيد ادبا لهال اغا فيظن ان تمكنه من المعاصي عناية من الله تعالى به فيكون ذلك لاهمه من مكر الله وجهله بمكان الغرور بالله كما قال تعالى ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير * ومنها أن يأتي الذنب فيظهره بان يذكره بعد اتيانه أو يأتيه في مشهد غيره أي حيث يشهده وراه (فان ذلك جنابة منه على الله الذي أسدله عليه وتحريك لرغبة الشر فحين أسمعته ذنبه) اذ تحدث به (أو أشهده فعله فهم اجنابتان انضمتا الى جنابته فتغلظت به) أي بهـ هذا الانضمام (فان انضاف الى ذلك الترغيب للغير فيه والحيل عليه ونهيته الاسـ بابا له صارت جنابة رابعة وتفاحش الامر وفي الخبر كل الناس معافي الا المجاهر بن) الذين يجاهرون بالذنوب والصول به والتظاهر به وهذا من الطغيان (يبين) أحدهم على ذنب قد ستره الله عليه فيصيح فيكشف ستر الله ويتحدث بذنبه) هكذا هو في القوت وقال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة باللفظ كل أمي وقد تقدم اهـ قلت لفظ المتفق عليه كل أمي معافي الا المجاهر بن وان من الجنابة أن يعمل الرجل بالليل عملا ثم يصبح وقد ستره الله فيقول عملي البارحة كذا وكذا وقد بات يستره به ويصبح يكشف ستر الله عز وجل ورواية وان من الجهار وبخط الحافظ الاجهار وروي الطبراني في الاوسط من حديث أبي قتادة كل أمي معافي الا المجاهر بن الذي يعمل العمل بالليل فيستره به ثم يصبح فيقول يا فلان اني فعلت البارحة كذا وكذا فيكشف ستر الله عز وجل (وهذا لان من صفات الله ونعمه أن يظهر الجليل ويستر القبيح ولا يهتك السر) وقد ورد ذلك في دعاء مأثور يا من أظهر الجليل وستر القبيح يا من لم يهتك السر (فالظاهر كفران لهذه النعمة) وجهل بها واظهار لضعفها ويقال كل عاص تحت كنف الرحمن فاذا رفع عنه يده اهتك ستره (وقال بعضهم لا تذب فان كان ولا بد فلا ترغب غيرك فيه فتذب ذنبين) ولفظ القوت فلا تحمل غيرك على الذنب فتكسب ذنبين وقد جعل الله ذلك وصفا من أوصاف المنافقين (ولذلك قال تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف

سبب الشقاوة) لانه يدل على عدم التفكر في ثواب الله وعقابه (فكما غلبت خلاوة الصغيرة عند العبد كبرت الصغيرة وعظم أثرها في تسو يد قلبه) واظلامه (حتى ان من المذنبين من يمدح بذنبه ويتعجب به لشدة قرحه بمعارفته اياه) وما لبسته له (كما يقول امارأيتني كيف مرقفت عرضه) وذلك عند المحاسبة (ويقول المناظر في مناظرته امارأيتني كيف فضحته) في المجلس (وكيف ذكرت مساويه وجهله حتى نخلته) وسجلت عليه (وكيف استخففت به وكيف لبست عليه) في الكلام (ويقول المعامل في تجارته امارأيتني كيف روجت عليه الزائف) أي الردي المبرح (وكيف خدعته وكيف غبتته في ماله وكيف استخففته فهذا وأمثاله تكبر به الصغائر) وتعظم (فان الذنوب مهلكات) للعبد (واذا دفع العبد اليها ونظر الشيطان به في الحيل عليها فينبغي أن يكون في مصيبة ونغم وتأسف بسبب غلبة العدو عليه) فيما وقع فيه (وبسبب بعده عن الله تعالى فالمرء يض الذي يفرح بان ينكسر اناءه الذي فيه دواؤه حتى يتخلص من ألم شر به لا يرجي شفاؤه) بل لا يزال مقبلا على مرضه (ومنها أن يتهاون بستر الله عليه وحلمه واهاله واهاله اياه ولا يدري انه انما عهل مقتا يزيد الادب بالامهال انما فيظن أن تمكنه من المعاصي عناية من الله تعالى به فيكون ذلك لاهمه من مكر الله وجهله بمكان الغرور بالله) فالاعتزاز بستر الله والاستخفاف بحلمه وان كان صغيرة لكنه يكبر لانه يتسبب منه الامن من مكر الله وهو كبيرة (كما قال تعالى ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصلونها) أي يدخلونها (فبئس المصير) مصيرهم (ومنها أن يأتي الذنب فيظهره بان) يتحدث به و (يذكره بعد اتيانه أو يأتيه في مشهد غيره) أي حيث يشهده وراه (فان ذلك جنابة منه على الله الذي أسدله عليه وتحريك لرغبة الشر فحين أسمعته ذنبه) اذ تحدث به (أو أشهده فعله فهم اجنابتان انضمتا الى جنابته فتغلظت به) أي بهـ هذا الانضمام (فان انضاف الى ذلك الترغيب للغير فيه والحيل عليه ونهيته الاسـ بابا له صارت جنابة رابعة وتفاحش الامر وفي الخبر كل الناس معافي الا المجاهر بن) الذين يجاهرون بالذنوب والصول به والتظاهر به وهذا من الطغيان (يبين) أحدهم على ذنب قد ستره الله عليه فيصيح فيكشف ستر الله ويتحدث بذنبه) هكذا هو في القوت وقال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة باللفظ كل أمي وقد تقدم اهـ قلت لفظ المتفق عليه كل أمي معافي الا المجاهر بن وان من الجنابة أن يعمل الرجل بالليل عملا ثم يصبح وقد ستره الله فيقول عملي البارحة كذا وكذا وقد بات يستره به ويصبح يكشف ستر الله عز وجل ورواية وان من الجهار وبخط الحافظ الاجهار وروي الطبراني في الاوسط من حديث أبي قتادة كل أمي معافي الا المجاهر بن الذي يعمل العمل بالليل فيستره به ثم يصبح فيقول يا فلان اني فعلت البارحة كذا وكذا فيكشف ستر الله عز وجل (وهذا لان من صفات الله ونعمه أن يظهر الجليل ويستر القبيح ولا يهتك السر) وقد ورد ذلك في دعاء مأثور يا من أظهر الجليل وستر القبيح يا من لم يهتك السر (فالظاهر كفران لهذه النعمة) وجهل بها واظهار لضعفها ويقال كل عاص تحت كنف الرحمن فاذا رفع عنه يده اهتك ستره (وقال بعضهم لا تذب فان كان ولا بد فلا ترغب غيرك فيه فتذب ذنبين) ولفظ القوت فلا تحمل غيرك على الذنب فتكسب ذنبين وقد جعل الله ذلك وصفا من أوصاف المنافقين (ولذلك قال تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف

انضمتا الى جنابته فتغلظت به فان انضاف الى ذلك الترغيب للغير فيه والحيل عليه ونهيته الاسباب له صارت جنابة رابعة وتفاحش الامر وفي الخبر كل الناس معافي الا المجاهر بن يبين أحدهم على ذنب قد ستره الله عليه فيصيح فيكشف ستر الله ويتحدث بذنبه وهذا لان من صفات الله ونعمه انه يظهر الجليل ويستر القبيح ولا يهتك السر فالظاهر كفران لهذه النعمة وقال بعضهم لا تذب فان كان ولا بد فلا ترغب غيرك فيه فتذب ذنبين ولذلك قال تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف

وقال بعض السلف ما انتك المرء من أخيه حرمة أعظم من أن يساعده على معصية ثم يموت بها عليه ومنها أن يكون المذنب عالماً يقتدي به فإذا فعله بحيث يرى ذلك منه كبر ذنبه كلبس العالم الابريسم وركوبه مراكب الذهب وأخذ مال الشبهة من أموال السلاطين ودخوله على السلاطين وتردده عليهم ومساعدته إياهم بترك الانكار عليهم واطلاق (٥٧٣) اللسان في الاعراض وتعديه باللسان في المناظرة وقصده

الاستغفاف واشتغاله من العلوم بما لا يقصد منه إلا الحياء كالعلم بالجدل والمناظرة فهذه ذنوب يتبع العالم عليها فيموت العالم ويبقى شره مستظيراً في العالم آماداً متطاولة فتطوي لمن إذا مات ماتت ذنوبه معه وفي الخبر من سن سنة سيئة فعليه وزرها وزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئاً قال تعالى ونكتب ما قدموا وآثارهم والا تار ما يلحق من الاعمال بعد انقضاء العمل والعامل وقال ابن عباس ويل للعالم من الاتباع يزل زلة فيرجع عنها ويحملها الناس فيذهبون بها في الآفاق وقال بعضهم مثل زلة العالم مثل انكسار السفينة تغرق ويغرق أهلها) ولغظ القوت ويغرق الخلق معها (وفي الاسرائيليات ان عالماً من علمائهم كان يضل الناس بالبدعة ثم أدركته توبة) فرجع الى الله تعالى (فعمل في الإصلاح دهرًا) أي اصلاح نفسه (فأوحى الله تعالى الى نبيهم قله ان ذنبك لو كان فيما بيني وبينك لغفرته لك) بالغامبلغ (ولكن كيف بمن أضللت من عبادي فادخلتهم النار) نقله صاحب القوت قال فاما استحلال المعصية واحلالها للغير فليس من هذه الابواب شيئا فاذلك خروج عن الملة وتبديل الشريعة وهو الكفر بالله عز وجل ففي الخبر ما آمن بالقرآن من استعمل محارمه (فهذا ينضح أن أمر العلماء خطير) جدا بخلاف غيرهم من العوام (فعلمهم وظيقتان احدهما ترك الذنب) مطالقاهم مما أمكنهم ذلك (والاخرى اخفاؤه) ان قدر على ذلك (وكما يتضاعف أوزارهم على الذنوب) اذا ارتكبوها (فكذلك يتضاعف ثوابهم على الحسنات اذا اتبعوها) وعمل بها بعدهم (فاذا ترك) العالم (التجمل والميل الى الدنيا) أي من التوسع فيها (وقنع منها باليسير) والبلغة (و) قنع (من الطعام بالقوت) قدر ما يسد به رمقه (ومن الكسوة بالخلق) ومن المسكن ما يمكنه من البرد والحر (فيتبع عليه ويقتدي به العلماء) من أمثله (والعوام) المشاهدون أحواله (ويكون له مثل ثوابهم) من غير أن ينقص من ثوابهم شيء (وان مال الى التجمل) والتخلف (مالت طباع من دونه) لاصحاله (الى التشبه به) في أحواله (ولا يقدر ون على التجمل لاجل خدمة السلاطين) ومعاشره أرباب الاموال (وجمع الخطام من الحرام) من حيث كان (ويكون هو السبب في جميع ذلك) ويكون عليه وزرهم

(وقال بعض السلف ما انتك المرء من أخيه حرمة أعظم من أن يساعده على معصية ثم يموت بها عليه) نقله صاحب القوت (ومنها أن يكون المذنب عالماً يقتدي به فإذا فعله بحيث يرى ذلك منه كبر ذنبه) وهذا (كلبس العالم الابريسم) وهو الحرير الخام (وركوبه مراكب الذهب) والفضة (وأخذ مال الشبهة من أموال السلاطين) ومن في معناهم (ودخوله على السلاطين وتردده عليهم) في قضاء حوائجهم أو حوائج غيره (ومساعدته إياهم بترك الانكار عليهم) فيما يظهر له من المنكرات الشرعية (واطلاق اللسان في الاعراض وتعديه باللسان في) اثناء (المناظرة وقصده الاستغفاف) بحق أخيه المسلم (واشتغاله من العلوم بما لا يقصد منه إلا الحياء كعلم الجدل والمناظرة فهذه ذنوب يتبع العالم عليها فيموت العالم ويبقى شره مستظيراً) شأنها (في العالم آماداً) أي أزماناً (متطاولة) وتبقى سياست ذنوبه عليه مادام يعمل به فيكون وزره عليه حتى ينقرض من عامله (فتطوي لمن إذا مات ماتت ذنوبه معه) ولم يؤخذ بها بعده وطوي لمن لم يعد ذنبه غيره وقد يعيش العبد أربعين سنة ثم يموت فتبقى ذنوبه بعده مائة سنة يعاقب عليها في قبره اذا كان قد اتبع عليها الى أن تندرس أو يموت كل من عمل بها ثم يسقط عنه فيسترج منها ويقال أعظم الذنوب من ظلم من لم يعرفه ولم يره من المتقدمين مثل أن يتكلم فبين سلف من أهل الدين وأئمة المتقين وهذه المعاني كلها تدخل في الذنب الواحد وهي أعظم منه (وفي الخبر من سن سنة سيئة) فعلم بها بعده (فعليه وزرها وزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئاً) وهو قطعة من حديث رواه مسلم من حديث جرير بن عبد الله وقد تقدم في آداب الكسب والمعاش وفي ذلك (قال) الله (تعالى ونكتب ما قدموا والآثارهم) من الاعمال (وآثارهم) أي سننهم التي عمل بها بعدهم واليه أشار بقوله (والآثار ما يلحق من الاعمال بعد انقضاء العمل والعامل) وقال ابن عباس (رضي الله عنه) (ويل للعالم من الاتباع يزل زلة فيرجع عنها ويحملها الناس ويذهبون بها في الآفاق) نقله صاحب القوت (وقال بعضهم مثل زلة العالم مثل انكسار السفينة تغرق ويغرق أهلها) ولغظ القوت ويغرق الخلق معها (وفي الاسرائيليات ان عالماً من علمائهم كان يضل الناس بالبدعة ثم أدركته توبة) فرجع الى الله تعالى (فعمل في الإصلاح دهرًا) أي اصلاح نفسه (فأوحى الله تعالى الى نبيهم قله ان ذنبك لو كان فيما بيني وبينك لغفرته لك) بالغامبلغ (ولكن كيف بمن أضللت من عبادي فادخلتهم النار) نقله صاحب القوت قال فاما استحلال المعصية واحلالها للغير فليس من هذه الابواب شيئا فاذلك خروج عن الملة وتبديل الشريعة وهو الكفر بالله عز وجل ففي الخبر ما آمن بالقرآن من استعمل محارمه (فهذا ينضح أن أمر العلماء خطير) جدا بخلاف غيرهم من العوام (فعلمهم وظيقتان احدهما ترك الذنب) مطالقاهم مما أمكنهم ذلك (والاخرى اخفاؤه) ان قدر على ذلك (وكما يتضاعف أوزارهم على الذنوب) اذا ارتكبوها (فكذلك يتضاعف ثوابهم على الحسنات اذا اتبعوها) وعمل بها بعدهم (فاذا ترك) العالم (التجمل والميل الى الدنيا) أي من التوسع فيها (وقنع منها باليسير) والبلغة (و) قنع (من الطعام بالقوت) قدر ما يسد به رمقه (ومن الكسوة بالخلق) ومن المسكن ما يمكنه من البرد والحر (فيتبع عليه ويقتدي به العلماء) من أمثله (والعوام) المشاهدون أحواله (ويكون له مثل ثوابهم) من غير أن ينقص من ثوابهم شيء (وان مال الى التجمل) والتخلف (مالت طباع من دونه) لاصحاله (الى التشبه به) في أحواله (ولا يقدر ون على التجمل لاجل خدمة السلاطين) ومعاشره أرباب الاموال (وجمع الخطام من الحرام) من حيث كان (ويكون هو السبب في جميع ذلك) ويكون عليه وزرهم

الذنب والاخرى اخفاؤه وكما يتضاعف أوزارهم على الذنوب فكذلك يتضاعف ثوابهم على الحسنات اذا اتبعوها فاذا ترك التجمل والميل الى الدنيا وقنع منها باليسير ومن الطعام بالقوت ومن الكسوة بالخلق فيتبع عليه ويقتدي به العلماء لعوام فيكون له مثل ثوابهم وان مال الى التجمل مالت طباع من دونه الى التشبه به ولا يقدر ون على التجمل لاجل خدمة السلاطين وجمع الخطام من الحرام ويكون هو السبب في جميع ذلك

فحركت العلماء في طوري الزيادة والنقصان تتضاعف آثارها ما بالاربح وما بالاحسران وهذا القدر كاف في تفاصيل الذنوب التي التوبة
توبتها عنها * (الركن الثالث في تمام التوبة وشروطها ودوامها الى آخر العمر) * قد ذكرنا ان التوبة عبارة عن ندم يورث عزما وقصدا
وذلك الندم أورثه العلم بكون المعاصي حائلا بينه وبين محبوبه ولكل واحد من العلم والندم والعزم دوام وتتمام ولتمامها علامة ولدوامها
شروط فلا بد من بيانها * (أما العلم) * (٥٧٤) فالنظر فيه نظري في سبب التوبة وسببها * (وأما الندم) * فهو توجع القلب عند شعوره

بفوات المحبوب وعلامته
طول الحسرة والحزن
وانسكاب الدمع وطول
البكاء والفكر في استئشعر
عقوبة نازلة بولده أو ببعض
أعزته طال عليه مصيبته
وبكاؤه وأي عز يزأعز عليه
من نفسه وأي عقوبة أشد
من النار وأي شيء أذل على
نزول العقوبة من المعاصي
وأي مخبر أصدق من الله
ورسوله ولوحدثه انسان
واحد يسمى طبيبان مرض
ولده المريض لا يبرأ وانه
سموت منه لطال في الحال
خزته فليس ولده باعـ زمن
نفسه ولا الطبيب بأعلم ولا
أصدق من الله ورسوله ولا
الموت بأشد من النار ولا
المرض بادل على الموت من
المعاصي على سخط الله تعالى
والتعرض بها للنار فإلم
الندم كلما كان أشد كان
تكفير الذنوب به أرجى
فعلمة صحة الندم ورقة القلب
وغزارة الدمع وفي الخير
جالسوا التوابين فانهم
أرق أفئدة ومن علامته ان
تتمكن مرارة تلك الذنوب
في قلبه بدلا عن حلاوتها
فيستبدل بالليل كراهية

(فحركت العلماء في طوري الزيادة والنقصان تتضاعف آثارها ما بالاربح وما بالاحسران فهذا القدر كاف
في معرفة تفاصيل الذنوب التي التوبة توبتها عنها) والله الموفق بكرمه * (الركن الرابع في دوام التوبة
وشروطها ودوامها الى آخر العمر) يذكر فيه علامات صحة التوبة وطريق تمامها وكما لها العلم اننا قد ذكرنا
أن التوبة لها أركان أربعة وانها عبارة عن ندم يورث عزما وقصدا وذلك الندم أورثه العلم فالعلم والندم
والعزم والقصد هي أركانها الأربعة التي عليها أساسها (بكون المعاصي حائلة بينه وبين محبوبه ولكل
واحد من العلم والندم والعزم دوام وتتمام ولتمامها علامة ولدوامها شروط فلا بد من بيانها) بالتفصيل
(أما) (الركن الأول الذي هو العلم) فالنظر فيه نظري في سبب التوبة وتقويتها وكيفية أسباب منها بحسب
الصالحين والذكرين بالله والسؤال عن شؤم المعاصي وما ترتب عليها من العقوبات العاجلة وملازمة الشيخ
أنفع من هذا كله فانه الدرياق النافع وسببها) بيان ذلك (وأما) (الركن الثاني الذي هو الندم) فهو
توجع القلب عند شعوره بفوات المحبوب) كما تقدم في أول الكتاب (وعلامته) أي علامة صحته وكيفية
(طول الحسرة والحزن) ورقة القلب (وانسكاب الدمع وطول البكاء) وذبول البدن وسكون القلب
وهذا هو الاختبات الآتي ذكره لان حقيقة الاختبات الادمان والانقياد للحق بسهولة (فن استئشعر عقوبة
نازلة بولده أو ببعض أعزته) من أقاربه وأخصائه (طال عليه مصيبته وبكاؤه) واشتد عليه حزنه وعناؤه
(وأي عز يزأعز عليه من نفسه وأي عقوبة أشد من النار وأي شيء أذل من نزول العقوبة من المعاصي
وأي مخبر أصدق من الله ورسوله ولو أخبره انسان واحد يسمى طبيبان ولده المريض لا يبرأ) من مرضه
(وانه سموت منه لطال في الحال خزته) وعظم وجده (فليس ولده بأعز من نفسه ولا الطبيب بأعلم ولا
أصدق من الله ورسوله ولا الموت بأشد من النار ولا المرض بادل على الموت من المعاصي على سخط الله تعالى
والتعرض بها للنار فإلم الندم كلما كان أشد كان تكفير الذنوب به أرجى فعلمة صحة الندم ورقة القلب
وذبول البدن (وغزارة الدمع وفي الخبر جالسوا التوابين فانهم أرق أفئدة) هكذا في القوت قال العراقي
لم أجده مرفوعا وهو من قول عون بن عبد الله رواه ابن أبي الدنيا في كتاب التوبة قال جالسوا التوابين فان
رحمة الله الى النادم أقرب وقال أيضا والموعظة الى قلوبهم أسرع وهم الى الرقة أقرب وقال أيضا التائب
أسرع دمعة وأرق قلبا انتهت قلت سبق للمصنف قريبا أنه من قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لكن
بلفظ اجلسوا الى التوابين (ومن علامته) أي علامة صحته (ان تتمكن مرارة تلك الذنوب في قلبه بدلا من
حلاوتها فيستبدل بالليل كراهية وبالرغبة نفرة) مع التلهف والتأسف والاحترق (وفي الاسرائيليات ان
الله سبحانه وتعالى قال لبعض أنبيائه وقد سأله) ذلك النبي (قبول توبة عبد بعد ان اجتهد سنين في العبادة
فلم يقبل توبته فقال وعزني وجلالي لو شفع فيه أهل السموات والارض ما قبلت توبته وحلاوة ذلك
الذنب الذي تاب منه في قلبه) نقله صاحب القوت (فان قلت فالذنوب هي أعمال مشتهة بالطبع) أي ان
الانسان يشتهيها وجب طبعه الذي جبل عليه (فكيف يجرد مرارتها) وكيف يتمكن من قلبه (فاقول من
تناول عسلا كان فيه سم ولم يدركه بالذوق واستلذه ثم مرض وطال مرضه وألمه وتناثر شعره وفلجت
أعضاؤه) كإحدى خاصية من يتناول السمومات (فاذا قدم اليه عسل فيه مثل ذلك السم وهو في غاية الجوع

وبالرغبة نفرة وفي الاسرائيليات ان الله سبحانه وتعالى قال لبعض أنبيائه وقد سأله قبول توبة عبد بعد ان اجتهد
والشهوة
سنين في العبادة ولم يقبل توبته فقال وعزني وجلالي لو شفع فيه أهل السموات والارض ما قبلت توبته وحلاوة ذلك الذنب الذي تاب منه في
قلبه فان قلت فالذنوب هي أعمال مشتهة بالطبع فكيف يجرد مرارتها فاقول من تناول عسلا كان فيه سم ولم يدركه بالذوق واستلذه ثم
مرض وطال مرضه وألمه وتناثر شعره وفلجت أعضاؤه فاذا قدم اليه عسل فيه مثل ذلك السم وهو في غاية الجوع

والشهوة للحلاوة فهل تنفر نفسه عن ذلك العسل أم لا فان قلت لا فهو جدد للمشاهدة والضرورة بل ربما تنفر عن العسل الذي ليس فيه سم أيضا الشهوة فوجدان التائب مرارة الذنب كذلك يكون وذلك لعلمه بان كل ذنب فذوقه ذوق العسل وعمله عمل السم ولا تصح التوبة ولا تصدق الا بمثل هذا الايمان والماعز مثل هذا الايمان عزت التوبة والتائبون فلا ترى الامراض عن الله تعالى متهاونا بالذنوب مصراعليها فهذا شرط تمام الندم وينبغي أن يدوم الى الموت وينبغي أن يجده هذه المرافة في جميع الذنوب وان لم يكن قد ارتكبها من قبل كما يجحد تناول السم في العسل النفرة من الماء البارد مهماعلم أن فيه مثل ذلك السم اذ لم يكن ضرره من (٥٧٥) العسل بل بمسافيه ولم يكن ضررا للتائب

من سرقته وزناه من حيث انه سرقة وزنا بل من حيث انه مخالفة أمر الله تعالى وذلك جار في كل ذنب * (وأما القصد الذي ينبعث منه) وهو ارادة التدارك فله تعلق بالحال وهو يوجب ترك كل محذور هو ملابس له وأداء كل فرض هو متوجبه عليه في الحال وله تعلق بالماضي وهو تدارك ما فرط وبالمستقبل وهو دوام الطاعة وتدوام ترك المعصية الى الموت * وشرط صحتها فيما يتعلق بالماضي أن رد فكره الى أول يوم بلغ فيه بالسن أو الاحتلام ويفتس بماضى من عمره سنة سنة وشهر اشهر او يوما يوما نفسا نفسا ينظر الى الطاعات ما الذي قصر فيه منها والى المعاصي ما الذي قارفه منها فان كان قد ترك صلاة أو صلاها في ثوب نجس أو صلاها بنية غير صحيحة لجهله بشرط النية فيقضيهما عن آخرها فان شك في عدم ما فاته منها حسب من مدة بلوغه وترك

والشهوة للحلاوة فهل تنفر نفسه عن تناول (ذلك العسل أم لا فان قلت لا) تنفر (فهو جدد للمشاهدة والضرورة) أى انكار لهما (بل) الحق انه (ربما تنفر عن العسل الذي ليس فيه سم أيضا الشهوة فوجدان التائب مرارة الذنب كذلك يكون وذلك لعلمه بان كل ذنب فذوقه ذوق العسل وعمله عمل السم ولا تصح التوبة ولا تصدق الا بمثل هذا الايمان والماعز مثل هذا الايمان) أى ندر (عزت التوبة والتائبون) وقيل وجودها ووجود من يتصف بها (فلا ترى الامراض عن الله تعالى متهاونا بالذنوب مصراعليها فهذا شرط تمام الندم وينبغي أن يدوم) هذا الشرط (الى الموت وينبغي أن يجده هذه المرافة في جميع الذنوب وان لم يكن قد ارتكبها من قبل كما يجحد تناول السم في العسل النفرة عن) شرب (الماء البارد مهماعلم أن فيه مثل ذلك السم اذ لم يكن ضرره من العسل نفسه بل بمسافيه) وهو السم (ولم يكن ضررا للتائب من سرقته وزناه من حيث انه سرقة وزنا بل من حيث انه مخالفة أمر الله تعالى وذلك جار في كل ذنب) على العموم (وأما) الركن الثاني الذي هو (القصد) أى الترك (الذي ينبعث منه وهو ارادة التدارك فله تعلق) بالحال (و بالماضي وبالمستقبل) أى الحالة الراهنة (وهو موجب ترك كل محذور) شرعى (هو ملابس له) والخروج عنه في الحال (وأداء كل فرض هو متوجبه عليه في الحال وله تعلق بالماضي وهو تدارك ما فرط) منه فيما مضى من الزمان وله تعلق (بالمستقبل وهو دوام الطاعة ودوام ترك المعصية الى الموت وشرط صحتها فيما يتعلق بالماضي أن يردده فكره) من ساعة توبته (الى أول يوم) غفلة منذ (بلغ فيه بالسن أو الاحتلام ويفتس على ماضى من) أحواله (في) عمره سنة سنة وشهر اشهر او يوما يوما نفسا نفسا ينظر الى الطاعات ما الذي قصده فيه منها والى المعاصي ما الذي قارفه منها) فيقابل كل سنة بحسنة من جنسها (فان كان قد ترك صلاة) من الخمس (أو صلاها في ثوب نجس) أو بدن نجس أو مكان نجس (أو صلاها بنية غير صحيحة لجهله بشرط النية) على ما ذكر في كتاب الصلاة (فيقضيهما عن آخرها فان شك في عدم ما فاته منها حسب من مدة بلوغه وترك) القدر الذي يستيقن انه أدامه ويقضى الباقي وله أن يأخذ فيه بغالب الظن الذي يصل اليه على سبيل التحري والاجتهاد أو بالصوم فان كان قد تركه في سفر أو لمرض عرض له (ولم يقضه أو أفطر عمدا) أى متعمدا (أو نسي النية بالليل ولم يقض) بعد (فيتعرف مجموع ذلك بالتحري والاجتهاد ويستغل بقضائه) وفي نسيان النية بالليل خلاف في مذهب أبي حنيفة ومالك كما تقدم في كتاب الصوم (وأما الزكاة فيحسب جميع ماله وعدد السنين من أول ملكه) لذلك المال (لا من زمان البلوغ فان الزكاة واجبة في مال الصبي) خلافا لابي حنيفة كما تقدم في كتاب الزكاة (فيؤدي ما علم بغالب الظن انه في ذمته فان أداه لاعلى وجه توافق مذهب به بأن لم يصرف الى الاصناف الثمانية) المذكورة في القرآن بل الى بعضها كما هو مذهب أبي حنيفة (أو أخرج البديل) كما هو مذهب أبي حنيفة (وهو على) مذهب الامام (الشافعي) رحمه الله تعالى (فيقضى جميع ذلك فان ذلك لا يجزى به أصلا) وتقدم التفصيل في كل من المسئلتين في كتاب الزكاة (وحساب الزكاة ومعرفة ذلك بطول ويحتاج فيه الى تأمل شاف)

القدر الذي يستيقن أنه أدامه ويقضى الباقي وله أن يأخذ فيه بغالب الظن ويصل اليه على سبيل التحري والاجتهاد أو بالصوم فان كان قد تركه في سفر ولم يقضه أو أفطر عمدا أو نسي النية بالليل ولم يقض فيتعرف مجموع ذلك بالتحري والاجتهاد ويستغل بقضائه وأما الزكاة فيحسب جميع ماله وعدد السنين من أول ملكه لا من زمان البلوغ فان الزكاة واجبة في مال الصبي فيؤدي ما علم بغالب الظن أنه في ذمته فان أداه لاعلى وجه توافق مذهب به بأن لم يصرف الى الاصناف الثمانية أو أخرج البديل وهو على مذهب الشافعي رحمه الله تعالى فيقضى جميع ذلك فان ذلك لا يجزى به أصلا وحساب الزكاة ومعرفة ذلك بطول ويحتاج فيه الى تأمل شاف

ويلزمه ان يسأل عن كيفية الخروج عنه من العلماء وأما الحج فان كان قد استطاع في بعض السنين ولم يتفق له الخروج والآن قد أفلس فعليه الخروج فان لم يقدر مع الإفلاس فعليه أن يكتسب من الحلال قدر الزاد فان لم يكن له كسب ولا مال فعليه ان يسأل الناس ليصرف اليه من الزكاة أو الصدقات ما يحج (٥٧٦) به فانه ان مات قبل الحج مات عاصيا قال عليه السلام من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا وان

شاء نصرانيا والعجز الطارئ بعد القدرة لا يسقط عنه الحج فهذا طريق تفنيشه عن الطاعات وتداركها وأما المعاصي فيجب أن يفنش من أول بلوغه عن سمعه وبصره ولسانه وبطنه ويده ورجله وفرجه وسائر جوارحه ثم ينظر في جميع أيامه وساعاته ويفصل عند نفسه ديوان معاصيه حتى يطلع على جميعها صغائر وكبائرهما ثم ينظر فيها فما كان من ذلك بينه وبين الله تعالى من حيث لا يتعلق بمظلمة العباد كنظر إلى غير محرم وقعود في مسجد مع الجنابة ومس مصحف بغير وضوء واعتقاد بدعة وشرب خمر وسماع ملامه وغير ذلك مما لا يتعلق بنظام العباد فالتوبة عنها بالندم والتحسر عليها وبأن يحسب مقدارها من حيث الكثرة ومن حيث المدة ويطلب لكل معصية منها حسنة تناسبها فيأتي من الحسنات بمقدار تلك السيئات أخذها من قوله صلى الله عليه وسلم اتق الله حيث كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها بآل

واحتياط واف (ويلزمه) مع ذلك (أن يسأل عن كيفية الخروج عنه من) أفواه السادة (العلماء) ليعمل بموجب ما يشدونه اليه (وأما الحج فان كان قد استطاع) الزاد والراحلة مع امن الطريق (في بعض السنين) من عمره (ولم يتفق له الخروج) ثم اونا ونكاحا وتسويفا (والآن قد أفلس) أي صار عديم المال (فعليه الخروج) الى الحج (فان لم يقدر مع الإفلاس فعليه أن يكتسب من الحلال قدر الزاد) والراحلة (فان لم يكن له كسب ولا مال فعليه أن يسأل الناس ليصرف اليه من الزكاة أو الصدقات ما يحج به) ولا يسقط عنه الحج (فان مات قبل الحج مات عاصيا قال صلى الله عليه وسلم من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا وان شاء نصرانيا) رواه البيهقي والدارقطني في حديث أبي أمامة بالفظ من لم يمنعه من الحج حاجة ظاهرة أو سلطان جائر أو مرض حابس فمات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا وان شاء نصرانيا وقد تقدم في كتاب الحج (والعجز الطارئ) أي العارض (بعد القدرة لا يسقط عنه الحج) وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الحج (فهذا طريق تفنيشه عن الطاعات وتداركها وأما المعاصي فينبغي أن يفنش من أول بلوغه) الوقت التوبة (عن سمعه وبصره ولسانه وبطنه ويده ورجله وفرجه وسائر جوارحه ثم ينظر في جميع أيامه وساعاته ويفصل عند نفسه ديوان معاصيه حتى يطلع على جميعها صغائر وكبائرهما ثم ينظر فيها فما كان من ذلك بينه وبين الله تعالى من حيث لا يتعلق بمظلمة العباد) اعلم ان الترك المتعلق بالمعاصي الذي هو التدارك لما فرط من أمره هل تتوقف صحة التوبة على هذا وهذا والغاية المقصودة وأما من أجاز الصحة فيكفني بالعلم والندم والعزم والترك في الحال والصحيح الذي مشى عليه المصنف ان فيه تفصيلا لان المعاصي المرجوع عنها اما أن تكون قاصرة الضرر على المذنب أو متعدية الى غيره فالقاصرة منها ما يقبل القضاء كالصلاة والصيام والزكاة والحج وقد ذكرها المصنف ومنها ما لا يقبل القضاء واليه الإشارة بقوله (كنظر الى غير محرم) أو لمس (وقعود في مسجد مع الجنابة) أي اللبس فيه على غير طهارة (ومس مصحف بغير وضوء) ولا تيمم (واعتماد بدعة) غير محرمة عن الملة (وشرب خمر وسماع ملامه وغير ذلك) كالتعاظم المال في البحر وانفاقه في المعصية وما أشبه ذلك (بمما لا يتعلق بنظام العباد) ولا يقبل القضاء (فالتوبة عنها بالندم والتحسر عليها) والترك والعزم على أن لا يعود (وبأن يحسب مقدارها من حيث الكثرة ومن حيث المدة ويطلب لكل سيئة منها حسنة تناسبها فيأتي من الحسنات بمقدار تلك السيئات أخذها من قوله صلى الله عليه وسلم اتق الله حيث كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها) وخالف الناس بخلق حسن رواه الترمذي وصححه وتقدم أوله في كتاب آداب الكسب وبعضه في كتاب رياضة النفس وبعضه في هذا الكتاب قريبا (بل من قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات فيكفر سماع الملاهي بسماع القرآن وبمحاسن الذكر) والعلم (ويكفر القعود في المسجد جنبابا لا عنه كاف فيه مع الاشتغال بالعبادة) بأنواعها (ويكفر من المصنف محذرا باكرام المصنف وكثرة القراءة منه وكثرة تقبيله) ووضعه على العينين ورفعها في أشرف المواضع (وبأن يكتب مصحفا) بخطه (ويجعلها وقفا) على المسلمين يقرؤون فيه (ويكفر شرب الخمر بالتصدق بشراب حلال هو أطيب منه وأحب اليه) بأن يتصدق بشرب السكر مثله في كثير من الناس ويسقي الناس في المجامع أو يقفبه في عمر الناس في أوقات شدة الحر والعطش (وعند جميع المعاصي غير ممكن وانما المقصود سلوك طريق المضادة فان المرض انما يعالج بضده) ليقاومه فيعتدل المزاج

من قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات فيكفر سماع الملاهي بسماع القرآن وبمحاسن الذكر ويكفر القعود (وكل في المسجد جنبابا لا عنه كاف فيه مع الاشتغال بالعبادة ويكفر من المصنف محذرا باكرام المصنف وكثرة قراءة القرآن منه وكثرة تقبيله) وبأن يكتب مصحفا ويضعه في أشرف المواضع (ويجعلها وقفا) على المسلمين يقرؤون فيه (ويكفر شرب الخمر بالتصدق بشراب حلال هو أطيب منه وأحب اليه) وبأن يتصدق بشرب السكر مثله في كثير من الناس ويسقي الناس في المجامع أو يقفبه في عمر الناس في أوقات شدة الحر والعطش (وعند جميع المعاصي غير ممكن وانما المقصود سلوك طريق المضادة فان المرض انما يعالج بضده

فكل ظلمة ارتفعت الى القلب بمصيبة فلا يمحوها
الانوار يرتفع اليها بحسنة
تضادها والمضادات هي
المتناسبات فلذلك ينبغي
أن تحصى كل سئية بحسنة
من جنسها لكن تضادها
فان البياض يزال بالسواد
لا بالحرارة والبرودة وهذا
التدرج والتحقيق من
التلطف في طريق المحو
فالرجاء فيه أصدق والثقة
به أكثر من أن يواطى على
نوع واحد من العبادات
وان كان ذلك أضامؤثرا
في المحو فهذا حكم ما بينه وبين
الله تعالى ويدل على أن
الشيء يكفر بضده ان حب
الدينار رأس كل خطيئة وتأثر
اتباع الدنيا في القلب
السروريها والحنين اليها
فلا حرم كان كل أذى يصيب
المسلم ينمو بسببه قلبه وعن
الدنيا يكون كفارة له اذ
القلب يتجافى بالهموم
والغموم عن دار الهموم
قال صلى الله عليه وسلم من
الذنوب ذنوب لا يكفرها الا
الهموم وفي لفظ آخر الا
الهم بطاب المعيشة وفي
حديث عائشة رضي الله
عنها اذا كثرت ذنوب العبد
ولم تكن له أعمال تكفرها
أدخل الله تعالى عليه الهموم
فتكون كفارة لذنوبه
ويقال ان الهم الذي يدخل
على القلب والعبد لا يعرفه
هو ظلمة الذنوب والهم بها
وشجور القلب بوقفة
الحساب وهول الماطع

(وكل ظلمة ارتفعت الى القلب بمصيبة فلا يمحوها الا نور ارتفع اليها بطاعة من جنسها لكن تضادها
والمضادات هي المتناسبات فلذلك ينبغي أن يمحو كل سئية بحسنة من جنسها لكن تضادها فان البياض يزال
بالسواد) فانه ضده (لا بالحرارة والبرودة) والحرارة تزال بالبرودة وبالعكس لا بالبرودة والرطوبة
(وهذا التدرج من التلطف في تحقيق طريق المحو فالرجاء فيه أصدق والثقة به أكثر من أن يواطى على
نوع واحد من العبادات وان كان ذلك أضامؤثرا في المحو) وكذا ان فعل أنواعا من العبادات وليكنها
ليست من جنس المعاصي المرجوع عنها فانها مؤثرة في المحو كذلك وقد روى الخطيب من حديث أنس اذا
كثرت ذنوبك فاسق الماء على الماء تتناثر كما يتناثر الورق من الشجر في الريح العاصف (فهذا حكم ما بينه
وبين الله تعالى ويدل على أن الشيء يكفر بضده ان حب الدينار رأس كل خطيئة) كما ورد في الخبر وتقدم
الكلام عليه (وأثر اتباع الدنيا في القلب السروريها والحنين اليها فلا حرم كان كل أذى يصيب المسلم ينمو
بسببه قلبه عن الدنيا يكون كفارة له اذ القلب يتجافى بالهموم والغموم عن دار الهموم) أي يتباعد
(قال صلى الله عليه وسلم من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الهموم وفي لفظ آخر الا الهم بطاب المعيشة) ولفظ
القوت اعلم أن الغم على ما يفوت من الدنيا والهم بالحرص عليها من العقوبات والفرح والسروريها بحال
من الدنيا مع ما لا ينال بما فرح من ذنبه من العقوبات وقد كان عقوبة الذنب ذنباً مثله وأعظم منه كما يكون
ثواب الطاعة طاعة مثله أو أفضل منها وقد يكون دوام العوا في واتساع الغنى من عقوبات الذنوب اذا كانا
سببين الى المعاصي وفي احدى الوجوه من معنى قوله وعصيتهم من بعد ما أراكم مانحجون قال الغنى والعافية
فقد صار الفقر والمرض رحمة من الله تعالى اذا كانا سببين للعصية وفي الخبر من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا
الهم بطاب المعيشة وفي لفظ آخر الا الهموم فالهموم والاحزان بالمباحات من حاجات الدنيا كفارات وهي على
ما تقر من قربات الآخرة للمؤمنين درجات وهي على حسب الدنيا والجمع منها والحرص عقوبات انتهى
والحديث المذكور قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط وأبو نعيم في الحلية والخطيب في تلخيص المتشابه
من حديث أبي هريرة بسند ضعيف وتقدم في تنسكاح انتهى قلت لفظ الطبراني وأبي نعيم ان من الذنوب
ذنوب لا تكفرها الصلاة ولا الصوم ولا الحج ولا العمرة قيل فما يكفرها يا رسول الله قال الهموم بطاب
المعيشة وهكذا رواه ابن عساکر أيضاً وهو غريب جداً وفيه يحيى بن يوسف بن يعقوب الرقي وهو ضعيف
وفي لفظ لا تكفرها الصلاة ولا الصوم ولا الحج ويكفرها الهم في طلب المعيشة ورواه الخطيب في تلخيص
المتشابه بخوه من طريق يحيى بن بكير عن مالك عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة
وفي لفظ عرق الجبين بدل الهم وللديلمي من حديث أبي هريرة ان في الجنة درجة لا ينالها الا أصحاب
الهموم يعني في المعيشة وروى الخطيب في المتفق والمفترق عن أبي عبيد عن أنس رفعه ان من الذنوب
ذنوب لا تكفرها الصلاة ولا الزكاة ولا الصوم ولا الحج يكفرها الهموم في طلب المعيشة قال الأزدي أبو عبيد
عن أنس شبه لاشئ (وفي حديث عائشة رضي الله عنها اذا كثرت ذنوب العبد ولم تكن له أعمال تكفرها
أدخل الله عليه الهموم فتكون كفارة لذنوبه) ولفظ القوت ولم تكن له من الأعمال ما يكفرها دخل اليه
الهموم والغموم قال العراقي تقدم أيضاً في التنسكاح وهو عند أحمد من حديث عائشة ابتلاه الله بالحزن
انتهى قلت ذكره هناك ان فيه لم يثبت بن أبي سليم يختلف فيه ولفظ أحمد في المسند اذا كثرت ذنوب العبد
فلم يكن له من العمل ما يكفرها ابتلاه الله بالحزن ليكفرها عنه قال المنذري رواه ثقات الا ليث بن أبي سليم
وقال الهيثمي فيه لم يثبت وهو مدلس وبقية رجاله ثقات ولكن حسنة الحافظ السيوطي وكأنه رجح جانب
التوثيق فيه والله أعلم (ويقال ان الهم الذي يدخل على القلب والعبد لا يعرفه هو ظلمة الذنوب والهم بها
شعور القلب بوقفة الحساب وهول الماطع) ولفظ القوت ويقال ان الهم الذي يعرض للقلب في الوقت لا يعلم
العبد سببه هو كفارة الهم بالخطايا ويقال هو حرز العقل عند تذكر الوقوف والمحاسبة لاجل جنائيات الجسد

فان قلت هم الانسان غالباً به وولده (٥٧٨) وجاهه وهو خطيئة فكيف يكون كفارة فاعلم ان الحب له خطيئة والحرمان عنه كفارة ولو منع به

لتمت الخطيئة فتدري ان

جبريل عليه السلام دخل على يوسف عليه السلام في السجن فقال له كيف تركت الشيخ الكتيب فقال قد حزن عليك حزن مائة تسكلى قال فما له عند الله قال أحرمانه شهيداً فاذن الله هم أيضاً مكفرات حقوق الله فهذا حكم ما بينه وبين الله تعالى وأمام نظام العباد ففيها أيضاً معصية وجناية على حق الله تعالى فان الله تعالى نهي عن ظلم العباد أيضاً فيا يتعلق منه بحق الله تعالى تداركه بالتدبير والتخسر وترك مثله في المستقبل والالتيان بالحسنات التي هي أضدادها فيقابل ايذاء الناس بالاحسان اليهم ويكفر غصب أموالهم بالتصدق بملكه الحلال ويكفر تناول أعراضهم بالغيبة والقدح فيهم بالثناء على أهل الدين وإظهار ما يعرف من خصال الخير من أقرانه وأمثاله ويكفر قتل النفوس باعتناق الرقاب لان ذلك احياء اذ العبد مفعود لنفسه موجود لسيدته والاعتناق ايجاد لا يقدر الانسان على أكثر منه فيقابل الاعدام بالايجاد وبهذا تعرف أن ما ذكرناه من سلوك طريق المضادة في التكفير والمحو مشهود له في الشرع حيث كفر

فيلزم العقل ذلك فيظهر على العبد منه كآية لا يعرف بها سبب غمه (فان قلت هم الانسان غالباً به وولده وجاهه وهو خطيئة فكيف يكون كفارة فاعلم ان الحب له خطيئة والحرمان عنه كفارة ولو منع به لتمت الخطيئة فتدري) في أخبار يعقوب عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه لولا ما سبق لك من علمي من عنايتي بك لجعلت نفسي عندك أبخل الباخلين لكثرة ترددك علي وطول سؤالك لي وتأخير اجابتي لك ومن عنايتي بك ان جعلت نفسي في قلبك اني أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وقد سبقت لك عندي منزلة لم تكن تنالها بشئ من عملك الا بجزئك علي يوسف فأردت ان أبلغك تلك المنزلة وكذلك روى (ان جبريل عليه السلام دخل على يوسف عليه السلام في السجن فقال له) يوسف (يا أخي كيف تركت الشيخ الكبير) وفي نسخة الكتيب (فقال قد حزن عليك حزن مائة تسكلى قال) يوسف (فيا ذا) (له عند الله قال أحرمانه شهيداً) كذا في القوت قلت أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي قال أتى جبريل عليه السلام يوسف عليه السلام وهو في السجن فسلم عليه وجاءه في صورة رجل حسن الوجه طيب الريح نقي الثياب فقال له يوسف أيها الملك الحسن وجهه الكريم علي ربه الطيب ربحه حدثني كيف يعقوب قال حزن عليك حزناً شديداً قال فما بلغ من حزنه قال حزن سبعين مشكلة قال فما بلغ من آخره قال أحر سبعين شهيداً قال يوسف من آوى بعدي قال الى أخيك بنيامين قال فتراني ألقاه قال نعم فبكى يوسف لما لقي أبوه ثم قال ما أبالي ما لقيت ان الله أرايبه وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ليث بن سليم نحوه وأخرجه من طريق ليث عن ثابت البناني نحوه عن ليث بن سليم نحوه من طريق ليث عن مجاهد نحوه وعن عبد الله بن أبي جعفر نحوه وأخرجه عبد بن حميد و أبو الشيخ عن وهب بن منبه نحوه وأخرجه ابن جرير عن عكرمة نحوه وفيه أحر سبعين تسكلى وعن الحسن وفيه و جد سبعين تسكلى وأحرمانه شهيداً وما ساء ظنه بالله ساعة من ليل ولا نهار (فاذا اللهم أياضاً مكفرات حقوق الله) عز وجل (فهذا حكم ما بينه وبين الله تعالى) والذي يقبل القضاء فتصح أيضاً توبته ولكن يجب عليه قضاء ما فات لان التوبة عبادة الوقت وجوبها على الفور وقد قام بها ولا وقت لها معين والذمة مشغولة به وهذا الحكم في المعاصي المتعدية ضررها الى الغير وأجناسها ثلاثة في النفس والمال والعرض وفي كل واحد من هؤلاء حق لله وحق للعبد أما حق الله فقد كفرته التوبة وأما حق العبد فلا بد منه والى ذلك أشار المصنف بقوله (وأما مظالم العباد ففيها أيضاً معصية وجناية على حق الله فان الله تعالى نهي عن ظلم العباد أيضاً) في آي كثيرة وأخبار صحيحة (ففي نعلق به حق الله تعالى تداركه بالتدبير والتخسر وترك مثله في المستقبل) وبه تمت أركان التوبة وقد أشار الى كمالها فقال (والالتيان بالحسنات التي هي أضدادها) أي المعاصي (فيقابل ايذاء الناس) أي ان كان آذاهم (بالاحسان اليهم ويكفر غصب أموالهم بالتصدق) على الفقراء (بملك الحلال ويكفر تناول أعراضهم بالغيبة والقدح فيهم بالثناء على أهل الدين) والصالح (واظهار ما يعرف من خصال الخير من أقرانه وأمثاله) وبذلك بين الناس (ويكفر قتل النفوس باعتناق الرقاب لان ذلك احياء اذ العبد مفعود لنفسه موجود لسيدته والاعتناق ايجاد) أي بمنزلة (لا يقدر الانسان على أكثر منه) اذ ليس في وسعه الايجاد الحقيقي فجعل الاعتناق قائماً مقامه رجة من الله على عباده ومنته عنه عليهم (فيقابل الاعدام) الذي هو قتل النفس (بالايجاد) الذي هو عتق الرقبة (وبهذا تعرف أن ما ذكرناه من سلوك طريق المضادة في التكفير والمحو مشهود له في الشرع حيث كفر الاعراض أو الأموال أو القلوب أعني به الايذاء المحض أما النفوس فان جرى عليه قتل خطأ فتوبته بتسليم الدية) وهي المال الذي هو بدل النفس (ووصولها الى المستحق

أما

القتل باعتناق رقبة ثم اذا فعل ذلك كله لم ينجه ولم يكفه ما لم يخرج عن مظالم العباد ومظالم العباد اما في النفوس أو

الاموال أو الاعراض أو القلوب أعني به الايذاء المحض أما النفوس فان جرى عليه قتل خطأ فتوبته بتسليم الدية ووصولها الى المستحق

امامنه أو من عاقلته وهو في عهد ذلك قبل الوصول) والخطأ قتل بمباشرة وهو أن يرمى شخصاً بظنه صيداً
أو حياً فاذا هو مسلم فهذا خطأ في القصد أو يرمى غرضاً فيصيب آدمياً فهذا خطأ في الفعل ويلحق به
ما يجري مجراه كأن يكون في حالة النوم فتغلب على إنسان فتقتله والدية اثنا عشر ألفاً عند مالك والشافعي
وقال أبو حنيفة عشرة آلاف وعنده دية المسلم والذمي سواء وقال مالك دية الذمي ستة آلاف درهم وقال
الشافعي دية الكفاي أربعة آلاف ودية المجوسي ٧ ثمانية ودية المرأة نصف دية الرجل عند الكل (وان
كان عمداً موجباً للقصاص) بأن كان بسلاح ومشاوهمه في تفريق الأجزاء ولا فهو شبه العمد قال
الشافعي هو أن يتعمد للضرب بالآلة لا يقتل مثلها غالباً كالعصا والسوط والحجر الصغير ووافقه أبو يوسف
ومحمد وقال أبو حنيفة شبه العمد أن يتعمد الضرب بما لا يفرق الأجزاء كالعصا والحجر واليد ولهذا الوضرب
بحجر عظيم أو خشبة فهو عمد عندهم خلافاً له ولو ضربه بسوط صغير ووالى في ضربات حتى مات فهو عمد
يقتص به عند الشافعي خلافاً لنا (فبالقصاص) فتوبته بان يقتص منه قال الله تعالى كتب عليكم
القصاص في القتلى الآية وللشافعي في موجب العمد قولان أحدهما القصاص إذا دعاه الولي فله أن
يختار أخذ الدية بغير رضا القاتل لأن أخذ المال تعين سبباً لدفع الهلاك فيجوز بدون رضاه كمن أصابته
مخضعة فبذل له إنسان طعماً بئس المثل لزمه الشرع لأنه ملك ما يحكي به نفسه بعوض يعدله والثاني القصاص
أو الدية ويتبين ذلك باختیار الولي وقال أبو حنيفة موجب العمد القود وهو واجب عيناً وليس للولي أخذ
الدية إلا برضا القاتل الآن يعفو الأولياء اذ وجوب المال عند المصالحمة برضا القاتل في ماله فيجب بدل
الصالح قليلاً وكثيراً في ماله على ما اصطحوا عليه من تعجيل أو تأجيل أو تجميع وإن لم يدكر شيئاً كان المال
حالا كسائر المعاوزات عند الاصطلاح أو صلح بعضهم أو عفوه فيجب بقية الدية على العاقلة (فإن لم يعرف)
بالقتل (فيجب عليه أن يعترف) به (عند ولي الله) ويحكمه في روحه فإن شاء عفا عنه وإن شاء قتل له ولا
تسقط عهده إلا بهذا ولا يجوز له الاختفاء) ومتى أخفى كان آثماً غير آثم القتل (وليس هذا ككلوزني) بإمرأة
(أو شرب) خراً (أو سرق) شيئاً ذميعة (أو قطع الطريق) على المسلمين (أو باشر ما يجب عليه فيه حد
لله تعالى فإنه لا يلزمه في التوبة أن يفضح نفسه) بين الناس (ويهدم ستره) ويلتمس من الولي استيفاء
حق الله تعالى) عنه (بل عليه أن يستتر بستر الله تعالى ويقيم حد الله على نفسه بأنواع المجاهدة
والتعذيب مع الندم وهو التأسف فعفو الله في محض حق الله تعالى قريب من التائبين النادمين) فإن
من تاب إلى الله تعالى ونزع مما صدر منه يرجى أن يعفى عنه (فإن رفع أمره إلى الولي حتى أقام عليه الحد
وقع موقعه وتكون توبته صحيحة مقبولة عند الله تعالى بدليل ما روى أن ماعز بن مالك) الأسلمي رضي الله
عنه قال ابن حبان له حكمة (أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني قد ظلمت نفسي وزنيبت
واني أريد أن تطهرني) أي بأقامة الحد (فرده فلما كان من الغداة أتاه فقال يا رسول الله اني قد زنيبت فرده
الثانية فلما كان في الثالثة أمر به فحفر له حفرة ثم أمر به فرجم فكان الناس فيه فرقتين فقاتل يقول لقد
هلك ولقد أحاطت به خطيئته وقاتل يقول ماتوبة أصدق) وفي نسخة أفضل (من توبته فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لقد تاب توبة لو قسمت بين) وفي نسخة على (أمتك وسعتهم) قال العراقي رواه مسلم من
حديث بريدة بن الحصيب انتهى قلت لفظ مسلم من حديث بريدة قال جاء ماعز بن مالك إلى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله طهرني فقال ويحك ارجع فاستغفر الله وتب إليه فرجع غير بعيد ثم جاء فقال
يا رسول الله طهرني فقال النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك حتى إذا كانت الرابعة قال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم مم أطهرك فقال من الزنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبه جنون فتأخبر أنه ليس بمجنون
فقال اشرب خمر افقام رجل فاستدكره فلم يجد منه ربح خمر قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرزيت فقال
نعم فأمر به فرجم فكان الناس فيه فرقتين قاتل يقول لقد أحاطت به خطيئته وقاتل يقول ماتوبة

وأحاطت به خطبته ومقائل يقول ما فؤدة أمة - قد من فؤدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد تاب فؤدة فؤدة سميت بين أمة لو سمعهم

أفضل من توبة ما عزانه جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع يده في يده ثم قال اقتلني بالحجارة قال
فلبثوا بذلك يومين أو ثلاثة ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم جلوس فسلم ثم جلس فقال استغفروا
لما عز بن مالك فقالوا غفر الله لما عز بن مالك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد تاب توبة لو قسمت بين
امتلوس عنهم وأخرجه أبوداود ومختصره وأسلم أيضا من حديث بريدة أن ما عز بن مالك الأسلمي أتى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني قد ظلمت نفسي وزيت واني أريد أن تطهرني فرده فلما
كان من الغداة أتاه فقال يا رسول الله اني قد زيت فرده الثانية فإرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى
قومه فقال تعلمون بعقلي بأساتيكر ومنه شيئا فقالوا ما نعلمه الا وفي العقل من صاحبنا فيماترى فأناه
الثالثة فإرسل اليهم أيضا فسأل عنه فاجبروه انه لا بأس به ولا بعقله فلما كان الرابعة حفر له حفرة ثم أمر
به فخرجهم وهذا السباق متصل بحديث الغامدية الا في ذكره والمصنف جمع بين البابين لما وجدتهما
من رواية صحابي واحد وروى أبوداود والنسائي عن عبد الرحمن بن الصامت انه سمع أبا هريرة يقول جاء
الاسلمي نبي الله صلى الله عليه وسلم يشهد على نفسه انه أصاب امرأة حراما أربع مرات كل ذلك يعرض عنه
فأقبه ل في الخامسة فقال أنكرته هذا لفظ أبوداود ولفظ النسائي نكحناها متفقا فقال انعم قال كما
يغيب المارود في المكحلة والرشاع في البئر قال نعم قال فهل تدري ما الزنا قال نعم أتيت منها حراما ما يأتي الرجل
من امرأته حلالا قال فما تريد من هذا القول قال أريد أن تطهرني فأمر به فخرجهم فسمع النبي صلى الله عليه
وسلم رجلين من أصحابه يقول أحدهما لصاحبه انظر والى هذا الذي ستر الله عليه فلم تدعه نفسه حتى
يرجمه رجم الكلب فسكت عنهما ثم سار ساعة حتى مر بجيفة جوارشائل برجله فقال أين فلان وفلان
فقالا نحن ذان يا رسول الله قال انزلنا فكلنا من جيفة هذا الجار فانا لا ياني الله من يأكل من هذا قال فما
نلتما من عرض أخيكما أنفأ أشد من أكلكما منه والذي نفسي بيده انه الآن في أنهار الجنة ينغمس فيها
وقد تقدم هذا الحديث في كتاب ذم الغيبة وروى الترمذي وقال حسن غريب من حديث علقمة بن وائل
عن أبيه باللفظ لقد تاب توبة لوتابها أهل المدينة لقبول منهم وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن
عباس باللفظ لقد تاب توبة لوتابها صاحب مكس لقبلت منه يعني معاذا وقال الحافظ في الإصابة في ترجمة
ما عز بن مالك في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة بن خالد وغيرهما وجاء ذكره في حديث
أبي بكر الصديق وأبي ذر وجابر بن عبد الله وجابر بن سمرة وبريدة بن الحصيب وابن عباس ونعيم بن هزال
وأبي سعيد الخدري ونصر الأسلمي وأبي هريرة سمع بعضهم وأبهم بعضهم وفي بعض طرقه أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لقد تاب توبة لوتابها طائفة من أمتي لأجرات عنهم وفي صحيح ابن عروة وابن حبان
وغيرهما من طريق أبي الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رجم ما عز بن مالك قال لقد رأيته
يتخضض في أنهار الجنة ويقال ان اسمه عريب وما عز لقب انتهى ثم قال مسلم عقيب حديث ما عز قال
(وجاءت الغامدية فقالت يا رسول الله اني قد زيت فطهرني فرده فلما كان من الغداة قالت يا رسول الله لم
تردني لعلي تريد أن تردني كما رددت معاذا فوالله اني لحلي قال أمالا) هكذا في نسخ مسلم وهو بفتح الهمزة
وتشديد الميم بعدها لانا في وفيه لغات ذكرتها في آخر شرح القاموس ولغة النبي صلى الله عليه وسلم
بالامالة فيه أمالي ووجد في سائر نسخ الكتاب الآن وهو غلط (فاذهبي حتى تلدى فلما ولدت أتت بالصبي
في خرقه فقالت هذا قد ولدته قال اذهبي فارضيه حتى تطفاه فلما طفاه أتت بالصبي وفي يده كسرة خبز
فقال يا نبي الله قد طفاه و قد أكل الطعام فدفع الصبي إلى رجل من المسلمين ثم أمرهم بالخفر لها
حفرة (إلى صدرها وأمر الناس فرجوها فأقبل) وفي لفظ فيقبس (وهكذا هو في مسلم) (خالد بن الوليد)
رضي الله عنه (بحجر فرمى رأسها فتنضح) أي ترشش (الدم على وجهه فسبحنا فسمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم سبها ياها فقال مهلا يا خالد فوالذي نفسي بيده لقد تاب توبة لوتابها صاحب مكس لغفر له ثم

وجاءت الغامدية فقالت
يا رسول الله اني قد زيت
فطهرني فرده فلما كان
من الغداة قالت يا رسول الله
لم تردني لعلي تريد أن تردني
كما رددت معاذا فوالله اني
لحلي فقال صلى الله عليه
وسلم أمالا الآن فاذهبي حتى
تضعي فلما ولدت أتت بالصبي
في خرقه فقالت هذا قد
ولدته قال اذهبي فارضيه
حتى تطفاه فلما طفاه
أتت بالصبي وفي يده كسرة
خبز فقالت يا نبي الله قد
طفاه و قد أكل كل الطعام
فدفع الصبي إلى رجل من
المسلمين ثم أمرهم بالخفر لها
إلى صدرها فأمر الناس
فرجوها فأقبل خالد بن الوليد
بحجر فرمى رأسها فتنضح الدم
على وجهه فسبحنا فسمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
سبها ياها فقال مهلا يا خالد
فوالذي نفسي بيده لقد
تابت توبة لوتابها صاحب
مكس لغفر له ثم

فلا بد من تحليل صاحبه المستحق فيه وان كان المتناول مالا تناوله بغصب أو خيانة أو غبن في معاملة بنوع تلبس كثير ويح زائف أو ستر عيب من المبيع أو نقص أجرة أو منع أجره فكل ذلك يجب أن يفنش عنه لامن حد بلوغه بل من أول مدته وجوده فان ما يجب في مال الصبي يجب على الصبي اخراجه بعد البلوغ ان كان الولي قد قصر فيه فان لم يفعل كان ظالمًا مطالبًا به اذ يستوى في الحقوق المالية الصبي والبالغ ولحاسب نفسه على الحيات والدوايق من أول يوم حياته الى يوم توبته قبل أن يحاسب في القيامة وليناقش قبل أن يناقش فن لم يحاسب نفسه في الدنيا طال في الآخرة حسابه فاذا (٥٨٢) حصل مجموع ما عليه بظن غالب ونوع من الاجتهاد ممكن فليكتبه وليكتب أسامى أصحاب

المظالم واحدا واحدا وليطاف في نواحي العالم وليطلبهم وليستجلبهم أو ليؤد حقوقهم وهذه التوبة تشق على الظلمة على التجار فانهم لا يقدرون على طلب المعاملين كلهم ولا على طلب ورثتهم ولكن على كل واحد منهم ان يفعل منه ما يقدر عليه فان عجز فلا يبقى له طريق الا أن يكثر من الحسنات حتى تفيض عنه يوم القيامة فتؤخذ حسناته وتوضع في موازين أرباب المظالم ولتكن كثرة حسناته بقدر كثرة مظالمه فانه ان لم تف به حسناته جعل من سيئات أرباب المظالم في تلك بسيئات غيره فهذا طريق كل نائب في رد المظالم وهذا يوجب استغراق العمر في الحسنات لو طال العمر بحسب طول مدة الظالم فكيف وذلك مما لا يعرف وربما يكون الاجل قريبا فينبغي أن يكون شمهرا للحسنات والوقت ضيق أشد من شمهرا الذي كان في

فلا بد من تحليل صاحبه المستحق فيه) فان شاء اقتص وان شاء عفا وكذا في حد القذف (وان كان المتناول مالا قد تناوله بغصب) بان استولى عليه عدوانا (أو خيانة) بان كان أمانة عنده ففرط فيه (أو غبن في معاملة بنوع تلبس) أى تخليط (كترويج زائف) أى المهرج الرديء وترويجه تزيينه وتشيته (أو ستر عيب من المبيع) سواء كان العيب خفيا أو ظاهرا (أو نقص أجرة أجبر) استأجره بأن يعطيه أقل مما يعطى أمثاله (أو منع أجره) مطلقا (فكل ذلك يجب أن يفنش عنه) ويبحث (لامن حد بلوغه بل من أول مدته وجوده فان ما يجب في مال الصبي يجب على الصبي اخراجه بعد البلوغ ان كان الولي قد قصر فيه) فان ادعى الولي انه أخرج ما يجب عليه من ماله وظهرت القرائن بصدقه صدق (فان لم يفعل كان ظالمًا مطالبًا به) يوم القيامة (اذ يستوى في الحقوق المالية الصبي والبالغ ولحاسب نفسه على الحبة والدائق) أى القليل منه والادل (من أول يوم حياته الى يوم توبته قبل أن يحاسب في القيامة) بين يدي الله تعالى (وليناقش قبل أن يناقش فن لم يحاسب نفسه في الدنيا طال في الآخرة حسابه فاذا حصل مجموع ما عليه بظن غالب ونوع من الاجتهاد ممكن فليكتبه) في جريدة (وليكتب أسامى أصحاب المظالم) فيها (واحدا واحدا وليطاف في نواحي العالم) وأطرافها (وليطلبهم) بأعيانهم (وليستجلبهم) أى يطلب منهم أن يحلوا له (أو ليؤد حقوقهم) المرتبة بذمته فان لم يجدهم بأعيانهم فورثتهم الاقرب فالاقرب (وهذه التوبة تشق على الظلمة وعلى التجار فانهم لا يقدرون على طلب المعاملين كلهم) ولا المظالمين كلهم (ولا على طلب ورثتهم) في أقطار البلاد (ولكن على كل واحد منهم أن يفعل منه ما يقدر عليه) ويستطيعه (فان عجز) عن ذلك (فلا يبقى له طريق الا أن يكثر من الحسنات) في صحائف أعماله (حتى تفيض عنه يوم القيامة فتؤخذ حسناته) تلك (وتوضع في موازين أرباب المظالم) كما ورد في الخبر وتقدم ذكره (ولتكن كثرة حسناته بقدر كثرة مظالمه فانه ان لم تف به حسناته جعل من سيئات أرباب المظالم في تلك بسيئات غيره) كما هو في الخبر السابق ذكره (فهذه طريق كل نائب) عن المظالم (في رد المظالم) ولا يخفى ان (هذا يوجب استغراق العمر في الحسنات لو طال العمر بحسب طول مدة الظالم فكيف وذلك مما لا يعرف وربما يكون الاجل قريبا فينبغي ان يكون شمهرا للحسنات والوقت ضيق أشد من شمهرا الذي كان في المعاصي في متسع الاوقات هذا حكم المظالم الثابتة في ذمته) وفي عهده (أما أمواله الحاضرة فليرد الى المالك ما يعرف له مال كالعينا وما لا يعرف له مال كمالكا) معيننا (فعليه ان يتصدق به) على من يستحق من الفقراء (فان اختلط الحلال بالحرام فعليه أن يعرف قدر الحرام بالاجتهاد ويتصدق بذلك القدر كما سبق تفصيله في كتاب الحلال والحرام فلا يعيده نانبا وأما الجناية على القلوب بمشاهدة الناس بمساوئهم) أى يحزنهم (أو يعيبهم في الغيبة فليطلب كل من تعرض له بلسانه أو آذى منهم ومن مات) منهم (أو غاب) غيبة طويلة (فقد فات أمره ولا يتدارك الا بتكثير الحسنات لتؤخذ منه عوضا في القيامة) عند المحاسبة (وأما من وجده وأحله بطيب) قلب (منه وانشراح) صدر (فذلك

المعاصي في متسع الاوقات هذا حكم المظالم الثابتة في ذمته) أما أمواله الحاضرة فليرد الى المالك ما يعرف له مال كالعينا كفارته وما لا يعرف له مال كالعينا أن يتصدق به فان اختلط الحلال بالحرام فعليه أن يعرف قدر الحرام بالاجتهاد ويتصدق بذلك المقدار كما سبق تفصيله في كتاب الحلال والحرام (وأما الجناية) على القلوب بمشاهدة الناس بمساوئهم أو يعيبهم في الغيبة فليطلب كل من تعرض له بلسانه أو آذى قلبه بفعله من أفعاله وليستحل واحدا واحدا منهم ومن مات أو غاب فقد فات أمره ولا يتدارك الا بتكثير الحسنات لتؤخذ منه عوضا في القيامة وأما من وجده وأحله بطيب قلب منه فذلك

فقا سوا فوجده أدنى الى الارض التي أراد فقبحته ملائكة الرحمة ورواه فكان الى القرية الصالحة أقرب بمنها بشير فجعل من أهلها وفي رواية فأوحى الله تعالى الى هذه أن تباعدى والى هذه أن تقربى وقال قيسوا ما بينهما فوجده الى هذه أقرب بشير فغفر له فهذا تعرف انه لاختصاص الابرحمان ميزان الحسنات (٥٨٤) ولو بمقال ذرة فلا بد للتائب من تكثير الحسنات هذا حكم القصد المتعلق بالماضى وأما

فقا سوا فوجده أدنى الى الارض التي أراد فقبحته (بها ملائكة الرحمة) هذا لفظ مسلم ورواه كذلك ابن حبان في صحيحه إلا أنه قال ومن يحول بينك وبين التوبة أنت أرض كذا وكذا وفيه ولا ترجع الى أرضك والباقي سواء (وفي رواية) مسلم أن رجلا قتل تسعة وتسعين نفسا فجعل يسأل هل له من توبة فأتى راهبا فأسأله فقال ليس لك توبة فقتل الراهب ثم جعل يسأل ثم خرج من قرية الى قرية فيها قوم صالحون فلما كان في بعض الطريق أدركه الموت فناعب صدره ثم مات فاخصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب (فكان الى القرية الصالحة أقرب منها بشير فجعل من أهلها) ورواه البخارى نحوه (وفي رواية) كان في بنى اسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين انسانا ثم خرج يسأل فأتى راهبا فأسأله فقال هل من توبة قال لا فقتله فجعل يسأل فقال له رجل أنت قرية كذا وكذا فادركه الموت فناعب صدره نحوها فاخصمت به ملائكة الرحمة وملائكة العذاب (فأوحى الله الى هذه أن تباعدى والى هذه أن تقربى) هكذا لفظ مسلم ولفظ البخارى فأوحى الله الى هذه أن تقربى والى هذه أن تباعدى (وقال قيسوا ما بينهما فوجده) ولفظ الشيخين فوجده (الى هذه أقرب بشير فغفر له فهذا يعرف انه لاختصاص) هنالك (الابرحمان ميزان الحسنات ولو بمقال ذرة فلا بد للتائب من تكثير الحسنات هذا حكم القصد المتعلق بالماضى فاما العزم المرتبط بالاستقبال فهو أن يعقد مع الله عقدا مؤكدا ويعاهده بعهد وثيق أن لا يعود الى تلك الذنوب) بعينها (والا الى أمثالها) وعلامة صحته أن يجب أن يقذف في النار ولا يرجع فيما عنه خرج (كالذى يعلم في مرضه ان الفاكهة) الرطبة (تضره مثلا) اذا تناوها السرعى استخاها في المعدة (فيعزم عزمها كما انه لا يتناول الفاكهة مالم يزل مرضه) المانع من صحة معدته (فان هذا العزم يتأكد في الحال وان كان يتصور أن تغلب الشهوة في نأى الحال ولكن لا يكون نائبها مالم يتأكد عزمه في الحال ولا يتصور أن يتم ذلك للتائب في أول أمره) وفي نسخة أول مرة (الا بالعزلة) عن الناس (والصمت وقلة الاكل والنوم واحراز قوت حلال فان كان له مال موروث حلال) أى ورثه من أحد موروثيه (أو كانت له حرفة يكتسب بها قادرا الكفاية فليقتصر عليه فان رأس المعاصى أكل الحرام فكيف يكون تابعا مع الاصرار عليه) أى على الحرام (ولا يكتفى بالحلال وترك الشهوات مالم يقدر) وفي نسخة من لم يقدر (على ترك الشهوات في الماء كولات والملبوسات) فان التوسع فيها غالبا يستدعى الى تناول ما لا يحل له فان الحلال ضيق (قال بعضهم من صدق في ترك شهوة وجاهد نفسه لله سبع مرات لم يبتل بها) نقله صاحب القوت (وقال آخر من تاب من ذنب واستقام عليه) وفي نسخة وأقام عليه أى على توبته من ذلك الذنب (سبع سنين لم يعد اليه أبدا) نقله صاحب القوت (ومن مهمات التائب اذا لم يكن عالما أن يعلم ما يجب عليه في المستقبل وما يحرم عليه حتى يمكنه الاستقامة) على التوبة (وان لم يؤثر العزلة لم تتم له الاستقامة المطلقة الا أن يتوب عن بعض الذنوب) فقط (كالذى يتوب عن الشرب) أى شرب المسكر (والزنا واللواط والغصب مثلا) ولا يتوب عن غيرها (وليست هذه توبة مطلقة وقد قال بعض الناس ان هذه التوبة لا تصح) وهو المحكى عن المعتزلة والى هذا يشير قول ابن المبارك ان من شرط التوبة الخروج عن مظالم العباد فان الظاهر انه ان أراد الخروج عن مظالم العباد مطلقا وان كان الصحيح خلافه انه في ذلك الذنب الذى تاب منه (وقال قائلون) انها (نصح) وهو المحكى عن أهل السنة والجماعة (ولفظ الصحة في هذا المقام محمل بل نقول لمن قال لا تصح) عن ذنب دون ذنب (ان

العزم المرتبط بالاستقبال فهو ان يعقد مع الله عقدا مؤكدا ويعاهده بعهد وثيق أن لا يعود الى تلك الذنوب ولا الى أمثالها) كالذى يعلم في مرضه أن الفاكهة تضره مثلا فيعزم عزمها كما أنه لا يتناول الفاكهة مالم يزل مرضه فان هذا العزم يتأكد في الحال وان كان يتصور أن تغلب الشهوة في نأى الحال ولكن لا يكون نائبها مالم يتأكد عزمه في الحال ولا يتصور أن يتم ذلك للتائب في أول أمره الا بالعزلة والصمت وقلة الاكل والنوم واحراز قوت حلال فان كان له مال موروث حلال أو كانت له حرفة يكتسب بها قادرا الكفاية فليقتصر عليه فان رأس المعاصى أكل الحرام فكيف يكون تابعا مع الاصرار عليه ولا يكتفى بالحلال وترك الشهوات لا يقدر على ترك الشهوات في الماء كولات والملبوسات وقد قال بعضهم من صدق في ترك شهوة وجاهد نفسه لله سبع مرات لم يبتل بها وقال آخر من تاب من ذنب

عنيت

واستقام سبع سنين لم يعد اليه أبدا ومن مهمات التائب اذا لم يكن عالما أن يتعلم ما يجب

عليه في المستقبل وما يحرم حتى يمكنه الاستقامة وان لم يؤثر العزلة لم تتم له الاستقامة المطلقة الا أن يتوب عن بعض الذنوب كالذى يتوب عن الشرب والزنا والغصب مثلا وليست هذه توبة مطلقة وقد قال بعض الناس ان هذه التوبة لا تصح وقال قائلون نصح ولفظ الصحة في هذا المقام محمل بل نقول لمن قال لا تصح

عنيت به ان تركه بعض الذنوب لا يفيد أصلاً بل وجوده كعدمه فبأعظم خطأك فانا نعلم أن كثرة الذنوب سبب لكثرة العقاب وقتلتها سبب لقائه ونقول ان قال تصح ان أردت به أن التوبة عن بعض الذنوب توجب قبولاً يوصل الى النجاة أو الفوز فهذا أيضاً خطأ بل النجاة والفوز بترك الجميع هذا حكم الظاهر ولسنا نتكلم في خفايا أسرار عفو الله فان قال من ذهب الى أنه لا تصح ان أردت به أن التوبة عبارة عن الندم وانما يندم على السرقة مثلاً لكونها معصية لا لكونها مسرفة ويستحيل أن يندم عليها دون الزنا ان كان توجهه لاجل المعصية فان العلة شاملة لهما اذ من يتوجه على قتل ولده بالسيف يتوجه على قتلها بالسكين أو بالسيف أو بالسكين فكذا ذلك فوجه العبد بفوات محبوبه وذلك بالمعصية سواء عصى بالسرقة أو الزنا فكيف (٥٨٥) يتوجه على البعض دون البعض فالندم

عنيت به ان تركه بعض الذنوب لا يفيد أصلاً بل وجوده كعدمه فبأعظم خطأك) في هذا (فانا نعلم ان كثرة الذنوب سبب لكثرة العقاب) وفي نسخة العذاب (وقلتها سبب لقائه) ولا يتصور القلة والكثرة فيها الا بسبب التوبة (ونقول ان قال تصح) التوبة من ذنب دون ذنب (ان أردت به أن التوبة عن بعض الذنوب توجب قبولاً يوصل الى النجاة أو الفوز فهذا أيضاً خطأ بل النجاة والفوز بترك الجميع هذا حكم الظاهر) المطابق للقواعد (ولسنا نتكلم في خفايا أسرار عفو) الله تعالى (فان قال من ذهب الى أنه لا تصح ان أردت به أن التوبة عبارة عن الندم) اذ هو معظم أركانها (وانما يندم) العبد (على السرقة مثلاً لكونها معصية لا لكونها مسرفة ويستحيل أن يندم عليها دون الزنا ان كان توجهه لاجل المعصية فان العلة شاملة لهما) أي لكل من السرقة والزنا (اذ من يتوجه على قتل ولده بالسيف يتوجه على قتلها بالسكين) أو غيرها (لان توجهه بفوات محبوبه سواء كان بالسيف أو بالسكين) أو غيرها (فكذا ذلك يتوجه العبد بفوات محبوبه وذلك بالمعصية سواء عصى بالسرقة أو بالزنا فكيف يتوجه على البعض دون البعض فالندم حالة يوجبها العلم بكون المعصية مفقوة للمحبوب من حيث انها معصية فلا يتصور أن يكون على بعض المعاصي دون بعض ولو جاز هذا الجواز أن يتوب من شر بالخر من أحد الدين دون الآخر فاستحلال ذلك من حيث ان المعصية في الخير من واحدة وانما الدينان ظروف) وآلات (فكذا ذلك أعيان المعاصي) كالقتل والزنا والسرقة (آلات للمعصية) وظروف لها (والمعصية من حيث مخالفة الامر واحدة فاذا معنى الحكمة ان الله وعد التائبين رتبة وتلك الرتبة لا تنال الا بالندم ولا يتصور الندم على بعض التماسلات دون بعض فهو كالملاك المرتب على الايجاب والقبول فانه اذا لم يتم الايجاب والقبول يقال ان العقد لا يصح أي لا ترتب عليه الثمرة وهو الملاك ويحقق هذا ان ثمة مجرد الترتيب أن ينقطع عنه عقاب ما تركه وثمره الندم تكفير ما سبق فترك السرقة لا يكفر السرقة بل الندم عليها يكفرها ولا يتصور الندم الا لكونها معصية وذلك يعم جميع المعاصي هذا تقرير كلام المانعين من الصحة وبيان علة المنع وهذا الكلام مفهوم يستلزم المنصف بتفصيل به ينكشف الغطاء) عن وجه الحق (فنقول ان التوبة عن بعض الذنوب لا تتخلو اما أن تكون عن الكبائر دون الصغائر أو عن الصغائر دون الكبائر أو عن كبيرة دون كبيرة اما التوبة عن الكبائر دون الصغائر فممكن لانه يعلم أن الكبائر أعظم عند الله وأجلب لسخط الله ومقته والصغائر أقرب الى طرق العفو اليها فلا يستحيل أن يتوب عن الاعظم ويتندم عليه كالذي يجنى على أهل الملك وحرمة ويحصى على دابته فيكون خائفاً من الجنابة على الأهل مستحقراً للجنابة على الدابة والندم بحسب استعظام الذنب واعتقاد كونه مبعداً عن الله تعالى وهذا ممكن وجوده في الشرع فقد كثر

حالة يوجبها العلم بالمعصية مفقوة للمحبوب من حيث انها معصية فلا يتصور أن يكون على بعض المعاصي دون البعض ولو جاز هذا الجواز أن يتوب من شر بالخر من أحد الدين دون الآخر فاستحلال ذلك من حيث ان المعصية في الخير من واحدة وانما الدينان ظروف) وآلات (فكذا ذلك أعيان المعصية والمعصية من حيث مخالفة الامر واحدة فاذا معنى الحكمة أن الله تعالى وعد التائبين رتبة وتلك الرتبة لا تنال الا بالندم ولا يتصور الندم على بعض التماسلات فهو كالملاك المرتب على الايجاب والقبول فانه اذا لم يتم الايجاب والقبول يقال ان العقد لا يصح أي لم ترتب عليه الثمرة وهو الملاك وتحقق هذا أن ثمة مجرد الترتيب أن ينقطع عنه عقاب ما تركه وثمره الندم تكفير ما سبق فترك السرقة لا يكفر السرقة بل الندم عليها لا يكفرها ولا يتصور الندم الا لكونها معصية وذلك يعم جميع المعاصي وهذا تقرير كلام المانعين من الصحة وبيان علة المنع وهذا الكلام مفهوم يستلزم المنصف بتفصيل به ينكشف الغطاء فنقول التوبة عن بعض الذنوب لا تتخلو اما أن تكون عن الكبائر دون الصغائر أو عن الصغائر دون الكبائر أو عن كبيرة دون كبيرة اما التوبة عن الكبائر دون الصغائر فممكن لانه يعلم أن الكبائر أعظم عند الله وأجلب لسخط الله ومقته والصغائر أقرب الى طرق العفو اليها فلا يستحيل أن يتوب عن الاعظم ويتندم عليه كالذي يجنى على أهل الملك وحرمة ويحصى على دابته فيكون خائفاً من الجنابة على الأهل مستحقراً للجنابة على الدابة والندم بحسب استعظام الذنب واعتقاد كونه مبعداً عن الله تعالى وهذا ممكن وجوده في الشرع فقد كثر

(٧٤ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن)

ينقطع عنه عقاب ما تركه وثمره الندم تكفير

ما سبق فترك السرقة لا يكفر السرقة بل الندم عليها ولا يتصور الندم الا لكونها معصية وذلك يعم جميع المعاصي وهو كلام مفهوم واقع يستلزم المنصف بتفصيل به ينكشف الغطاء فنقول التوبة عن بعض الذنوب لا تتخلو اما أن تكون عن الكبائر دون الصغائر أو عن الصغائر دون الكبائر أو عن كبيرة دون كبيرة اما التوبة عن الكبائر دون الصغائر فممكن لانه يعلم أن الكبائر أعظم عند الله وأجلب لسخط الله ومقته والصغائر أقرب الى طرق العفو اليها فلا يستحيل أن يتوب عن الاعظم ويتندم عليه كالذي يجنى على أهل الملك وحرمة ويحصى على دابته فيكون خائفاً من الجنابة على الأهل مستحقراً للجنابة على الدابة والندم بحسب استعظام الذنب واعتقاد كونه مبعداً عن الله تعالى وهذا ممكن وجوده في الشرع فقد كثر

الناثبون في الاعصار الخالية ولم يكن أحد منهم معصوما فلا تستدعي التوبة العصمة والطبيب قد يحذر المرئض الغسل تحذيرا شديدا ويحذره) تناول (السكر تحذيرا أخف منه على وجه يشعر معه أنه ربما لا يظهر ضرر السكر أصلا فيتوب المرئض بقوله عن الغسل دون السكر فهذا غير محال وجوده وإن أكلهما جميعا يحكم شهوته ندم على أكل الغسل دون السكر الثاني أن يتوب عن بعض الكبائر دون بعض وهذا أيضا ممكن لا اعتقاده أن بعض الكبائر أشد وأغلظ عند الله كالذي يتوب عن القتل والنهب والظلم ومظالم العباد لعله أن دون العباد لا يترك وما بينه وبين الله يتسارع العفو إليه فهذا (٥٨٦) أيضا ممكن كافي تفاوت الكبائر والصغائر لأن الكبائر أيضا متفاوتة في أنفسها وفي اعتقاد

مرتكبها ولذلك قد يتوب عن بعض الكبائر التي لا تتعلق بالعباد كما يتوب عن شرب الخمر دون الزنا مثلا إذ يتضح له أن الخمر مفتاح الشرور وأنه إذا زال عقله ارتكب جميع المعاصي وهو لا يدري فحسب ترج شرب الخمر عنده ينبعث منه خوف يوجب ذلك تركه في المستقبل وندام على الماضي * الثالث أن يتوب عن صغيرة أو صغائر وهو مصر على كبيرة يعلم أنها كبيرة كالذي يتوب عن الغيبة أو عن النظر إلى غير المحرم أو ما يجري مجراه وهو مصر على شرب الخمر فهو أيضا ممكن ووجه إمكانه أنه ما من مؤمن إلا وهو خائف من الله خائف من المعاصي ونادم على فعله نداما ما ضاعف وأما ما لا يكون ملها بتحريل العزم ولا قويا عليه فإن سلم عن شهوة هي أقوى منه بأن لم يعارضه إلا ما هو أضعف قهر الخوف والشهوة وغلبها) وكسر شهوتها (وأوجب ذلك ترك المعصية وقد تشدد ضراوة الفاسق بالخمر) أي لهيجه ولعبه بها (فلا يقدر أن يصبر عنه) أي عن شربها (وتكون له ضراوة ما بالغبية وثلب الناس) في الاعراض (والنظر إلى غير المحرم وخوفه من الله قد بلغ مبلغا يجمع هذه الشهوة الضعيفة دون القوية فيوجب عليه جند الخوف انبعاث العزم للترك بل يقول هذا الفاسق في نفسه إن قهرني الشيطان بواسطة غلبة الشهوة في بعض المعاصي فلا ينبغي أن أخلع العذار وأرعى العنان بالسكينة بل

الناثبون في الاعصار الخالية) أي الماضية (ولم يكن واحد منهم معصوما فلا تستدعي التوبة العصمة والطبيب قد يحذر المرئض) تناول (السكر تحذيرا شديدا ويحذره) تناول (السكر تحذيرا أخف منه على وجه يشعر معه أنه ربما لا يظهر ضرر السكر أصلا فيتوب المرئض بقوله عن الغسل دون السكر فهذا غير محال وجوده وإن أكلهما جميعا يحكم الشهوة ندم على أكل الغسل دون السكر الثاني أن يتوب عن بعض الكبائر دون بعض وهذا أيضا ممكن لا اعتقاده أن بعض الكبائر أشد وأغلظ عند الله كالذي يتوب عن القتل والنهب والظلم ومظالم العباد لعله أن دون العباد لا يترك وما بينه وبين الله يتسارع العفو إليه فهذا (٥٨٦) أيضا ممكن كافي تفاوت الكبائر والصغائر لأن الكبائر أيضا متفاوتة في أنفسها وفي اعتقاد مرتكبها ولذلك قد يتوب عن بعض الكبائر التي لا تتعلق بالعباد كما يتوب عن شرب الخمر دون الزنا مثلا إذ يتضح له أن الخمر مفتاح الشرور وأنه إذا زال عقله ارتكب جميع المعاصي وهو لا يدري فحسب ترج شرب الخمر عنده ينبعث منه خوف يوجب ذلك تركه في المستقبل وندام على الماضي * الثالث أن يتوب عن صغيرة أو صغائر وهو مصر على كبيرة يعلم أنها كبيرة كالذي يتوب عن الغيبة أو عن النظر إلى غير المحرم أو ما يجري مجراه وهو مصر على شرب الخمر فهو أيضا ممكن ووجه إمكانه أنه ما من مؤمن إلا وهو خائف من الله خائف من المعاصي ونادم على فعله نداما ما ضاعف وأما ما لا يكون ملها بتحريل العزم ولا قويا عليه فإن سلم عن شهوة هي أقوى منه بأن لم يعارضه إلا ما هو أضعف قهر الخوف والشهوة وغلبها) وكسر شهوتها (وأوجب ذلك ترك المعصية وقد تشدد ضراوة الفاسق بالخمر) أي لهيجه ولعبه بها (فلا يقدر أن يصبر عنه) أي عن شربها (وتكون له ضراوة ما بالغبية وثلب الناس) في الاعراض (والنظر إلى غير المحرم وخوفه من الله قد بلغ مبلغا يجمع هذه الشهوة الضعيفة دون القوية فيوجب عليه جند الخوف انبعاث العزم للترك بل يقول هذا الفاسق في نفسه إن قهرني الشيطان بواسطة غلبة الشهوة في بعض المعاصي فلا ينبغي أن أخلع العذار وأرعى العنان بالسكينة بل

أجاهده

قوة الشهوة فيكون الندم موجودا ولكن لا يكون ملها بتحريل العزم ولا قويا عليه فإن سلم عن شهوة أقوى

منه بأن لم يعارضه إلا ما هو أضعف قهر الخوف والشهوة وغلبها) وأوجب ذلك ترك المعصية وقد تشدد ضراوة الفاسق بالخمر فلا يقدر على الصبر عنه وتكون له ضراوة ما بالغبية وثلب الناس والنظر إلى غير المحرم وخوفه من الله قد بلغ مبلغا يجمع هذه الشهوة الضعيفة دون القوية فيوجب عليه جند الخوف انبعاث العزم للترك بل يقول هذا الفاسق في نفسه إن قهرني الشيطان بواسطة غلبة الشهوة في بعض المعاصي فلا ينبغي أن أخلع العذار وأرعى العنان بالسكينة بل

(oLV)

قليلها ولكن لا يستكثر منها فقد حصل من هذا انه لا يمكن أن يتوب عن شيء ولا يتوب عن مثله بل لابد وأن يكون ما تاب عنه نكحاً لما بقي عليه ما في شدة المعصية وما في غلبة الشهوة وإذا حصل هذا التفاوت في اعتقاد التائب تصور اختلاف حاله في الخوف والندم في تصور اختلاف حاله في الترك فندم على ذلك الذنب ووافؤه بعزمه على الترك ليلحقه بمن لم يذنب وان لم يكن قد أطاع الله في جميع الأوامر والنواهي فان قلت هل تصح توبة العنيد من الزنا الذي قارفه قبل طريان العنة فاقول لا لان التوبة عبارة عن ندم يبعث العزم على الترك فيها

أجل هذه في بعض المعاصي فعسائي أغلبه فيكون كهري له في البعض كفارة لبعض ذنوبي ولولم يتصور هذا الما
تصور من الفاسق أن يصلي ويصوم ولقيل له ان كانت صلاتك لغير الله فلا تصح (أصلا) وان كانت لله فاترك
الفسق لله فان الامر لله واحد) وفي نسخة فان أمر الله فيه واحد) فلا يتصور أن تقصد بصلاتك التقرب الى
الله تعالى ما لم تتقرب اليه بترك الفسق وهـ ذاحمال بل يقول (الفاقد لله تعالى على امر ان ولي على
المخالفة فيه ما عوقبتان وأما لمي) أي قادر (في احدهما بانه يهبط الشيطان عاجز عنه في) الامر (الاخر فانا
أقهره فيما أقدر عليه وأرجو مجاهدتي فيه أن يكفر عني بعض ما عجزت عنه بغير شهوتي) وغلبته على
(فكيف لا يتصور هذا وهو حال كل مسلم اذا لمسلم الا وهو جامع بين طاعة الله تعالى ومعصيته ولا سبب له
الا هذا واذا فهم هذا فهم ان غلبة الخوف للشهوة في بعض الذنوب يمكن وجودها والخوف اذا كان من فعل
ماض أو ترك الندم والندم لو ترك العزم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم (الندم توبة) قد تقدم ذكره
قريبا (ولم يشترط الندم على كل ذنب) بل هو مطلق (وقال صلى الله عليه وسلم التائب من الذنب بكن
لا ذنب له) تقدم ذكره قريبا (ولم يقل التائب من الذنوب كلها وهم هذه المعاني يتبين سقوط قول القائل ان
التوبة عن بعض الذنوب غير ممكنة لانها مماثلة في حق الشهوة وفي حق التعرض لخطيئة الله تعالى نعم
يجوز أن يتوب عن الجرد دون التبيد لتفاوتها في اقتضاء السخط) وعدم تماثلها (ما (ويتوب عن الكثير
دون القليل لان لكثرة الذنوب تأثيرا في كثرة العقوبة فيساعد العقوبة بالشهوة) وفي نسخة فيساعد
الشهوة) بالقدر الذي يحجز عنه ويترك بعض شهوة لله تعالى كالمريض الذي حذره الطبيب (تناول
(الفاكهة فانه قد يتناول فليها ولو لم يكن لا يستكثر منها فقد حصل من هذا انه لا يمكن أن يتوب عن شيء ولا
يتوب عن مثله بل لا بد وان يكون ما تاب عنه مخالفا لما بقي اما في شدة المعصية واما في غلبة الشهوة واذا حصل
هذا التفاوت في اعتقاد التائب تصور اختلاف حاله في الخوف والندم فيصور اختلاف حاله في الترك فندمه
على ذلك الذنب ووقاؤه بعزمه على الترك يلحقه بمن لم يذنب) أصلا (وان لم يكن قد أطاع الله في جميع الاوامر
والنواهي فان قلت هل تصح توبة العندين من الزنا الذي قارفه) أي اتركه (قبل طريان العنة) قال في
المصباح جل عنين لا يقدر على اتيان النساء ولا يشتهي النساء وامرأة عنيمة لا تشتهي الرجال والفقههاء
يقولون به عنة وفي كلام الجوهرى ما يشبه ولم أجده لغيره ولم يلفظه عن امر أنه تعينا بالبناء للمفعول اذا
حكم القاضي عليه بذلك أو منع منها بالسحر والاسم العنة وصرح بعضهم بانه لا يقال به عنة كما تقول الفقهاء
فانه كلام ساقط والمشهور في هذا المعنى كما قال ثعلب وغيره جل عنين بين التعنين والعنيمة وقال في البلوغ
بين العنة بالفح قال الازهرى سمي عنيمة لان ذكره يعنى لقبيل المرأة عن عيني وشمال أي يعرض اذا أراد
الاجامه وسمى عنة اللجام من ذلك والعنة بالضم حظيرة من خشب تعمل للابل والخليل هذا ما وجدته فيقول
الفقههاء غلوعن عن امرأة وزني باخرى مخرج على المعنى الثاني دون الاول أي لو لم يشته امرأة واشتهى غيرها
(فاقول لا) تصح توبته لان التوبة كما تقدم (عبارة عن ندم يبعث العزم على الترك) أي ترك الذنب (ففيما

يقدر على فعله وما لا يقدر على فعله فقد انعدم بنفسه لا بتركه اياه ولكني أقول لو طرأ عليه بعد الغنة كشف ومعرفة تحقق به ضرر الزنا الذي قارفه وثار منه احتراق وتحسر وندم بحيث لو كانت شهوة الوقاع به باقية لكانت حرقه الندم تسمع تلك الشهوة وتعلمها فاني أرجو أن يكون ذلك مكفر الذنب وما حبا عنه سيئته اذلا خلاف في انه لو تاب قبل طريان العتومات عقيب التوبة كان من التائبين وان لم يطرأ عليه حالة تهيج فيها الشهوة وتيسر أسباب قضاء الشهوة (٥٨٨) ولكنه نائب باعتبار ان ندمه بلغ مبلغا أوجب صرف قصده عن الزنا لو ظهر قصده فاذا

لا يستحيل أن تبلغ قوة الندم في حق العنين هذا المبلغ الا انه لا يعرفه من نفسه فان كل من لا يشتهي شيئا يقدر نفسه قادرا على تركه بادنى خوف والله تعالى مطلع على ضميره وعلى مقدار ندمه فمعاها يقبله منه بل الظاهر انه يقبله والحقيقة في هذا كله ترجع الى أن ظلمة المعصية تنمحي عن القاب بشيئين أحدهما حرقه الندم والآخر شدة المجاهدة بالترك في المستقبل وقد امتنعت المجاهدة بزوال الشهوة ولكن ليس يحقوى الندم بحيث يقوى على محو هادون المجاهدة ولولا هذا لقلنا ان التوبة لا تقبل مالم يعش النائب بعد التوبة مدة المجاهدة بالترك في المستقبل وقد امتنعت المجاهدة بزوال الشهوة ولكن ليس محالا أن يقوى الندم بحيث يقوى على محو هادون المجاهدة ولولا هذا لقلنا ان التوبة لا تقبل مالم يعش النائب بعد التوبة مدة المجاهدة نفسه في عين تلك الشهوة مرات كثيرة وذلك مما لا يدل ظاهر الشرع على اشتراطه أصلا فان قلت اذا فرضنا تائبين أحدهما سكنت نفسه عن النزوع الى الذنب وأي ترك الذنب وانكسح في الاستبدال فلم تسكن نفسه تنازعه ولا تطالبه في الذنب (والآخر بقي في نفسه نزوع اليه) أي ترك ذنبا وعمل في الاستقامة ونفسه تنازعه اليه (وهو ينازعها ويمنعها فاجها أفضل فاعلم ان هذا مما اختلف العلماء فيه فقال الساميون منهم أبو الحسن (أجد بن أبي الحواري) الدمشقي من كبار المشايخ كعب أبا سليمان الداراني وكان الجنيدي يقول هور يحاكة الشام مات سنة ثلاث ومائتين (وأصحاب أبي سليمان الداراني) رحمه الله (ان المجاهد أفضل لانه مع التوبة فضل الجهاد) أي الذي تنازعه نفسه الى الذنب وهو يجاهدها أفضل لانه غالب منازعتها وله فضل مجاهدتها (وقال علماء البصرة ذلك الآخر) أي الذي سكنت نفسه عن المنازعة بشاهد من شواهد اليقين والطمأنينة (أفضل) ومال الى ذلك رباح بن عمر والقبسي وهو من كبار علماء البصريين قال (لانه لو فتر في توبته كان أقرب الى السلامة من المجاهد الذي هو في عرضة الفتور وعن المجاهدة) أي فلا يؤمن عليه الرجوع وقد نقل صاحب القوت القولين وكأنه مال الى قول البصريين ولكن المصنف رحمه الله تعالى توسط بين المذهبين وقال (وما قاله كل واحد من الفريقين لا يخلو عن حق وعن قصور عن كمال الحقيقة والحق فيه) ما ذكره وهو (ان الذي انقطع نزوع نفسه) وسكت (له حالتان احدهما ان يكون انقطاع نزوعه اليها) أي الى المعاصي وفي نسخة اليه أي الى الذنب (بفتور في نفس الشهوة فقط فالمجاهد أفضل من هذا اذ تركه بالمجاهدة قد دل على قوة يقينه واستيلائه) أي غلبته (دينه على شهوته فهو دليل) قوى (قاطع على قوة اليقين وعلى قوة الدين وأعني بقوة الدين قوة الارادة التي تنبعث

يقدر على فعله) ان كان مقدرا عليه (وما لا يقدر على فعله فقد انعدم بنفسه لا بتركه اياه ولكني أقول اذا طرأ عليه بعد الغنة كشف ومعرفة تحقق به ضرر الزنا الذي قارفه وثار منه احتراق وتحسر وندم بحيث لو (كانت شهوة الوقاع) أي الجماع (به باقية لكانت حرقه الندم تسمع تلك الشهوة وتعلمها وتحسه) على تركها (فاني أرجو ان يكون ذلك مكفر الذنب) الماضي (وما حبا عنه سيئته) التي سلفت وهذا اختيار المصنف رحمه الله تعالى (اذلا خلاف في انه لو تاب قبل طريان العتومات عقيب التوبة كان من التائبين) وهو ظاهر (وان لم يطرأ عليه حالة تهيج فيها الشهوة وتيسر أسباب قضاء الشهوة ولكنه نائب باعتبار ان ندمه بلغ مبلغا أوجب صرف قصده عن الزنا لو ظهر قصده فاذا لا يستحيل ان تبلغ قوة الندم في حق العنين هذا المبلغ الا انه لا يعرفه من نفسه فان كل من لا يشتهي شيئا يقدر نفسه قادرا على تركه بادنى خوف والله تعالى مطلع على ضميره وعلى مقدار ندمه فمعاها يقبله منه بل الظاهر انه يقبله والحقيقة في هذا كله ترجع الى أن ظلمة المعصية تنمحي عن القاب بشيئين أحدهما حرقه الندم والآخر شدة المجاهدة بالترك في المستقبل) أي فيما سبأني من الزمان (وقد امتنعت المجاهدة بزوال الشهوة ولكن ليس محالا أن يقوى الندم بحيث يقوى على محو هادون المجاهدة ولولا هذا لقلنا ان التوبة لا تقبل مالم يعش النائب بعد التوبة مدة يجاهده نفسه في عين تلك الشهوة مرات كثيرة وذلك مما لا يدل ظاهر الشرع على اشتراطه أصلا فان قلت اذا فرضنا تائبين أحدهما سكنت نفسه عن النزوع الى الذنب) أي ترك الذنب وانكسح في الاستبدال فلم تسكن نفسه تنازعه ولا تطالبه في الذنب (والآخر بقي في نفسه نزوع اليه) أي ترك ذنبا وعمل في الاستقامة ونفسه تنازعه اليه (وهو ينازعها ويمنعها فاجها أفضل فاعلم ان هذا مما اختلف العلماء فيه فقال الساميون منهم أبو الحسن (أجد بن أبي الحواري) الدمشقي من كبار المشايخ كعب أبا سليمان الداراني وكان الجنيدي يقول هور يحاكة الشام مات سنة ثلاث ومائتين (وأصحاب أبي سليمان الداراني) رحمه الله (ان المجاهد أفضل لانه مع التوبة فضل الجهاد) أي الذي تنازعه نفسه الى الذنب وهو يجاهدها أفضل لانه غالب منازعتها وله فضل مجاهدتها (وقال علماء البصرة ذلك الآخر) أي الذي سكنت نفسه عن المنازعة بشاهد من شواهد اليقين والطمأنينة (أفضل) ومال الى ذلك رباح بن عمر والقبسي وهو من كبار علماء البصريين قال (لانه لو فتر في توبته كان أقرب الى السلامة من المجاهد الذي هو في عرضة الفتور وعن المجاهدة) أي فلا يؤمن عليه الرجوع وقد نقل صاحب القوت القولين وكأنه مال الى قول البصريين ولكن المصنف رحمه الله تعالى توسط بين المذهبين وقال (وما قاله كل واحد من الفريقين لا يخلو عن حق وعن قصور عن كمال الحقيقة والحق فيه) ما ذكره وهو (ان الذي انقطع نزوع نفسه) وسكت (له حالتان احدهما ان يكون انقطاع نزوعه اليها) أي الى المعاصي وفي نسخة اليه أي الى الذنب (بفتور في نفس الشهوة فقط فالمجاهد أفضل من هذا اذ تركه بالمجاهدة قد دل على قوة يقينه واستيلائه) أي غلبته (دينه على شهوته فهو دليل) قوى (قاطع على قوة اليقين وعلى قوة الدين وأعني بقوة الدين قوة الارادة التي تنبعث

بشارة

بجاهد هاو يمنعها فأجها أفضل فاعلم ان هذا مما اختلف العلماء فيه فقال أجد بن أبي الحواري وأصحاب أبي سليمان الداراني ان المجاهد أفضل لانه مع التوبة فضل الجهاد وقال علماء البصرة ذلك الآخر أفضل لانه لو فتر في توبته كان أقرب الى السلامة من المجاهد الذي هو في عرضة الفتور عن المجاهدة وما قاله كل واحد من الفريقين لا يخلو عن حق وعن قصور عن كمال الحقيقة والحق فيه ان الذي انقطع نزوع نفسه له حالتان احدهما أن يكون انقطاع نزوعه اليها بفتور في نفس الشهوة فقط فالمجاهد أفضل من هذا اذ تركه بالمجاهرة قد دل على قوة نفسه واستيلائه دينه على شهوته فهو دليل قاطع على قوة اليقين وعلى قوة الدين وأعني بقوة الدين قوة الارادة التي تنبعث

بإشارة اليقين وتقمع الشهوة المنبئة بإشارة الشياطين فهاتان قوتان تدل المجاهدة عليهما قطعاً وقول القائل إن هذا أسلم اذلو فتر لا يعود إلى الذنب فهذا صحيح ولكن استعمال لفظ الأفضل فيه خطأ وهو كقول القائل العنيد أفضل من الفعل لأنه في أمن من خطر الشهوة والصبي أفضل من البالغ لأنه أسلم والمفلس أفضل من الملك القاهر القامع لأعدائه لأن المفلس لا عدوة له والملك ربما يغلب مرة وإن غلب مرات وهذا كلام رجل سليم القلب قاصر النظر على الظواهر غير عالم بأن العز في الاخطار وأن العلو شرطه اقتحام الاغوار بل هو كقول القائل الصياد الذي ليس له فرس ولا كلب أفضل في صناعة الاصطياد وأعلى رتبة من صاحب الكلب والفرس (٥٨٩) لأنه آمن من أن يجمع به فرسه فتتكسر

أعضاؤه عند السقوط على الأرض وآمن من أن يغضبه الكلب ويعتدي عليه وهذا خطاب لصاحب الفرس والكلب إذا كان قويا عالما بطريق تأديبهما أعلى رتبة وأحرى بدرك سعادة الصيد * (الحالة الثانية) * أن يكون بطلان النزوع بسبب قوة اليقين وصدق المجاهدة السابقة اذ بلغ مبلغا قمع هيجان الشهوة حتى تأدبت بأداب الشرع فلا تخرج الا بالإشارة من الدين وقد سكنت بسبب استيلاء الدين عليها فهذا أعلى رتبة من المجاهد المقاسي لهيجان الشهوة وقمعها وقول القائل ليس لذلك فضل الجهاد قصور عن الاحاطة بمقصود الجهاد فان الجهاد ليس مقصودا لعينه بل المقصود قطع ضرر العدو حتى لا يستجرك إلى شهواته وإن عجز عن سلوك طريق الدين فاذا قهرته وحصلت المقصود فقد ظفرت وما دمت في

بإشارة اليقين وتقمع الشهوة المنبئة بإشارة الشياطين فهاتان قوتان تدل المجاهدة عليهما قطعاً والسلامة مطلوبة من المكافئين بالمجاهدة لا بعدم القوى والغرائز وأما (قول القائل) من البصريين (إن هذا أسلم اذلو فتر لا يعود إلى الذنب فهذا صحيح ولكن استعمال لفظ الأفضل فيه خطأ) اذ لا يلزم من صحته أن يكون الأفضل (وهو كقول القائل العنيد أفضل) من الشهواني (لأنه في أمن من خطر الشهوة) لا تتحرك عليه شهوته فلا تحمله على ارتكاب مخالفة (والصبي أفضل من البالغ لأنه أسلم) اذ لم يكتب عليه القلم (والمفلس) أي عديم المال أفضل (من الملك القاهر القامع لأعدائه لأن المفلس لا عدوة له) اذ لا مال له والعداوات إنما تنشأ بسبب الاموال غالباً (والملك ربما يغلب عليه مرة وإن غلب) مرات وهذا كلام رجل سليم القلب قاصر النظر على الظواهر غير عالم بأن العز في ركوب الاخطار وإن العلو في المرتبة (شرطه اقتحام الاغوار) من البراري والقفار ومن أمثالهم ما استنار بالعسل من اختار السكسل (بل هو كقول القائل الصياد الذي ليس له فرس ولا كلب أفضل من صناعة الاصطياد وأعلى رتبة من صاحب الكلب والفرس لأنه آمن من أن يجمع به فرسه فتتكسر أعضاؤه عند السقوط على الأرض وآمن من أن يغضبه الكلب ويعتدي عليه وهذا خطاب لصاحب الفرس والكلب إذا كان قويا عالما بطريق تأديبهما) ورياضتهما على الوجه الذي ينبغي (أعلى رتبة وأحرى بدرك سعادة الصيد) التي هي غاية القصد (الحالة الثانية) أن يكون بطلان النزوع بسبب قوة اليقين وصدق المجاهدة السابقة اذ تبلغ مبلغاً وفي نسخة اذ بلغ مبلغاً (قمع هيجان الشهوة حتى تأدبت بأداب الشرع فلا تخرج الا بالإشارة من الدين وقد سكنت بسبب استيلاء الدين عليها) هذا أعلى رتبة من المجاهد المقاسي لهيجان الشهوة وقمعها وقول القائل ليس لذلك فضل الجهاد قصور عن الاحاطة بمقصود الجهاد فان الجهاد ليس مقصودا لعينه بل تهذيب الاخلاق او رياضتها كما ان ليس المقصود من ضرب الدابة أمثال المقصود اذ بها ولها هذا قال المصنف (ان المقصود) من الجهاد (قطع ضرر العدو حتى لا يستجرك إلى شهواته وإن عجز عن استجراك) للشهوات (فلا يصعدك عن سلوك طريق الدين فاذا قهرته وحصلت المقصود فقد ظفرت وما دمت في المجاهدة فانت بعد في طلب الظفر ومثاله كمثل من قهر العدو واسترقه) أي أسره فجعله رقيقاً له (بالإضافة إلى من هو مشغول بالجهاد في صف القتال ولا يدري كيف يسلم ومثاله أيضاً مثال من علم كلب الصيد) ودربه على أخذ الصيد (وراض الفرس) وأدبه (فهما قائمان) وفي نسخة ثابتان (عنده بعد ترك الكلب الضراوة) بلحم الصيد (والفرس الجراح) عند الركض (بالإضافة إلى من هو مشغول بمقاساة التأديب بعد ولقد رل في هذا فتر بل فظنوا ان الجهاد هو المقصود الأقصى) لذاته (ولم يعلموا أن ذلك طلب للخلاص من عوائق الطريق) وموانعها (وطني آخرون ان قمع الشهوات واما طلبها بالسكينة مقصود) لذاته (حتى حرب بعضهم أنفسهم فججز عنه) لصعوبته (فقال هذا محال فكذب بالشرع) ورفض العمل بقواعده (وسلك سبيل الإباحة واسترسل في اتباع الشهوات) من حيث اتفقت (وكل ذلك جهل وضلال وقد قررنا ذلك في كتاب رياضة النفس)

المجاهدة فانت بعد في طلب الظفر ومثاله كمثل من قهر العدو واسترقه بالإضافة إلى من هو مشغول بالجهاد في صف القتال ولا يدري كيف يسلم ومثاله أيضاً مثال من علم كلب الصيد وراض الفرس فهما ثابتان عنده بعد ترك الكلب والضراوة والجراح بالإضافة إلى من هو مشغول بمقاساة التأديب بعد ولقد رل في هذا فتر بل فظنوا ان الجهاد هو المقصود الأقصى ولم يعلموا أن ذلك طلب للخلاص من عوائق الطريق وطني آخرون أن قمع الشهوات واما طلبها بالسكينة مقصود حتى حرب بعضهم أنفسهم فججز عنه فقال هذا محال فكذب بالشرع وسلك سبيل الإباحة واسترسل في اتباع الشهوات وكل ذلك جهل وضلال وقد قررنا ذلك في كتاب رياضة النفس

وتهم ذنب الاخلاق (من ربيع المهلكات) فلا نعيمه ثانيا وقد نقل صاحب القوت اختلاف علماء الشام وعلماء البصرة في التائبين المذكورين ثم قال بعد ذلك ما نصه وقد اختلف العلماء ايضا في عبيدين سئل أحدهما بذل شيء من ماله في سبيل الله فابت نفسه عليه ونقل ذلك عليها فجاهدها وأخرج ماله وسئل آخر فبذل ماله مع السؤال طوعا من غير منازعة بنفس ولا ثقل عليها ولا بمجاهدة منه لها أيهما أفضل فقال قوم المجاهد لنفسه أفضل لانه اجتمع له الاكراه والمجاهدة فحصل له عملان وهذا القول لأحمد بن عطاء وأصحابه وقال آخرون الذي سمعت نفسه بالبذل طوعا من غير اعتراض ولا اكراه أفضل لان مقام هذا في سخوات النفس والتحقيق بالزهد أفضل لان جميع أعمال الاول من الاكراه والمجاهدة ومن بذل ماله على تلك الاحوال ولان الاول وان غلب نفسه في الكثرة لا يؤمن غلبته الله في كثرته ثانيا وثالثا اذ ليس السخاء من مقامها لانها كانت محمولة عليه واليه ذهب أبو القاسم الجنيد وهو عندي ما قال وسئل أبو محمد سهل عن الرجل يتوب عن الشيء فيراه أو يسمع به فيجده حلاوة فقال الحلاوة طبع البشرية ولا بد من الطبع وليس له حيلة الا أن يرفع قلبه الى مولاه بالشكوى أو يشكره بقلبه ويلزم الانكار ولا يفارقه ويدعو الله أن ينسبه ذكر ذلك ويشغله بنفسه بغيره من ذكره وطاعته وقال فان هو غفل عن الانكار طرفة عين أخاف عليه أن لا يسلم وتعمل الحلاوة في قلبه ولكن مع وجدان الحلاوة يلزم قلبه الانكار وبحزن غاية الحزن فانه لا يضره وهذا عندي هكذا لان التوبة لا تصح مع بقاء الشهوة فيكون العبد مرادا بالمجاهدة وهذا حال المريد ومحور الشهوة عن القلب وصف العارفين بدوام التولي اه (فان قلت فما قولك في تائبين أحدهما نسي الذنب ولم يشغل بالتفكير فيه والاخر جعله نصب عينيه ولا يزال يتفكر فيه ويحترق ندما عليه فأيهما أفضل فاعلم ان هذا ايضا قد اختلفوا فيه فقال بعضهم حقيقة التوبة أن تنصب ذنبك بين عينيك) أي لا تنساه وهذا قول أبي محمد سهل التستري قال القشيري في الرسالة سمعت أبا حاتم يقول سمعت أبا نصر السراج الصديقي يقول سئل سهل بن عبد الله عن التوبة فقال أن لا تنسى ذنبك اه قلت ويؤيد خبران العبد ذنبه فيدخله ذنبه الجنة قيل كيف يدخله ذنبه الجنة يا رسول الله قال لا يزال نصب عينيه تائبانه هاربا (وقال آخر) وفي نسخة آخرون (حقيقة التوبة أن تنسى ذنبك) قال القشيري في الرسالة وسئل الجنيد عن التوبة فقال أن تنسى ذنبك اه واختلف في معنى نسيانه الذنب فقيل معناه أن يخرج حلاوته من قلبه خروجا لا يبقى له في سره أثر حتى يكون كمن لم يعرفه قط وقيل المراد به ترك العود اليه وقد مال السري السقطي شيخ الجنيد الى قول سهل ورد عليه الجنيد ذلك فيما قال القشيري أخبرنا أبو عبد الله الشيرازي قال سمعت أبا عبد الله بن مفلح بالاهواز يقول سمعت سمر بن رزين يقول سمعت الجنيد يقول دخلت على السري يوما فرأيتهم تغربا فقلت مالك فقال دخل على شاب فساءني عن التوبة فقلت له أن لا تنسى ذنبك فمارضني وقال بل التوبة أن تنسى ذنبك فقلت ان الامر عندي ما قاله الشاب فقال لم قلت لاني اذا كنت في حال الجفاء فذلتني الى حال الوفاء فذكر الجفاء في حال الصفاء جفاء فسكت اه وأراد بالجفاء الذنب وبحال الصفاء التوبة وقريب من قول الجنيد قول رويم فانه لما سئل عن التوبة قال هي التوبة من التوبة نقله القشيري عن أبي نصر السراج والمعنى التوبة من رؤية كونه تائبا فانه لا يرى ذلك الا اذا كان مهزقا القلب ناظرا لنفسه وتوبته فينحجب بذلك فكل توبته دوام شغله بربه حتى ينسى توبته كما قال الجنيد وقد قيل في تأويل كلام رويم وجوه آخر سباني ذكر به ضاهي محالها (وكل واحد من المذهبين عندنا حق ولكن بالاضافة الى حالين) مختلفين (وكلام المتصوفة أبدا يكون قاهرا) في حذاته غير شامل للاحوال كلها (فان عادة كل واحد منهم أن يجبر عن حال نفسه فقط) وذلك (فما أقامه الله تعالى فيه ولا يهمل حال غيره فختلف الاجوبة) منهم حين يسألون (باختلاف الاحوال وهذا نقصان بالاضافة الى درجة العلم فان معرفة الاشياء على ما هي عليه أفضل وأعلى ولكنه كمال بالاضافة الى الهمة والارادة والجديف يكون صاحبه مقصور النظر على حال نفسه لاهمه أمر غيره

من ربيع المهلكات فان قلت فما قولك في تائبين أحدهما نسي الذنب ولم يشغل بالتفكير فيه والاخر جعله نصب عينيه ولا يزال يتفكر فيه ويحترق ندما عليه فأيهما أفضل فاعلم ان هذا ايضا قد اختلفوا فيه فقال بعضهم حقيقة التوبة أن تنصب ذنبك بين عينيك وقال آخر حقيقة التوبة أن تنسى ذنبك وكل واحد من المذهبين عندنا حق ولكن بالاضافة الى حالين وكلام المتصوفة أبدا يكون قاهرا فان عادة كل واحد منهم أن يجبر عن حال نفسه فقط ولا يهمل حال غيره فختلف الاجوبة باختلاف الاحوال وهذا نقصان بالاضافة الى الهمة والارادة والجديف يكون صاحبه مقصور النظر على حال نفسه لاهمه أمر غيره

وان كانت مختلفة في القرب
والبعد والله أعلم من هو
أهدى سبيلا مع الاشتراك
في أصل الهداية فأقول
تصور الذنب وذكره
والتفجع عليه كمال في حق
المبتدئ لانه اذا نسيه لم يكثر
احتراقه فلا تقوى ارادته
وانبعائه لسلك الطريق
ولان ذلك يستخرج منه
الحزن والخوف الوازع
عن الرجوع الى مثله فهو
بالاضافة الى الغافل كمال
ولكنه بالاضافة الى سالك
الطريق نقصان فانه شغل
مانع عن سلك الطريق بل
سالك الطريق ينبغي ان لا
يعرج على غير السلك فان
ظهر له مبادئ الوصول
وانكشفت له أنوار المعرفة
ولوامع الغيب استغرقه ذلك
ولم يبق فيه متسع للالتفات
الى ماسبق من أحواله وهو
الكامل بل لوعاى المسافرين
عن الطريق الى بلد من
البلاد نهر جاز طال نعب
المسافر في عبوره مدة من
حيث انه كان قد خرب
جسره من قبل فلو جلس
على شاطئ النهر بعد عبوره
يبكى متأسفا على تخريبه
الجسر كان هذا مانعا آخر
اشتغل به بعد الفراغ من
ذلك المانع نعم ان لم يكن
الوقت وقت الرحيل بان
كان ليل لا فتعذر السلك
أو كان على طريقه أنهار

نسخة لايهمه أمر غيره (اذ طريقه الى الله نفسه ومنازله أحواله وقد يكون طريق العبد الى الله العلم فالطريق الى الله كثيرة) كما قيل بعدد أنفاس الخلائق (وان كانت مختلفة في القرب والبعد والله أعلم من هو أهدى سبيلا مع الاشتراك في أصل الهداية) وبه يظهر ان كلام كل من السرى والجنيذ فيما ذهب اليه صحيح فن قال التوبة ان لا تنسى ذنبك يقول انما الغرض من ذكر الذنب الحيل على الاعمال الجيلة ولكن اذا حصل للعبد حال شريف واستغرق فيه فاشتغاله بذنبه حينئذ يفسد عليه ما هو فيه فالسرى كلام الشاب بما هو الاول في حق التائبين فان ذكر ذنوبهم يهيج خوفهم ويحملهم على اصلاح أحوالهم وكان الشاب ممن ارتفعت درجته في ذلك فكلام السرى بما يناسب حال المستلزم باستغراق صاحبه فيه نسيان ذنبه فنهى بذلك على مقام شريف في درجات التوبة ولذلك اغتم وتغير لونه لاشكال الامر عليه وهذا شأنه تعالى يؤدب الكبار بالصغار ليعترفوا ونقل القشيري عن أبي نصر السراج قال أشار سهل الى أحوال المريدين والمتعرضين تارة لهم وتارة عليهم وأما الجنيذ فانه أشار الى توبة المحققين فانهم لا يذكرون ذنوبهم مما غلب على قلوبهم من عظمة الله ودوام ذكره اه وقال صاحب القوت فاما نسيان الذنوب وذكرها فقد اختلف قول العارفين في ذلك فقال بعضهم حقيقة التوبة تنصب ذنبك بين عينيك وقال آخر حقيقة التوبة أن تنسى ذنبك وهذا ان طريقا لطائفتين وحالات لاهل مقامين فاما ذكر الذنب فطريق المريدين وحال الخائفين ووجهة هؤلاء شهادة التوحيد ووجهة الاولين شهادة التوقف والتجريد وهي مقام في التعريف في أى المقامين أقيم عبد قام بشهادة وجهته وعمل بحكم حاله ومقام شهادة التوحيد أفضل عند العارفين من مقام شهادة التعريف فكانت هذه أوسع وأكثر الانهاى فى أصحاب اليمين وفي عوم المقر بين وشهادة التوحيد أضيق وأقل وأهلها أعلى وأفضل وهي فى المقر بين وخصوص العارفين اه وقد توسط المصنف بين القولين وقرره باحسن الوجهين فقال (فأقول تصور الذنب وذكره) فى خياله (والتفجع عليه كمال فى حق المبتدئ المريدين) وهو الذى لاحظ السرى السقطى قدس سره قال (لانه اذا نسيه لم يكثر احتراقه فلا تقوى ارادته وانبعائه لسلك الطريق ولان ذلك) أى تصويره كذلك (يستخرج عنه الحزن) من مكانه (والخوف الوازع) أى المانع (عن الرجوع الى مثله) فى الحال والمستقبل (فهو بالاضافة الى الغافل) الذى لم يشم رائحة السلك (كمال) فى الجيلة (ولكنه بالاضافة الى سالك الطريق نقصان) فى المقام (فانه شغل مانع عن سلك الطريق بل سالك الطريق ينبغي أن لا يعرج على غير السلك) ولا يلتفت لسواه (فان ظهر له) فى سلوكه (مبادئ الوصول) وفتحت له الابواب (وانكشفت له أنوار المعرفة) بدته (لوامع الغيب) وأصحاب البدايات فى الترقى بالقلب فى زمان سيرهم يرقبون ذلك فتكون لوائح ثم لوامع ثم طوابع والالوامع أظهر من اللوائح وليس زوالها تلك السرعة فقد تبقى وقتين وثلاثين لوائح كالبروق كلما ظهرت استمرت فاذا المانع قطع عنه وجعل به لئلا يسهل فلو نرى نهاره حتى كرت عليه عسا كرا ليل وهذه المعاني اذا ظهرت للسالك فى اثناء سيره (استغرقه) ظهور (ذلك) ولم يبق فيه متسع للالتفات الى ماسبق من أحواله (ولكنه يتخلف بالقضايا فنهاما اذا فات لم يبق عنه أثر كالشوارق واذا أفلت ما يبق أثره فان زال وقته بى أمله وان تغرب أنواره بى آثاره فصاحبه بعد سكون غلباته يعيش فى ضياء بركاته (وهو الكامل بل لوعاى) أى حال (المسافر عن) سلك (الطريق الى بلد من البلاد) فى عالم الملك (نهر جاز) أى مانع (طال نعب المسافر فى عبوره مدة من حيث انه كان قد خرب جسره من قبل فلو جلس على شاطئ النهر) أى طرفه (بعد عبوره يبكى متأسفا على تخريبه الجسر كان هذا مانعا آخر اشتغل به بعد الفراغ من ذلك المانع نعم ان لم يكن الوقت وقت الرحيل بان كان ليل لا فتعذر السلك أو كان على طريقه أنهار) (هو يخاف على نفسه أن يمر بها) أى جسورها (فليطبل بالليل بكاءه وخزته على تخريب الجسر لئلا كد وهو يخاف على نفسه أن يمر بها فليطبل بالليل بكاءه وخزته على تخريب الجسر لئلا كد

يطول الحزن عزمه على أن لا يعود الى مثله فان حصل له من التنبيه ما وثق بنفسه انه لا يعود الى مثله فسلوك الطريق أولى به من الاشتغال
بذكر تحريب الجسر والبكاء عليه (٥٩٢) وهذا لا يعرفه الا من عرف الطريق والمقصد والعائق وطريق السلوك وقد أشرنا

بطول الحزن عزمه على أن لا يعود الى مثله فان حصل له من التنبيه ما وثق بنفسه انه لا يعود الى مثله فسلوك
الطريق أولى به من الاشتغال بذكر تحريب الجسر والبكاء عليه وهذا لا يعرفه الا من عرف الطريق
والمقصد والعائق وسلوك الطريق وقد أشرنا الى تلويحات) أى اشارات (منه في كتاب العلم وفي ربيع
المهلكات) فليراجع هناك فظهر من ذلك أن تصور الذنب لما يصلح للتائب الغافل حتى يتبين من نفسه
الاجتهاد والمسارة الى التكفير وأما السالك فربما يعوقه عن السلوك (بل نقول شرط التوبة) وفي نسخة
دوام التوبة (أن يكون كثير الفكر في النعيم) الذي أعده الله (في الآخرة لتزيد رغبته) في سلوكه
(ولكن ان كان شابا فينبغي أن لا يطيل فكره في كل ماله فطير في الدنيا كالخمر والقصور فان ذلك الفكر
ربما يحرك رغبته فيطلب العاجلة ولا يرضى بالآجلة فينبغي أن يتفكر في لذة النظر الى وجه الله تعالى
فقط فذلك لا نظيره في الدنيا فكذلك تذكر الذنب قد يكون محررا للشهوات فالبعدى أيضا قد يستضربه
فيكون النسيان أفضل له عند ذلك) وقال صاحب القوت اعلم انه لا يؤمن على ضعيف اليقين تقوى
النفس عند تذكر الذنوب فان نظر القلب اليها بشهوة أو ميل النفس اليها بحلاوة فيكون ذلك سبب فتنه
يفسد من حيث صلح كما لا يؤمن على معتاد خطئة بالنظر الى سببها حركة النفس اليها وان كان الافضل
الاتفاق معهما لم يكن الاتفاق معصية لاجل مجاهدة النفس بالصبر عنها الا ان ذلك غرور وفيه خطر فترك
الاجتماع وترك الأسباب حينئذ أسلم وما كان أسلم للمرء فهو أفضل وفي نسيان الذنوب المذكور
يستقبل والانسكاش مع ما يفوت من الوقت خوف فوت ثواب وقد كان بعض العارفين يكره للمرء أن
يكون وسواسه الجنة أو تذكرة ما فيها من النعيم واللباس والازواج ويستحب للمرء أن يكون وسواسه
ذكر الله تعالى وخوابره وهمة متعلقة بالله تعالى لا بسواه قال لان المرء يجد حديث عهد بالتوبة غير
معتاد لطول الاستقامة والعصمة فاذا ذكر نعيم الجنة لم آمن عليه لضعف قلبه أن يشتهي مثله مما يشاهد
في الدنيا من اللباس والطيب والطعام والنساء لان هذا حظ عاجل وذلك أجل فطلب نفسه مثل ما ذكر من
نعيم الآخرة مجالا في الدنيا قال فاذا كان همه الله تعالى كان أبعد له من زينة الدنيا وشهواتها لم يحسر
العدو بمثل ذلك من العاجل الآن يقوى يقينه وشغل عافته وقدوم عصمته والمعنى لقائله (ولا
يصدقك عن التصديق بهذا التحقيق ما يحكى لك من بكاء داود) عليه السلام (ونبأته) على ذنبه (فان
قياسك نفسك على الانبياء) عليهم السلام (قياس في غاية الاعوجاج لانهم قد ينزلون في أقوالهم وأفعالهم
الى الدرجات اللاتقة بأهمهم فانهم ما بعثوا الا لارشادهم) وهذا يتهم (فعليهم التلبس بما تنفع أمتهم
بمجاهدته وان كان ذلك نازلا عن ذروة مقامهم) ولفظ القوت وقد يعترض المرء بقصة داود عليه
السلام من تذكره ونوحه على خطيئته فان الانبياء لا يقاس عليهم لمجاورتهم حدود من دونهم وقد
يقبلون في أحوال المرءين وبسلكهم سبل المتعلمين وذلك لاجل الامه اليه يكون طريقا للائمة اه (فلقد
كان في الشيوخ من لا يشبر على مريره بنوع رياضة الاويخوض معه فيها وقد كان مستغنيا عنها الفراغ
عن المجاهدة وتأديب النفس) ورياضتها (ولكن تسهلا لا مرعى المرء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم
أما انى لا أنسى ولكن أنسى لا شرع) قال العراقي ذكره مالك في الموطأ بلاغا غير اسناد وقال ابن عبد البر
لا يوجد الا في الموطأ أمر سلالا سناده وكذا قال حنيفة الكوفي انه لم يرد من غير طريق مالك وقال أبو الطاهر
الانما طي وقد طال بحثي عنه وسؤالى عنه الائمة والحفاظ فلم أظفر به ولا سمعت عن أحد انه ظفر به
وادعى بعض طلبه الحديث انه وقع له مسندنا (وفي لفظ انما أسهولاسن ولا تعجب من هذا فان الامم

الى تلويحات منه في كتاب
العلم وفي ربيع المهلكات
بل نقول شرط دوام التوبة
أن يكون كثير الفكر
في النعيم في الآخرة لتزيد
رغبته ولكن ان كان شابا
فلا ينبغي أن يطيل فكره
في كل ماله فطير في الدنيا
كالخمر والقصور فان ذلك
الفكر ربما يحرك رغبته
فيطلب العاجلة ولا يرضى
بالآجلة بل ينبغي أن
يتفكر في لذة النظر الى
وجه الله تعالى فقط فذلك
لا نظيره في الدنيا فكذلك
تذكر الذنب قد يكون
محررا للشهوة فالبعدى
أيضا قد يستضربه فيكون
النسيان أفضل له عند ذلك
ولا يصدقك عن التصديق
بهذا التحقيق ما يحكى لك
من بكاء داود ونبأته عليه
السلام فان قياسك نفسك
على الانبياء قياس في غاية
الاعوجاج لانهم قد ينزلون
في أقوالهم وأفعالهم الى
الدرجات اللاتقة بأهمهم
فانهم ما بعثوا الا لارشادهم
فعليهم التلبس بما تنفع
أمهم بمجاهدته وان
كان ذلك نازلا عن ذروة
مقامهم فلقد كان في
الشيوخ من لا يشبر على

مريره بنوع رياضة الاويخوض معه فيها وقد كان مستغنيا عنها الفراغ عن المجاهدة وتأديب
النفس تسهلا لا مرعى المرء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أما انى لا أنسى ولكن أنسى لا شرع وفي لفظ انما أسهولاسن ولا تعجب
من هذا فان الامم

في كنف شفقة الانبياء كالصبيان في كنف شفقة الابرار وكما لو اشي في كنف الرعاة (٥٩٣) الاب اذا اراد ان يستنطق ولده الصبي

كيف ينزل الى درجة تطاق

الصبي كما قال صلى الله عليه

وسلم للحسن كنج كنج لما

أخذ تمر من تمر الصدقة

ووضعه في فيه وما كانت

فصاحته تقصر عن ان يقول

ارم هذه التمرة فانهم احرام

ولكنه لما علم انه لا يفهم

منطقه ترك الفصاحة ونزل

الى لكانته بل الذي يعلم شاة

أو طائرا بصوت به رغاء أو

صفيرا تشبه بالبهيمة

والطائر تطفاني تعليمه فإياك

أن تغفل عن أمثال هذه

الدقائق فانهم احرام أقدم

العارفين فضلا عن الغافلين

نسأل الله حسن التوفيق

بلطفه وكرمه * (بيان

أقسام العباد في دوام

التوبة) * اعلم أن التائبين

في التوبة على أربع طبقات

* الطبقة الاولى ان يتوب

العاصي ويستقيم على التوبة

الى آخر عمره فيتدارك ما فرط

من أمره ولا يحدث نفسه

بالعود الى ذنوبه الا زلات

التي لا ينفك البشر عنها في

العادات مهمالم يكن في رتبة

النبوة فهذا هو الاستقامة

على التوبة وصاحبه هو

السابق بالخيرات المستبدل

بالسيئات حسنات واسم

هذه التوبة التوبة النصوح

واسم هذه النفس الساكنة

النفس المطمئنة التي ترجع

الى ربها راضية مرضية

وهؤلاء هم الذين اليهم

الاشارة بقوله صلى الله عليه

في كنف شفقة الانبياء كالصبيان في كنف شفقة الابرار وكما لو اشي في كنف الرعاة) وقد روى أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة انما أنا لكم مثل الوالد للولد أعلمكم الحديث وقد تقدم في كتاب سر الطهارة (نما ترى الاب اذا اراد ان يستنطق ولده الصبي كيف ينزل الى درجة تطاق الصبي كما قال صلى الله عليه وسلم للحسن كنج كنج) كنج كنج) بفتح الكاف وكسر هاء وسكون المعجمة مثقلا ومخففا ويكسر متونا وغير متون كلمة ردع الطفل في تناول شيء وهذا قاله (لما أخذ الحسن تمر من تمر الصدقة ووضعها في فيه) فزجر به (وما كانت فصاحته) صلى الله عليه وسلم (تقصر عن أن يقول له ارم هذه التمرة فانهم احرام ولكن لما علم انه لا يفهم من منطقته ترك الفصاحة ونزل الى لكانته) وكان المراد بذلك ما كانت فصاحته تقصر عن الاكتفاء بكلامه الفصيح الظاهر وهذا كان تمام الحديث في المتنق عليه عن أبي هريرة ارم بها اما شعرت انانا كل الصدقة وقد تقدم في كتاب الحلال والحرام فقد جمع صلى الله عليه وسلم بين الساكنة والفصاحة (بل الذي يعلم شاة أو طائرا بصوت به رغاء و صفيرا تشبه بالبهيمة والطائر تطفاني في تعليمه) وروى ابن عساکر من حديث معاوية وقال غريب جدا من كان له صبي فليتصاب له واذا عرفت ذلك فاعلم ان قولهم شيان عجيبان هما ابر من يخ شخ يتصابى وصي يتشخ ليس على اطلاقه (فإياك أن تغفل عن أمثال هذه الدقائق فانهم احرام اقدم العارفين فضلا عن الغافلين) وأما كلامه روي لما سئل عن حقيقة التوبة وقد سبق ذكره نقلا عن القشيري وسبق الوعد باننا نكلم عليه فاعلم ان المقصود من التوبة تقوى الله وهو خوفه وخشيته والقيام بأمره واجتناب نهيه فيعمل بطاعته على نور من الله لا يريد بذلك غير الطاعة فان الطاعة والتوبة عز ظاهرا وباطنا فلا يكون مقصوده العزة فن تاب لاجله فتوبته مدخولة وسائر التوبة ثلاثة أشياء هذا أحدها والثاني نسيان الجنابة والثالث التوبة من رؤية اليوم فان رأى منة الايمان والاسلام من نفسه وغفل عن منة الله عليه فليتب من هذه الرؤية ولكن هذه الرؤية ليست التوبة ولا حيزها ولا شرطها بل جنابة أخرى حصلت له بعد التوبة فيتوب من هذه الجنابة كما تاب من الجنابة الاولى فيتاب الامن ذنبا أولا وأخرا والمراد التوبة عن نقصان اليوم وعدم توفية حقه ووجه ثالث لطيف وهو انه من حصل مقام الانس بالله وصفاء وقته مع الله بحيث يكون اقباله على الله واشتغاله بذكر آلائه واسمائاته وصفاته أنفع شيء له حتى اذا نزل عن هذه الحال اشغل بالتوبة من جنابة سالفة قد تاب منها وسار مع الجنابة واشتغل بها عن الله تعالى فهذا نقص ينبغي أن يتوب الى الله منه وهو توبة من هذه التوبة لانه يزول من الصفاء الى الجفاء وهذا هو الذي لاحظته الجنيد حين خاطب شيخه السري فالتوبة من التوبة انما تعقل عن أحد هذه الوجوه الثلاثة والله أعلم

*(فصل) في * (بيان أقسام العباد في دوام التوبة) *

وانقطاعها (اعلم) وفعل الله تعالى (ان طبقات التائبين أربع) أي الناس في التوبة على أربعة أقسام في كل قسم طبقة وكل طبقة مقام (الطبقة الاولى أن يتوب العاصي) من جميع ما ارتكبه من المخالفات (ويستقيم على التوبة) والابانة (الى آخر عمره فيتدارك ما فرط من أمره) فيما مضى (ولا يحدث نفسه بالعود الى ذنوبه) أيام حياته (الا زلات التي لا ينفك البشر عنها في العادات ومما لم يكن في رتبة النبوة) اذا صاحب هذه الرتبة معصوم عنها (فهذا هو الاستقامة على التوبة) وصاحبه هو السابق بالخيرات المستبدل بالسيئات حسنات واسم هذه التوبة التوبة النصوح التي قال فيها سبحانه يا أيها الذين آمنوا قلوبوا الى الله توبة نصوحا (واسم هذه النفس الساكنة المطمئنة التي ترجع الى ربها راضية مرضية) التي قال الله تعالى فيها يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي أي راضية بما أوتيت مرضية عند الله (وهؤلاء هم) المفردون (الذين اليهم) الاشارة بقوله صلى الله عليه

وسلم سبق المفردون المستهترون بذكر الله تعالى وضع الذكرك عنهم أوزارهم فورردوا القيامة خفافا فان فيه اشارة الى أنهم كانوا تحت أوزار وضعها الذكرك عنهم وأهل هذه الطبقة على رتب من حيث النزوع الى الشهوات فن تائب سكنت شهواته تحت قهر المعرفة ففتر نزاعها ولم يشغله عن السلوك صراعها الى من (٥٩٤) لا ينفك عن منازعة النفس ولكنه ملئ بمجاهدتها ووردها ثم تتفاوت درجات النزاع أيضا

بالكثرة والقلة وباختلاف المدة وباختلاف الأنواع وكذلك يختلفون من حيث طول العمر فمن مختطف يموت قريبا من توبته يغبط على ذلك لسلامته وموته قبل الفترة ومن مهمل طال جهاده وصبره وتعادت استقامته وكثرت حسناته وحال هذا أعلى وأفضل اذ كل سيئة فائتة تحوها حسنة حتى قال بعض العلماء انما يكفر الذنب الذي ارتكبه العاصي أن يتمكن منه عشر مرات مع صدق الشهوة ثم يصبر عنه ويكسر شهوته خوفا من الله تعالى واشترط هذا بعيدا وان كان لا ينكر عظم أثره لو فرض ولكن لا ينبغي للمرء الضعيف ان يسلك هذا الطريق فتخرج الشهوة وتخطر الاسباب حتى يتمكن ثم يطمع في الانكفاف فانه لا يؤمن خروج عنان الشهوة عن اختياره فيقدم على المعصية وينقض توبته بل طريقها الفرار من ابتداء أسباب الميسرة له حتى يسد طرقها على نفسه ويسعى مع ذلك في كسر شهوته بما يقدر عليه

وسلم سبق المفردون المستهترون بذكر الله تعالى وضع الذكرك عنهم أثقالهم فورردوا القيامة خفافا) قال العراقي روى الترمذي من حديث أبي هريرة وحسنه وقد تقدم قلت لفظ الترمذي في ذكر الله يضع الذكرك وفيه فبأن يوم القيامة خفافا وهكذا رواه الحسكاه ورواه الطبراني من حديث أبي الدرداء وروى أحمد ومسلم وابن حبان من حديث أبي هريرة سير واهذا ميدان سبق اليه المفردون قالوا وما المفردون يا رسول الله قال الذي كرون الله كثيرا والذاكرات وقد تقدم ضبط المفردون والمستهترون في كتاب الاذكار والدعوات (فان فيه اشارة الى أنهم كانوا تحت أوزار وضعها الذكرك عنهم) وهي الذنوب التي كانت أثقلتهم (وأهل هذه الطبقة على رتب) وأحوال مختلفة من شغوف بعضهم على بعض (من حيث النزوع الى الشهوات فن تائب سكنت شهواته تحت قهر المعرفة) وقوة اليقين (يفتر نزاعها) أي سكن منازعتها (ولم يشغله عن السلوك صراعها) أي مصارعتها (والى من لا ينفك عن منازعة النفس) ومصارعتها (ولكنه ملئ) أي قادر (بمجاهدتها ووردها) والغلبة عليها (ثم تتفاوت درجات النزاع أيضا بالكثرة والقلة) فمنهم من يكثر نزاعها فيقابلها بالرد والكف ومنهم من يقل (و) يتفاوت أيضا (باختلاف المدة واختلاف الأنواع وكذلك يختلفون من حيث طول العمر) وقصره (فن مختطف) مأخوذه (يموت قريبا من توبته) لم يطل كثيرا (يغبط على ذلك على لسلامته وموته قبل الفترة) واليه الاشارة بقول أبي بكر الصديق رضي الله عنه طوبى لمن مات في بدوات الاسلام (ومن مهمل) أي متروك (طال جهاده) للنفس (وصبره) عليها (وتعادت) أي طالت (استقامته وكثرت حسناته) فعاش في سعادة (وحال هذا أعلى وأفضل اذ كل سيئة فائتة تحوها حسنة) فافضل السعادات طول العمر في طاعة الله واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم خير الناس من طال عمره وحسن عمله رواه أحمد وعبد بن حنيد والترمذي من حديث عبد الله بن بشير (حتى قال بعض العلماء انما يكفر الذنب الذي ارتكبه العاصي أن يتمكن منه عشر مرات مع صدق الشهوة ثم يصبر عنه ويكسر شهوته خوفا من الله تعالى) لا يخفى أن (اشترط هذا بعيدا وان كان لا ينكر عظم أثره لو فرض) ووقع (ولكن لا ينبغي للمرء الضعيف أن يسلك هذا الطريق فتخرج الشهوة وتخطر الاسباب حتى يتمكن ثم يطمع في الانكفاف) عنها (فانه لا يأمن خروج عنان الشهوة عن اختياره) فلا يقدر على قهرها وقهرها (فيقدم على المعصية) قهر عنه (وينقض توبته) ويزل قدمه (بل طريقه الفرار من ابتداء أسباب الميسرة له حتى يسد طرقها على نفسه) ولا ينفك اليها (ويسعى مع ذلك في كسر شهوته بما يقدر عليه فبه تسلم توبته في الابتداء) وفي بعض النسخ بما يقدر عليه فبه لتسلم توبته في الابتداء (الطبقة الثانية) وهي تلى الطبقة الاولى في القرب منها (تائب سلك طريق الاستقامة في أمهات الطاعات) وأصولها بان دام على العمل فيها من غير مرة (وترك كبار الفواحش كلها) بان اجتنبها لا يسعى فيها ولا يجرها (الا أنه لا ينفك) وفي نسخة ليس ينفك (عن ذنوب تعتر به لاعتد وتجدد قصد) لها (ولكن يبتلى بها) أي بدخولها عليه (في مجاري أحواله) عليه (من غير) قصد منه الهاولا (أن يقدم عزمه على الاقدام عليها) ويمتنع بالهم والهم (ولكنه كلما أقدم عليها لام نفسه وندم وتأسف) وخزن (وجدد عزمه على أن يشمر للاحتراز عن أسبابها) الباعثة عليها (التي تعرض لها) هذا من صفات المؤمنين ترجى له الاستقامة لانه في طريقها (هذه النفس جديرة بان

تكون

تائب سلك طريق الاستقامة في أمهات الطاعات

فيه تسلم توبته في الابتداء * (الطبقة الثانية) تائب سلك طريق الاستقامة في أمهات الطاعات وترك كبار الفواحش كلها الا انه ليس ينفك عن ذنوب تعتر به لاعتد وتجدد قصد ولكن يبتلى بها في مجاري أحواله من غير ان يقدم عزمه على الاقدام عليها ولكنه كلما أقدم عليها لام نفسه وندم وتأسف وجدد عزمه على ان يشمر للاحتراز من أسبابها التي تعرض لها وهذه النفس جديرة بان

تكون هي النفس الواهمة اذا تلوم صاحبها على ما يستهدفه من الاحوال الذميمة لانه (٥٩٥) نصميم عزم وتحمين رأي وقصد وهذه

أيضا رتبة عالية وان كانت نازلة عن الطائفة الاولى وهي أغلب أحوال التائبين لان الشر معجون بطينة الاذى فلما ينفك عنه وانما غاية سعيه ان يغلب خيره شره حتى ينقل ميزانه فترج كفة الحسنات فاما أن تخلو بالكمية كفة السيئات فذلك في غاية البعد وهو لا علم حسن الوعد من الله تعالى اذا قال تعالى الذين يحبون كبر الآثم والفواحش الا للهم فكل المام يقع بصغيرة لانه توطين نفسه عليه فهو جدير بان يكون من اللهم المعفو عنه وقد قال تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم فإني عليهم مع ظلمهم لانفسهم ولومهم أنفسهم عليه الى مثل هذه الرتبة الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم فيمارواه عنه على كرم الله وجهه خياركم كل مفتن ثواب (وفي خبر آخر المؤمن كالسنبله يفي عا حيا او يميل احبانا) قال العراقي رواه أبو يعلى وابن حبان في الضعفاء من حديث أنس والطبراني من حديث عمار بن ياسر والبيهقي في الشعب من حديث الحسن مرسلوا كلها ضعيفة وقال يقوم بدل يفي وفي الامثال للمهرامضى اسناد جديد لحديث أنس اه قلت حديث أنس رواه أيضا البزار والضياء ولفظهم مثل المؤمن مثل السنبله تميل احبانا وتقوم احبانا وأما حديث عمار عند الطبراني فلفظه مثل لفظ حديث أنس بزيادة ومثل الكافر مثل ارز تخز ولا تشعر وقد روى من حديث جابر بلفظ مثل المؤمن مثل السنبله تستقيم مرة وتخمر مرة ومثل الكافر مثل الارزة لا تزال مستقيمة حتى تخز ولا تشعر رواه أحمد وعبد ابن حميد والسايسي والضياء في المختارة وفي معناه ما رواه الشيخان من حديث أبي هريرة مرفوعا مثل المؤمن كمثل خامة الزرع من حيث أتمها الرج كفتها فاذا سكنت اعتدلت وكذلك المؤمن يكفي بالبلاء ومثل الفاجر كالارزة صماء معتدلة حتى يقسمها الله عز وجل اذا شاء ومن حديث كعب بن مالك مثل المؤمن كالخامة من الزرع تقيها الرج مرة وتعدها مرة ومثل المنافق كالارزة لا تزال حتى يكون انحفا فها مرة واحدة وكذلك رواه أحمد أيضا وفي لفظ لاجد من حديث أبي هريرة مرفوعا مثل المؤمن كمثل الزرع لا تزال الرج تكفتم ولا يزال المؤمن يصيبه بلاء ومثل المنافق كمثل شجرة الارزة لا تستمر حتى تستقصد ورواه كذلك الترمذي وقال حسن صحيح وروى أحمد وأبو يعلى من حديث أم ولد أبي بن كعب عن أبي بن كعب مرفوعا مثل المؤمن مثل الخامة تخمر مرة وتصفر أخرى والكافر كالارزة (وفي الخبر لا بد للمؤمن من ذنب يأتيه الفينة بعد الفينة أي الحين بعد الحين) قال العراقي رواه الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس باسناد حسنة انتهى قلت ولفظ الطبراني في الكبير ما من عبد مؤمن الا وله ذنب يعناده الفينة بعد الفينة أو ذنب هو يقيم عليه لا يفارقه حتى ينارق الدنيا ان المؤمن خلق مفتنا أو باناسيا اذا ذكر ذكروا في لفظه ما من مسلم الا وله ذنب يصيبه الفينة بعد الفينة ان المؤمن نساء اذا ذكر ذكر (فكل ذلك أدلة قاطعة على أن هذا القدر لا ينقض التوبة ولا يلحق صاحبها بدرجة المصيرين) ولا يؤيس هذا عن درجة التائبين (ومن يؤيس مثل هذا عن درجة التائبين كالطبيب الذي يؤيس الصحج عن دوام الصحة بما يتناول من الفواكه والطعمة الحارة ومن يؤيس مثل هذا عن درجة التائبين كالطبيب الذي يؤيس الصحج عن دوام الصحة بما يتناوله من الفواكه والطعمة الحارة

أبصار رتبة عالية وان كانت نازلة عن الطائفة الاولى وهي أغلب أحوال التائبين لان الشر معجون بطينة الاذى فلما ينفك عنه وانما غاية سعيه ان يغلب خيره شره حتى ينقل ميزانه فترج كفة الحسنات فاما أن تخلو بالكمية كفة السيئات فذلك في غاية البعد وهو لا علم حسن الوعد من الله تعالى اذا قال تعالى الذين يحبون كبر الآثم والفواحش الا للهم فكل المام يقع بصغيرة لانه توطين نفسه عليه فهو جدير بان يكون من اللهم المعفو عنه وقد قال تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم فإني عليهم مع ظلمهم لانفسهم ولومهم أنفسهم عليه الى مثل هذه الرتبة الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم فيمارواه عنه على كرم الله وجهه خياركم كل مفتن ثواب (وفي خبر آخر المؤمن كالسنبله يفي عا حيا او يميل احبانا) قال العراقي رواه أبو يعلى وابن حبان في الضعفاء من حديث أنس والطبراني من حديث عمار بن ياسر والبيهقي في الشعب من حديث الحسن مرسلوا كلها ضعيفة وقال يقوم بدل يفي وفي الامثال للمهرامضى اسناد جديد لحديث أنس اه قلت حديث أنس رواه أيضا البزار والضياء ولفظهم مثل المؤمن مثل السنبله تميل احبانا وتقوم احبانا وأما حديث عمار عند الطبراني فلفظه مثل لفظ حديث أنس بزيادة ومثل الكافر مثل ارز تخز ولا تشعر وقد روى من حديث جابر بلفظ مثل المؤمن مثل السنبله تستقيم مرة وتخمر مرة ومثل الكافر مثل الارزة لا تزال مستقيمة حتى تخز ولا تشعر رواه أحمد وعبد ابن حميد والسايسي والضياء في المختارة وفي معناه ما رواه الشيخان من حديث أبي هريرة مرفوعا مثل المؤمن كمثل خامة الزرع من حيث أتمها الرج كفتها فاذا سكنت اعتدلت وكذلك المؤمن يكفي بالبلاء ومثل الفاجر كالارزة صماء معتدلة حتى يقسمها الله عز وجل اذا شاء ومن حديث كعب بن مالك مثل المؤمن كالخامة من الزرع تقيها الرج مرة وتعدها مرة ومثل المنافق كالارزة لا تزال حتى يكون انحفا فها مرة واحدة وكذلك رواه أحمد أيضا وفي لفظ لاجد من حديث أبي هريرة مرفوعا مثل المؤمن كمثل الزرع لا تزال الرج تكفتم ولا يزال المؤمن يصيبه بلاء ومثل المنافق كمثل شجرة الارزة لا تستمر حتى تستقصد ورواه كذلك الترمذي وقال حسن صحيح وروى أحمد وأبو يعلى من حديث أم ولد أبي بن كعب عن أبي بن كعب مرفوعا مثل المؤمن مثل الخامة تخمر مرة وتصفر أخرى والكافر كالارزة (وفي الخبر لا بد للمؤمن من ذنب يأتيه الفينة بعد الفينة أي الحين بعد الحين) قال العراقي رواه الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس باسناد حسنة انتهى قلت ولفظ الطبراني في الكبير ما من عبد مؤمن الا وله ذنب يعناده الفينة بعد الفينة أو ذنب هو يقيم عليه لا يفارقه حتى ينارق الدنيا ان المؤمن خلق مفتنا أو باناسيا اذا ذكر ذكروا في لفظه ما من مسلم الا وله ذنب يصيبه الفينة بعد الفينة ان المؤمن نساء اذا ذكر ذكر (فكل ذلك أدلة قاطعة على أن هذا القدر لا ينقض التوبة ولا يلحق صاحبها بدرجة المصيرين) ولا يؤيس هذا عن درجة التائبين (ومن يؤيس مثل هذا عن درجة التائبين كالطبيب الذي يؤيس الصحج عن دوام الصحة بما يتناول من الفواكه والطعمة الحارة ومن يؤيس مثل هذا عن درجة التائبين كالطبيب الذي يؤيس الصحج عن دوام الصحة بما يتناوله من الفواكه والطعمة الحارة

مرة بعد أخرى من غير مداومة واستمرار) عليها (و) أيضا (كالفقيه الذي يؤيس المتفقه عن نيل دجة مداومة واستمرار وكالفقيه الذي يؤيس المتفقه عن نيل درجة الفقهاء بقتوره عن التكرار والتعليق في أوقات نادرة غير متطاولة ولا كثيرة وذلك يدل على نقصان الطبيب والفقيه بل الفقيه في الدين هو الذي لا يؤيس الخلق عن درجات السعادات بما يتفق لهم من الفترات ومقارفة السيات المحتطات قال النبي صلى الله عليه وسلم كل بني آدم خطاؤون وخير الخطاؤون الذين المستغفرون وقال أيضا المؤمن واه راقع فخيرهم من مات على رقعة أي واه بالذنوب راقع بالتوبة والندم وقال تعالى أولئك يؤتون أجرهم مرتين بمصابر وايدرون بالحسنة السيئة فمأوصفهم بعدم السيئة أصلا* (الطبعة الثالثة) * أن يتوب ويستمر على الاستقامة مدة ثم تغلب الشهوة في بعض الذنوب فيقدم عليها عن صدق وقصد شهوة ليجزه عن قهر الشهوة الا انه مع ذلك مواظب على الطاعات وتارك جملة من الذنوب مع القدرة والشهوة وانما قهرته هذه الشهوة الواحدة أو الشهوات وهو يودلو أقدره الله تعالى على قمعها وكفها شرها هذا أمنيته في حال قضاء الشهوة

مرة بعد أخرى من غير مداومة واستمرار) عليها (و) أيضا (كالفقيه الذي يؤيس المتفقه عن نيل دجة الفقهاء بقتوره عن التكرار والتعليق في أوقات نادرة غير متطاولة ولا كثيرة) والمراد بالتكرار إعادة ما يحصله في درسه مرة بعد أخرى حتى يرسخ في الذهن والتعليق أن يعلق ما يسمع من فوائد الشيوخ في أوراق (وذلك يدل على نقصان) مقام (الطبيب والفقيه) جميعا (بل الفقيه في الدين هو الذي لا يؤيس الخلق من درجات السعادات بما يتفق لهم من الفترات ومقارفة السيات المحتطات قال النبي صلى الله عليه وسلم كل بني آدم خطاؤون) بنشد يد الطاء من أبنية المبالغة يقال رجل خطا إذا كان ملازما للخطأ قال الطبيب في شرح المشكاة أن أريد بالمفهوم كل السلك من حيث هو كل فهو تغليب لأن الانبياء ليسوا بمبالغين في الخطاوان أريد به الاستغراق وان كل واحد واحد خطاؤه يستقيم الأعلى التوزيع كما يقال هو ظلام للعبيد أي يظلم كل واحد واحد فهو ظالم بالنسبة إلى كل أحد ظلام بالنسبة إلى المجموع وإذا قلت هو ظلام لعبد كان مبالغا في الظلم (وخير الخطائين المستغفرون) أي الذين يستغفرون عن ذنوبهم ويرجعون إلى الله تعالى بالتوبة والاستغفار ولا يؤتى العبد من فعل المعصية وإن عظمت وكثرت وانما يؤتى من ترك التوبة والاستغفار قال العراقي رواه الترمذي واستغفره والحاكم وصححه أسنده من حديث أنس وقال التوابون بدل المستغفرون قلت فيه على بن مسعدة ضعفه البخاري انتهى قلت ورواه كذلك أحمد وعبد بن حيد وابن ماجه والدارمي والبيهقي ولفظ الترمذي بعد أن أخرجه غريب لا يعرفه الامن حديث على بن مسعدة انتهى قلت على بن مسعدة الباهلي أبو حبيب البصري قال ابن حبان لا يتحجبه كذا قاله الذهبي ورد على الحاكم تصحيحه وقال بل فيه لين وفي أمالي أبي زرعة حديث فيه ضعف فكا أنه تبع فيه والده وقال الحافظ في التهذيب صدوق له أو هام وقد روى له البخاري في الادب المفرد والترمذي وابن ماجه ومال ابن القطان إلى تصحيح الحاكم وقال ابن مسعدة صالح الحديث وغرابته انما هي فحين انفرده عن قتادة (وقال) صلى الله عليه وسلم (أيضا المؤمن واه راقع فخيرهم من مات على رقعة) قال العراقي رواه الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث جابر بسند ضعيف وقالافسعيد بن خنيس انتهى قلت ورواه كذلك البزار والعسكري في الامال والطبراني في الصغير والاوسط كلهم من طريق سعد بن خالد الخزاعي عن محمد بن المنذر عن جابر بن مرفوع باللفظ وسعيد بن هلال على رقعة وفي لفظ الفاسعيد قال المنذر ضعيف وقال الهيثمي سعد بن خالد ضعيف قلت هو من رجال أبي داود قال أبو زرعة ضعيف (أي واه) لربه (بالذنوب راقع) له (بالتوبة والندم) فكما انخرق دينه بالمعصية وقعه بالتقرب قال الزنجشمرى شبهه بمن يسي ثوبه فيرقعه وقد وهى الثوب اذا بلى ومعنى من مات على رقعة أي من مات وهو راقع لدينه بالتوبة والندم ونحوه استقيموا وان تحصوا أي ان تستطيعوا ان تستقيموا في كل شيء حتى لا تميلوا ومنه أيضا باحاطة ساعة وساعة (وقال تعالى) في وصف المؤمنين بترك متابعة الذنوب وترديد السيئة الحسنة في قوله عز وجل ويدرون بالحسنة السيئة وجعل هذا من نعوت العاملين الذين صبروا وقال (أولئك يؤتون أجرهم مرتين بمصابر وايدرون بالحسنة السيئة) فجعل لهم صبرين على الذنوب وعلى التوبة فاتهام أجري (فما وصفهم بعدم السيئة أصلا) فازدراء هذا العبد على نفسه ومقتة عن معرفته بما وترك نظره اليها وسكون إلى خير ان طهر عليها يكون من كفارات ذنوبه لأنه من تذر الخطأ في قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى * (الطبعة الثالثة) * وهي تلي من هذه النامية في الحال (أن يتوب) عن الذنوب (ويستمر بالاستقامة) على توبته (مدة ثم تغلب الشهوة) وفي نسخة شهوته (في بعض الذنوب فيقدم عليها عن صدق) عزم (وقصد شهوة) فيذب ثم يحزن عليه بقصد له وسعيه فيه وإيثاره إياه (لجزه عن قهر الشهوة الا انه مع ذلك مواظب على الطاعات وتارك جملة من الذنوب مع القدرة والشهوة وانما قهرته هذه الشهوة الواحدة أو الشهوات وهو يودلو أقدره الله تعالى على قمعها وكفها شرها هذا أمنيته في حال قضاء الشهوة

وعند الفراغ يتقدم ويقول ليتني لم أفعل وسأتوب عنه وأجاهد نفسي في قهرها لكنه تسول نفسه ويسوف توبته مرة بعد أخرى ولما بعد يوم فهذه النفس هي التي تسمى النفس المسولة وصاحبها من الذين قال الله تعالى فيهم وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عموماً لعلهم يخسبوا فأمره من حيث مواظبته على الطاعات وكرهاته لما تعاطاه مرجو فعسى الله أن يتوب (٥٩٧) عليه وعاقبته بمخاطرة من حيث تسويغه

وتأخيره فربما يخطف قبل التوبة ويقع أمره في المشيئة فإن تداركه الله بفضله وجبر كسره وأمن عليه بالتسوية التحق بالسابقين وإن غلبته شهوته وقهرته شهوته فيخشى أن يحق عليه في الخاتمة ما سبق عليه من القول في الازل لانه مهماتعذر على المتفقه مثلاً الاحتراز عن شواغل التعلم دل تعذره على أنه سبق له في الازل أن يكون من الجاهلين فيضعف الرجاء في حقه وإذا بسرت له أسباب المواظبة على التحصيل دل على أنه سبق له في الازل أن يكون من جملة العالمين فكذلك ارتباط سعادته المرض والصحة بتناول الاغذية والادوية وارتباط حصول دفعه النفس الذي به تستحق المناصب العلية في الدنيا بترك الكسل والمواظبة على تفقيهه بطول التفقه فلا يصلح الملك الآخرة ونعيمها ولا لا تقرب من رب العالمين الا بسلام من الغش صار طاهر بطول التزكية والتطهير عن اللذات المعنوية (هكذا سبق في الازل بتدبير رب الارباب وذلك قال تعالى ونفس وما سواها) أي ومن سواها وتسويها نور ودال روح الانساني عليها واقتطاعها من جنس ارواح الحيوانات (فاللهما جاورها وتقاها) والمراد بانها ماها افهامها وتعرف حالها والذات من الاتيان بها (قد أفغ من زكاها) أي انماها بالعلم والعمل (وقد خاب من دساها) أي نقصها وأخفاها بالجهالة والفسوق (فهم ما وقع العبد في ذنب فصار الذنب نقداً) حاضراً (والتوبة نسبتة كان هذا من علامات الخذلان) والشقاوة (قال صلى الله عليه وسلم ان العبد لي عمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة حتى يقول الناس انه من أهلها ولا يبقى بينه وبين الجنة الا شبر) ثم يدركه الشقاء وفي لفظ آخر (فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها) وقد دخلت التعريبات في صالح أعماله من الحسنات ثم أحبطها عنه في جملة عمله بسبق الكتاب بالشقاوة فاما من لم يسبق له سوء الخاتمة وهبت له التوبة النصوح لم يدركه الشقاء قال العراقي وروى مسلم من حديث أبي هريرة ان الرجل لي عمل الزمان الطويل

وعند الفراغ منه (يتقدم) ويخسر (ويقول ليتني لم أفعل وسأتوب منه وأجاهد نفسي في قهرها لكنه تسول نفسه ويسوف توبته مرة بعد أخرى ولما بعد يوم) ويحدث نفسه بالاستقامة ويحب منازل التوابين و يرتاح قلبه الى مقامات الصديقين ولم يأت حينه ولا ظهر مقامه لان الهوى يحركه والعادة تجذبه والغلبة تغمره الا أنه يتقدم خلال الذنوب ويعاود هذا المتقدم المعتاد (فهذه النفس هي التي تسمى المسولة) والها الإشارة بقوله تعالى بل سوات لكم أنفسكم وتوبة هذا فوف من وقت الى وقت (وصاحبها من الذين قال الله تعالى فيهم وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عموماً لعلهم يخسبوا) عسى الله أن يتوب عليهم ان الله غفور رحيم قبل خلطوا عموماً لعلهم يخسبوا الاعتراف بالذنوب والتوبة السابقة وآخراً مما سلف من الغفلة والجهالة (فأمره من حيث مواظبته على الطاعات وكرهاته لما تعاطاه) من المعاصي والمخالفات (مرجو) له الاستقامة لمحاسن عمله وتكفيرها بالسالف سيئاته (فعسى الله أن يتوب عليه) فيستقيم فيلحق بالسابقين (وعاقبته بمخاطرة من حيث تسويغه وتأخيره) فيخاف عليه الانقلاب لاجل ذلك ومن حيث مداومة خطاياها (فربما يخطف قبل التوبة ويقع أمره في المشيئة) وانما كان مثل هذا الخطر الان خفياً بالمكر والالطاف دقيق لا اطلاع لاحد عليه فهذا بين حاله (فإن تداركه الله بفضله) بان نظر اليه بعين رحمة (وجبر كسره) وأغنى فقره (وأمن عليه بالتوبة التحق بالسابقين) والمقربين لانه قد سلك طريقهم (وان غلبته شهوته وقهرته شهوته) وهي وصف النفس (فيخشى أن يحق عليه في الخاتمة ما سبق عليه من القول في الازل) بان يكون من أهل النار فلوانه تاب سبعين توبة لم ينقذه من النار (لانه مهماتعذر على المتفقه مثلاً الاحتراز عن شواغل التعلم دل تعذره على أنه سبق له في الازل أن يكون من الجاهلين فيضعف الرجاء في حقه وإذا بسرت له أسباب المواظبة على التحصيل) والتعلم (دل على أنه سبق له في الازل أن يكون من جملة العالمين فكذلك ارتباط درجات الآخرة ودرجات الحسنات والسيئات بحكم تقدر به سبب الاسباب) جل جلاله (كارتباط المرض والصحة بتناول الاغذية والادوية وارتباط حصول دفعه النفس الذي به تستحق المناصب العلية في الدنيا بترك الكسل والمواظبة على تفقيهه بطول التفقه فلا يصلح الملك الآخرة ونعيمها ولا لا تقرب من رب العالمين الا بسلام من الغش) صار طاهر بطول التزكية والتطهير (عن اللذات المعنوية) (هكذا سبق في الازل بتدبير رب الارباب وذلك قال تعالى ونفس وما سواها) أي ومن سواها وتسويها نور ودال روح الانساني عليها واقتطاعها من جنس ارواح الحيوانات (فاللهما جاورها وتقاها) والمراد بانها ماها افهامها وتعرف حالها والذات من الاتيان بها (قد أفغ من زكاها) أي انماها بالعلم والعمل (وقد خاب من دساها) أي نقصها وأخفاها بالجهالة والفسوق (فهم ما وقع العبد في ذنب فصار الذنب نقداً) حاضراً (والتوبة نسبتة كان هذا من علامات الخذلان) والشقاوة (قال صلى الله عليه وسلم ان العبد لي عمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة حتى يقول الناس انه من أهلها ولا يبقى بينه وبين الجنة الا شبر) ثم يدركه الشقاء وفي لفظ آخر (فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها) وقد دخلت التعريبات في صالح أعماله من الحسنات ثم أحبطها عنه في جملة عمله بسبق الكتاب بالشقاوة فاما من لم يسبق له سوء الخاتمة وهبت له التوبة النصوح لم يدركه الشقاء قال العراقي وروى مسلم من حديث أبي هريرة ان الرجل لي عمل الزمان الطويل

الآخرة ونعيمها ولا لا تقرب من رب العالمين الا بسلام من الغش صار طاهر بطول التزكية والتطهير هكذا سبق في الازل بتدبير رب الارباب وذلك قال تعالى ونفس وما سواها فاللهما جاورها وتقاها قد أفغ من زكاها وقد خاب من دساها فصار الذنب نقداً والتوبة نسبتة كان هذا من علامات الخذلان قال صلى الله عليه وسلم ان العبد لي عمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة حتى يقول الناس انه من أهلها ولا يبقى بينه وبين الجنة الا شبر فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها

المحذور ودامت الحسرات
حين لا ينفع التمسر
* (الطبعة الرابعة) * أن
يتوب ويجري مدة على
الاستقامة ثم يعود الى
مقارفة الذنب أو الذنوب
من غير أن يحدث نفسه
بالتوبة ومن غير أن يتأسف
على فعله بل ينهل انهم ماله
الغافل في اتباع شهواته
فهذا من جملة المصيرين وهذه
النفس هي النفس الامارة
بالسوء والفرارة من الخير
ويخاف على هذا سوء
الحياة وأمره في مشيئة
الله فان ختم له بالسوء عشق
شقاؤه لا آخر لها وان ختم
له بالحسن حتى مات على
التوحيد فينتظر له الخلاص
من النار ولو بعد حين ولا
يستحيل أن يشمله عوم
العو بسبب خفي لا نطلع
عليه كماله يستحيل أن يدخل
الانسان خرابا الجسد كثيرا
فتيق أن يجده وأن يجلس
في البيت ليجعله الله عالما
بالعلوم من غير تعلم كما كان
الانبياء صلوات الله عليهم
فطالب المغفرة بالطاعات
كطلب العلم بالجهد
والتكرار وطلب المال
بالتجارة وركوب البحار
وطلبها بمجرد الرضاء مع
خراب الاعمال كطلب
المكثوز في المواضع الخربة

يعمل أهل الجنة الحديث ولا جدم من رواية شهر بن حوشب عن أبي هريرة أن الرجل يعمل لعمل أهل الجنة سبعين سنة وشهر مختلف فيه انتهى قالت وتعام حديث أبي هريرة عند مسلم ثم يحتمل له عمله بعمل أهل النار وإن الرجل يعمل الزمن الطويل يعمل أهل النار ثم يحتمل له عمله بعمل أهل الجنة وقد رواه أحد أيضا وروى الشيخان من حديث سهل بن سعد أن الرجل يعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار الحديث زاد البخاري وإنما الأعمال بخواتمها وروى الطبراني وأبو نعيم من حديث أكتن بن أبي الجونان أن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة وأنه لمن أهل النار وإن الرجل يعمل بعمل أهل النار وأنه من أهل الجنة تذكره الشقاوة أو السعادة عند خروج نفسه فيحتمل له بها وأما حديث أبي هريرة من رواية شهر بن حوشب الذي أخرجه أحمد بلفظه أن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة فإذا أوصى خان في وصيته فيحتمل له بشرعه فيدخل النار وإن الرجل يعمل بعمل أهل النار سبعين سنة فيعدل في وصيته فيحتمل له بخبر عمله فيدخل الجنة وهكذا رواه أيضا ابن ماجه وروى أحمد أيضا من حديث عائشة أن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة وأنه لم يكتب في الكتاب من أهل النار فإذا كان قبل موته بحول فيعمل بعمل أهل النار الحديث (فإذا الخوف من الحاشية قبل التوبة وكل نفس) من الانفاس (فهو حاشية ما قبله) ان يمكن أن يكون الموت متصلا به فراقب الانفاس) ويحافظ عليها (والاوقع في المحذور) أي الامر الذي يحذر منه (ودامت الحسرات حين لا ينفع التمسر * الطبقة الرابعة) اسوأ العبيد حالا وأعظمهم على نفسه وبالا وأقلهم من الله وصلا هو (أن يتوب) العبد عن المعاصي (ويجري مدة على الاستقامة ثم يعود الى مقارفة الذنب أو الذنوب) بأن يتبع الذنب ذنباً وأعظم منه (من غير أن يحدث نفسه بالتوبة) ولا ينوبها (ومن غير أن يتأسف على فعله) ولا يعتد استقامته ولا يرجو وعد الحسن ظنه ولا يرجو وعيد الله لئلا يمكن منه (بل ينهمك انهم مالك الغافل في اتباع شهواته فهذا) هو حقيقة الاصرار وهو (من جملة المصيرين) والعنة المستكبرين وفي مثل هذا جاء الخبر هلك المصرون قدما الى النار (وهذه النفس هي النفس الامارة بالسوء والفرارة من) الصالحات (الخبر ويخاف على هذا سوء الحاشية) لانه في مقدمتها وسالك طريقها ولا يبعد عنه سوء القضاء ودرك الشقاء ولان العاصي يبدل الكفر كما أن الحي يبدل الموت وفي مثل هذا قبل من سوف الله تعالى بالتوبة أكذبه وان لعنة خروج عن الذنب الى ما هو أعظم منه (وهو في عموم المسلمين) أمره في مشيئة الله (ومن الفاسقين قال الله تعالى وآخرون مرجون لاسم الله أي مرجون بحكمه اما بعد ذنبهم بالاصرار واما يتوب عليهم بما سبق من حسن الاختيار) فان ختم له بالسوء شقي شقاوة لا آخر لها وان ختم له بالحسن حتى مات على التوحيد فينتظره الخلاص من النار ولو بعد حين) على قدر إيمانه (ولا يستحيل أن يشمله عموم العفو بسبب خفي لا تطلع عليه) لان خفيا الاطراف دقيق لا اطلاع لاحد عليه (كما لا يستحيل أن يدخل الانسان) موضعا (خرايا يجد كثرات فيفق أن يحده ولا) يستحيل أيضا (أن يجلس في البيت ليجعله الله عالما بالعلوم) والمعارف (من غير) سبق (تعلم) لها (كما كان الانبياء صلوات الله عليهم) اذ علمهم وهم وهدية فاضية (وطلب المغفرة بالطاعات كطلب العلم بالجهد والتكرار) (وطلب المال بالتجارة وركوب البحار وطلبها) أي المغفرة (بمجرد الرجاء مع خراب الاعمال) وفسادها (كطلب الكنوز في المواضع الخربة وطلب العلوم من تعليم الملائكة وليت من اجتهد تعلم وليت من اتجر) وركب البحار (استغنى وليت من صام وصلى غفر له فالناس كلهم محرمون) عن نيل السعادة (الا العاملون والعاملون محرمون الا العاملون) لله تعالى (والعاملون محرمون والمخلصون) في أعمالهم لله تعالى قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا (والمخلصون على خطر عظيم) وهو منزع من كلام أبي محمد سهل التستري رحمه الله تعالى الناس كلهم هلكي الا العاملون

وطلب العلوم من تعليم الملائكة وليت من اجتهد تعلم وليت من انجز استغنى وليت من صام وصلى غفر له فالتناس والعالمون

كله-م محر ومون الا العالون والعالون كلهم محر ومون الا المخلصون والمخلصون على خطر عظيم

وكان من خرب بيته وضيع ماله وترك نفسه وعياله جياعا زعم أنه ينتظر فضل الله بان يرزقه كنزاً يجده تحت الارض في بيته الخرب بعدد
عند ذوى البصائر من الحق والمغرورين وان كان ما ينتظره غير مستحيل في قدرة الله تعالى وفضله فكذلك من ينتظر المغفرة من فضل الله تعالى
وهو مقصر عن الطاعة مصر على الذنوب غير سالك سبيل المغفرة بعد عدد ارباب القلوب من المعتوهين والعجب من عقل هذا المعتوه وترويج
جساقته في صيغة حسنة اذ يقول ان الله كريم وجنته ليست تضيق على مثلي ومعصيتي ليست (٥٩) تضره ثم تراه يركب البحار ويقطم
الاورار في طلب الدينار

واذا قيل له ان الله كريم
ودنانير خزانته ليست تقصر
عن فقرك وكسالك بترك
التجارة ليس بضر لك فاجلس
في بيتك فعساه يرزقك من
حيث لا تحسب فيستحق
قائل هذا الكلام ويستزري
به ويقول ما هذا الهوس
السما لا تطر ذهب ولا فضة
وانما ينال ذلك بالكسب
هكذا قدره مسبب الاسباب
وأجرى به سنته ولا تبدل
لسنة الله ولا يعلم الغرور
أن رب الآخرة ورب الدنيا
واحد وان سنته لا تبدل
لهافهم ما جعلاؤه قد
اخبى اذ قال وأن ليس
للانسان الاماسي فكيف
يعتد أنه كريم في الآخرة
وليس بكريم في الدنيا
وكيف يقول ليس مقتضى
الكرم الفتور عن كسب
المال ومقتضاه الفتور عن
العمل للملك المقيم والنعيم
الدائم وان ذلك بحكم الكرم
يعطيه من غير جهد في
الآخرة وهذا منعه مع
شدة الاجتهاد في غالب
الامر في الدنيا وينسى قوله

والعلمون كلهم هل ياتي الا العلمون والعاملون كلهم هل ياتي الا الخاصون والخاصون على خطر عظيم وقد
تقدم ذلك في آخر كتاب الغرور (وكان من خرب بيته وضيع ماله وترك نفسه وعياله جياعا زعم أنه
ينتظر فضل الله تعالى بان يرزقه كنزاً يجده تحت الارض في بيته الخرب) كان (بعد عند ذوى البصائر من
الحق والمغرورين وان كان ما ينتظره غير مستحيل في قدرة الله تعالى وفضله فكذلك من ينتظر المغفرة من
فضل الله تعالى وهو مقصر في الطاعة مصر على الذنوب غير سالك سبيل المغفرة بعد عدد ارباب القلوب
من المعتوهين) أى المدهوقين من غير جنون (والعجب من عقل هذا المعتوه وترويج جساقته في صيغة
حسنة) الصيغة أصلها الواو كالقيمة وصيغة القول كذا أى مثاله وصورته على التشبيه بالعمل والتقدير
(اذ يقول ان الله تعالى كريم) أى موصوف بالكريم (وجنته ليست تضيق على مثلي ومعصيتي ليست
تضره) وانما شوها على (ثم تراه يركب البحار ويقطم الاورار) أى الامور الصعبة (في طلب الدينار واذا
قيل له ان الله كريم ودنانير خزانته ليست تقصر عن فقرك وكسالك بترك التجارة ليس بضر لك فاجلس
في بيتك فعساه) أن (يرزقك من حيث لا تحسب فيستحق قائل هذا الكلام) أى بعده حقا
(ويستزري به ويقول ما هذا الهوس) أى خفة العقل (السما لا تطر ذهب ولا فضة وانما ينال ذلك
بالكسب) والسعي في الاسباب (هكذا قدره رب الارباب) وفي نسخة مسبب الاسباب (وأجرى به) في العالم
(سنته ولا تبدل لسنة الله) بنص القرآن (ولا يعلم الغرور ان رب الآخرة ورب الدنيا واحد وان سنته
لا تبدل لها فهم ما جعلاؤه) تعالى (قد اخبى) على لسان رسله (اذ قال وان ليس للانسان الاماسي) وأن
سعيه سوف يرى (فكيف يعتد به تعالى كريم في الآخرة وليس بكريم في الدنيا وكيف يقول ليس
مقتضى الكرم الفتور عن كسب الحلال ومقتضاه الفتور عن العمل للملك المقيم والنعيم الدائم وان ذلك
بحكم الكرم يعطيه من غير جهد) ولا مشقة (في الآخرة وهذا منعه مع شدة الاجتهاد في غالب الامر
في الدنيا ينسى قوله تعالى وفي السماء رزقكم وما تعدون فنعوذ بالله من العجمي) أى عجمي البصيرة
(والضلال فما هذا الانتكاس على أم الرأس وانغماس في ظلمات الجهل وصاحب هذا جسد بر بأن يكون
داخلا تحت قوله تعالى ولوترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم) الى تحت (عند ربهم) أى فى حضرة الربوبية
يقولون (ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا) الى الدنيا نانيا (نعمل صالحا) فانا لا نرى النجاة الا بعمل صالحا
وقال تعالى حكاية عنهم ربنا اخرجنا نعمل صالحا غير الذى كنا نعمل وتقييد العمل الصالح بالوصف
الذكور للنخسر على ما عملوه من غير الصالح والاعتراف به والاشعار بان رجوعهم واخراجهم لتلافيه وانهم
كانوا يحسبون أنه صالح والآن تحقق لهم خلافه (أى ابصرنا انك صدقت اذ قلت) فى كتابك العزيز
(وان ليس للانسان الاماسي فارجعنا نسعى) فى صالح الاعمال (وعند ذلك لا يمكن من الانقلاب ويحقق
عليه العذاب) أى يثبت (فنعوذ بالله من دواعي الجهل والشك والارتباب السائق بالضرورة الى سوء المنقلب
والمآب) والله الموفق * (تنبيه) * تقدم فى تقسيم المصنف طبقات التائبين الى أربعة وأشار فيها ان
الطبقة الاولى أهلها هم السابقون بالخيرات وان الثانية أهلها هم المتقصدون وان الثالثة والرابعة
هم الظالمون أنفسهم وأمرهم فى مشيئة الله تعالى وأشار فى أثناء ذلك الى النفوس الاربع المظلمة

تعالى وفى السماء رزقكم وما تعدون فنعوذ بالله من العجمي والضلال فما هذا الانتكاس على أم الرأس وانغماس في ظلمات الجهل
وصاحب هذا جسد بر بأن يكون داخلا تحت قوله تعالى ولوترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل
صالحا أى ابصرنا انك صدقت اذ قلت وأن ليس للانسان الاماسي فارجعنا نسعى وعند ذلك لا يمكن من الانقلاب ويحقق عليه العذاب فنعوذ
بالله من دواعي الجهل والشك والارتباب السائق بالضرورة الى سوء المنقلب والمآب

واللّوامة والمسؤلة والامارة في سببها من اوله الى آخره تلميح لطيف الى قوله تعالى ثم اورثنا الكتاب
الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل
الكبير أما النفوس فقد ذكر الله تعالى في كتابه العزيز اياها بثلاثة اوصاف بالظلمة ائنة قال يا ايها
النفوس المطمئنة وسماها الماومة فقال ولا اقسم بالنفوس اللوامة وسماها اماره فقال ان النفس لامارة
بالسوء وهى نفس واحدة ولها صفات متغايرة فاذا امتلأ القلب سكينه خلع الظلمة ائنة لان السكينه
مزيد الايمان وفيه الارتقاء القلب الى مقام الروح لما منح من حظ اليقين وعند توجه القلب الى محل
الروح وتوجه النفس الى محل القلب وفي ذلك ظمأ ائنة واذا ارتفعت عن مقار جمالاتها ودواعي طبيعتها
متطلعة الى مقار الظلمة ائنة فهى اللوامة لانها تعود باللائمة على نفسها للنظرها وعلمها بحمل الظلمة ائنة
ثم انجذبت اليها الى محلها الذى كانت فيه اماره بالسوء واذا قامت في محلها لا يغشاها نور العلم والمعرفة
فهى على ظلمتها اماره بالسوء وقد تقدم شئ من ذلك فى كتاب عجائب القلب ولتتكام على الآيه
المذكورة قال البيضاوى ظالم لنفسه أى بالنقص من العمل به وقوله مقتصد أى بعمل به فى أغلب
الاقوات والسابق هو الذى يضم التعليم والارشاد الى العمل ومثل الظالم الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق
العالم وقيل الظالم المجرم والمقتصد الذى خلط الصالح بالسيء والسابق الذى ترحمت حسناته بحيث صارت
سيئاته مكفورة وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم أما الذين سبقوا فاولئك يدخلون الجنة بغير حساب
وأما الذين اقتصدوا فاولئك يحاسبون فى طول المحشر ثم يتلقاهم الله برحمته وقيل الظالم الكافر على ان
الضمير للعباد وتقديره لكثرة الظالمين ولان الظلم بمعنى الجهل والركون الى الهوى مقتضى الجهل
والاقتصاد والسبق عارضان انتهى قلت وهذه الاقوال كلها مسنده والحديث المذكور رواه الغريابى
وأحمد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبرانى والحاكم وابن مردويه والبيهقى
عن أبي الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا
من عبادنا الآية فاما الذين سبقوا فاولئك يدخلون الجنة بغير حساب وأما الذين اقتصدوا فاولئك الذين
يحاسبون حسابا يسيرا وأما الذين ظلموا أنفسهم فاولئك يحسبون فى طول المحشر ثم يتلقاهم الله تعالى
برحمته فهم الذين يقولون الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن الى لغوب قال البيهقى اذا كثرت الروايات فى
حديث ظهر ان الحديث أصلا وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقى فى
البعث عن ابن عباس فى قوله ثم اورثنا الكتاب الآية قال هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم ورثهم كل
كتاب أنزل فظالمهم مغفور له ومقتصدهم يحاسب حسابا يسيرا وسابقهم يدخل الجنة بغير حساب وأخرج
الطبرانى وأحمد وعبد بن حميد والترمذى وحسنه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه
والبيهقى عن أبي سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى هذه الآية قال هؤلاء كلهم بمنزلة واحدة
كلهم فى الجنة وأخرج الطبرانى وعبد بن حميد وابن أبي حاتم والطبرانى فى الأوسط والحاكم وابن مردويه
عن عتبة بن صهيب قال قلت لعائشة أرايت قول الله تعالى ثم اورثنا الكتاب الآية قالت أما السابق
فقد مضى فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد له بالجنة وأما المقتصد فى اتبع أمرهم فعمل بمثل
أعمالهم حتى يلحق بهم وأما الظالم لنفسه فثلى ومثلث ومن اتبعنا وكل فى الجنة وأخرج ابن جرير عن ابن
مسعود وقال هذه الامة ثلاثة أثلاث ثلث يدخلون الجنة بغير حساب وثلث يحاسبون حسابا يسيرا وثلث
يحسبون بذنوب عظام الا انهم لم يشركوا بالله فيقول الرب ادخلوا هؤلاء فى سعة رحمتى ثم قرأ هذه الآية
وأخرج العقيلي وابن لال وابن مردويه والبيهقى من حديث عمر سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا
مغفور له ثم قرأ عمر هذه الآية وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة عن عثمان انه نزع بهذه الآية
قال ان سابقنا أهل جهاد الاوان مقتصدنا ناج أهل حضرة الاوان وظالمنا أهل بدونا وأخرج ابن مردويه

والذي يلي من حديث حذيفة يبعث الله الناس على ثلاثة أصناف وذلك في قول الله تعالى فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات فالسابق بالخيرات يدخل الجنة بلا حساب والمقتصد بحساب يسيرا والظالم لنفسه يدخل الجنة برحمته وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن الحنفية قال أعطيت هذه الأمة ثلاثا لم تعطها أمة كانت قبلها منهم ظالم لنفسه مغفوره ومنهم مقتصد في الجنان ومنهم بالمكان الأعلى وأخرج عبد بن جريد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد فيهم ظالم لنفسه قال هم أصحاب المشأمة ومنهم مقتصد هم أصحاب اليمين ومنهم سابق بالخيرات بأذن الله قال هم السابقون من الناس كلهم وفي تفسير الكواشي وعن علي رضي الله عنه قال الظالم أنا والمقتصد أنا والسابق أنا ف قيل له وكيف ذلك قال أنا ظالم بمعصيتي ومقتصد بتوبتي وسابق بمحبتتي وفي الآية وجوه من الاشارات قال الجليل لما ذكر الخيرات دل على ان الخلق فيه عام وخاص وان الميراث لمن هو أصلح قريبا وأصلح نسبا فتصح النسبة هو الأصل في رتبة القرابة فالظالم الذي أحبه لنفسه والمقتصد الذي أحبه له والسابق الذي أسقط مراده لمراد الحق فيه فلا يرى لنفسه طلبا ولا فرد الغلبة سلطان الحق عليه وقال النصر ابا ذى صحح النسب وخذ الميراث ولا تأخذ ميراث الحق الامن نسبه بالحق والى الحق دون الاسباب والوسائط وقال جعفر الصادق بدأ بالظالمين اخبارا بأنه لا يتقرب اليه الا بمحض كرمه وأن الظلم يؤثر في الاصطفائية ثم بالمقتصدين لانهم بين الخوف والرجاء ختم بالسابقين لانه لا يأمن أحد مكره ومنهم في الجنة بحمرة كلمة الاخلاص في الشهادة وقال غيره يبدأ بالميراث بذوى الفروض ثم ما يبقی فالعصبة وان كان صاحب الفرض أضعف استحقاقا كذلك قال الله تعالى فمنهم ظالم لنفسه فقدمه على المقتصد والسابق وتكلموا في الظالم فيهم من قال هو الافضل وأراد به من ظلم نفسه بكثرة ما حمله من الطاعة والا كثرون على ان السابق هو الافضل وقالوا التقديم في الذكرك لا يقتضي التقديم في الرتبة يعني فهو من باب التذلل لا من طريق الترقى ويقال قرن باسم الظالم قرينة وهو قوله لنفسه وقرن باسم السابق قرينة وهو قوله بأذن الله فالظالم كان له زلة والسابق كان له صولة فالظالم رفع زلته بقوله لنفسه والسابق كسر صولته بقوله بأذن الله ويقال الظالم من زهد في دنياه والمقتصد من رغب في عقابه والسابق من آثر على الدارين مولاه ويقال الظالم من نجح كوكب عقله والمقتصد من عظم بدر علمه والسابق من أشرفت شمس معرفته ويقال الظالم من ترك الزلة والمقتصد من ترك الغفلة والسابق من ترك العلاقة ويقال الظالم من جاد بنفسه والمقتصد من لم يخل بقلبه والسابق من جاد بروحه ويقال الظالم من له علم اليقين والمقتصد من له عين اليقين والسابق من له حق اليقين ويقال الظالم بترك المحرمات والمقتصد بترك الشبهات والسابق بترك الزيادات ويقال الظالم طالب النجاة والمقتصد طالب الدرجات والسابق طالب المناجاة وفي الآية وجوه كثيرة غير ما ذكرتها

*** (فصل) * في حال من عجز عن التوبة قال**

*** (بيان ما ينبغي أن يبادر اليه التائب أن جرى عليه ذنب اماعن قصد وشهوة غالبية أو عن المام بحكم) ***
الاتفاق (اعلم) (وقد قال الله تعالى (ان) من وقع منه ذنب أو ذنوب فان) (الواجب عليه التوبة والندم
والاشتغال بالتكفير بحسنة تضاده) كذا كرنا طريقه (انفا) (فان) عجز (ولم تساعده النفس على العزم على
الترك الغلبة الشهوة) بل قهرته نفسه وشهوته (فقد عجز عن أحد الواجبين فلا ينبغي أن يترك الواجب
الثاني) ولا يعجز عنه (وهو أن يدرأ بالحسنة السيئة) أي يدفعها بها (لتمحوها) وتزيلها (فيكون من خلط
علاما صالحا وآخر سيئا) وهو حال المقتصدين (فالحسنات المكفرة) وفي نسخة المكفرات (للسيئات اما بالقلب
واما باللسان واما بالجوارح ولتكن الحسنات في محل السيئة وفيما يتعلق باسبابها فاما بالقلب فليكفره
بالضرع الى الله تعالى) والابتغال اليه (في سؤال المغفرة والعفو) عن باطن قلبه دون حركة اللسان فقط

*** (بيان ما ينبغي أن يبادر**
اليه التائب أن جرى عليه
ذنب اماعن قصد وشهوة
غالبية أو عن المام بحكم
الاتفاق) *

اعلم أن الواجب عليه
التوبة والندم والاشتغال
بالتكفير بحسنة تضاده
كذا كرنا طريقه فان لم
تساعده النفس على العزم
على الترك لغلبة الشهوة
فقد عجز عن أحد الواجبين
فلا ينبغي أن يترك الواجب
الثاني وهو أن يدرأ بالحسنة
السيئة ليمحوها فيكون
من خلط علاما صالحا وآخر
سيئا فالحسنات المكفرة
للسيئات اما بالقلب واما
باللسان واما بالجوارح
ولتكن الحسنات في محل
السيئة وفيما يتعلق باسبابها
*** فأما بالقلب فليكفره**
بالضرع الى الله تعالى في
سؤال المغفرة والعفو

ويتذلل) في نفسه (تذلل العبد الآبق) عن مولاه (ويكون ذلك بحيث يظهر لسائر العباد وذلك بنقصان كبره فيما بينهم) فيرى الناس كلهم خيرا منه (فقال العبد الآبق الذنب وجه للتكبر على العباد) والكبر والمعصية لا يجتمعان في قلب مؤمن (وكذلك يضر بقلبه الخيرات للمسلمين كلهم والعزم على الطاعات) الى آخر العمر (وأما باللسان فبالاعتراف بالظلم) أي يعترف بظلمه (لنفسه فقد جاء في تفسير قوله تعالى خلطوا عموما لخال قبل الاعتراف بالذنوب والاستغفار) فقد ورد فضله في الكتاب والسنة (فيقول) ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو قوله (رب ظلمت نفسي وعملت سوءا فاغفر لي ذنوبي) (روى الديلمي من حديث ابن عباس من قال لا اله الا أنت عمت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي انك خير الغافرين غفرته له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر أو يقول رب اغفر لي وتب علي انك أنت التواب الرحيم رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان من حديث ابن عمر قال ان كلاً بعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد مائة مرة فذكره وقال الترمذي حسن صحيح غريب وهذا لفظ أبي داود وعند الثلاثة التواب الغفور وفي رواية للنسائي اللهم اغفر لي وارحمني وتب علي انك أنت التواب الغفور (وكذلك يكثر من ضرب الاستغفار) كسيد الاستغفار المروي عن شاذ بن أوس اللهم أنت رب لا اله الا انت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب الا أنت رواه البخاري والترمذي والنسائي (كما وردناه في كتاب الدعوات والاذكار وأما بالجوارح فبالطاعات والصدقات وأنواع العبادات) والاستكثار منها فاعله بذلك تزيد حسنة على سيئاته فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (وفي الآثار ما يدل على ان الذنب اذا اتبع بثمانية أعمال كان العفو عنه مرجوا) ولفظ القوت ومن أحسن ما يتعقب الذنب من الاعمال بعد التوبة وحل الاصرار مما يرجو به كفارة الخطيئة ثمانية أعمال (أربعة من أعمال القلوب وهي) اعتقاد (التوبة) منه (والعزم على التوبة) فان العبد اذا عزم عليها فكانه اعتقد هاولم يذكر صاحب القوت هذه الزيادة (وحب الافلاع عن الذنب وتخوف العقاب عليه ورجاء المغفرة له) ثم يحتسب على الله تعالى بحسن ظنه وصدق يقينه كفارة ذنبه فهذه الاربعة من أعمال القلوب (وأربعة من أعمال الجوارح وهي ان يصلي) العبد (عقب الذنب ركعتين) وذلك بعد ان يتوضأ وان اغتسل كان أكمل وان أمكنه ان يغسل الثياب التي عصى الله فيها كان أكمل فان طهارة الظاهر عنوان طهارة الباطن وإذا كانت الصلاة في موضع خال عن اشتغال وعن نهم الرياء والسمعة في بال كان أكمل وبشرط ان يضع جبينه على الارض لله والتراب لزيادة الخشوع عند الله وللتذكر الى أصله ورجوعه (ثم يستغفر الله بعدهما) مع البكاء ان أمكن والافبات التباكى وقلب خزين على ما سبق له من المعصية ويجعلها نصب عينيه (سبعين مرة) روى الديلمي من حديث أبي هريرة من استغفر الله سبعين مرة في دبر كل صلاة غفر له ما كتب من الاثم الحديث وروى الحسن بن سفيان من حديث أنس من استغفر سبعين مرة غفر له سبع مائة ذنب الحديث وروى ابن السني في عمل اليوم والليلة من حديث عائشة من استغفر الله في كل يوم سبعين مرة لم يكتب من الكذابين الحديث (ويقول سبحان الله العظيم وبحمده) ولو (مائة مرة) فان زاد أو نقص فهو بالخيار ان زاد في الاستغفار حتى صار مائة مرة فهو أفضل وأكمل وكذلك ينبغي أن يكون مع التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير مائة لتجتمع الباقيات الصالحات بل ويضم اليها الاحول ولا قوة الا بالله كذلك ثم يرفع يديه وبحمد الله تعالى ويصلي على نبيه صلى الله عليه وسلم ويدعو لنفسه ولوالديه ولجميع المسلمين روى ابن أبي شيبة وأحمد والشيخان والترمذي والنسائي وابن حبان من حديث أبي هريرة من قال سبحان الله وبحمده مائة مرة حطت خطاياہ وان كانت مثل زبد البحر وروى البيهقي من حديث ابن عمر من قال سبحان الله وبحمده مائة مرة كتب الله له ألف حسنة ومن زاد زاده الله وروى أحمد ومسلم وأبو داود

ويتذلل تذلل العبد الآبق ويكون ذله بحيث يظهر لسائر العباد وذلك بنقصان كبره فيما بينهم فبالعبد الآبق الذنب وجه للتكبر على سائر العباد وكذلك يضر بقلبه الخيرات للمسلمين والعزم على الطاعات * وأما باللسان فبالاعتراف بالظلم والاستغفار فيقول رب ظلمت نفسي وعملت سوءا فاغفر لي ذنوبي وكذلك يكثر من ضرب الاستغفار كما وردناه في كتاب الدعوات والاذكار * وأما بالجوارح فبالطاعات والصدقات وأنواع العبادات وفي الآثار ما يدل على أن الذنب اذا اتبع بثمانية أعمال كان العفو عنه مرجوا أربعة من أعمال القلوب وهي التوبة أو العزم على التوبة وحب الافلاع عن الذنب وتخوف العقاب عليه ورجاء المغفرة له وأربعة من أعمال الجوارح وهو أن يصلي عقب الذنب ركعتين ثم تستغفر الله تعالى بعدهما سبعين مرة وتقول سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة

والترمذي وابن حبان من قال حين يصبح ويمسي سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به إلا أحد قال مثل ذلك أو زاد عليه (ثم تصدق بصدقة) سرا أو علانية ليل أو نهارا ليدخل في قوله تعالى الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم (ثم يصوم يوما) فانه من جملة الحسنات المكفرات للسياآت فهذه الاعمال قد وردت بها الآيات ناراها مكفرة للزلازل والعنار (وفي بعض الآثار) انه يشترط ان يتوضأ (ويسبغ الوضوء) واسباغها بكامل شروطه وأركانها وواجباتها (ويدخل المسجد ويصلي ركعتين) فان المسجد أفضل الاماكن وأشرفها ويشهد له بما عمل فيه قال العراقي في هذه الآثار ان من مكفرات الذنوب ان يسبغ الوضوء ويدخل المسجد ويصلي ركعتين رواه أصحاب السنن من حديث أبي بكر الصديق ما عديد بذهب ذنبا فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ثم يستغفر الله الاغفر الله له هذا لفظ أبي داود وهو في الكبرى للنسائي مرفوعا وموقوفا فلعل المصنف عبر بالآثار لارادة الوقف فذكرته احتياطا والا فالآثار ليست من شرط كافي انتهى قلت وقد روى الطبراني في الاوسط من حديث أبي الرداء ما من عبد بذهب ذنبا فيتوضأ ثم يصلي ركعتين أو بأربع ركعات أو غير مفرضة ثم يستغفر الله الاغفر الله له وحديث أبي بكر رواه كذلك الطيالسي وابن أبي شيبة وأحمد والجدى والعللى وعبد بن جيد وابن منبغ وابن السني في عمل يوم وليلة وابن حبان والبخاري وأبو يعلى والدارقطني في الافراد والبيهقي والضياء كلهم من رواية علي عن أبي بكر ولفظهم جميعا ما من عبد بذهب ذنبا فيتوضأ فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ركعتين ثم يستغفر الله لذلك الذنب الاغفر الله له (وفي بعض الاخبار يصلي أربع ركعات) قال العراقي رواه ابن مردويه في التفسير والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس قال كان رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يهوى امرأة الحديث وفيه فلما رآها جلس منها مجلس الرجل من أهله وحول ذكره فاذا هو مثل الهدية فقام نادما فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صل أربع ركعات فاتزل الله تعالى أقم الصلاة طرفي النهار الآيات واسناده جيد انتهى قلت ورواه كذلك البخاري ولفظهم جميعا ان رجلا كان يهوى امرأة فاستأذن النبي صلى الله عليه وسلم في حاجة فاذن له فانطلق في يوم مطير فاذا هو بالمرأة على غدير ماء تغسل فلما جلس منها مجلس الرجل من المرأة ذهب يحرك ذكره فاذا هو كانه هدية فقدم فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صل أربع ركعات فاتزل الله تعالى أقم الصلاة طرفي النهار الآيات وروى عبد الرزاق وابن جرير عن يحيى بن جعدة ان رجلا أقبل يريد ان يبشر النبي صلى الله عليه وسلم بالمطرف وجد امرأة جالسة على غدير فدفق في صدرها وجلس بين رجليها فصار ذكره مثل الهدية فقام نادما حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره بما صنع فقال له استغفر الله ربك وصل أربع ركعات وتلا عليه أقم الصلاة طرفي النهار الآيات (وفي الخبر اذا عملت سيئة فاتبعتها حسنة تكفرها السر بالسر والعلانية بالعلانية) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث معاذ بن جبل لم يسم ورواه الطبراني من رواية عطاء بن يسار عن معاذ بن جبل وما عملت من سوء فاحدث الله فيه قوة السر بالسر والعلانية بالعلانية الحديث انتهى قلت ورواه ابن الجار من حديثه اذا عملت سيئة فاعمل بحسنة السر بالسر والعلانية بالعلانية ورواه أحمد بن الزهد عن عطاء بن يسار مرسلا اذا عملت سيئة فاحدث عنها قوة السر بالسر والعلانية بالعلانية وروى أحمد من حديث أبي ذر اذا عملت سيئة فاتبعتها بحسنة فتحها قبل يا رسول الله أمن الحسنات لاله الا الله قال هي أفضل الحسنات (ولذلك قيل صدقة السر تكفر ذنوب الليل وصدقة الجهر تكفر ذنوب النهار) ولفظ القوت ويقال صدقة الليل تكفر ذنوب الليل وصدقة السر تكفر ذنوب السر (وفي الخبر الصحيح ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني عالجت امرأة فاصبت منها كل شيء الا المسيس) يعني الوقاع (فاقضى على بحكم الله تعالى فقال صلى الله عليه وسلم أو ما صليت معنا صلاة الغداة

ثم تصدق بصدقة ثم تصوم يوما وفي بعض الآثار تسبغ الوضوء وتدخل المسجد وتصلي ركعتين وفي بعض الاخبار تصلي أربع ركعات وفي الخبر اذا عملت سيئة فاتبعتها حسنة تكفرها السر بالسر والعلانية بالعلانية ولذلك قيل صدقة السر تكفر ذنوب الليل وصدقة الجهر تكفر ذنوب النهار وفي الخبر الصحيح ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني عالجت امرأة فاصبت منها كل شيء الا المسيس فاقضى على بحكم الله تعالى فقال صلى الله عليه وسلم أو ما صليت معنا صلاة الغداة

قال بلي قال فان الحسنات يذهبن السيئات قال العراقي متفق عليه من حديث ابن مسعود دون قوله
 أو ما صليت معنا صلاة الغداة ورواه من حديث أنس وفيه هل حضرت معنا الصلاة قال نعم ومن حديث
 أبي امامة وفيه هل شهدت الصلاة معنا قال نعم الحديث اه قلت لفظ المتفق عليه من حديث ابن مسعود
 ان رجلاً أصاب من امرأة قبله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له كأنه يسأل عن كفارتها فانزلت
 عليه وأقم الصلاة طرفي النهار الآية فقال الرجل يا رسول الله أتى هذه قال هي لمن عمل بها من أمتي وقدر واه
 كذلك أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن حبان
 وروى ابن حبان وحده بلفظ قال رجل يا رسول الله أتى رأيت امرأة في البستان فضممتها الي وقبعتها
 وباشرتھا وفعلت بها كل شيء إلا أني لم أجتمعها فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله أقم الصلاة
 الآية فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها عليه فقال عمر يا رسول الله أله خاصة فقال للناس كافة
 ورواه عبد الرزاق وأحمد ومسلم والثلاثة وهاذا ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ
 وابن مردويه والبيهقي في الشعب بلفظ جاعل رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتى وجدت
 امرأة في بستان ففعلت بها كل شيء غير أني لم أجتمعها قبلتها ولزقتها ولم أعمل غير ذلك فافعل بي ما شئت فلم
 يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فذهب الرجل فقال عمر لقد ستر الله عليه لو ستر على نفسه فأتبعه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بصرة فقال ردوه علي فردوه فقرأ وأقم الصلاة الآية فقال معاذ بن جبل يا رسول الله أله
 وحده أم للناس كافة وأما حديث أنس في المتفق عليه فلفظه كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاءه رجل
 فقال يا رسول الله أتى أصبت حدا فأقمه علي فلم يسأله عنه وحضرت الصلاة فصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم
 فلما قضى الصلاة قام الرجل فقال يا رسول الله أتى أصبت حدا في كتاب الله قال أليس قد صليت معنا قال نعم
 قال فان الله قد غفر ذنبك ورواه كذلك أحمد وقدرى مثل ذلك من حديث واثلة قال جاعل رجل إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتى أصبت حدا فأقمه علي الحديث وفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هل توضأت حين أقبلت قال نعم قال صليت معنا قال نعم قال فاذهب فان الله قد غفر لك ورواه ابن حبان وأما
 حديث أبي امامة فرواه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي وابن خزيمة وابن جرير والطبراني وابن مردويه ان
 رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أقم في حد الله مرة أو مرتين فأعرض عنه ثم أقيمت
 الصلاة قال أين الرجل قال أنا قال أتممت الوضوء وصليت معنا آتفا قال نعم قال فانك من خطيئتك كما
 ولدتك أمك فلا تعد وأمر الله حينئذ على رسوله أقم الصلاة الآية وقدرى مثل هذه القصة من حديث
 بريدة ورواه عطام بن أبي رياح وإبراهيم التيمي وزيد بن رومان وغيرهم (وهذا يدل على ان مادون الزنا
 من معالجة النساء صغيرة اذ جعل الصلاة كفارة لذلك بمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس
 كفارات لما بينهن الا الكبائر فعلى الاحوال كلها ينبغي ان يحاسب نفسه كل يوم ويجمع
 سيئاته) فردا فردا يولم النفس ويوبخها (ويجتهد في دفعها بالحسنات) على الطريق المتقدم ذكره
 (فان قلت فكيف يكون الاستغفار نافعاً من غير حل عقدة الاصرار وفي الخبر المستغفر من الذنب وهو مصر
 عليه كالستهزي بآيات الله) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في التوبة ومن طريقه البيهقي في الشعب من
 حديث ابن عباس بلفظ كالستهزي بربه وسنده ضعيف اه قلت لفظ ابن أبي الدنيا التائب من الذنب
 كمن لا ذنب له والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالستهزي بربه ومن آذى مسلماً كان عليه من الذنب مثل
 كذا وكذا في سنده من لا يعرف وروى مرفوعاً قال المنذرى ولعله أشبهه بل هو الراجح وقدر واه البيهقي
 وابن عساكر من هذا الطريق (وكان بعضهم يقول استغفر الله من قولي أستغفر الله) أي من غير توبة
 وندم بالقلب نقله صاحب القوت (وقيل الاستغفار باللسان توبة الكذابين) نقله صاحب القوت وفي الرسالة
 قال ذوالنون الاستغفار من غير اقلع توبة الكذابين قال وقال بعضهم توبة الكذابين على طرف لسانهم

قال بلي فقال صلى الله عليه
 وسلم ان الحسنات يذهبن
 السيئات وهذا يدل على
 أن مادون الزنا من معالجة
 النساء صغيرة اذ جعل
 الصلاة كفارة له بمقتضى
 قوله صلى الله عليه وسلم
 الصلوات الخمس كفارات
 لما بينهن الا الكبائر فعلى
 الاحوال كلها ينبغي أن
 يحاسب نفسه كل يوم
 ويجمع سيئاته ويجتهد في
 دفعها بالحسنات فان قلت
 فكيف يكون الاستغفار
 نافعاً من غير حل عقدة
 الاصرار وفي الخبر المستغفر
 من الذنب وهو مصر عليه
 كالستهزي بآيات الله وكان
 بعضهم يقول أستغفر الله
 من قولي أستغفر الله وقيل
 الاستغفار باللسان توبة
 الكذابين

وقالت رابعة العدوية استغفارنا يحتاج الى استغفار كثير فاعلم انه قد ورد في فضل الاستغفار (٦٠٥) أخبار خارجة عن الحصر ذكرناها

في كتاب الاذكار والدعوات حتى قرن الله الاستغفار ببقاء الرسول صلى الله عليه وسلم فقال تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله لمعذبهم وهم يستغفرون فكان بعض الصحابة يقول كان لنا أمانان ذهب أحدهما وهو كون الرسول فينا وبقى الاستغفار معنا فان ذهب هلكا فنقول الاستغفار الذي هو توبة الكذابين هو الاستغفار بمجرد اللسان من غير أن يكون للقلب فيه شركة كما يقول الانسان بحكم العادة وعن رأس الغفلة استغفر الله وكما يقول اذا سمع صفة النار نعوذ بالله منها من غير أن يتأثر به قلبه وهذا يرجع الى مجرد حركة اللسان ولا جدوى له فأما اذا انضاف اليه تضرع القلب الى الله تعالى وابتهاله في سؤال المغفرة عن صدق ارادة وخلوص نية ورغبة فهذه حسنة في نفسها تقتضح لان تدفع بها السيئة وعلى هذا تحمل الاخبار الواردة في فضل الاستغفار حتى قال صلى الله عليه وسلم ما أصر من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة وهو عبارة عن الاستغفار بالقلب والتوبة والاستغفار درجات وأوائلها لا تخلو عن الفائدة وان لم

يعني قول استغفر الله (وقالت رابعة) بنت اسمعيل (العدوية) البصرية رجعها الله تعالى (استغفارنا هذا يحتاج الى استغفار) وتوبتنا يحتاج الى توبة أي في صحته وأخلاصها من النظر اليها والسكون والادلال بها نقله صاحب القوت (فاعلم انه قد ورد في فضل الاستغفار أخبار خارجة عن الحصر) والاهتمام (ذكرناها في كتاب الاذكار والدعوات حتى) انه قد (قرن الله تعالى الاستغفار) للعباد (ببقاء الرسول) فيهم ودفع العذاب عنهم بوجوده فضلا منه ونعمة (فقال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله لمعذبهم وهم يستغفرون) نقله صاحب القوت (فكان بعض الصحابة) ولفظ القوت وقد كان بعض الساف (يقول كان لنا أمانان ذهب أحدهما) ولفظ القوت فذهب أحدهما وبقى الآخر (وهو كون الرسول فينا) الذي (يق الاستغفار فان ذهب هلكا) قال العراقي رواه أحمد من قول أبي موسى الأشعري ورفعه الترمذي من حديثه أنزل الله على أمانين الحديث وضعفه ورواه ابن مردويه في التفسير من قول ابن عباس اه قلت لفظ الترمذي أنزل الله تعالى على أمانين لا متي وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله لمعذبهم وهم يستغفرون فاذا مضت تركت فيهم الاستغفار الى يوم القيامة وأما الموقوف من قول أبي موسى فقد أخرجه أيضا ابن جرير وأبو الشيخ والطبراني وابن مردويه والحاكم وابن عساكر عنه قال انه قد مضى لسبيله وأما الاستغفار فهو كان فيكم الى يوم القيامة وأما قول ابن عباس بلغنا من مردويه ان الله جعل في هذه الامة أمانين لا يزولن معصومين من قوارع العذاب مادام بين أظهرهم فامان قبضه الله اليه وأمان بقي فيكم وما كان الله ليعذبهم الاية وهكذا رواه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ ورواه البيهقي في الشعب باللفظ كان في هذه الامة أمانان يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقى أمان يعني الاستغفار وروى أيضا في السنن مثله وقد روى نحو ذلك من قول أبي هريرة بلغنا من مضى أحدهما وبقى الآخر قال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم الاية وروى الديلمي من حديث عثمان بن أبي العاص رفعه في الارض أمانان أنا أمان والاستغفار أمان وأمان مذهب وبقى أمان الاستغفار فعليك بالاستغفار عند كل حدث وذنوب وروى صاحب نهج البلاغة من طريق أهل البيت عن علي رضي الله عنه أنه قال كان في الارض أمانان من عذاب الله سبحانه فرغ أحدهما فذكرناكم الآخر فتمسكوا به أما الامان الذي رفع فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما الامان الباقي فالاستغفار قال الله عز وجل وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله لمعذبهم وهم يستغفرون (فنقول الاستغفار الذي هو توبة الكذابين هو الاستغفار بمجرد اللسان من غير أن يكون للقلب فيه شركة كما يقول الانسان بحكم العادة وعن رأس الغفلة استغفر الله فيجبري) على لسانه من غير أن يتعقل معناه أو يعمل بوجبه (وكما يقول اذا سمع صفة النار) وأحوال المعذبين فيها (نعوذ بالله منها) أو ما يشبهه (من غير أن يتأثر به قلبه وهذا يرجع الى مجرد حركة اللسان) في الظاهر (ولا جدوى له) فأما اذا انضاف اليه تضرع القلب الى الله تعالى وابتهاله في سؤال المغفرة (منه) عن صدق ارادة وحضور طوية (وخلوص رغبة فهذه حسنة في نفسها تقتضح لان تدفع بها السيئة) وتعيها (وعلى هذا تحمل الاخبار الواردة في فضل الاستغفار) مما تقدم ذكرها في كتاب الاذكار والدعوات (حتى قال صلى الله عليه وسلم ما أصر من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة) رواه أبو داود والترمذي وضعفه وأبو يعلى والبيهقي وابن السني في عمل يوم وليلة والدارقطني في الافراد من حديث أبي بكر وقد تقدم في الدعوات (وهو عبارة عن الاستغفار بالقلب) مع اللسان لا بمجرد حركة اللسان (وللتوبة والاستغفار درجات وأوائلها لا تخلو عن الفائدة وان لم تنته الى آخرها وكذلك قال) أبو محمد (سهل) بن عبد الله النسيري رحمه الله تعالى (لا بد للعبد في كل حال من مولاة فاحسن أحواله أن يرجع اليه في كل شيء فان عصي يقول يارب استر علي فاذا فرغ من المعصية قال يارب تب علي فاذا تاب قال يارب ازرني العصية

تنته الى آخرها وكذلك قال سهل لا بد للعبد في كل حال من مولاة فاحسن أحواله أن يرجع اليه في كل شيء فان عصي قال يارب استر علي فاذا فرغ من المعصية قال يارب تب علي فاذا تاب قال يارب ازرني العصية

واذا عمل قال يا رب تقبل مني وسئل أيضا عن الاستغفار الذي يكفر الذنوب فقال أول الاستغفار الاستجابة ثم الانابة ثم التوبة فلا استجابة أعمال الجوارح والانابة أعمال القلوب والتوبة اقباله على مولاه بان يترك الخلق ثم يستغفر الله من تقصيره الذي هو فيه ومن الجهل بالنعمة وترك الشكر فعند ذلك يغفر له ويكون عنده مأواه ثم التنقل الى الافراد ثم الثبات ثم البيان ثم الفكر ثم المعرفة ثم المناجاة ثم المصافاة ثم الموالاة ثم محادثة السر وهو الخلعة ولا يستقر (٦٠٦) هذا في قلب عبد حتى يكون العلم غذاءه والذكر قوامه والرضا زاده والتوكل صاحبه ثم ينظر

الله اليه فيرفعه الى العرش فيكون مقامه مقام جملة العرش وسئل ايضا عن قوله صلى الله عليه وسلم التائب حبيب الله فقال انما يكون حبيبا اذا كان فيه جميع ما ذكر في قوله تعالى التائبون العابدون الانبياء وقال الحبيب هو الذي لا يدخل فيما يكرهه حبيبه والمقصود أن للتوبة ثمرتين احدهما تكفير السيئات حتى يصير كمن لا ذنب له والثانية نيل الدرجات حتى يصير حبيباً وللتكفير أيضاً درجات فبعضه محو لا يصل الذنب بالكلية وبعضه تخفيف له ويتفاوت ذلك بتفاوت درجات التوبة فالاستغفار بالقلب والتدارك بالحسنات وان خلا عن حل عقدة الاصرار من أوائل الدرجات فليس يخلو عن الفائدة أصلاً فلا ينبغي أن تظن ان وجودها كعدمها بل عرف أهل المشاهدة وأرباب القلوب معرفة لا ريب فيها أن قول الله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره صدق وأنه لا تخلو ذرة من الخير عن

واذا عمل قال يا رب تقبل مني) نقله صاحب القوت (وسئل سهل) أيضاً (رحمه الله تعالى) عن الاستغفار الذي يكفر الذنوب فقال أول الاستغفار الاستجابة ثم الانابة ثم التوبة والاستجابة أعمال الجوارح والانابة أعمال القلوب والتوبة اقباله على مولاه بان يترك الخلق (ولفظ القوت وترك الخلق) ثم يستغفر من تقصيره الذي هو فيه ومن الجهل بالنعمة وترك الشكر فعند ذلك يغفر له ويكون عنده مأواه ثم ينتقل الى الافراد ثم الثبات ثم البيان ثم الفكر ثم المعرفة ثم المناجاة ثم المصافاة ثم الموالاة ثم محادثة السر وهو الخلعة ولا يستقر هذا في قلب عبد حتى يكون العلم غذاءه والذكر قوامه والرضا زاده (والنفوس مراده) والتوكل صاحبه ثم ينظر الله تعالى اليه فيرفعه الى العرش فيكون مقامه مقام جملة العرش) هكذا نقله صاحب القوت وفي الرسالة للقشيري وقال ابن عطاء التوبة توبة الانابة وتوبة الاستجابة فتوبة الانابة أن يتوب اليه خوفاً من عقوبته وتوبة الاستجابة أن يتوب حياءً من كرمه (وسئل سهل رحمه الله تعالى) أيضاً عن قوله صلى الله عليه وسلم التائب حبيب الله) كما تقدم في أول هذا الكتاب متى يكون التائب حبيباً لله (قال انما يكون حبيباً اذا كان فيه جميع ما ذكره الله في قوله التائبون العابدون الحامدون الانبياء كلها) تمامها السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين فالعابدون هم المخاضون في عبادة الله والحامدون على نعمة الاسلام والسائحون هم الصائمون والراكعون الساجدون أي المحافظون على الصلوات والحافظون لحدود الله أي أوامره ونواهيه أو معالم الشريعة (وقال الحبيب هو الذي لا يدخل فيما يكرهه حبيبه) ولفظ القوت ثم قال الحبيب لا يدخل الا في شيء يحبه الحبيب (والمقصود ان للتوبة ثمرتين احدهما تكفير السيئات حتى يصير كمن لا ذنب له) واليه الاشارة في الخبر التائب من الذنب كمن لا ذنب له (والثانية نيل الدرجات حتى يصير حبيباً) واليه الاشارة في الخبر التائب حبيب الله (وللتكفير أيضاً درجات فبعضه محو لا يصل الذنب بالكلية وبعضه تخفيف له ويتفاوت ذلك بتفاوت درجات التوبة فلا استغفار بالقلب والتدارك بالحسنات وان خلا عن حل عقدة الاصرار في أوائل الدرجات فليس يخلو عن الفائدة أصلاً فلا ينبغي ان تظن ان وجودها كعدمها بل عرف أهل المشاهدة وأرباب القلوب معرفة لا ريب فيها أن قول الله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره صدق وأنه لا تخلو ذرة من الخير عن أثر كما لا تخلو شعيرة تطرح في الميزان عن أثر ولو خلت الشعيرة الاولى عن أثر كانت الثانية مثلها ولو كان لا يرجح الميزان بأجمال الذرات وذلك بالضرورة بحال بل ميزان الحسنات يرجح بذرات الخيرات) اذا جمعت الى بعضها (الى أن يشغل فتشيل كفة السيئات فإياك أن تستغفر ذرات الطاعات) وتستغفرها (فلا تأتهاوا) تستغفر ذرات المعاصي فلا تنفها فتكون كالمرأة الخرقاء) وهي التي اذا عملت في شيء لم تفرق فيه (تسكس عن الغزل تعالاً بانها لا تقدر في كل ساعة الا على خيط واحد وتقول أي غني يحصل بخيط وما وقع ذلك في الثياب) أي ما قدره (ولا تدري المعنوية ان ثياب الدنيا كلها انما اجتمعت خيطاً خيطاً وان اجسام العالم مع اتساع أقطاره) انما اجتمعت ذرة ذرة فاذا التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لا تضيع عند الله

اصلا

أثر كما لا تخلو شعيرة تطرح في الميزان عن أثر ولو خلت الشعيرة الاولى عن أثر كانت الثانية مثلها ولو كان لا يرجح الميزان بأجمال الذرات وذلك بالضرورة بحال بل ميزان الحسنات يرجح بذرات الخيرات فإياك أن تستغفر ذرات الطاعات فلا تأتهاوا ذرات المعاصي فلا تنفها فتكون كالمرأة الخرقاء تسكس عن الغزل تعالاً بانها لا تقدر في كل ساعة الا على خيط واحد وتقول أي غناء يحصل بخيط وما وقع ذلك في الثياب ولا تدري المعنوية ان ثياب الدنيا اجتمعت خيطاً خيطاً وان اجسام العالم مع اتساع أقطاره اجتمعت ذرة ذرة فاذا التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لا تضيع عند الله

أصلاً بل أقول الاستغفار باللسان أيضاً حسنة إذا حركت اللسان بها عن غفلة خير من حركة اللسان في تلك الساعة بغيبة مسلم أو فضول كلام بل هو خير من السكوت عنه فيظهر فضله بالإضافة إلى السكوت عنه وإنما يكون نقصاً بالإضافة إلى عمل القلب ولذلك قال بعضهم لشيخه أبي عثمان المغربي إن لساناً في بعض الأحوال يجري بالذكور والقرآن وقلبي غافل فقال أشكر الله إذا استعمل جارحتين جوارحك في الخير وعوده الذكور ولم يستعمله في الشر ولم يعود الفضول وما ذكره حق فان تعود الجوارح للخيرات حتى يصير لها ذلك كالطبع يدفع جملة من المعاصي فن تعود لسانه الاستغفار إذا سمع من غيره كذبا سبق لسانه إلى ما تعود فقال استغفر الله (٦٠٧) ومن تعود الفضول سبق لسانه

إلى قول ما أحقك وما أقم كذبك ومن تعود الاستغادة إذا حدث بظهور مبادئ الشر من شرير قال بحكم سبق اللسان نعوذ بالله وإذا تعود الفضول قال لعنه الله فيعصى في إحدى السكاهتين ويسلم في الأخرى وسلامته أثر اعتياد لسانه الخير وهو من جملة معاني قوله تعالى إن الله لا يضيع أجر المحسنين ومعاني قوله تعالى وإن تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجر العظيم ما فانظر كيف ضاعفها إذ جعل الاستغفار في الغفلة عادة اللسان حتى دفع تلك العادة شر العصيان بالغيبة واللعن والفضول الطاعات وتضعيف الآخرة أ كبر لو كانوا يعلمون فإياك وأن تلمع في الطاعات مجرد الآفات فتفرغ غبتك (في العبادات فان هذه مكيدة روجها) أي زينها الشيطان (بلعنته) أي طرده عن حضرة القرب (على المغرورين) والحق (وخيل اليهم) بأن ألقى في أذهانهم (انهم أرباب البصائر وأهل التفطن للخطايا والسرائر فأي خير في ذكرنا باللسان مع غفلة القلب) وقد تمكنت فيهم هذه الوسوسة (فانقسم الخلق في هذه المكيدة إلى ثلاثة أقسام ظالم لنفسه ومقتصد وسابق بالخيرات أما السابق فقال صدقت بآملعون ولكن هي كلمة حق أردت بها اباطالاً) وهو تفويته عن الخير (فلا جرم أعذبك مرتين وأرغم أنفك) أي الصقها بالرغام وهو التراب (من وجهين فاضيف إلى حركة اللسان حركة القلب) فيتوافقان (فكان كالذي داوى جرح الشيطان بنثر الملح عليه) بل كان كمن أراد أن يصطاد فاصطيد (وأما الظالم المغرور فاستشعر لنفسه خيلاء الفطنة) وعجب الادراك (لهذه الدقيقة ثم عجز عن الاخلاص بالقلب فترك مع ذلك تعديد اللسان بالذكور فاضيف الشيطان) بمزاده (وتدلى بجمل غروره فتمت بينهما المشاركة) وفي نسخة المشاكلة (والموافقة) فكان (كما قيل) في المثل (وافق شن طبقه وافقه فاعنته) الشن بالفخ وعاء من ادم يوضع فيه المساعو غيره وطبقه غطاؤه أي وافق الشن غطاؤه هكذا فسره الزنجشري في الاساس وقال السكاي قولهم أوفق من طبق

أصلاً بل هي بحسوبة له في ميزان الحسنات (بل أقول) ان الاستغفار باللسان أيضاً حسنة إذا حركت اللسان بها عن غفلة) من حضور القلب (خير من حركة اللسان في تلك الساعة بغيبة مسلم أو فضول كلام بل هو خير من السكوت عنه فيظهر فضله بالإضافة إلى السكوت عنه وإنما يكون نقصاً بالإضافة إلى عمل القلب ولذلك قال بعضهم لشيخه أبي عثمان) سعيد بن سلام (المغربي) قال القشيري في الرسالة واحد عصره لم يوصف مثله قبله صاحب الكتاب وأبا عمرو والزجاجي ولقي النهر جوري وابن الصائغ وغيرهم مات بنيسابور سنة ٣٢٣ وأوصى أن يصلى عليه الامام أبو بكر بن فورك رحمه الله تعالى (ان لساناً في بعض الأحوال) وفي نسخة الاوقات (يجري بالذكور والقرآن وقلبي غافل فقال أشكر الله) تعالى (إذا استعمل جارحة من جوارحك في الخير وعوده الذكور ولم يستعمله في الشر ولم يعود الفضول وما ذكره حق) لا مريه فيه (فان تعود الجوارح للخيرات حتى يصير لها ذلك كالطبع) اللازم (يدفع جملة من المعاصي فن تعود لسانه الاستغفار إذا سمع من غيره كذبا سبق لسانه إلى ما تعود فقال استغفر الله ومن تعود الفضول سبق لسانه إلى أن يقول ما أحقك وما أقم كذبك ومن تعود الاستغادة إذا حدث بظهور مبادئ الشر من شرير قال بحكم سبق اللسان نعوذ بالله) أو عباداً بالله أو العباد بالله (وإذا تعود الفضول قال لعنه الله) أو فبحه الله أو فاته الله (فيعصى في إحدى السكاهتين ويسلم في الأخرى وسلامته أثر اعتياد لسانه الخير وهو من جملة معاني قوله تعالى وإن تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجر العظيم ما فانظر كيف ضاعفها إذ جعل الاستغفار في الغفلة عادة اللسان حتى دفع تلك العادة شر العصيان بالغيبة واللعن والفضول الطاعات وتضعيف الآخرة أ كبر لو كانوا يعلمون) قال تعالى ولا آخرة أ كبر لو كانت وأ كبر تفضيلاً (فإياك وان تلمع في الطاعات مجرد الآفات فتفرغ غبتك) أي تضعف (في العبادات فان هذه مكيدة روجها) أي زينها الشيطان (بلعنته) أي طرده عن حضرة القرب (على المغرورين) والحق (وخيل اليهم) بأن ألقى في أذهانهم (انهم أرباب البصائر وأهل التفطن للخطايا والسرائر فأي خير في ذكرنا باللسان مع غفلة القلب) وقد تمكنت فيهم هذه الوسوسة (فانقسم الخلق في هذه المكيدة إلى ثلاثة أقسام ظالم لنفسه ومقتصد وسابق بالخيرات أما السابق فقال صدقت بآملعون ولكن هي كلمة حق أردت بها اباطالاً) وهو تفويته عن الخير (فلا جرم أعذبك مرتين وأرغم أنفك) أي الصقها بالرغام وهو التراب (من وجهين فاضيف إلى حركة اللسان حركة القلب) فيتوافقان (فكان كالذي داوى جرح الشيطان بنثر الملح عليه) بل كان كمن أراد أن يصطاد فاصطيد (وأما الظالم المغرور فاستشعر لنفسه خيلاء الفطنة) وعجب الادراك (لهذه الدقيقة ثم عجز عن الاخلاص بالقلب فترك مع ذلك تعديد اللسان بالذكور فاضيف الشيطان) بمزاده (وتدلى بجمل غروره فتمت بينهما المشاركة) وفي نسخة المشاكلة (والموافقة) فكان (كما قيل) في المثل (وافق شن طبقه وافقه فاعنته) الشن بالفخ وعاء من ادم يوضع فيه المساعو غيره وطبقه غطاؤه أي وافق الشن غطاؤه هكذا فسره الزنجشري في الاساس وقال السكاي قولهم أوفق من طبق

فأي خير في ذكرنا باللسان مع غفلة القلب فانقسم الخلق في هذه المكيدة إلى ثلاثة أقسام ظالم لنفسه ومقتصد وسابق بالخيرات أما السابق فقال صدقت بآملعون ولكن هي كلمة حق أردت بها اباطالاً فلاجرم أعذبك مرتين وأرغم أنفك من وجهين فاضيف إلى حركة اللسان حركة القلب فكان كالذي داوى جرح الشيطان بنثر الملح عليه وأما الظالم المغرور فاستشعر لنفسه خيلاء الفطنة لهذه الدقيقة ثم عجز عن الاخلاص بالقلب فترك مع ذلك تعود اللسان بالذكور فاضيف الشيطان وتدلى بجمل غروره فتمت بينهما المشاركة كقوله الموافقة كما قيل وافق شن طبقه وافقه فاعنته

(7.8)

لشن طبق قبيلة من ابادوشن من ربيعة فاوقعت طبقة بشن فانتصفت منها فاقوالوا فاق شن طبقة وأنشد في ذلك

لقيت سناً اباد بالغنى * ولقد وافق سناً طبقة

(وأما المقصد فلم يقدر على ارغامه بأشراك القلب في العمل وتغفلت لنعصان حركة اللسان بالاضافة الى القلب ولكن اهتدى بالاضافة الى السكوت والفضول فاستمر عليه وسأل الله تعالى أن يشترك القلب مع اللسان في اعتماد الخير فكان السابق كالحائز الذي ذمت حيا كته فتركها وأصبح كاتباً والظالم لنفسه المختلف كالذي ترك الحياكة أصلاً وأصبح كخاساً) يكس الزبالات (والمقصد كالذي عجز عن الكتابة فقال لا أنكر مذمة الحياكة ولكن الحائك مذموم بالاضافة الى الكاتب لا بالاضافة الى الكس فاذا عجزت عن الكتابة فلا أترك الحياكة ولذلك قالت ربيعة العديونية) رجمها الله تعالى (استغفارنا يحتاج الى استغفار كثير) نظر الى ذلك (فلا تنظن انها تدم حركة اللسان من حيث انه ذكر الله تعالى (بل) هي (تدم غفلة القلب فهو محتاج الى الاستغفار من غفلة قلبه لامن حركة لسانه فان سكنت عن الاستغفار باللسان أيضاً احتاج الى استغفار من لا الى استغفار واحد فهكذا ينبغي أن تفهم ذم ما يذم وحد ما يحمّد والاجهات معنى ما قال القائل الصادق حسنة الارباب سيئات المقربين) وهومن كلام أبي سعيد الخزاز كما قاله ابن عساكر في ترجمته وقد تقدم (فان هذه أمور تثبت بالاضافة فلا ينبغي أن تؤخذ من غير اضافة بل ينبغي أن لا تستحق ذرات الطاعات والمعاصي ولذلك قال) أبو عبد الله (جعفر الصادق) رحمه الله تعالى (ان الله خبأ ثلاثاً في ثلاث) خبأ (رضاه في طاعته فلا تحقر وامنها) أي من الطاعات (شيئاً فاعل رضاه فيه و) خبأ (غضبه في معاصيه فلا تحقر وامنها شيئاً فاعل غضبه فيه و) خبأ (ولايته) وفي نسخة (وليه) (في عباده فلا تحقر وامنها) وفي نسخة (أحدا) وفي نسخة (أحدا) (فعله ولي الله) وزاد اربعا فقال (و) خبأ (اجابته في دعائه بأسمائه فلا تتركوا شيئاً منها) وفي نسخة فلا تتركوا الدعاء (فربما كانت الاجابة فيه) وبه تم الركن الثالث * (الركن الرابع في) * بيان السبب الباعث على (دواء التوبة وطريق العلاج لحل عقدة الاصرار اعلم) أرشدك الله (ان الناس قسمان) الاول (شاب لا صبوة) وهو الميل الى هوى النفس بمقتضى السن (نشأ) من صغره (على الخير واجتناب الشر) هذا (هو الذي قال فيمرسول الله صلى الله عليه وسلم تعجب ربك من شاب ليست له صبوة) والحب كون الشيء خارجاً عن نظائره من جنسه حتى يكون نظيره في صفة ويكون استعظام الشيء واستكباره لخروجه عن العادة وبعده وذلك مما يبرزه عن مثله البارئ تعالى فيقول بمعنى يعظم قدره عنده فيحيز له أجزه وانما عبر بذلك تقريرا للافهام العرب قال العراقي رواه أحمد والطبراني من حديث عقبة بن عامر وفيه ابن لهيعة اه قلت وكذلك رواه أبو يعلى وتعمد في فوائده والقضاعي في مسند الشهاب كلهم من طريق ابن لهيعة حدثنا أبو عساة عن عقبة بن عامر مرفوعاً بالفاظ الله ليحب من الشاب ليست له صبوة وسنده حسن وضعفه الحافظ ابن حجر في فتاويه لاجل ابن لهيعة وأما سياق المصنف فوجدته في تاريخ مصر لابن الربيع الجيزي قال حدثني أبي حدثنا أبو الاسود نصير بن عبد الجبار وأسد بن موسى ح وحدثنا عبد الله بن نعمة حدثني محمد بن قدامة ويحيى بن عبد الله بن بكير وعمر بن خالد قالوا هم خمسة حدثنا وعند بعضهم أخبرنا عن ابن لهيعة عن أبي عساة وعند بعضهم حدثنا أبو عساة قال سمعت عقبة بن عامر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وعند بعضهم يعجب ربك تعالى وعند بعضهم

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

وهذا عز بنادر * والقسم الثاني هو الذي لا يتخلو عن مقارفة الذنوب ثم هم ينقسمون الى مصرين والى تائبين وغرضنا أن نبين العلاج في حل عقدة الاصرار ونذكر الدواء فيه فاعلم أن شفاء التوبة لا يحصل الا بالدواء ولا يقف على الدواء من لا يقف على الداء اذ لا معنى للدواء الا مناقضة أسباب الداء فكل داء حصل من سبب فدواؤه حل ذلك السبب ورفعوا وباطاله ولا يطل الشيء الابضه ولا سبب للاصرار الا الغفلة والشهوة ولا يصاد الغفلة الا العلم ولا يصاد الشهوة الا الصبر على قطع الاسباب المحركة (٦٠٩) للشهوة والغفلة رأس الخطايا قال تعالى

وأولئك هم الغافلون
لاحرم أنهم في الآخرة هم
الخاسرون فلا دواء اذا
للتوبة لا معجون يعجن من
حلاوة العلم ومرارة الصبر
وكما يجمع السكنجين بين
حلاوة السكر وحوضه الخل
ويقعد بكل منهما غرض
آخر في العلاج بمجموعهما
فيجمع الاسباب المهيجة
للاصفراء فهكذا ينبغي أن
تفهم علاج القلب مما به
من مرض الاصرار فاذا لهذا
الدواء أصلان أحدهما
العلم والاخر الصبر ولا بد
من بيانهما فان قلت أينفع
كل علم لحل الاصرار أم لا بد
من علم مخصوص فاعلم أن
العلوم بحملتها أدوية
لامراض القلب ولكن
لكل مرض علم يخصه كما أن
علم الطب نافع في علاج
الامراض بالجملة ولكن
يخص كل علة علم مخصوص
فكذلك دواء الاصرار
فلنذكر خصوص ذلك العلم
على موازنة مرض الابدان
ليكون أقرب الى الفهم
فنقول يحتاج المريض الى
التصديق بأمر * الأول
أن يصدق على الجملة بأن

عز وجل وروينا في خبر أبي حاتم الحضرمي من حديث الاعمش عن ابراهيم النخعي قال كان يجهمهم أن لا يكون للشباب صبوة * (تنبيه) * هل الافضل شاب لا صبوة له لكونه لم يلبس كبيرة ونجا من ضررها وخطرها والسؤال عنها في القيامة أو من قارف الذنوب وتاب توبة نصوحا لكونه أقام عن الشهوات لله بعد الغفلة وتعود له لذاته فارق لذاته وشهوته لله فولاك وكلام المحاسب يقتضي ترجيح الاول والله أعلم (وهذا عز بنادر) الوجود لخروجه عن العادة وبعده عن العرف (والقسم الثاني هو الذي لا يتخلو عن مقارفة الذنوب) ولا يستها (ثم هم ينقسمون الى مصرين) عليها (والى تائبين) عنها (وغرضنا الآن أن نبين العلاج في حل عقدة الاصرار ونذكر الدواء فيه فاعلم أن شفاء التوبة لا يحصل الا بالدواء ولا يقف على الدواء من لا يقف على أصل الداء) وحقيقته ومن أين مبدؤه (اذ لا معنى للدواء الا مناقضة أسباب الداء) ومضاريتها (فكل داء حصل من سبب فدواؤه حل ذلك السبب) وفي نسخة لاجل ذلك السبب (ورفعه) وفي نسخة ودفعه (وباطاله ولا يطل الشيء الابضه ومناقضه ولا سبب للاصرار الا الشهوة والغفلة ولا يصاد الغفلة الا العلم والشهوة الا الصبر على قطع الاسباب المحركة للشهوة) وهي أسباب كثيرة تقدم ذكرها في كتاب كسر الشهوتين (والغفلة رأس الخطايا) وأمه فان منها تنشأ قال الله تعالى أولئك هم الغافلون لاجرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون) بل ذلك على أن خسروا في أرباح معاملات الآخرة انما سببها الغفلة فقد جعل الله أهل الغفلة في الدنيا هم أهل الخسران في العقي (فلا دواء للتوبة اذن الا معجون) مركب (يعجن) من جزأين (حلاوة العلم ومرارة الصبر) كما يجمع في السكنجين بين حلاوة السكر وأصله (وحوضه الخل) مع تباين مزاجيهما (ويقصد بكل واحد منهما) أي من السكر والخل (غرض آخر في العلاج بمجموعهما فيجمع الاسباب المهيجة للاصفراء فهكذا ينبغي أن يفهم علاج القلب مما به من مرض الاصرار فاذا لهذا الدواء أصلان) هم - حايتم تركيبه (أحدهما العلم) وهو الجزء الأكبر (والاخر الصبر ولا بد من بيانهما) ليتضح به المقصود (فان قلت أينفع كل علم) يتعلمه الانسان (الحل عقدة الاصرار أم لا بد من علم مخصوص) فان العلوم تتفاوت مراتبها (فاعلم ان العلوم بحملتها أدوية لامراض القلوب ولكن) ليس كل فرد من أفراد العلوم ينفع لكل مرض من أمراض القلوب فكما أن العلوم كثيرة فكذلك أمراض القلوب كثيرة بل لكل (مرض علم يخصه كما أن علم الطب نافع في علاج الامراض) البدنية (بالجملة ولكن يخص كل علة علم مخصوص) به يستعان على ازالة تلك العلة (فكذلك داء الاصرار فلنذكر خصوص ذلك العلم على موازنة مرض الابدان ليكون ذلك أقرب الى الفهم فنقول يحتاج المريض الى التصديق بأمر) أربعة (الأول أن يصدق على الجملة بأن للصحة والمرض أسبابا يتوصل اليها بالاختيار على مارتبه مسبب الاسباب) جل جلاله (وهذا هو الايمان بأصل الطب فان من لا يؤمن به لا يشتغل بالعلاج ويحق عليه الهلاك) أي يثبت (وهذا وزانه مما نحن فيه الايمان بأصل الشرع وهو ان السعادة في الآخرة سببها هو الطاعة والشقاوة سببها هو المعصية وهذا هو الايمان بأصل الشرائع وهذا لا بد من حصوله اما عن تحقيق) وبرهان (أو) عن (تقليد وكلاهما من جملة الايمان) وهذا على صحة ايمان المقلد كما هو مذهب أهل السنة (الثاني انه لا بد أن يعتقد المريض في طبيب معين انه عالم بالطب

(٧٧ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) للمريض والصحة أسبابا يتوصل اليها بالاختيار على مارتبه مسبب

الاسباب وهذا هو الايمان بأصل الطب فان من لا يؤمن به لا يشتغل بالعلاج ويحق عليه الهلاك وهذا وزانه مما نحن فيه الايمان بأصل الشرع وهو ان السعادة في الآخرة سببها هو الطاعة والشقاوة سببها هو المعصية وهذا هو الايمان بأصل الشرائع وهذا لا بد من حصوله اما عن تحقيق أو تقليد وكلاهما من جملة الايمان * الثاني انه لا بد أن يعتقد المريض في طبيب معين انه عالم بالطب

أَن يَصْنَعِي إِلَى الطَّيِّبِ فِيمَا
 يَخْصُ مَرْضَهُ وَفِيمَا يَلْزِمُهُ
 فِي نَفْسِهِ الْإِحْتِمَاءَ عَنْهُ
 لِيَعْرِفَهُ أَوْ لَا تَفْصِلْ مَا يَضُرُّهُ
 مِنْ أَقْفَالِهِ وَأَحْوَالِهِ وَمَا كَوَلَهُ
 وَمَشْرُوبِهِ فَلَيْسَ عَلَى كُلِّ
 مَرِيضٍ الْإِحْتِمَاءُ عَنْ كُلِّ
 شَيْءٍ وَلَا يَنْفَعُهُ كُلُّ دِرْأَمٍ لِي
 لِكُلِّ عِلَّةٍ خَاصَّةٍ عِلْمٌ خَاصٌّ
 وَعِلَاجٌ خَاصٌّ وَوَزَانُهُ مِنَ
 الدِّينِ أَنَّ كُلَّ عَبْدٍ فَلَيْسَ
 يَتَبَلَّى بِكُلِّ شَهْوَةٍ وَارْتِكَابِ
 كُلِّ ذَنْبٍ بَلْ لِكُلِّ مُؤْمِنٍ
 ذَنْبٌ مَخْصُوصٌ أَوْ ذَنْبٌ
 مَخْصُوصَةٌ وَأَمَّا حَاجَتُهُ فِي
 الْحَالِ مَرَهَقَةٌ إِلَى الْعِلْمِ بِأَنَّهُمَا
 ذَنْبٌ ثُمَّ إِلَى الْعِلْمِ بِآفَاتِهِمَا
 وَقَدَرُ ضُرِّهِمَا ثُمَّ إِلَى الْعِلْمِ
 بِكَيْفِيَةِ التَّوَصُّلِ إِلَى الصَّبْرِ
 عَنْهُمَا ثُمَّ إِلَى الْعِلْمِ بِكَيْفِيَةِ
 تَكْفِيرِهِمَا سَبْقُ مَنَافِعِهِ
 عِلْمٌ يَخْتَصُّ بِهِمَا أَطِبَاءُ
 الدِّينِ وَهُمْ الْعُلَمَاءُ الَّذِينَ
 هُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ فَالْعَاصِي
 إِنْ عِلِمَ عَصْيَانَهُ فَعَلِيهِ
 طَلَبُ الْعِلَاجِ مِنَ الطَّيِّبِ
 وَهُوَ الْعَالِمُ وَإِنْ كَانَ لَا يَدْرِي
 أَنْ مَا رَتَكَ بِهِ ذَنْبٌ فَعَلِي

حاذق فيه) بصير بمسائله (صادق فيما يعبر عنه) و برويه (لا يلبس) أى لا يخطأ (ولا يكذب) فيما يقول (فان)
إيمانه باصل الطب لا ينفعه مجرد دونه هذا الايمان ووزانه مما نحن فيه العلم بصدق الرسول صلى الله عليه
وسلم والايمان بان كل ما يقوله حق وصدق لا كذب فيه ولا خلف الثالث انه لا بد وان يصغى الى الطبيب فيما
يحذره عنه من تناول الفواكه (الرطبة) (والاسباب المضرة على الجملة) حتى يغلب عليه الخوف في ترك
الاحتماء) عن المحذورات (فيكون شدة الخوف باعثا له على الاحتماء) منها (ووزانه) مما نحن فيه
(من الدين الاصغاء الى الآيات والاخبار المشتملة على الترغيب في التقوى) والخشية (والتحذير من ارتكاب
الذنوب واتباع الهوى والتصدق بجميع ما يلقى الى سمعه من ذلك من غير شك واسترابة) وتزداد (حتى ينبعث
به الخوف المقوى على الصبر الذي هو الركن الآخر في العلاج الرابع أن يصغى الى الطبيب فيما يخص
مرضه وفيما يلزمه بنفسه الاحتماء عنه ليعرفه أولا تفصيلا ما يضره من أحواله وأفعاله وما كوله
ومشروبه فليس على كل مريض الاحتماء عن كل شئ ولا ينفعه كل دواء بل لكل علة خاصة علم خاص
وعلاج خاص ووزانه) مما نحن فيه (من الدين ان كل عبد فليس يبتلى بكل شهوة وارتكاب كل ذنب
بل لكل مؤمن ذنب مخصوص أو ذنوب مخصوصة وانما حاجته في الحال مرهقة) أولا (الى العلم بانها ذنوب
ثم الى العلم بانها قد ضررها في الدين ثم الى العلم بكيفية التوصل الى الصبر عنها ثم الى العلم بكيفية تكفير
ما سبق منها) والضمائر كلها راجعة الى الذنوب (فهذه علوم يختص بها أطباء الدين وهم العلماء الذين هم
ورثة الانبياء) عليهم السلام كما هو في حديث أبي الدرداء عند أبي داود والترمذي وابن حبان وفي
حديث البراء عند أبي نعيم والديلمي وابن النجار (فالعاصي ان علم عصيانه فعمله طلب العلاج من الطبيب
وهو العالم وان كان) العبد (لا يدري أن ما يرتكبه ذنب فعلى العالم أن يعرفه) بان الذي ارتكبه محظور
وعاقبته خطيرة (وذلك بأن يتكفل كل عالم باقليم) هو فيه (أو بلدة أو محلة أو مسجد فيعلم أهله دينهم)
أى أهل اقليمه أو بلده أو محله أو مسجده (وعين) لهم (ما يضرهم) في الدين (عما ينفعهم وما يشقهم
عما يسعدهم ولا ينبغي) للعالم (أن يصبر) ويسكت (الى أن يسئل عنه بل ينبغي أن يتصدى لدعوة الناس
الى نفسه فانهم) أى العلماء (ورثة الانبياء) والانبياء عليهم السلام (ما تركوا الناس على جهلهم بل
كانوا ينادونهم في مجامعهم) ونوادبهم (ويدورون على أبواب دورهم في الابتداء ويطلبون واحدا
واحدا فيرشدونهم) الى طريق التوحيد والهداية (فان مرضى القلوب لا يعرفون مرضهم) فيحتاجون
الى من يعرفهم (كمان الذى ظهر على وجهه برص) وهو اعراض (ولامرأة معها لا يعرف برصها) يعرفه
غيره وهذا فرض عين على العلماء كافة وعلى السلاطين كافة أن يرتبوا في كل قرية وفي كل محلة فقيها
متدنيا يعلم الناس) أمور (دينهم فان الخلق لا يولدون الا جهالا) وانما العلم بالتعلم (فلا بد من
تبليغ الدعوة اليهم في الاصل والفرع والديناد والمرضى اذ ليس في بطن الارض الاميت ولا على ظهرها

العالم أن يعرفه ذلك وذلك بان يتكفل كل عالم باقليم أو بلدة أو محلة أو مسجد أو مشهد فيعلم أهله دينهم ويميز ما يضرهم عما
ينفعهم وما يشق عليهم عما يسعدهم ولا ينبغي أن يصبر إلى أن يسئل عنه بل ينبغي أن يتصدى لدعوة الناس إلى نفسه فانهم ورثة الانبياء والانباء
ما تركوا الناس على جهلهم بل كانوا ينادونهم في مجامعهم ويدورون على أبواب دورهم في الابتداء وبالبلون واحدا واحدا فيرشدهم فان
مرضى القلوب لا يعرفون مرضهم كما ان الذي ظهر على وجه برص ولا مرآة معه لا يعرف برصه ما لم يعرفه غيره وهذا فرض عين على العلماء
كافة وعلى السلاطين كافة أن يرتبوا في كل قرية وفي كل محلة فقيها متدينا يعلم الناس دينهم فان الخلق لا يولدون الا جهالا فلا بد من تبليغ
الدعوة اليهم في الاصل والفرع والذب والدعاء والمرضى اذ ليس في بطن الارض الامت ولا على ظهرها

الواعظ في طريق الوعظ
مع الخلق فاعلم ان ذلك يطول
ولا يمكن استقصاؤه نعم نشير
الى الانواع الثلاثة في حل
عقدة لاصرار ورجل الناس
على ترك الذنوب وهي
اربعة أنواع الاول أن يذكر
ما في القرآن من الآيات
المخوفة للمذنبين والعاصين
وكذلك ما ورد من الاخبار
والآثار مثل قوله صلى الله
عليه وسلم لم مامن يوم طلع
فجره ولا ليلة غاب شفقها
الا وما كان يتجاوبان بأربعة
أصوات يقول أحدهما
يا ليت هذا الخلق لم يخلقوا
ويقول الآخر يا ليتهم اذ
خلقوا عملوا المأذخات
فيقول الآخر يا ليتهم اذ لم
يعملوا المأذخات عملوا
بما عاينوا في بعض الروايات
ليتهم نجحوا فذاكروا
ما عملوا وبقول الآخر
يا ليتهم اذ لم يعملوا عملوا
تأولوا ما عملوا وقال بعض
السلف اذا اذنب العبد
أمر صاحب اليمين صاحب
الشمال وهو أمر عليه
أن يرفع القلم عنه ست
ساعات فان تاب واستغفر لم
يكتبها عليه وان لم يستغفر
كتبها وقال بعض السلف
ما من عبد يعصى الا استأذن
ملكه من الارض ان يخسف

به واستأذن سعة فممن السمَاء أن يسقط عليه كسفان يقول الله تعالى للارض والسماء كفا عن عبدی
وأمهلاء فانكم لم تخلقاه ولو خلقتم لم لرجتماه ولعله يتوب الى فاغفر له ولعله يستبدل صالحا فابدله له حسنات فذلك معنى قوله تعالى
ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده

فترجف الارض وتضارب السماء فتنزل ملائكة السماء فتجسك أطراف الارض وتضعد ملائكة الارض فتجسك أطراف السماء ولا يزالون يقرؤون قل هو الله أحد حتى يسكن غضبه فذلك قوله سبحانه ان الله عسى ان يترولا وقال بعض السلف اذا ضرب الناقوس في الارض ودعى بدعاء الجاهلية اشتد غضب الرب فاذا انظر الى صبيان المكاتب ورأى عمار المسجد وسمع أصوات المؤذنين وقبل نظر الى المتحابين في الله والمتزاورين فيه حلم وغفر فذلك قوله انه كان حلما غفورا (وفي حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه) كذا في نسخ الكتاب والصواب وفي حديث ابن عمر وهكذا هو في القوت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (الطابع) بالكسر ما يطبع به (معلق بقائمة من قوائم العرش) ولفظ القوت بساق العرش (فاذا انتهكت الحرامات واستنحت المحارم أرسل الله الطابع فيطبع على القلوب بما فيها) قيل هو على سبيل المجاز والاعتبار ذكره الزنجشيري وقال البغوي في شرح السنة والاقوى اجراؤه على الحقيقة لقد المانع والتأويل لا يصار اليه الامتناع قال العراقي رواه ابن عدي وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمر وهو منكر اه قلت ورواه أيضا البراء في مسنده والبيهقي في السنن والديلمي ولفظهم جميعا الطابع معلق بقائمة العرش فاذا انتهكت الحرمات وعمل بالمعاصي واجترأ على الله بعث الله الطابع فيطبع على قلبه فلا يعقل بعد ذلك شيئا وقول العراقي هو منكر لان فيه سليمان بن مسلم الخشاب قال الذهبي في الميزان لا تحمل الرواية عنه الا الاعتبار وساق من مناكره هذا الجزء وأعاد في محل آخر وقال هو موضوع مفترى وواقعه الحافظ ابن حجر في اللسان ولكن اقتصر المنذرى على تضعيف هذا الخبر وزاد البيهقي في لفظه سليمان الخشاب ضعيف جدا (وفي حديث مجاهد القلب مثل الكف المفتوحة كلما أذن العبد ذنبا نقبضت أصبع حتى تنقبض الاصابع كلها فيسدد على القلب فذلك هو الطابع) قيل هو في القوت فتشبه على القلب وفي نسخة منه كما عند المصنف قال العراقي كانه أراد به قول مجاهد وكذا ذكره المفسرون من قوله وليس بمرفوع وقد روينا في شعب الاعمان للبيهقي من حديث حذيفة (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ان بين العبد وبين الله حدامن المعاصي معلوما اذا بلغه العبد طبع الله على قلبه فلم يوفق بعد هذا الخبر) نقله صاحب القوت (والاخبار والآثار في ذم المعاصي ومدح التائبين لا تحصى فينبغي أن يستكثر الواعظ منها) في سياق وذهب (ان كان وارث رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه) صلى الله عليه وسلم (ما خلف دينار اولادهم) قال العراقي رواه البخاري من حديث عمرو بن الحارث قال ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم لم عند موته دينار اولادهم ولا أمة ولمسلم من حديث عائشة ما ترك دينار اولادهم ولا شاة ولا بعيرا اه (اعرف خاف العلم والحكمة) هذا في حديث أبي الدرداء عن الانبياء لم يورثوا دينار اولادهم ولا ثوبا ولا ورثوا العلم الحديث وقد تقدم في كتاب العلم (ورثه كل عالم بقدر ما أصابه) (وقدره من الازل) (النوع الثاني حكاية الانبياء) عليهم السلام (والسلف الصالحين وما جرى عليهم من المصائب بسبب ذنوبهم فذلك شديد الوقع ظاهر النفع في قلوب الخلق مثل أحوال آدم عليه السلام في عصيانه) عند مخالفة الامر (ومالقيه من الاخراج من الجنة) والاهباط الى الارض وهل هي جنة الخلد أو جنة كانت في الدنيا فيه خلاف كثير بين العلماء أو رده ابن القيم في أوائل كتاب مفتاح عنوان دار السعادة (حتى روي انه) في بعض الاخبار (لما أكل من الشجرة) التي نهي عن أكلها (تطابرت الحلل عن جسده وبدت عورته) وكان قبل ذلك لا يراه ارواه ابن جرير عن قتادة (فاستخفى التاج والاكليل من وجهه ان يرتفع اعنقه فجاء جبريل عليه السلام فأخذ التاج عن رأسه وحل) ميكيل (الاكليل عن جبينه ونودي من فوق العرش اهبطا) الضمير له ولقواء عليهم السلام (من جوارى فانه لا يجاورني من عصاني) قال فالتفت آدم الى حواء ما يكوا قال هذا أول شؤم المعصية أخرجنا من جوار الحبيب) نقله صاحب القوت وأخرج أبو نعيم وابن عساکر عن مجاهد قال أوحى الله الى الملائكة أن أخرجوا آدم وحواء من جوارى فانه ما عصاني فالتفت آدم الى

واستنحت المحارم أرسل الله الطابع فيطبع على القلوب بما فيها وفي حديث مجاهد القلب مثل الكف المفتوحة كلما أذن العبد ذنبا نقبضت أصبع حتى تنقبض الاصابع كلها فيسدد على القلب فذلك هو الطابع وقال الحسن ان بين العبد وبين الله حدامن المعاصي معلوما اذا بلغه العبد طبع الله على قلبه فلم يوفق بعد هذا الخبر والآثار في ذم المعاصي ومدح التائبين لا تحصى فينبغي أن يستكثر الواعظ منها كان وارث رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه ما خلف دينار اولادهم ولا ورثوا العلم والحكمة (ورثه كل عالم بقدر ما أصابه) (النوع الثاني) حكايات الانبياء والسلف الصالحين وما جرى عليهم من المصائب بسبب ذنوبهم فذلك شديد الوقع ظاهر النفع في قلوب الخلق مثل أحوال آدم صلى الله عليه وسلم في عصيانه وما لقيه من الاخراج من الجنة حتى روي انه لما أكل من الشجرة تطابرت الحلل عن جسده وبدت عورته فاستخفى التاج والاكليل من وجهه أن يرتفع اعنقه فجاء جبريل عليه السلام فأخذ التاج عن رأسه وحل الاكليل عن جبينه ونودي من فوق العرش اهبطا

من جوارى فانه لا يجاورني من عصاني قال فالتفت آدم الى حواء ما يكوا قال هذا أول شؤم المعصية أخرجنا من جوار الحبيب

حقوا با كما وقال استعدي للخروج من جوار الله هذا أول شؤم المعصية فترزع جبريل التاج وحل ميكائيل
 الاكليل عن جبينه وتعلق به عضو فظن آدم انه قد دعو جل بالعقوبة فنكس رأسه يقول العفو والعفو فقال
 الله تعالى فرار امي فقال بل حياء منك يا سيدي وقد اختلفت في الحال التي كانت على آدم وحقا عليه ما
 السلام فقبل هي من حل الجنة وقيل من الظفر فلما أصاب الخطيئة سباب السر بال فبق في أطراف أصابعه
 وروى عنه كان لباس آدم الظفر بمنزلة الريش على الطير فلما عصى سقط عنه لباسه وبقيت الاطراف زينة
 ومنافع رواء عبد بن حماد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أنس بن مالك قال كان لباس آدم في الجنة
 الباقوت فلما عصى قلص فصار الظفر (وروى ان سليمان بن داود عليه السلام لما عوقب على خطيئته
 لاجل التمثال الذي عبد في داره أربعين يوما) قيل انه غزا صيدون من الجزاء فقتل ملكها وأصاب بنته
 فاحبها وكان لا يرقاد معها جزعا على أبيها فامر الشياطين فثلوا لها صورته وكانت تغدو البها وتروح مع
 ولائها فيسجدون لها كعادتهم في ملكه فاحبها آصف فكسر الصورة وضرب المرأة وخرج با كما إلى
 الفلاة متضرعا فالتفتة تغافله عن حال أهله لان اتخاذ التماثيل كان جائزا حينئذ والسجود للصورة
 بغير علم لا يضره كذا ذكره البيضاوي (وقيل لان المرأة سألته ان يحكم لابيهما فقال نعم ولم يفعل وقيل بل
 أحب بقلبه أن يكون الحكم لابيهما على خصمه لمكانهم منه) هكذا ذكره في القوت وروى القوت بابي
 والحكيم والخامس وصححه عن ابن عباس عند قوله ولقد قتنا سليمان الآية قال ان امرأه يقال لها جرادة
 وكان بين بعض أهلها وبين قوم خصومة ف قضى بينهم بالحق الا انه ود أن الحق كان لأهلها فاوحى الله اليه ان
 سيصيبك بلاء فكان لا يدري يأتيه من السماء أم من الارض وروى ابن جرير عن السدي قال كان
 سليمان مائتا امرأة وكانت امرأة منهن يقال لها جرادة وهي احظى نساءه عنده وأحبهن فجاءته يوما من
 الايام وقالت ان أخي بينه وبين فلان خصومة وأنا أحب ان تقضى له اذ جاءك فقال نعم ولم يفعل (فسلم
 ملكه أربعين يوما فخرجت تائهة على وجهه) روى النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم بسند قوي عن ابن
 عباس قال أراد سليمان عليه السلام ان يدخل الخلاء فاعطى جرادة خاتمه وكانت جرادة امرأة ومن أحب
 نساءه اليه فجاء الشيطان في صورة سليمان فقال لها هاتي خاتمي فاعطته فلما لبسه انت له الانس والجن
 والشياطين فلما خرج سليمان من الخلاء قال لها هاتي خاتمي قالت قد أعطيتك سليمان قال أنا سليمان قالت
 كذبت است سليمان فجعل لا يأتي أحدا يقول أنا سليمان الا كذبه حتى جعل الصبيان يرمونه بالحجارة فلما
 رأى ذلك عرف انه من الله تعالى وروى عبد بن حماد عن سعيد بن جبيرة قال دخل سليمان الحمام فوضع خاتمه
 عند امرأته من أوثق نساءه في نفسه فاتاه الشيطان فقبل لها على صورة سليمان فاخذ الخاتم منها فلما خرج
 سليمان أتاه فقال لها هاتي الخاتم فقالت قد دفعته لك فقال ما فعلت فانطلق سليمان هاربا في الارض
 يتتبع ورق الشجر خمسين ليلة وروى عبد بن حماد عن ابن عباس قال كان سليمان عليه السلام اذا دخل
 الخلاء اعطى خاتمه أحب نساءه اليه فاذا هو قد خرج وقد وضع له وضوءه فاذا أفضأ خرج اليه فاخذه فلبسه
 فدخل يوما الخلاء فدفع خاتمه الى امرأته فلبت ما شاء الله وخرج عليها شيطان في صورة سليمان فدفع اليه
 الخاتم فنهض به والقاء في البحر فالتفتته سمكة فخرج سليمان على امرأته فسأله الخاتم فقالت قد
 دفعته اليك فلم سليمان انه قد ابتلى فخرج وترك ملكه ولزم البحر فجعل يبحر وروى ابن جرير عن السدي
 قال ولما خرج سليمان من البحر سأله أن تعطيه خاتمه فقالت ألم تأخذه قال لا وخرج مكانه هاربا (فكان
 يسأل بكفه فلا يعطيه فاذا قال أطعموني فاني سليمان بن داود شمع وطرود) كذا في القوت وروى
 عبد بن حماد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد قال سليمان عليه السلام يستظم فيقول أتعرفوني أنا
 سليمان فيكذبونه وروى الحكيم من طريق علي بن زيد وسعيد بن المسيب ان سليمان عليه السلام
 احتجب عن الناس ثلاثة أيام فلم ينظروا في أموره ولم ينصف مظلوما من ظالم وكان ملكه في خاتمه وكان اذا

وروى ان سليمان بن داود
 عليه السلام لما عوقب
 على خطيئته لاجل التمثال
 الذي عبد في داره أربعين
 يوما وقيل لان المرأة سألته
 أن يحكم لابيهما فقال نعم ولم
 يفعل وقيل بل أحب بقلبه
 أن يكون الحكم لابيهما على
 خصمه لمكانهم منه فسلم
 ملكه أربعين يوما فخرجت
 تائهة على وجهه فكان
 يسأل الله بكفه فلا يعطيه
 فاذا قال أطعموني فاني
 سليمان بن داود شمع وطرود
 وضرب

يدخل الحمام وضع خاتمه تحت فراشه فجاءه الشيطان فاخذته فاقبل الناس على الشيطان فقال سليمان
 يا ايها الناس انما ايمان انا نبي الله فدفعوه فسال بكفه اربعين يوما (وحكى انه استطعم من بيت لامرأته)
 في نسخة لامرأة (فطاردته وبصقت في وجهه) ولفظ القوت ولقد بلغني انه استطعم من بيت فطرود وبرزت
 امرأة في وجهه (وفي رواية) قال (أخرجت) ولفظ القوت فخرجت (عجوز حرة فيها بول فصبته على
 رأسه الى أن أخرج الله له الخاتم من بطن الحوت فلبسه بعد انقضاء الاربعين يوما أيام العقوبة قال فجاءت
 الطيور فحكفت على رأسه وجاءت الجن والشیاطين والوحوش فاجتمعت حوله فاعتذروا اليه بعض من كان
 خفي عليه فقال لا ألومكم فيما علمتم من قبل ولا أجدكم في عذرکم الا وان هذا أمر كان من السماء ولا بد
 منه) ولفظ القوت فلما عرفه الصيادون عفروا بين يديه واعتذروا اليه مما كانوا طردوه وشجوه فقال
 لا ألومكم قبل فيما صنعتم ولا أجدكم الآن فيما تصنعون هذا أمر من السماء ولا بد منه اه وروى
 النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال وكان سليمان عليه السلام يحمل على شط البحر بالبحر
 فجاء رجل فاشترى سمكة فبها تلك السمكة التي في بطنها الخاتم فدعا سليمان فقال تحمل لي هذا السمك قال نعم
 قال بكم قال بسمكة من هذا السمك فحمل سليمان السمك ثم انطلق به الى منزله فلما انتهى الرجل الى بابه
 أعطاه تلك السمكة التي في بطنها الخاتم فاخذها سليمان فشق بطنها فاذا الخاتم في جوفها فاخذته فلبسه فلما
 لبس دان له الجن والانس والشیاطين وعاد الى حاله وروى عبد الرزاق وابن المنذر وابن مردويه عن ابن
 عباس قال أربع آيات في كتاب الله لم أدرها هي حتى سألت كعب الاحبار فذكرها وفيه قال ابن عباس
 وسألته عن قوله تعالى وألقينا على كرسيه جسدا ثم أناب قال شيطان أخذ خاتم سليمان الذي فيه ملكه
 فدفق به في البحر فوقع في بطن سمكة فانطلق سليمان بطوف اذ تصدق عليه بتلك السمكة فاشترىها فاكلها
 فاذا هي فيها خاتمه فرجع اليه ملكه وقال بحمد الله وكان سليمان عليه السلام يستطعم فيقول أتعرفوني أنا
 سليمان فيكذبونه حتى أعطته امرأة يوما حوفا فشق بطنه فوجد خاتمه في بطنه فرجع الى ملكه أخرجه
 عبد بن حماد وابن المنذر وابن جرير وقال قتادة ولما لبس سليمان خاتمه اقبل فجعل لا يستقبله جن ولا طير الا
 سجد له حتى انتهى اليهم أخرجه عبد الرزاق والمذكورون قبل وروى عبد بن حماد وابن المنذر عن علي
 رضي الله عنه قال بينما سليمان بن داود عليه السلام جالس على شاطئ البحر وهو يعبث بجذاته اذ سقط منه
 في البحر وكان ملكه في خاتمه فانطلق وخلف شيطانا في أهله فأتى عجوزا فآوى اليها فقال له العجوز ان شئت
 ان تنطلق فتطلب وأنا أكوني على البيت وان شئت ان تكفيني عمل البيت وانطلق فالتمس قال فانطلق
 سليمان فأتى قوما يصيدون السمك فأس الهيم فنبذوا اليه سمكتين فانطلق حتى أتى العجوز فاخذت فصلحه
 فسهقت بطن سمكة فاذا فيها الخاتم فاخذته وقالت لسليمان ما هذا فاخذ سليمان قلبه فاقبلت اليه
 الشياطين والجن والانس والطير والوحوش وهرب الشيطان الذي خلف في أهله الحديث وقال سعيد بن
 جبير لما انقضت آتى سليمان ساحل البحر فوجد صيادين يصيدون السمك فصادوا سمكا كثيرا فأتى عليهم
 بعضه فالتقه فأتاهم سليمان يستطعمهم فالتقوا اليه أنتن تلك الخيتان قال لابل اطعموني من هذا قالوا
 لا فقال اطعموني فانا سليمان فوثب اليه بعضهم بالعصا فصر به فأتى الى تلك الخيتان التي القوا فاحد منها
 حوتين فانطلق بهما الى الارض يغسلهما فشق بطن احدهما فاذا فيه الخاتم فاخذته فجعله في يده فعاد الى
 ملكه فجاءه الصيادون يسعون اليه فقال لهم لكني قبل استطعمتكم فلم تطعموني وضرتموني فلم المسكم
 اذ عاقبتموني ولم أجدكم اذ أكرمتوني أخرجه عبد بن حماد وروى عن ابن عباس قال لما ترك سليمان
 ملكه ولزم البحر فجعل يجوع فأتى يوما على صيادين قد صادوا سمكا بالامس فنبذوه وصادوا يومهم سمكا فهو
 بين أيديهم فقام عليهم سليمان فقال اطعموني بارك الله فيكم فأتى ابن سميل غرثان فلم يلتفتوا اليه ثم عاد فقال
 لهم مثله فرفع رجل منهم رأسه فقال انت ذلك السمك فخذ منه سمكة فأتاه سليمان فاخذ منه احدى سمكة

وحكى انه استطعم من
 بيت لامرأته فطردته
 وبصقت في وجهه وفي
 رواية أخرجت عجوز حرة
 فيها بول فصبته على رأسه الى
 أن أخرج الله الخاتم من
 بطن الحوت فلبسه بعد
 انقضاء الاربعين أيام
 العقوبة قال فجاءت الطيور
 فحكفت على رأسه وجاءت
 الجن والشیاطين والوحوش
 فاجتمعت حوله فاعتذروا اليه
 بعض من كان خفي عليه
 فقال لا ألومكم فيما علمتم من
 قبل ولا أجدكم في عذرکم
 الا ان هذا أمر كان من
 السماء ولا بد منه

وروي في الاسرائيليات ان رجلا تزوج امرأة من بلدة أخرى فإرسل عبده ليحملها اليه فإرودته نفسه وطالبته بها فجاءها واستعصم قال فنبأه الله ببركة تقواه فكان نبياني بنى اسرائيل وفي قصص موسى عليه السلام انه قال للخضر عليه السلام بم أطاعك الله على علم الغيب قال بتركي المعاصي لأجل الله تعالى وروي ان الريح كانت تسير بسليمان عليه السلام فنظر الى قصصه نظرة وكان جديدا فمكأنه أعجبه قال فوضعت الريح فقال لم فعلت هذا ولم أمرك قالت انما طبعك اذا أطعت الله وروي ان الله تعالى أوحى الى يعقوب عليه السلام أنتدري لم فرقت بينك وبين ولدك يوسف قال لا قال لقولك لاخوته أنتم عنه غافلون لم خفت عليه الذنب ولم ترجى له (ولم نظرت الى غفلة اخوته ولم تنظر الى حفتي له وتدرى لم رددته عليك قال لا قال لانك رجوتني وقلت عسى الله أن يأتيني بهم جميعا وهاقلت اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه ولا تبأسوا من روح الله

فلما أخذها اذا فيها ريح فأتى البحر فغلبها وشق بها فإذا انجأته فحمد الله وأخذته وتحت به ونفق كل شيء حوله من جنوده وفزع الصيادون لذلك فقاموا اليه وجعل بينهم وبينه ٧ ولم يصلوا اليه ورد الله اليه ملكه أخرجه عبد بن جبر وقال الضحاك دخل سليمان عليه السلام على امرأة تباع السمك فاشترى منها سمكة فشق بطنها فوجد خاتمة فجعل لا يمر على شجر ولا على حجر ولا على شيء الا سجد له حتى أتى ملكه أخرجه ابن جرير وذكر ابن كثير في تفسيره بعد ان ورد حديث ابن عباس الذي رواه ابن أبي حاتم وقال اسناده قوي وكنه تلقاه ابن عباس عن أهل الكتاب ان صح عنه وفيهم طائفة لا يعتقدون نبوة سليمان عليه السلام فالظاهر انهم يكذبون عليه وفيه منكرات من أشدها ذكر النساء والشهور عن مجاهد وغيره من أئمة السلف ان ذلك الجنى لم يسلط على نساء سليمان بل عصمهن الله تشرى بالنبوة عليه السلام وقد رويت هذه القصة عن سعيد بن المسيب وزيد بن أسلم وجاعة من السلف وكلها متفقة من قصص أهل الكتاب والله أعلم (وروي في الاسرائيليات ان رجلا تزوج امرأة من بلدة أخرى فإرسل عبده ليحملها اليه فإرودته عن نفسه وطالبته بها فجاءها واستعصم قال فنبأه الله ببركة تقواه فكان نبياني بنى اسرائيل (وفي قصص موسى عليه السلام انه قال للخضر عليه السلام بم أطاعك الله على علم الغيب قال بتركي المعاصي لأجل الله تعالى) نقله صاحب القوت وزاد فالجزء اليه سبحانه أيضا يجعله غاية العطاء على قدر العمل لكن اذا عمل له عبده شيئا لاجله أعطاه أجره بغير حساب (وروي ان الريح كانت تسير بسليمان عليه السلام فنظر الى قصصه نظرة وكان جديدا فمكأنه أعجبه قال فوضعت الريح فقال لم فعلت هذا ولم أمرك قالت انما طبعك اذا أطعت الله (وروي ان الله تعالى أوحى الى يعقوب عليه السلام) ولفظ القوت ولقد روي في خبر غريب ان الله تعالى أوحى الى يعقوب عليه السلام (أنتدري لم فرقت بينك وبين ولدك يوسف قال لا قال لقولك لاخوته أنتم عنه غافلون لم خفت عليه الذنب ولم ترجى له) (ولم نظرت الى غفلة اخوته ولم تنظر الى حفتي له) كذا في القوت زاد عليه المصنف فقال (وتدري لم رددته عليك قال لا قال لانك رجوتني وقلت عسى الله أن يأتيني بهم جميعا وهاقلت يا بني (اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه ولا تبأسوا من روح الله) قال السدي لما ذكر يعقوب بين يدي يوسف عليه السلام قال ومن يعقوب غضب ورويل وقال أيها الملك لا تذكر يعقوب فانه سرى الله ابن ذبيح الله بن خليل الله فقال يوسف انك اذن ان كنت صادقا فاذا أتيتكم أباكم فاقروا عليه مني السلام وقولوا له ان ملكا معمر يدعوك أن لا تموت حتى ترى ولدك يوسف حتى يعلم أنك أن في الارض صديقين مثله ثم انه أقام ورويل بمصر وأقبل النسعة الى يعقوب فاخبروه الخبر فبكى وقال يا بني ما تذهبون من مدة الا تفتقروا واحد اذهبتم ففتقستم يوسف ثم ذهبتم الثانية ففتقستم فسمعتم ثم ذهبتم الثالثة ففتقستم بنيامين ورويل فصبر جميل عسى الله أن يأتيني بهم جميعا انه هو العليم الحكيم وقال ما يكون في الارض صديق الابن فطامع وقال اعلم يوسف ثم قال يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه بمصر ولا تبأسوا من روح الله فان من روح الله ان رد يوسف وروي اسحق بن راهويه في تفسيره وابن أبي الدنيا في كتاب الفرج بعد الشدة وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والطبراني في الاوسط وابن مردويه والحاكم والبيهقي في الشعب من حديث أنس أتى جبريل الى يعقوب عليه السلام وقال ان الله يقرئك السلام ويقول لك أنتدري لم أذهب بمصرك وقوس طهره فكان يعقوب اذا أراد الغذاء أمر مناديا ينادي ألأمن أراد الغذاء من مسكين وهو صائم فلم تعطه منها شيئا فكان يعقوب اذا أراد الغذاء أمر مناديا ينادي ألأمن أراد الغذاء من

وكذلك لما قال يوسف لصاحب الملك اذ كرى عند ربك قال الله تعالى فانساه الشيطان ذكره فلبيت في السجن بضع سنين وأمثال هذه الحكايات لا تنحصر ولم يرد بها القرآن والأخبار ودالها على الغرض بها الاعتبار والاستبصار لتعلم أن الانبياء عليهم السلام لم يتجاوز عنهم في الذنوب الصغار فكيف يتجاوز عن غيرهم في الذنوب الكبار نعم كانت (٦١٧)

ولم يؤخروا الى الآخرة والاشقياء يملكون ليزدادوا انما ولان عذاب الآخرة أشد وأكبر فهذا أيضا مما ينبغي أن يكثر جنسه على أسماع المصريين فانه نافع في تحريك دواعي التوبة (النوع الثالث) * أن يقرر عندهم ان تعجيل العقوبة في الدنيا متوقع على الذنوب وأن كل ما يصيب العبد من المصائب فهو بسبب جنائياته فرب عبد يتساهل في أمر الآخرة ويخاف من عقوبة الله في الدنيا أكثر لفرط جهله فينبغي أن يخوف به فان الذنوب كلها يتجمل في الدنيا شؤمها في غالب الامر كما حكى في قصة داود وسليمان عليهما السلام حتى انه قد يضيق على العبد رزقه بسبب ذنوبه وقد تسقط منزلته من القلوب ويستولى عليه أعداؤه قال صلى الله عليه وسلم ان العبد ليجرم بالذنوب يصيبه وقال ابن مسعود اني لاحسب أن العبد ينسى العلم بالذنوب يصيبه وهو معنى قوله عليه السلام من قارف ذنبا فارقه عقل لا يعود اليه أبدا وقال بعض السلف ليست للعنة سواد في الوجه

المساكين فليتخذه مع يعقوب وإذا كان صائما أمر مناديا فنادى ألامن كان صائما من المساكين فليتخذه مع يعقوب (وكذلك لما قال يوسف لصاحب الملك اذ كرى عند ربك قال الله تعالى فانساه الشيطان ذكره فلبيت في السجن بضع سنين) ولفظ القوت بعد قوله ولم تنظر الى حفظي له فهذا على معنى قول يوسف اذ كرى عند ربك قال الله تعالى فانساه الشيطان ذكره الآية فهذا مما يغيب على الخصوص من خفي سكونهم ولم ينظرهم الى ما سوى الله تعالى (وأمثال هذه الحكايات لا تنحصر) لكثرها (ولم يرد بها القرآن والأخبار ودالها على الغرض بها الاعتبار والاستبصار لتعلم أن الانبياء عليهم السلام) مع جلالة قدرهم عند الله تعالى (لم يتجاوز عنهم في الذنوب الصغار فكيف يتجاوز عن غيرهم في الذنوب الكبار) فليعتبر بذلك العبد ويكون على غاية الوجع (نعم كانت سعادتهم في أن عوجلوا بالعقوبة) بما ابتلوا فيه في الدنيا (ولم يؤخروا الى الآخرة) فهو لاء هم السعداء (وأما الاشقياء) المحر وموت (فانهم يملكون) الى الآخرة (ليزدادوا انما) على اثم (ولان عذاب الآخرة أشد وأكبر) من عذاب الدنيا (فهذا أيضا مما ينبغي أن يكثر جنسه على أسماع المصريين) على ذنوبهم (فانه نافع في تحريك دواعي التوبة ان شاء الله تعالى) * النوع الثالث أن يقرر عندهم (ويودع في اذهانهم) ان تعجيل العقوبة في الدنيا متوقع على الذنوب في الدنيا وان كل ما يصيب العبد من المصائب (والسلايا) فهو بسبب جنائياته (التي صدرت منه) فرب عبد يتساهل في أمر الآخرة (ويستخفه) ويخاف من عقوبة الله في الدنيا أكثر لفرط جهله فينبغي أن يخوف به فان الذنوب كلها يتجمل في الدنيا شؤمها في غالب الامر كما حكى في قصة داود وسليمان عليهما السلام) مما تقدم ذكر بعضها (حتى انه قد يضيق على العبد رزقه بسبب ذنوبه وقد تسقط منزلته من القلوب ويستولى عليه أعداؤه قال صلى الله عليه وسلم ان العبد ليجرم بالذنوب يصيبه) كذا في القوت رواء ابن ماجه والحاكم واللفظ له وصححه اسناده الا انه قال الرجل بدل العبد من حديث ثوبان انتهى قلت وفيه زيادة ولا يرد القدر الادعاء ولا يزيد في العمر الا البر وقد رواء بهذه الزيادة أيضا أحمد والنسائي وأبو يعلى وابن معين والرواية ابن حبان والطبراني والضياء وأقر الذهبي تصحيح الحاكم وقال المنذري رجال النسائي رجال الصحيح قال المظهر اللام في الرجل للعهد والمعهود بعض الجنس من المسلمين فلا يقدر فيه ما يرى من أن الكفرة والفسقة أعظم مالا وصحة من العلماء لان الكلام في مسلم يريد الله رفع درجته في الآخرة فيصيبه من ذنوبه في الدنيا به عرف انه لا تناقض بينهما وبين خبر ان الرزق لا تنقصه المعصية ولهذا وجه بعضهم الخبر بان الله لطائف يحذفها للمؤمن ليعرف وجهه اليه عن اتباع شهوته والانهم لك في نعمته فاذا اشتغل بذلك عن ربه حرم رزقه فيكون زجره اليه عما أقبل عليه وتأديبه لان لا يعود مثله (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (اني لاحسب أن العبد ينسى العلم بالذنوب يصيبه) ولفظ القوت وكان ابن مسعود يقول فساقه الا انه قال بالذنوب يصيبه (وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم من قارف ذنبا فارقه عقل لا يعود اليه أبدا) تقدم الكلام عليه (وقال بعض السلف ليست للعنة سواد في الوجه ونقص في المال انما للعنة أن لا تخرج من ذنب الا وقعت في مثله أو شرمه وهو كما قال لان اللعنة هي الطرد والابعاد فاذا لم يوفق للخير وبسرله (الشرف قد أبعد) نقله صاحب القوت الا انه قال وذلك لان اللعنة هي الطرد والابعاد فاذا طرد من الطاعات فلم يتيسر له وبعد عن القربات فلم يوفق لها فقد لعن (والحرمان عن رزق التوفيق أعظم حرمان) ولفظ القوت وقيل حرمان الرزق من الآخرة من قلة التوفيق

(٧٨ - (اتخاف السادة المتقين) - ثامن)

ونقصا في المال انما للعنة أن لا تخرج من ذنب الا وقعت في مثله أو شرمه وهو كما قال لان اللعنة هي الطرد والابعاد فاذا لم يوفق للخير وبسرله الشرف قد أبعد والحرمان عن رزق التوفيق أعظم حرمان

للاعمال الصالحات (وكل ذنب فانه يدعو الى ذنب آخر) ويحرم اليه (ويتضاعف فيحرم العبد به عن رزقه النافع من مجالسة العلماء المنكرين للذنوب ومن مجالسة الصالحين بل يمتنعه الله فيمقتله الصالحون) وقال صاحب القوت وفي الخبر الذي رويناه ان العبد يحرم الرزق بالذنب يصيبه قبل يحرم الحلال ولا يوفق له بوقوعه في المعصية وقيل يحرم مجالسة العلماء ولا ينشرح قلبه لمحبة الخير وأهله وقبل يمتنعه الصالحون وأهل العلم بالله تعالى فيعرضونه وقيل يحرم العلم الذي لا صلاح للعمل الا به لاجل اقامته على الجهل ولا تكشفه الشبهات باقامته على الشبهات بل تنبئ عليه فيحار فيها بغير عصمة من الله عز وجل ولا يوفق الا صوب والا فضل (وحكى عن بعض العارفين انه كان يمشي في الوحل ويبيكي ويقول) ولفظ القوت وحدثت عن بعض أهل الاعتبار انه كان يمشي في الوحل وكان يتقي وشج ثيابه عن سابقه و يمشي في جوانب الطريق الى ان زلقت رجله في الوحل فادخل رجله في وسط الوحل وجعل يمشي في المحجة قال فسكى قبل له ما يبيكيك فقال (هذا مثل العبد لا يزال يتقي الذنوب ويحاربها حتى يقع في ذنب) وذنبين فعندها يخوض في الذنوب خوضا الى هنا لفظ القوت (وهو اشارة الى أن الذنب تتجمل عقوبته بالانجرار الى ذنب آخر ولذلك قال الفضيل بن عياض رحمه الله تعالى (ما أنكرت من تغير الزمان وجفاء الاخوان فذنوبك أو رثلك ذلك) نقله صاحب القوت وهو في الحلية لابي نعيم (وقال بعضهم اني لاعرف عقوبة ذنبي في سوء خلق جاري) نقله صاحب القوت وفي معنى الحمار الفرس والبغلة (وقال آخر أعرف العقوبة حتى في فار بيتي) نقله صاحب القوت قال ويقال نسيان القرآن بعد حفظه من أشد العقوبات والمنع من تلاوته وضيق الصدر بقراءته والاشتغال عنه بضده عقوبة الاصرار (وقال بعض الصوفية بالشام نظرت) ذات يوم (الى غلام نصراني حسن الوجه فوقفت أنظر اليه فربي ابن الجلاء الدمشقي) هو عبد الله بن أحمد بن يحيى الجلاء بغدادى الاصل أقام بالشام صحب أبا تراب النخشي وذاللون المصري وأبا عبيد البصري وأبا يحيى الجلاء ترجم له القشيري في الرسالة (فأخذ بيدي فاستحييت منه فقلت يا أبا عبد الله سبحانه الله تعجب من هذه الصورة الحسنة وهذه الصنعة المحكمة كيف خلقت للنار فغمز يدي وقال لتجدن عقوبتها) أى النظرة (بعد حين) أى بعد مدة من الزمان (قال فعوقبت بها بعد ثلاثين سنة) هكذا هو في القوت قبل هذه العقوبة انه نسي القرآن بعد حفظه وأورد القشيري في الرسالة هذه القصة لابن الجلاء في ترجمته من الرسالة ما لفظه وقال ابن الجلاء كنت أمشي مع اساماذى فرأيت حدثا جليلا فقلت يا اساماذى ترى بعذب الله هذه الصورة فقال سترى غبه فنسيت القرآن بعد عشرين سنة انتهسى ويحتمل تعدد الواقعة (وقال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (الاحتلام عقوبة) نقله صاحب القوت وقد تقدم للمصنف في كتاب النكاح (وقال) أبو سليمان أيضا (لا يفوت أحد صلاة جماعة الا بذنب يذنبه) نقله صاحب القوت ولفظه لا يفوت أحد صلاة في جماعة الا بذنب فدقائق العقوبات على قدر جرائم الدرجات قال وحدثني بعض الاشباخ عن منصور الفقيه قال رأيت أبا عبد الله السكري في النوم فقلت ما فعل الله بك قال أوقفني في العرق حتى سقط لحم خدي قلت ولم ذلك قال نظرت الى غلام مقبلا ومدبرا والعقوبة موضوعها الشدة والمثقة فعقوبة كل أحد من حيث تستد عليه فاهل الدنيا يعاقبون بحرمان رزق الدينار من تعذر الاكتساب واتلاف الاموال وأهل الآخرة يعاقبون بحرمان رزق الآخرة من قلة التوفيق للاعمال الصالحة وتعذر فتوح العلوم الصادقة ذلك تعدد العزير العليم (وفي الخبر ما أنكرتم من زمانكم فيما غيرتم من أعمالكم) قال العراقي رواه البيهقي في الرقاق من حديث أبي الدرداء وقال غريب تفرد به هكذا العقيلي وهو عبد الله ابن هاني قلت هو منهم بالكذب قال ابن أبي حاتم روى عن أبيه أحاديث بواطيل انتهى قلت وكذلك رواه الطبراني في الكبير وابن عساكر وعصامه فان يك خيرا فواها واهوا وان يك شرا فواها واهوا وقال ابن

ومن مجالسة الصالحين بل يمتنعه الله تعالى لمقتله الصالحون وحكى عن بعض العارفين انه كان يمشي في وسط الوحل جامعا ثيابه محترزا عن زلقة رجله حتى زلقت رجلا وسقط فقام وهو يمشي في وسط الوحل ويسكر ويقول هذا مثل العبد لا يزال يتوفى الذنوب ويحاربها حتى يقع في ذنب وذنبين فعندها يخوض في الذنوب خوضا وهو اشارة الى أن الذنب تتجمل عقوبته بالانجرار الى ذنب آخر ولذلك قال الفضيل ما أنكرت من تغير الزمان وجفاء الاخوان فذنوبك أو رثلك ذلك وقال بعضهم اني لاعرف عقوبة ذنبي في سوء خلق جاري وقال آخر أعرف العقوبة حتى في فار بيتي وقال بعض الصوفية بالشام نظرت الى غلام نصراني حسن الوجه فوقفت أنظر اليه فربي ابن الجلاء الدمشقي فأخذ بيدي فاستحييت منه فقلت يا أبا عبد الله سبحانه الله تعجب من هذه الصورة الحسنة وهذه الصنعة المحكمة كيف خلقت للنار فغمز يدي وقال لتجدن عقوبتها بعد حين قال فعوقبت بها بعد ثلاثين سنة وقال أبو سليمان الداراني الاحتلام عقوبة وقال لا يفوت أحد

وفي الخبر يقول الله تعالى ان أدنى ما صنع بالعبادة أن ترشهونه على طاعتي أن أحرمه لا يذنب مناجاتي وحكي عن أبي عمرو بن علاوان في قصة يطول ذكرها قال فيها كنت قائما ذات يوم أصلى فخاض راقي هوى طاولته بفكرتي حتى تولد منه شهوة إلى جال فوقعت إلى الأرض واسود جسدي كله فاستترت في البيت فلم أخرج ثلاثة أيام وكنت أعالج غسله في الحمام بالصابون (٦١٩) فلا يزداد الاسودا حتى انكشفت بعد ثلاث فلقبت الجنبد وكان قد وجه إلى فاشخصني من الرقة فلما أتيت قال لي أما استحييت من الله تعالى كنت قائما بين يديه فسارت نفسك بشهوة حتى استوت عليك برقوا أخرجتك من بين يدي الله تعالى فلولا اني دعوت الله لك وتبت اليه عنك لاقبت الله بذلك اللون قال ففجيت كيف علم بذلك وهو ببغداد وأنا بالرقة واعلم انه لا يذنب العبد ذنبا الا ويسود وجهه قلبه فان كان سعيدا أظهر السواد على ظاهره لينزجروا ان كان شقيا أخفى عنه حتى ينهمك ويستوجب النار) ولفظ القوت بعد سباق قصة ابن علاوان فذكر ذلك لبعض الاولياء فقال هذا رفيق من الله به وخيرة له اذ لم يسود قلبه وظهر السواد على جسده ولو بطن في قلبه لاهلكه ثم قال ما من ذنب يرتكبه بصر عليه الاسود القلب منه مثل سواد الجسم الذي ذكر ولا يجلوه الا التوبة ولكن ليس كل عبد يصعب به صنع ابن علاوان ولا يجد من يتيقظه مثل أبي القاسم الجنيد رحمه الله تعالى (والاخبار كثيرة في آفات الذنوب في الدنيا من الفقر والمرض وغيرهما) كسقوط الجاه والمثلة من عيون المسلمين (بل من شؤم الذنب في الدنيا على الجملة أن يكسب ما بعده صفته فان ابتلى بشيء كان عقوبة له ويحرم جيل الرزق حتى يتضاعف شقاؤه وان أصابته نعمة كانت استدراجا له ويحرم جيل الشكر حتى يعاقب على كفرانه) هذا حال العاصي (وأما المطيع فن في بركة طاعته أن تكون كل نعمة في حقه جزاء على طاعته ووفق لشكرها) تكون (كل بلية كفارة لذنوبه وزيادة في درجاته) * النوع الرابع ذكر ما ورد من العقوبات على آحاد الذنوب كالخمر والزنا والسرقة والقتل والغيبة والكبر والحسد وكل ذلك مما لا يمكن حصره) لكن نرى (وذكره مع غير أهله مثل وضع الدواء في غير موضعه بل ينبغي أن يكون العالم كالطبيب الخاذق) أي العارف البصير بفن الطب (فيستدل أولا بالنبض والسحنة) أي ظاهر اللون والنبض جس الطيب عروق يده من الاوردة والشرابين (ووجوه الحركات على العلل الباطنة) وهي التي في باطن البدن ولكل منها أحكام وقواعد معروفة في كتب الفن (ويستعمل بعلاجها) بعد الاستدلال عليها بما ذكر (فليستدل) العالم (بقرائن الاحوال على خفايا

عسا كره حديث غريب قال الذهبي في الدريون عبد الله بن هاني بن أبي عبله عن أبيه انهم بالكذب وتركه أبو حاتم ولم يسمع منه وأما أبو الزعراء عبد الله بن هاني الراوي عن أبي مسعود فهو من رجال الترمذي والنسائي قال البخاري لا يتابع عليه ووثقه العجلي (و) قال جاء (في الخبر يقول الله تعالى ان أدنى ما صنع بالعبادة أن ترشهونه على طاعتي أن أحرمه لا يذنب مناجاتي) وفي نسخة لذة مناجاتي ولفظ القوت حلاوة مناجاتي وقال العراقي غريب لم أجده (وحكي عن أبي عمرو بن علاوان في قصة يطول ذكرها قال فيها كنت لفظ القوت وقد حدثني بعض هذه الطائفة عن أبي عمرو بن علاوان في قصة تطول قال فيها كنت قائما ذات يوم أصلى فخاض راقي هوى طاولته (هوى) أي ميل نفسياني (طاولته بفكرتي حتى تولد منه شهوة الرجل) وفي نسخة الرجال قال (فوقعت إلى الأرض واسود جسدي كله فاستترت في البيت فلم أخرج ثلاثة أيام وكنت) في أثناء هذه الايام (أعالج غسله في الحمام بالصابون) والاولون الغاسلة (فلا يزداد الاسودا حتى انكشفت بعد ثلاث) لفظ القوت ثم انكشفت عني بعد ثلاث فرجعت إلى لون البياض قال (فلقبت) أبا القاسم (الجنبد) رضي الله عنه (وكان قد وجه إلى فاشخصني من الرقة) أي طلب شخصي منها والرقة بلد بالعراق (فلما أتيت قال) في أول مواجعتي له (أما استحييت من الله تعالى كنت قائما بين يديه فسارت نفسك بشهوة حتى استوت عليك برقوا أخرجتك من بين يدي الله تعالى فلولا اني دعوت الله لك وتبت اليه عنك لاقبت الله بذلك اللون قال ففجيت كيف علم بذلك وهو ببغداد وأنا بالرقة واعلم انه لا يذنب العبد ذنبا الا ويسود وجهه قلبه فان كان سعيدا أظهر السواد على ظاهره لينزجروا ان كان شقيا أخفى عنه حتى ينهمك ويستوجب النار) ولفظ القوت بعد سباق قصة ابن علاوان فذكر ذلك لبعض الاولياء فقال هذا رفيق من الله به وخيرة له اذ لم يسود قلبه وظهر السواد على جسده ولو بطن في قلبه لاهلكه ثم قال ما من ذنب يرتكبه بصر عليه الاسود القلب منه مثل سواد الجسم الذي ذكر ولا يجلوه الا التوبة ولكن ليس كل عبد يصعب به صنع ابن علاوان ولا يجد من يتيقظه مثل أبي القاسم الجنيد رحمه الله تعالى (والاخبار كثيرة في آفات الذنوب في الدنيا من الفقر والمرض وغيرهما) كسقوط الجاه والمثلة من عيون المسلمين (بل من شؤم الذنب في الدنيا على الجملة أن يكسب ما بعده صفته فان ابتلى بشيء كان عقوبة له ويحرم جيل الرزق حتى يتضاعف شقاؤه وان أصابته نعمة كانت استدراجا له ويحرم جيل الشكر حتى يعاقب على كفرانه) هذا حال العاصي (وأما المطيع فن في بركة طاعته أن تكون كل نعمة في حقه جزاء على طاعته ووفق لشكرها) تكون (كل بلية كفارة لذنوبه وزيادة في درجاته) * النوع الرابع ذكر ما ورد من العقوبات على آحاد الذنوب كالخمر والزنا والسرقة والقتل والغيبة والكبر والحسد وكل ذلك مما لا يمكن حصره) لكن نرى (وذكره مع غير أهله مثل وضع الدواء في غير موضعه بل ينبغي أن يكون العالم كالطبيب الخاذق) أي العارف البصير بفن الطب (فيستدل أولا بالنبض والسحنة) أي ظاهر اللون والنبض جس الطيب عروق يده من الاوردة والشرابين (ووجوه الحركات على العلل الباطنة) وهي التي في باطن البدن ولكل منها أحكام وقواعد معروفة في كتب الفن (ويستعمل بعلاجها) بعد الاستدلال عليها بما ذكر (فليستدل) العالم (بقرائن الاحوال على خفايا

طاعته ووفق لشكره وكل بلية كفارة لذنوبه وزيادة في درجاته) * (النوع الرابع) ذكر ما ورد من العقوبات على آحاد الذنوب كالخمر والزنا والسرقة والقتل والغيبة والكبر والحسد وكل ذلك مما لا يمكن حصره وذكره مع غير أهله وضع الدواء في غير موضعه بل ينبغي أن يكون العالم كالطبيب الخاذق فيستدل أولا بالنبض والسحنة ووجود الحركات على العلل الباطنة ويستعمل بعلاجها فيستدل بقرائن الاحوال على خفايا

الصفات ولين مرض المواقف
عليه اقتداء برسول الله
صلى الله عليه وسلم حيث
قال له واحد أوصني يا رسول
الله ولا تنكح عني قال لا
تغضب وقال له آخر أوصني
يا رسول الله فقال عليه
السلام عليك باليأس مما
في أيدي الناس فان ذلك
هو الغنى وإياك والطمع
فانه الفقر الحاضر وصل
صلاة مودع وإياك وما
يعتذر منه وقال رجل لمحمد
ابن واسع أوصني فقال
أوصيك أن تكون ملوكا
في الدنيا والآخرة قال
وكيف لي بذلك قال لزم
الزهد في الدنيا فمكانه صلى
الله عليه وسلم لم تقسم في
السائل الاول مخايل الغضب
فنها عنه وفي السائل
الاخر مخايل الطمع في
الناس وطول الامل وتخييل
محمد بن واسع في السائل
مخايل الحرص على الدنيا
وقال رجل اعاذ أوصني
فقال كن رحما ما أكن لك
بالجنة زعيما فمكانه تفرس
فيه آثار الفطاطة والغلاة
وقال رجل لابراهيم بن أدهم
أوصني فقال إياك والناس
وعليك بالناس ولا بدمن
الناس فان الناس هم
بالناس الناس وليس كل
الناس ذهب الناس وبق
الناس وما أراهم بالناس
بل غمسا وفي ماء الناس

الصفات ولست عرض لما وقف عليه اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال له واحد يا رسول الله أوصني ولا تكتر على قال لا تغضب) رواه أحمد والبخاري والترمذي من حديث أبي هريرة وقد تقدم الكلام عليه في كتاب ذم الغضب (وقال له آخر أوصني يا رسول الله فقال عليك بالبأس مما في أيدي الناس فان ذلك هو الغنى وإياك والطمع فانه الفقير الحاضر وصل صلاة مودع وإياك وما يعتذر منه) رواه العسكري في الامثال من طريق القعني حدثنا محمد بن أبي حميد حدثني اسمعيل الانصاري هو ابن محمد بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه عن جده أن رجلا قال يا رسول الله أوصني وأوجز فقل عليك بالبأس فساقه وفيه وصل صلاتك وأنت مودع ورواه الحاكم من طريق أبي عامر العقدي حدثنا محمد بن أبي حميد به مثله وصححه ورواه ابن ماجه من طريق عثمان بن جبير عن أبي أيوب الانصاري قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمني وأوجز قال اذا قلت الى صلاتك فصل صلاة مودع ولا تكلم بكلام يعتذر منه واجمع اليأس عما في أيدي الناس ورواه ابن منيع والقضاعي من حديث ابن عمر قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله حدثني حديثا واجه له موجزا العلي أعياه فقال صلى الله عليه وسلم صل صلاة مودع كأنك لاتصلي بعدها وأيس عما في أيدي الناس تعش غنا وإياك وما يعتذر منه وقد تقدم هذا الحديث في كتاب الصلاة ومن هذا الباب ما أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند من طريق محمد بن عبد الله الطفاوي سمعت العاصي بن عمر وقال خرج أبو الغادية حبيب بن الحرث وأم الغادية مهاجرين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسما فقالت المرأة أوصني يا رسول الله قال إياك وما يسوء الاذن وكذا أخرجه أبو نعيم وابن منده كلاهما في المعرفة وهو مرسل فالعاصي لاصحبه له بل قال الحافظ ابن حجر في بعض تصانيفه انه مجهول لكن ذكره ابن حبان ولم يذكر فيه جرحا وقال يسمع من عمة أم الغادية رواه عنه تمام ورواية تمام عنه في هذا الحديث عند ابن منده في المعرفة والخطيب في جامعهم من طريقه عن العاصي عن عمة أم الغادية قالت خرجت مع رهط من قومي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أردت الانصراف قلت يا رسول الله أوصني قال إياك وما يسوء الاذن وكذا أخرجه ابن سعد في الطبقات بزيادة ثلاث وكذا رواه العسكري في الامثال (وقال رجل لمحمد بن واسع) البصري رحمه الله تعالى (أوصني فقال أوصيك أن تكون مسكافا الدنيا والآخرة قال وكيف لي بذلك قال الزم الزهد في الدنيا) أخرجه أبو نعيم في الحلية قال حدثني أبي حدثنا أبو الحسن بن أبان حدثنا أبو بكر بن عبيد حدثنا الحسن بن يحيى بن كثير الغزي حدثنا خزيمة أبو محمد قال قال رجل لمحمد بن واسع أوصني فساقه (فكأنه صلى الله عليه وسلم توسم في السائل الاول تخايل الغضب) أي مشابهه (فنهاه عنه وفي السائل الاخر تخايل الطمع في الناس وطول لامل) وعدم حضور القلب في الصلاة وكثرة الاعتذار لخواه فنهاه عنها (وتخيل لمحمد بن واسع في السائل تخايل الحرص على الدنيا) فأمره بالزهد عنها (وقال رجل لمعاذ بن جبل) رضي الله عنه (أوصني فقال كن رحيما) أي رقيق القلب (أكن لك بالجنة زعيما) أي ضامنا وكيفية نقله صاحب القوت وروى أبو عبيد في الحلية من طريق الاعمش عن عمر بن مرة عن عبد الله بن سلمة قال قال رجل لمعاذ عاني قال وهل أنت مطيع قال اني على طاعتك لحريص قال صم وافطر ونموا كتب ولا تأثم ولا تؤمن الا واثم مسلم وإياك ودعوة المظالم) فانه تفرس فيه آثار الفطامة والغلظة فقال له ما قال (وقال رجل لابراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (أوصني قال إياك والناس وعليك بالناس ولا بد لك) (من الناس) أي من تخالطهم (فان الناس هم الناس) أي السكامل منهم هم الذين يخاطبون (وليس كل الناس بالناس) أي ليس كلهم رصفون بكامل الانسانية (ذهب لناس وبقى النسناس) بفتح وله قيل نوع من حيوانات البحر وقيل نوع من جنس الخلق يشب على رجل واحدة وقيل ياجوج وماجوج كذا في المصباح وكأنه أراد ذهب الكرام بقى الارذال (وما أراهم بالناس بل يغسوا في ماء اليأس) أي أويس من خبرهم فلا فائدة في خلطهم

فكانه تفرس فيه آفة الخاطئة أخبر عما كان هو الغالب على حاله في وقته وكان الغالب أذاه بالناس والكلام على قدر حال السائل أولى من ان يكون بحسب حال القائل وكتب معاوية رحمه الله الى عائشة رضي الله عنها ان اكتبني (٦٢١) لي كتابا توصيني فيه ولا تكثري فكتبت

اليه من عائشة الى معاوية
سلام عليك أما بعد فاني
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من التمس
رضا الله بسخط الناس كفاه
الله مؤنة الناس ومن التمس
سخط الله برضا الناس وكفه
الله الى الناس والسلام
عليك فانظر الى فقها
كيف تعرضت للآفة التي
تكون الولاية بصددها
وهي مراعاة الناس وطلب
مرضاتهم وكتبت اليه مرة
أخرى أما بعد فاتق الله
فانك اذا اتقيت الله كفالك
الناس واذا اتقيت الناس
لم يغنوا عنك من الله شيئا
والسلام فاذا على كل ناصح
أن تكون عنايته مصروفة
الى تفرس الصفات الخفية
وتوسم الاحوال اللائقة
ليكون اشتغاله بهم فان
حكاية جميع مواعظ
الشرع مع كل واحد غير
ممكنة والاشتغال بوعظه
هو مستغن عن التوعظ فيه
تضييع زمان فان قلت فان
كان الواعظ يتكلم في جمع
أو سأل من لا يدري باطن
حاله أن يعظه فكيف يفعل
فاعلم أن طريقه في ذلك أن
يعظه بما يشترك كافة
الخلق في الحاجة اليه اما
على العموم واما على الاكثر

وأخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة مطرف بن عبد الله بن الشيخ من طريق مهدي بن ميمون عن غيلان
ابن جرير ان مطرفا كان يقول هم الناس وهم النسناس وأرى ناسا غمسا وفي ماء الباس (فكانه رحمه
الله تفرس فيه) أي في السائل (آفة الخاطئة) بهم (وأخبر عما كان هو الغالب على حاله في وقته وكان
الغالب) عليه (أذاه بالناس) فنهاه عن خلطهم ليسلم من شرهم أو يسلموا منه (والكلام على
قدر حال السائل أولى من أن يكون بحسب حال القائل و) من ذلك (كتب معاوية رحمه الله تعالى الى)
أم المؤمنين (عائشة رضي الله عنها أن اكتبني كتابا توصيني فيه ولا تكثري) وذلك حين تولى الامارة
(فكتبت اليه) أي أمرت بكتابه (من عائشة الى معاوية سلام عليك أما بعد فاني سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول من التمس رضا الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ومن التمس
الناس وكفه الله الى الناس والسلام عليك) وقد اقتصرت على هذا الحديث الجامع المانع (فانظر الى
فقها كيف تعرضت للآفة التي يكون الولاية) للامور (بصددها وهي مراعاة الناس وطلب مرضاتهم)
والحديث قال العراقي رواه الترمذي والحاكم وفي سنن الترمذي من لم يسم اه قلت وكذلك رواه
ابن المبارك في الزهد وفي بعض نسخ الكتاب بتقديم الجملة الثانية ومثله عند الترمذي وابن المبارك ورواه
ابن حبان وابن عساکر بلفظ من التمس رضا الله بسخط الناس رضي الله عنه وأرضى عنه الناس ومن
التمس رضا الناس بسخط الله بسخط الله عليه وأسخط عليه الناس ورواه أبو بكر بن لال والخراطي في
مساوي الاخلاق بلفظ من التمس بحمد الناس بمعاصي الله عا حامده من الناس ذاما (وكتبت) رضي
الله عنها (اليه مرة أخرى أما بعد فاتق الله فانك اذا اتقيت الله كفالك الله الناس واذا اتقيت الناس لم
يغنوا عنك من الله شيئا والسلام) وقد روي معناه من حديث واثلة وابن عباس وعلى حديث واثلة من اتقى
الله أهاب الله منه كل شيء ومن لم يتق الله أهابه الله من كل شيء رواه الحكيم في النوادر وحديث ابن
عباس من اتقى الله وقاه كل شيء رواه ابن التمار وحديث علي من اتقى الله عاش قويا وسار في بلاده آمنا وعند
أبي الشيخ من حديث واثلة من خاف الله أخاف منه كل شيء ومن لم يخف الله أخافه من كل شيء وقد رواه كذلك
الرافعي في تاريخه وعبد الرحمن بن محمد الكرخي في أماليه من حديث ابن عمر (فاذا على كل ناصح أن تكون
عنايته مصروفة الى تفرس الصفات) الباطنة (الخفية وتوسم الاحوال اللائقة) بالقام والاشخاص
(ليكون اشتغاله بهم) المقصود (فان حكاية جميع مواعظ الشرع مع كل واحد) من الحاضرين (غير
ممكنة والاشتغال بوعظه بما هو مستغن عن الوعظ فيه تضييع زمان) ووضع الشيء في غير موضعه (فان قلت
فان كان الواعظ يتكلم في جمع) من الناس (أو سأل من لا يدري باطن حاله أن يعظه فكيف يفعل فاعلم
ان طريقه في ذلك ان يعظه بما يشترك كافة) وفي نسخة عامة (الخلق في الحاجة اليه اما على العموم واما
على الاكثر فان في علوم الشرع أغذية وأدوية فالأغذية للكافة) أي العامة منهم (والأدوية لارباب
العلل) الباطنة (ومثاله ما روي ان رجلا قال لابي سعيد الخدري) رضي الله عنه (أوصني قال عليك بتقوى
الله عز وجل فانم رأس كل خير وعلبك بالجهاد فانه رهبانية الاسلام وعلبك بالقرآن فانه نور لك في أهل
الارض وذ كر لك في أهل السماء وعلبك بالصمت الا من خير فانك بذلك تغلب الشيطان) وقد روي ذلك
مرفوعا من حديث ابي سعيد بلفظ عليك بتقوى الله فانم اجماع كل خير وعلبك بالجهاد فانه رهبانية
المسلمين وعلبك بذكر الله وتلاوة كتاب الله فانه نور لك في الارض وذ كر لك في أهل السماء واخون لسانك
الامن خير فانك بذلك تغلب الشيطان هكذا رواه ابن الضمير وأبو يعلى والخطيب وعند أبي الشيخ من

فان في علوم الشرع أغذية وأدوية فالأغذية للكافة والأدوية لارباب العلل ومثاله ما روي ان رجلا قال لابي سعيد الخدري أوصني قال عليك
بتقوى الله عز وجل فانم رأس كل خير وعلبك بالجهاد فانه رهبانية الاسلام وعلبك بالقرآن فانه نور لك في أهل الارض وذ كر لك في أهل
السماء وعلبك بالصمت الا من خير فانك بذلك تغلب الشيطان

* وقال رجل للحسن أوصني

فقال أعز أمر الله بعزك الله
وقال لقمان لابنه يابني
زاحم العلماء بركبتك ولا
تجادلهم فيمقة وتولد من
الدين بالاعتك وأنفق فضول
كسبك لا تخرتك ولا ترفض
الدين كل الرفض فتكون
عبدا وعلى أعناق الرجال
كلا وصم صوما يكسر
شهوتك ولا تصم صوما
يضر بصلاتك فان الصلاة
أفضل من الصوم ولا
تجالس السفه ولا تتخالط
ذا الوجهين * وقال أيضا
لابنه يابني لا تنخل من غير
عجب ولا تمش في غير أرب ولا
تسأل عما لا يعينك ولا
تضيع مالك وتصلح مال
غيرك فان مالك ما قدمت
ومال غيرك ما تركت يابني
ان من يرحم يرحم ومن
يصم يسلم ومن يقل الخير
يغنم ومن يقل الشر يائث
ومن لا يملك لسانه يندم
وقال رجل لابي حازم أوصني
فقال كل مال جاءك الموت
عليه فرأيت غنيمته فالزمه
وكل مال جاءك الموت عليه
فرأيت مصيبة فاجتنبه
وقال موسى للخضر عليهما
السلام أوصني فقال كن
سما ولا تسكن غضابا وكن
نقا ولا تكن ضارا وانزع
عن الجحاجة ولا تمش في
غير حاجة ولا تنخل من غير
عجب ولا تعبر الخطاين
بخطاياهم وابل على خطيتك يابن عمران

حديثه بلفظ عليك بتلاوة القرآن وذكر الله عز وجل فانه ذكر لك في السماء ونور لك في الارض وعليك
بطول الصمت فانه مطردة للشياطين وعون لك على أمر دينك وقل الحق وان كان مرورا وكذلك أبو
بكر بن لال في مكارم الاخلاق من حديث أبي ذر (وقال رجل للحسن) البصري رحمه الله (أوصني فقال
أعز أمر الله بعزك الله) وهذا قد روي مرفوعا من حديث أبي امامة ورواه الديلمي في مسند الفردوس
(وقال لقمان لابنه يابني زاحم العلماء بركبتك ولا تجادلهم فيمقة تولد من الدين بالاعتك وأنفق فضول
كسبك لا تخرتك ولا ترفض الدين كل الرفض فتكون عبدا وعلى أعناق الرجال كلا وصم صوما يكسر
شهوتك ولا تصم صوما يضر بصلاتك فان الصلاة أفضل من الصوم ولا تجالس السفه ولا تتخالط
ذا الوجهين) أي في سبيل الخبرات (ولا ترفض الدين كل الرفض فتكون عبدا) أي عولة على
الناس محتاجا اليهم (وعلى أعناق الرجال كلا) أي ثقيل (وصم صوما يكسر شهوتك ولا تصم صوما يضر
بصلاتك فان الصلاة أفضل من الصوم ولا تجالس السفه ولا تتخالط ذا الوجهين) أي الذي يأتي هؤلاء
بوجه وهو لا يوجه وقد روي هذا الكلام عنه مرفوعا فخرج عبد الله بن أحمد في الزوائد عن عبد الله بن
عبد الوهاب المكي قال لقمان لابنه يابني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فان الله يحيي القلوب بنور
الحكمة كما يحيي الارض بوابل السماء وقد تقدم في كتاب العلم وروى الطبراني والرازي في الامثال
بسند ضعيف عن أبي امامة قال قال لقمان لابنه عليك بحالسة العلماء واستمع للحكماء فان الله يحيي القلب
الميت بنور الحكمة كما يحيي الارض الميته بوابل المطر وروى أيضا مرفوعا من حديث أبي امامة بلفظ
جالسوا العلماء وزاحمهم بركبتكم فان الله يحيي القلوب الميته بنور الحكمة كما يحيي الارض بوابل
السماء وروى ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والخطيب في تالي
التلخيص عن أبي جعفر الخطمي ان حبه عمرو بن حبيب وكانت له محبة أوصى بنبيه فقال يابني اياكم
ومجالسة السفهاء فان مجالستهم داعية من يحلم على السفه يسد بحلمه الحديث (وقال لقمان) أيضا
لابنه يابني لا تنخل من غير عجب ولا تمش في غير أرب ولا تسأل عما لا يعينك (ولا تضيع مالك
وتصلح مال غيرك فان مالك ما قدمت ومال غيرك ما تركت) روى أحمد في الزهد عن شرحبيل بن مسلم ان
لقمان قال أقصر عن الجحاجة ولا أنطق فيما لا يعينني ولا أكون ضحاك من غير عجب ولا مشاء الى غير أرب
(يابني ان من يرحم يرحم) أي من يرحم الناس يرحمه الله وروى الشيخان من حديث جرير بن لا يرحم
لا يرحم وفي رواية من لا يرحم الناس لا يرحمه الله (ومن يصم يسلم) أي من الشر ورواه الترمذي من
حديث عبد الله بن عمر ومن صمت نجبا (ومن يقل الخير يغنم ومن يقل الشر يائث ومن لا يملك لسانه يندم)
وقد تقدم هذا في كتاب الصمت (وقال رجل لابي حازم) سلمة بن دينار المدني التابعي الشهير بالاعرج
(أوصني فقال كل مال جاءك الموت عليه فرأيت غنيمته فالزمه وكل مال جاءك الموت عليه فرأيت مصيبة
فاجتنبه) وروى أبو نعيم في الحلية في ترجمة عمر بن عبد العزيز من طريق عبد العزيز بن أبي حازم عن
أبيه قال قال عمر بن عبد العزيز بزغفاني يا أبا حازم قال قلت اضطلع جمع ثم اجعل الموت عند رأسك ثم انظر ما تحب
أن يكون فيك تلك الساعة فخذ فيه الآن وما تذكره أن تكون فيه تلك الساعة فدعه الآن وروى في
ترجمة أبي حازم من طريق يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم قال انظر الذي تحب أن يكون معك في الآخرة
فقدمه اليوم وانظر الذي تكره أن يكون معك ثم فاتركه اليوم وقال أيضا كل عمل تكره الموت لاجله
فاتركه ثم لا يضرك متى مت (وقال موسى للخضر عليهما السلام أوصني فقال كن بساما ولا تسكن غضابا وكن
نقا ولا تسكن ضارا وانزع عن الجحاجة ولا تمش في غير حاجة ولا تنخل من غير عجب ولا تعبر الخطاين
بخطاياهم وابل على خطيتك يابن عمران) رواه أحمد في الزهد عن وهب بن منبه قال قال الخضر موسى
حين لقبه انزع عن الجحاجة ولا تمش في غير حاجة ولا تنخل من غير عجب والزم يترك وابل على خطيتك
ورواه ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب وابن عساکر عن أبي عبد الله أنه أطنه الملقى قال أراد موسى أن

وقال رجل لمحمد بن كرام أوصني فقال اجتهد في رضا القلب بدوام تجتهد في رضا نفسك وقال رجل لحامد اللفاف أوصني فقال اجعل لدينك غلافا كغلاف المحصف أن تدنسه الآفات قال وما غلاف الدين قال اترك طلب الدنيا (٦٢٣) ألا لا بد منه وترك كثرة الكلام الأفيما

لا بد منه وترك مخالطة الناس
الأفيما لا بد منه وكتب
الحسن إلى عمر بن عبد
العزيز رحمه الله تعالى
أما بعد خفف بما خففك
الله واحذر مما حذر الله
وخذ مما في يديك لما بين
يديك فعند الموت يأتيك
الخبر اليقين والسلام
وكتب عمر بن عبد العزيز
إلى الحسن يسأله أن يعظه
فكتب إليه أما بعد فإن
الهول الأعظم والأمر
المفطعات أمامك ولا بد لك
من مشاهدة ذلك أما بالحياة
وأما بالعطب واعلم أنه من
حاسب نفسه ربح ومن غفل
عنها خسر ومن نظرفي
العواقب نجح ومن أطاع
هواه ضل ومن حلم غنم
ومن خاف أمن ومن أمن
اعتبر ومن اعتبر أبصر
ومن أبصر فهم ومن فهم
علم فإذا زلت فارجع وإذا
ندمت فأقلع وإذا جهلت
فاسأل وإذا غضبت فامسك
* وكتب مطرف بن عبد الله
إلى عمر بن عبد العزيز رحمه
الله أما بعد فإن الدنيا دار
عقوبة ولها يجمع من لا
عقل له وبها يغتر من لا علم
عنده فكن فيها يابا أمين
المؤمنين كالمدادى رحمه
بصير على شدة الدواعي
يتخاف من عاقبة الدواعي وكتب

يفارق الخضر فقال له موسى أوصني قال كن نفاعا ولا تكن ضرارا كن بشاشا ولا تكن غضا باوا جمع عن
اللباجة ولا تمش من غير حاجة ولا تعبر أخطيئة وأبلك على خطيئتك يا ابن عمران وروى ابن أبي حاتم
وابن عساكر عن يوسف بن اسباط قال بلغني أن موسى لما أراد أن يفارق الخضر قال له ادع لي فقال له يسر
الله عليك طاعته (وقال رجل لمحمد بن كرام) بن عبد الله السجستاني الزاهد جاور بمكة خمس سنين ورد
نيسا بور وأحدث مذهباً منه أن الله جسم في مكان مماس لعرشه فوقه وتبعه على ذلك خلق كثير بنيسابور
وهراة فحبسه طاهر بن عبد الله أمير خراسان ثم أنصرف إلى الشام ثم عاد إلى نيسابور فحبس ثانياً ثم خرج
منها إلى القدس فمات بها سنة ٣٥٥ وكان يظهر التقشف والزهد وسمع الحديث من علي بن حجر
والطبعة وصحب أحد بن حرب الزاهد أكثر عن أحد بن عبد الله الجوبباري أحد الوضعيين ومن روى عنه
محمد بن اسمعيل بن اسحق ومن مشهور أصحابه أبو يعقوب اسحق بن محمد الزاهد الواعظ أفاض ما هم في عصره
أسلم على يده من أهل السكاكين والمجوس نحو خمسة آلاف رجل وامرأة ومات سنة ٣٨٣ واختلف في
ضبط والده فالشهور بالفخ والتشديد وهو لقب له كان يحفظ الكرم بسجستان وقيل بالتخفيف وهو الذي
كان يذهب إليه الحافظ ابن حجر ويذكره قول الشاعر * والدين دين محمد بن كرام * وفيه تحقيق أودعناه
في شرح القاموس (أوصني فقال اجتهد في رضا القلب بقدر ما تجتهد في رضا نفسك وقال رجل لحامد
اللفاف) له ذكر في الحلية لأبي نعيم (أوصني فقال اجعل لدينك غلافا كغلاف المحصف كيلا تدنسه
الآفات قال وما غلاف الدين قال ترك طلب الدنيا ألا لا بد منه وترك مخالطة الناس الأفيما لا بد منه وكتب
الحسن البصري رحمه الله تعالى (إلى عمر بن عبد العزيز) الاموى (رحمه الله تعالى) أما بعد خفف
ما خوفك الله واحذر مما حذر الله وخذ مما في يديك لما بين يديك فعند الموت يأتيك الخبر اليقين والسلام
وكتب عمر بن عبد العزيز إلى الحسن البصري رحمه الله تعالى (يسأله أن يعظه فكتب إليه أما بعد فإن
الهول الأعظم والأمر المفطعات) أي الشدائد (أمامك ولا بد لك من مشاهدة ذلك أما بالحياة وأما
بالعطب) أي الهلاك (واعلم أن من حاسب نفسه) في الدنيا (ربح ومن غفل عنها خسر ومن نظرفي
العواقب نجح ومن أطاع هواه ضل ومن حلم غنم ومن خاف أمن ومن أمن اعتبر ومن اعتبر أبصر ومن
أبصر فهم ومن فهم علم فإذا زلت فارجع) عن الزلة (وإذا ندمت فأقلع) عن المعصية (وإذا جهلت) في أمر
(فسل) العلماء (وإذا غضبت فامسك) والسلام وروى صاحب نهج البلاغة عن علي رضي الله عنه أنه
قال من حاسب نفسه ربح ومن غفل عنها خسر ومن خاف أمن ومن اعتبر أبصر ومن أبصر فهم ومن فهم
علم (وكتب مطرف بن عبد الله) بن الشيخ من أقران الحسن البصري (إلى عمر بن عبد العزيز) رحمه الله
أما بعد فإن الدنيا دار عقوبة ولها يجمع من لا عقل له وبها يغتر من لا علم عنده فكن فيها يابا أمين
المؤمنين كالمدادى رحمه بصير على شدة الدواعي لما يتخاف من عاقبة الدواعي) روى أحد والبيهقي من طريق زويد
عن أبي اسحق عن عروة عن عائشة مرفوعاً الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له
ورجل أحد رجل العجيج غير زويد هو ثقة وزواه أحد أيضاً الشيرازي في اللقب والبيهقي عن ابن
منصور موقوفا (وكتب عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (إلى عدي بن أرطاة) الفزاري كان عاملاً
لعمر بن عبد العزيز بن علي البصرة ونقل سنة اثنين ومائة روى له البخاري في كتاب الادب المفرد (أما بعد فإن
الدنيا عدوة أولياء الله وعدوة أعداء الله أما أولياؤه فمعتهم وأما أعداء الله ففرتهم) أخرجه أبو نعيم في
الحلية وفيه فان الدنيا عدوة الله وعدوة أولياء الله الخ وقد تقدمت الإشارة إليه في شرح خطبة كتاب
ذم الدنيا (وكتب) عمر بن عبد العزيز (أيضاً إلى بعض عماله) أما بعد فقد أمكنتك القدرة من ظلم العباد

عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه إلى عدي بن أرطاة أما بعد فإن الدنيا عدوة أولياء الله وعدوة أعداء الله فأما أولياؤه فمعتهم وأما أعداؤه
ففرتهم وكتب أيضاً إلى بعض عماله أما بعد فقد أمكنتك القدرة من ظلم العباد

عز وجل آخذ للظالمين من الظالمين والسلام فهكذا ينبغي أن يكون وعظ العامة ووعظ من لا يدري خصوص واقعة فهذه المواعظ مثل الاغذية التي يشترك الكافة في الانتفاع بها ولاجل فقد مثل هؤلاء الوعاظ انهم باب الاتعاط وغلبت المعاصي واستسرى الفساد وبلى الخلق بوعاظ يزخرفون اسجاعا وينشدون آياتا ويتكافون ذكر ما ليس في سعة علمهم ويتشبهون بحال غيرهم فسقط عن قلوب العامة وقارهم ولم يكن كلامهم صادرا من القلب ليصل الى القلب بل القائل متصاف والمستمع متكاف وكل واحد منهما مدبر ومختلف فاذن كان طلب الطبيب أول علاج المرضى وطلب العلماء أول علاج العاصين فهذا أحد أركان العلاج وأصوله * (الاصل الثاني الصبر) * ووجه الحاجة اليه ان المريض انما يطول مرضه لتناوله ما يضره وانما يتناول ذلك اما لغفلته عن مضرة واما لشدة غلبة شهوته فله سببان فاذكرناه هو علاج الغفلة فيبقى علاج الشهوة وطريق علاجها بالصبر لان الصبر حبس النفس من المشتته وهذا يأتي في الكتاب الذي بعده (قد ذكرناه ايضا في كتاب رياضة النفس) ونهذيب الاخلاق (وعاصمه ان المريض اذا اشتد ضراره بما كوى مضر فطريقه أن يستشعر عظم ضرره ثم يغيب ذلك عن عينه فلا يحضره) لئلا يعلق القلب به (ثم ينسلي عنه بما يقرب منه

فأذا هممت بظلم أحد فاذكر قدرته الله عليك واعلم انك لاتأني الى الناس شيئا الا كان زائلا عنهم باقيا عليك واعلم ان الله عز وجل آخذ للظالمين من الظالمين والسلام فهكذا ينبغي أن يكون وعظ العامة ووعظ من لا يدري خصوص واقعة فهذه المواعظ مثل الاغذية التي يشترك الكافة في الانتفاع بها ولاجل فقد مثل هؤلاء الوعاظ انهم باب الاتعاط وغلبت المعاصي واستسرى الفساد وبلى الخلق بوعاظ يزخرفون اسجاعا وينشدون آياتا ويتكافون ذكر ما ليس في سعة علمهم ويتشبهون بحال غيرهم فسقط عن قلوب العامة وقارهم ولم يكن كلامهم صادرا من القلب ليصل الى القلب بل القائل متصاف والمستمع متكاف وكل واحد منهما مدبر ومختلف فاذن كان طلب الطبيب أول علاج المرضى وطلب العلماء أول علاج العاصين فهذا أحد أركان العلاج وأصوله * (الاصل الثاني الصبر) * ووجه الحاجة اليه ان المريض انما يطول مرضه لتناوله ما يضره وانما يتناول ذلك اما لغفلته عن مضرة واما لشدة غلبة شهوته فله سببان فاذكرناه هو علاج الغفلة فيبقى علاج الشهوة وطريق علاجها بالصبر لان الصبر حبس النفس من المشتته وهذا يأتي في الكتاب الذي بعده (قد ذكرناه ايضا في كتاب رياضة النفس) ونهذيب الاخلاق (وعاصمه ان المريض اذا اشتد ضراره بما كوى مضر فطريقه أن يستشعر عظم ضرره ثم يغيب ذلك عن عينه فلا يحضره) لئلا يعلق القلب به (ثم ينسلي عنه بما يقرب منه

في صورته ولا يكثر ضرره ثم يصبر بقوة الخوف على الألم الذي يناله في تركه فلا بد على كل حال من مراعاة الصبر كذلك يعالج الشهوة في المعاصي كالشباب مثلاً إذا غلبته الشهوة فصار لا يقدر على حفظ عينه ولا حفظ قلبه أو حفظ جوارحه في السعي وراء شهوته فينبغي أن يستشعر ضرر ذنبه بأن يستقرى المخوفات التي جاءت فيه من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فإذا اشتد خوفه تبعاً من الأسباب المهيجة لشهوته ومهيج الشهوة من خارج هو حضور المشتبه والنظر إليه وعلاجه الهرب والعزلة ومن داخل (٦٢٥) تناول لثا الأطعمة وعلاجه الجوع والصوم الدائم وكل ذلك لا

في صورته) أو خاصيته (ولا يكثر ضرره ثم يصبر بقوة الخوف على الألم الذي يناله في تركه فلا بد على كل حال من مراعاة الصبر فكذلك يعالج الشهوة في المعاصي كالشباب مثلاً إذا غلبته الشهوة فصار لا يقدر على حفظ عينه ولا حفظ قلبه ولا حفظ جوارحه في السعي وراء شهوته فينبغي أن يستشعر ضرر ذنبه بأن يستقرى المخوفات التي جاءت فيه من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فإذا اشتد خوفه تبعاً من الأسباب المهيجة) أي الباعثة (لشهوته ومهيج الشهوة من خارج هو حضور المشتبه بين يديه) والنظر إليه وعلاجه الهرب والعزلة) عن الخلق (و) مهيجها (من داخل لثا الأطعمة وعلاجه الجوع) في أكثر الأوقات (والدوم الدائم وكل ذلك لا يتم إلا بصبر ولا يصبر إلا عن خوف ولا يخاف إلا عن علم ولا يعلم إلا عن بصيرة واقتدار أو عن سماع) من أدواء الشيوخ (وتقليد) لهم (فأول الأمر حضور مجالس الذكر ثم الاستماع من قلب مجرد عن سائر الشواغل مصروف إلى السماع ثم التفكير فيه انتمام الفهم وينبعث من تمامه لاجتماع خوفه وإذا قوى الخوف) وتمكن منه (تيسر معونته الصبر وانبعث الدواعي لطلب العلاج) للداخل والخارج (وتوفيق الله وتيسيره من وراء ذلك) فلا يقدر له قدر فالمساعي أشد من مختلفات (فن أعطى من قلبه حسن الاصغاء) لأمور الطاعات (واستشعر الخوف فاتقى) المعاصي (وانتظر الثواب وصدق بالحسنى) أي بالكلمات الحسنى (وهي ما دل على حق) ككلمة التوحيد (فسييسره الله تعالى) أي سيهديه (للسرى) أي للخلعة المؤدية إلى اليسر والزلف كدخول الجنة (وأما من بخل بما أمر به) واستغنى) بشهوات الدنيا عن نعيم العقبى (وكذب بالحسنى) بأنكار مدلولها (فسييسره الله للعسرى) أي للخلعة المؤدية إلى العسر والشدة بدخول النار (فلا يغنى عنه ما اشتغل به من ملاذ الدنيا مهما هلك) أي مات (وتردى) حفرة القبر أو قعر جهنم (وما على الأنبياء الا شرح طرق الهدى) أي الارشاد إلى الحق بشرح صفاته أو بمقتضى حكمته (وانما الله الآخرة والاولى) فيعطى في الدارين الذي يشاء أو ثواب الهداية للمهتدين وفي السياق تلخيص لقوله تعالى ان سبعكم لشيئ فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسييسره اليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسييسره العسرى وما يغنى عنه ماله اذا تردى ان عايناهم لهدى وان لنا الآخرة والاولى (فان قلت فقد رجع الامر كله إلى الايمان لان ترك الذنب لا يمكن إلا بالصبر عنه) على مرارته (والصبر لا يمكن إلا بعرفة الخوف والخوف لا يحصل إلا بالعلم والعلم لا يحصل إلا بالتصديق بعظم ضرر الذنوب والتصديق بعظم ضرر الذنوب هو تصديق الله ورسوله وهو الايمان فكان من أصر على الذنب لم يصبر عليه إلا لأنه غير مؤمن فاعلم ان هذا لا يكون لفقد الايمان) من أصله (بل يكون لضعف الايمان اذ كل مؤمن مصدق بان المعصية سبب البعد من الله تعالى وسبب العقاب في الآخرة ولكن سبب وقوعه في الذنب أمور أحدها أن العقاب الموعود) على الذنب (غيب ليس بحاضر) في الحال (والنفس جبلت متأثرة بالحاضر) في الحال وفي نسخة بحب الحاضر (فتأثرها بالموعود) الغائب (ضعيف بالاضافة إلى تأثرها بالحاضر) وهذا ظاهر (الثاني ان الشهوات الباعثة على الذنوب لذاتها ناجزة) أي مقضية (وهي في الحال) أي الحاضر (آخذة بالخلق)

والصوم الدائم وكل ذلك لا يتم إلا بصبر ولا يصبر إلا عن خوف ولا يخاف إلا عن علم ولا يعلم إلا عن بصيرة واقتدار أو عن سماع من أدواء الشيوخ (وتقليد) لهم (فأول الأمر حضور مجالس الذكر ثم الاستماع من قلب مجرد عن سائر الشواغل مصروف إلى السماع ثم التفكير فيه انتمام الفهم وينبعث من تمامه لاجتماع خوفه وإذا قوى الخوف) وتمكن منه (تيسر معونته الصبر وانبعث الدواعي لطلب العلاج) وتوفيق الله وتيسيره من وراء ذلك فن أعطى من قلبه حسن الاصغاء واستشعر الخوف فاتقى وانتظر الثواب وصدق بالحسنى فسييسره الله تعالى لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسييسره الله للعسرى فلا يغنى عنه ما اشتغل به من ملاذ الدنيا مهما هلك وتردى وما على الأنبياء الا شرح طرق الهدى وانما الله الآخرة والاولى فان قلت فقد رجع الامر كله إلى الايمان

(٧٩ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) لان ترك الذنب لا يمكن إلا بالصبر عنه والصبر لا يمكن إلا بعرفة الخوف والخوف لا يكون إلا بالعلم والعلم لا يحصل إلا بالتصديق بعظم ضرر الذنوب والتصديق بعظم ضرر الذنوب هو تصديق الله ورسوله وهو الايمان فكان من أصر على الذنب لم يصبر إلا لأنه غير مؤمن فاعلم ان هذا لا يكون لفقد الايمان بل يكون لضعف الايمان اذ كل مؤمن مصدق بان المعصية سبب البعد من الله تعالى وسبب العقاب في الآخرة ولكن سبب وقوعه في الذنب أمور أحدها ان العقاب الموعود غيب ليس بحاضر والنفس جبلت متأثرة بالحاضر فتأثرها بالموعود ضعيف بالاضافة إلى تأثرها بالحاضر الثاني أن الشهوات الباعثة على الذنوب لذاتها ناجزة وهي في الحال آخذة بالخلق

وتدقوى ذلك واستولى عليه بسبب الاعتماد والاف والعادة طبيعة خامسة والنزوع عن العاجل الخوف الآجل شديد على النفس ولذلك قال تعالى كلا بل تخيمون العاجلة وتغفرون الآخرة وقال عز وجل بل تؤثرون الحياة الدنيا وقد عبر عن شدة الامر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم حفت الجنة بالمكاره (٦٢٦) وحفت النار بالشهوات وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خالق النار قال الجبريل

كقصد العنق لانه موضع الخلق (وقد قوى ذلك واستولى) أى غلب (عليها بسبب الاعتماد والالاف
(و) قد قالوا (العادة طبيعة خامسة) زيادة على الطبائع الاربع (والنزوع عن العاجل) فى الحال
(لخوف الآجل) فى المسائل (شديد على النفس) ثقیل عليها (ولذلك قال) الله تعالى (كلا بل تحبون
للعاجل) أى الدنيا الحاضرة (وتدرون الآخرة) وهى الآجلة أى تتركونها بمقتضى الفهم للعاجلة
(وقال عز من قائل تؤثرون الحياة الدنيا) والآخرة خير وأبقى (وقد عسر عن شدة الامر قول رسول
الله صلى الله عليه وسلم حفت الجنة بالمكاره) جمع مكرهه وهى ما يكرهه الانسان ويشق عليه من القيام
بحقوق العباد على وجهها وأصهل الخف الدائر بالشئ المحبط والمعنى أحاطت المكاره بنواحي الجنة فهى
لا تتأهل الا بقطع مغاير المكاره والصبر عليها (وحفت النار بالشهوات) أى أحاطت والشهوات كل ما يلائم
النفس وتدعو اليه وهو تمثيل حسن معناه يوصل الى الجنة بارتكاب المكاره من الجهد فى الطاعة والصبر على
الشهوة كما يوصل المحبوب من الشئ اليه بهتك حجابيه ويوصل الى النار بارتكاب الشهوات ومن المكاره
الصبر على المصائب بانواعها فكما صبر على واحدة قطع حجابا من حجب الجنة ولا يزال يقطع حجبها حتى لا يبقى
بينهم وبينها الامفار فتزوجه بدنه وهذا من جوامع الحكم فى ذم الشهوات أخرجه أحمد ومسلم وعبد بن
حميد والدارقمي والترمذي وأبو يعلى وابن حبان من طريق ورقاء عن أبى الزناد عن الاعرج عن أبى
هريرة مرفوعا ورواه أحمد ومسلم والترمذي أيضا من طريق ابن سلمة عن ثابت وجيد كلاهما عن
أنس مرفوعا ورواه القضاة من طريق اسحق بن محمد الفري من مالك عن سمي عن أبى صالح عن
أبي هريرة كذلك ورواه البخاري من طريق ابن عمر عن مالك عن أبى الزناد عن الاعرج عن أبى هريرة لكن
بلفظ حجت النار بالشهوات وحجت الجنة بالمكاره ورواه أحمد فى الزهد عن ابن مسعود موقوفا (وقوله
صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل (خاف النار فقال لجبريل عليه السلام اذهب فانظر اليها) فذهب
(فانظر اليها فقال وعزتك لا يسمع بها أحد فدخلها خفها بالشهوات) أى جعلها كالسور المحيطة بها
(ثم قال) له (اذهب فانظر اليها) فذهب فانظر اليها (فقال لقد خشيت أن لا يبقى أحد الا دخلها وخلق
الجنة فقال لجبريل) عليه السلام (اذهب فانظر اليها) فذهب (فانظر اليها فقال وعزتك لا يسمع بها
أحد الا دخلها خفها بالمكاره) أى بالشدائد والمكروهات (ثم قال اذهب فانظر اليها) فذهب (فانظر
اليها) فقال وعزتك لقد خشيت أن لا يدخلها أحد (قال العرقى ورواه أبو داود والترمذي والحاكم
ومحمد بن حنبل من حديث أبى هريرة وقدم فيه ذكر الجنة اه) فاذا كون الشهوة مرهقة فى الحال وكون
العقاب متأخرا الى المسائل سيبان ظاهرا فى الاسترسال فى المعاصى (مع حصول أصل الايمان) وبقاءه
(فليس كل من يشرب فى مرضه ماء الثلج) أى المبردة (لشدة عطشه) وكثرة لهبه (مكذبا بأصل الطب
ولا مكذبا بان ذلك مضرى حقه ولكن الشهوة تغلبه وألم الصبر عنه ناجز) فى الحال (فيهن عليه السلام
المنتظر) فى الحال (الثالث انه مامن) عبد (مذنب مؤمن الا وهو فى الغالب عازم على التوبة وتكفير
السيئات بالحسنات وقد وعد بان ذلك يجبره الا أن طول الامل غالب على الطباع) مستول عليه (فلا
يزال يسوف بالتوبة والتكفير) مرة بعد أخرى (فن حيث رجاءه توفيقه للتوبة) وفى نسخة التوفيق
للتوبة (ربما يقدم عليه مع) بقاء أصل (الايمان الرابع انه مامن مؤمن موقن الا وهو معتقد أن
الذنوب لا توجب العقوبة ايجابا لا يمكن العفو عنها فهو يذنب ويتنظر العفو عنها اتكالا على فضل الله

الامل غالب على الطباع فلا يزال يسوف التوبة والنكثير في حيث رجاؤه التوفيق للتوبة بما يقدم عليه تعالى
مع الايمان * الرابع انه مأمّن مؤمن موقن الا وهو معتقد ان الذنوب لا توجب العقوبة اجمالا لا يمكن العفو عنها فهو يذنب ويتنظر العفو
عنها كما على فضل الله

تعالى فهذه أسباب أربعة موجبة للأصرار على الذنب مع بقاء أصل الإيمان نعم وقد يقدم المذهب بسبب خامس يقدح في أصل إيمانه وهو كونه شاكاً في صدق الرسل وهذا هو الكفر كالذي يحذره الطبيب عن تناول ما يضره في المرض فإن كان المحذر من لا يعتقد فيه أنه عالم بالطب فيكذبه أو يشك فيه فلا يبالى به فهذا هو الكفر فإن قلت فإعلاج الأسباب الخمسة فاقول هو الفكر وذلك بأن يقرر على نفسه في السبب الأول وهو تأخر العقاب أن كل ما هو آتٍ وأن غداً لناظر من قريب وأن الموت أقرب إلى كل أحد من شركائه نعله فما يدريه لعل الساعة قريب والمتأخر إذا وقع صار ناجزاً و يذكر نفسه أنه أبداً في دنياه يتعب

(٦٢٧)

اذركب البحار ويقاسى الاسفار لاجل الرج الذي يظن انه قد يحتاج اليه في ثاني الحال بل لو مرض فأخبره طبيب نصراني بان شرب الماء البارد يضره ويسوقه الى الموت وكان الماء البارد أذا لاشياء عنده تركه مع ان الموت ألم لحظة اذ لم يخف ما بعده ومفارقته للدينا

تعالى فهذه أسباب أربعة موجبة للأصرار على الذنب مع بقاء أصل الإيمان (في كل منها) نعم قد يقدم المذهب بسبب خامس يقدح في أصل الإيمان (ويخالفه) وهو كونه شاكاً في صدق الرسل وهذا هو الكفر (وهو) كالذي يحذره الطبيب عن تناول ما يضره في المرض فإن كان المحذر من لا يعتقد فيه أنه عالم بالطب أو حاذق فيه فيكذبه أو يشك فيه فلا يبالى به وهذا هو الكفر فإن قلت فإعلاج الأسباب الخمسة (المذكورة) فاقول (علاجها) السكى (هو الفكر) أى استعماله (وذلك) بأن يقرر على نفسه في السبب الأول وهو تأخر العقاب أن كل ما هو آتٍ وأن غداً لناظر من قريب وأن الموت أقرب إلى كل أحد من شركائه نعله) كما في الصحيح من حديث عائشة أن بلالاً لما وعك بالمدينة كان يرفع عقبرته ويقول كل امرئ مصعب في أهله * والموت أدنى من شركائه نعله

وهو تحقيق الكمال تقريبه (فما يدريه لعل الساعة قريب والمتأخر إذا وقع صار ناجزاً و يذكر نفسه أنه أبداً في دنياه يتعب نفسه في الحال لخوف أمر في الاستقبال اذركب البحار) والاعوار (ويقاسى الاسفار لاجل) تحصيل (الرج الذي يظن انه قد يحتاج اليه في ثاني الحال بل لو مرض وأخبره طبيب نصراني بان شرب الماء البارد) مثلاً (يضره) في مرضه (ويسوقه الى الموت وكان الماء البارد أذا لاشياء عنده تركه) ولم يشربه (مع ان الموت ألم لحظة) واحدة (أذا لم يخف ما بعده ومفارقته للدينا لا بد منها فكم نسبة مدته وجوده في الدنيا) وبقائه فيها (الى عدمه) ألا وأبداً فلا ينظر كيف يبادر الى ترك ملاذه بقول ذي لم تقم محمزه على طبعه فيقول كيف يلقى بعقل أن يكون قول الانبياء عليهم السلام (والمؤيدون بالمعجزات) الباهرة (عندى دون قول نصراني طبيب يدعى الطب لنفسه بلامعجزة على طبعه ولا يشهد له الاعوام الخلق) الذين لا عبرة بهم (وكيف يكون عذاب النار عندى أخف من عذاب المرض وكل يوم في الآخرة بمقدار خمسين ألف سنة من أيام الدنيا) كما أخبر به الله تعالى في كتابه العزيز وان يوماً عند ربك كألف سنة (وهذا التفكير بعينه يعالج اللذة الغالبة عليه ويكافئ نفسه تركها ويقول اذا كنت لا أقدر على ترك لذاتي أيام العمر وهى أيام قلائل) بالنسبة الى العدم (فكيف أقدر على ذلك أبداً لا بد واذا كنت لا أطيق ألم الصبر فكيف أطيق ألم النار واذا كنت لا أصبر عن زخارف الدنيا مع كثرة همومها وكدر راتها وتنغصها وامتزاج صفوها بكدرها فكيف أصبر عن نعيم الآخرة) مع سلامته من المنغصات (و) أما (تسوية التوبة) أى تأخيرها من وقت الى وقت (فيعالجها بالفكر في أن أكثر صياح أهل النار من التسوية) كما ورد ذلك في بعض الاخبار وتقدم ذكره (لان المسوف بيني الامر على ما ليس اليه وهو البقاء) بلقاء (فاعله لا يبقى وان بقي فلا يقدر على الترك غذا) كما لا يقدر عليه اليوم فليت شعري هل يحز في الحال الاغلبة الشهوة والشهوة ليست تفارقه غذا بل تتضاعف (وتزداد) اذ تتأكد بالاعتقاد فليس الشهوة التي أكدها الانسان بالاعتقاد عليها وفي نسخة بالعادة (كالتى لم يؤكدها ومن هذا

ويكافئ نفسه تركها ويقول اذا كنت لا أقدر على ترك لذاتي أيام العمر وهى أيام قلائل فكيف أقدر على ذلك أبداً لا بد واذا كنت لا أطيق ألم الصبر فكيف أطيق ألم النار واذا كنت لا أصبر على زخارف الدنيا مع كدر راتها وتنغصها وامتزاج صفوها بكدرها فكيف أصبر عن نعيم الآخرة وأما تسوية التوبة فيعالجها بالفكر في أن أكثر صياح أهل النار من التسوية بيني الامر على ما ليس اليه وهو البقاء فاعله لا يبقى وان بقي فلا يقدر على الترك غذا كما لا يقدر عليه اليوم فليت شعري هل يحز في الحال الاغلبة الشهوة والشهوة ليست تفارقه غذا بل تتضاعف اذ تتأكد بالاعتقاد فليس الشهوة التي أكدها الانسان بالعادة كالتى لم يؤكدها ومن هذا

ويكافئ نفسه تركها ويقول اذا كنت لا أقدر على ترك لذاتي أيام العمر وهى أيام قلائل فكيف أقدر على ذلك أبداً لا بد واذا كنت لا أطيق ألم الصبر فكيف أطيق ألم النار واذا كنت لا أصبر على زخارف الدنيا مع كدر راتها وتنغصها وامتزاج صفوها بكدرها فكيف أصبر عن نعيم الآخرة وأما تسوية التوبة فيعالجها بالفكر في أن أكثر صياح أهل النار من التسوية بيني الامر على ما ليس اليه وهو البقاء فاعله لا يبقى وان بقي فلا يقدر على الترك غذا كما لا يقدر عليه اليوم فليت شعري هل يحز في الحال الاغلبة الشهوة والشهوة ليست تفارقه غذا بل تتضاعف اذ تتأكد بالاعتقاد فليس الشهوة التي أكدها الانسان بالعادة كالتى لم يؤكدها ومن هذا

هالك المسوفون لانهم يظنون الفرق بين المتماثلين ولا يظنون أن الايام متشابهة في أن ترك الشهوات فيها أبداساق ومما شال المسوف
الامثال من احتياج الى قلع شجرة فترأها قوية لا تنقلع الا بمشقة شديدة فقال أفرحها سنة ثم أعود اليها وهو يعلم أن الشجرة كلما بقيت ازداد
رسوخها وهو كلما طال عمره ازداد ضعفه فلا حقاقة في الدنيا أعظم من حقاقتها إذ يجزع قوته عن مقاومة ضعيف فأخذ ينتظر الغلبة عليه اذا
ضعف هو في نفسه وقوى الضعيف وأما المعنى الرابع وهو انتظار عفو الله تعالى فعلاجه ماسبق وهو كمن ينفق جميع أمواله ويترك نفسه
وعياله فقراء منتظر من فضل الله تعالى ان يرزقه العثور وعلى كثر في أرض خربة فان امكان العثور عن الذنب مثل هذا الامكان وهو مثل من
يتوقع النيب من الظلمة في بلدة (٦٣٨) وترك ذخائر أمواله في سخن داره وقد رعى دفنها واخفائها فلم يفعل وقال انتظر من فضل الله تعالى

ان يسلم غفلة أو عقوبة
على الظالم الذاهب حتى
لا يتفرغ الى دارى أو اذا
انتهى الى دارى مات على
باب الدار فان الموت ممكن
والغفلة ممكنة وقد حكى في
الاسرار ان مثل ذلك وقع
فانا أنتظر من فضل الله مثله
فنتظر هذا منتظر أمر ممكن
ولكنه في غاية الحفاقة
والجهل اذ قد لا يمكن ولا
يكون وأما الخامس وهو
الشك فهذا كفر وعلاجه
الاسباب التي تعرفه صدق
الرسول وذلك بطول ولكن
يمكن ان يعالج بعلم قريب
يليق بحد عقله فيقال له
ما قاله الانبياء المؤيدون
بالمعجزات هل صدقه ممكن
أو تقول أعلم انه محال كما
أعلم استحالة كون شخص
واحد في مكانين في حالة
واحدة فان قال أعلم استحالة
كذلك فهو وأخرق معنوه
وكأنه لا وجود لثبث هذا في
العقل وان قال أنا شاك
فيه فيقال لو أخبرك شخص

هالك المسوفون لانهم يظنون الفرق بين المتماثلين ولا يظنون أن الايام متشابهة في ان ترك الشهوات فيها
أبداساق) أى شديد) ومما شال المسوف الامثال من احتياج الى قلع شجرة) من أصلها (فرأها قوية)
راسخة في الارض (لا تنقلع الا بمشقة شديدة فقال أفرحها سنة ثم أعود اليها وهو يعلم أن الشجرة كلما
بقيت ازداد رسوخها) في الارض (وهو كلما طال عمره) بعد الاربعين (ازداد ضعفه فلا حقاقة في الدنيا
أعظم من حقاقتها إذ يجزع قوته عن مقاومة ضعيف فأخذ ينتظر الغلبة عليه اذا ضعف هو في نفسه وقوى
الضعيف وأما المعنى الرابع وهو انتظار عفو الله تعالى فعلاجه ماسبق) قريبا (وهو كمن ينفق جميع
أمواله) على الفقراء والمساكين (ويترك نفسه وعياله فقراء) عالة (منتظرا من فضل الله تعالى ان يرزقه
العثور) أى الاطلاع على كثر في أرض خربة فان امكان العثور عن الذنب مثل هذا الامكان (وهو مثل
من يتوقع النيب من الظلمة في بلدة وترك ذخائر أمواله في سخن داره وقد رعى دفنها واخفائها فلم يفعل
وقال انتظر من فضل الله تعالى أن يسلم غفلة على الظالم الذاهب حتى لا يتفرغ الى دارى) بل يشغل
عنها (أو اذا انتهى الى دارى مات على باب الدار) ولم يمكن من أخذ الاموال (فان الموت ممكن والغفلة
ممكنة وقد حكى في الاسرار) أى الحكايات عن الماضين ممن سهر بها (ان مثل ذلك) قد وقع فانا أنتظر
من فضل الله تعالى مثله فنتظر هذا منتظر أمر ممكن ولكن في غاية الحفاقة) وقلة العقل (والجهل اذ قد لا يمكن
ولا يكون وأما الخامس وهو الشك فهذا كفر وعلاجه الاسباب التي تعرفه صدق الرسول وذلك بطول) بيانه
(ولكن يمكن أن يعالج بعلم قريب يليق بحد عقله فيقال له) وفي نسخة فيقول (ما قاله الانبياء المؤيدون
بالمعجزات هل صدقه ممكن أو تقول أعلم انه محال كما أعلم استحالة كون شخص واحد في مكانين) مختلفين
(في حالة واحدة فان قال أعلم استحالة) كذلك (فهو أخرق معنوه) ذاهب العقل (وكأنه لا وجود لمثل
هذا في العقل وان قال أنا شاك فيه فيقال لو أخبرك شخص واحد مجبول عند ترك طعمك في البيت لحظة
انه ولغت فيه حية وألقت سمها فيه وجوزت صدقه فهل تأكله أم تتركه وان كان أذا لا طعمة فيقول أتركه
لا محالة لاني أقول ان كذب فلا يفوتني الا هذا الطعام) اللذيذ (والصبر عنه وان كان شديدا فهو قريب وان
صدق فتفوتني الحياة) في الدنيا (والموت بالاضافة الى ألم الصبر عن الطعام واضاعته شديد) هول (فيقال
له يا سبحان الله كيف تؤخر صدق الانبياء عليهم السلام) كلهم مع ما ظهر لهم من المعجزات والاثبات
الدالة على ما قالوا (وصدق كافة الاولياء والعلماء والحكماء بل جميع أصناف العقلاء) من الانس (ولست
أعني بهم جهال العوام بل ذوى الالباب عن صدق رجل واحد مجبول لا يعلم كيف) لعل له غرضا فيما
يقول فليس في العقلاء الا من صدق باليوم الآخر وأثبت ثوابا وعقابا) على الطاعة والعصيان (وان
اختلفوا في كيفية فان صدقوا فقد أشرفت على عذاب يبق أبدا لا يباد وان كذبوا فلا يفوتك الا بعض

واحد مجبول عند ترك طعمك في البيت لحظة انه ولغت فيه حية وألقت سمها فيه وجوزت صدقه فهل تأكله
أو تتركه وان كان أذا لا طعمة فيقول أتركه لا محالة لاني أقول ان كذب فلا يفوتني الا هذا الطعام والصبر عنه وان كان شديدا فهو قريب وان
صدق فتفوتني الحياة والموت بالاضافة الى ألم الصبر عن الطعام واضاعته شديد فيقال له يا سبحان الله كيف تؤخر صدق الانبياء كلهم مع ما ظهر
لهم من المعجزات وصدق كافة الاولياء والعلماء والحكماء بل جميع أصناف العقلاء ولست أعني بهم جهال العوام بل ذوى الالباب عن صدق
رجل واحد مجبول لعل له غرضا فيما يقول فليس في العقلاء الا من صدق باليوم الآخر وأثبت ثوابا وعقابا وان اختلفوا في كيفية فان صدقوا
فقد أشرفت على عذاب يبق أبدا لا يباد وان كذبوا فلا يفوتك الا بعض

شهوات هذه الدنيا الغانية المكدرة فلا يبقى له توقف ان كان عاقلا مع هذا الفكر اذ لا نسبة لمدة العمر الى ابد الابد بل لو قدرنا الدنيا بمائة سنة مثالا لاجل سعادة تبقى ابد الابد وذلك قال ابو العلاء جدي بن سليمان التنوخي المعري قال المنجم والطبيب كلاهما * لا تبعث الاموات اليكما ان صح قولكما فليست بخاسر * اوضح قول فالخسار عليكما ولذلك قال علي رضي الله عنه لبعض من قصر عقله عن فهم تحقيق الامور وكان شاكا ان صح ما قلت فقد تخلصنا جميعا والافقد تخلصت (٦٢٩) وهلكت أي العاقل يسلك طريق الامن في جميع الاحوال فان قلت

شهوات الدنيا الغانية المكدرة فلا يبقى له توقف ان كان عاقلا مع هذا الفكر اذ لا نسبة لمدة العمر الى ابد الابد بل لو قدرنا الدنيا بمائة سنة مثالا لاجل سعادة تبقى ابد الابد وذلك قال ابو العلاء جدي بن سليمان التنوخي المعري (المعري) تقدمت ترجمته

(قال المنجم والطبيب كلاهما * لا تبعث الاموات قلت اليكما ان صح قولكما فليست بخاسر * اوضح قول فالخسار عليكما)

فهذا كلامه مع منكر الخسر (وكذلك قال علي رضي الله عنه لبعض من قصر عقله عن فهم تحقيق الامور وكان شاكا) في امر الآخرة (ان صح ما قلت فقد تخلصنا جميعا والافقد تخلصت) أنا (وهلكت) أنت وقد تقدم ذلك في كتاب ذم الغرور (أي العاقل يسلك طريق الامن في جميع الاحوال فان قلت هذه امور جليلة ولكونها ليست تنال الا بالفكر فيقال بالقلوب هجرت الفكر فيها واستثقلتها وبما علاج القلوب لردّها الى الفكر لا سيما من آمن بأصل الشرع وتفصيله فاعلم أن المانع من الفكر) في هذه الامور (أمران) أحدهما أن الفكر النافع هو الفكر في عقاب الآخرة وأهوالها وشدها وحسرات العاصيين في الحرمان عن النعيم المقيم وهذا فكر لداغ مؤلم للقلب (كأنه يلدغه) فينفر القلب عنه ويتلذذ بالفكر في أمور الدنيا على سبيل التفرج) والانسباط (والاستراحة والثاني أن الفكر شغل في الحال مانع من لذائذ الدنيا وقضاء الشهوات وما من انسان الاولة في كل حالة من أحواله ونفس من أنفاسه شهوة قد تسلط عليه واسترقتة) أي أسرته (فصار عقله مسخر الشهوة) أي منقاد لها (فهو مشغول بتدبير حيلته وصارت لذته في طلب الحيلة فيه أو في مباشرة قضاء الشهوة والفكر يمنع من ذلك) فهذا سبب استئغال القلوب الفكر (وأما علاج هذين المانعين فهو أن يقول لقلبه ما أشد غباوتك في الاحتراز من الفكر في الموت وما بعده تألم بما يدركه مع استحالة رأيه واقعته فكيف تصبر على مقاساته اذا وقع وأنت عاجز عن الصبر على تقدير الموت وما بعده ومتألم به وأما الثاني وهو كون الفكر مفقودا للذات الدنيا فهو أن يتحقق أن لذّة الآخرة أشد وأعظم فأن لا آخر لها ولا كدورة فيها والذات الدنيا سريرة الدثور (أي الذهاب والانطباع) وهي) مع ذلك (مشوبة بالمكدرات فأنفها الذة صافية عن كدر وكيف وفي التوبة عن المعاصي والاقبال على الطاعة تلذذ بمنجاة الله تعالى واستراحة بمعرفته وطاعته وطول الانس به ولو لم يكن للمطيع جزاء على عمله الا ما يجده من حلاوة الطاعة وروح الانس بمنجاة الله تعالى لكان ذلك كافيا) ولم يحتج فيه الى ضمنية (فكيف بما يضاف اليه من نعيم الآخرة نعم هذه اللذة لا تكون في ابتداء التوبة ولكنها بعد ما يصبر عليها مدة مديدة فقد صار الخير دينا) أي عادة وطبعاً (كما كان

الشهوة والفكر يمنع من ذلك وأما علاج هذين المانعين فهو أن يقول لقلبه ما أشد غباوتك في الاحتراز من الفكر في الموت وما بعده تألم بما يدركه مع استحالة رأيه واقعته فكيف تصبر على مقاساته اذا وقع وأنت عاجز عن الصبر على تقدير الموت وما بعده ومتألم به وأما الثاني وهو كون الفكر مفقودا للذات الدنيا فهو أن يتحقق فوائد لذات الآخرة أشد وأعظم فأن لا آخر لها ولا كدورة فيها والذات الدنيا سريرة الدثور وهي مشوبة بالمكدرات فأنفها الذة صافية عن كدر وكيف وفي التوبة عن المعاصي والاقبال على الطاعة تلذذ بمنجاة الله تعالى واستراحة بمعرفته وطاعته وطول الانس به ولو لم يكن للمطيع جزاء على عمله الا ما يجده من حلاوة الطاعة وروح الانس بمنجاة الله تعالى لكان ذلك كافيا فكيف بما يضاف اليه من نعيم الآخرة نعم هذه اللذة لا تكون في ابتداء التوبة ولكنها بعد ما يصبر عليها مدة مديدة وقد صار الخير دينا كما كان

(الشر) قبل ذلك (دينا) وطبعاً (فالنفس قابلة لما عودتها) رغبة ما رغبتها (فتعود الخيرة عادة والشر لاجبة) والعادة من العود إلى الشيء مرة بعد أخرى وأكثر ما تستعمل في المراجعة في الشيء المضر بشؤم الطبع من غير تدبر عاقبته يسمى فاعله لجو جاور روى الطبراني في الكبير عن ابن مسعود موقفاً للخير عادة وروى ابن ماجة والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية والبيهقي والقضاعي وابن عساكر من طريق يونس بن ميسرة بن حليس عن معاذ بن أبي سفيان رفعه الخيرة عادة والشر لاجبة زاد بعضهم فيه ومن يرد الله به خيراً يفقهه في الدين (فاذا هذه الافكار هي المهيجة) أي الباعثة (للعنف المهيجة لقوة الصبر عن اللذات) والشهوات (ويهيح هذه الافكار وعظا الواعظ وتنبيهات تقع للقلب) على سبيل ورود الوردات (بأسباب تنفق) في بعض الاحوال والاحيان (لاتدخل في الحصر) ولا في الضبط (فيصير الفكر موافقاً للطبع فيميل القلب اليه) ومعنى موافقته للطبع الرجوع إلى الخير والامتناع عن الشر فيكون الفكر بمنزلة الحاكم والطبع محكوماً عليه (ويعبر عن السبب الذي أوقع الموافقة بين الطبع والفكر الذي هو سبب الخير بالتوفيق اذا التوفيق هو التأليف بين الارادة وبين المعنى الذي هو طاعة نافعة في الآخرة) ويقر بمنه قول بعضهم هو جعل الله فعل عبده موافقاً لما يحبّه ورضاه وقول بعضهم هو الهداية إلى وفق الشيء وقدره وما وافقه ويعبر عنه أيضاً بالتسديد (وقد روى في حديث طويل) يروى من طريق أهل البيت (انه قام عمار بن ياسر) رضي الله عنه (فقال لعلي رضي الله عنه يا أمير المؤمنين أخبرنا عن الكفر على ماذا بنى فقال علي رضي الله عنه بنى على أربع دعائم على الجفاء والعمى والغفلة والشك فمن جفا احتقر الحق وجهر بالباطل ومقت العلماء) أي أبغضهم (ومن عمى نسي الذكرو من غفل حاد عن الرشد ومن شك غرته الإمانى فأخذته الحسرة والندامة وبداله من الله ما لم يكن يحتسب) وانظروا القوت بعد قوله عن الرشد وغرته الإمانى فأخذته المساءة والندامة وبداله من الله ما لم يكونوا يحتسبون ومن شك تاه في الضلالة اهـ ورواه صاحب نهج البلاغة في حديث طويل عن علي رضي الله عنه قال فيه والكفر على أربع دعائم على التعق والتنازع والزبغ والشقاق فمن تعمق لم ينب إلى الحق ومن كثر نزاعه بالجهل دام عماءه عن الحق ومن زاع وساعت عنده الحسنة وحسنت عنده السيئة وسكر سكر الضلالة ومن شاق وعرت عليه طرقة وأعزل عليه أمره وضاق مخرجه والشك على أربع شعب على التمارى والهول والتردد والاستيلاء فمن جعل المرء ديدناً لم يصح ليله ومن هاله ما بين يديه نكص على عقبيه ومن تردد في الريب وطنته سنابك الشياطين ومن استسلم لهلكة الدنيا والآخرة هلك فيها اهـ قلت هكذا رواه قبصة بن جابر والعلام بن عبد الرحمن وغيرهما قالوا كذا جالساً عند علي بن أبي طالب إذ أتاه رجل من خزاعة فقال يا أمير المؤمنين أخبرنا عن الإسلام والكفر على ماذا بنى فاسأله بطوله ورواه الحرث عن علي مختصراً (فما ذكرناه بيان لبعض آفات الغفلة عن التفكير) اذ جعل الغفلة أحد مقامات الكفر وقرن بالعمى والشك وأحال صاحبها عن الرشد ووصفه بالخيرة (وهذا القدر في التوبة كاف) لذوى البصائر (واذا كان الصبر ركناً أركان دوام التوبة فلا بد من بيان الصبر فنذكره في كتاب مفرد ان شاء الله تعالى) وبهذا ينكشف لك سر الترتيب الذي رتبته المصنف رحمه الله تعالى في هذا الكتاب فما أغزر علمه وأدق نظره فנסأل الله تعالى أن يزيدنا علماً وبرحماً فيمنا علمه وسعة جوده وبه تم شرح كتاب التوبة * (خاتمة) * في ذكر ما يتعلق من التنبيهات والاشارات في التوبة قال أبو القاسم القشيري في الرسالة ان للتوبة أسباباً وترتيباً وأقساماً فأول ذلك انتباه القلب عن رقدة الغفلة ورؤية العبد ما هو عليه من سوء الحالة وبصل إلى هذه الجلة بالتوفيق للإصغاء إلى ما يخطر بباله من زواجر الحق سبحانه بسمعه قلبه فاذا تمكن بقلبه سوء ما يصنعه وأبصر ما هو عليه من قبح الافعال رشح في قلبه ارادة التوبة والاقلاع عن قبح المعاملة فبمده الحق سبحانه بتصحيح العزيمة والاختذ في جميع الرجوع والتأهب لأسباب التوبة فأول

ما عودتها فتعود والخيرة عادة والشر لاجبة فاذا هذه الافكار هي المهيجة للذات المهيجة لقوة العبر عن اللذات ومهيح هذه الافكار وعظا الواعظ وتنبيهات تقع للقلب بأسباب تنفق لاتدخل في الحصر فيصير الفكر موافقاً للطبع فيميل القلب اليه ويعبر عن السبب الذي أوقع الموافقة بين الطبع والفكر الذي هو سبب الخير بالتوفيق اذا التوفيق هو التأليف بين الارادة وبين المعنى الذي هو طاعة نافعة في الآخرة وقد روى في حديث طويل انه قام عمار بن ياسر فقال لعلي بن أبي طالب كرم الله وجهه يا أمير المؤمنين أخبرنا عن الكفر على ماذا بنى فقال علي رضي الله عنه بنى على أربع دعائم على الجفاء والعمى والغفلة والشك فمن جفا احتقر الحق وجهر بالباطل ومقت العلماء ومن عمى نسي الذكرو من غفل حاد عن الرشد ومن شك غرته الإمانى فأخذته الحسرة والندامة وبداله من الله ما لم يكن يحتسب فمأذ كرهنا بيان لبعض آفات الغفلة عن التفكير وهذا القدر في التوبة كاف واذا كان الصبر ركناً أركان دوام التوبة فلا بد من بيان الصبر فنذكره في كتاب مفرد ان شاء الله تعالى

ذلك هجران اخوان السوء فانهم هم الذين يحملون على ردهذا القصد و يشوشون عليه صحة هذا العزم ولا يثبت ذلك الا بالواقعة على المشاهدة التي تزيد رغبته في التوبة وتوفدوا عليه على اتسام ما عزم عليه مما يقوى خوفه ورجاءه فعند ذلك تحمل من قلبه عقدة الاصرار على ما هو عليه من قبح الفعل فيقف عن تعاطي المخطورات ويكبح لجام نفسه عن متابعة الشهوات فيفارق الزلة في الحال ويعزم العزيمة على أن لا يعود الى مثلها في الاستقبال فان مضى على موجب قصده ونفذ بعقضي عزمه فهذا الموقف صدق وان نقض التوبة مرة أو مراراً وتحملها ارادته على تجديد بها وقد يكون مثل هذا كثيراً فلا ينبغي قطع الرجاء عن توبة أمثال هؤلاء فان لكل أجل كما حكى عن أبي سليمان الداراني انه قال اختلفت الى مجلس قاص فأتى كلامه في قاي فلما قلت لم يبق في قلبي شيء فعدت ثانياً فسمعت كلامه فبقى في قلبي كلامه في الطريق ثم زال عن قلبي فعدت ثالثاً فبقى أثر كلامه في قلبي حتى رجعت الى منزلي فكسرت آلات الخرافات ولازمت الطريق فحكى هذه الحكاية ليجي بن معاذ فقال عصفور اصطاد كركاً أراد بالعضف فورد ذلك القاص وبالكركي أباسليمان الداراني ويحكى عن أبي حفص الحداد انه قال تركت العمل كذا وكذا مرة فعدت اليه ثم تركت العمل فلم أعد به اليه وقبل ان أبا عمرو بن نجيد في ابتداء أمره اختلف الى مجلس أبي عثمان فأتى في قلبه كلامه فتاب ثم انه وقعت له فترة فكان يهرّب من أبي عثمان اذا رآه ويتأخر عن مجلسه فاستقبله أبو عثمان يوماً فعد أبو عمرو عن طريقه وسلك طريقاً آخر فبعثه أبو عثمان فما زال به يقفوا ثم قال له يا بني لا تصحب من لا يحبك الا معصوماً غايبة عنك أبو عثمان في مثل هذه الحالة قال فتاب أبو عمرو ووعاد الى الارادة وتعبدت سمعت الشيخ أبا علي الدقاق يقول تاب بعض المريدن ثم وقعت له فترة فكان يفكر وقتلوا غداً الى التوبة كيف كان حكمه فهتف به هاتف بافلان أطعنا فشكرناك ثم تركتنا فأمهلك فان عدت الينا قبلناك فعد الفتى الى الارادة وتعبداً فاذا ترك المعاصي وحل عن قلبه عقدة الاصرار وعزم على أن لا يعود الى مثله فعند ذلك يخلص الى قلبه صادق الندم فيتأسف على ما فعله ويأخذ في التمسك على ماضيه من أحواله وارتكبه من قبح أعماله فتتم توبته وتصدق بمجاهدته واستبدل بخالطة العزلة وبصحبة مع اخوان السوء التوحش عنهم والخلوه ويصل ليله بنهاره في التلطف ويغتنق في عموم أحواله صدق التأسف ويحمر بصوب عبرته آثار عثرته ويأسو لحسن توبته كلوم حورته يعرف من بين أمثاله بذنوبه ويستبدل على صحة حاله بخلوه ولم يمت له شيء من هذا الا بأربعة فرائعه من ارضاء خصومه والخروج عما رزقه من مظالمه فان أقل منزلة في التوبة ارضاء الخصوم بما أمكنه فان اتسع ذات يده لا يصال حقوقهم اليهم أو سمحت نفوسهم بالاحلال والبراءة عنه والا فالعزم بقائه الى أن يخرج عن حقوقهم عند الامكان والرجوع الى الله بصدق الانتهال والدعاء لهم وللتائبين صفات وأحوال هي من خصالهم بعد ذلك من جملة التوبة لكونها من صفاتهم لانهم من شروط صحتهما الى ذلك تشير أقاويل الشيوخ في معنى التوبة ثم ساقها في ذلك قول أبي علي الدقاق التوبة بداية والارادة نهاية والانتابة واسطتهما فكل من تاب لحرف العقوبة فهو صاحب توبة ومن تاب طمعاً في الثواب فهو صاحب انابة ومن تاب مراعاة للامر لا لرغبة في الثواب ولا لرغبة من العقاب فهو صاحب أوبة ويقال أيضاً التوبة صفة المؤمنين والانتابة صفة المقربين والارادة صفة الانبياء والمرسلين وقال الجنيد سمعت الحرث يقول ما قلت قط اللهم اني أسألك التوبة ولكن أقول أسألك شهوة التوبة وسئل ذوالنون المصري عن التوبة فقال توبة العوام من الذنوب وتوبة الخواص من الغفلة وقال أبو الحسن النوري التوبة أن تتوب من كل شيء سوى الله عز وجل وقال عبد الله بن علي التميمي شتان ما بين تائب يتوب من الزلات وتائب يتوب من الغفلات وتائب يتوب من رؤيه الحسنات وكان يحيى بن معاذ يقول الهى لا أقول تبت ولا أعوذ لما أعرف من خلقي ولا أضمن ترك الذنوب لما أعرف من ضعفي ثم اني أقول لا أعوذ لعل الموت قبل أن أعوذ وسئل ابن يزيد انبار عن العبد اذا خرج الى الله عز وجل على أي

أصل يخرج فقال على أن لا يعود الى مامنه خرج ولا براعى غير من اليه خرج ويحفظ سره عن ملاحظة ما تبرا منه فقيل له هذا حكم من خرج عن وجود فكيف حكم من خرج عن عدم فقال وجود الخلاوة في المستأنف عوضا عن المراقبة في السالف وقال ذوالنون حقيقة التوبة ان تضيق عليك الارض بما رحبت ثم لا يكون لك قرار ثم تضيق عليك نفسك وقيل لابي حفص لم يبعض اثنائنا الدنيا فقال لا نهادر باشر فيها الذنوب فقيل له فهى دار اياض قد اكرمها الله فيها بالتوبة فقال انه من الذنب على يقين ومن قبول التوبة على خطر وقال رجل لرابعة انا قد كثرت من الذنوب والمعاصي فلو تبت هل يتوب على فقال لا لوتاب عليك لتبت وقال يحيى بن معاذ لاه واحدة بعد التوبة اقم من سبعين قبلها وقال ابو عمر الانما طي ركب على بن عيسى الوزير في مركب عظيم فجعل الغرباء يقولون من هذا من هذا فقالت امرأة قائمة على الطريق الى متى تقولون من هذا من هذا هو عبد سقط من عين الله تعالى فابتلاه بما ترون فسمع على بن عيسى ذلك فرجع الى منزله واستعفى من الوزارة وذهب الى مكة وجاور بها الى هنا كلام القشيري وقد اختصرت في سماعه وقال صاحب العوارف توبة الاستجابة لما ائى هي ان تستحي من الله لقر به منك اذا تحقق بها رب ما تاب في صلاته من كل خاطر يلزم به سوى الله ويستغفر الله منه وهى لازمة لبواطن أهل القرب كما قيل * وجودك ذنب لا يقام به ذنب * وقال وسئل ابو يعقوب السوسى عن التوبة فقال التوبة من كل شئ ذمه العلم الى مامدحه العلم قال وهذا وصف يع الظاهر والباطن ان كوشف بصريح العلم لانه لا بقاء للجهل مع العلم كما لا بقاء لليل مع طلوع الشمس وهذا يستوعب جميع اقسام التوبة بالوصف الخاص بالعام وهذا العلم يكون علم الظاهر والباطن لتظهر الظاهر والباطن بأخص اوصاف التوبة وأعم اوصافها اه وقال صاحب القوت قال ابو محمد سهل ليس من الاشياء اوجب على الخلق من التوبة ولا عقوبة اشد عليهم من فقد علم التوبة وقد جهل الناس علم التوبة وقال من يقول ان التوبة ليس بفرض فهو كافر ومن رضى بقوله فهو كافر وقال بعض علماء الشام لا يكون المراد تابا حتى لا يكتب عليه صاحب الشمال معصية عشرين سنة وكان ابراهيم بن ادهم يقول منذ اربعين سنة اشتهى أن اشتهى لا ترك ما اشتهى فلا جدد ما اشتهى واذا اتبع العبد الذنب بالذنب ولم يجعل بين الذنوب توبة خيف عليه الهلكة لان هذا حال المصر ولانه قد شرد عن مولاه بترك رجوعه اليه ودوام مقامه مع النفس على هواه وهذا مقام المقت والبعث فافضل ما يعمل العبد قطاع شهوات النفس احدى ما يكون عنده الهوى اذ ليس لشهواتها آخر ينتظر كما ليس لبدايتها أول يرسم فان لم يقطع ذلك لم تكن له نهاية فان شغل بما يستأنف من مزيد الطاعة ووجد حلاوة العبادة والا آخذ بنفسه بالتصبر والمجاهدة وهذه طريق الصادقين من المريدين ثم لا يتخذ التائب عادة من ذنب تتعذر عليه توبته فان العادة جند من جنود الله تعالى لولاها لكان الناس كلهم تائبين ولولا الابداء لكان الناس كلهم مستقيمين وآخرون على التائب تمكينه خاطر السوء من قلبه بالصغاع اليه فانه سبب هلكته وكل سبب يدعو الى معصية أو يذ كرم معصية فهو ومعصية وكل سبب يؤل الى ذنب أو يؤدى اليه فهو ذنب وان كان مباحا فقطاعه طاعة وهذا من دقائق الاعمال وقد كان يقال من أتى عليه أربعون وهو العمر وكان مقبما على ذنب لم يكذب ذنب منه الا القليل من المتداركين وقد اشترط تعالى على التائبين من المؤمنين شرطين وشرط على التائبين من المنافقين أربعة شروط لانهم اعتلوا بالخلق في الاعمال فاشركوهم بالخلق في الاخلاص وضعف عليهم الشرط تشديد الشدة دخولهم في المقت واعتل غيرهم بوصفه تخفف عنهم شرطين فقال تعالى الا الذين تابوا وأصلحوا وبينوا فبقوله تابوا أى رجعوا الى الحق من أهوائهم وأصلحوا يعنى ما أفسدوا بنفوسهم وبينوا فبقوله بينوا ما كانوا يكتنون من الحق ويخفون من حقيقة العلم وهذا ان عصى بكم العلم وستر الحق بالباطل وقيل بينوا توبتهم حتى تبين ذلك ففهم وظهرت أحكام التوبة ففهم وقال تعالى في الشرطين الا سخر من المنافقين في الدرك

الاسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله لانهم كانوا
يعتصمون بالناس وبالاموال وكانوا يراون بالاعمال فلذلك اشترط عليهم الاعتصام بالله والاخلاص لله
وقال بعض العارفين العامة يتوبون من سيئاتهم والصوفية يتوبون من حسناتهم يعنى من تقصيرهم
في ادائها العظم ما يشهدون من حق الملك العزى المقابل بها ومن نظرهم اليها والى نفوسهم بها وهى منة
اليهم واصلة قال وانما حرم بعض التائبين المزيدي ولم يجدوا حلاوة التوبة لنهاؤنها بحال الرعاية وتسامحهم
بترك حسن القيام بشاهد المراقبة وذلك من قلة احكام امر التوبة ولعدم القيام بحكم التوبة من الذنب
الواحد وأحكموا حال ثواب الصادقين فى التوبة لم يعدوا من الله المزيدي لانهم محسنون فهى فى تجدد
قال الله تعالى وسنزيد المحسنين فاذا رأيتك مستقيما على التوبة عاملا بالصلاحات ولم تجدك على مزيدي من
ميراث وجود حلاوة أو حسن خلقية أو عزوف زهد أو خاصية معرفة فارجع الى باب المراقبة أو موقف
الرعاية فتفقد ههما وأحكم حالهما فى قبلهما أتيت وقال بعض العلماء من تاب من تسعة وتسعين ذنبا ولم
يتب من ذنب واحد لم يكن عندنا من التائبين واعلم أن حقيقة التوبة من كل ذنب عشرة أعمال الا
ان يكون العبد توابا يحبه الله ولا تكون توبته نصوحا التى شرطها الله تعالى وفسرتم النبوة الآن يحكم
العبد عشر توبات من كل ذنب أولها ترك العود الى فعل الذنب ثم يتوب من القول به ثم يتوب من الاجتماع
مع سبب الذنب ثم التوبة من السعى فى مثله ثم التوبة من النظر اليه ثم التوبة من الاستماع الى القائلين
به ثم التوبة من الهمة به ثم التوبة من التقصير فى حق التوبة ثم التوبة من أن لا يكون أراد الوجه الله
خالصا بجميع ما تركه لوجهه ثم التوبة فى النظر الى التوبة والسكون اليها والادلال بها وهى مدام طاعة
التوحيد وعلو الاشراق بالمزيد ثم يشهد بعد ذلك تقصيره كله عن القيام بحق الربوبية لعظم ما يشهد من
اجلاله فتكون توبته بعد ذلك من تقصيره عن القيام بحقيقة مشاهدته ويكون استغفاره من توبته ما
ضعف قلبه ونقص همهم عن معاينة مشاهدته لعلو مقامه ودوام مزيجده واعلامه ولكل مقام توبة ولكل
حال من مقامات التوبة توبة ولكل مشاهدة ومكاشفة توبة فهذا حال التائب المنيب الذى هو من الله مقرب
وعنده حبيب وهذا مقام مفتن تواب أى مخبر بالاشياء مبتلى بها تواب الى الله تعالى منها راجع اليه عنها
ناظر اليه بها لينظر مولاه أو ينظر بقلبه اليه أو اليها أو يعتكف عليه أو عليها أو يطمن بوجودها اليها
أو اليه أو يطالب اياه هر بامنها أو اياها فعليه من كل مشاهدة لسواء ذنب وعليه من كل سكون الى سواء
عتب كماله من كل شهادة علو ومن كل اظهار فى السكون حكم فذنبه وتوباته الى الله تعالى لا تحصى انتهى
وروى صاحب نهج البلاغة أن عليا رضى الله عنه قال لرجل قال بحضرته أستغفر الله ثلثك أمك أتدرى
ما الاستغفار الاستغفار درجة العليين وهو اسم واقع على ستة معان أولها الندم على ماضى والثانى
العزم على ترك العود اليه أبدا والثالث أن تؤدى الى المخلوقين حقوقهم حتى تلقى الله عز وجل ليس
عليك تبعة والرابع أن تعمد الى كل فريضة ضيع عنها فتؤدى حقها والخامس أن تعمد الى اللحم لذي
نبت على السميت فتذيبه بالاحزان حتى يلصق الجلد بالعظم وينشأ بينهما لحم جديد والسادس أن تذيق
الجسم ألم الطاعة كما أذقته حلاوة المعصية فعند ذلك تقول أستغفر الله اه وقال صاحب القاموس فى
كتاب البصائر قال الله تعالى ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون قسم العباد الى نائب وظالم وماتم قسم ثالث
البنية وأوقع الظلم على من لم يتب ولا أظلم منه لجهله بربه وبحقه وبعب نفسه وبآفات أعماله واعلم
أن صاحب النظر الى الوعد والوعيد يحدث له ذلك خوفا وخشية يحمله على التوبة الثانى أن ينظر الى
أمره ونبيه فيحدث له ذلك الاعتراف بكونه خاطئة والقرار على نفسه بالذنب الثالث أن ينظر الى تمكين
الله تعالى اياه منها بتخليه بينه وبينها وتقديرها عليه وأنه لو شاء لعصمه منها فيحدث له ذلك أنواعا من
المعرفة بالله وأسمائه وصفاته وحكمته ورجته ومغفرته وحلمه وكرمه وتوحيده هذه المعرفة عبودية

فهذه الاسماء لا تحصل بدون لوازمها ويعلم ارتباط الخلق والامروا الجزاء بالوعد والوعيد بأسمائه وصفاته وان ذلك موجب للاسماء والصفات وأثرها في الوجود وان كل اسم مفيض أثر وهذا المشهد يطالع على رياض مونة المعارف والايمان وأسرار القدر والحكمة ما يضيئ عن التعبير نطاق الحكام والنظر الرابع نظره الى الآسرله بالمعصية وهو شيطانه الموكل به فيفيد النظر اليه اتخاذ عدوا وكال الاحترار منه والتحفظ والتيقظ لما يريد منه عدوه وهو لا يشعر به فانه يريد أن يظفر به في عقبة من سبع عقبات بعضها أصعب من بعض عقبة الكفر بالله ودينه ولقائه ثم عقبة البدعة ما باعته نقاد خلاف الحق واما بالتعبد بما يؤذن به الله من الرسوم المحدثه قال بعض مشايخنا تزوجت الحقيقة الكافرة بالبدعة الفاجرة فولدت بينهما خسران الدنيا والآخرة ثم عقبة الجائر وتزويدها وان كان الايمان فيه الكفاية ثم عقبة الصغائر بانها مغفورة ما اجتنبت الجائر فزال يحجبها اليه حتى يصر عليها ثم عقبة المباحات فيشغل بها عن الاستكثار من الطاعات وأقل ما يناله منه تفويت الارباح العظيمة ثم عقبة الاعمال المرحوحة المفضولة بزينةاها ويشغل بها عما هو أفضل وأعظم بمحاولته لكن أين أصحاب هذه العقبة فهم الافراد في العالم والاكترون قد ظفر بهم في العقبة الاولى فان عجز عنه في هذه العقبات جاءه في عقبة تسليط جنده عليه بأنواع الاذى على حسب مرتبته في الخير قال وورد التوبة في القرآن على ثلاثة أوجه الاول بمعنى التجاوز والعفو وهذا مقيد بعلى فتأب عليكم أو يتوب عليهم ويتوب الله على من يشاء الثاني بمعنى الرجوع والانابة وهذا مقيد بالى تب التوبى فتوبوا الى بارئكم وتوبوا الى الله الثالث بمعنى الذم على الزلة وهذا غير مقيد بالى ولا بعلى الا الذين تابوا وأصلحوا فان تبتم فهو خير لكم ويقال ان التوبة من طريق المعنى على ثلاثة أنواع فالاول التوبة من ذنب يكون بين العبد وبين ربه وهذه تكون بندامة الجنان واستغفار اللسان والثاني التوبة من ذنب يكون بين العبد وبين طاعة الرب وهذه تكون بجبر النقصان الواقع فيها والثالث من ذنب يكون بين العبد وبين الخلق وهذه تكون بارضاء الخصوم بأى وجه من الامكان ومن طريق اللفظ وسبيل اللطف على ثلاثة وثلاثين درجة منها لا تكون ثمرة حتى يتم أمرها ولا تظن انك تريد فيها فان أباك آدم كان مقدم التائبين واذا أردت التوبة فهو المريد لتوبتك فاذا تاب فتوبته عليه جزاؤه بمحبته ولا تقبل توبة من يدخرها من الوقت ومن توقف عن سلوك طريق الناس وسم جبين حاله بمسهم الخائبين من الرجال لا يعقد هم على سر السرور الا التوبة ولا ينال مقام التوبة الا بتوفيق الله واذا تاب المؤمن أقبل الله عليه بالقبول وكفل له نيل المأمول ومن تاب كان في أمان الايمان مصاحبا لصلاح الصلاح ومن تاب وقصد الباب حصل له الفرج أفضل الاسباب اذا أقبل العبد على باب التوبة استحسكهم عقد اخوته مع أهل الايمان من أثار غبار المغاضى واتبعه برشاش الندم غلبت الحكمة الالهية طاعته على معصيته من لا ذبحرم التوبة قبل القدرة عليه فلا سبيل للايذاء عليه وعلى هذا القدر وقع الاقتصار في ذكر ما يليق بالتوبة من الاشارات والتنبيهات والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات وهو يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد سيد المخلوقات الشافع المشفع للمذنبين فى العرصان وعلى آله وصحبه الثقات الانجم الهداة كان الفراغ منه فى الثانى عشر من رجب الفرد الحرام سنة ١٢٠٢ والحمد لله الموفق للصواب واليه المرجع والمآب ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم

(تم الجزء الثامن ويليها الجزء التاسع أوله كتاب الصبر والشكر) *

* فهرست الجزء الثامن من اتحاف السادة المتقين شرح أسرار احياء علوم الدين *

صفحة	صفحة
٢	(كتاب ذم الغضب والحقد والحسد)
٤	بيان ذم الغضب
٩	بيان حقيقة الغضب
١٤	بيان ان الغضب هل يمكن ازالته أصله بالرياضة أم لا
١٨	بيان الاسباب المهيجة للغضب
٢٠	بيان علاج الغضب بعد هيجانه
٢٤	فضيلة كظم الغيظ
٢٦	فضيلة الحلم
٣٤	بيان القدر الذي يجوز الانتصار والتشفي به من الكلام
٣٧	القول في معنى الحقد ونتائجه وفضيلة العفو والرفق
٣٨	فضيلة العفو
٤٥	فضيلة الرفق
٥٠	القول في ذم الحسد وفي حقيقةه وأسبابه ومعالجته
٥٠	بيان ذم الحسد
٥٥	الآثار
٥٧	بيان حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه
٦٢	بيان أسباب الحسد والمنافسة
٦٦	بيان السبب في كثرة الحسد بين الامثال والاقربان
٧٠	بيان الدواء الذي به ينفي مرض الحسد عن القلب
٧٥	بيان القدر الواجب في نفى الحسد عن القلب
٧٧	(كتاب ذم الدنيا)
٧٦	بيان ذم الدنيا
٩٩	بيان المواعظ في ذم الدنيا وصفاتها
١٠٧	بيان صفة الدنيا بالامثلة
١١٦	بيان حقيقة الدنيا وما هيته في حق العبد
١٢٧	بيان ماهية الدنيا
١٤٢	(كتاب ذم البخل وحب المال)
١٤٤	بيان ذم المال وكرهه حبه
١٤٧	الآثار
١٤٩	بيان حكم المال والجمع بينه وبين الذم
١٥٣	بيان تفصيل آفات المال وفوائده
١٥٦	بيان ذم الحرص والطمع ومدح القناعة والباس مما في أيدي الناس
١٦١	الآثار
١٦٤	بيان علاج الحرص والطمع والدواء الذي به تكسب صفة القناعة
١٧٠	بيان فضيلة السخاء
١٧٩	الآثار
١٨١	حكايات الاسخياء
١٩١	بيان ذم البخل
١٩٧	الآثار
١٩٩	حكايات البخلاء
٢٠٠	بيان الايثار وفضله
٢٠٣	بيان حد السخاء والبخل وحقيقتهم
٢٠٧	بيان علاج البخل
٢١١	بيان مجموع لوظائف التي على العبد في ماله
٢١٢	بيان ذم الغنى ومدح الفقر
٢٢٠	(كتاب ذم الجاه والرياء)
٢٢٢	بيان ذم الشهرة وانتشار الصيت
٢٢٤	بيان فضيلة الجول
٢٢٨	بيان ذم حب الجاه
٢٣٩	بيان معنى الجاه وحقيقته
٢٤٠	بيان سبب كون الجاه محبوبا بالطبع حتى لا يخلو عنه قلب الابشديد المجاهدة
٢٤٥	بيان الكمال الحقيقي والكمال الوهمي الذي لاحقيقته
٢٤٨	بيان ما يحمد من حب الجاه وما يذم
٢٥٠	بيان السبب في حب المدح والثناء
٢٥٢	بيان علاج حب الجاه
٢٥٥	بيان وجه العلاج لحب المدح وكرهية الذم
٢٥٧	بيان علاج كراهية الذم
٢٥٨	بيان اختلاف أحوال الناس في المدح والذم